道理淨修梵行仍被譏論不應道理
及待時欲如第二頌第三亦尒第四
頌中世尊顯示現所證法永離熾然
乃至智者內自所證又初頌中宣說
諸欲是應說相顯待時欲由彼諸欲
非纔須時即便稱遂要以言說為先
然後追求受用又顯於彼由想安住
不了知故起於邪行及招生死邪行
果報第二頌中顯於諸欲能了知故
離邪願故修梵行故離邪見故離見
根本我慢種故遠離貪著利養恭
敬故棄捨諸欲應正道理由此因緣
他所譏論不應道理又顯諸欲是待
時性所以者何若於先世不作福者
今雖用功於所樂欲不能果遂或惟
今世造作福者即於此時其所樂欲
亦不諧偶由此因緣後方成辦所以
諸欲名曰待時第四頌中顯示見斷
煩惱斷故即於現在證初沙門及沙
門果又修所斷煩惱斷故即於現在
證後沙門及沙門果斷貪愛故斷我
慢故如是顯示現所證法又離著故
煙寂靜故顯示永離熾然乃至智者

自內所證彼得如是內所證法云何
令他當得了知由無燒惱無所悕望
相所表故此中前三頌顯示世尊為
諸天說苾芻不能顯揚如來聖教大
義而我獨能說是語時彼既領悟於
苾芻所生陵蔑心及於自身心生憍
慢皆得除滅第四頌中廣顯如來聖
教大義

欲貪所摧殺　我心遍燒然　惟大仙哀愍
為說令寂靜　由汝想顛倒　令心遍燒然
是故常遠離　引貪淨妙相　汝當修不淨
常定於一境　為貪火速滅　數數應澆灌
觀非妙諸行　為苦為无我　亦繫念於身
多修習厭離　修習於无相　壞慢及隨眠
內於慢現觀　當證苦邊際

云何想顛倒謂於不淨境不淨相
不正思惟取淨妙相及取隨好云何
遠離引貪淨相謂如有一見少盛色
應可愛樂諸母邑已便於諸根而不
隨念云何常定一境修習不淨謂如
有一先以巧便取於賢善三摩地相
所謂青瘀乃至白骨或骨瑣相即以
此相於現所得可愛境界繫念思惟

如前所取後亦如是又於內身或自
或他觀察種種不淨充滿謂此身中
有髮有爪乃至便利種種不淨云何
觀察非妙諸行以之為苦謂如有一
作是思惟見少盛色應可愛樂諸母
邑已所生貪愛受用悕望即是集諦
為衆苦因由此故生生已老死愁歎
憂苦種種擾惱從此而生云何觀察
非妙諸行以為無我謂如有一作是
思惟於我身形女身形中都无有我
及有情等誰能受用誰所受用唯是
諸行唯是諸法從衆緣生云何繫念
於身多修猒離謂如有一性是猛盛欲
貪種類由是猛盛欲貪類故雖攝諸
根然被貪欲損壞其心雖復作意思
惟不淨苦及無我亦為欲貪損壞其
心由此因緣彼依不淨或苦無我作
意思惟權時猒毀違逆不順於身念
住繫念在前親近修習若多修習彼
由多住如是行故便能斷此猛盛欲
貪若攝諸根不為欲貪損壞其心若
復作意思惟不淨苦及无我亦不貪
欲損壞其心彼由修習如是行故諸

欲貪纏但現行斷非隨眠斷又此欲貪纏及隨眠略於二種補特伽羅相續可得一於異生相續可得二於有學相續可得雖有一分有學身中亦不可得然於下貪由永斷故已得安隱上貪未斷不得安隱無學身中中界妙界所有貪欲尚不可得何況劣界以无學者下上貪斷於一切分已得安隱了知是已未離欲貪一分學者於後无學心生願樂見般涅槃寂靜切德不復思惟一切相故恒正思惟無相界故於无相定勤修學故又即於此多修習故永斷三界修斷我慢由此斷故說名无學離三界欲上下貪斷已得安隱一切苦因皆捨離故證得一切眾苦邊際如是故言修習於无相壞慢及隨眠由於慢現觀當證苦邊際

復次今當略辯上所說義謂顯貪欲由是而生由是寂靜及彼寂靜當知是名此中略義云何貪欲由是而生謂五因故一由淨妙想二由欣樂樂三由有情想四由猛盛貪五由隨眠

有餘未盡云何貪欲生已由是寂靜謂五因故一由作意思惟不淨二由作意思惟於苦三由作意思惟无我四由繫念多修猒離五由隨眠無餘未滅云何寂靜謂此寂靜略有二種一者現行寂靜二者永斷隨眠當来不起由前四種寂靜因緣成初寂靜由第五因第二成就

云何苾芻多所住　越五暴流當度六
云何定者能度廣　欲愛而未得朞舟
身輕安心善解脫　无作繫念不傾動
了法修習無尋定　憒愛惛沉過解脫
如是苾芻多所住　越五暴流當度六
如是定者能度廣　欲愛而乔得朞舟

此因天女所問伽他暴流有六謂眼暴流能見諸色乃至意暴流能了諸法佛聖弟子有學見迹於隨順喜眼所識色不住於愛於隨順憂眼所識色不住於恚於隨順捨眼所識色數數思擇安住於捨彼設已生或欲貪纏或瞋恚纏或愚癡纏三身為緣所謂喜身憂身捨身而不堅著乃至變吐由是因緣於屬三身諸煩惱纏得

不現行輕安而住如是名為得身輕安而未能得心善解脫由彼隨眠未永斷故彼於後時又能永斷屬彼隨眠即於屬彼諸煩惱中遠離隨縛如是乃名即於三身貪瞋癡所心善解脫如於眼所識色乃至於身所識觸當知亦介如是已斷五下分結越五暴流謂越眼暴流能見諸色乃至越身暴流能覺諸觸如是越度五暴流已餘有第六意暴流在為當越度復修无作無動繫念云何無作謂於涅槃心生願樂不為我慢之所傾動無所思惟亦无造作又不為彼計我我所當來是有乃至我當非想非非想等之所傾動无所思惟亦无造作云何无動謂不為彼上分諸結纏繞其心無動無變亦無改轉又於隨一寂靜諸定不生愛味戀慕堅著云何繫念謂為斷彼上分諸結於其內身住循身觀如是乃至廣說念住彼由如是修無作故斷諸生愛修无動故斷諸定愛與離現行說名為斷修繫念故為令一切上分諸結無餘永斷修

習對治如是修習無作繫念不傾動故能令一切上分諸結无餘永斷是名越度第六暴流謂意暴流能了諸法復有差別云何無動言無動者是慈善根无瞋性故由此因緣諸聖弟子於薩迦耶斷除邪願修奢摩他毗鉢舍那由彼慈故修奢摩他由念住故修毗鉢舍那如是正修行者於能隨順斷上分結三心修習速得圓滿謂於上身无執染心於下有情无憒恚心不放逸者於上下境无染汙心餘如前說如是名為越五暴流當度第六云何了法謂於苦法能了能觀於集滅道法能了能觀云何修習於無尋定謂能了知如是法已又復安住居家諸欲依持斷滅及棄出中或於阿練若處或於樹下空閑於隨順喜眼所識色所有喜身於隨順憂眼所識色所有憂身於隨順捨眼所識色所有捨身於此所緣無欲尋纏心多安住乃至亦無所生家世相應尋纏心多安住設起欲尋乃至家世相應尋等即能如實了知出離不為欲

尋之所障㝵乃至不為家世相應尋所障㝵而能靜慮審慮諦慮由此方便由此道修能斷喜身染愛過失能斷憂身憤恚過失能斷捨身惛沉過失諸纏斷故身得輕安隨眠斷故於欲界繫三身染汙心善解脫彼於尒時名已越度廣大欲愛謂於諸色乃至諸觸遍流行愛若和合愛若增長愛若不離愛若不合愛若退減愛若別離愛或於欲界復受生愛復有差別云何修習於无尋定謂已得无尋無伺靜慮餘如前說

復次今當略辨上所說義謂彼天女略問世尊三種要義一者下分結斷二者上分結斷方便三者即彼下分結斷方便及如彼善斷如是問已尒時世尊隨應而荅謂由身輕安心善解脫荅彼所問下分結斷非斷方便由无作繫念不傾動荅彼所問上分結斷方便非斷而於彼斷天女類前亦即領解惟餘下分結斷方便及如彼善斷尒時世尊先以修無尋定廣說差別荅斷方便謂若能斷如斷所

斷此中了法說名能斷修无尋定說名如斷所斷憤過謂瞋恚品所斷愛過謂貪欲品所斷惛沉過謂愚癡品如是名為能如所斷如是廣荅斷方便已唯有所餘如善斷在復由第二修无尋定差別因緣荅其善斷言善斷者謂畢竟斷遠分斷一切雜染斷由了知法故釋畢竟斷由修无尋定故釋遠分斷由貪瞋癡纏及隨眠一切斷故釋一切雜染斷當知是名此中略義又彼天女依諸有學未得勝意已離欲貪未離上貪而興請問意名譽舟如經說慗軸意譽舟於此譽舟猶未得者說彼名為未得譽舟此中何等名為譽舟謂於諸結善解脫心

常有怖世間　衆生恒所厭　於未生衆苦
或復已生中　若有少无怖　今請為我說
天我觀解脫　不離智精進　不離攝諸根
不離一切捨　我觀極久遠　梵志般涅槃
已過諸恐怖　超世間貪着

今此頌中始從欲界乃至有頂諸薩迦耶皆名世間此中義者意在欲界

有樂有苦有情世間若諸有情十資身具之所攝養無所匱之身康无病年未衰老名為有樂有情世間與此相違當知有苦有情世間世間衆生少分有樂多分有苦諸有有樂有情世間常懷恐怖勿我財寶王所侵奪廣說乃至勿由此緣遭諸苦難勿或風熱於內發動乃至或人或非人等侵損我耶如是懼慮未來財寶變壞之苦及身壞苦心常怖畏諸有有苦有情世間現為衆苦逼切身心有苦有憂有愁有箭有諸擾惱恒不安住如是故言常有怖世間衆生恒所厭於未生衆苦或復已生中由是因緣彼天現見諸有有樂有情世間樂非決定諸聞如來有決定樂无怖畏憂尒時世尊即為彼天方便示現惟聖教中有如是憂非諸外道謂如有一住正法外所有沙門或婆羅門於現法中及當來世諸欲過患不如實知由不知故悕求未來諸欲差別捨現法欲求後法欲精勤受學所有禁戒雖復安住如是禁戒然無智慧不護

根門不守正念無常委念乃至廣說彼不調攝諸根門故於他所惠少小利養及與恭敬尚生愛味隨起戀著何況廣大如是精勤受禁戒者遠離智慧審護根門於現法欲尚不能斷況後法欲又即於彼有一沙門若婆羅門於欲過患粗了知故能越現法後法諸欲而復欣求上離欲地於非解脫起解脫想斷棄諸欲便臻遠離彼由精勤數多修習正思惟故離欲欲界乃至離欲无所有處由此因緣捨下自體愛上自體由愛彼故於當來世尚不解脫下地自體何況上地如是棄捨財寶自體迷失道者雖復安住勇猛精勤而不能得一向快樂无怖畏處何以故彼外道師尚於是處不見不識況能為彼諸弟子等當廣開示如是外道師及弟子所制論中決定无有衆苦邊際與此相違善說正法毗柰耶中當知具足一切義利乃至定有衆苦邊際依此密意佛為彼天說如是言天我觀解脫不離智精進不離攝諸根不離一切捨

復次今當略辨上所說義謂為顯示惡說眾法毗柰耶中師及弟子皆有衰損善說正法毗柰耶中皆具吉祥於一切苦能證邊際當知是名此中略義尒時彼天聞佛世尊答所請問歡喜踊躍即以四種無上功德讚歎如來謂佛世尊難出現故出已能成利他行故亦能建立自利德故於自他利離染心故我觀極久遠梵志般涅槃者此讚世尊難出現德已過諸怨者此讚世尊利他行德已過諸怖者此讚世尊建自利德超世間貪欲者此讚世尊於自他利離染心德如是四種功德差別當知復有三種差別謂難出現故難可見故建立自利利他行故見者則能成就大義成大義者離染心故遍一切生亦無眾罪如是眾德諸佛世尊最為殊勝故以此相讚歎如來

瑜伽師地論卷第十七

丁未歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第十八　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中思所成地第十一之三

誰獲勝類生　及開出離道　於何住何學
不懼後世死　戒慧自熏修　具定念正直
斷諸愁熾然　正念心解脫　能獲勝類生
及開出離道　住此於此學　不懼後世死

今此頌中言勝類者即是四種勝上姓類一婆羅門二剎帝利三吠舍四戍達羅以法以正以制以導教勝類生故名為獲此中顯示唯佛世尊能以法以正以制以導教勝類生由此因緣世尊自顯唯我獨為真獲道者故為彼天作如是說具戒具慧以自熏修又唯世尊能為四種勝上類生宣說出離一切衆苦聖八支道此中世尊亦自顯示是真說者云何具戒謂佛世尊昔菩薩時棄上妙欲捨離居家受持身語所有律儀云何具慧謂即於彼受持身語律儀住者起如是相內正思惟深心籌量審諦觀察

今此世間多遭難苦所謂若生若老如經廣說云何自薰修謂於往昔無量餘生經三大劫阿僧企耶於六波羅蜜多修習善修習由彼因緣今無師自然心趣出離又於衆緣所生諸行以微妙智能隨悟入云何具定謂能乃至離無所有處欲證得非想非非想處云何具念謂依如是所得勝定為斷見斷諸煩惱故修四念住即以如是所修念住為其導首乃至修習三十七種菩提分法云何正直謂彼生起逆流正直聖八支道能斷見斷所有煩惱於逆流道得預隨流云何永斷一切愁憂熾燃謂從諦現觀俱得成不還者又能永斷五下分結瞋恚似順愁憂貪欲似順熾燃於如是等皆已永斷云何正念謂為永斷上分諸結復更修習四種念住乃至修習三十七種菩提分法云何心解脫謂已永斷上分結故於二種障心善解脫謂煩惱障及所知障其心如是善解脫故得成如來應正等覺廣說如經由此故能將勝類生開出離、

道諸有四種勝類隨一於此聖教愛樂正行為欲證得聖八支道於三學中勤修學者彼定能證聖八支道及涅槃果由證彼故不懼當来生老病死

復次今當略辯上所說義謂略顯示唯佛世尊能令四類速得清淨彼若於此能正修行不唐捐故又復示現如来聖教善說正法及毗柰耶又復示現佛是天人無上大師當知是名此中略義

云何擅名譽　云何具珎財　云何獲美稱
云何攝親友　持戒擅名譽　布施具珎財
諦實獲美稱　恵捨攝親友

云何持戒能擅名譽謂如有一或男或女具足尸羅及賢善法乃至命終斷除殺罪遠離殺生如經廣說乃至十方所有沙門婆羅門等常所稱歎由是因緣為諸國王群臣長者乃至城邑聚落人民恭敬供養云何布施能具珎財謂如有一昔餘生中作及增長施福業事由此因緣今生巨富大財寶家乃至衆多府庫盈積云何

諂實能獲美稱謂如有一不以假僞斗秤函等諂誑陵蔑妄言等事而致財寶但以如法作業伎能依法不暴而致財寶彼既如是衆咸唱言賢哉傭士乃能如法作業伎能引致財寶云何惠捨能攝親友謂如有一現前多有種種家產遠離慳垢不悋資具以正安樂而自歡娛乃至友朋親戚耆長彼諸人等便相佐助引致財寶守護滋息

復次今當略辯上所說義謂略顯示恭敬利養二種因緣持戒櫃名譽者顯恭敬因緣所餘諸句顯利養因緣謂因力故士用力故助伴力故當知是名此中略義

齊何泉止息　於何逕不通　世間諸苦樂
何處无餘滅　若於是處所　眼耳及與鼻
舌身意名色　永滅盡无餘　齊此泉止息
於斯逕不通　世間諸苦樂　是處无餘滅

云何爲泉謂六觸處何以故譬如泉池能生諸水水所繫屬堪任觸用又能存養長男女大小下及禽獸乃至一切未盡枯竭六內觸處亦復如是一

切愚夫六境界觸之所觸用又能存養乃至是中諸貪愛水未盡枯竭云何為逕逕有二種一煩惱逕二者業逕此中逕者意明因義云何苦樂謂或於現法六種觸處為緣所生或安受受所攝或不安受受所攝或於後法煩惱攝持妙行惡行為緣所生或安受受所攝或不安受受所攝於何處所如是六處及名色等無餘滅盡謂无餘依涅槃界中若諸異生泉逕苦樂一切无斷亦未有捨若諸有學斷而未捨若諸无學逕及當來所有苦樂亦斷亦捨不復現行泉及現法所有苦樂亦斷亦捨有餘依故猶復現行是故無餘涅槃界中說彼一切无餘盡滅

復次今當略辨上所說義謂略顯示於現法中因及苦樂於後法中因及苦樂於无餘依涅槃界中皆悉永滅當知是名此中略義

誰能越暴流　誰能超大海　誰能捨衆苦
誰能得清淨　正信越暴流　无逸超大海
精進捨衆苦　智慧得清淨

今此頌中云何正信能越暴流謂如
有一為欲了知諸欲過患聽佛所說
若弟子說所有正法聞是法已獲得
正信便生欲樂為斷事欲及煩惱欲
遂能棄捨居家事欲正信出家往趣
非家既出家已為欲斷除煩惱諸欲
遠離而住彼由熾燃勤精進故乃至
修習正思惟故斷煩惱諸欲得離欲
定地如是正信為依為導便能越度
諸欲暴流云何無逸能超大海謂於
彼定終不愛味乃至亦無堅著安住
唯除為證諸漏盡智專注其心由此
定心清淨鮮白正直調柔於四聖諦
能入現觀乃至證得諸漏永盡如是
由不放逸為依為導能斷色無色
繫二有暴流及斷一切無明與見
種暴流是故名為超渡大海云何精
進能捨衆苦謂如有一有學見迹作
是思惟我應當證三界離欲諸結永
盡便臻遠離於彼勇猛精勤而住不
多安止貪欲纏心又能如實了知現
在諸欲貪纏所有出離於貪欲蓋淨
修其心遂能斷滅諸貪欲纏及貪欲

纏為緣所生心諸憂苦如貪欲蓋乃
至疑蓋當知亦尒如是精進為依為
導能捨衆苦云何智慧能得清淨謂
彼除滅能染汙心乃至能障究竟涅
槃五種蓋已即依末至安住末至如
先所得苦集滅道諸无漏智於諸苦
中思惟真苦乃至於道思惟真道便
得無餘三界離欲諸漏永盡如是由
先所得智慧為依為導能證清淨
復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
於此頌中略顯異生先已離欲後於
聖諦現觀清淨及顯有學於諸聖諦
現觀為先離欲清淨當知是名此中
略義

誰超越暴流　晝夜无惛昧　於無攀無住
甚深無滅劣　圓滿衆尸羅　具慧善安定
内思惟繫念　能度極難度　諸欲想離染
亦超色界結　彼无攀无住　甚深无滅劣

今此頌中云何暴流所謂四流欲流
有流見流无明流云何无攀無住所
謂諸愛永盡離欲寂滅涅槃及滅盡
定所以者何所言攀者諸煩惱纏所
言住者煩惱隨眠於彼處所二種俱

无是故說言无攀無住此謂涅槃無攀无住又想名攀受名爲住若於是處二種俱無即說彼處無攀无住如是顯示滅想受定无攀無住今此義中意取滅定云何圓滿尸羅謂善安住身語律儀修治淨命云何具慧謂於苦聖諦如實了知乃至於道聖諦亦復如是云何善安定謂遠離諸欲乃至具足安住第四靜慮或第一有三摩鉢底云何內思惟謂於二十二處數數觀察言我今者容飾敗常去俗形好廣說如經云何繫念謂於二十二處數觀察時依沙門想恒作恒轉而現在前由此因緣爲斷餘結修四念住云何能度極難度謂一切結无餘斷故能度寂極難度有頂彼非一切愚夫異生可能度故云何於諸欲想而得離染謂於下分諸結已斷已知云何超於色界諸結謂於色繫上分諸結已斷已知云何於無攀无住甚深中無有滅劣謂於无色界或已離欲或未離欲已得非想非非想處堪能有力入滅盡定學與无學

俱容有此故不定言超无色結
復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
於此頌中略顯能得究竟道及顯
能證第一住道當知是名此中略義
貪恚何因緣　由何故欣感　毛竪意尋思
如孩依乳母　濁所生自生　如諸瞿陁樹
別縛於諸欲　猶摩迦處林　是貪恚因緣
由斯故欣感　毛竪意尋思　如孩依乳母
知彼彼因緣　生已尋除滅　超昔未超海
暴流无後有
今此頌中云何貪恚謂如有一處在
居家於可意境可意有情共相會遇
而生貪著於不可意境及有情共相
會遇而生瞋恚云何欣感謂如有一
於佛所證法毗柰耶率介得生須臾
正信不善觀察前後得失忽然皆勵
便棄家法往趣非家既出家已與凡
道俗共相雜住遂於去来貨財親友
追念思慕憂感經心或復有一非由
正信亦非自勸往趣非家然或為王
之所驅迫乃至或為不活邪畏之所
恐怖捨離居家既出家已於其正信
諸婆羅門居士等邊時時多獲利

養恭敬深生愛味矯作念言吾此一
方善哉奇要无勞稼穡不事商賈少
致艱辛足堪活命彼緣如是利養恭
敬便自欣悅安然而住去何毛竪及
意尋思謂如有一非由自勵不為活
命捨離居家然由正信捐棄家法往
趣非家既出家已不與道俗共相雜
住便臻遠離寂靜閑居彼閑居時或
於塵霧或昏夜分見大雲氣聞震雷
音或逢雹雨師子虎豹或遭凶猾竊
劫抄虜或遇非人来相嬈逼便生驚
怖身毛為竪或至晝分於彼去來妙
欲親友發依躭嗜所有尋思謂欲尋
思如經廣說乃至家世相應尋思如是
巳說貪恚等尋去何潤生及與自生
猶如世間諸瞿陁樹潤名愛水由此
為緣能生諸取彼貪恚等一切皆用
此為共緣自者即是貪恚為先尋思
為後各各差別種子界性去何貪恚
乃至尋思別縛諸欲猶如世間摩嘗
迦條纏繞林樹謂略說有六種別欲
或有身手力所引致現在事欲謂居
家者所有諸欲於此境界用此為緣

發生貪恚或有從他所得種種現在事欲謂為活命而出家者所有諸欲於此境界用此為緣發生欣悅或有過去未來事欲謂忽自勵而出家者所有諸欲於此境界用此為緣發生憂慼或有所餘諸煩惱欲略有二種謂於欲界自體及資身命或有未斷妄分別貪謂由正信而出家者寂靜閑居於塵夜分所遭衆事於此境界用此為緣便生驚怖身毛為竪或有未斷妄分別貪所謂即此補特伽羅至晝日分於外色聲香味觸境用此為緣發生意地所有尋思又有沙門若婆羅門如實了知如前所說貪與恚等及彼因緣又能了知衆緣生法无常性已隨其所生不起貪著即便棄捨變吐斷滅離色无色二界貪故度有暴流離欲貪故度欲暴流如是暴流昔所未度今既度已終无有退

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵於此頌中略顯三位一在家位一出家位二遠離位又略顯示共與不共因緣所生若愛若恚於諸欲中二種

別縛及斷方便并斷勝利當知是名此中略義又於此中若貪若欣若依躭嗜所有尋思當知愛品若恚若感及與驚怖當知恚品

應作婆羅門　謂斷無縱逸　求棄捨諸欲
不悕望此有　若更有所作　非真婆羅門
當知婆羅門　於所作已辦　諸身分劬勞
未極衰未度　已得度住陸　无動到彼岸
天汝今當知　此喻真梵志　謂永盡諸漏
得常妥靜慮　彼永斷一切　愁憂及熾燃
恒住於正念　亦常心解脫

今此頌中顯示彼天依於世俗諸婆羅門為世尊說謂有種姓諸婆羅門自号我為真實梵志計梵世間為最究竟悕求梵世安住於色常勤精進心无懈倦恒樂遠離寂靜閑居藏省睡眠修習靜定為斷事欲及煩惱欲由彼種姓諸婆羅門計梵世間以為究竟悕望梵世不求欲有又顯如來依第一義諸婆羅門而就彼天若婆羅門作所作已數復應作更有勝上所應作事當知此非真婆羅門若婆羅門證婆羅門所應作事超登一切

薩迦耶岸安住陸地當知此是真婆羅門由此顯示學與无學皆婆羅門學有二種謂於欲界或未離欲或已離欲未離欲者未得源底未到彼岸於二種法猶未具足一未得內心勝奢摩他二雖已得增上慧法毗鉢舍那未善清淨由闕內心奢摩他故乘如所得聖道浮囊為證內心奢摩他故運動如足勇猛精進又復為令增上慧法毗鉢舍那善清淨故運動如手勇猛精進彼於如是勤精進時離欲界欲如得源底證阿羅漢如到彼岸已離欲者證得內心勝奢摩他亦得善淨毗鉢舍那唯為進斷上分諸結發勤精進非諸身分若已越度成阿羅漢所作已辦離勤功用名住陸地已到彼岸此則顯示諸婆羅門依第一義略有三種二是有學一是無學若已究竟到於彼岸諸婆羅門名永盡漏若未離欲一切身分勤精進者名得常委若已離欲得源底者名得靜慮得靜慮者永斷一切下分結故已斷貪欲及瞋恚品所有一切愁

憂熾燃永盡漏者永斷修斷諸煩惱
故已善修習四種念住恒住正念及
心解脫彼非作已數數更作亦无增
勝所應作事是故說彼名第一義真
婆羅門
苾芻苾芻已度暴流耶　告言如是天
无攀無住已度暴流耶　告言如是天
苾芻汝今　猶如何等　无攀無住
已度暴流
如如我劬勞　如是如是劣　如如我劣已
如是如是住　如如我住已　如是如是漂
天我如如捨劬勞　如是如是无減劣
如是廣說鮮白品　此中祇栢頌應知
今此頌中无攀無住者謂涅槃滅定
如前已說世尊依昔示現修習菩薩
行時所有家極難行苦行非方便攝
勇猛精進又依示現坐菩提座非方
便攝勇猛精進斷遍知故說如是言
天汝當知我昔如如虛設劬勞如是
如是我便減劣如如減劣如是如是
我便止住如如止住如是如是又被
漂溺與此相違應知白品此中顯示
修苦行時非方便攝勇猛精進名曰

劬勞行邪方便善法退失名為減劣既知退失諸善法已息邪方便說名止住捨諸苦行更求餘師遂於嗢達洛迦阿邏茶等邪所執處隨順觀察故名漂溺復於後時坐菩提座棄捨一切非方便攝勇猛精進所有善法遂得增長如如善法既增長已如是如是於諸善法不生知足不遑止住於所修斷展轉尋求勝上微妙既由如是不知足故遂不更求餘外道師无師自然修三十七菩提分法證得无上正等菩提名大覺者此中四義捨劬勞等四句經文如其次第配釋應知云何復依涅槃无依無住以顯差別謂不能度諸煩惱纏隨眠暴流略由四因何等為四謂最初有依躭嗜尋依躭嗜尋為依止故便有懈怠又由懈怠為依止故住異生分住異生分為依止故順生死流貪愛勢力令於五趣生死河中順流漂溺與此相違四種因故能度暴流如應當知云何復依想受滅定以顯差別謂如有一先已證得想受滅定復住放逸

多住想受而不多住諸想受滅由此
因緣退失滅定由退失故還復止住
下地生因住彼因故心便定趣彼所
得果與此相違應知白品四句差別

獨臻阿練若　靜慮棄珍財　為別有方求
為窺齎封邑　何不與人交　而絕无徒侶
得義心寂靜　摧妙色魔軍　我獨處思惟
受寂勝安樂　故不與人交　而絕无徒侶

此因天女所問伽他言得義者略有
二種一者證得沙門果義二者證得
聖神通義由初得義超越一切生死
大苦第二得義證八解脫寂靜思惟
現法樂住又初得義降伏可愛妙色
魔軍第二得義獨處思惟受勝安樂
此中意辯聖神通義所以者何謂如
有一為欲成辦聖神通義為令解脫
清淨圓滿依十遍處方便修行由此
因緣令遍處定清淨圓滿亦令解脫
轉得清淨圓滿鮮白亦能成辦聖神
通義彼既了知此成辦已便自通達
我義已辦沙門果義亦得成就是真
沙門於求財者深修猒毀於諸城邑
交遊等處了知其初了知過患了知

出離亦能了知趣出離行生彼因緣說名為初無常衆苦變壞法性是名過患欲貪調伏斷除超越名為出離聖八支道名趣出離行若有於彼不見其初乃至不見趣出離行由是因緣於其珍財有情等處不能厭毀城邑交遊周旋不絕而謂彼為心得寂靜於出居家證八解脫靜慮定者內心寂靜反生誹謗由是彼於內心寂靜則不堪能善見善知善鑒善達若第一義內心寂靜與此相違則能善見乃至善達

復次今當略辯上所說義謂薄伽梵於此略示諸愛欲者樂雜住者非第一義內心寂靜若有證得八解脫定離諸愛味名第一義內心寂靜當知是名此中略義

諸行無常　有生滅法　由生滅故　彼寂為樂

今此頌中蘊及取蘊皆名諸行此中義者意在取蘊是五取蘊略有三種謂去來今諸行無常者謂彼諸行本無而生生已尋滅若過去生過去所

得諸自體中所有諸蘊皆過去故已
謝滅故生已没故體是无常若未来
生未来所得諸自體中所有諸蘊皆
未生故非已起故未滅没故可生起
故是有生法若現在生現在所得諸
自體中所有暫住支持存活有情諸
蘊皆死法故可為殞滅之所滅故是
有滅法若彼諸蘊在於未来所得自
體是有生法於中都無所得自體是
常是恒乃至即當如是正住唯除緣
生生已尋滅若諸有情於現法中永
盡未来諸蘊因者一切未来自體諸
蘊皆不生故説名彼寂又復此寂由
二因緣説之為樂一者一切苦因滅
故一切麁重永止息故於現法中安
樂住故説之為樂二者當来生苦病
等所有衆苦永解脱故説之為樂
復次今當略辨上所説義謂薄伽梵
此中略説正見依處及正見果復有
差別謂略顯示遍知依處及彼斷滅
又略顯示所遍知法及與遍知又略
顯示三世諸行所有雜染及彼寂故
所有清淨又略顯顯示諸緣起法及緣

起滅又略顯示苦諦滅諦又略顯示空與无願二解脫門所依處所及顯无相一解脫門所依處所又略顯示聖諦現觀相違二法斷所依處言二法者一隨順戲論二怖无戲論又略顯示不共外道二對治法何等為二一者所知無顛倒性二者所證無顛倒性

無逸不死迹　放逸為死迹　無逸者不死
縱逸者常死

今此頌中去何無放逸是不死迹耶謂如有一依四所依立四種護謂令護身護心雜染護正方便護是名不放逸此不放逸為依為持涅槃資糧未圓滿者令速圓滿已圓滿者令於現法得般涅槃去何放逸為死迹耶謂如有一居家白衣於諸欲境躭著受用造不善業或有出家現四無護謂命無護乃至正方便無護如是放逸通於二品謂在家品及出家品即此放逸為依為持樂生本行造生本業因此故生生已壽終生已夭沒去何无縱逸者不死縱逸者常死耶謂

死有五種一者調善死二者不調善死三者過去死四者現在死五者未來死若善修習此無縱逸補特伽羅於現在世由調善死而正死時由過去死已死於過去世亦由不調善死於現在世不由不調善死而死於未來世不由調善死不由不調善死而死故名不死若有縱逸補特伽羅於現在世由不調善死而正死時於過去世亦由不調善死已死於現在世即由不調善死而死於未來世亦由不調善死當死故名常死

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示无縱逸者道諦滅諦有縱逸者集諦苦諦又略顯示處非處性自業作性前半顯示處非處性後半顯示自業作性又前半顯示師於弟子作所應作後半顯示諸弟子等自所作義

衆生尋思所鑚搖　猛利貪欲隨觀妙
倍增染愛而流轉　便能自為堅固縛

今此頌中云何尋思之所鑚搖謂如有一於先所得先所受用諸欲境界

不正作意發生不善依於耽嗜諸惡
尋思去何猛利貪欲謂如有一於昔
餘生修習貪欲亦多修習由是因緣
令此生中於先所得先所受用諸欲
境界雖正作意而被貪欲散壞其心
去何隨觀淨妙謂如有一不善護身
不攝諸根不住正念遊行聚落見甚
少年可愛美色諸母邑已便不如理
取淨妙相由此因緣身心燒惱去何
倍增染愛謂由五種相貌當知染愛
增長何等為五謂如有一雖於下劣
諸欲境界尚生猛利諸貪欲纏耽著
不捨何況上妙又以非法多分凶暴
積集珍財不以正法亦常攝受增上
眾具又於輕賤無所用物尚不欲捨
何況貴重雖為追求少劣財物尚行
眾多身語意惡何況多勝又於受持
少小妙行其心尚无趣向愛樂何況
廣大又於涅槃尚不樂聞何況欲得
去何堅固縛謂由三種相知堅固縛
一堅牢故二普所觸故三長時隨逐
故於現法中由惡行根貪瞋癡故知
縛堅牢於當來世由生那落迦傍生

鬼趣知苦所觸及長時隨逐
復次今當略辨上所說義謂略顯示依二失壞因有二種失壞何等名為二失壞因謂不正思惟力及因力云何名為二種失壞謂方求失壞及受用失壞云何不正思惟力謂隨念先所受用境界因緣所生不正思惟或邪分別現前境界因緣所生不正思惟或邪取相不正思惟或即於彼若住若行不正思惟云何因力謂於可愛境界宿習欲貪云何方求失壞謂如有一成就二種失壞因故以非正法或以凶暴追求積集所有邪財云何受用失壞謂如有一於先所得順樂順苦順非苦樂諸境界中或有於一生染生著廣說乃至不知出離而受用之或有於一發生憎恚憎恚所蔽或有於一發生愚癡愚癡所蔽彼由如是貪染所蔽乃至愚癡之所蔽故行身語意種種惡行為貪瞋癡三堅固縛之所纏縛亦為那落迦傍生鬼等諸縛所縛又有差別謂愛結所繫補特伽羅略有七種雜染當知皆

是貪愛所作謂隨念雜染不自在雜
染境界雜染熱惱雜染善趣相應雜
染惡趣相應雜染諸見雜染云何隨
念雜染謂如有一不正隨念先所受
用可愛境界悕望追求令心散壞云
何不自在雜染謂如有一宿世串習
貪欲法故今世貪欲為性猛利雖復
如理於可愛境隨念作意而有悕望
追求貪欲散壞其心彼由貪欲極猛
利故心不自在云何境界雜染謂如
有一遊城邑等現前會遇容色端嚴
可愛境界由彼境界極端嚴故隨美
妙相心識纏綿因此發生悕望追求
種種貪愛云何熱惱雜染謂如有一
由是三種能長貪愛諸雜染故令已
貪愛展轉增盛追戀過去已受用境
悕求未來當受用境耽著現在正受
用境乃令身心周遍熱惱云何善趣
相應雜染謂即由彼貪愛集諦增上
力故行身語意種種妙行得生善趣
或天或人彼於樂受耽著不捨醉悶
而住尋行放逸云何惡趣相應雜染
謂即由彼貪愛集諦增上力故行身

語意種種惡行身壞命終墮諸惡趣
生那落迦等於彼生已便為種種極
重憂苦惡心憤心之所擾惱云何諸
見雜染謂即由彼貪愛集諦增上力
故會遇惡友說顛倒法為令雜染得
解脫故彼雖怖求雜染解脫由遇如
是倒說法故不證解脫於六十二諸
見趣中隨令一種邪見增長於諸緣
起法愚癡增上故彼由如是見結所
繫於五趣等生死大海不得解脫

住法具尸羅　有慙言諦實　能得愛自身
亦令他所愛

今此頌中云何住法謂於如來所證
善說正法毗柰耶中淨信出家樂修
梵行云何具尸羅謂如是出家如是
愛樂故於戒无缺乃至無雜相續而
作相續而轉於諸學處能受能學云
何有慙謂慙於可慙慙於能生惡不
善法謂能順惡戒犯戒因緣即不正
相不正尋思若諸煩惱及隨煩惱云
何言諦實謂發露諸惡不藏諸惡若
有所犯即於智者同梵行邊如實自
舉如法對治

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵於此頌中略顯四因所攝尸羅清淨謂能正受故受已不穴故遠離穴因故雖由無知放逸穴已即便如法而對治故當知是名此中略義

若見他惡業　能審諦思惟　自身終不為

由彼業能縛

今此頌中云何見他惡業審諦思惟謂如有一或善男子或善女人為性聰慧成就如理諦觀法忍見他現行惡行因故便遭種種撻辱楚撻又為王人執至王所廣說如經乃至斷命見已便作如是思惟觀觀是人於現法中造作如是惡不善業即於現法還受如是辛楚果報乃至止止如是惡不善業終不應為終不應作終不應行終不應犯即彼又見屠羊雞猪廣說一切不律儀衆不由如是作業伎能活命方術而乘象馬車乘輦轝又不因此能致廣大財寶庫藏令又散失然為世間之所訶毀凡在傭俗尚不以身暫相觸受而遠避之況餘賢哲見已便作如是思惟餘如前說

即彼又見他人巨富饒大財寶然由
嬾惰多往縱逸經過日夜淹積歲月
所有珍財僮僕基業及諸善法漸漸
衰退見已便作如是思惟餘如前說
即彼又見種種有情身相差別或有
生盲生聾生瘂或瞎或跛或癖或癩
或復短壽或惡形色或多疾病或貧
賤家或少支屬或弊惡慧或扇宅迦
或半宅迦或醜形類餘即不尒見已
便作如是思惟觀觀是人先作種種
惡不善業令受如是苦惡果報乃至
止止如是惡不善業餘如前說即彼
又見他人黠慧无有嬾惰具足勉勇
所謂能作營農商賈行舩等業及
能正作言論事業彼雖具足如是勉
勇所作事業數漸衰損終无成辦見
已便作如是思惟餘如前說即彼又
見二人出家趣於非家同修梵行一
於衣服飲食等物有所匱乏之一則不
尒見已便作如是思惟餘如前說即
彼又見或有國王或是王等大地封
疆咸皆克伏堅著不捨但為一身一
身骸骨唯為現在少小安樂身語意

門現行無量廣大惡行損壞多生多
身安樂當受多生多身大苦見已便
作如是思惟觀是王或是王等甚
為愚蔽唯知保愛一生一身不知保
愛多生多身唯愛現在少時小樂不
愛當來多時大樂亦非不愛多生重
苦乃至止止如是惡不善業終不應
為終不應作終不應行終不應犯復
有或善男子或善女人為性聰慧獲
得天眼用此天眼見諸有情死時生
時如經廣說乃至生在大那落迦中
見已便作如是思惟觀是人於現
法中造作如是惡不善業令受後法
辛楚果報乃至止止如是惡不善業
餘如前說如是或善男子或善女人
見他所作諸惡業已由四種行諦善
思惟諦善觀察何等為四一者觀察
或因違越或邪活命或放逸懈怠於
現法中造作種種惡不善業即現法
受非愛果報二者觀察或有有情依
身差別或有所作而不果遂或有所
求而不果遂皆由先造惡不善業故
現法中各受如是非愛果報三者觀

察或有國王或與王等因現法中行諸惡業比知當來定受種種非愛果報四者觀察諸有情類死時生時因現法中造作種種惡不善業後法中受非愛果報彼由如是如實知故終不自作云何業縛謂樂諸業故由業重故於業果報不自在故樂諸業者謂如有一串習惡故愛樂諸惡由此因緣於諸善法心不能入是初業縛由業重者謂如有一於無間業或有具造或不具造由此因緣雖有欣樂於佛所證善說正法毗柰耶中暫時出家尚不能得況當能獲沙門果證如是名為第二業縛於業果報不自在者謂如有一由身語意惡行因緣生諸惡趣生彼處已不得自在不能自任長夜受苦或生邊地於彼絕無四賢善衆所謂苾芻廣說乃至鄔波斯迦如是名為第三業縛

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵於此略示依諸有情業業果報如理思惟及顯如理思惟為先法隨法行當知是名此中略義

瑜伽師地論卷第十八

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十九　　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中思所成地第十一之四

賢聖常說寂善語　愛非不愛語第二
諦非不諦語第三　法非非法語第四

今此頌中言善語者所謂善說善言善論當知善說有三種相所謂悅意無染唯善由第一語令他慶悅由第二語令自尸羅終無穿缺由第三語能令他人出不善處安住善處因此引攝利益安樂或有愛語非諦非法謂如有一以美妙言稱讚他人非真實德或有諦語非愛非法謂如有一以染汙心發麤惡言訶責他人真實過惡或有法語亦愛亦諦謂如有一善知稱讚及與訶責知可稱讚可訶責已然不稱讚亦不訶責唯善方便為說正法能令彼人出不善處安住善處

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示所有善語若標若釋當知

是名此中略義

信慙戒施法　善人所稱讚　是名趣天道
能往天世間

此頌所明謂如有一於佛所證法毗柰耶獲得正信恥在居家受持淨戒趣得衣服飲食臥具便生喜足減除器物儉約資緣凡所獲得如法利養終无私隱必與智人同梵行者而共受用所有正法初中後善稱揚梵行所謂契經乃至論議皆能受持研尋究達傳授他人廣為開闡彼既成就是諸善法當知必獲三種勝利一者諸佛諸佛弟子真實善人之所稱讚二者若彼尸羅財施之所攝引福德資糧法施攝引智慧資糧善圓滿者便得趣入證解脫處清淨諸天衆同分中三者若彼二種資糧猶未圓滿便能令彼速得圓滿身壞已後定生善趣多往天上樂世界中復有差別謂如有一於佛所證法毗柰耶獲得正信信惡尸羅當墮惡趣信慳含著得貧窮報如是信已於現法中惡戒慳貪深生羞恥以羞恥故棄惡尸羅

受清淨戒棄捨慳貪以无垢心安處
居家廣說乃至善行布施由此因緣
於現法中聖賢所讚身壞已後乃至
當生善趣天上樂世界中
復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示在家出家二種正行及正
行果所有勝利當知是名此中略義

多聞能知法　多聞能遠惡　多聞捨无義
多聞得涅槃

此頌所明謂如有一於依先時正所
應作施論戒論生天之論無倒教法
恭敬聽聞聞已遂能了知其義謂現
法中種種惡行及當惡趣苦無義因
諸惡行所應速遠離及往善趣捨生
惡趣苦无義因彼由了知如是法義
法隨法行能遠苦因能引樂因由此
因緣得樂捨苦若於增上四聖諦等
相應教法恭敬聽聞聞已遂能了知
其義謂一切有生死大苦寂靜涅槃
彼由了知如是法義若根已熟資糧
已滿便能獲得如是義識心清淨故
纔聞法已於諸聖諦未現觀者能入
現觀已現觀者便得漏盡若根未熟

資糧未滿即由如是遠離諸惡依增上戒起增上心依增上心發增上慧由此能捨一切苦本煩惱无義證得涅槃復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示先聞正法如理思惟先如理思法隨法行法隨法行為先因故得勝利果當知是名此中略義

智者如空无染汙　不動猶如天帝幢
如泛清涼盈滿池　不樂淤泥生死海

今此頌中辯阿羅漢苾芻心善解脫超諸戲論猶如虛空何以故譬如虛空離諸戲論淨與不淨皆不能染諸阿羅漢亦復如是一切世法若順若違皆不能染所謂利衰乃至苦樂又諸有學已離欲貪向阿羅漢於四念住善住其心修無相心三摩地時如天帝幢於其一切動發憍舉戲論營為生願俱行所有貪愛不能傾動又諸有學已離欲貪得不還果於上解脫心生欲樂譬如遊泛清冷泉池於愛味定上分諸結熱淤泥中終不欣樂由於此中不欣樂故亦不欣樂生死大海復有差別謂阿羅漢所有飲

食言說遊行處无相住有餘依苦

之所隨逐如其次第三處應知復有

差別謂慧解脫諸阿羅漢有學身證

及俱解脫諸阿羅漢如其次第三處

應知復次今當略辨上所說義謂薄

伽梵此中略示離三界欲於佛聖言

猶有餘依離欲界貪勝進道攝及不

還果復有差別謂略顯示解脫勝利

等持勝利智慧勝利復有差別謂略

顯示增上心慧學所得果及顯增上

心慧二學

若以色量我　以音聲尋我　欲貪所執持
彼不能知我　若於內了知　於外不能見
由內果觀察　彼音聲所引　若於內無知
於外而能見　由外果觀察　亦音聲所引
若於內无知　於外不能見　彼普障愚夫
亦音聲所引　若於內了知　於外亦能見
英雄出離慧　非音聲所引

此頌所明謂如有一體是異生未斷虛

妄分別欲貪觀見世尊具三十二大

丈夫相遂便測量此薄伽梵定是如

來應正等覺其所說法決定微妙其

弟子衆所行必善彼於後時近不善

人聞不正法隨逐他論及他音聲信
順於他他所引攝他所引故於佛法
僧還生毀謗如是皆由不如實知如
来法身故致如此復有異生由内靜
慮果天眼通遠見世尊便作是解此
薄伽梵定是如来應正等覺餘如前
說復有由外欲界繫業果報肉眼見
巳測量當知彼亦隨逐他論及他音
聲信順於他他所引攝復有異生於
尒所見都无所有彼昔被障長時為
他音聲所引若諸賢聖除斷調伏超
越欲貪得聖慧眼彼由如是聖慧眼
故於内證解如来法身雖於外見如
来色身或見制多或圖畫等而能了
知非第一義應正等覺彼由如是於
内正知於外正觀不隨他論及他音
聲不信順他非他所引於佛法僧決
定信受如是皆由如實了知如来法
身故致如此

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示若唯世俗見如来者則不
决定若以勝義見如来者是則決定
當知是名此中略義

瑜伽師地論卷卄九卷　第六號　習

第六增上王　染時染自取　於无染不染
染者名愚夫

今此頌中第六增上王者謂心意識若有已渡五暴流未渡第六意暴流尒時其心隨逐諸定所有愛味故名染時復有補特伽羅於長夜染取為已有於可愛法執藏不捨是故說彼為染自取貪名為染因貪所生當來世苦亦名為染若染自取於所染心不隨功用攝受遮止修意對治作意故如是彼心於現法中無有染汙於无染心此染自取當來世中因彼諸苦亦无有染若有於彼隨作功用而不攝受亦不遮止不修意對治作意故依此苦因長夜受苦於此苦因不能遠離故名愚夫

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示遠離苦因所有勝利及顯苦因能感自苦是愚夫性當知是名此中略義

有城骨為墻　筋肉而塗飾　其中有貪恚
慢覆所任持

今此頌中所言城者謂心意識此城

唯以骨充墼石筋代繩絣肉當塗湯
為形骸墉周帀圍繞此城中有違害
善說法毗柰耶所有善法四種惡法
之所任持一是在家諸受欲者謂貪
與瞋二是惡說法毗柰耶中而出家
者謂憍慢與覆由著諸欲悕求諸欲與
邪穢行不相違背於善說法及毗柰
耶尚不信受況當修善恃惡說法而
生憍慢不能自然趣佛世尊或弟子
所設佛世尊或佛弟子由悲愍故自
往其所然彼由覆隨煩惱纏染汙其
心尚不如實發露已過況能信解修
諸善法如是當知於彼善說法毗柰
耶相應善法二種心城皆不能入何
況復能取為已有

復次今當略辯上所說義謂薄伽梵
此中略示在家出家於由四種雜染
因緣失壞善說法毗柰耶當知是名
此中略義

如龜藏支於自殼　苾芻善攝意尋思
无所依止不惱他　證般涅槃無所謗

此頌所明謂如有一依初靜慮捨三
惡尋所謂欲尋恚尋害尋又能棄捨

初靜慮地諸善尋思安住无尋無伺
定中如龜藏支於其自穀略攝尋思
亦復如是无尋无伺定者應知此上
乃至有頂彼於此定正安住時不生
愛味出巳成就可愛樂法調順柔和
易可共住不惱有智同梵行者又為
智人同梵行者欣樂共住又復成就
无違諍法彼由如是正方便故於諸
聖諦能入現觀及得漏盡彼於諸法
不由他信獲得善淨勝智見故如實
了知法真是法毗柰耶真是毗柰耶
由如是知故終不依止諸見顛倒於
法謗法及於非法亦謗非法終不顯
示非法為法法為非法非毗柰耶為
毗柰耶或毗柰耶為非毗柰耶
復次今當略辯上所說義謂薄伽梵
此中略示善說法者四種擾乱斷對
治道何等名為四種擾乱一染不染
尋思擾乱二於勝定愛味擾乱三受
相違諍訟擾乱四於正道誹謗擾乱
當知是名此中略義
等不平等而生　奢止捨有行　内樂定差別
如俱舍卵生

此頌所明謂佛示現住家後有菩薩位時先所獲得三十有二大丈夫相八十隨好圓滿莊嚴妙色身生於後證得阿耨多羅三藐三菩提時其色身生與前正等其名身生由勝無漏不相似故與前不等又佛示現內寂靜樂及妙門樂為依止故得定自在如定心力捨諸壽行及諸有行彼捨邊際妙色身生與前正等其名身生與前不等故有差別如因其鷇卵生雞等依卵而生即此生已漸漸增長種類相似破鷇而出如是如來色身名身差別道理當知亦尒此中差別謂佛世尊若不棄捨諸壽行者應滿壽量方般涅槃定力所持捨壽行故不滿壽量而般涅槃

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示捨諸壽行色身名身二種差別及顯棄捨所依因緣當知是名此中略義

無洪涅等欲　无魑魅等瞋　無羅網等癡

無江河等愛

此頌所明謂有四種能為世俗不自

在法世間現見能令有情不自在轉
一者陷溺淤泥二者鬼魅所著三者
入於羅網四者墮駃流河隨流漂溺
復有四種能為真實不自在法能令
有情不自在轉當知亦介何等為四
謂如有一生長欲界陷溺不淨腥臊
生臭諸欲淤泥不能自在引發守護
增長善法又如有一棄捨諸欲於善
說法毗柰耶中而得出家心懷忿怒
性多惡言由忿所持不得自在不數
學處動生違越於諸智者同梵行所
屢以麁言擊刺訶擯侵惱毀辱又如
有一棄捨諸欲於惡說法毗柰耶中
而得出家入諸惡魔大癡見網彼既
入已流轉生死不得自在又如有一
生長上分諸離欲地於諸愛結未能
永斷亦未遍知不得自在還生下界
順流而住難可出離
復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示諸界諸品愚夫纏縛
復有差別謂如有一陷欲淤泥不能
自在於善說法毗柰耶中清淨出家
又如有一為性忿怒忿怒所蔽擯恚

經心尚於自身或害或損何況於他
又如有一成就癡品諸惡邪見謂無
父母毀謗父母於父母所反怖敬養
況自能為又如有一廣集諸欲貪愛
所漂不得自在尚不欲自食況能惠
於他如是四法當知能障諸聰慧者
四應知法謂善說法毗柰耶中清淨
出家遠離恚害敬事父母樂行慧施

虛空無鳥迹　外道无沙門　愚夫樂戲論
如來則無有

此頌所明謂有衆生怖樂勝欲欲求
所攝又有衆生怖樂勝身有求所攝
又有衆生怖樂沙門及婆羅門所有
解脫梵行求攝此中欲求有求攝者
謂我因少分布施少分持戒當得往
生善趣天上樂世界中以妙五欲而
自賞納歡娛遊戲彼既修習如是願
已得衆勝欲及衆勝身辟如衆鳥翱
翔虛空遍虛空中无安足處如是衆
生於其所得無常諸欲及身分中都
无安住當知亦介若樂沙門及婆羅
門所有解脫梵行求攝復有二種或
依善說法或依惡說法依惡說法諸

外道輩並无沙門依善說法邪梵行
求所攝受者亦無沙門正梵行求所
攝受者得有沙門又此一切三門所
攝或欲求門或有求門或梵行求門
如是皆名樂著戲論當知如來棄捨
一切所有悕求故无戲論即以此義
顯知如來諸弟子衆正梵行求所攝
受者亦无戲論

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示離善說法及毗柰耶勤精
進者皆空無益當知是名此中略義

住戲論皆无　踰牆塹離愛　牟尼遊世間
天人不能識

此頌所明謂阿羅漢苾芻永離貪愛
由四種相於惡魔怨一切愚夫所繫
屬主解脫自在隨意遊行空閑聚落
有諸愚夫遇見如是真阿羅漢於實
究竟自在遊行不如實知便於二處
妄生輕毀去何此善男子棄捨自屬
養命衆財乃求屬他資生衆具何故
棄捨生天方便發勤精進求有諸戒
是諸愚夫見生天上有勝功德見處
居家有多財寶故於卑屈妄生輕忽

彼所事天於此牟尼廣大功德尚不能了況能事者而能識知云何離愛諸阿羅漢由四種相於惡魔怨一切愚夫所繫屬主解脫自在謂諸愚夫由四識住為魔怨主之所驅役令生死中往還五趣非阿羅漢又諸愚夫如由重過為魔怨主之所驅役謂或增益或復損減諸惡見故發起種種執刀杖等惡不善法墮諸戲論生諸惡趣令造種種諸惡業緣非阿羅漢又諸愚夫如由中過為魔怨主之所驅役令處欲愛繫縛垣牆不能出離欲界生苦非阿羅漢又諸愚夫如由輕過為魔怨主之所驅役令生色界及無色界無明深塹周帀圍繞閉在生死泉苦牢獄於生等苦不得出離非阿羅漢

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示一切愚夫著不應著應著不著於不應怖而生怖見於應怖中生無怖見當知是名此中略義

若有熏除諸尋思　於內无餘離分別
超過㝵著諸色想　四軛蠲除不往生

此頌所明謂如有一已入有學位夫離欲界欲依初靜慮熏除欲界諸惑尋思依第二靜慮內等清淨心一趣性初靜慮地所有分別无餘永離無復分別依第三靜慮超過第二靜慮地諸喜尋著依第四靜慮超過第三靜慮地諸樂尋著依无色定超過一切所有色想如是漸次因依諸定乃至有頂若定若生獨除四軛何等為四一獨除染汙尋思軛二獨除不染汙尋思軛三獨除喜樂繫縛軛四獨除一切色想軛由此因緣於諸下地不復往生當知異生雖到有頂若定若生猶為四軛所繫縛故於諸下地還復往生

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示到有邊際有學異生二種差別當知是名此中略義

惠施令福增　防非滅怨害　修善捨諸惡
惑盡得涅槃

此頌所明謂如有一於佛所證法毗柰耶獲得正信雖處居家而心遠離慳垢纏縛受持七種依福業事由此

因緣若行若住廣說如經乃至生長
如是福德若有復能於善說法毗柰
耶中清淨出家既出家已具足忍力
為護尸羅雖遭他罵侵惱訶責或以
身手凡礫刀杖毆擊傷害恐壞尸羅
當為障导心无惡念不出惡言唯緣
彼境與慈俱心於一切方遍滿而住
由此因緣於現法中自他相續所有
怨害並皆止息當生無惱樂世界中
无多怨敵為世欣仰衆所樂見如是
善修正方便已依增上心起增上心
依增上心發增上慧當於聖諦入現
觀時則能永捨趣惡趣業及諸惡趣
又修如先所得道故漸次永除所有
諸結於有餘依涅槃界中而般涅槃
如是後時於无餘依涅槃界中復般
涅槃

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示得淨信者四種正行一感
財富行二感善趣行三離惡趣苦清
淨修行四離一切苦清淨修行當知
是名此中略義

諸惡者莫作　諸善者奉行　自調伏其心

瑜伽師地論第十九卷　第十六張　習

是諸佛聖教

此頌所明謂如有一於佛所證法毗柰耶獲得正信於一切種一切因緣一切處所所有惡行皆能斷滅於善說法毗柰耶中能善受學尸羅律儀彼由三相奉行諸善謂善住尸羅守別解脫清淨律儀乃至受學所有學處依增上戒學發增上心學依增上心學發增上慧學彼由此故於所知境如實知見如是具足諸善法已復由三相調伏自心謂如實知故能起厭患由厭患故能得離染由離染故能得解脫

復次今當略辯上所說義謂薄伽梵此中略示三學學果顯自聖教不與他共當知是名此中略義

難調伏輕躁　論墮於諸欲　善調伏其心

心調引安樂

此頌所明謂宣說心若意若識長夜愛樂憒鬧難處於憒鬧處難得遠離難可調伏雖強安處無間修習諸善法中而不一向能住離貪離瞋離癡亦不一向能住策舉無掉寂靜然復

疾疾還生有貪有瞋有癡下劣掉舉
及不寂靜雖強安處內寂止中長夜
愛樂色聲香味觸故於五欲境馳趣
淪沒諸聖弟子於如是等樂著雜染
能生苦心終不縱其令自在轉亦不
隨順數數思擇成辦遠離恒修善法
心一境性彼由如是正定心故能如
實知如實知故能起厭患由厭患故
能得離染由離染故能得解脫彼既
如是善調伏心盡苦因故於現法中
得安樂住當來衆苦亦得永盡
復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示能不隨順長夜流轉左道
之心及不隨順所得勝利當知是名
此中略義

於心相善知　能飡遠離味　靜慮常委念
受无染喜樂

此頌所明謂如有一有學見迹能善
了知止舉捨相由此因緣得四功德
謂心住一緣遠離麤重能善受用身
心安樂是初功德又淨定心盡所修
故如所修故能正審慮諸法道理獲
得內法毗鉢舍那是第二功德復由

如是清淨止觀為依止故於所修習
菩提分法勇猛无間能常修習能委
修習无懈無惮是第三功德彼由如
是無懈惮心獲得第一正念正知心
善解脫又能受用解脫喜樂及无染
樂於現法中得安樂住是第四功德
復次今當略辯上所說義謂薄伽梵
此中略示於相善巧四種功德謂奢
摩他所作毗鉢舍那所作无懈惮所
作到究竟所作當知是名此中略義

無工巧活輒白已　樂勝諸根盡解脫
無家无所无悕望　斷欲獨行真苾芻

此頌所明謂成就五支永斷五支當
知得名真實苾芻何等為五謂不依
止矯設方便邪活命法亦不恃賴有
勢之家亦不修治名稱族望亦不詐
受諸佛所說聖弟子說猶如依止工
巧處所非法悕求衣服飲食是名初
支又復減省諸物衆具善棄珎財衣
僅蔽身食纔充腹知足歡喜凡所遊
行必持衣鉢是第二支又悕棄沙門
愛樂沙門悕棄學處及樂習處令斷
因緣尚不違越所學禁戒何況少小

利養因緣是第三支又彼如是正修方便淨命喜足愛樂學處於諸聖諦未現觀者能入現觀得清淨見或時失念暫尒發生惡不善尋引起貪欲瞋恚愚癡遲緩忘念速復除遣是第四支又彼修習如先得道於諸結縛一切隨眠隨煩惱纏心得解脫是第五支如是名為成就五支云何復名永斷五支謂阿羅漢苾芻於五處所不復能犯所謂不能捨所學處而復退還又復不能有所貯積執為已有而受用之亦不受用諸欲境界又復不能為財為命知而妄語又復不能棄捨諸欲行不與取亦不復能永離貪欲獨住獨行而更習近非梵行法兩兩交會或討自作而招苦樂或討他作或自他作或非自作亦非他作不由因生而招苦樂如是名為五支永斷

心遠行獨行　无身寐於窟　能調伏難伏
我說婆羅門

今此頌中所言心者亦名為意亦名為識此於過去一切愚夫无量差別

自體展轉不同展轉雖無作者而流
生死前際叵知故名遠行此於現在一
一而轉第二伴心所遠離故一切種
心不頓轉故名為獨行又此現在隨
其自體初起現前或由貪性或由瞋
性或由癡性或由一一所餘煩惱隨
煩惱性即彼自體不畢竟轉如五色
根或同或異或劣或勝隨其自體初
起現前即此自體畢竟而轉心不如
是何以故心經彼彼日夜剎那臘縛
等位非一眾多種種品類異生時生
異滅時滅由心自性染汙之體不成
實故名為无身此未来世居四識住
而有隨眠可於後生有往来義名窟
宅若有聰慧由此四相能於過現
未来世心如實了知修厭離滅及心
解脫彼能超度諸薩迦耶到於彼岸
安住陸地名婆羅門

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵
此中略示心於過去長時染汙无作
者性於現在世性是剎那自性清淨
於未来世由有放逸不放逸故染汙
清淨當知是名此中略義

誰能覆世間　誰能令不顯　誰復能塗染
誰為大怖畏　无明覆世間　放逸令不顯
戲論能塗染　苦為大怖畏　諸流處處漏
是漏誰能止　當說誰防護　衆流誰所偃
世間諸流漏　是漏念能止　我說能防護
由慧故能偃　念慧與名色　今問是一切
何當永滅盡　唯願為我說　念慧與名色
我說是一切　若諸識永滅　於斯永滅盡
云何念所行　諸識當永滅　今請垂方便
為釋令无疑　於內外諸受　都不生欣樂
如是念所行　諸識當永滅　若諸善說法
及有學異類　彼常委能趣　請大仙為說
不耽著諸欲　其心无濁染　於諸法巧念
是苾芻能趣

此是波羅延中因阿氏多所請問頌
言世間者略有三種一欲世間二色
世間三無色世間今此義中意辨出
家在家二種世間出家世間復有二
種一惡說法二善說法惡說法者无
明所覆善說法者由有明故應可顯
了由放逸故令不顯了若諸在家異
類白衣為諸戲論之所塗染當知戲
論略有三種謂三種言事名為戲諍

於四種言說有所宣談亦名戲論
發語言所有尋伺亦名戲論若於過
去未來現在三種言事依四言說發
起異類分別思惟或違或順是名塗
染若前戲論若後塗染諸在家者多
分可得是故說彼為諸戲論之所塗
染此中惡說法者無明所覆善說法
者放逸不顯諸在家者戲論塗染彼
於現法苦因轉時於此苦因不能如
實知是苦因於此苦因愛樂而住由
此因緣生當來苦即說此苦名大怖
畏又惡說法者由無明門從六處流
漏泄衆苦諸在家者由戲論門從六
處流漏泄衆苦善說法者由放逸門
從六處流漏泄衆苦如是無明放逸
戲論諸門流漏由聞他音內正作意
於諸行中了知過患此相應念逆流
而轉故能遮止如是方便名伏對治
若出世間正見所攝諸無漏慧於三
種流皆能偃塞如是方便名斷對治
於此流漏若伏若永二種對治皆能
斷故俱名防護又惡說法者及在家
者一向墮於染汙品攝若善說法

毗柰耶中二種可得諸縱逸者墮雜
染品非顯了攝不縱逸者墮清淨品
顯了所攝又若已顯了若應顯了當
知二種皆無放逸諸阿羅漢斯已顯
了於不放逸无更須作不放逸事於
四念住若念若慧已善修故已善證
得清淨識故唯有沒定於无餘依涅
槃界中善清淨識當永滅故若念若
慧亦隨永滅餘依所攝先業所引一
切名色亦隨滅盡乃至彼法未永滅
來於六恒住常善安住於離欲地所
有內受及於諸欲相應外受不生欣
樂如是名為諸阿羅漢正念現行乃
至壽盡識方永滅若諸有學斯應
顯了於不放逸應更須作不放逸事
彼復二種於不放逸不放逸事謂常
所作委悉所作有學異類若諸有學
極七返有或復家家一來果等及於
現法證般涅槃於下分結及上分結
心无染汙為斷彼故修習對治又於
諸欲不就著故諸下分結不能染汙
心無濁故諸上分結不能染汙又於
一切有苦法中如實知集乃至出離

於四念住善住其心修習如先所得聖道能趣究竟如是修習對治道故彼於一切不放逸中諸所應作不放逸事皆得究竟

復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示諸在家者及於外法而出家者決定雜染及顯於善說法毗柰耶中而出家者若行放逸隨染汙品若不放逸隨順清淨品當知是名此中略義

於諸欲悕求　或所期果遂　得已心定喜
至死而保愛　諸染欲衆生　若退失諸欲
其色便變壞　如毒箭所中　若遠離諸欲
猶如毒蛇首　彼於愛世間　正念能超度
田事與金銀　牛馬玦環釧　女僕增諸欲
是人所躭樂　攀緣沉下劣　變壞生諸漏
從此集衆苦　如船破水溢　若永絕諸欲
如斷多羅頂　棄捨諸愁憂　猶蓮花水滴

此是義品中依諸欲頌謂如有一悕求未來所有諸欲為獲得故發勤方便得已現前躭著受用如是悕求及正受用所得諸欲由此因緣生喜生樂如是摠名諸欲愛味又彼悕求及

正受用所有諸欲於其所得所受用
事若退失時隨彼諸欲戀著愛味愛
箭入心如中毒箭受大憂苦或致殞
殁如是名為諸欲過患又復毒虵譬
諸欲境毒虵首者譬諸欲中所有愛
味若諸愚夫愛味諸欲貪著受用如
虵所螫若有多聞諸聖弟子遠離諸
欲所有愛味如毒虵首終不愛涤而
受用之廣說乃至不生躭著彼於諸
色所有貪愛乃至於觸所有貪愛皆
能調伏斷滅超度如是名為諸欲出
離又諸欲自性略有二種一者事欲
二者煩惱欲事欲有二一者穀彼所依
處謂田事二者財彼所依處謂金銀
等事何以故諸求穀者必求田事諸
求財者必求金銀等事求金銀等復
有二種一者事王二者商賈求穀求
田方便須牛求財事王方便須馬求
財商賈所有方便若金銀等共相應
者謂諸寶珠金銀異類不相應者謂
環釧等此舉家勝若買賣言說事務
當知亦介積集如是財穀事已受用
戲樂所有助伴謂諸女色若未積集

招集守護及息利中所有助伴謂諸僮僕如是財穀積集廣大於此處所躭樂不捨如是一切皆名事欲煩惱欲者謂於事欲隨逐愛味依躭著識發生種種妄分別貪又於事欲由煩惱欲令心沉沒成下劣性若彼事欲變壞散失便生諸漏愁歎憂悲種種苦惱纏繞其心彼由如是於現法中諸漏蔽伏無有對治猶如船破水漸盈溢招集當來生老病等種種苦惱若於諸欲已得出離便能永絕隨欲愛味發起貪著諸染汙識猶如斷截多羅樹頭不復生長又彼事欲可愛可樂乃至可意若變壞時於清淨識諸憂愁等一切苦惱皆不得住如蓮花葉水滴不著復次今當略辨上所說義謂薄伽梵此中略示諸欲愛味過患出離三種自性又顯愛味能為過患及彼出離所有功德當知是名此中略義

於過去無戀　不悕求未來　現在諸法中
處處遍觀察　智者所增長　无奪亦無動

此是造賢善頌謂如有一於佛所證

法毗柰耶獲得淨信以正信心棄捨家法趣於非家由五種相修行梵行令善清淨謂能捨離居家諸行無所顧戀亦不緣彼心生追戀還起染著是名初相又於現法利養恭敬未来種類所有諸行不生悕望亦不願求當来人天所有諸行修行梵行是第二相又於現在五取蘊攝色等諸法及彼安立能正觀察又於現法及當来世諸身惡行及惡果報謂我於身不應發起所有惡行廣說如經乃至應斷身諸惡行修身善行語意善行當知亦尒又於色等諸蘊能隨觀察去来今世皆是無常無常故苦苦故無我由無我故於彼一切不執我所乃至於彼不執為我如是如實正慧觀察是第三相又依初法毗鉢舍那諸根成熟福德智慧二種資糧於當来世通達增長非諸王等所能劫奪是第四相又依第二法毗鉢舍那於現法中涅槃功德能善增長非諸煩惱及隨煩惱所能傾動是第五相由此五相修行梵行令善清淨若依如

是一日一夜亦爲賢善第一賢善當
知超度此餘一切所有梵行
復次今當略辯上所說義謂薄伽梵
此中略示於善說法毗柰耶中所修
梵行於一切相皆善清淨不與他共
當知是名此中略義嗢拕南曰
惡說貪流怖　類與池流貪　作劬勞得義
論議十四種

瑜伽師地論卷第十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第二十　　　　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中修所成地第十二

已說思所成地云何修所成地謂略
由四處當知普攝修所成地何等四
處一者修處所二者修因緣三者修
瑜伽四者修果如是四處七支所攝
何等為七一生圓滿二聞正法圓滿
三涅槃為上首四能熟解脫慧之成
熟五修習對治六世間一切種清淨
七出世間一切種清淨如此四處七
支所攝普聖教義廣說應知依善說
法毗柰耶中一切學處皆得圓滿
云何生圓滿當知略有十種謂依内
有五依外有五捴依内外合有十種
云何生圓滿中依内有五謂衆同分
圓滿處所圓滿依止圓滿无業障圓
滿無信解障圓滿衆同分圓滿者謂
如有一生在人中得丈夫身男根成
就處所圓滿者謂如有一生在人中
又處中國不生邊地謂於是處有四

衆行謂苾芻苾芻尼近事男近事女不生達須蔑戾車中謂於是處无四衆行亦無賢聖正至正行諸善丈夫依止圓滿者謂如有一生處中國不缺眼耳隨一支分性不頑嚚亦不瘖瘂堪能解了善說惡說所有法義无業障圓滿者謂如有一依止圓滿於五無閒隨一業障不自造作不教他作若有作此於現身中必非證得賢聖法器无信解障圓滿者謂如有一必不成就五无閒業不於惡處而生信解不於惡處發清淨心謂於種種邪天處所及於種種外道處所由彼前生於佛聖教善說法處修習淨信長時相續由此因緣於今生中唯於聖處發生信解起清淨心云何生圓滿中依外有五謂大師圓滿世俗正法施設圓滿勝義正法隨轉圓滿正行不滅圓滿隨順資緣圓滿大師圓滿者謂即彼補特伽羅具內五種生圓滿已復得值遇大師出世所謂如来應正等覺一切知者一切見者於一切境得無障㝵世俗正法施設圓

滿者謂即彼補特伽羅值佛出世又
廣開示善不善法有罪无罪廣説乃
至諸緣生法及廣分別謂契經應頌
記別諷頌自説緣起譬喻本事本生
方廣希法及與論議勝義正法隨轉
圓滿者謂即大師善為開示俗正法
已諸弟子衆依此正法復得他人為
説隨順教誡教授修三十七菩提分
法得沙門果於沙門果證得圓滿又
能證得展轉勝上增長廣大所有功
德正行不滅圓滿者謂佛世尊雖般
涅槃而俗正法猶住未滅勝義正法
未隱未斷隨順資緣圓滿者謂即四
種受用正法因緣現前受用正法諸
有正信長者居士婆羅門等知彼受
用正法而轉恐之資緣退失如是所
受正法是故慇懃奉施種種衣服飲
食諸坐卧具病緣醫藥供身什物如
是十種名依内外生圓滿即此十種
生圓滿名修瑜伽處所由此所依所
建立處為依止故證得如来諸弟子
衆所有聖法如是聖法略有二種一
有學法二无學法今此義中意取

无學所有聖法謂无學正見廣說乃至無學正智何以故由諸有學雖有聖法而相續中非聖煩惱之所隨逐現可得故如是初支生圓滿廣聖教義有此十種除此更無餘生圓滿若過若增云何聞正法圓滿謂若正說法若正聞法二種揔名聞正法圓滿又正說法略有二種所謂隨順及無染汙廣說當知有二十種如菩薩地當說又正聞法略有四種一遠離憍傲二遠離輕蔑三遠離怯弱四遠離散乱遠離如是四種過失而聽法者名正聞法當知廣說有十六種亦如菩薩地中當說

云何涅槃為上首謂如來弟子依生圓滿轉時如先所說相而聽聞正法唯以涅槃而為上首唯求涅槃唯緣涅槃而聽聞法不為引他令信於已不為利養恭敬稱譽又緣涅槃而聽法者有十法轉涅槃為首謂依止有餘依涅槃界及無餘依涅槃界當知依止有餘依涅槃界有九法轉涅槃為首依止无餘依涅槃界有一法轉

涅槃為首謂以聞所成慧為因於道道果涅槃起三種信解一信實有性二信有功德三信已有能得樂方便如是信解生已為欲成辦思所成智身心遠離憒鬧而住遠離障蓋諸惡尋思依止此故便能趣入善決定義思所成智依止此故又能趣入無間殷重二修方便由此次第乃至證得修所成智依止此故見生死過失發起勝解見涅槃功德發起勝解由串修故入諦現觀先得見道有學解脫已得見迹於上修道由數習故更復證得无學解脫由證此故解脫圓滿即此解脫圓滿名有餘依涅槃界即此涅槃以為上首令前九法次第修習而得圓滿當知即此解脫圓滿以无餘依涅槃界而為上首如是涅槃為首聽聞正法當知獲得五種勝利何等為五謂聽聞法時饒益自他修正行時饒益自他及能證得眾苦邊際若說法師為此義故宣說正法其聽法者即以此意而聽正法是故此時饒益他又以善心聽聞正法便

能領受所說法義甚深上味因此證得廣大歡喜又能引發出離善根是故此時能自饒益若有正修法隨法行大師為欲建立正法方便示現成正等覺云何令彼正修行轉故彼修習正法行時即是法尒供養大師是故說此名饒益他因此正行堪能證得寂靜清涼唯有餘依涅槃之界是故說此能自饒益若無餘依涅槃界中般涅槃時名為證得衆苦邊際是名涅槃以為上首聽聞正法所得勝利如是名為涅槃為首所有廣義除此更无若過若增

云何能熟解脫慧之成熟謂毗鉢舍那支成熟故亦名慧成熟奢摩他支成熟故亦名慧成熟所以者何定心中慧於所知境清淨轉故又毗鉢舍那支冣初必用善友為依奢摩他支尸羅圓滿之所攝受又依善友之所攝受於所知境真實性中有覺了欲依尸羅圓滿之所攝受於增上尸羅毀犯淨戒現行非法壞軌範中若諸有智同梵行者由見聞疑或舉其罪

或令憶念或令隨學於尒所時堪忍議論又依所知真實覺了欲故愛樂聽聞依樂聞故便發請問依請問故聞昔未聞甚深法義數數聽聞无間斷故於彼法義轉得明淨又能除遣先所生疑如是覺慧轉明淨故於諸世間所有盛事能見過患深心猒離如是猒心善作意故於彼一切世間盛事不生願樂彼由如是於諸世間增上生道无願心故為欲斷除諸惡趣法心生正願又為修集能對治彼所有善法修集一切煩惱對治所有善法為欲證得彼對治果亦為自心得清淨故心生正願如是十種能熟解脫慧成熟法如先所說漸次能令解脫圓滿又隨次第已說三支謂聞正法圓滿涅槃為上首能熟解脫慧之成熟如是三支廣聖教義謂十十種除此更无若過若增又此三支當知即是修瑜伽因緣何以故由依此次第此因此緣修習瑜伽方得成滿謂依聞正法圓滿涅槃為上首能熟解脫慧成熟故

云何修習對治當知略說於三位中有十種修習瑜伽所對治法云何三位一在家位二出家位三遠離閑居修瑜伽位云何十種修習瑜伽所對治法謂在家位中於諸妻室有婬欲相應貪於餘親屬及諸財寶有受用相應愛如是名為處在家位所對治法由此障㝵於一切種不能出離設得出家由此尋思之所擾動為障㝵故不生喜樂如是二種所對治法隨其次第修不淨想修无常想當知是彼修習對治又出家者於出家位中時時略有四種所作一常方便修善法所作謂我於諸法常方便修為依止故當能制伏隨愛味樂一切心識又能如實覺了習性二於无戲論涅槃信解愛樂所作謂我當於无戲論涅槃心无退轉不生憂慮謂我我今者何所在耶三於時時中遊行聚落乞食所作謂我乞食受用為因身得久住有力調適常能方便修諸善法四於遠離處安住所作謂若愛樂與諸在家及出家衆雜居住者便有種種

世間相應見聞受用諸散亂事勿我
於彼正審觀察心一境位當作障㝵
於此四種所作事中當知有四所對
治法於初所作有嬾墮懈怠於第二
所作有薩迦耶見於第三所作有愛
味貪於第四所作有世間種種樂欲
貪愛如是四種所對治法如其次第
亦有四種修習對治一於无常修習
苦想二於衆苦修无我想三於飲食
修厭逆想四於一切世間修不可樂
想又於遠離閑居方便作意位中當
知略有四種所治何等為四一於奢
摩他毗鉢舍那品有闇昧心二於諸
定有隨愛味三於生有隨動相心四
推後後日顧待餘時隨不死尋不能
熾然勤修方便如是四種所對治法
當知亦有四種修習對治一修光明
想二修離欲想三修滅想四修死想
又不淨想略有二種一思擇力攝二
修習力攝思擇力攝不淨想中當知
五法為所對治何等為五一親近母
邑二處顯失念三居隱放逸四通處
隱顯由串習力五雖勤方便修習不

淨而作意錯乱謂不觀不淨隨淨相轉如是名為作意錯乱修習力攝不淨想中當知七法為所對治何等為七謂本所作事心散乱性本所作事趣作用性方便作意不善巧性由不恭敬勤請問故又由不能守根門故雖處空閑猶有種種染汙尋思擾乱其心又於飲食不知量故身不調適又為尋思所擾乱故不樂遠離内心寂靜奢摩他定又由彼身不調適故不能善修毗鉢舍那不能如實觀察諸法如是一切所對治法當知總說一門十二一門十四又即如是所對治法能治白法還有尒所於修二種不淨想中當知多有所作又於无常所修苦想略有六種所對治法何等為六一於未生善法最初應生而有嬾惰二於已生善法應住不忘修習圓滿倍令增廣所有懈怠三於恭敬師長往請問中不恒相續四於恒修善法常隨師轉遠離淨信五由遠離淨信不能常修六於内放逸由放逸故於常修習諸善法中不恒隨轉如

是六種所對治法還有六法能為對治多有所作與此相違應知其相又光明想緣多光明以為境界如三摩呬多地中已說今此義中意辯緣法光明以為境界修光明想謂如所聞已得究竟不忘念法名法光明與彼俱行彼相應想應知名光明想何以故真實能令心闇昧者謂方便修止觀品時於諸法中所有忘念與此相違當知即是光明又第一義思所成慧及修所成慧俱光明想有十一法為所對治云何十一謂思所成慧俱光明想有四法修所成慧俱光明想有七法如是所治合有十一思所成慧俱光明想有四法者一不善觀察故不善決定故於所思惟有疑隨逐二住於夜分嬾惰懈怠故多習睡眠故虛度時分三住於晝分習近邪惡食故身不調柔不能隨順諦觀諸法四與在家出家共相雜住於隨所聞所究竟法不能如理作意思惟如是疑隨逐故障㝵能遣疑因緣故此四種法是思所成慧俱光明想之所對

治令思所成若智若見不得清淨何
等名為修所成慧俱光明想所治七
法一依舉相修極精進所對治法
二依止相修極劣精進所對治法三
依捨相修貪著定味與愛俱行所有
喜悅四於般涅槃心懷恐怖與瞋恚
俱其心怯弱二所治法五即依如是
方便作意於法精勤論議決擇於立
破門多生言論相續不捨此於寂靜
正思惟時能為障㝵六於色聲香味
觸中不如正理執取相好不正尋思
令心散亂七於不應思處強攝其心
思擇諸法如是七種是修所成慧俱
光明想所對治法極能障㝵修所成
慧俱光明想令修所成若知若見不
清淨轉此所治法還有十一與此相
違能對治法能斷於彼當知亦令思
修所成若知若見清淨而轉又正方
便修諸想者有能斷滅所治法欲又
於所治現行法中心不忍著速令斷
滅又能多住能對治法斷滅一切所
對治法如是三法隨逐一切對治修
故名多所作如是名為修習對治此

修對治當知即是修習瑜伽此此第五
支修習對治廣聖教義當知唯有如
是十相除此更无若過若增
云何世間一切種清淨當知略有三
種一得三摩地二三摩地圓滿三三
摩地自在此中最初有二十種得三
摩地所對治法能令不得勝三摩地
何等二十一有不樂斷同梵行者為
伴過失二伴雖有德然能宣說修定
方便師有過失謂顛倒說修定方便
三師雖有德然於所說修定方便其
能聽者欲樂羸劣心散亂故不能領
受過失四其能聽者雖有樂欲屬耳
而聽然闇鈍故覺慧劣故不能領受
過失五雖有智德然是愛行多求利
養恭敬過失六多分憂愁難養難滿
不知喜足過失七即由如是增上力
故多諸事務過失八雖无此失然有
懈怠嬾惰故棄捨加行過失九雖無
此失然有為他種種障㝵生起過失
十雖無此失然有於寒熱等苦不能
堪忍過失十一雖無此失然有憍慢
過故不能領受教誨過失十二雖無

此失然有於教顛倒思惟過失十三雖無此失然於所受教有忘念過失十四雖无此失然有在家出家雜住過失十五雖無此失然有受用五失相應卧具過失五失相應卧具應知如聲聞地當說十六雖无此失然於遠離處不守護諸根故有不正尋思過失十七雖無此失然由食不平等故有身沉重无所堪能過失十八雖无此失然性多睡眠有多睡眠隨煩惱現行過失十九雖无此失然不先修行奢摩他品故於內心寂止遠離中有不欣樂過失二十雖无此失然先不修行毗鉢舍那品故於增上慧法毗鉢舍那如實觀中有不欣樂過失如是二十種法是奢摩他毗鉢舍那品證得心一境性之所對治又此二十種所對治法略由四相於所生起三摩地中堪能為障何等為四一於三摩地方便不善巧故二於一切修定方便全無加行故三顛倒加行故四加行緩緩故此三摩地所對治法有二十種白法對治與此相違應

知其相由此能斷所對治法多所作故疾疾能得正住其心證三摩地又得此三摩地當知即是得初靜慮近分定未至位所攝又此得三摩地相違法及得三摩地隨順法廣聖教義當知唯有此二十種除此更無若過若增由此因緣依初世間一切種清淨於此正法補特伽羅得三摩地已善宣說已善開示

復次如是已得三摩地者於此少小殊勝定中不生喜足於勝三摩地圓滿更起求願又即於彼見勝功德又由求願見勝功德為求彼故勇猛精進策勵而住又彼於色相應愛味倶行煩惱非能一切皆永斷故名非得勝又非於彼諸善法中皆勤修故名他所勝又於廣大淨天生處无有沉没又彼无能陵蔑於已下劣信解增上力故又彼如是心無沉没於定所緣境界法中即先所得止舉捨相無間殷重方便修故隨順而轉又彼如是隨法相轉數入數出為欲證得速疾通慧依定圓滿樂聞正法故於時

時中懇懃請問又依如是三摩地圓滿故於正方便根本定攝內心奢摩他證得遠離愛樂又證得法毗鉢舍那如是觀察識燃明淨所有愛樂當知齊此已能證入根本靜慮如是名為三摩地圓滿又此三摩地圓滿廣聖教義當知唯有如是十相除此更无若過若增

復次雖已證得根本三摩地故名三摩地圓滿其心猶為三摩地生愛味慢見疑无明等諸隨煩惱之所染汙未名圓滿清淨鮮白為令如是諸隨煩惱不現行故為練心故為調心故彼作是思我應當證心自在性定自在性於四處所以二十二相應善觀察謂自攝受下劣形相威儀衆具又自攝受禁制口羅又自攝受精勤無間修習善法若有為斷一切苦惱受此三處應正觀察衆苦隨逐由剃除鬚髮故捨俗形好故著壞色衣故應自觀察形色異人如是名為觀察攝受下劣形相於行住坐卧語默等中不隨欲行制伏憍慢住趣他家審正

觀察遊行乞食如是名為觀察攝受下劣威儀又正觀察從他獲得无所蓄積諸供身具如是名為觀察攝受下劣衆具由此五相當知是名初處觀察又善說法毗柰耶中諸出家者所受尸羅略捨二事之所顯現一者棄捨父母妻子奴婢僕使朋友眷属財穀珎寶等所顯二者棄捨歌舞倡伎笑戲歡娛遊從掉逸親愛衆會種種世事之所顯現又彼安住尸羅律儀不由犯戒私自懇責亦不為彼同梵行者以法呵擯有犯尸羅而不輕舉若於尸羅有所缺犯由此因緣便自懇責若同梵行以法呵擯即便如法而自悔除於能舉罪同梵行者心无恚恨無損无惱而自修治由此五相是名於第二處觀察如是尸羅善圓滿已應以五相精勤方便修諸善品謂時時間諸受讀誦論量決擇勤修善品如是乃應受他信施又樂遠離以正方便修諸作意又復晝夜於退分勝分二法知斷修習又於生死見大過失又於涅槃見勝功德由此

五相是名第三處觀察如是精勤修
善品者略為四苦之所隨逐謂於四
沙門果未能隨有所證故猶為惡趣
苦所隨逐體是生老病死法故為内
壞苦之所隨逐一切所愛離別法故
為愛壞苦之所隨逐自業所作故一
切苦因之所隨逐彼為如是四苦隨
逐應以七相審正觀察由此七相是
名第四處觀察彼於如是四處以二
十二相正觀察時便生如是如理作
意謂我為求如是事故搢受下劣形
相威儀及資身具搢受禁戒搢受精
勤常修善法而我今者於四種苦為
脫何等若我如是自策自勵搢受三
處猶為四苦常所隨逐未得解脫我
今不應為苦隨逐未於勝定獲得自
在中路止息或復退屈如是精勤如
理作意乃得名為出家之想及沙門
想彼於圓滿修多方便以為依止由
世間道證得三摩地圓滿故於煩惱
斷猶未證得復依樂斷常勤修習又
彼已得善世間道數數為得三摩地
自在故依止樂修无間而轉又於正

信長者居士婆羅門等獲得種種利
養恭敬而不依此利養恭敬而生貪
著亦不於他利養恭敬及餘不信婆
羅門等對面背面諸不可意身業語
業現行事中心生憤恚又復於彼无
損害心又愛慢見无明疑惑種種定
中諸隨煩惱不復現行善守念住又
非證得勝奢摩他即以如是奢摩他
故謂已一切所作已辦亦不向他說
已所證彼由如是樂斷樂修心无貪
恚正念現前離增上慢於諸衣服隨
宜獲得便生喜足如於衣服於餘飲
食卧具等喜足當知亦尒又正了知
而為受用謂如是等諸資生具但為
治身令不敗壞暫止飢渴攝受梵行
廣說乃至於食知量彼由如是正修
行故於三摩地獲得自在依止彼故
其心清白无有瑕穢離隨煩惱廣說
乃至獲得不動能引一切勝神通慧
是名三摩地自在此三摩地自在廣
義當知唯有如所說相除此更無若
過若增又先所說得三摩地若中所
說三摩地圓滿及今所說三摩地自

在揔名无上世間一切種清淨當知
此清淨唯在正法非諸外道
云何出世間一切種清淨當知略有
五種何等為五一入聖諦現觀二入
聖諦現觀已離諸障㝵三入聖諦現
觀已為欲證得速疾通慧作意思惟
諸歡喜事四修習如所得道五證得
極清淨道及果功德
云何入聖諦現觀謂有如來諸弟子
衆已善修習世間清淨知長夜中由
妙五欲積集其心食所持故長養其
心於彼諸欲生愛樂故而於諸欲深
見過患於上勝境見寂靜德彼於戲
論界易可安住謂於世間一切種清
淨於無戲論界難可安住謂於出世
間一切種清淨是故於彼厭惡而住
非不厭惡又此住正法者於无戲論
涅槃界中心樂安住樂欲證得由闕
沙門果證增上力故於已雜染相應
心生厭患於已清淨不相應心生厭
患於已雜染相應過患心生厭患於
已清淨不相應過患心生厭患於已
清淨見難成辦心生厭患此中略有

三種雜染相應一未調未順而死雜染相應二死已當墮煩惱大坑雜染相應三由彼煩惱自在力故現行種種惡不善業往有怖處雜染相應彼觀已身闕沙門果證由彼闕故與三種雜染相應如是觀已心生厭患當知清淨不相應亦有三種一諸煩惱斷究竟涅槃名無怖處二能證此謂依增上心學善心三摩地三能證此於增上慧學正見所攝微妙聖道彼觀已身與此三種清淨不相應故心生厭患當知雜染相應過患亦有三種一老病死苦根本之生二自性苦生无暇處三一切處生无常性彼觀已身有此三種雜染相應過患心生厭患當知清淨不相應過患有五種一於邊地生未能止息二於惡道生未能止息三於在家衆諸无間業未能損塞四於出家衆无量見趣未不相應五雖由世間道乃至有頂若定若生而於無初後際生死流轉未作邊際彼觀自身有此五種清淨不相應過患心生厭患於已清淨見難成辦

當知亦有五種一若捨不為不能自
作故二於所餘事非請他為能成辦
故三决定應作故由於自心未令清
淨必於衆苦不得解脫吉祥性四
非於惡業現在不作即說彼為已作
清淨即名已得於現見法永離熾燃
无對治道先所造作惡不善業必不
壞故五由彼清淨學无學道證得所
顯故彼觀清淨由此五相難可成辦
心生厭患又復發起堅固精進為欲
證得彼由觀見雜染清淨相應不相
應故心生厭患又由觀見雜染清淨
相應不相應過患故心生怖畏又於
清淨證得及雜染斷滅中有嬾惰懈
怠故心便遮止又由作意思惟彼相
故心生猒患即於此相多所作故心
極厭患如厭患極厭患怖畏極怖畏
遮止極遮止當知亦尒如是彼以由
厭俱行想於五處所以二十種相作
意思惟故名善修治復有五因二十
種相之所攝受令於愛盡寂滅涅槃
遠疾多住心無退轉亦无憂慮謂我
我今者為何所在何等五因一由通達

作意故謂由如是通達作意无間必能趣入正性離生入諦現觀證聖智見二由所依故謂由依此所依無間必能趣入正性離生餘如前說三由入境界門故謂由緣此入境界門必能趣入正性離生餘如前說四由攝受資糧故謂由此攝受資糧必能趣入正性離生餘如前說五由攝受方便故謂由攝受如是方便必能趣入正性離生乃至廣說如是五因當知依諦現觀逆次因說非順次因依實勝因如先說事逆次說故謂於空無願无相加行中於隨入作意微細現行有間无間隨轉我慢俱行心相能障現觀作意正通達故既通達已於作意俱行心任運轉中能善棄捨令无間滅依無間滅心由新所起作意以無常等行如實思惟由此作意修習多修習故所緣能緣平等平等智生彼於尒時能障現觀我慢乱心便永斷滅證得心一境性便自思惟我已證得心一境性如實了知當知是名由通達作意故入諦現觀又若先

以世間道得三摩地亦得圓滿亦得自在彼或於入三摩地相謂由此故入三摩地或於住三摩地相謂由此故住三摩地或於出三摩地相謂由此故出三摩地於此諸相作意思惟安住其心入諦現觀若得三摩地而未圓滿亦未自在彼或思惟止相或思惟舉相或思惟捨相安住其心入諦現觀如是當知由所依故其心安住又有二法於修現觀極為障㝵何等為二一不正尋思所作擾乱心不安靜二於所知事其心顛倒為欲對治如是障㝵當知有二種於所緣境安住其心謂為對治第一障故修阿那波那念為對治第二障故修諸念住如是當知由入境界門故其心安住又於妙五欲樂習近者於聖法毗柰耶非所行處若於隨宜所得衣服飲食諸坐卧具便生喜足隨所獲得利養恭敬制伏其心謂依妙五欲不由所得利養恭敬心便堅住由此因緣遠離一切非所行處既遠離已依諸念住樂斷樂修於晝夜分時時觀

察自他所有衰盛等事心生厭患又
復修習佛隨念等令心清淨又復安
住諸聖種中如是當知由資糧故其
心安住此依寂勝資糧道說又彼如
是資糧住已為修相應作意加行故
有二種加行方便何等為二一自於
契經阿毗達磨讀誦受持修正作意
於蘊等事令極善巧二依他師教所
謂大師鄔波柁耶阿遮利耶於時時
間教授教誡攝受依止又正加行作
行作意思惟名正加行此中義者謂
意思惟當知是名第三方便此正加
尸羅淨所有作意名正加行作意思
惟彼自思惟尸羅清淨故无悔悩无
悔悩故便生歡喜廣說乃至心入正
定是故宣說此正加行作意思惟名
心住方便由如是方便故心速安住
彼於尒時由此五因二十種相攝持
其心於愛盡寂滅涅槃界中令善安
住无復退轉心无驚怖謂我我今者
何所在耶當於如是心安住時應知
已名入諦現觀如是名入聖諦現觀
又此聖諦現觀義廣說應知謂心厭

處相有二十種心安住相亦二十種
除此更无若過若增
去何入聖諦現觀已離諸障导當知
此障略有二種一行處障二住處障
行處障者謂如聖弟子或與衆同居
隨其生起僧所作事棄捨善品數與
衆會或復安住常乞食法而愛重飲
食或兼二處好樂營為衣鉢等事或
為讀誦經典而好樂談話或居夜分
而樂著睡眠或居晝分樂王賊等雜
染言論或於是處有親戚交遊談謔
等住而於是處不樂遠離謂長夜數
習與彼共居增上力故或復樂與第
二共住諸如是等名行處障住處障
者謂處空閑修奢摩他毗鉢舍那棧
名為住依奢摩他毗鉢舍那當知復
有四種障导一毗鉢舍那支不隨順
性二奢摩他支不隨順性三彼俱品
念不隨順性四處所不隨順性若謂
已聡明而生高舉不從他聞順觀正
法是名毗鉢舍那支不隨順性若不
安靜身語意行躁動輕舉數犯尸羅
生憂悔等乃至不得心善安住當知

是名奢摩他支不隨順性若有忘念
增上力故於沉掉等諸隨煩惱心不遮
護當知是名彼俱品念不隨順性若
有習近五失相應諸坐臥具當知是
名處所不順隨性或於晝分多諸諠
逸於夜分中多蚊虻等衆苦所觸又
多怖畏多諸災厲衆具匱乏不可愛
樂惡友攝持無諸善友諸如是等名
住處障又此二障當知總有二種因
緣能爲遠離一多諸定樂二多諸思
擇多諸定樂應知略有六種謂若有
已得三摩地而未圓滿未得自在彼
應修習止舉捨三種善巧由此發生
多諸定樂若有於三摩地已得圓滿
亦得自在彼應修習入住出定三種
善巧由此發生多諸定樂云何名爲
多諸思擇謂勝善慧名爲思擇由此
慧故於晝夜分自己所有善法增長
如實了知不善法增長如實了知善
法衰退如實了知不善法衰退如實
了知又彼如於晝夜若行若住習近
衣服飲食命緣由習近故不善法增
長善法衰退或善法增長不善法衰

退皆如實了知即此思擇為依止故於所生起諸不善法由不堅著方便道理馳擯遠離於諸善法能勤修習如是二處十種善巧於二處所十一種障能令斷滅隨所生起即便遠離如是名為遠離障导又此遠離障导義廣說應知如所說相除此更无若過若增

云何入聖諦現觀已為欲證得速疾通慧作意思惟諸歡喜事謂聖弟子已見聖諦已得證淨即以證淨為依止故於佛法僧勝功德田作意思惟發生歡喜又依自增上生事及決定勝事謂已身財寶所證處事作意思惟發生歡喜又依无嫉如於自身於他亦尒又依知恩謂有恩者念大師恩作意思惟發生歡喜由依彼故遠離衆苦及與苦因引發樂及與樂因如是思惟隨順修道歡喜事故便能證得速疾通慧又此思惟隨順修道歡喜事義廣說應知如所說相除此更无若過若增

云何修習如所得道謂彼如是所生

廣大无罪歡喜澌灑其心為趣究竟於現法中心極思慕彼由如是心生思慕出離樂欲數數現行謂我何當能具足住如聖處如阿羅漢所具足住如是欲樂生已發勤精進无間常委於三十七菩提分法方便勤修又彼如是勤精進故不與在家出家衆相雜住習近邊際諸坐卧具心樂遠離又彼如是發生欲樂發勤精進樂遠離已不生喜足謂於少分殊勝所證心无喜足於諸善法轉上轉勝轉微妙處悕求而住由此四法攝受修道極善攝受即此四種修道為依如先所說諸歡喜事所生歡喜彼於尒時修得圓滿寂極損減方便道理煩惱斷故獲得殊勝所證法故亦令喜悅修得圓滿又修所斷惑品麁重已遠離故獲得輕安輕安故生身心清涼極所攝受如是二種修得圓滿又此有學金剛喻定到究竟故修得圓滿是名修習如所得道又此修習如所得道義廣說應知謂四種法為依止故能令五法修習圓滿除此更无若

過若增

云何證得極清淨道及果功德謂於三位樂位苦位不苦不樂位為諸煩惱之所隨眠有二種補特伽羅多分所顯一者異生二者有學又有二種能發起雜染品一者取雜染品二者行雜染品即為斷此二雜染品入善說法毗柰耶時能為障㝵所有煩惱此諸煩惱能為隨眠深遠入心又能發生種種諸苦若能於此无餘永斷名為證得極淨道果又十無學支所攝五无學蘊所謂戒蘊定蘊慧蘊解脫蘊解脫知見蘊名極清淨道又由證得此極淨道離十過失住聖所住云何名為十種過失所謂依外諸欲所有愁歎憂苦種種惱乱苦苦相應過失又有依內不護諸根過失由不護諸根故生愁歎等又有愛味樂住過失又有行住放逸過失又有外道不共即彼各別邪見所起語言尋思追求三種過失又有依靜慮邊際過失又有緣起所攝發起取雜染品過失又有發起行雜染品過失若於如

是十種過失永不相應唯有最後身所任持第二餘身畢竟不起於最寂靜涅槃界中究竟安住一切有情乃至上生第一有者於彼一切所有有情得為最勝是故說名住聖所住以能遠離十種過失又能安住聖所住處故名功德又若彼果若極淨道若彼功德如是一切總略說名證得極清淨道及果功德又此證得極清淨道及果功德義廣說應知如所說相除此更无若過若增若得如是最上无學諸聖法者如是聖法相應之心於妙五欲極為猒背無異熟故後更不續若世間心雖復已斷猶得現行彼於後時任運而滅又煩惱道後有業道於現法中已永斷絕由彼絕故當來苦道更不復轉由此因果永滅盡故即名苦邊更无所餘無上无勝此中若入聖諦現觀若離障導若為證得速疾通慧作意思惟諸歡喜事若修習如所得道若證得極清淨道及果功德如是名為出世間一切種清淨又此出世間一切種清淨義廣說

應知如所說相除此更无若過若增如是若先所說世間一切種清淨若此所說出世間一切種清淨揔略爲一說名修果如是如先所說若修處所若修因緣若修瑜伽若修果一切揔說爲修所成地

瑜伽師地論卷第二十

丙午歲高麗國大藏都監奉勑雕造

瑜伽師地論卷第二十一　騶

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處種姓地第一

如是已說修所成地云何聲聞地一切聲聞地揔嗢柁南曰

若略說此地　姓等數取趣　如應而安立
世間出世間　此地略有三　謂種姓趣入
及出離想地　是說為聲聞

云何種姓地謂嗢柁南曰

若略說一切　種姓地應知　謂自性安立
諸相數取趣

謂若種姓自性若種姓安立若住種姓者所有諸相若住種姓補特伽羅如是一切揔略為一名種姓地

云何種姓謂住種姓補特伽羅有種子法由現有故安住種姓補特伽羅若遇勝緣便有堪任便有勢力於其涅槃能得能證問此種姓名有何差別荅或名種子或名為界或名為性是名差別問今此種姓以何為體荅附在所依有如是相六處所攝從無

始世展轉傳來法尒所得於此立有差別之名所謂種姓種子界性是名種姓

云何種姓安立謂應問言今此種姓為當言細為當言麁應荅言細何以故由此種子未能與果未習成果故名為細若已與果已習成果尒時種姓若種若果俱說名麁問如是種姓當言墮一相續墮多相續荅當言墮一相續所以者何若法異相俱有而轉見彼各別種種相續種種流轉如是種子非於六處有別異相即於如是種類分位六處殊勝從無始世展轉傳來法尒所得有如是想及以言說謂為種姓種子界性是故當言墮一相續問若住種姓補特伽羅有涅槃法此住種姓有涅槃法補特伽羅何因緣故有涅槃法而前際來長時流轉不般涅槃荅四因緣故不般涅槃何等為四一生無暇故二放逸過故三邪解行故四有障過故云何生無暇謂如有一生於邊國及以達須蔑戾車中四衆賢良正至善士不往

遊涉是名生無暇云何放逸過謂如
有一雖生中國或非達須非蔑戾車
四衆賢良正至善士皆往遊涉而生
貴家財寶具足於諸妙欲躭著受用
不見過患不知出離是名放逸過云
何邪解行謂如有一雖生中國乃至
廣說而有外道種種惡見謂起如是
見立如是論無有施與廣說乃至我
自了知無諸後有復由如是外道見
故不值諸佛出現世間無諸善友說
正法者是名邪解行云何有障過謂
如有一雖生中國廣說如前亦值諸
佛出現於世遇諸善友說正法者而
性愚鈍頑騃無知又復瘖瘂以手代
言無力能了善說惡說所有法義或
復造作諸無間業或復長時起諸煩
惱是名有障過如是名為四種因緣
由此因緣故雖有般涅槃法而不般涅
槃彼若值遇諸佛出世聽聞正法獲
得隨順教授教誡無彼因緣尒時方能
善根成熟漸次乃至得般涅槃無涅
槃法補特伽羅住決定聚彼若遇緣
若不遇緣遇一切種畢竟不能得般

涅槃問何等名為涅槃法緣而言闕
故無故不會遇故不般涅槃荅有二
種緣何等為二一勝二劣
云何勝緣謂正法增上他音及內如
理作意云何劣緣謂此劣緣乃有多
種謂若自圓滿若他圓滿若善法欲
若正出家若戒律儀若根律儀若於
食知量若初夜後夜常勤修習覺寤
瑜伽若正知而住若樂遠離若清淨
諸蓋若依三摩地云何自圓滿謂善
得人身生於聖處諸根無缺勝處淨
信離諸業障云何名為善得人身謂
如有一生人同分得丈夫身男根成
就或得女身如是名為善得人身云
何名為生於聖處謂如有一生於中
國廣說如前乃至善士皆往遊涉如
是名為生於聖處云何名為諸根無
缺謂如有一性不愚鈍亦不頑騃又
不瘖瘂乃至廣說支節無減彼由如
是支節無缺耳無缺等能於善品精
勤修集如是名為諸根無缺云何名
為勝處淨信謂如有一於諸如來正
覺所說法毗奈耶得淨信心如是名

為勝處淨信言勝處者謂諸如來正覺所說法毗奈耶能生一切世出世間白淨法故此中所起前行增上諸清淨信名勝處淨信能除一切所有煩惱垢穢濁故云何名為離諸業障謂能遠離五無間業所謂於彼害母害父害阿羅漢破和合僧於如來所惡心出血隨一所有無間業障於現法中不作不行如是名為離諸業障若有於此五無間業造作增長於現法中竟不能轉得般涅槃生起聖道故約彼說離諸業障唯由如是五種支分自體圓滿是故說此名自圓滿云何他圓滿謂諸佛出世說正法教法教久住法住隨轉他所哀愍云何名為諸佛出世謂如有一普於一切諸有情類起善利益增上意樂修習多千難行苦行經三大劫阿僧企耶積集廣大福德智慧二種資糧獲得最後上妙之身安坐無上勝菩提座斷除五蓋於四念住善住其心修三十七菩提分法現證無上正等菩提如是名為諸佛出世過去未來現在

諸佛皆由如是名為出世云何名為
說正法教謂即如是諸佛世尊出現
於世哀愍一切諸聲聞故依四聖諦
宣說真實苦集滅道無量法教所謂
契經應頌記別諷誦自說因緣譬喻
本事本生方廣希法論議如是名為
說正法教諸佛世尊及聖弟子一切
正士皆乘此法而得出離然後為他
宣說稱讚是故說此名為正法宣說
此故名正法教云何名為法教久住
謂說正法已轉法輪已乃至世尊壽
量久住及涅槃後經尒所時正行未
滅正法未隱如是名為正法久住如
是久住當知說彼勝義正法作證道
理云何名為法住隨轉謂即如是證
正法者了知有力能證如是正法衆
生即如所證隨轉隨順教授教誡如
是名為法住隨轉云何名為他所哀
愍他謂施主彼於行者起哀愍心惠
施隨順淨命資具所謂如法衣服飲
食諸坐卧具病緣醫藥如是名為他
所哀愍云何善法欲謂如有一或從
佛所或弟子所聞正法已獲得淨信

得淨信已應如是學在家煩擾若居塵宇出家閑曠猶處虛空是故我今應捨一切妻子眷屬財穀珍寶於善說法毗奈耶中正捨家法趣於非家既出家已勤修正行令得圓滿於善法中生如是欲名善法欲云何正出家謂即由此勝善法欲增上力故白四羯磨受具足戒或受勞策所學尸羅是名正出家云何戒律儀謂彼如是正出家已安住具戒堅牢防護別解律儀軌則所行皆得圓滿於微小罪見大怖畏受學一切所有學處是名戒律儀云何根律儀謂即依此尸羅律儀守護正念修常委念以念防心行平等位眼見色已而不取相不取隨好恐依是處由不修習眼根律儀防護而住其心漏泄所有貪憂惡不善法故即於彼修律儀行防護眼根依於眼根修律儀行如是行者耳聞聲已鼻齅香已舌嘗味已身覺觸已意了法已而不取相不取隨好恐依是處由不修習意根律儀防護而住其心漏泄所有貪憂惡不善法故

即於彼修律儀行防護意根依於意根修律儀行是名根律儀云何於食知量謂彼如是守諸根已以正思擇食於所食不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端嚴食於所食然食所食為身安住為暫支持為除飢渴為攝梵行為斷故受為令新受當不更生為當存養力樂無罪安隱而住如是名為於食知量云何初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽謂彼如是食知量已於晝日分經行宴坐二種威儀從順障法淨修其心於初夜分經行宴坐二種威儀從順障法淨修其心過此分已出住處外洗濯其足右脇而卧重累其足住光明想正念正知思惟起想於夜後分速疾覺寤經行宴坐二種威儀從順障法淨修其心如是名為初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽云何正知而住謂彼如是常勤修習覺寤瑜伽已若往若來正知而住若覩若瞻正知而住若屈若申正知而住持僧伽胝及以衣鉢正知而住若食若飲若噉若甞正知而住若行若

住若坐若臥正知而住於覺寤時正知而住若語若默正知而住如解勞睡時正知而住如是名為正知而住云何樂遠離謂由如是所修善法無倒修治初業地已遠離一切臥具貪著住阿練若樹下空室山谷峯穴草藉逈露塚間林藪曠野邊際臥具是名樂遠離云何清淨諸蓋謂彼如是住阿練若或復樹下或空室等於五種蓋淨修其心所謂貪欲瞋恚惛沉睡眠掉舉惡作及以疑蓋從彼諸蓋淨修心已心離諸蓋安住賢善勝三摩地如是名為清淨諸蓋云何依三摩地謂彼如是斷五蓋已便能遠離心隨煩惱遠離諸欲惡不善法有尋有伺離生喜樂入初靜慮具足安住尋伺寂靜於內等淨心一趣性無尋無伺定生喜樂第二靜慮具足安住遠離喜貪安住捨念及以正知身領受樂聖所宣說捨念具足安樂而住第三靜慮具足安住究竟斷樂先斷於苦喜憂俱沒不苦不樂捨念清淨第四靜慮具足安住如是名為

依三摩地彼由如是漸次修行後後
轉勝轉增轉上修集諸緣初自圓滿
依三摩地以為最後得如是心清淨
鮮白無諸瑕穢離隨煩惱質直堪能
安住無動若復獲得依四聖諦為令
遍知永斷作證修習他音教授教誡
便有如是堪能勢力發生如理所引
作意及彼為先所有正見由此便能
於四聖諦入真現觀圓滿解脫於無
餘依般涅槃界而般涅槃當知此中
始從正見圓滿解脫於無餘依般涅
槃界而般涅槃是名種性真實修集
從自圓滿乃至最後依三摩地當知
是名修集劣緣若依四諦法教增上
所有教授教誡他音若如正理所引
作意當知是名修集勝緣如是名為
種性安立云何住種性者所有諸相
謂與一切無涅槃法補特伽羅諸相
相違當知即名安住種性補特伽羅
所有諸相問何等名為無涅槃法補
特伽羅所有諸相成就彼故應知說
名無涅槃法補特伽羅無涅槃法
補特伽羅有衆多相我今當說彼相

少分謂彼家初不住種性無涅槃法
補特伽羅阿賴耶愛遍一切種皆悉
隨縛附屬所依成無量法不可傾拔
久遠隨逐畢竟堅固依附相續一切
諸佛所不能救是名第一不住種性
補特伽羅無種姓相復有所餘不住
種姓補特伽羅無種姓相謂彼聽聞
以無量門呵毀生死衆多過失又復
聽聞以無量門稱讃涅槃衆多功德
而於生死不見少分戯論過失不見
少分所有過患亦復不能少分猒離
如是見猒於過去世不能已生於未
來世不能當生於現在世不能正生
又於愛盡寂滅涅槃不見少分下劣
功德不見少分所有勝利亦復不能
少分欣樂如是見樂於過去世不能
已生於未來世不能當生於現在世
不能正生是名第二不住種性補特
伽羅無種姓相復有所餘不住種姓
補特伽羅無種姓相謂彼本性成就
上品無慚無愧由是因緣無有猒惡
心無怯畏以歡喜心現行衆惡由是
因緣未嘗追悔唯觀現法由是因緣

自身、財寶衰退過患是名第三不住種姓補特伽羅無種姓相復有所餘不住種姓補特伽羅無種姓相謂一切種圓滿分明稱當道理美妙殊勝易可解了或依苦諦或依集諦或依滅諦或依道諦宣說開示正法教時不能獲得微小發心微小信解況能獲得身毛為竪悲泣墮淚如是亦依過去未來現在世別是名第四不住種姓補特伽羅無種姓相復有所餘不住種姓補特伽羅無種姓相謂彼或時於善說法毗奈耶中暫得出家或為國王所逼迫故或為狂賊所逼迫故或為債主所逼迫故或為怖畏所逼迫故或不活畏所逼迫故非為自調伏非為自寂靜非為自涅槃非為沙門性非為婆羅門性而求出家既出家已樂與在家及出家眾共諠雜住或發邪願修諸梵行謂求生天或餘天處或樂退捨所學禁戒或犯尸羅內懷朽敗外現貞實如水所生雜穢蝸牛螺音狗行實非沙門自稱沙門非行梵行自稱梵行如是亦依

過去未來現在世別當知如是不住種姓補特伽羅假相出家非不樂學補特伽羅名真出家受具足戒成苾芻性由此異門由此意趣義顯於彼卒非出家唯有任持出家相狀墮出家數是名第五不住種姓補特伽羅無種姓相復有所餘不住種姓補特伽羅無種姓相謂彼少有所作善業或由於身或語或意一切皆為希求諸有或求當來殊勝後有或求財寶或求殊勝所有財寶是名第六不住種姓補特伽羅無種姓相如是等類有衆多相成就彼故墮在不般涅槃法數

云何安住種姓補特伽羅謂住種姓補特伽羅或有唯住種姓而未趣入亦未出離或有安住種姓亦已趣入而未出離或有安住種姓亦已趣入及已出離或有軟根或有中根或有利根或有貪行或有瞋行或有癡行或生無暇或生有暇或有縱逸或無縱逸或有邪行或無邪行或有障㝵或無障㝵或遠或近或未成熟或已

成熟或未清淨或已清淨云何名爲
安住種姓補特伽羅唯住種姓而未
趣入亦未出離謂如有一補特伽羅
成就出世聖法種子而未獲得親近
善士聽聞正法未於如來正覺正說
法毗奈耶獲得正信未受持淨戒未
攝受多聞未增長慧捨未調柔諸
見如是名爲唯住種姓而未趣入亦
未出離補特伽羅云何名爲安住種
姓亦已趣入而未出離補特伽羅謂
前所說所有黑品相違白品當知即
名安住種姓亦已趣入補特伽羅而
差別者謂猶未得所有聖道及聖道
果煩惱離繫云何名爲安住種姓亦
已趣入及已出離補特伽羅謂如前
說而差別者已得聖道及聖道果煩
惱離繫云何軟根補特伽羅謂有如
是補特伽羅於所知事所緣境界所
有諸根極遲運轉微劣運轉或聞所
成或思所成或修所成作意相應謂
或信根或精進根或復念根或復定
根或復慧根無有堪能無有勢力通
達法義速證眞實是名軟根補特伽

羅云何中根補特伽羅謂有如是補特伽羅於所知事所緣境界所有諸根少遲遲轉一切如前應當廣說是名中根補特伽羅云何利根補特伽羅謂有如是補特伽羅於所知事所緣境界所有諸根不遲運轉與不微劣運轉或聞所成或思所成或修所成作意相應謂或信根或精進根或復念根或復定根或復慧根有所堪能有大勢力通達法義速證真實是名利根補特伽羅云何貪行補特伽羅謂有如是補特伽羅於可愛事可染著事所緣境界有猛利貪有長時貪是名貪行補特伽羅云何瞋行補特伽羅謂有如是補特伽羅於可憎事可瞋恚事所緣境界有猛利瞋有長時瞋是名瞋行補特伽羅云何癡行補特伽羅謂有如是補特伽羅於所知事所緣境界有猛利癡有長時癡是名癡行補特伽羅若生無暇若有纏逆若有邪行若有障㝵補特伽羅如是一切如前應知與此相違應知即是生於有暇無有纏逆無有

邪行無有障㝵補特伽羅云何名遠補特伽羅謂有如是補特伽羅由時遠故去涅槃遠或有復由加行遠故說名為遠云何名為由時遠故去涅槃遠謂有如是補特伽羅經多百生或多千生多百千生然後方能值遇勝緣得般涅槃云何名為加行遠故說名為遠謂有如是補特伽羅唯住種姓而未趣入不能速疾值遇勝緣得般涅槃彼於涅槃未能發起勝加行故由加行遠說名為遠不由時遠如是二種總略為一說名為遠補特伽羅云何名近補特伽羅謂有如是補特伽羅由時近故去涅槃近或有復由加行近故說名為近云何名為由時近故去涅槃近謂有如是補特伽羅住最後生住最後有住最後身即由此身當得涅槃或即由此剎那無間於煩惱斷當得作證如是名為由時近故去涅槃近云何名為由加行近說名為近謂有如是補特伽羅安住種姓亦已趣入如是二種總略為一說名為近補特伽羅云何未成

熟補特伽羅謂有如是補特伽羅未能獲得寂後有身謂住於此能般涅槃或能趣入正性離生是名未成熟補特伽羅云何已成熟補特伽羅謂有如是補特伽羅已能獲得寂後有身謂住於此能般涅槃或能趣入正性離生是名已成熟補特伽羅云何未清淨補特伽羅謂有如是補特伽羅未生聖道於聖道果煩惱離繫未能作證是名未清淨補特伽羅云何已清淨補特伽羅謂與上相違應知其相如是名為安住種姓補特伽羅所有差別為度彼故諸佛世尊出現於世謂若未趣入令其趣入若未成熟令其成熟若未清淨令其清淨轉正法輪制立學處

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處趣入地第二

如是已說種姓地云何趣入地嗢柁南曰

若略說一切　趣入地應知　謂自性安立
諸相數取趣

謂若趣入自性若趣入安立若趣入者所有諸相若已趣入補特伽羅如

是一切總略為一名趣入地

云何趣入自性謂安住種姓補特伽羅本性成就涅槃種子若於尒時有佛出世生於中國不生達須蔑戾車中乃至廣說初得見佛及佛弟子往詣承事從彼聞法得初正信受持淨戒攝受多聞增長惠捨調柔諸見從是已後由此法受由此因緣身滅壞已度此生已獲得六處異熟所攝殊勝諸根能作長時轉勝正信生起依止亦能與彼受持淨戒攝受多聞增長惠捨調柔諸見轉上轉勝轉復微妙為所依止由如是轉上轉勝轉復微妙信等諸法更得其餘殊勝異熟由此異熟復得其餘隨順出世轉勝善法如是展轉互為依因互與勢力於後後生轉轉勝進乃至獲得最後有身謂住於此得般涅槃或能趣入正性離生是名趣入何以故若道若路若正行跡能得涅槃能趣涅槃彼於尒時能昇能入能正行履漸次趣向至極究竟是故說此名已趣入如是名為趣入自性

云何建立趣入謂或有種姓或有趣入或有將成熟或有已成熟或有唯趣入非將成熟非已成熟或有亦趣入亦將成熟非已成熟或有亦趣入亦已成熟非將成熟或有非趣入非將成熟非已成熟云何有種姓謂如前說云何有趣入謂住種姓補特伽羅最初獲得昔所未得於諸如來正覺正說法毗奈耶所有正信受持淨戒攝受多聞增長惠捨調柔諸見是名趣入云何將成熟謂即如是已得趣入補特伽羅除所獲得最後有身謂住於此得般涅槃或能趣入正性離生從趣入後於後後生修集諸根轉上轉勝轉復微妙是名將成熟云何已成熟謂所獲得最後有身若住於此得般涅槃或能趣入正性離生是名已成熟云何唯趣入非將成熟非已成熟謂初獲得於諸如來正覺正說法毗奈耶所有正信廣說乃至調柔諸見未從此後復經一生是名唯趣入非將成熟非已成熟云何亦趣入亦將成熟非已成熟謂初獲得

於諸如來正覺正說法毗柰耶所有
正信廣說乃至調柔諸見從此已後
復經一生或二或多而未獲得最後
有身謂住於此得般涅槃餘如前說
是名亦趣入亦將成熟非已成熟云
何亦趣入亦已成熟非將成熟謂即
如是已得趣入補特伽羅復已獲得
最後有身若住於此得般涅槃餘如
前說是名亦已趣入亦已成熟非將
成熟云何非已趣入非將成熟非已
成熟謂即如是有涅槃法補特伽羅
唯住種姓而未趣入是名非已趣入
非將成熟非已成熟補特伽羅然有
堪能定當趣入當得成熟復有一類
補特伽羅定無堪能當得趣入當得
成熟謂離種姓無涅槃法補特伽羅
當知如是補特伽羅無種姓故定無
堪能當得趣入及當成熟何況當能
得般涅槃當知此中如是一切補特
伽羅六位所攝何等為六一有堪能
補特伽羅二成就下品善根補特伽
羅三成就中品善根補特伽羅四成
就上品善根補特伽羅五究竟方便

補特伽羅六已到究竟補特伽羅云何堪能補特伽羅謂安住種姓補特伽羅而未獲得最初於佛正覺正說法毗奈耶所有正信廣說乃至調柔諸見是名堪能補特伽羅云何成就下品善根補特伽羅謂安住種姓補特伽羅已能獲得最初於佛正覺正說法毗奈耶所有正信廣說乃至調柔諸見是名成就下品善根補特伽羅云何成就中品善根補特伽羅謂安住種姓補特伽羅已能獲得最初於佛正覺正說法毗奈耶所有正信廣說乃至調柔諸見從是已後或經一生或二或多展轉勝進而未獲得最後有身謂住於此能般涅槃或能趣入正性離生是名成就中品善根補特伽羅云何成就上品善根補特伽羅謂即如是展轉勝進補特伽羅已能獲得最後有身若住於此能般涅槃或能趣入正性離生是名成就上品善根補特伽羅云何名為究竟方便補特伽羅謂已獲得最後有身補特伽羅為盡諸漏聽聞正法或得無

倒教授教誡正修加行而未能得遍一切種諸漏永盡未到究竟如是名為究竟方便補特伽羅云何名為已到究竟補特伽羅謂即如是補特伽羅為盡諸漏聽聞正法獲得無倒教授教誡如是如是正修加行已能獲得遍一切種諸漏永盡所作已辦究竟獲得第一清涼如是名為已到究竟補特伽羅當知此中堪能種類補特伽羅即以種姓為依為住便能獲得下品善根及能趣入既趣入已下品善根為依為住復能獲得中品善根以此善根而自成熟彼於如是自成熟時中品善根為依為住復能獲得上品善根已得成熟彼由如是上品善根修集為因所得自體復能修集轉勝資糧由是觸證心一境性復能趣入正性離生證預流果或一來果或不還果而未能證最勝第一阿羅漢果如是名為究竟方便補特伽羅若已證得一切煩惱皆悉永斷阿羅漢果爾時名為已到究竟補特伽羅此則顯示由初中後一切聲聞所

修正行所立六種補特伽羅由有種姓聲聞正行顯示最初補特伽羅由到究竟聲聞正行顯示最後補特伽羅由餘聲聞所修正行顯示中間補特伽羅問已得趣入補特伽羅為有定量一切時等得般涅槃為無定量一切時分而不齊等得般涅槃答無有定量亦非一切時分齊等得般涅槃然隨所應如所遇緣有差別故而般涅槃當知此中或有一類極經久遠或有一類非極久遠或有一類最極速疾得般涅槃謂住種姓補特伽羅最極速疾般涅槃者要經三生第一生中最初趣入第二生中修令成熟第三生中修成熟已或即此身得般涅槃或若不得般涅槃者必入學位方可夭沒極經七有得般涅槃如是名為趣入安立

云何名為已趣入者所有諸相謂安住種姓補特伽羅纔已趣入設轉餘生於自大師及善說法毗奈耶中雖復忘念若遇世間現有惡說法毗奈耶及有善說法毗奈耶雖久聽聞以

無量門讚美惡說法毗柰耶有勝功德而不信解愛樂修行亦不於彼而求出家設蹔出家纔得趣入尋復速疾棄捨退還為性於彼不樂安住如蜜生酥置之醎酢或如愛樂受妙欲者置於涇中彼由宿世妙善因力所任持故若蹔聽聞讚美善說法毗柰耶少分功德或全未聞雖蹔少聞或全未聞而能速疾信解趣入愛樂修行或求出家既出家已畢竟趣入終無退轉為性於此愛樂安住如蜜生酥置之上蜜或如愛樂受妙欲者置勝欲中彼由宿世妙善因力所任持故是名第一已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相謂雖未得能往一切惡趣無暇煩惱離繫而能不生惡趣無暇世尊依此已得趣入補特伽羅密意說言若有世間上品正見雖歷千生不墮惡趣彼若已入上品善根漸向成熟尒時便能不生無暇及餘惡趣是名第二已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特

伽羅已趣入相謂覩聞佛或法或僧勝功德已便得隨念清淨信心引發廣大出離善法數數緣念猒練淨心身遂毛竪悲泣雨淚是名第三已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相謂性成就猛利慚愧於所現行諸有罪處深生羞恥是名第四已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相謂於受持讀誦請問思惟觀行求善法中有深欲樂猛利欲樂是名第五已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相謂於一切無罪事業修集一切善品加行正方便中能善修集堅固發起長時發起決定發起是名第六已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相謂彼為性塵垢微薄煩惱羸劣雖起諸纏而不長時相續久住無諂無誑能制憍慢我我所執好取功德憎背過失是名第七已得趣入補特伽羅已趣入相復有所餘

已得趣入補特伽羅已趣入相謂能
善巧蔵護其心於諸廣大所應證處
不自輕懱不自安處無力能中其所
信解增多猛盛是名第八已得趣入
補特伽羅已趣入相如是等類已得
趣入補特伽羅已趣入相當知無量
我於是中已説少分如是諸相若有
安住下品善根而趣入者當知下品
名有間隙未能無間未善清淨若有
安住中品善根而趣入者當知中品
若有安住上品善根而趣入者當知
上品無有間隙已能無間已善清淨
如是名為已得趣入補特伽羅已趣
入相成就如是趣入相者當知隨在
已趣入數應知如是安住種姓已得
趣入補特伽羅所有衆多吉祥士相
唯佛世尊及到第一究竟弟子以善
清淨勝妙智見現見現證隨其種姓
隨所趣入如應救濟
云何名為已得趣入補特伽羅謂或
有已得趣入補特伽羅唯已趣入未
將成熟未已成熟未得出離或有亦
已趣入亦將成熟未已成熟未得出

離或有亦已趣入亦已成熟未得出離隨欲而行如是差別應知如前已辯其相復有所餘如種姓地說軟根等補特伽羅所有差別今於此中如其所應亦當了知所有差別如是所說若趣入自性若趣入安立若已趣入者所有諸相若已趣入補特伽羅一切揔說名趣入地

瑜伽師地論卷第二十一

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二十二　聽

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處出離地第三之一

如是已說趣入地云何出離地嗢柁南曰

若世間離欲　如是出世間　及此二資糧
是名出離地

謂若由世間道而趣離欲若由出世道而趣離欲若此二道所有資糧揔略為一名出離地云何名為由世間道而趣離欲謂如有一於下欲界觀為麁相於初靜慮離生喜樂若定若生觀為靜相彼由多住如是觀時便於欲界而得離欲亦能證入最初靜慮如是復於初靜慮上漸次如應一切下地觀為麁相一切上地觀為靜相彼由多住如是觀時便於乃至無所有處而得離欲亦能證入乃至非想非非想處

如是名為由世間道而趣離欲除此更無若過若增

云何名為由出世道而趣離欲謂如有一親近善士於聖法中已成聡慧於聖法中已得調順於苦聖諦如實知苦於集聖諦如實知集於滅聖諦如實知滅於道聖諦如實知道既得成就有學智見從此已後漸修聖道遍於三界見修所斷一切法中自能離繫自得解脫如是便能超過三界如是名為由出世道而趣離欲

云何名為二道資糧嗢柁南曰

自他圓滿善法欲　戒根律儀食知量
覺寤正知住善友　聞思無障捨莊嚴

謂若自圓滿若他圓滿若善法欲若戒律儀若根律儀若於食知量若初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽若正知而住若善友性若聞正法若思正法若無障㝵若修惠捨若沙門莊嚴如是等法是名世間及出世間諸離欲道趣向資糧

當知此中若自圓滿若他圓滿若善法欲此三如前修集種子諸劣緣中已辨其相

云何戒律儀嗢柁南曰

戒律儀當知　辨三虧滿十　六異門三淨
勝功德十種
戒律儀者謂如有一安住具戒廣說乃至受學學處云何名爲安住具戒謂於所受學學所有學處不虧身業不虧語業無缺無穿如是名爲安住具戒云何名爲善能守護別解脫律儀謂能守護七衆所受別解脫律儀即此律儀衆差別故成多律儀今此義中唯依苾芻律儀處說善能守護別解脫律儀云何名爲軌則圓滿謂如有一或於威儀路或於所作事或於善品加行處所成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不越毗柰耶云何名爲於威儀路成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不越毗柰耶謂如有一於所應行於如所行即於此中如是而行由是行故不爲世間之所譏毀不爲賢良正至善士諸同法者諸持律者諸學律者之所呵責如於所行於其所住所坐所卧當知亦尒如是名爲於威儀路成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不

越毗柰耶云何名為於所作事成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不越毗柰耶謂如有一於其所作若衣服事若便利事若用水事若楊枝事若入聚落行乞食事若受用事若盪鉢事若安置事若洗足事若為敷設卧具等事即此略說衣事鉢事復有所餘如是等類諸所應作名所作事如其所應於所應作於如所作即於此中如是而作由是作故不為世間之所譏毀不為賢良正至善士諸同法者諸持律者諸學律者之所可責如是名為於所作事成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不越毗柰耶云何名為於諸善品加行處所成就軌則隨順世間不越世間隨順毗柰耶不越毗柰耶謂於種種善品加行若於正法受持讀誦若於尊長修和敬業奉覲承事若於病者起慈悲心殷重供侍若於如法宣白加行住慈悲心展轉與欲若於正法請問聽受翹勤無惰於諸有智同梵行者盡其身力而修敬事於他善品

常勤讚勵常樂為他宣說正法入於靜室結跏趺坐繫念思惟如是等類諸餘無量所修善法皆說名為善品加行彼於如是隨所宣說善品加行如其所應於所應作於如所作即於此中如是而作由是作故不為世間之所譏毀不為賢良正至善士諸同法者諸持律者諸學律者之所可責如是名為於諸善品加行處所成就軌則隨順世間不越世間隨順毗奈耶不越毗奈耶若於如是所說行相軌則差別悉皆具足應知說名軌則圓滿云何名為所行圓滿謂諸苾芻略有五種非所行處何等為五一唱令家二婬女家三酤酒家四國王家五栴荼羅羯耻那家若於如是如來所制非所行處能善遠離於餘無罪所有行處知時而行如是名為所行圓滿云何名為於微小罪見大怖畏謂於諸小隨小學處若有所犯可令還淨名微小罪於諸學處現行毀犯說名為罪既毀犯已少用功力而得還淨說名微小由是因緣名微小罪

云何於中見大怖畏謂作是觀勿我於此毀犯因緣無復堪能得所未得觸所未觸證所未證勿我由此近諸惡趣往諸惡趣或當自責或為大師諸天有智同梵行者以法訶責勿我由此遍諸方維惡名惡稱惡聲惡頌遐迩流布彼於如是現法當來毀犯因生諸非愛果見大怖畏由是因緣於小隨小所有學處命難因緣亦不故犯或時或處失念而犯尋便速疾如法發露令得還淨如是名為於微小罪見大怖畏云何名為受學學處謂於先受別解脫戒白四羯磨受具戒時從戒師所得聞少分學處體性復從親教軌範師處得聞所餘別解脫經揔略宣說過於二百五十學處皆自誓言一切當學復從所餘恒言議者同言議者常交往者有親愛者聞所學處復於半月常所宣說別解脫經聞所學處一切自誓皆當修學以於一切所應學處皆受學故說名獲得別解律儀從此以後於諸學處若已善巧便能無犯設有所犯尋如

法悔若諸學處未得善巧未能曉悟由先自誓願受持故得於今時求受善巧欲求曉悟於如前說諸所學處從親教師或軌範師如先請問既得善巧及曉悟已隨所教誨無增無減復能受學又於尊重及等尊重所說學處若文若義能無倒受如是名為受學學處如是廣辨戒律儀已云何應知此中略義謂於是中世尊顯示戒蘊略義有三種相一者無失壞相二者自性相三者自性功德相此復云何謂若說言安住具戒由此顯示尸羅律儀無失壞相若復說言能善守護別解律儀由此顯示尸羅律儀自性相若復說言軌則所行皆悉圓滿由此顯示別解律儀如其所受觀他增上自性功德相所以者何由他觀見如是軌則所行圓滿未信者信信者增長由是發生清淨信處心無猒惡言不譏毀若異於此具足尸羅軌則所行皆圓滿者觀他增上所有功德勝利應無與此相違過失應有若復說言於微小罪見大怖畏受學學處

由此顯示別解律儀如其所受觀自增上自性功德相所以者何雖由如是軌則所行皆悉圓滿獲得如前觀他增上功德勝利然由毀犯淨戒因緣當生惡趣或無堪能得所未得如前廣說若能於彼微小罪中見大怖畏於先所受上品學處能正修學由是因緣身壞已後當生善趣亦有堪能得所未得如前廣說由是因緣說此名為別解律儀如其所受觀自增上功德勝利復有異門謂佛世尊此中略顯三種戒性一受持戒性二出離戒性三修習戒性謂若說言安住具戒由此顯示受持戒性若復說言能善守護別解律儀由此顯示出離戒性所以者何別解律儀所攝淨戒當知說名增上戒學即依如是增上戒學修增上心增上慧學由此能得一切苦盡究竟出離如是出離用增上戒以為前行所依止處是故說此別解律儀名出離戒性若復說言軌則所行皆悉圓滿於微小罪見大怖畏受學學處由此顯示修習戒性所

以者何若由如是所說諸相別解律儀修習淨戒名善修習極善修習如是一種尸羅律儀現前宣說當知六種又即如是尸羅律儀由十因緣當知虧損即此相違十因緣故當知圓滿云何十種虧損因緣一者最初惡受尸羅律儀二者太極沉下三者太極浮散四者放逸懈怠所攝五者發起邪願六者軌則虧損所攝七者淨命虧損所攝八者墮在二邊九者不能出離十者所受失壞云何名為最初惡受尸羅律儀謂如有一王所逼迫而求出家或為狂賊之所逼迫或為債主之所逼迫或為怖畏之所逼迫或不活畏之所逼迫而求出家不為沙門性不為婆羅門性不為自調伏不為自寂靜不為自涅槃而求出家如是名為最初惡受尸羅律儀云何名為太極沉下謂如有一性無羞恥惡作羸劣為性慢緩於諸學處所作慢緩如是名為太極沉下云何名為太極浮散謂如有一堅執惡取非處惡作於不應作諸惡作中浪作

意作非處於他起輕蔑心或惱害心於其非處强生曉悟如是名為太極淨散云何放逸懈怠所攝謂如有一由過去世毀犯所犯於此毀犯由失念故一類不能如法還淨如由過去由未來世由現在世當知亦尒謂毀犯所犯於此毀犯由失念故一類不能如法還淨又非先時於所毀犯發起猛利無犯樂欲謂我定當如如所行如如所住如如是如是行於所行如是如是住於所住於所毀犯終不毀犯由是因緣隨所行住如是如是毀犯所犯由此成就前際俱行後際俱行中際俱行先時所作及俱隨行所有放逸又自執取睡眠為樂偃卧為樂脇卧為樂性不翹勤為性懶惰不具起發於諸有智同梵行者不能時時覲問供事是名放逸懈怠所攝云何名為發起邪願謂如有一依止邪願修行梵行言我所有若戒若禁若常精勤若修梵行當得生天或餘天處或復愛樂利養恭敬而修梵行謂因此故從他希求利養恭敬即於如

是利養恭敬深生染著如是名為發起邪願云何軌則虧損所攝謂如有一於威儀路或所作事或諸善品加行處所所有軌則不順世間違越世間不順毗柰耶違越毗柰耶如前廣說是名軌則虧損所攝云何淨命虧損所攝謂如有一為性大欲不知喜足難養難滿常以非法追求衣服飲食臥具病緣醫藥及諸資具不以正法又為貪求種種衣服飲食臥具病緣醫藥資具因緣方便顯已有勝功德矯詐構集非常威儀為誑他故恒常詐現諸根無掉諸根無動諸根寂靜由是令他謂其有德當有所施當有所作所謂承事供給衣服飲食臥具病緣醫藥及諸資具又多因悖強口矯傲脩飾其名執持種姓或求多聞或住持法為利養故亦復為他宣說正法或佛所說或弟子說或自宣說已實有德或少增益或於他前方便現相為求衣服或求隨一沙門資具或為求多或求精妙雖無匱乏而現被服故弊衣裳為令淨信長者居

士婆羅門等知其衣服有所匱乏般
重承事給施衆多上妙衣服如為衣
服為餘隨一沙門資生衆具亦尒或
於淨信長者居士婆羅門所如其所
欲不得稱遂或彼財物有所闕乏求
不得時即便強逼研磨麁語而苦求
索或彼財物無所闕乏得下劣時便
對施主現前毀棄所得財物如是告
言咄哉男子某某善男子某某善女人方
汝族姓及以財寶極為下劣又極貧
匱而能惠施如是如是多妙悅意資
產衆具汝望於彼族姓尊貴財寶豐
饒何為但施如是少劣非悅意物彼
由如是或依矯詐或邪妄語或假現
相或苦研逼或利求利種種狀相而
從他所非法希求所有衣服飲食卧
具病緣醫藥諸資生具非以正法而
有所求由非法故說名邪命如是名
為尸羅淨命虧損所攝云何名為墮
在二邊謂如有一躭著受用極樂行
邊從他所得或法非法所有衣服飲
食卧具病緣醫藥及諸資具愛玩
受用不觀過患不知出離是名一邊

復有一類好求受用自苦行邊以無量門而自煎迫受極苦楚謂依棘刺或依灰坌或依木杵或依木板或狐蹲住或狐蹲坐修斷瑜伽或復事火謂乃至三承事於火或復昇水謂乃至三昇上其水或一足住隨日而轉或復所餘如是等類修自苦行是第二邊如是名為墮在二邊云何名為不能出離謂如有一或戒或禁由見執取 謂我因此若戒若禁當得清淨解脫出離一切外道所有禁戒雖善防護雖善清淨如其清淨不名出離如是名為不能出離云何名為所受失壞謂如有一都無羞恥不顧沙門毀犯淨戒習諸惡法內懷腐敗外現貞實猶如淨水所生蝸牛螺音狗行實非沙門自稱沙門實非梵行自稱梵行如是名為所受失壞略由如是十種因緣名戒虧損世尊或說尸羅虧損或時復說尸羅艱難當知於彼諸因緣中由二因緣謂不能出離及所受失壞由餘因緣當知唯說尸羅虧損與此安立黑品因緣相違白品

所有因緣當知說名尸羅圓滿尸羅清淨有處世尊宣說尸羅名為根本如伽他說

若善住根本　其心便寂靜　因聖見惡見
相應不相應

有處世尊宣說尸羅名莊嚴具如伽他說

苾芻苾芻尼　戒莊嚴圓滿　於不善能捨
於善能修習

有處世尊宣說尸羅名為塗香如伽他說

苾芻苾芻尼　戒塗香圓滿　於不善能捨
於善能修習

有處世尊宣說尸羅名為薰香如伽他說

阿難有香類　順風善能薰　逆風亦能薰
順逆薰亦尒

有處世尊宣說尸羅名為妙行如伽他說

身妙行能感　可愛諸異熟　於現法當來
語妙行亦尒

有處世尊宣說尸羅名為律儀如伽他說

諸有惡說主　具戒住律儀　有阿笈摩見
及有果正見
復有說言安住具戒善能守護別解律儀乃至廣說問何緣世尊宣說尸羅名爲根本答能建立義能任持義是根本義由此尸羅建立任持一切世間及出世間能引無罪最勝第一快樂功德令生令證是故尸羅說名根本譬如大地建立任持一切藥草卉木叢林令生令長如是尸羅如前廣說問何緣世尊宣說尸羅名莊嚴具答諸餘世間耳環指環腕釧臂釧及以寶印金銀鬘等妙莊嚴具若有成就幼稚黑髮少年盛壯姝妙形色而服飾之少增妙好非有成就朽老衰邁齒落髮白年逾八十或九十者而服飾之當有妙好唯除俳戲令衆歡笑若遭病苦財貨匱乏親戚衰亡當爾服之亦無妙好戒莊嚴具於一切類於一切時若有服者皆爲妙好是故尸羅名莊嚴具問何緣世尊宣說尸羅名爲塗香答由此所受清淨無罪妙善尸羅能正除遣一切所受

惡戒為因身心熱惱譬如寧極炎熾熱時塗以栴檀龍腦香等一切鬱烝皆得除滅是故尸羅說名塗香問何緣世尊宣說尸羅名為薰香荅具戒士夫補特伽羅遍諸方域妙善稱譽聲頌普聞譬如種種根莖香等隨風飄颺遍諸方所悅意芬馥周流弥遠是故尸羅名為熏香問何緣世尊宣說尸羅名為妙行荅由此尸羅清淨善行能趣妙樂往妙天趣向妙安隱故名妙行問何緣世尊宣說尸羅名為律儀荅由此尸羅清淨善法是防護性是息除相是遠離體故名律儀又戒律儀有三種觀清淨因相何等為三一觀身業二觀語業三觀意業云何觀察如是諸業令戒律儀皆得清淨謂希當造及欲正造身作業時如是觀察我此身業為能自損及以損他是不善性能生眾苦招苦異熟為不自損亦不損他是其善性能生諸樂招樂異熟如是觀已若自了知我此身業自損損他是不善性能生眾苦招苦異熟即於此業攝斂不作

亦不與便若自了知我此身業不損自他是其善性餘如前說即於此業而不攝斂造作與便復於過去已造身業亦數觀察我此身業為能自損餘如前說如是觀已若自了知我此身業自損損他餘如前說便於有智同梵行所如實發露如法悔除若自了知我此身業不損自他餘如前說便生歡喜晝夜安住多隨修學如是彼於去來今世所造身業能善觀察能善清淨如於身業於其語業當知亦尒由過去行為緣生意由未來行為緣生意由現在行為緣生意即於此意數數觀察我此意業為能自損餘如前說如是觀已若自了知我此意業是其黑品即於此業攝斂不起不與其便若自了知我此意業是其白品即於此業而不攝斂發起與便如是於彼去來今世所起意業能善觀察能善清淨所以者何去來今世所有沙門若婆羅門於身語意三種業中或已觀察或當觀察或正觀察或已清淨或當清淨或正清淨或

已多住或當多住或正多住一切皆
由如是觀察如是清淨如佛世尊曾
為長老羅怙羅說

汝今羅怙羅　於身語意業　應數正觀察
念諸佛聖教　羅怙羅汝應　學是沙門業
若能於此學　唯勝善無惡

若於如是身語意業審正思擇我此
諸業為能自損廣說如前是名觀察
若於一分攝毀不作亦不與便廣說
乃至發露悔除復於一分而不毀攝
造作與便廣說乃至便生歡喜晝夜
安住多隨修學是名清淨如是清淨
尸羅律儀應知有十功德勝利何等
為十謂諸所有具戒士夫補特伽羅
自觀戒淨便得無悔無悔故歡歡故
生喜由心喜故身得輕安身輕安故
便受勝樂樂故心定心得定故能如
實知能如實見實知見故便能起猒
能起猒故便得離染由離染故證得
解脫得解脫故便自知見我已解脫
乃至我能於無餘依般涅槃界當般
涅槃如是所有具戒士夫補特伽羅
尸羅清淨增上力故獲得無悔漸次

乃至能到涅槃是名第一尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅於臨終時起如是念我已善作身語意行非我惡作身語意行乃至廣說若有其趣作福業者作善業者作能救濟諸怖畏者之所應往我於斯趣必定當往如是獲得能往善趣第二無悔由無悔恨所有士夫補特伽羅名賢善死賢善天逝賢善過往是名第二尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅遍諸方域妙善稱譽聲頌普聞是名第三尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅寢安覺安遠離一切身心熱惱是名第四尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅若寢若覺諸天保護是名第五尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅於他凶暴不懷其惡無諸怖畏心離驚恐是名第六尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅諸憙怨者怨讎惡友雖得其隙亦常保護了知此是具戒士夫補特伽

羅或為善友或住中平是名第七尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅一切魍魎藥叉宅神非人之類雖得其便雖得其隙而常保護謂具尸羅增上力故是名第八尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅法無艱難從他獲得種種利養所謂衣服飲食臥具病緣醫藥及諸資具由依尸羅增上因力國王大臣及諸黎庶饒財長者及商主等恭敬尊重是名第九尸羅律儀功德勝利復有所餘具戒士夫補特伽羅一切所願皆得稱遂若於欲界願樂當生或剎帝利大族姓家或婆羅門大族姓家或諸居士大族姓家或諸長者大族姓家或四大王眾天或三十三天或夜摩天或覩史多天或化樂天或他化自在天眾同分中由戒淨故即隨所願當得往生若復願樂入諸靜慮現法樂住或有色天眾同分中若住若生由戒淨故便得離欲所願皆遂若復願樂寂靜勝解超過色定入無色定具足安住或無色入眾

同分中當得往生餘如前說若復顯樂當證寂極究竟涅槃由戒淨故便證一切究竟離欲是名第十尸羅律儀功德勝利如是已說戒蘊廣辨戒蘊虧損戒蘊圓滿戒蘊異門戒蘊觀察及以清淨戒蘊所有功德勝利於此宣說明了開示一切種相寂極圓滿資糧所攝尸羅律儀若有自愛樂沙門性婆羅門性諸善男子應勤修學

瑜伽師地論卷第二十二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二十三

彌勒菩薩說

三藏法師 玄奘奉 詔譯

聽

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處出離地第三之二

云何根律儀謂如有一能善安住密護根門防守正念常委正念乃至廣說云何名為密護根門謂防守正念常委正念廣說乃至防護意根及正脩行意根律儀如是名為密護根門云何名為防守正念謂如有一密護根門增上力故攝受多聞思惟脩習由聞思脩增上力故獲得正念為欲令此所得正念無忘失故能趣證故不失壞故於時時中即於多聞若思若脩正作瑜伽正勤脩習不息加行不離加行如是由此多聞思脩所集成念於時時中善能防守正聞思脩瑜伽作用如是名為防守正念云何名為常委正念謂於此念恒常所作委細所作當知此中恒常所作名無間作委細所作名殷重作即於如是無間所作殷重所作總說名為常委

正念如其所有防守正念如是於念能不忘失如其所有常委正念如是即於無忘失念得任持力即由如是功能勢力制伏色聲香味觸法云何名為念防護意謂眼色為緣生眼識眼識無間生分別意識由此分別意識於可愛色色將生染著於不可愛色色將生憎恚即由如是念增上力能防護此非理分別起煩惱意令其不生所有煩惱如是耳鼻舌身廣說當知亦尒意法為緣生意意識即此意識有與非理分別俱行能起煩惱由此意識於可愛色法將生染著於不可愛色法將生憎恚亦由如是念增上力能防護此非理分別起煩惱意令其不生所有煩惱如是名為念防護意云何名為行平等位平等位者謂或善捨或無記捨由彼於此非理分別起煩惱意善防護已正行善捨無記捨中由是說名行平等位如是名為行平等位云何於此非理分別起煩惱意能善防護謂於色聲香味觸法不取其相不取隨好終不依彼發

生諸惡不善尋思令心流漏若彼有
時忘失念故或由煩惱極熾盛故雖
離取相及取隨好而復發生惡不善
法令心流漏便修律儀由是二相故
能於此非理分別起煩惱意能善防
護云何此意由是二相善防護已正
行善捨或無記捨謂即由是二種相
故云何二相謂如所說防護眼根及
正修行眼根律儀如說眼根防護律
儀防護耳鼻舌身意根及正修行意
根律儀當知亦尒由是二相於其善
捨無記捨中令意正行云何於眼所
識色中不取其相言取相者謂於眼
識所行色中由眼識故取所行相是
名於眼所識色中執取其相若能遠
離如是眼識所行境相是名於眼所
識色中不取其相如於其眼所識色
中如是於耳鼻舌身意所識法中當
知亦尒云何於眼所識色中不取隨
好取隨好者謂即於眼所識色中眼
識無間俱生分別意識執取所行境
相或能起貪或能起瞋或能起癡凡
名於眼所識色中執取隨好若能遠

離此所行相於此所緣不生意識是
名於眼所識色中不取隨好如於其
眼所識色中如是於耳鼻舌身意所
識法中當知亦尒復有餘類執取其
相執取隨好言取相者謂色境界在
可見處能生作意正現在前眼見衆
色如是名爲執取其相取隨好者謂
即色境在可見處能生作意正現在
前眼見色已然彼先時從他聞有如
是如是眼所識色即隨所聞名句文
身爲其增上爲依爲住如是士夫補
特伽羅隨其所聞種種分別眼所識
色如是名爲執取隨好如於其眼所
識色中如是於耳鼻舌身意所識法
中當知亦尒又此取相及取隨好或
有由此因緣由此依處由此增上發
生種種惡不善法令心流漏或有由
此因緣由此依處由此增上不生種
種惡不善法令心流漏若於此中執
取其相執取隨好不如正理由此因
緣由此依處由此增上發生種種惡
不善法令心流漏彼於如是色類境
界遠離取相及取隨好云何名爲惡

不善法謂諸貪欲及貪所起諸身惡行諸語惡行諸意惡行若諸瞋恚若諸愚癡及二所起諸身惡行諸語惡行諸意惡行是名種種惡不善法云何由彼令心流漏謂若於彼彼所緣境界心意識生遊行流散即於彼彼所緣境界與心意識種種相應能起所有身語惡行貪瞋癡生遊行流散是名由彼令心流漏如是於眼所識色中乃至於意所識法中執取其相及取隨好由是發生種種雜染彼於取相及取隨好能遠離故便不發生種種雜染若由忘念或由煩惱極熾盛故雖獨閑居由先所見眼所識色增上力故或先所受耳鼻舌身意所識法增上力故發生種種惡不善法隨所發生而不執著尋便斷滅除棄變吐是名於彼修行律儀若於其眼所識色中應策眼根及於其耳鼻舌身意所識法中應策意根即便於彼作意策發如是策發令不雜染由是因緣於此雜染防護眼根廣說乃至防護意根如是名為防護眼根廣說

瑜伽師地論卷第廿三紙五 心聽

乃至防護意根若於其眼所識色中
不應染發所有眼根及於其耳鼻舌
身意所識法中不應染發所有意根
即便於彼遍一切種而不染發不染
發故令不雜染由是因緣於此雜染
修根律儀如是名為能正修行眼根
律儀廣說乃至能正修行意根律儀
如是應知已廣分別根律儀相云何
當知此中略義此略義者謂若能防
護若所防護若從防護若如防護若
正防護如是一切總略為一名根律
儀令於此中誰能防護謂防守正念
及所修習常委正念是能防護何所
防護謂防護眼根防護耳鼻舌身意
根是所防護從何防護謂從可愛不
可愛色廣說乃至從其可愛不可愛
法而正防護如何防護謂不取相不
取隨好若依是處發生種種惡不善
法令心流漏即於此處修行律儀防
守根故名修律儀如是防護何者正
防護謂由正念防護於意行平等位
是名正防護又略義者謂若防護方
便若所防護事若正防護如是一切

揔略為一名根律儀此中云何防護方便謂防守正念常委正念眼見色已不取其相不取隨好廣說乃至意知法已不取其相不取隨好若依是處發生種種惡不善法令心流漏即於是處修行律儀防守根故名修律儀如是名為防護方便云何名為所防護事所謂眼色乃至意法如是名為所防護事此中云何名正防護謂如說言由其正念防護於意行平等位名正防護又根律儀略有二種一者思擇力所攝二者修習力所攝思擇力所攝根律儀者謂於境界深見過患不能於此所有過患除遣斷滅修習力所攝根律儀者謂於境界深見過患亦能於此所有過患除遣斷滅又由思擇力所攝根律儀故於所緣境令煩惱纏不復生起不復現前而於依附所依隨眠不能斷除不能永拔由修習力所攝根律儀故於所緣境煩惱隨眠不復生起不復現前一切時分依附所依所有隨眠亦能斷除亦能永拔如是思擇力所攝

根律儀修習力所攝根律儀有此差別有此意趣有此殊異當知此中思擇力所攝根律儀是資糧道所攝修習力所攝根律儀當知墮在離欲地攝云何名為於食知量謂如有一由正思擇食於所食不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端嚴乃至廣說云何名為由正思擇食於所食正思擇者如以妙慧等隨觀察段食過患見過患已深生猒惡然後吞咽云何名為觀見過患謂即於此所食段食或觀受用種類過患或觀變異種類過患或觀追求種類過患云何受用種類過患謂如有一將欲食時所受段食色香味觸皆悉圓滿甚為精妙從此無間進至口中牙齒咀嚼津唾浸爛涎液纏裹轉入咽喉爾時此食先曾所有悅意妙相一切皆捨次後轉成可惡穢相當轉異時狀如變吐能食士夫補特伽羅若正思惟此位穢相於餘未變一切精妙所受飲食初尚不能住食欣樂況於此位由如是等非一相貌漸次受用增上力故令

其飲食淨妙相沒過患相生不淨所
攝是名於食受用種類所有過患云
何轉變種類過患謂此飲食既噉食
已一分消變至中夜分或後夜分於
其身中便能生起養育增長血肉筋
脉骨髓皮等非一衆多種種品類諸不
淨物次後一分變成便穢變已趣下
展轉流出由是日日數應洗淨或手
或足或餘支節誤觸著時若自若他
皆生猒惡又由此緣發生身中多種
疾病所謂癰痤乾癬濕癬疥癩疽疔
上氣痎瘷飽漿噦𤸂乾消癲癇寒熱
黃病熱血陰𤺋如是等類無量疾病
由飲食故身中生起或由所食不平
和故於其身中不消而住是名飲食
變異種類所有過患云何追求種類
過患謂於飲食追求種類有多過患
或有積集所作過患或有防護所作
過患或壞親愛所作過患或無猒足
所作過患或不自在所作過患或有
惡行所作過患云何名為於食積集
所作過患謂如有一為食因緣寒時
為寒之所逼惱熱時為熱之所逼惱

種種策勵劬勞勤苦營農牧牛商估計算書數雕印及餘種種工巧業處為得未得所有飲食或為積聚如為飲食為飲食緣當知亦尒如是策勵劬勞勤苦方求之時所作事業若不諧遂由是因緣愁憂燋惱拊胸傷歎悲泣迷悶何乃我功唐捐無果如是名為於食積集所作過患云何名為於食防護所作過患謂所作業若得諧遂為護因緣起大憂慮勿我財寶當為王賊之所侵奪或火焚燒或水漂蕩或宿惡作當令滅壞或現非理作業方便當令散失或諸非愛或宿共財當所理奪或即家中當生家火由是當令財寶虧損如是名為於食防護所作過患云何於食能壞親愛所作過患謂諸世間為食因緣多起鬪諍父子母女兄弟朋友尚為飲食互相非毀況非親里為食因緣而不展轉更相鬪訟所謂大族諸婆羅門剎帝利種長者居士為食因緣迭興違諍以其手足塊刀杖等互相加害是名於食能壞親愛所作過患云何

於食無有猒足所作過患謂諸國王
剎帝利種位登灌頂亦於自國王都
聚落不住喜足俱師兵戈手相征討
吹以貝角扣擊鍾鼓揮刀槊矟放箭
穳矛車馬象步交横馳乱種種戈杖
傷害其身或便致死或等死苦復有
所餘如是等類是名於食無有猒足
所作過患云何因食不得自在所作
過患謂如一類為王所使討固牢城
因遭種種極熱脂油熱牛糞汁及鎔
銅鐵而相注灑或被戈杖傷害其身
或便致死或等死苦復有所餘如是
等類是名因食不得自在所作過患
云何因食是諸惡行所作過患謂如
有一為食因緣造作積集身諸惡行
如身惡行語意亦尒臨命終時為諸
重病苦所逼切由先所作諸身語意
種種惡行增上力故於日後分見有
諸山或諸山峯垂影懸覆近覆極覆
便作是念我自昔來依身語意所造
諸業唯罪非福若有其趣諸造惡者
當生其中我今定往如是悔已尋即
捨命既捨命已隨業差別生諸惡趣

謂挪洛迦傍生餓鬼如是名為因食惡行所作過患如是段食於追求時有諸過患於受用時有諸過患於轉變時有諸過患又此段食有少勝利此復云何謂即此身由食而住依食而立非無有食云何名為有少勝利謂即如是依食住身或極久住或經百年若正將養或過少分或有未滿而便夭沒若唯修此身暫住行非為妙行若於如是身暫時住而生喜足非妙喜足亦非領受飲食所作圓滿無罪功德勝利若不唯修身暫住行亦不唯於身暫時住而生喜足而即依此暫時住身修集梵行令得圓滿乃為妙行亦妙喜足又能領受飲食所作圓滿無罪功德勝利應自思惟我若與彼愚夫同分修諸愚夫同分之行非我所宜我若於此下劣段食少分勝利安住喜足亦非我宜若於如是過一切種段食過患圓滿知已以正思擇深見過患而求出離為求如是食出離故如子肉想食於段食應作是念彼諸施主甚大艱難積集

財寶具受廣大追求所作種種過患由悲愍故求勝果故如割皮肉及以刺血而相惠施我得此食宜應如是方便受用謂應如法而自安處無倒受用報施主恩令獲最勝大果大利大榮大盛當隨月喻往施主家盪滌身心安住慚愧遠離憍傲不自高舉不輕蔑他如自獲得所有利養心生喜悅如是於他所得利養心亦喜悅又應如是自持其心往施主家豈有出家往詣他所要望他施非不惠施要望他敬非不恭敬要多非少要妙非麁要當速疾而非遲緩應作是心往施主家設不惠施終不於彼起怨害心及瞋恚心而相嫌恨勿我由此起怨害心及瞋恚心增上緣力身壞已後生諸惡趣多受困厄設不恭敬而非恭敬設少非多設麁非妙設復遲緩而非速疾亦不於彼起怨害心及瞋恚心而相嫌恨如前廣說又我應依所食段食發起如是如是正行及於其量如實了達謂我命根由此不減又於此食不苦躭著纔能隨順

攝受梵行如是我今住沙門性住出家性受用飲食如法清淨遠離衆罪由是諸相以正思擇食於所食云何所食謂四種食一者段食二者觸食三者意思食四者識食今此義中意說段食此復云何謂餅麨飯羮臛糜粥酥油糖蜜魚肉葅鮓乳酪生酥薑鹽酢等種種品類和雜為摶段段吞食故名段食所言食者所謂食噉咀嚼吞咽甞啜飲等名之差別云何名為不為倡蕩謂如有一樂受欲者為受諸欲食於所食彼作是思我食所食令身飽滿令身充悅過日晚時至於夜分當與殊妙嚴飾女人共為嬉戲歡娛受樂倡掉縱逸言倡蕩者於此聖法毗奈耶中說受欲者欲貪所引婬逸所引所有諸惡不善尋思由此食噉所食噉時令其諸根皆悉掉舉令意躁擾令意不寂令意不靜若為此事食所食者名為倡蕩食於所食諸有多聞聖弟子衆以思擇力深見過患善知出離而食所食非如前說諸受欲者食於所食是故名為

不為倡蕩云何名為不為憍逸不為飾好不為端嚴謂如有一樂受欲者為受諸欲食於所食彼作是思我今宜應多食所食飽食所食隨力隨能食噉肥膩增房補益色香味具精妙飲食過令夜分至於明日於角武事當有力能所謂按摩拍毱托石跳躑蹴蹋攘臂扼腕揮戈擊劍伏弩控弦投輪擲索依如是等諸角武事當得勇健膚體充實長夜無病久時少壯不速衰老壽命長遠能多噉食數數食已能正消化除諸疾患如是為於無病憍逸少壯憍逸長壽憍逸而食所食既角武已復作是思我應沐浴便以種種清淨香水沐浴其身沐浴身已梳理其髮梳理髮已種種妙香用塗其身既塗身已復以種種上妙衣服種種花鬘種種嚴具莊飾其身此中沐浴理髮塗香名為飾好既飾好已復以種種上妙衣服花鬘嚴具莊飾其身名為端嚴如是總名為飾好故為端嚴故食於所食彼既如是憍逸飾好身端嚴已於日中分或日

後分臨欲食時飢渴並至於諸飲食極生悕欲極欣樂不見過患不知出離隨得隨食復為數數倡蕩憍逸飾好端嚴多食多飲令身充悅諸有多聞聖弟子衆以思擇力深見過患善知出離而食所食非如前說諸受欲者食於所食唯作是念我今習近所不應習所應斷食為欲永斷如是食故云何名為為身安住食於所食謂飲食巳壽命得存非不飲食壽命存故名身安住我今受此所有飲食壽命得存當不夭沒由是因緣身得安住能修正行永斷諸食云何名為為暫支持食於所食謂略說有二種存養一有艱難存養二無艱難存養云何名為有艱難存養謂受如是所食飲食數增飢羸困苦重病或以非法追求飲食非以正法得巳染愛耽嗜饕餮迷悶堅執湎著受用或有食巳令身沉重無所堪能不任修斷或有食巳令心遲鈍不速得定或有食巳令入出息來往艱難或有食巳令心數數為惛沉睡眠之所纏擾如是名

為有艱難存養云何名為無艱難存養謂受如是所有飲食令無飢羸無有困苦及以重病或以正法追求飲食不以非法既獲得已不染不愛亦不耽嗜饕餮迷悶堅執湎著而受用之如是受用身無沉重有所堪能堪任修斷令心速疾得三摩地令入出息無有艱難令心不為惛沉睡眠之所纏擾如是名為無艱難存養若由有艱難存養壽命得存身得安住此名有罪亦有染汙若由無艱難存養壽命得存身得安住此名無罪亦無染汙諸有多聞聖弟子衆遠離有罪有染存養習近無罪無染存養由是故說為暫支持問云何習近如前所說無罪無染所有存養以自存活答若受飲食為除飢渴為攝梵行為斷故受為令新受當不更生為當存養力樂無罪安隱而住如是習近無罪無染所有存養而自存活云何名為為除飢渴受諸飲食謂至食時多生飢渴氣力虛羸希望飲食為欲息此飢渴纏逼氣力虛羸知量而食如是

食已令於非時不為飢羸之所纏逼謂於日晚或於夜分乃至明日未至食時如是名為為除飢渴受諸飲食云何名為為攝梵行受諸飲食謂如其量受諸飲食由是因緣修善品者或於現法或於此日飲食已後身無流重有所堪能堪任修斷令心速疾得三摩地令入出息無有艱難令心不為惛沉睡眠之所纏擾由是速疾有力有能得所未得觸所未觸證所未證如是名為為攝梵行受諸飲食云何名為為斷故受受諸飲食謂如有一由過去世食不知量食所匪宜不消而食由是因緣於其身中生起種種身諸疾病所謂疥癩皰漿瘷等如前廣說由此種種疾病因緣發生身中極重猛利熾然苦惱不可意受為欲息除如是疾病及為息除從此因緣所生苦受習近種種良醫所說饒益所宜隨順醫藥及受種種悅意飲食由此能斷已生疾病及彼因緣所生苦受如是名為為斷故受受諸飲食云何名為為令新受當不更

生受諸飲食謂如有一由現在世安樂
無病氣力具足不非量食不食匪宜
食非不消而更重食令於未來食住身
中成不消病或於身中當生隨一身
諸疾病所謂疥癩皰瘷等如前廣
說由是因緣當生身中如前所說種
種苦受餘如前說如是名為令新
受當不更生受諸飲食云何名為為
當存養力樂無罪安隱而住受諸飲
食謂飲食已壽命得存是名存養若
除飢羸是名為力若斷故受新受不
生是名為樂若以正法追求飲食不
染不愛乃至廣說而受用之是名無
罪若受食已身無沉重有所堪能堪
任修斷如前廣說如是名為安隱而
住是故說言由正思擇食於所食不
為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端
嚴乃至廣說是名廣辯於食知量云
何應知此中略義謂若所受食若如
是食當知總名此中略義何者所食
謂諸段食即餅麨飯羹臛糜粥如前
廣說云何而食謂正思擇食於所食
不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為

端嚴乃至廣說復次應知此中略義謂為攝受對治為遠離欲樂行邊為遠離自苦行邊為攝受梵行受諸飲食云何為攝受對治受諸飲食謂如說言由正思擇食於所食云何為遠離欲樂行邊受諸飲食謂如說言不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端嚴食於所食云何為遠離自苦行邊受諸飲食謂如說言為除飢渴為斷故受為樂食於所食云何為攝受梵行受諸飲食謂如說言為攝梵行為得無罪安隱而住食於所食復次應知此中略義謂有二種一無所食二有所食無所食者謂一切種都無所食無所食故即便夭沒有所食者有其二種一平等食二不平等食平等食者謂非極少食非極多食非不宜食非不消食非染汙食不平等食者謂或極少食或極多食或不宜食或不消食或染汙食當知此中由平等食非極少食令身飢羸未生不生已生斷滅由平等食非極多食身無沉重者所

堪能堪任修斷如前廣說由平等食非不宜食非不消食能斷故受不生新受由是因緣當得存養若力若樂由平等食非染汙食當得無罪安隱而住由極少食雖存壽命而有飢羸亦少存活由極多食如極重擔鎮壓其身不能以時所食消變由不消食或住身中成不消病或生隨一身諸病苦如不消食由不宜食當知亦尒此不宜食有差別者謂於身中集諸過患由此復觸極重病苦由染汙食非法追求諸飲食已有染有愛躭嗜饕餮如前廣說而受用之由此受用平等所食及以遠離不平等食故說於食平等所作即此於食平等所作廣以諸句宣示開顯所謂說言由正思擇食於所食不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端嚴如前廣說此中說言由正思擇食於所食不為倡蕩不為憍逸不為飾好不為端嚴為身安住為暫支持由此遮止都無所食若復說言為除飢渴為攝梵行廣說乃至安隱而住由此遮止不平等食

云何遮止不平等食謂若說言為除飢渴由此遮止所食極少若復說言為攝梵行由此遮止所食極多若復說言為斷故受為令新受當不更生由此遮止不消而食食所匪宜若復說言為當存養為當得力由此顯示不極少食不極多食若復說言為當得樂由此顯示消已而食及食所宜若復說言為當無罪安隱而住由此顯示無染汙食所以者何若以非法追求飲食得已染愛如前廣說而受用之名染汙食亦名有罪若於善品勤修習者於住空閑瑜伽作意受持讀誦思惟義中由彼諸惡不善尋思令心流漏令心相續隨順趣向臨入而轉由是因緣不安隱住此安隱住復有二種一者遠離所食極多由是因緣身無沉重有所堪能堪任修斷如前廣說二者於食不生味著由是因緣遠離諸惡尋思擾動不安隱住是故如此一切諸句皆為宣示開顯於食平等所作如是名為廣略宣說於食知量

瑜伽師地論卷第二十三

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二十四　聽

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處出離地第三之三

復次初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽者云何初夜云何後夜云何覺寤瑜伽云何常勤修習覺寤瑜伽言初夜者謂夜四分中過初一分是夜初分言後夜者謂夜四分中過後一分是夜後分覺寤瑜伽者謂如說言於晝日分經行宴坐從順障法淨修其心於初夜分經行宴坐從順障法淨修其心淨修心已出住處外洗濯其足還入住處右脅而臥重累其足住光明想正念正知思惟起想巧便而臥至夜後分速疾覺寤經行宴坐從順障法淨修其心常勤修習覺寤瑜伽者謂如有一世尊弟子聽聞覺寤瑜伽法已欲樂修學便依如是覺寤瑜伽作如是念我當成辦佛所聽許覺寤瑜伽發生樂欲精進勤劬超越勇猛勢力發起勇悍剛決不可制伏策勵

其心無間相續此中云何於晝日分經行宴坐從順障法淨修其心言晝日者謂從日出時至日沒時言經行者謂於廣長稱其度量一地方所若往若來相應身業言宴坐者謂如有一或於大牀或小繩牀或草葉座結加趺坐端身正願安住背念所言障者謂五種蓋順障法者謂能引蓋隨順蓋法云何五蓋謂貪欲蓋瞋恚蓋惛沉睡眠蓋掉舉惡作蓋及以疑蓋云何順障法謂淨妙相瞋恚相黑闇相親屬國土不死尋思追憶昔時笑戲喜樂承事隨念及以三世或於三世非理法思問於經行時從幾障法淨修其心云何從彼淨修其心答從惛沉睡眠蓋及能引惛沉睡眠障法淨修其心為除彼故於光明想善巧精懇善取善思善了善達以有明俱心及有光俱心或於屏處或於露處往返經行於經行時隨緣一種淨妙境界極善示現勸導讚勵慶慰其心謂或念佛或法或僧或戒或捨或復念天或於宣說惛沉睡眠過患相應所有正

法於此法中為除彼故以無量門訶
責毀呰惛沈睡眠所有過失以無量
門稱揚讚歎惛沈睡眠永斷功德所
謂契經應頌記別諷誦自說因緣譬
喻本事本生方廣希法及以論議為
除彼故於此正法聽聞受持以大音
聲若讀若誦為他開示思惟其義稱
量觀察或觀方隅或瞻星月諸宿道
度或以冷水洗灑面目由是惛沈睡
眠纏蓋未生不生已生除遣如是方
便從順障法淨修其心問於宴坐時
從幾障法淨修其心云何從彼淨修
其心答從四障法淨修其心謂貪欲
瞋恚掉舉惡作疑蓋及能引彼法淨
修其心為令已生貪欲纏蓋速除遣
故為令未生極遠離故結加趺坐端
身正願安住背念或觀青瘀或觀膿
爛或觀變壞或觀膖脹或觀食噉或
觀血塗或觀其骨或觀其鎖或觀骨
鏁或於隨一賢善定相作意思惟或
於宣說貪欲過患相應正法於此法
中為斷貪欲以無量門訶責毀呰欲
貪欲愛欲藏欲護欲著過失以無量

門稱揚讚歎一切貪欲永断功徳所
謂契經應頌記別乃至廣説為断貪
欲於此正法聽聞受持言善通利意
善尋思見善通達即於此法如是宴
坐如理思惟由是因緣貪欲纒盖未
生不生巳生除遣如是方便從順障
法淨修其心於瞋恚盖法有差別者
謂如是宴坐以慈俱心無怨無敵無
損無惱廣大無量極善修習普於一
方發起勝解具足安住如是第二如
是第三如是第四上下傍布普遍一
切無邊世界發起勝解具足安住餘
如前説於掉舉惡作盖法有差別者
謂如是宴坐令心内住成辦一趣得
三摩地餘如前説於疑盖法有差別
者謂如是宴坐於過去世非不如理
作意思惟於未來世於現在世非不
如理作意思惟我於過去為曾有耶
為曾無耶我於過去為曾何有云何
曾有我於未來為當何有云何當有
我於現在為何所有云何而有今此
有情從何而來於此殁當往何所
於如是等不如正理作意思惟應正

遠離如理思惟去來今世唯見有法
唯見有事知有為有知無為無唯觀
有因唯觀有果於實無事不增不益
於實有事不毀不謗於其實有了知
實有謂於無常苦空無我一切法中
了知無常苦空無我以能如是如理
思惟便於佛所無惑無疑如前說
於法於僧於苦於集於滅於道於因
及因所生諸法無惑無疑餘如前說
又於瞋恚蓋應作是說為斷瞋恚及
瞋恚相於此正法聽聞受持乃至廣
說於掉舉惡作蓋應作是說為斷掉
舉惡作及順彼法於此正法聽聞受持
乃至廣說於其疑蓋應作是說為斷疑
蓋及順彼法於此正法聽聞受持乃
至廣說如是方便從貪欲瞋恚惛沉
睡眠掉舉惡作疑蓋及順彼法淨修
其心是故說言經行宴坐從順障法
淨修其心如是已說由法增上從順
障法淨修其心復有由自增上及世
增上從順障法淨修其心云何名為
由自增上謂如有一於諸蓋中隨起
一種便自了知此非善法於所生蓋

不堅執著速疾棄捨擯遣變吐又能自觀此所生蓋甚可羞耻令心染惱令慧羸劣是損害品如是名為由自增上從順障法淨修其心云何名為由世增上從順障法淨修其心謂如有一於諸蓋中隨一已生或將生時便作是念我若生起所未生蓋當為大師之所訶責亦為諸天及諸有智同梵行者以法輕毀彼由如是世增上故未生諸蓋能令不生已生諸蓋能速棄捨如是名為由世增上從順障法淨修其心又為護持諸卧具故順世儀故晝夜初分經行宴坐從順障法淨修其心從順障法淨修心已出住處外洗濯其足洗濯足已還入住處如法寢卧為令寢卧長養大種得增長已長益其身轉有勢力轉能隨順無間常委善品加行問以何因緣右脅而卧答與師子王法相似故問何法相似答如師子王一切獸中勇悍堅猛㝡為第一比丘亦尒於常修習覺寤瑜伽發勤精進勇悍堅猛㝡為第一由是因緣與師子王卧法

相似非如其餘鬼卧天卧受欲者卧
由彼一切嬾墯懈怠下劣精進勢力
薄弱又法應尒如師子王右脅卧者
如是卧時身無掉乱念無忘失睡不
極重不見惡夢異此卧者與是相違
當知具有一切過失是故說言右脅
而卧重累其足云何名為住光明想
巧便而卧謂於光明想善巧精懇善
取善思善了善達思惟諸天光明俱
心巧便而卧由是因緣雖復寢卧心
不惛闇如是名為住光明想巧便而
卧云何正念巧便而卧謂若諸法已
聞已思已熟修習體性是善能引義
利由正念故乃至睡夢亦常隨轉由
正念故於睡夢中亦常記憶令彼法
相分明現前即於彼法心多隨觀由
正念故隨其所念或善心眠或無記
心眠是名正念巧便而卧云何正知
巧便而卧謂由正念而寢卧時若有
隨一煩惱現前染惱其心於此煩惱
現生起時能正覺了令不堅著速疾
棄捨既通達已令心轉還是名正知
巧便而卧云何名為思惟起想巧便

而卧謂以精進策勵其心然後寢卧於寢卧時時覺寤如林野鹿不應一切縱放其心隨順趣向臨入睡眠復作是念我今應於諸佛所許覺寤瑜伽一切皆當具足成辦為成辦故應住精勤最極濃厚加行欲樂復作是念我今為修覺寤瑜伽應正發起勤精進住為欲修習諸善法故應正翹勤離諸嬾惰起發具足過今夜分至明清旦倍增發起勤精進住起發具足當知此中由第一思惟起想無重睡眠於應起時速疾能起終不過時方乃覺寤由第二思惟起想能於諸佛共所聽許師子王卧如法而卧無增無減由第三思惟起想令善欲樂常無懈廢雖有失念而能後後展轉受學令無斷絶如是名為思惟起想巧便而卧云何至夜後分速疾覺寤經行宴坐從順障法淨修其心夜後分者謂夜四分中過後一分名夜後分彼由如是住光明想正念正知思惟起想巧便而卧於夜中分夜四分中過於一分正習睡眠令於起時

身有堪能應時而起非為上品惛沉睡眠纏所制伏令將起時闇鈍薄弱嬾惰懈怠由無如是闇鈍薄弱嬾惰懈怠暫作意時無有艱難速疾能起從諸障法淨修心者如前應知如是廣辯初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽已復云何知此中略義謂常勤修習覺寤瑜伽所有士夫補特伽羅略有四種正所作事何等為四一者乃至覺寤常不捨離所修善品無間常委修善法中勇猛精進二者以時而臥不以非時三者無染汙心而習睡眠非染汙心四者以時覺寤起不過時是名四種常勤修習覺寤瑜伽所有士夫補特伽羅正所作事依此四種正所作事諸佛世尊為聲聞衆宣說修習覺寤瑜伽去何宣說謂若說言於晝日分經行宴坐從順障法淨修其心於初夜分經行宴坐從順障法淨修其心由此言故宣說第一正所作事謂乃至覺寤常不捨離所修善品無間常委修善法中勇猛精進若復說言出住處外洗濯其足還入住

處右脅而卧重累其足由此言故宣說第二正所作事謂以時而卧不以非時若復說言住光明想正念正知思惟起想巧便而卧由此言故宣說第三正所作事謂無染汙心而習睡眠非染汙心若復說言於夜後分速疾覺寤經行宴坐從順障法淨修其心由此言故宣說第四正所作事謂以時覺寤起不過時此中所說住光明想正念正知思惟起想巧便卧者顯由二緣無染汙心而習睡眠非染汙心謂由正念及由正知復由二緣以時覺寤起不過時謂由住光明想及由思惟起想此復云何由正念故於善所緣攝斂而卧由正知故於善所緣若心退失起諸煩惱即便速疾能正了知如是名為由二緣故無染汙心而習睡眠非染汙心由住光明想及思惟起想無重睡眠非臨眠纏能速隨逐如是名為由二緣故以時覺寤起不過時如是宣說常勤修習覺寤瑜伽所有略義及前所說廣辯釋義摠說名為初夜後夜常勤修習

覺寤瑜伽云何名為正知而住謂如有一若往若還正知而住若覩若瞻正知而住若屈若伸正知而住持僧伽胝及以衣鉢正知而住若食若飲若噉若嘗正知而住若行若住若坐若卧正知而住於覺寤時正知而住若語若默正知而住解勞睡時正知而住若往若還正知住者云何為往云何為還云何往還正知而住所言往者謂如有一往諸聚落往聚落間往諸家屬往家屬間往諸道場往道場間所言還者謂如有一從聚落還聚落間還從家屬還家屬間還從道場還道場間還所言往還正知住者謂於自往正知我往及於自還正知我還於所應往及非所往能正了知於所應還及非所還能正了知於應往時及非往時能正了知於應還時及非還時能正了知於其如是如是應往及不應往能正了知於其如是如是應還及不應還能正了知是名正知彼由成就此正知故自知而往自知而還往所應往非非所往還所

應還非所還以時往還不以非時
如其色類動止軌則禮式威儀應往
應還如是而往如是而還如是名為
若往若還正知而住若觀若瞻正知
住者云何為觀云何為瞻云何觀瞻
正知而住所言觀者謂於如前所列
諸事若往若還先無覺慧先無功用
先無欲樂於其中間眼見衆色是名
為觀所言瞻者謂於如前所列諸事
若往若還覺慧為先功用為先欲樂
為先眼見衆色謂或諸王或諸王等
或諸僚佐或諸黎庶或婆羅門或諸
居士或饒財寶長者商主或餘外物
房舍屋宇殿堂廊廟或餘世間衆雜
妙事覩見此等是名為瞻若復於此
觀瞻自相能正了知於所觀於所
應瞻能正了知於應觀時於應瞻時
能正了知如所應觀如所應瞻能正
了知是名正知彼由成就此正知故
自知而觀自知而瞻觀所應觀瞻所
應瞻於應觀時於應瞻時而正瞻觀
如所應觀如所應瞻如是而觀如是
而瞻如是名為若觀若瞻正知而住

若屈若申正知住者云何為屈云何
為申云何名為若屈若申正知而住
謂彼如是觀時瞻時若往若還
為先或屈申足或屈申髀或屈申手
或復屈申隨一支節是名屈申若於
屈申所有自相能正了知若所屈申
能正了知若屈申時能正了知若如
是屈及如是申能正了知是名正知
彼由成就此正知故於屈於申自知
而屈自知而申於所應屈於所應申
而屈而申於應屈時於應申時而
屈而申如所應屈如所應申如是
而屈如是而申如是名為若屈若
申正知而住持僧伽胝及以衣鉢
正知住者云何持僧伽胝云何持衣
云何持鉢云何持僧伽胝及以衣鉢
正知而住謂有大衣或六十條或九
條等或兩重剌名僧伽胝被服受用
能正將護說名為持若有中衣若有
下衣或持為衣或有長衣或應作淨
或已作淨如是一切說名為衣被服
受用能正將護說名為持若堪受持
或鐵或瓦乞食應器說名為鉢現充

受用能正將護說名為持若於如是或僧伽胝或衣或鉢所有自相能正了知於所應持或僧伽胝或衣或鉢或淨不淨能正了知若於此時或僧伽胝或衣或鉢已持應持能正了知若於如是或僧伽胝或衣或鉢應如是持能正了知是名正知彼由成就此正知故於所應持或僧伽胝或衣或鉢自知而持於所應持於應持時而能正持如所應持如是而持如是名為持僧伽胝及以衣鉢正知而住若食若飲若噉若嘗正知住者云何為食云何為飲云何為噉云何為嘗云何若食若飲若噉若嘗正知而住謂諸所有受用飲食惣名為食此復二種一噉二嘗云何為噉謂噉餅麨或飯或麨或羹或臛或有所餘造作轉變可噉可食能持生命如是等類皆名為噉亦名為食云何為嘗謂嘗乳酪生酥熟酥油蜜沙糖魚肉醢鮓或新果實或有種種咀嚼品類如是一切惣名為嘗亦名為食云何為飲謂沙糖汁或石蜜汁或飯漿飲或鑽

酪飲或酢為飲或抨酪飲乃至於水
捴名為飲若飲若於如是若食若飲若噉
若甞所有自相能正了知若於一切
所食所飲所噉所甞能正了知若於
介時應食應飲應噉應甞能正了知
若於如是應食應飲應噉應甞能正
了知是名正知彼由成就此正知故
於自所有若食若飲若噉若甞自知
而食自知而飲自知而噉自知而甞
於所應食於所應飲於所應噉於所
應甞正食正飲正噉正甞應時而食
應時而飲應時而噉應時而甞如所
應食乃至如所應甞如是而食乃至
如是而甞如是名為若食若飲若噉
若甞正知而住若行若住廣說乃至
若解勞睡正知住者云何為行云何
為住云何為坐云何為卧云何覺寤
云何為語云何為默云何名為解於勞
睡云何於行廣說乃至於解勞睡正
知而住謂如有一於經行處來往經
行或復往詣同法者所或涉道路如
是等類說名為行復如有一住經行
處住諸同法阿遮利耶鄔波拕耶及

諸尊長等尊長前如是等類說名為住復如有一或於大牀或小繩牀或草葉座或諸敷具或尼師檀結加趺坐端身正願安住背念如是等類說名為坐復如有一出住處外洗濯其足還入住處或於大牀或小繩牀或草葉座或阿練若或在樹下或空閑室右脅而卧重疊其足如是等類說名為卧復如有一於晝日分經行宴坐從順障法淨修其心於初夜分於後夜分經行宴坐從順障法淨修其心說名覺寤復如有一常勤修習如是覺寤於未受法正受正習令得究竟所謂契經應頌記別廣說如前即於如是已所受法言善通利謂大音聲若讀若誦或復為他廣說開示於時時間與諸有智同梵行者或餘在家諸賢善者語言談論共相慶慰為欲勸勵及求資具如是等類說名為語復如有一隨先所聞隨先所習言善通利究竟諸法獨處空閑思惟其義籌量觀察或處靜室令心內住等住安住及與近住調伏寂靜最極寂

靜一趣等持亦復於彼毗鉢舍那修
瑜伽行如是等類說名為默復如有
一於其熱分極炎暑時或為熱逼或
為劬勞便生疲倦非時惛寐樂著睡
眠是名勞睡若復於行廣說乃至於
解勞睡所有自相能正了知於所應
行乃至於應所解勞睡能正了知於
應行時乃至於應解勞睡時能正了
知如所應行乃至如所應解勞睡能
正了知是名正知彼由成就此正知
故於其自行乃至於其自解勞睡正
知而行乃至正知而解勞睡若所應
行乃至若所應解勞睡即於彼行乃
至於彼解於勞睡若時應行乃至若
時應解勞睡即此時行乃至此時解
於勞睡如所應行乃至如所應解勞
睡如是而行乃至如是而解勞睡如
是名為於行於住於坐於卧於其覺
寤於語於默於解勞睡正知而住復
次如是正知而住去何次第為顯何
事謂如有一依止如是村邑聚落亭
邏而住作是思惟我今應往如是村
邑聚落亭邏巡行乞食如是乞已出

還本處又於如是村邑等中或有居
家我不應往何等居家謂唱令家或
酤酒家或婬女家或國王家或旃荼
羅羯恥那家或復有家一向誹謗不
可迴轉或有居家我所應往謂剎帝
利大族姓家或婆羅門大族姓家或
諸居士大族姓家或僚佐家或饒財
家或長者家或商主家又有居家我
雖應往不應太早太晚而往若施主
家有遽務時亦不應往若戲樂時若
有營構嚴飾事時若為世間婬穢法
時若忿競時亦不應往又如所往如
是應往不與暴亂惡象俱行不與暴
亂衆車惡馬惡牛惡狗而共同行不
入叢棘不蹈棘刺不踰垣牆不越坑
塹不墮山岸不溺深水不履糞穢應
隨月喻往施主家具足慚愧遠離憍
傲盪滌身心不求利養不希恭敬如
自獲得所有利養心生喜悅如是於
他所得利養心亦喜悅不自高舉不
輕蔑他心懷哀愍又應如是自持其
心往施主家豈有出家往詣他所要
望他施非不惠施廣說乃至要當速

疾而非遲緩又作是心我於今假往施主家所受施物應知其量又我不應利養因緣矯詐虛誑現威乱相以利求利得利利養已無染無愛亦不耽著饕餮迷悶堅執湎著而受用之復於已往或正往時觀見衆色於此衆色一分應觀或有一分所不應觀於不應觀所有衆色當攝其眼善護諸根於所應觀所有衆色應善住念而正觀察何色類色所不應觀謂諸伎樂戲笑歡娛或餘遊戲所作歌儛音樂等事如是復有母邑殊勝幼少盛年美妙形色或復有餘所見衆色能壞梵行能障梵行能令種種諸惡不善尋思現行如是色類所有衆色不應觀視何色類色是所應觀謂諸所有衰老朽邁上氣者身傴僂憑杖戰掉者身或諸疾苦重病者身脚腫手腫腹腫面腫膚色萎黃瘡癬疥癩衆苦逼迫身形委頓身形洪爛諸根闇鈍或有夭喪死經一日或經二日或經七日被諸烏鵲餓狗鵄鷲狐狼野干種種暴惡傍生禽獸之所食噉或命

終已出置高林上施幰帳前後大衆
或哀或哭以其灰土塵坌身鬚生愁
生苦生悲生怨生憂生惱如是等類
所有衆色我應觀察觀是衆色能順
梵行能攝梵行能令諸善尋思現行
不應搖身搖臂搖頭跳躑携手又番
隸肩入施主家不應輒坐所不許座
不應不審觀座而坐不應放縱一切
身分不應翹足不應交足不太狹足
不太廣足端嚴而坐不應開紐不軒
不磔亦不褰張而被法服所服法衣
並皆齊整不高不下不如象鼻非如
多羅樹開房穗非如龍首非如豆摶
而敷法服不應持鉢須就其食不應
持鉢在飲食上不應置鉢在雜穢處
若坑澗處若崖岸處又應次第受用
飲食不應以飯覆羹臛上不以羹臛
覆其飯上不應饕餮受諸飲食不應
嫌恨受諸飲食不太麁食不太細食不
應圓摶食不應舐手不應舐鉢不振
手食不振足食不應齧斷而食其食
從施主家還歸住處於晝夜分在自
別人所經行處往反經行非於他處

非不委處非不與處而輒經行非身劬勞非身疲倦非心掉舉所制伏時而習經行為修善品為善思惟內攝諸根心不外亂而習經行不太馳速不太躁動亦非一向專事往來而習經行時時進步時時停住而習經行如是於自所居住處自院自房自別人處僧分與處非於他處非不委處非不與處習經行已復於大牀或小繩牀或草葉座或尼師壇或阿練若樹下塚間或空閑室結加趺坐端身正願安住背念而習宴坐於夜中分如法寢息於晝日分及夜初分前說住光明想正念正知思惟起想於夜後分速疾覺寤或於語論或於讀誦勤修加行或為修斷閑居宴默思惟法時應當遠離順世典籍綺字綺句綺飾文詞能引無義不能令證神通等覺究竟涅槃復於如來所說正法最極甚深相似甚深空性相應隨順緣性及諸緣起殷重無間善攝善受令堅令住令無失壞為成正行

不為利養恭敬稱譽又於是法言善
通利慧善觀察於諠雜衆不樂習近
不樂多業不樂多言於時時間安住
正念與諸有智同梵行者語言談論
共相慶慰樂興請問樂求諸善無違
諍心言詞稱量言詞合理言詞正直
言辭寂靜樂勤為他宣說正法又應
宴默於惡不善所有尋思不樂尋思
又於非理所有諸法不樂思惟於自
所證離增上慢於少下劣差別證中
不生喜足於上所證中無退屈善能
遠離不應思處時時修習止觀瑜伽
樂斷樂修無間修習殷重修習又於
熱分極炎暑時勇猛策勵發勤精進
隨作一種所應作事勞倦因緣遂於
非時發起惛睡為此義故暫應寢息
欲令惛睡疾疾除遣勿經久時損減
善品障㝵善品於寢息時或關閉門
或令苾芻在傍看守或毗奈耶隱密
軌則以衣斂身在深隱處須臾寢息
令諸勞睡皆悉除遣如是名為正知
而住先後次第謂依行時及依住時
又於善品究竟趣入心興加行如理

作意俱行妙慧說名正知即此正知
行時住時一切成辦無所減少如是
名為正知而住當知此中若往若還
若觀若瞻若屈若申持僧伽胝及以
衣鉢若食若飲若噉若嘗正知而住
由是名為於村邑等如法行時正知
而住若行若住若坐若臥若習覺寤
若語若默若解勞睡正知而住由是
名為於其住處如法住時正知而住
如是應知已廣分別正知而住復云
何知此中略義謂於行時有五種業於
其住時有五種業行時住時正知而
住有四種業如是名為正知而住所
有略義云何行時有五種業一者身
業二者眼業三者一切支節業四者
衣鉢業五者飲食業如是名為行時
五業謂若說言若往若還此言顯示
行時身業若復說言若觀若瞻此言
顯示行時眼業若復說言若屈若申
此言顯示行時一切支節業若復說
言持僧伽胝及以衣鉢此言顯示行
時衣鉢業若復說言若食若飲若噉
若嘗此言顯示行時飲食業云何名

爲住時五業一者身業二者語業三
者意業四者晝業五者夜業謂若說
言若行若住若坐此言顯亦住時身
業若復說言若語此言顯示住時語
業若復說言若卧若默若解勞睡此
言顯亦住時意業若復說言若習覺
寤此言顯亦住時晝業夜業身業語
業又若卧者此言顯亦住時夜業當
知是名住時五業云何名爲行時住
時正知而住所有四業謂初依彼行
業住業起如是業即於彼業安守正
念不放逸住當知此業正念所攝不
放逸攝若於是事是處是時如量如
理如其品類所應作者即於此事此處
此時如量如理如其品類正知而作
彼由如是正知作故於現法中無罪無
犯無有惡作無變無悔於當来世亦
無有罪身壞死後不墮惡趣不生一
切那落迦中爲得未得積習資糧如
是名爲正知而住所有略義前廣分
別今此略義一切總名正知而住

瑜伽師地論卷第二十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第二十五　聽

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三初瑜伽處出離地第三之四

云何名善友性謂八因緣故應知一切種圓滿善友性何等為八謂如有一安住禁戒具足多聞能有所證性多哀愍心無猒倦善能堪忍無有怖畏語具圓滿云何名為安住禁戒謂安住具戒善能守護別解律儀如前廣說樂沙門性樂婆羅門性為自調伏為自寂靜為自涅槃脩行正行如是名為安住禁戒云何名為具足多聞謂若有法宣說開示初中後善文義巧妙獨一圓滿清白梵行於如是類衆多妙法能善受持言善通利意善尋思見善通達如是名為具足多聞云何名為能有所證謂能證得勝無常想無常苦想苦無我想猒逆食想一切世間不可樂想有過患想斷想離想滅想死想不淨想青瘀想膿爛想破壞想膖脹想噉食想血塗想

離散想骨鎖想觀察空想復能證得
寂初靜慮第二靜慮第三靜慮第四
靜慮空無邊處識無邊處無所有處
寂後非想非非想處又能證得慈悲
喜捨或預流果或一來果或不還果
或神境通或宿住通或天耳通或死
生通或心差別通或阿羅漢具八解
脫靜慮等定有大堪能具大勢力能
善為他現三神變教授教誡三神變
者一神力神變二記說神變三教導
神變如是名為能有所證云何名為
為性哀愍謂於他所常起悲憐樂與
其義樂與其利樂與其樂樂與猗觸
樂與安隱如是名為為性哀愍云何名
為心無猒倦謂善能示現善能教導
善能讃勵善能慶慰處於四衆宣說
正法不辞勞倦翹勤無惰起發圓滿
為性好樂發勤精進如是名為心無
猒倦云何名為善能堪忍謂罵不報
罵瞋不報瞋打不報打弄不報弄堪
耐椎拚於諸逼迫縛録禁閉撾打毀
辱迫愶斫截衆苦事中自推己過以
業異熟為所依趣終不於他發生憤恚

亦不懷恨隨眠不捨如是雖遭輕陵
毀辱而其本性都無變改唯常於彼
思為義利又能堪忍寒熱飢渴蚊宝
風日虵蠍惡觸他所干犯磣毒語言
身內所生猛利堅勁辛楚切心奪命
苦受為性堪忍能有容納如是名為
善能堪忍云何名為無有怖畏謂處
大衆說正法時心無怯劣聲無戰掉
辯無誤失終不由彼怯懼因緣為諸
怖畏之所逼切腋不流汗身毛不竪
如是名為無有怖畏云何名為語具
圓滿謂彼成就最上首語極美妙語
甚顯了語易悟解語樂欲聞語無違
逆語無所依語無邊際語如是名為
語具圓滿言詞巧妙成就如是八種
因緣善能諫舉善作憶念善能教授
善能教誡善說正法云何名為善能
諫舉謂若有餘於增上戒毀犯尸羅
於增上軌毀犯軌則由見聞疑能正
諫舉真實不以虛妄應時不以非時
饒益不以衰損柔軟不以麤獷善友
不以憎嫉如是名為善能諫舉云何
名為善作憶念謂令憶念先所犯罪

或法或義云何名為令其憶念先所犯罪謂若有餘先起毀犯而不能憶善作方便令彼憶念告言長老曾於某處某時毀犯如是如是色類如是名為令其憶念先所犯罪云何名為令憶念法謂若有餘於先所聞所受正法獨處思念所謂契經應頌記別廣說如前彼若不憶令其憶念或復稱述授與令憶或興請問詰難令憶如是名為令憶念法云何名為令憶念義謂若有餘於先所聞所受正義有所忘失為作憶念宣說開示令新令顯又若有善能引義利能引梵行久時所作久時所說彼若忘失亦令憶念如是名為善作憶念云何名為善能教授謂於遠離寂靜瑜伽作意止觀時時隨順教授而轉時時宣說與彼相應無倒言論所謂能趣心離障蓋甚可愛樂尸羅言論等持言論聖慧言論解脫言論解脫智見言論少欲言論喜足言論永斷言論離欲言論寂滅言論損減言論無雜言論隨順緣性緣起言論如是名為

善能教授云何名為善能教誡謂於
大師所說聖教能以正法以毘奈耶
于等教誨或軌範師或親教師或同
法者或餘尊重等尊重者如實知彼
隨於一處違越毀犯便於時時如法呵
責治罰驅擯令其調伏既調伏已如法
平等受諸利養和同曉悟攝受
於所應作及不應作為令現行不現
行故於其積習及不積習教導教誨
如是名為善能教誡云何名為善說
正法謂於時時殷重宣說稱時所作
無倒言論所謂施論戒論生天之論
於諸欲中能廣開示過患出離清淨
品法又於時時宣說趣勝四種聖諦
相應言論所謂苦論集論滅論道論
為諸有情得成熟故為諸有情得清
淨故為令正法得久住故說法相應
語律隨順清亮有用稱揚應時名詞
文身所有音論又此音論應時爾殷入
殺道所依相續便有入其欲發令人
愛樂令其歡喜令其勇悍無所諍擾
相應門伴無亂如法轉順衆會有慈
傳心有利益心哀愍心不依利養
瑜伽師地論卷第十五

恭敬讚頌不自高舉不陵蔑他如是
名為善說正法由彼成就如是八支於
聽時聽善能聽舉善作憶念善能教
授善能教誡善說正法是故說彼名
為善友如是廣辯善友性已復云何
知此中略義謂若善友心善稱審為
性哀愍顯利於彼樂益利益樂為安
樂又即於此利益安樂如實了知無
有顛倒離顛倒見又即於此利益安樂
有大勢力方便善巧能令積集能令
引發又即於此利益安樂精勤無墮
起發圓滿於此安樂發勤精進當知
由此四因緣故攝一切種善略圓滿
善知識性如是若於此善友性所有
略義若前所說廣分別義若此所說
所有略義一切教誡為善友性云何
名聽聞正法謂正法者謂佛世尊
若佛弟子正士正至善士大士宣說
開示顯了此復云何所謂契經
應頌記別廣說如前十二分教是名
正法云何契經謂薄伽梵於彼彼方
所為彼彼所化有情依彼彼所化諸
行差別宣說無量蘊相應語處相應

語緣起相應語食相應語諦相應語界相應語聲聞乘相應語獨覺乘相應語如来乘相應語念住正斷神足根力覺支道支等相應語不淨息念諸學證淨等相應語結集如来正法藏者攝聚如是種種聖語爲令聖教久住世故以諸美妙名句文身如其所應次第安布次第結集謂能貫穿縫綴種種能引義利能引梵行真善妙義是名契經云何應頌謂於中間或於最後宣說伽他或復宣說未了義經是名應頌云何記別謂於是中記別弟子命過已後當生等事或復宣說已了義經是名記別云何諷頌謂非直說是結句說或作二句或作三句或作四句或作五句或作六句等是名諷頌云何自說謂於是中不顯能請補特伽羅名字種姓爲令當來正法久住聖教久住不請而說是名自說云何因緣謂於是中顯示能請補特伽羅名字種姓因請而說及諸所有毗奈耶相應有因有緣別解脫經是名因緣云何譬喻謂於是中

有譬喻說由譬喻故本義明淨是名
譬喻云何本事謂諸所有宿世相應
事義言教是名本事云何本生謂於
是中宣說世尊在過去世彼彼方分
若死若生行菩薩行行難行行是名
本生云何方廣謂於是中廣說一切
諸菩薩道為令修證阿耨多羅三藐
三菩提十力無畏無障智等一切功
德是名方廣云何希法謂於是中宣
說諸佛諸佛弟子比丘比丘尼式叉
摩那勞策男勞策女近事男近事
女等若共不共勝於其餘勝諸世間
同意所許甚奇希有最勝功德是名
希法云何論議所謂一切摩呾履迦阿
毗達磨研究甚深素呾纜義宣暢一
切契經宗要是名論議如是所說十
二分教三藏所攝謂或有素怛纜藏
攝或有毗奈耶藏攝或有阿毗達磨
藏攝當知此中若說契經應頌記別
諷頌自說譬喻本事本生方廣希法
是名素怛纜藏若說因緣是名毗奈
耶藏若說論議是名阿毗達磨藏是
故如是十二分教三藏所攝如是一

切士正正至正善丈夫共所宣說故
名正法聽聞此故名聞正法此復云
何謂如有一或受持素怛纜或受持
毗奈耶或受持阿毗達磨或受持素
怛纜及毗奈耶或受持素怛纜及阿
毗達磨或受持毗奈耶及阿毗達磨
或具受持素怛纜毗奈耶阿毗達磨
如是一切名聞正法此聞正法復有
二種一聞其文二聞其義云何思正
法謂如有一即如所聞所信正法獨
處空閑遠離六種不應思處謂思議
我思議有情思議世間思議有情業
果異熟思議靜慮者靜慮境界思
議諸佛諸佛境界但正思惟所有諸
法自相共相如是思惟復有二種一
者以筭數行相善巧方便筭計諸法
二者以稱量行相依正道理觀察諸
法功德過失謂若思惟諸蘊相應所
有言教若復思惟如前所說所餘隨
一所有言教皆由如是二種行相方
便思惟此復云何謂言色者即十色
處及墮法處所攝眾色是名色蘊所
言受者即三種受是名受蘊所言想

者即六想身是名想蘊所言行者即
六思身等是名行蘊所言識者即六
識身等是名識蘊如是名為以筭數
行相思惟諸蘊相應言教或復由此
筭數行相思惟展轉差別當知
即有無量差別云何以稱量行相依
正道理思惟諸蘊相應言教謂依四
道理無倒觀察何等為四一觀待道
理二作用道理三證成道理四法尒
道理云何名為觀待道理謂略說有
二種觀待一生起觀待二施設觀待
生起觀待者謂由諸因諸緣勢力生
起諸蘊此蘊生起要當觀待諸因諸
緣施設觀待者謂由名身句身文身
施設諸蘊此蘊施設要當觀待名句
文身是名於蘊生起觀待施設觀待
即此生起觀待施設觀待生起諸蘊
施設諸蘊說名道理瑜伽方便是故說
為觀待道理云何名為作用道理謂
諸蘊生已由自緣故有自作用各各
差別謂眼能見色耳能聞聲鼻能嗅
香舌能嘗味身能覺觸意能了法色
為眼境為眼所行乃至法為意境為

意所行或復所餘如是等類於彼彼法別別作用當知亦尒即與諸法各別作用所有道理瑜伽方便皆說名為作用道理云何名為證成道理謂一切蘊皆是無常衆緣所生苦空無我由三量故如實觀察謂由至教量故由現量故由比量故由此三量證驗道理諸有智者心正執受安置成立謂一切蘊皆無常性衆緣生性苦性空性及無我性如是等名證成道理云何名為法尒道理謂何因緣故即彼諸蘊如是種類諸器世間如是安布何因緣故地堅為相水濕為相火煖為相風用輕動以為其相何因緣故諸蘊無常諸法無我涅槃寂靜何因緣故色變壞相受領納相想等了相行造作相識了別相由彼諸法本性應尒自性應尒法性應尒即此法尒說名道理瑜伽方便或即如是或異如是或非如是一切皆以法尒為依一切皆歸法尒道理令心安住令心曉了如是名為法尒道理如是名為依四道理觀察諸蘊相應之教如

由筭數行相及稱量行相觀察諸蘊相應言教如是即由二種行相觀察其餘所有言教如是捴名審正觀察思惟一切所說正法如是名爲聞思正法

云何無障謂此無障略有二種一者依內二者依外我當先說依內外障與彼相違當知即是二種無障云何名依內障謂如有一於其先世不曾脩福不脩福故不能時時獲得隨順資生衆具所謂衣食諸坐卧具病緣醫藥及餘什具有猛利貪及長時貪有猛利瞋及長時瞋有猛利癡及長時癡或於先世積集造作多疾病業由彼爲因多諸疾病或由現在行不平等由是因緣風熱痰癊數數發動或有宿食住在身中或食麁重多事多業多有所作多與衆會樂著事業樂著語言樂著睡眠樂著諠衆樂相雜住樂著戲論樂自舉恃掉乱放逸居止非處如是等類應知一切名依內障云何名依外障謂如有一依不善士由彼因緣不能時時獲得隨

順教授教誡或居惡處於此住處若晝日分多有種種諠雜衆集諸變異事若於夜分多有種種高聲大聲大衆諠雜復有種種猛利辛楚風日惡觸或有種種人及非人怖畏驚恐如是等類應知一切名依外障如是廣辯內外障已復云何知此中略義謂於此中略有三障一加行障二遠離障三寂靜障云何加行障謂若此障會遇現前於諸善品所有加行皆無堪能亦無勢力此復云何謂常疥疾困苦重病風熱痰癊數數發動或有宿食住在身中或被蚊虻百足蚰蜒之所蛆螫或人非人之所逼惱又不能得衣食卧具病緣醫藥及餘什具如是等類應知一切名加行障云何遠離障謂飲食麁重多事多業多有所作或樂事業由此因緣愛樂種種所作事業彼彼事中其心流散或樂語言由此因緣雖於遠離斷寂靜修有所堪能有大勢力然唯讀誦便生喜足或樂睡眠由此因緣惛沈睡眠常所纏繞為性懶惰執睡為樂執倚為

樂執臥為樂或樂諠衆由此因緣樂與在家及出家衆談說種種王論賊論食論飲論妙衣服論婬女巷論諸國土論大人傳論世間傳論大海傳論如是等類能引無義虛綺論中樂共談說枉度時日又多愛樂數與衆會彼彼事中令心散動令心擾亂或樂雜住由此因緣諸在家衆及出家衆若未會遇思慕欲見若已會遇不欲別離或樂戲論由此因緣樂著世間種種戲論於應趣向好樂前行於遠離中喜捨善軛如是等類衆多障法應知一切名遠離障若有此障會遇現前難可捨離阿練若處山林曠野邊際臥具所有貪著亦不能居阿練若處塚間樹下空閑靜室云何寂靜障謂寂靜者即奢摩他毗鉢舍那有奢摩他障有毗鉢舍那障云何奢摩他障謂諸放逸及住非處由放逸故或惛沉睡眠纏繞其心或唯得奢摩他便生愛味或於下劣性心樂趣入或於闇昧性其心樂著由住如是非處所故人或非人諠雜擾亂他所

逼惱心外馳散如是名為奢摩他障
當知此障能障寂靜云何毗鉢舍那
障謂樂自恃舉及以掉乱樂自恃舉
者謂如有一作是思惟我生高族淨
信出家非為下劣諸餘比丘則不如
是由此因緣自高自舉陵蔑於他如
是我生富族淨信出家非為貧匱我
具妙色喜見端嚴多聞聞持其聞積
集善巧言詞語具圓滿諸餘比丘則
不如是由此因緣自高自舉陵蔑於
他彼由如是自高舉故諸有比丘者
年多智積修梵行不能時時恭敬請
問彼諸比丘亦不時時為其開發未
開發處為其顯了未顯了處亦不為
其殷到精懇以慧通達甚深句義方便
開示乃至令其智見清淨如是名為
樂自恃舉毗鉢舍那障又如有一唯
得少分下劣智見安隱而住彼由如
是少分下劣智見安住便自高舉自
高舉故便生喜足更不上求是名樂
自恃舉所住毗鉢舍那障言掉乱者
謂如有一根不寂靜諸根掉乱諸根
躁舉於一切時惡思所思惡說所說

思作所作不能安住思惟諸法不能
堅固思惟諸法由此因緣毗鉢舍那
不能圓滿不得清淨是名掉乱毗鉢
舍那障如是二法障奢摩他謂多放
逸及住非處二法能障毗鉢舍那謂
樂自恃舉及以掉乱如是若奢摩他
障若毗鉢舍那障名寂靜障如是
名為障之略義即此略義及前廣辯
揔略為一說名為障此障相違當知
無障謂即此障無性遠離不合不會
說名無障云何惠捨謂若布施其性
無罪為莊嚴心為助伴心為資瑜伽
為得上義而修布施是名惠捨問誰
能施誰所施用何施何相施云何施
何故施由此因緣施性無罪荅誰能
施者謂施者施主是名能施云何施
者云何施主謂若自手施名為施者
若自物施若欣樂施非不樂施名為
施主誰所施者謂四種所施一有苦
者二有恩者三親愛者四尊勝者云何
有苦者謂貧窮者或乞匃者或行路
者或怖求者或盲聾者或瘖瘂者或
無依者或無趣者或匱乏種種資生具

者復有所餘如是等類名有苦者云何有恩者謂或父母或乳飲者或養育者或成長者或於曠野沙磧等中能濟度者或飢儉時能賑恤者或怖怨敵而救援者或被執縛而能解者或遭疾病而救療者教利益者教安樂者引利益者引安樂者隨所生起諸事務中為助伴者同歡喜者同憂慼者遭厄難時不相棄者復有所餘如是等類名有恩者云何親愛者謂諸親友或於其處有愛有敬或信順語或數語言談論交往或有親昵復有所餘如是等類說名親愛云何尊勝謂若沙門若婆羅門世間同許為賢善者離損害者極離害者離貪欲者為調伏貪而修行者離瞋恚者為調伏瞋而修行者離愚癡者為調伏癡而修行者復有所餘如是等類名尊勝者用何施者謂若略說或用有情數物而行惠施或用無情數物而行惠施云何有情數物持用惠施謂或妻子奴婢作使或象馬猪牛羊雞驢駝騾等類或有諸餘大男大女小

男小女或復所餘如是等類所用施物或復內身頭目手足血肉骨髓隨願施與此亦名為有情數物持用布施是諸菩薩所現行事非此義中意所許施若有於彼諸有情類或得自在或有勢力或能制伏若應持彼惠施於他若惠施時自無有罪若不由彼惠施因緣他心嫌恨若施於他知彼有情不為損惱是名無罪有情數物持用惠施云何無情數物持用惠施謂略說有三種物一者財物二者穀物三者麁物言財物者謂末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚馬瑙彩石生色可染赤珠右旋復有所餘如是等類或諸珎寶或金或銀或諸衣服或諸什物或香或鬘是名財物云何穀物謂諸所有可食可飲大麦小麦稻穀粟穀糜黍胡麻大小豆等甘蔗蒲桃乳酪果汁種種漿飲復有所餘如是等類是名穀物云何麁物謂諸田宅邸店鄽肆建立福舍及寺館等復有所餘如是等類是名麁物是名無罪無情數物持用惠施當知此中

有情數物無情數物一切總說名所用施何相施者謂無貪俱行思造作心意業及此所起身業語業捨所施物或自相續或他相續是名施相云何施者謂由淨信而行惠施由正教見而行惠施由有果見而行惠施由極殷重而行惠施由恭敬心自手行施而不輕侮應時而施濟他要用不損惱他而行惠施如法平等不以罪暴積集財物而行惠施以鮮潔物而行惠施以精妙物而行惠施以清淨物而行惠施由此自他俱無有罪數數惠施制伏慳垢積集勢力而行惠施先心歡喜而行惠施於正施時其心清淨施已無悔如是而施何故施者或慈悲故而行惠施謂於有苦或知恩故而行惠施謂於有恩或愛或敬或信順故而行惠施謂於親愛或為悕求世出世間殊勝功德而行惠施謂於尊勝由是因緣故修惠施由是行相或在家者或出家者修行布施為莊嚴心為助伴心為資瑜伽為得上義而行布施由此因緣施性無罪

是名惠捨

云何名為沙門莊嚴嗢柁南曰

正信而無諂　少病精進慧　具少欲喜足
易養及易滿　杜多德端嚴　知量善士法
具聰慧者相　忍柔和賢善

謂如有一具足正信無有諂曲少諸疾病性勤精進成就妙慧少欲喜足易養易滿具足成就杜多功德端嚴知量具足成就賢善士法具足成就聰慧者相堪忍柔和為性賢善云何名為具足正信謂多淨信多正敬順多生勝解多善欲樂於諸善法及大師所深生淨信無惑無疑於大師所恭敬尊重承奉供養既修如是恭敬尊重承奉供養專心親附依止而住如於大師如是於法同梵行者於諸所學教授教誡於修供養於無放逸於三摩地當知亦尒如是名為具足正信云何名為無有諂曲謂有純質為性正直於其大師及諸有智同梵行所如實自顯如是名為無有諂曲云何名為少諸疾病謂性無病順時變熟平等執受不極溫熱不極寒冷

無所損害隨時安樂由是因緣所食
所飲所噉所嘗易正變熟如是名為
少諸疾病云何名為性勤精進謂能
安住有勢有勤有勇堅猛於善法中
能不捨軛翹勤無惰起發圓滿能有
所作於諸有智同梵行者躬自承奉
如是名為性勤精進云何名為成就
妙慧謂聰念覺皆悉圓滿根不闇鈍
根不頑愚亦不瘖瘂非手代言有力
能了善說惡說所有法義具足成就
俱生覺慧具足成就加行覺慧如是
名為成就妙慧云何少欲謂雖成就
善少欲等所有功德而不於此欲求他
知謂他知我具足少欲成就功德是
名少欲云何喜足謂於隨一衣服飲
食卧具等事便生歡喜生正知足於
所未得所有衣服或麁或妙更無悕
望更無思慮於所已得不染不愛如
前廣說而受用之如於衣服於其飲
食卧具等事當知亦爾是名喜足云
何易養謂能獨一自得怡養不待於
他或諸僮僕或餘人衆又不追求餘
長財寶令他施者施主等類謂為難

養是名易養云何易滿謂得微少便自支持若得麁弊亦自支持是名易滿云何成就杜多功德謂常期乞食次第乞食但一坐食先止後食但持三衣但持毳衣持糞掃衣住阿練若常居樹下常居迥露常住塚間常期端坐處如常坐如是依止若食若衣若諸敷具杜多功德或十二種或十三種於乞食中分為二種一者隨得乞食二者次第乞食隨得乞食者謂隨往還家隨獲隨得而便受食次第乞食者謂入里巷巡家而乞隨得隨現而便受食不高舉手越趣餘家顧我當獲精妙飲食乃至期願多有所得當知此中若依乞食無差別性唯有十二若依乞食有差別性便有十三云何名為但一坐食謂坐一座乃至應食悉皆受食從此座起必不重食如是名為但一坐食云何名為先止後食謂為食故坐如應座乃至未食先應具受諸所應食應正了知我今唯受尒所飲食當自支持又正了知我過於此定不當食如是受已然後

方食如是名為先止後食云何名為
但持三衣謂但三衣而自支持何者
三衣一僧伽胝二嗢怛羅僧伽三安怛
婆娑除此三衣終不貯畜過此長衣
如是名為但持三衣云何名為但持
毳衣謂所持衣或三衣數或是長衣
一切皆用毛毳而作終不貯畜餘所
餘衣如是名為但持毳衣云何名為持
糞掃衣謂所有衣他捨棄擲或街或
巷或市或鄽或道非道或雜便穢或
為便穢膿血淺染之所塗染取如是
等不淨衣物除去麁穢堅執洗浣縫
葉受持如是名為持糞掃衣云何名
為住阿練若謂住空閑山林坰野受用
邊際所有卧具遠離一切村邑聚落
如是名為住阿練若云何名為常居
樹下謂常期願住於樹下依止樹根
如是名為常居樹下云何名為常居
迥露謂常期願住於迥露無覆障處
如是名為常居迥露云何名為常住
塚間謂常期願住塚墓間諸有命過
送尸骸處如是名為常住塚間云何
名為常期端坐謂於大牀或小繩牀

或草蓐座端身而坐推度時日終不以背或以其胸依倚大牀或小繩牀或壁或樹草蓐座等如是名為常期端坐云何名為處如常座謂所坐臥或諸草座或諸蓐座如舊敷設草座蓐座而常坐臥一敷設後終不數數翻舉修理如是名為處如常座問何故名為杜多功德答辭如世間或毛或氎未鞭未彈未紛未擘介時相著不軟不輕不任造作纏綫氈褥若鞭若彈若紛若擘介時分散柔軟輕妙堪任造作纏綫氈褥如是行者由飲食貪於諸飲食令心染著由衣服貪於諸衣服令心染著由敷具貪於諸敷具令心染著彼由如是杜多功德能淨修治令其純直柔軟輕妙有所堪任隨順依止能修梵行是故名為杜多功德於飲食中有美食貪及多食貪能障修善為欲斷除美食貪故常期乞食次第乞食為欲斷除多食貪故但一坐食先止後食於衣服中有三種貪能障修善一多衣貪二軟觸貪三上妙貪為欲斷除多衣貪故但

持三衣為欲斷除於諸衣服軟觸貪
故但持毳衣為欲斷除於諸衣服上
妙貪故持糞掃衣於諸敷具有四種
貪能障修善一諠雜貪二屋宇貪三
倚樂卧樂貪四敷具貪為欲斷除諠
雜貪故住阿練若為欲斷除屋宇貪
故常居樹下迥露塚間又為斷除婬
佚貪故常住塚間為欲斷除倚樂卧
樂貪故常期端坐為欲斷除敷具貪故
處如常座是名成就杜多功德云何
端嚴謂能成就若往若還若觀若瞻
若屈若申持僧伽胝持衣持鉢端嚴
形相是名端嚴云何知量謂於淨信
諸婆羅門長者居士極恣衣服飲食
敷具病緣醫藥諸什物中知量而聚
是名知量云何成就賢善士法謂生
高族淨信出家或生富族淨信出家
顏容殊妙喜見端嚴具足多聞語具
圓滿或隨獲得少智少見少定樂住
雖有法隨法行是其諦實既了知已
由是因緣不自高舉不陵蔑他能知
精進修行法隨法行是名成就賢善
二法云何成就聰慧者相謂由作業

相表知愚夫由作業相表知聰慧其
事云何謂諸愚夫惡思所思惡說所
說惡作所作諸聰慧者善思所思善
說所說善作所作是名成就聰慧者
相云何堪忍謂如有一罵不罵瞋
不報瞋打不報打弄不報弄又彼尊
者堪能忍受寒熱飢渴蚊虻風日蛇
蠍毒觸又能忍受他所干犯麁惡語
言又能忍受身中所有猛利堅勁辛
楚切心奪命苦受為性堪忍有所容
受是名堪忍云何柔和謂如有一於
大師等具足成就慈愍身業具足成
就慈愍語業具足成就慈愍意業與
諸有智同梵行者和同受用應所受
用凡所飲食無有私密如法所獲如
法所得墮在鉢中為鉢所攝而為受
用同戒同見成就如是六種可樂可
愛可重無違諍法易可共住性不惱
他與諸有智同梵行者共住一處常
令歡喜是名柔和云何賢善謂如有
一遠離顰蹙舒顏平視含笑先言常
為愛語性多攝受善法同侶身心
澄淨是名賢善若有成就如是諸法

愛樂正法愛樂功德不樂利養恭敬稱譽亦不成就增益損減二種邪見於非有法未甞增益於實有法未甞損減於諸世間事文綺者所造順世種種字相綺飾文句相應詩論能正了知無義無利遠避棄捨不習不愛亦不流傳不樂財畜餘長衣鉢遠離在家共諠雜住增煩惱故樂與聖衆和合居止淨修智故不樂攝受親里朋友勿我由此親友因緣當招無量傷歎悲苦憂惱隨所生起本隨二惑擾乱事務彼或變壞當生種種愁慼不堅執著尋即棄捨除遣變吐勿我由此二惑因緣當生現法後法衆苦終不虛損所有信施終不毀犯清淨禁戒受用信施終不毀呰他人信施終不棄捨所受學處常樂省察己之過失不喜伺求他所愆犯隱覆自善發露己惡命難因緣亦不故思毀犯衆罪設由忘念少有所犯即便速疾如法悔除於應作事翹勤無惰凡百所為自能成辦終不求他為己給使於佛世尊及佛弟子不可思議威

德神力甚深法教深生信解終不毀謗能正了知唯是如來所知所見非我境界終不樂住自妄見取非理僻執惡見所生言論呪術若與如是功德相應如是安住如是修學以正沙門諸莊嚴具而自莊嚴甚爲微妙辟如有人盛壯端正好自莊嚴樂受諸欲沐浴身首塗以妙香服鮮白衣飾以種種妙莊嚴具所謂瓔珞耳環指環腕釧辟釧諸妙寶印并金銀等種種華鬘如是莊嚴極爲奇妙如是行者以正沙門種種功德妙莊嚴具而自莊嚴其德熾然威光遍照是故說爲沙門莊嚴是名沙門莊嚴具義

瑜伽師地論卷第二十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二十六



彌勒菩薩說
三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第二瑜伽處之一

問於如前所舉所開示出離地中有幾品類補特伽羅能證出離云何建立補特伽羅云何所緣云何教授云何學云何隨順學法云何瑜伽壞云何瑜伽云何作意云何瑜伽師所作幾種瑜伽師云何瑜伽修云何修果幾種補特伽羅異門幾種補特伽羅幾種建立補特伽羅因緣有幾種魔幾種魔事云何發趣空無有果嗢拕南曰

諸補特伽羅　建立所緣教　學隨順學法
壞瑜伽作意　瑜伽師作修　果門數取趣
因魔事無果　是皆當廣說

補特伽羅品類差別有二十八種云何二十八謂鈍根者利根者貪增上者瞋增上者癡增上者慢增上者尋思增上者得平等者薄塵性者行向者住果者隨信行者隨法行者信勝解

者見至者身證者極七返有者家家
者一間者中般涅槃者生般涅槃者
無行般涅槃者有行般涅槃者上流
者時解脫者不動法者慧解脫者俱
分解脫者云何鈍根補特伽羅謂有
補特伽羅成就鈍根於所知事遲鈍
運轉微劣運轉如前已說此復二種
應知其相一者本來鈍根種姓二者
未善修習諸根云何利根補特伽羅
謂有補特伽羅成就利根於所知事
不遲鈍運轉不微劣運轉如前已說
此亦二種應知其相一者本來利根
種姓二者已善修習諸根云何貪增
上補特伽羅謂有補特伽羅先餘生
中於貪煩惱已修已習已多修習由
是因緣今此生中於所愛事有猛利
貪長時貪是名貪增上補特伽羅
云何瞋增上補特伽羅謂有補特伽
羅先餘生中於瞋煩惱已修已習已
多修習由是因緣今此生中於所憎
事有猛利瞋有長時瞋是名瞋增上
補特伽羅云何癡增上補特伽羅謂
有補特伽羅先餘生中於癡煩惱已

修已習已多修習由是因緣今此生
中於所愚事有猛利癡有長時癡是
名癡增上補特伽羅云何慢增上補
特伽羅謂有補特伽羅先餘生中於
慢煩惱已修已習已多修習由是因
緣今此生中於所慢事有猛利慢有
長時慢是名慢增上補特伽羅云何
尋思增上補特伽羅謂有補特伽羅
先餘生中於其尋思已修已習已多
修習由是因緣今此生中於所尋思
事有猛利尋思有長時尋思是名尋
思增上補特伽羅云何得平等補特
伽羅謂有補特伽羅先餘生中於
貪瞋癡慢尋思不修不習不多修習
而於彼法未見過患未能猒壞未善
推求由是因緣於所愛所憎所愚所
慢所尋思事無猛利貪無長時貪然
如彼事貪得現行如貪瞋癡慢尋思
亦尒是名得平等補特伽羅云何薄
塵性補特伽羅謂有補特伽羅先餘
生中於貪煩惱不修不習不多修習
已能於彼多見過患已能猒壞已善
推求由是因緣今此生中於所愛事

會還現前殊多美妙上品境中起微劣貪於其中品下品境中貪全不起如貪瞋癡慢尋思應知亦尒是名薄塵性補特伽羅云何行向補特伽羅謂行四向補特伽羅何等為四一預流果向二一來果向三不還果向四阿羅漢果向是名行向補特伽羅云何住果補特伽羅謂住四果補特伽羅何等為四一預流果二一來果三不還果四阿羅漢果是名住果補特伽羅云何隨信行補特伽羅謂有補特伽羅從他求請教授教誡由此力故修證果行非如所聞所受所究竟所思所量所觀察法自有功能自有勢力隨法修行唯由隨他補特伽羅信而修行是名隨信行補特伽羅云何隨法行補特伽羅謂有補特伽羅如其所聞所受所究竟所思所量所觀察法自有功能自有勢力隨法修行不從他求教授教誡修證果行是名隨法行補特伽羅云何信勝解補特伽羅謂即隨信行補特伽羅因他教授教誡於沙門果得觸證時名信

勝解補特伽羅云何見至補特伽羅謂即隨法行補特伽羅於沙門果得觸證時說名見至補特伽羅云何身證補特伽羅謂有補特伽羅於八解脫順逆入出身作證多安住而未能得諸漏永盡是名身證補特伽羅云何名為極七返有補特伽羅謂有補特伽羅已能永斷薩迦耶見戒禁取疑三種結故得預流果成無墮法定趣菩提極七返有天人往來極至七返證苦邊際如是名為極七返有補特伽羅云何家家補特伽羅謂有二種家家一天家家二人家家天家家者謂於天上從家至家若往若來證苦邊際人家家者謂於人間從家至家若往若來證苦邊際當知此二俱是預流補特伽羅云何一間補特伽羅謂即一來補特伽羅行不還果向已能永斷欲界煩惱上品中品唯餘下品唯更受一欲界天有即於彼處得般涅槃不復還來生此世間是名一間補特伽羅云何中般涅槃補特伽羅謂有三種中般涅槃補特伽羅

一者一種中般涅槃補特伽羅從此沒已中有續生中有生已便般涅槃如小札火微星纔舉即便謝滅二有一種中般涅槃補特伽羅從此沒已中有續生中有生已少時經停未趣生有便般涅槃如鐵摶鍛焱熾赫然鎚鍛星流未下便滅三有一種中般涅槃補特伽羅從此沒已中有續生中有生已往趣生有未得生有便般涅槃如彼熱鐵椎鍛星流下未至地即便謝滅如是三種中般涅槃補特伽羅捴說為一中般涅槃補特伽羅云何生般涅槃補特伽羅謂纔生彼已便般涅槃是名生般涅槃補特伽羅云何無行般涅槃補特伽羅謂生彼已不起加行不作功用不由勞倦道現在前而般涅槃是名無行般涅槃補特伽羅云何有行般涅槃補特伽羅謂彼生已發起加行作大功用由極勞倦道現在前而般涅槃是名有行般涅槃補特伽羅云何上流補特伽羅謂有不還補特伽羅從此上生初靜慮已住於彼處不般涅槃從

彼沒已展轉上生諸所生處乃至或到色究竟天或到非想非非想處是名上流補特伽羅云何時解脫補特伽羅謂有補特伽羅鈍根種姓於諸世間現法樂住容有退失或思自害或守解脫勵力勤修不放逸行謂防退失增上力故或唯安住自分善品或經彼彼日夜剎那臘縛須臾勵力勝進乃至未證究竟極猛利是名時解脫補特伽羅云何不動法補特伽羅謂有補特伽羅與上相違當知是名不動法補特伽羅云何慧解脫補特伽羅謂有補特伽羅已能證得諸漏永盡於八解脫未能身證具足安住是名慧解脫補特伽羅云何俱分解脫補特伽羅謂有補特伽羅已能證得諸漏永盡於八解脫身已作證具足安住於煩惱障分及解脫障分心俱解脫是名俱分解脫補特伽羅

云何建立補特伽羅謂由十一差別道理建立補特伽羅云何十一差別道理一根差別故二衆差別故三行差別故四願差別故五行迹差

別故六道果差別故七加行差別故
八定差別故九生差別故十退不退
差別故十一障差別故云何由根差
別建立補特伽羅謂根差別故建立
二種補特伽羅一者鈍根二者利根
云何由衆差別建立補特伽羅謂衆
差別故建立七種補特伽羅謂比丘
比丘尼式叉摩那勞策男勞策女近
事男近事女云何由行差別建立補
特伽羅謂行差別故建立七種補特
伽羅謂若貪增上補特伽羅名貪行
者若瞋增上補特伽羅名瞋行者若
癡增上補特伽羅名癡行者若慢增
上補特伽羅名慢行者若尋思增上
補特伽羅名尋思行者若得平等補
特伽羅名等分行者若薄塵性補特
伽羅名薄塵行者問貪行補特伽羅
應知何相答貪行補特伽羅於諸微劣
所愛事中尚能生起猛盛厚重上品
貪纏何況中品上品境界又此貪纏恒
在身中經久相續長時隨縛由貪纏
故爲可愛法之所制伏不能制伏彼
可愛法諸根悅懌諸根不麤諸根不

澁諸根不麁為性不好以惡身語損惱於他難使遠離難使猒患下劣勝解事業堅牢事業久固禁戒堅牢禁戒久固能忍能受於資生具為性躭染深生愛重多喜多悅遠離顰蹙舒顏平視含笑先言如是等類應知是名貪行者相問瞋行補特伽羅應知何相答瞋行補特伽羅於諸微劣所憎事中尚能生起廣極厚重上品瞋纏何況中品上品境界又此瞋纏在身中經久相續長時隨縛由此瞋纏為可憎法之所制伏不能制伏彼可憎法諸根枯槁諸根剛強諸根踈澁諸根麁燥為性好樂以惡身語損惱於他易令遠離易令猒患兇暴強口形相稜層無多勝解事業不堅事業不固禁戒不堅禁戒不固不忍不受多憂多惱性好違背所取不順性多愁感性好麁言多懷嫌恨忿縈懆烈悖惡充挳好相抵對得少語言多恚多憤懆悷而住喜生忿怒含面顰蹙恒不舒顏邪睇下視於他榮利多猜多嫉如是等類應知是名瞋行

者相問癡行補特伽羅應知何相答癡行補特伽羅於諸微劣所愚事中尚能生起家極厚重上品癡纏何況中品上品境界又此癡纏住在身中經久相續長時隨縛由此癡纏爲可癡法之所制伏不能制伏彼可癡法諸根闇鈍諸根愚昧諸根羸劣身業慢緩語業慢緩惡思所思惡說所說惡作所作嬾墯懈怠起不圓滿詞辯薄弱性不聰敏念多忘失不正知住所取左僻難使遠離難使厭患下劣勝解頑騃瘖瘂以手代言無有力能領解善說惡說法義緣所牽纏他所引奪他所策使如是等類應知是名癡行者相問慢行補特伽羅應知何相答慢行補特伽羅於諸微劣所慢事中尚能生起家極厚重上品慢纏何況中品上品境界又此慢纏住在身中經久相續長時隨縛由慢纏故爲可慢法之所制伏不能制伏彼可慢法諸根掉動諸根高舉諸根散亂勤樂嚴身言語高大不樂謙下於其父母眷屬師長不能時時如法承事

多懷憍傲不能以身禮敬問訊合掌迎逆修和敬業自高自舉陵蔑他人樂著利養樂著恭敬樂著世間稱譽聲頌所為輕舉喜作嘲調難使遠離難使猒患廣大勝解微劣慈悲計我有情命者養者補特伽羅生者等見多分上品多慾多恨如是等類應知是名慢行者相問尋思行補特伽羅應知何相荅尋思行補特伽羅於諸微劣所尋思事尚能發起廣極厚重上品尋思纒何況中品上品境界此尋思纒住在身中經久相續長時隨縛由此纒故為可尋思法之所制伏不能制伏可尋思法諸根不住諸根飄舉諸根掉動諸根散亂身業誤失語業誤失難使遠離難使猒患喜為戲論樂著戲論多惑多疑多懷樂欲禁戒不堅禁戒不定事業不堅事業不定多懷恐慮念多忘失不樂遠離多樂散動於諸世間種種妙事貪欲隨流翹勤無惰起發圓滿如是等類應知是名尋思行者相如是名為由行差別建立補特伽羅云何由願差

別建立補特伽羅謂或有補特伽羅
於聲聞乘已發正願或有補特伽羅
於獨覺乘已發正願或有補特伽羅
於其大乘已發正願當知此中若補
特伽羅於聲聞乘已發正願彼或聲
聞種姓或獨覺種姓或大乘種姓若
補特伽羅於獨覺菩提已發正願彼
或獨覺種姓或聲聞種姓或大乘種
姓若補特伽羅於其大乘已發正願
彼或大乘種姓或獨覺種姓或聲聞
種姓若聲聞種姓補特伽羅於獨覺
菩提或於無上正等菩提已發正願
彼是聲聞種姓故後時決定還捨彼
願必難安住聲聞乘願獨覺乘種姓
大乘種姓補特伽羅應知亦尒此中
所有補特伽羅願可移轉願可捨離
決定不可移轉種姓捨離種姓今此
義中當知唯說聲聞乘願聲聞種姓
補特伽羅如是名爲由願差別建立
補特伽羅云何由行差別建立補
特伽羅謂如所舉如所開示補特伽
羅依四行迹而得出離何等爲四謂
或有行迹是苦遲通或有行迹是苦

速通或有行迹是樂遲通或有行迹是樂速通當知此中若鈍根性補特伽羅未得根本靜慮所有行迹名苦遲通若利根性補特伽羅未得根本、靜慮所有行迹名苦速通若鈍根性補特伽羅已得根本靜慮所有行迹名樂遲通若利根性補特伽羅已得根本靜慮所有行迹名樂速通如是名為由行迹差別建立補特伽羅云何由道果差別建立補特伽羅謂行四向及住四果行四向者一預流果向補特伽羅二一來果向補特伽羅三不還果向補特伽羅四阿羅漢果向補特伽羅住四果者一預流果二一來果三不還果四阿羅漢果若於向道轉彼名行向者由向道故建立四種補特伽羅若得沙門果證名住果者由道果故建立四種補特伽羅如是名為由道果差別建立補特伽羅云何由加行差別建立補特伽羅謂隨信行及隨法行補特伽羅若隨補特伽羅信勤修正行名隨信行補特伽羅若於諸法不待他緣隨眦柰

耶勤修正行名隨法行補特伽羅如
是名為由加行差別建立補特伽羅
云何由定差別建立補特伽羅謂身
證補特伽羅於八解脫身已作證具
足安住而未獲得諸漏永盡當知如
是補特伽羅於有色觀諸色解脫內
無色想觀外諸色解脫淨解脫身作
證具足住空無邊處解脫識無邊處
解脫無所有處解脫非想非非想處
解脫想受滅解脫已能順逆入出自
在如是名為由定差別建立補特伽
羅云何由生差別建立補特伽羅謂
極七返有家家一間中般涅槃生般
涅槃無行般涅槃有行般涅槃及以
上流補特伽羅如是名為由生差別
建立補特伽羅云何由退不退差別
建立補特伽羅謂由退故建立時解
脫阿羅漢彼於現法樂住容有退失
由不退故建立不動法阿羅漢彼於
現法樂住定無退失如是名為由退
不退差別建立補特伽羅云何由障
差別建立補特伽羅謂慧解脫及俱
分解脫阿羅漢慧解脫阿羅漢者

謂已解脫煩惱障未解脫定障俱分解脫阿羅漢者謂已解脫煩惱障及已解脫定障是故說名俱分解脫如是名為由障差別建立補特伽羅由此所舉及所開示差別道理如其次第應知建立補特伽羅

云何所緣謂有四種所緣境事何等為四一者遍滿所緣境事二者淨行所緣境事三者善巧所緣境事四者淨惑所緣境事云何遍滿所緣境事謂復四種一有分別影像二無分別影像三事邊際性四所作成辦云何有分別影像謂如有一或聽聞正法或教授教誡為所依止或見或聞或分別故於所知事同分影像由三摩呬多地毗鉢舍那行觀察簡擇極簡擇遍尋思遍伺察所知事者謂或不淨或慈愍或緣性緣起或界差別或阿那波那念或蘊善巧或界善巧或處善巧或緣起善巧或處非處善巧或下地麤性上地靜性或苦諦集諦滅諦道諦是名所知事此所知事或依教授教誡或聽聞正法為所依止

令三摩呬多地作意現前即於彼彼法
而起勝解即於彼所知事而起勝解
彼於尒時於所知事如現領受勝解
而轉雖彼所知事非現領受和合現
前亦非所餘彼種類物然由三摩呬
多地勝解領受相似作意領受彼所
知事相似顯現由此道理名所知事
同分影像修觀行者推求此故於彼
本性所知事中觀察審定功德過失
是名有分別影像云何無分別影像
謂修觀行者受取如是影像相已不
復觀察簡擇極簡擇遍尋思遍伺察然
即於此所緣影像以奢摩他行寂靜
其心即是九種行相令心安住謂令
心內住等住安住近住調伏寂靜寂
極寂靜一趣等持彼於尒時成無分
別影像所緣即於如是所緣影像一
向一趣安住其念不復觀察簡擇極
簡擇遍尋思遍伺察是名無分別影
像即此影像亦名影像亦名三摩地
相亦名三摩地所行境界亦名三摩
地口亦名三摩地門亦名作意處亦
名內分別體亦名光影如是等類當

知名為所知事同分影像諸名差別云何事邊際性謂若所緣盡所有性如所有性云何名為盡所有性謂色蘊外更無餘色受想行識蘊外更無有餘受想行識一切有為事皆五法所攝一切諸法界處所攝一切所知事四聖諦攝如是名為盡所有性云何名為如所有性謂若所緣是真實性是真如性由四道理具道理性謂觀待道理作用道理證成道理法爾道理如是若所緣境盡所有性如所有性揔說為一事邊際性云何所作成辦謂修觀行者於奢摩他毗鉢舍那若修若習若多修習為因緣故諸緣影像所有作意皆得圓滿此圓滿故便得轉依一切麁重悉皆息滅得轉依故超過影像即於所知事有無分別現量智見生入初靜慮者得初靜慮時於初靜慮所行境界入第二第三第四靜慮者得第二第三第四靜慮時於第二第三第四靜慮所行境界入空無邊處識無邊處無所有處非想非非想處者得彼定時即於

彼定所行境界如是名為所作成辦如是四種所緣境事遍行一切隨入一切所緣境中去來今世正等覺者共所宣說是故說名遍滿所緣又此所緣遍毗鉢舍那品遍奢摩他品遍一切事遍真實事遍因果相屬事故名遍滿謂若說有分別影像即是此中毗鉢舍那品若說無分別影像即是此中奢摩他品若說事邊際性即是此中一切事真實事若說所作成辦即是此中因果相屬事如佛世尊曾為長老頡隸伐多說如是義曾聞長老頡隸伐多問世尊言大德諸有比丘勤修觀行是瑜伽師能於所緣安住其心為何於緣安住其心云何於緣安住其心齊何名為心善安住佛告長老頡隸伐多善哉善哉汝今善能問如是義汝今諦聽極善思惟吾當為汝宣說開示頡隸伐多諸有比丘勤修觀行是瑜伽師能於所緣安住其心或樂淨行或樂善巧或樂令心解脫諸漏於相稱緣安住其心於相似緣安住其心於緣無倒安住其

心能於其中不捨靜慮云何比丘勤修觀行是瑜伽師於相稱緣安住其心謂彼比丘若唯有貪行應於不淨緣安住於心如是名為於相稱緣安住其心若唯有瞋行應於慈愍安住其心若唯有癡行應於緣性緣起安住其心若唯有慢行應於界差別安住其心若唯有尋思行應於阿那波那念安住其心如是名為於相稱緣安住其心頡餘伐多又彼比丘若愚諸行自相愚我有情命者生者能養育者補特伽羅事應於蘊善巧安住其心若愚其因應於界善巧安住其心若愚其緣應於處善巧安住其心若愚無常苦空無我應於緣起處非處善巧安住其心若樂離欲界欲應於諸欲麁性諸色靜性安住其心若樂離色界欲應於諸色麁性無色靜性安住其心若樂通達及樂解脫遍一切處薩迦耶事應於苦諦集諦滅諦道諦安住其心是名比丘勤修觀行是瑜伽師於相稱緣安住其心頡餘伐多云何比丘勤修觀行是瑜伽

師於相似緣安住其心謂彼比丘於彼彼所知事為欲簡擇極簡擇遍尋思遍伺察故於先所見所聞所覺所知事由見聞覺知增上力故以三摩呬多地作意思惟分別而起勝解彼雖於其本所知事不能和合現前觀察然與本事相似而生於彼所緣有彼相似唯智唯見唯正憶念又彼比丘於時時間令心寂靜於時時間依增上慧法毗鉢舍那勤修觀行是名比丘勤修觀行是瑜伽師於相似緣安住其心頓鍊伏多云何比丘勤修觀行是瑜伽師於緣無倒安住其心謂若比丘勤修觀行是瑜伽師於所緣境安住其心隨應解了所知境界如實無倒能遍了知是名比丘勤修觀行是瑜伽師於緣無倒安住其心頓鍊伏多云何比丘勤修觀行是瑜伽師能於其中不捨靜慮謂若比丘勤修觀行是瑜伽師如是於緣正修行時無間以行殷重加行於時時間修習止相舉相捨相由修由習由多修習爲因緣故一切麤重悉皆息滅隨得

觸證所依清淨於所知事由現見故隨得觸證所緣清淨由離貪故隨得觸證心遍清淨離無明故隨得觸證智遍清淨是名比丘勤修觀行是瑜伽師能於其中不捨靜慮頓除伐多為此比丘於所緣境安住其心如是於緣安住其心如是於緣安住心已名善安住世尊此中重說頌曰

行者行諸相　知一切實義　常於影靜慮
得證遍清淨

此中說言行者行諸相者由此宣說修觀行者於止舉捨相無間修行殷重修行若復說言知一切實義者由此宣說事邊際性若復說言常於影靜慮者由此宣說有分別影像無分別影像若復說言得證遍清淨者由此宣說所作成辦此中世尊復說頌曰

於心相遍知　能受遠離味　靜慮常委念
受喜樂離染

此中說言於心相遍知者謂有分別影像無分別影像以心相名說事邊際性以遍知名說若復說言能受遠離味者由此宣說於其所緣正修行

者樂斷樂修若復說言靜慮常委念者由此宣說於奢摩他毗鉢舍那常勤修習委練修習若復說言愛喜樂離諸渚者由此宣說所作成辦當知如是遍滿所緣隨順淨教契合正理如是名為遍滿所緣云何名為淨行所緣謂不淨慈愍緣性緣起界差別阿那波那念等所緣差別云何不淨所緣謂略說有六種不淨一朽穢不淨二苦惱不淨三下劣不淨四觀待不淨五煩惱不淨六速壞不淨云何名為朽穢不淨謂此不淨略依二種一者依內二者依外云何依內朽穢不淨謂內身中髮毛爪齒塵垢皮肉骸骨筋脈心膽肝肺大腸小腸生藏熟藏肚胃脾腎膿血熱痰肪膏肌髓腦膜洟唾淚汗屎尿如是等類名為依內朽穢不淨云何依外朽穢不淨謂或青瘀或復膿爛或復變壞或復膖脹或復食噉或復變赤或復散壞或骨或鎖或復骨鎖或屎所作或尿所作或唾所作或洟所作或血所塗或膿所塗或便穢處如是等類名為依

外朽穢不淨如是依內朽穢不淨及依外朽穢不淨總說為一朽穢不淨云何名為苦惱不淨謂順苦受觸為緣所生若身若心不平等受受所攝如是名為苦惱不淨云何名為下劣不淨謂最下劣事最下劣界所謂欲界除此更無極下極劣最極鄙穢餘界可得如是名為下劣不淨云何名為觀待不淨謂如有一劣清淨事觀待其餘勝清淨事便似不淨如待無色勝清淨事色界諸法便似不淨待薩迦耶寂滅涅槃乃至有頂皆似不淨如是等類一切名為觀待不淨云何名為煩惱不淨謂三界中所有一切結縛隨眠隨煩惱纏一切名為煩惱不淨云何名為速壞不淨謂五取蘊無常無恒不可保信變壞法性如是名為速壞不淨如是不淨是能清淨貪行所緣貪有五種一於內身欲欲貪二於外身婬欲婬貪三境欲境貪四色欲色貪五薩迦耶欲薩迦耶貪是名五貪為欲令此五種欲貪斷滅除遣不現行故建立六種不淨所緣

謂由依內朽穢不淨所緣故令於內
身欲欲欲貪心得清淨由依外朽穢
不淨所緣故令於外身婬欲婬貪心
得清淨婬相應貪復有四種一顯色
貪二形色貪三妙觸貪四承事貪由
依四外不淨所緣於此四種相應婬
貪心得清淨若於青瘀或於膿爛或
於變壞或於膖脹或於食噉作意思
惟於顯色貪令心清淨若於變赤作
意思惟於形色貪令心清淨若於其
骨若於其鏁若於骨鏁作意思惟於
妙觸貪令心清淨若於散壞作意思
惟於承事貪令心清淨如是四種名
於婬貪令心清淨是故世尊乃至所
有依外朽穢不淨差別皆依四種憎
怕路而正建立謂若說言由憎怕路
見彼彼屍死經一日或經二日或經
七日烏鵲餓狗鵄鷲狐狼野干禽獸
之所食噉便取其相以辟彼身亦如
是性亦如是類不能超過如是法性
此即顯示始從青瘀乃至食噉若復
說言由憎怕路見彼彼屍離皮宍血
筋脉纏裹此即顯示所有變赤若復

說言由惓怕路見彼彼骨或骨或鏁
此即顯示或骨或鏁或復骨鏁若復
說言由惓怕路見彼彼骨手骨異處
足骨異處腕骨異處膝骨異處髀骨
異處肘骨異處脊骨異處髆骨異處
肋骨異處頷輪齒鬘頂髑髏等各各
分散或經一年或二或三乃至七年
其色鮮白猶如螺貝或如鴿色或見
彼骨和雜塵土此即顯示所有散壞
如是依外所有朽穢不淨所緣令於四
種婬相應貪心得清淨由苦惱不淨
所緣及下劣不淨所緣故令於境相
應若欲若貪心得清淨由觀待不淨
所緣故令於色相應若欲若貪心得
清淨由煩惱不淨所緣及速壞不淨
所緣故令於從欲界乃至有頂諸薩迦
耶若欲若貪心得清淨是名貪行淨
行所緣如是且約能淨貪行揔說一
切通治所攝不淨所緣今此義中本
意唯取朽穢不淨所餘不淨亦是其
餘淨行所緣云何慈愍所緣謂或於
親品或於怨品或於中品平等安住
利益意樂能引下中上品快樂定地

勝解當知此中親品怨品及以中品是為所緣利益意樂能引快樂定地勝解是為能緣所緣能緣總略為一說名慈悲所緣若經說言慈俱心者此即顯示於親怨中三品所緣利益意樂若復說言無怨無敵無損害者此則顯示利益意樂有三種相由無怨故名為增上利益意樂此無怨性二句所顯謂無敵對故無損惱故不欲相違諍義是無敵對不欲不饒益義是無損害若復說言廣大無量此則顯示能引下中上品快樂欲界快樂名廣初二靜慮地快樂名大第三靜慮地快樂名無量若復說言勝解遍滿具足住者此則顯示能引快樂定地勝解又此勝解即是能引快樂利益增上意樂所攝勝解作意俱行若於無苦無樂親怨中三品有情平等欲與其樂當知是慈若於有苦或於有樂親怨中三品有情平等欲拔其苦欲慶其樂當知是悲是喜有苦有情是悲所緣有樂有情是喜所緣是名慈悲所緣若有瞋行補特伽羅

於諸有情修習慈愍令瞋微薄名於
瞋恚心得清淨

瑜伽師地論卷第二十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二十七　聰

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

## 本地分中聲聞地第十三第二瑜伽處之三

云何緣性緣起所緣謂於三世唯行唯法唯事唯因唯果隨正道理謂觀待道理作用道理證成道理法爾道理唯有諸法能引諸法無有作者及以受者是名緣性緣起所緣於此所緣作意思惟癡行增上補特伽羅所有癡行皆得微薄於諸癡行心得清淨是名緣性緣起所緣

云何界差別所緣謂六界差別一地界二水界三火界四風界五空界六識界云何地界地界有二一內二外內地界者謂此身中內別堅性堅鞕所攝地地所攝親附執受外地界者謂外堅性堅鞕所攝地地所攝非親附非執受又內地界其事云何謂髮毛爪齒塵垢皮肉骸骨筋脉肝膽心肺脾腎肚胃大腸小腸生藏熟藏及糞穢等名內地界又外地界其事云何

謂瓦木塊礫樹石山巖如是等類名外地界云何水界水界有二一內二外內水界者謂此身中內別濕性濕潤所攝水水所攝親附執受其事云何謂淚汗洟唾肪膏脂髓熱痰膿血腦膜尿等名內水界外水界者謂外濕性濕潤所攝水水所攝非親附非執受其事云何謂井泉池沼陂湖河海如是等類名外水界云何火界火界有二一內二外內火界者謂此身中內別溫性溫熱所攝煖煖所攝親附執受其事云何謂於身中所有溫煖能令身熱等熱遍熱由是因緣所食所飲所噉所嘗易正消變彼增盛故墮菱熱數如是等類名內火界外火界者謂外溫性溫熱所攝煖煖所攝非親附非執受其事云何謂於人間依鑽燧等牛糞等以求其火火既生已能燒牛糞或草或薪或榛或野或山或渚或村村分或城城分或國國分或復所餘如是等類名外火界云何風界風界有二一內二外內風界者謂此身中內別風性風飄所攝

輕性動性　親附　執受其事云何
謂內身中有上行風有下行風有脅
卧風有脊卧風有膂間風有臗間風
有小刀風有大刀風有針刺風有畢
鉢羅風有入出息風有隨支節風如
是等類名內風界外風界者謂外風
性風麁所攝輕性動性非親附非執
受其事云何謂在身外有東來風有
西來風有南來風有北來風有有塵
風有無塵風有狹小風有廣大風有
毗濕婆風有吠藍婆風有風輪風有
時大風卒起積集折樹頹牆崩山蕩
海既飄鼓已無所依憑自然靜息若
諸有情欲求風者動衣搖扇及多羅
掌如是等類名外風界云何空界謂
眼耳鼻口咽喉等所有孔穴由此吞
咽於此吞咽既吞咽已由此孔穴便下
漏泄如是等類說名空界云何識界
謂眼耳鼻舌身意識又心意識三種
差別是名識界若諸憍行補特伽羅
於界差別作意思惟便於身中離一
合想得不淨想無復高舉憍傲微薄
於諸憍行心得清淨是名憍行補特

伽羅由界差別淨行所緣云何阿那波那念所緣謂緣入息出息念是名阿那波那念所緣入出息等名阿那波那念所緣當知此中入息有二何等為二一者入息二者中間入息出息亦二何等為二一者出息二者中間出息入息者謂出息無間內門風轉乃至臍處中間入息者謂入息滅已乃至出息未生於其中間在停息處暫時相似微細風起是名中間入息如入息中間入息出息中間出息當知亦尒此中差別者謂入息無間外門風轉始從臍處乃至面門或至鼻端或復出外入息出息有二因緣何等為二一牽引業二臍處孔穴或上身分所有孔穴入息出息有二所依何等為二一身二心所以者何要依身心入出息轉如其所應若唯依身而息轉者入無想定入滅盡定生無想天諸有情類彼息應轉若唯依心而息轉者入無色定生無色界彼息應轉若唯依身心而轉非如其所應者入第四靜慮若生於彼諸

有情類及羯羅藍頞部曇閉尸等位
諸有情類彼息應轉然彼不轉是故
當知要依身心入出息轉如其所應
入息出息有二種行何等為二一者
入息向下而行二者出息向上而行
入息出息有二種地何等為二一麁
孔穴二細孔穴云何麁孔穴謂從臍
處孔穴乃至面門鼻門復從面門鼻
門乃至臍處孔穴云何細孔穴謂於
身中一切毛孔入息出息有四異名
何等為四一名風二名阿那波那三
名入息出息四名身行風名一種是
風共名餘之三種是不共名修入出
息者有二過患何等為二一太緩方
便二太急方便由太緩方便故生起
懈怠或為惛沉睡眠纏擾其心或令
其心於外散乱由太急方便故或令
其身生不平等或令其心生不平等
云何令身生不平等謂強用力持入
出息由入出息被執持故便令身中
不平風轉由此最初於諸支節皆生
戰掉名能戰掉此戰掉風若增長時
能生疾病由是因緣於諸支節生諸

疾病是名令身生不平等云何令心生不平等謂或令心生諸散乱或為極重憂惱逼切是名令心生不平等又此阿那波那念應知略有五種修習何等為五一筭數修習二悟入諸蘊修習三悟入緣起修習四悟入聖諦修習五十六勝行修習云何名為筭數修習謂略有四種筭數修習何等為四一者以一為一筭數二者以二為一筭數三者順筭數四者逆筭數云何以一為一筭數謂若入息入時由緣入出息住念數以為一若入息滅出息生出出向外時數為第二如是展轉數至其十由此筭數非略非廣故唯至十是名以一為一筭數云何以二為一筭數謂若入息入而已滅出息生而已出介時摠合數以為一即由如是筭數道理數至其十是名以二為一筭數入息出息說名為二摠合二種數之為一故名以二為一筭數云何順筭數謂或由以一為一筭數或由以二為一筭數順次展轉數至其十名順筭數云何逆筭數謂即由

前二種筭數逆次展轉從第十數次九次八次七次六次五次四次三次二次數其一名逆筭數若時行者或以一為一筭數或以二為一筭數為依於順筭數及逆筭數已串修習於其中間心無散乱無散乱心善筭數已復應為說勝進筭數云何名為勝進筭數謂或依以一為一筭數或依以二為一筭數合二為一而筭數之若依以一為一而筭數者即入息出息二合為一若依以二為一而筭數者即入息出息四合為一如是展轉數乃至十如是後後漸增乃至以百為一而筭數之由此以百為一筭數漸次數之乃至其十如是勤修數息念者乃至十十數以為一漸次數之乃至滿十由此以十為一筭數於其中間心無散乱齊此名為已串修習又此勤修數息念者若於中間其心散乱復應退還從初數起或順或逆若時筭數極串習故其心自然乘任運道安住入息出息所緣無斷無間相續而轉先於入息有能取轉入

息滅已於息空位有能取轉次於出息有能取轉出息滅已於息空位有能取轉如是展轉相續流注無動無搖無散亂行有愛樂轉齊此名為過筭數地不應復數唯於入息出息所緣令心安住於入出息應正隨行應審了達於入出息及二中間若轉若還分位差別皆善覺了如是名為筭數修習又鈍根者應為宣說如是息念筭數修習彼由此故於散亂處令心安住令心愛樂若異筭數入出息念彼心應為惛沉睡眠之所纏擾或應彼心於外馳散由正勤修數息念故彼皆無有若有利根覺慧聰彼不好乘此筭數加行若為宣說筭數加行亦能速疾無倒了達然不愛樂彼復於此入出息緣安住念已若是處時若乃至轉若如所轉若時而轉於此一切由安住念能正隨行能正了達如是加行有如是相於此加行若修若習若多修習為因緣故起身輕安及心輕安證一境性於其所緣愛樂趣入如是彼於筭數息念善修習

已復於所取能取二事作意思惟悟
入諸蘊云何悟入謂於入息出息及
息所依身作意思惟悟入色蘊於彼
入息出息能取念相應領納作意
思惟悟入受蘊即於彼念相應等了
作意思惟悟入想蘊即於彼念若
念相應思及慧等作意思惟悟入行
蘊若於彼念相應諸心意識作意
思惟悟入識蘊如是行者於諸蘊中乃
至多住名已悟入是名悟入諸蘊修
習若時無倒能見能知唯有諸蘊
唯有諸行唯事唯法彼於爾時能於
諸行悟入緣起云何悟入謂觀行者
如是尋求此入出息何依何緣既尋
求已如實悟入此入出息依身緣身
依心緣心復更尋求此身此心何依
何緣既尋求已如實悟入此身此心
依緣命根復更尋求如是命根何依
何緣既尋求已如實悟入如是命根
依緣先行復更尋求如是先行何依
何緣既尋求已如實悟入如是先行
依緣無明如是了知無明依緣先行
先行依緣命根命根依緣身心身心

依緣入息出息又能了知無明滅故行滅行滅故命根滅命根滅故身心滅身心滅故入出息滅如是名為悟入緣起彼於緣起悟入多住名善習修是名悟入緣起修習如是彼於緣起悟入善修習已復於諸行如實了知從衆緣生悟入無常謂悟入諸行是無常故本無而有有已散滅若是本無而有有已散滅即是生法老法病法死法若是生法老法病法死法即是其苦若是其苦即是無我不得自在遠離宰主如是名為由無常苦空無我行悟入苦諦又彼如是能正悟入諸所有行衆緣生起其性是苦如病如癰一切皆以貪愛為緣又正悟入即此能生衆苦貪愛若無餘斷即是畢竟寂靜微妙我若於此如是了知如是觀見如是多住當於貪愛能無餘斷如是名能悟入集諦滅諦道諦於此悟入能多住已於諸諦中證得現觀是名悟入聖諦修習如是於聖諦中善修習已於見道所斷一切煩惱皆悉永斷唯餘修道所斷煩

惱為斷彼故復進修習十六勝行云何名為十六勝行謂於念入息我今能學念於入息於念出息我今能學念於出息若長若短於覺了遍身入息我今能學覺了遍身入息於覺了遍身出息我今能學覺了遍身出息於息除身行入息我今能學息除身行入息於息除身行出息我今能學息除身行出息於覺了喜入息我今能學覺了喜入息於覺了喜出息我今能學覺了喜出息於覺了樂入息我今能學覺了樂入息於覺了樂出息我今能學覺了樂出息於覺了心行入息我今能學覺了心行入息於覺了心行出息我今能學覺了心行出息於息除心行入息我今能學息除心行入息於息除心行出息我今能學息除心行出息於覺了心入息我今能學覺了心入息於覺了心出息我今能學覺了心出息於喜悅心入息我今能學喜悅心入息於喜悅心出息我今能學喜悅心出息於制持心入息我今能學制持心入息

於制持心出息我今能學制持心出息於解脫心入息我今能學解脫心入息於解脫心出息我今能學解脫心出息於無常隨觀入息我今能學無常隨觀入息於無常隨觀出息我今能學無常隨觀出息於斷隨觀入息我今能學斷隨觀入息於斷隨觀出息我今能學斷隨觀出息於離欲隨觀入息我今能學離欲隨觀入息於離欲隨觀出息我今能學離欲隨觀出息於滅隨觀入息我今能學滅隨觀入息於滅隨觀出息我今能學滅隨觀出息問如是十六差別云何答有學見迹已得四念住等於入出息所緣作意復更進修為斷餘結是故念言於念入息我今能學念於入息於念出息我今能學念於出息若緣入息出息境時便作念言我今能學念長入息念長出息若緣中間入息中間出息境時便作念言我今能學念短入息念短出息如入息出息長轉及中間入息中間出息短轉即如是了知如是名為若長若短若緣

身中微細孔穴入息出息周遍隨入
諸毛孔中緣此為境起勝解時便作
念言我於覺了遍身入息出息我今
能學覺了遍身入息出息若於是時
或入息中間入息已滅出息中間出
息未生緣入息出息空無位入息出
息遠離位為境或出息中間出息已
滅入息中間入息未生緣出息入息
空無位出息入息遠離位為境即於
此時便作念言於息除身行入息我
今能學息除身行入息於息除身行
出息我今能學息除身行出息又即
於此若修若習若多修習為因緣故
先未串習入出息時所有對發苦觸
隨轉令已串習入出息故皆得息除
有餘柔軟樂觸隨轉便作念言於息
除身行入息我今能學息除身行入
息於息除身行出息我今能學息除
身行出息又於如是阿那波那念勤
修行者若得初靜慮或得第二靜慮
時便作念言於覺了喜入息出息我
今能學覺了喜入息出息若得離喜
第三靜慮時便作念言於覺了樂入

息出息我今能學覺了樂入息出息第三靜慮已上於阿那波那念無有更修加行道理是故乃至第三靜慮宣說息念加行所攝又即如是覺了喜者覺了樂者或有覺時生起忘念或謂有我我所或發我慢或謂我當有或謂我當無或謂我當有色或謂我當無色或謂我當有想或謂我當無想或謂我當非有想非無想生起如是愚癡想思俱行種種動慢戲論造作貪愛纏生起已便能速疾以慧通達不深著方便斷滅除遣變吐由是加行便作念言於覺了心行入息出息我今能學覺了心行入息出息於息除心行入息出息我今能學息除心行入息出息又若得根本第一第二第三靜慮彼定已得初靜慮近分未至依定依止觀察所生起心謂如實知如實覺、或有貪心或離貪心或有瞋心或離瞋心或有癡心或離癡心略心散心下心舉心有掉動心無掉動心有寂靜心無寂靜心有等引心無等引心善修習

心不善修習心善解脫心不善解脫
心於如是心皆如實知如實覺了是
故念言於覺了心入息出息我今能
學覺了心入息出息彼若有時見為
惛沉睡眠蓋覆障其心由極於內住
寂止故尒時於外隨緣一種淨妙境
界示現教導讚勵慶喜樂發其心是
故念言於喜悅心入息出息我今能
學喜悅心入息出息彼若有時見為
掉舉惡作蓋覆障其心由極於外住
掉舉故尒時於內安住寂靜制持其
心是故念言於制持心入息出息我
今能學制持心入息出息若時於心
善修善習善多修習為因緣故令現
行蓋皆得遠離於諸蓋中心得清淨
是故念言於解脫心入息出息我今
能學解脫心入息出息彼於諸蓋障
修道者心已解脫餘有隨眠復應當斷
為斷彼故起道現前謂於諸行無常
法性極善精懇如理觀察是故念言
於無常隨觀入息出息我今能學無常
隨觀入息出息又彼先時或依下三
靜慮或依未至依定已於奢摩他修

瑜伽行令依無常隨觀復於毗鉢舍那修瑜伽行如是以奢摩他毗鉢舍那熏修心已於諸界中從彼隨眠而求解脫云何諸界所謂三界一者斷界二者離欲界三者滅界見道所斷一切行斷名為斷界修道所斷一切行斷名離欲界一切依滅名為滅界思惟如是三界寂靜安隱無患修奢摩他毗鉢舍那彼由修習多修習故從餘修道所斷煩惱心得解脫是故念言於斷隨觀離欲隨觀滅隨觀入息出息我今能學斷隨觀離欲隨觀滅隨觀入息出息如是彼於見修所斷一切煩惱皆永斷故成阿羅漢諸漏永盡此後更無所應作事於所受擇已得究竟是名十六勝行修習如是名為五種修習阿那波那念多尋思行補特伽羅應於是中正勤修學愛樂寂御若於所緣有思遽務有散亂者於內各別應當親近如是觀行若於此中勤修習者尋思散動皆無所有心於所緣速疾安住深生愛樂是名第五多尋思行補特伽羅淨行所緣

如是揔名淨行所緣云何名為善巧
所緣謂此所緣略有五種一蘊善巧
巧二界善巧三處善巧四緣起善巧
五處非處善巧蘊善巧者云何蘊
云何蘊善巧謂蘊有五則色蘊受蘊
想蘊行蘊識蘊云何色蘊謂諸所
有色一切皆是四大種及四大種所
造此復若過去若未來若現在若
內若外若麁若細若劣若勝若遠若
近揔名色蘊云何受蘊謂或順樂觸
為緣諸受或順苦觸為緣諸受或順
不苦不樂觸為緣諸受復有六受身
則眼觸所生受耳鼻舌身意觸所生
受揔名受蘊云何想蘊謂有相想無
相想狹小想廣大想無量想無諸所
有無所有處想復有六想身則眼觸
所生想耳鼻舌身意觸所生想揔名
想蘊云何行蘊謂六思身則眼觸所
生思耳鼻舌身意觸所生思復有所
餘除受及想諸心法等揔名行蘊云
何識蘊謂心意識復有六識身則眼
識耳乃至舌身意識揔名識蘊前受想
行識蘊亦如此識蘊皆有過去未來現在

瑜伽師地論聲聞地第十三之 [illegible]

內外等差別如前廣說是名為蘊云何
蘊善巧謂善了知如所說蘊種種差別
性非一眾多性除此法外更無所得
無所分別是名略說蘊善巧義云何
名蘊種種差別性謂色蘊異受蘊異
乃至識蘊異是名種種差別性云何
名蘊非一眾多性謂色蘊非一眾多
品類大種所造差別故去來今等品
類差別故是名色蘊非一眾多性如
是餘蘊隨其所應皆當了知云何除
此法外更無所得無所分別謂唯蘊
可得唯事可得非離蘊外有我可得
有常恒住無變易法是可得者亦無
少法是我所有故除此外更無所得
無所分別云何界善巧謂界
有十八則眼界色界眼識界耳界聲
界耳識界鼻界香界鼻識界舌界
味界舌識界身界觸界身識界意界
法界意識界是名為界若復於彼十
八種法從別別界別別種子別別種
姓生起出現如實了知忍可審察名
界善巧如實了知十八種法從別別
界別別而轉即於因緣而得善巧是

故說此名界善巧云何處善巧謂處有十二則眼處色處耳處聲處鼻處香處舌處味處身處觸處意處法處是名為處處善巧者謂眼為增上緣色為所緣緣等無間滅意為等無間緣生起眼識及相應法耳為增上緣聲為所緣緣等無間滅意為等無間緣生起耳識及相應法如是乃至意為等無間緣此生作意為增上緣法為所緣緣生起意識及相應法如是六識身及相應法皆由三緣而得流轉謂增上緣所緣緣等無間緣若於如是諸內外處緣得善巧名處善巧云何緣起善巧謂無明緣行行緣識識緣名色名色緣六處六處緣觸觸緣受受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死乃至招集如是純大苦蘊是名緣起若復了知唯有諸法滋潤諸法唯有諸法等潤諸法唯有諸行引發諸行而彼諸行因所生故緣所生故本無而有有已散滅體是無常是無常故即是生法老法病法死法愁悴悲嘆憂苦惱法

是生法故乃至是惱法故則名為苦由是苦故不得自在其力羸劣由是因緣定無有我若於如是緣生法中由如是等種種行相善巧了達或無常智或苦智或無我智是名緣起善巧又處非處善巧當知即是緣起善巧差別此中差別者謂由處非處善巧故能正了知非不平等因果道理則善不善法有果異熟若諸善法能感可愛果異熟諸不善法能感非愛果異熟法若能如是如實了知名處非處善巧此五善巧略則為二一自相善巧二共相善巧由蘊善巧顯自相善巧由餘善巧顯共相善巧如是總名善巧所緣云何淨惑所緣謂觀下地麁性上地靜性如欲界對初靜慮乃至無所有處對非想非非想處云何麁性謂麁性有二一體麁性二數麁性體麁性者謂欲界望初靜慮雖皆具五蘊而欲界中過深重苦住增上最為鄙劣甚可猒惡是故說彼為體麁性初靜慮中則不如極靜極妙是故說彼為體靜性數麁性

者謂欲界色蘊有多品類應知應斷如是乃至識蘊亦尒是故說彼為數麁性如是上地展轉相望若體麁性若數麁性隨其所應當知亦尒如是麁性於諸上地展轉相望乃至極於無所有處一切下地苦惱增多壽量減少一切上地苦惱減少壽量增多非想非非想處唯靜唯妙更無上地勝過此故以要言之有過患義是麁性義若彼彼地中過患增多即由如是過患增多性故名為麁性若彼彼地中過患減少即由如是過患減少性故名為靜性此是世間由世俗道淨惑所緣何以故彼觀下地多諸過患如病如癰猶如毒箭不安隱性以為麁性觀於上地與彼相違以為靜性斷除下地所有煩惱始從欲界乃至上極無所有處此是暫斷非究竟斷以於後時更相續故出世間道淨惑所緣復有四種一苦聖諦二集聖諦三滅聖諦四道聖諦云何苦聖諦謂生苦老苦病苦死苦怨憎會苦愛別離苦求不得苦略說一切五取蘊

苦名苦聖諦云何集聖諦謂若愛若
後有愛若喜貪俱行愛若彼彼喜樂
愛等名集聖諦云何滅聖諦謂即此
愛等無餘斷滅名滅聖諦云何道聖
諦謂八支等聖道名道聖諦當知此
中依黑品白品果因建立故建立四聖
諦謂苦諦是黑品果集諦是黑品因
滅諦是白品果道諦是白品因能得
能證故又苦諦如病初應遍知集諦
如病因緣次應遠離滅諦如無病次
應觸證道諦如良藥復應修習及多
修習又苦諦苦義乃至道諦道義是
如是實非不如實非顛倒非是顛倒
故名為諦又彼自相無有虛誑及見
彼故無倒覺轉是故名諦問何故諸
諦唯名聖諦答唯諸聖者於是諸諦
同謂為諦如實了知如實觀見一切
愚夫不如實知不如實見是故諸諦
唯名聖諦又於愚夫唯由法尒說名
為諦不由覺悟於諸聖者俱由二種
又生苦者謂於生時發生種種身心
苦受非生自體即是其苦為苦因緣
故名為苦廣說乃至求不得苦謂由

所求不得因緣發生種種身心苦受非求不得體即是苦為苦因緣故名為苦如是當知略說一切五取蘊苦謂由生等異門唯顯了苦苦由此五取蘊苦亦顯了所餘壞苦行苦所以者何如五取蘊具攝三受如是能與如前所說苦苦為器當知此中亦即具有前所未說壞苦行苦問何故世尊苦苦一種以自聲說壞苦行苦以異門說答於苦苦中若凡若聖一切等有苦覺慧轉又苦苦性極可猒患又從先來未習慧者纔為說時則便易入又於諸諦令所調伏可化有情易得入故云何建立三種苦性謂先所說生苦乃至求不得苦即顯苦受及所依處為苦苦性如是名為建立苦苦性諸有是彼所對治法謂少是老所治無病是病所治命是死所治親愛合會是怨憎會所治非愛別離起愛別離所治所求稱遂是求不得所治復有苦受及所依處所起煩惱復有無病等順樂受處等及彼所生受所起煩惱如是總說為壞苦性此

中樂受及所依處由無常故若變若異受彼增上所生衆苦若諸煩惱於一切處正生起時纏縛其心令心變壞即生衆苦故名壞苦如世尊言入變壞心執母邑手乃至廣說又如說言住貪欲纏領受貪欲纏緣所生身心憂苦如是住瞋恚惛沉睡眠掉舉惡作疑纏領受彼纏緣所生身心憂苦由此至教第一至教諸煩惱中苦義可得壞義可得故說煩惱爲壞苦性如是名爲建立壞苦性若行苦性遍行一切五取蘊中以要言之除苦苦性除煩惱攝變壞苦性除樂受攝及所依處變壞苦性諸餘不苦不樂受俱行若彼所生若生彼緣若生住器所有諸蘊名行苦性由彼諸蘊其性無常生滅相應有一切取三受麤重之所隨逐不安隱攝不脫苦苦及以壞苦不自在轉由行苦故說名爲苦如是名爲建立行苦性又即彼愛亦名希求亦名欣欲亦名喜樂即此希求由三門轉謂希求後有及希求境界若希求後有名後有愛希求

境界復有二種謂於已得境界有喜
著俱行愛若於未得境界有希求和
合俱行愛當知此中於已得境界喜
著俱行愛名喜貪俱行愛於未得境
界希求和合俱行愛名彼彼喜樂愛
滅有二種一煩惱滅二所依滅道有
二種一有學道二無學道如是當知
名出世道淨惑所緣如是已說四種
所緣一遍滿所緣二淨行所緣三善
巧所緣四淨惑所緣云何教授謂四
教授一無倒教授二漸次教授三教
教授四證教授云何無倒教授謂無
顛倒宣說法義令其受持讀誦修學如
實出離正盡衆苦作苦邊際如是名
為無倒教授云何漸次教授謂稱時
機宜說法義先令受持讀誦淺近後
方令彼學深遠處又為令入初諦現
觀先教苦諦後集滅道又為令得靜
慮等至先教最初靜慮等至後教其
餘靜慮等至如是等類應知名為漸
次教授云何教教授謂從尊重若似
尊重違餘瑜伽軌範親教或諸如来
或佛弟子所開正教即如其教不增

不緘教授於他名教教授云何證教授謂如自己獨處空閑所得所觸所證諸法為欲令他得觸證故方便教授名證教授復有諸相圓滿教授其事云何謂由三種神變教授三神變者一神境神變二記說神變三教誡神變由神境神變能現種種神通境界令他於已生極尊重由彼於已生尊重故於屬耳聽瑜伽作意極生恭敬由記說神變能尋求他心行差別由教誡神變如根如行如所悟入為說正法於所修行能正教誡故三神變能攝諸相圓滿教授

# 瑜伽師地論卷第二十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第二十八　聽

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之三

云何為學謂三勝學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何增上戒學謂安住具戒等如前廣說是名增上戒學云何增上心學謂離欲惡不善法有尋有伺離生喜樂入初靜慮具足安住乃至能入第四靜慮具足安住是名增上心學又諸無色及餘所有等持等等至亦皆名為增上心學然依靜慮能最初入聖諦現觀正性離生非全遠離一切靜慮能成此事是故靜慮最為殊勝故偏說為增上心學云何增上慧學謂於四聖諦等所有如實智見是名增上慧學問何緣唯有三學非少非多答建立定義故智所依義故辨所作義故建立定義者謂增上戒學所以者何由戒建立心一境性能令其心觸三摩地智所依義者謂增上心學所以者何

由正定心念一境性於所知事有如
實智如實見轉辦所作義者謂增
上慧學所以者何由善清淨若智若
見能證究竟諸煩惱斷以煩惱斷是
自義利是勝所作過此更無勝所作
故由是因緣唯有三學問何緣三學
如是次第答先於尸羅善清淨故便
無憂悔無憂悔故歡喜安樂由有樂
故心得正定心得定故能如實知能
如實見如實知見故能起猒猒故離
染由離染故便得解脫得解脫故證
無所作究竟涅槃如是最初修習淨
戒漸次進趣後證無作究竟涅槃是
故三學如是次第問何緣三學名為
增上戒心慧耶答所趣義故最勝義
故名為增上云何所趣義謂為趣增
上心而修淨戒名增上戒學為趣增
上慧而修定心名增上心學為趣煩
惱斷而修智見名增上慧學如是名
為所趣義故名為增上云何最勝義
謂若增上戒學若增上心學若增上
慧學唯於聖教獨有此三不共外道
如是名為最勝義故名為增上又或

有增上心學能引發增上慧學或有增上慧學能引發增上心學謂聖弟子未得根本靜慮先學見跡後為進斷修道所斷一切煩惱正勤加行修念覺支乃至修捨覺支是名增上慧學引發增上心學增上心學引發增上慧學者如前已說又或有增上戒學無增上心無增上慧或有增上戒學亦有增上心唯無增上慧非有增上慧學而無增上戒及無增上心是故若有增上慧學當知必定具足三學於此建立三種學中諸瑜伽師當勤修學復有三種補特伽羅依此三學入諦現觀何等為三一未離欲二倍離欲三已離欲當知此中於一切欲全未離者勤修加行入諦現觀既於諸諦得現觀已證預流果倍離欲者當於尒時證一來果已離欲者當於尒時證不還果復有三根一未知欲知根二已知根三具知根云何建立如是三根謂於諸諦未現觀者加行勤修諸諦現觀依此建立未知欲知根若於諸諦已得現觀而居有學

依此建立已知根若阿羅漢所作已
辦住無學位依此建立具知根復有
三解脫門一空解脫門二無願解脫
門三無相解脫門云何建立三解脫
門謂所知境略有二種有及非有有
有二種一者有為二者無為於有為
中且說三界所繫五蘊於無為中且
說涅槃如是二種有為無為合說名有
若說於我或說有情命者生者等是
名非有於有為中見過失故見過患
故無所祈願無祈願故依此建立無
願解脫門於有為中無祈願故便於
涅槃深生祈願見極寂靜見甚微妙
見永出離由於中見永出離故依此
建立無相解脫門於其非有無所有
中非有祈願非無祈願如其非有還
則如是知為非有見為非有依此建
立空解脫門是名建立三解脫門
云何隨順學法謂有十種違逆學法
對治彼故應知十種隨順學法云何
十種違逆學法一者所有母邑少年
盛壯可愛形色是正修學善男子等
上品障㝵二者於薩迦耶所攝諸行

生起愛著三者嬾惰懈怠四者薩迦耶見五者依於段食貪著美味六者於諸世間種種戲論非一衆多別別品類所思念中發欲貪愛七者思惟諸法瑜伽作意所有過患此復云何謂十一種一於諸諦寶蘊業果中猶預疑惑二樂修斷者身諸麤重三有愒緩者於修止觀過患作意惛沉睡眠眩瞢其心令心極略四太猛精進者身疲心惱五太劣精進者不得勝進善品衰退六於少利養名譽稱讚隨一樂中深生欣喜七擇舉不靜踊躍躁擾八於薩迦耶永滅涅槃而生驚恐九於諸言說非量加行言論太過雖說法論而好斯伏起諍方便十於先所見所聞所受非一衆多別別品類諸境界中心馳心散十一不應思處而強思惟應知是名思惟諸法瑜伽作意所有過患八者於諸靜慮等至樂中深生愛味九者樂欲證入無相定者於諸行中隨順流散十者觸身苦受乃至奪命苦受時貪愛壽命希望存活隨此希望傷歎憂悶是

名十種違逆學法云何對治如是十種違逆學法隨順學法謂有十種一不淨想二無常想三無常苦想四苦無我想五厭逆食想六一切世間不可樂想七光明想八離欲想九滅想十死想如是十想善修善習善多修習能斷十種障㝵學法違逆學法當知此中有四光明一法光明二義光明三奢摩他光明四毗鉢舍那光明依此四種光明增上立光明想令此義中意取能斷惡權諸法瑜伽作意障㝵法者當知此中復有十種隨順學法何等為十一者宿因二者隨順教三者如理加行四者無間殷重所作五者猛利樂欲六者持瑜伽力七者止息身心麤重八者數數觀察九者無有怯弱十者離增上慢云何宿因謂先所習諸根成熟諸根積集云何隨順教謂所說教無倒漸次云何如理加行謂如其教無倒修行如修行能生正見云何無間殷重所作謂由如是正加行故於諸善品不虛捨命能積習漸有善品云何猛利樂欲謂

如有一於上解脫發生希慕謂我何時當於是處能具足住如諸聖者於是處所具足而住云何持瑜伽力謂二因緣能令獲得持瑜伽力一者本性是利根故二者長時串修習故云何止息身心麤重謂如有一或由身勞身乏發身麤重發心麤重此因易脫威儀而便止息或由太尋太伺發身麤重發心麤重此因內心寂止方便而便止息或由心略心劣惛沉睡眠之所纏遶發身麤重發心麤重此因增上慧法毗鉢舍那順淨作意而便止息或由本性煩惱未斷有煩惱品身心麤重未能捨離此因相續勤修正道而便止息云何數數觀察謂依尸羅數數觀察惡作不作數數觀察善作而作於其惡作不作不轉於其善作不作不退於其惡作作而棄捨於其善作作而不捨又於煩惱斷與未斷觀察作意增上力故數數觀察若知已斷便生歡喜若知未斷則便數數勤修正道云何無有怯弱謂於後時應知應見應證得中未知

未見未證得故發生怯弱其心勞倦其心匱積彼既生已而不堅執速能斷滅云何離增上慢謂於所得所觸所證無增上慢離顛倒執於真所得起於得想於真所觸起於觸想於真所證起於證想如是十法於樂修學諸瑜伽師所應修學初中後時恒常隨順無有違逆是故名為隨順學法云何瑜伽壞謂壞瑜伽略有四種何等為四一者畢竟瑜伽壞二者暫時瑜伽壞三者退失所得瑜伽壞四者邪行所作瑜伽壞畢竟瑜伽壞者謂無種姓補特伽羅何以故由彼身中無能趣向涅槃法故畢竟失壞出世瑜伽暫時瑜伽壞者謂有種姓補特伽羅何以故由彼身中有能趣向涅槃法故雖闕外緣時經久遠定當緣會修習瑜伽令其現起善修習已當般涅槃是故說彼所有瑜伽暫時失壞退失所得瑜伽壞者謂如有一退失所得所觸所證若智若見若安樂住邪行所作瑜伽壞者謂如有一不如正理精勤修行雖多用功無所成辦

不能成辦一切瑜伽亦非善法又如
有一多諸煩惱性多塵穢而識聰銳
覺慧猛利成俱生覺善攝所聞於聞
究竟或少或多或住空閑有在家者
及出家者為性質直来至其所因為
說法令心歡喜又行矯詐妄現種種
身語相應調善所作由是因緣招集
利養恭敬稱頌大福德想及得種種
衣食卧具病緣醫藥資身什物為諸
國王大臣居士乃至商主恭敬尊重
成共謂之是阿羅漢或於隨彼廻轉
弟子若諸出家若在家衆戀著親愛
隨順而轉為多招引復生是念此諸
出家在家弟子信順於我咸共謂我
是阿羅漢彼若依於瑜伽作意止觀
等處来請問我我得彼問或不能對
彼因是事當於我所捨信向心不復
謂我是阿羅漢由斯退失利養恭敬
我於今者應自思惟籌量觀察安立
瑜伽彼由是事增上力故躭著利養
恭敬名譽獨處空閑自謫思惟籌量
觀察安立瑜伽然此瑜伽不順契經
不現戒律違逆法性若諸比丘善持

三藏彼於其所覆自瑜伽不欲開示若諸在家出家弟子於此瑜伽私竊教示不令彰顯所以者何恐有善持三藏教者聞彼如是瑜伽處已以經撿驗不順契經以律顯照不現戒律以法觀察違逆法性由是因緣便不信受以不信言詰難於我諍競舉發由是國王大臣居士乃至饒財長者商主不復恭敬尊重於我更不獲得衣食卧具病緣醫藥資身什物彼由貪著利養恭敬增上力故於非法中起於法想起覆藏想起惡欲樂顯發開示非法為法諸有忍許彼所見者亦於非法起是法想愚癡頑鈍於非法中起法想故雖如其教精進修行當知一切皆是邪行如是名為邪行所作瑜伽失壞像似正法非真正法能障正法諸有比丘勤修靜慮是瑜伽師於此四種瑜伽壞法應正遍知當遠捨離

云何瑜伽謂四瑜伽何等為四一信二欲三精進四方便當知其信有二行相及二依處二行相者一信順行

於三淨行精勤二依處謂一觀察諸
法道理依處二信解精勤加行力
勝處欲有四種何等為四一為證得
欲二為請問欲三為修集資糧欲四
為隨順瑜伽欲為證得欲者謂如有
一於上解脫發生希樂如前廣說為
請問欲者謂有一生希慕已往詣
伽藍諮請有識同梵行成就尊[illegible]
勞智者所為請未聞為聞究竟為除
集資糧欲者謂如有一為戒律儀清
淨為根律儀清淨故於食知量初[illegible]
夜覺寤正知而住精勤修習[illegible]
為隨順瑜伽欲者謂如有一於[illegible]加行發
重加行能習近修多修習[illegible]欲
樂欲有所作精進有四何等為四一
為聞精進二為思精進三為修精進
四為障淨精進為聞精進者謂為聽
未聞聞已究竟覺勤心勇猛[illegible]安加行
為思精進者謂如所聞法獨處空閑
思惟其義審量觀察為修精進者謂
入寂靜於所聞思法修止觀為淨
障精進者晝夜繫念勤修精進從覆
三[illegible]心[illegible]

瑜伽師地論卷第二十八

又精進方便有四謂尸羅律儀增上力故善守其念善守念故能無放逸防護其心修諸善法無放逸故心正於內修奢摩他增上慧法毗鉢舍那與四瑜伽有十六種當知此中初由信故於應得義深生信解信應得已為諸善法生起樂欲生樂欲故晝夜策勵安住精勤堅固勇猛發精進已攝受方便能得未得能觸未觸能證未證故此四法說名瑜伽

云何作意謂四作意何等為四一力勵運轉作意二有間運轉作意三無間運轉作意四無功用運轉作意云何力勵運轉作意謂初修業者令心於內安住等住或於諸法無倒簡擇方等等持所修作意令時作意力勵運轉由極勵力折挫其心令住一境故名力勵運轉作意云何有間運轉作意謂得所修作意也出世道淨於勝進于無作意由三摩地惡所間雜於日一向綿綿行轉故名有間運轉作意云何無間運轉作意謂從了於下意已後乃至加行究竟作意長

瑜伽師地論卷第 [illegible] 鄰

名無間運轉作意云何無功用運轉
作意謂加行究竟果作意是名無功
用運轉作意復有所餘四種作意一
隨順作意二對治作意三順清淨作
意四順觀察作意云何隨順作意謂
於所緣深生猒壞遮正加行而未斷
滅云何對治作意謂能斷滅云何順
清淨作意謂心下劣取淨妙相策令
歡悅云何順觀察作意謂觀察作意
由此作意增上力故順觀煩惱斷與
未斷問於所緣境正作意時思惟幾
相答四何等為四一所緣相二因緣
相三應遠離相四應修習相所緣相
者謂所知事同分影像明了顯現因
緣相者謂三摩地資糧積集隨順教
導與修俱行猛利樂欲於可猒法深
生猒患能審遍知亂與不亂他不惱
觸或人所作或非人作或音聲作或
功用作若毗鉢舍那所為上首內略
其心極猛盛觀後因緣相若奢摩他
所為上首發起勝觀極猛盛止後因緣
相應遠離相復有四種一者沉相二
者掉相三者著相四者亂相沉相者

謂由所緣相因緣相故令心下劣掉動者謂由所緣相因緣相故令心高舉著者謂由所緣相因緣相故令心於境起染起著作諸惱亂亂相者謂由所緣相因緣相故令心於外馳散擾動如是諸相如前等引地中已說問如是作意於所緣境起勝解時有幾勝解答九何等為九一有光淨勝解二無光淨勝解三遲鈍勝解四捷利勝解五狹小勝解六廣大勝解七無量勝解八清淨勝解九不清淨勝解有光淨勝解者謂於光明相澄心善取與光明俱所有勝解無光淨勝解者謂於光明相不能善取與闇昧俱所有勝解遲鈍勝解者謂鈍根身中所有勝解捷利勝解者謂利根身中所有勝解狹小勝解者謂狹小信欲俱行勝解及狹小所緣意解勝解如是作意狹小故及所緣狹小故名狹小勝解廣大勝解者謂廣大信欲俱行勝解及廣大所緣意解勝解如是作意廣大故及所緣廣大故名廣大勝解無量勝解者謂無邊無際

信欲俱行勝解及無邊無際所緣意解勝解如是作意無量故及所緣無量故名無量勝解清淨勝解者謂已善修已成滿已究竟俱行勝解不清淨勝解者謂未善修未成滿未究竟俱行勝解問修瑜伽者凡有幾種瑜伽所作荅四何等為四一所依滅二所依轉三遍知所緣四愛樂所緣所依滅及所依轉者謂勤修習瑜伽作意故所有麤重俱行所依漸次而滅所有輕安俱行所依漸次而轉是名所依滅及所依轉瑜伽所作遍知所緣及愛樂所緣者謂或有遍知所緣愛樂所緣與所依滅轉而為上首由此遍知所緣愛樂所緣增上力故令所依滅及所依轉或有遍知所緣愛樂所緣用所依清淨而為上首由此所依清淨增上力故令遍知所緣得善清淨及愛樂所緣得善清淨於其所作成辦時轉是名四種修瑜伽者瑜伽所作

問修瑜伽師凡有幾種荅三何等為三一初修業瑜伽師二已習行瑜伽

謂三已度作意瑜伽師云何初修業瑜伽師謂有二種初修業者一於作意初修業者二淨煩惱初修業者云何於作意初修業者謂初修業補特伽羅安住一緣勤修作意乃至未得所修作意未能觸證心一境性云何淨煩惱初修業者謂已證得所修作意於諸煩惱欲淨其心發起攝受正勤修習了相作意名淨煩惱初修業者云何已習行瑜伽師謂除了相作意於餘乃至加行究竟五作意中已善修習云何已度作意瑜伽師謂住加行究竟果作意位中由此超過加行方便所修作意安住修果是故說名已度作意又始從修習善法欲已去乃至未起順決擇分善根於尒所時名初修業若已起順決擇分善根所謂煖頂隨順諦忍世第一法名已習行若已證入正性離生得諦現觀不由他緣於佛聖教不為餘緣之所引奪當於尒時名度作意由彼超過他緣作意住非他緣所有作意是故名為已度作意云何瑜伽修謂有二種一

若想依二者菩提分依

云何想修謂或修世間道時於諸下地修過患想或修涅槃道時於斷界離欲界滅界觀見最勝寂靜功德修習斷想離想滅想或修奢摩他時修習止品上下想或修毗鉢舍那時修習觀品前後想上下想者謂觀察此身如其所住如其所願上從頂上下至足下種種雜類不淨充滿謂此身中所有種種髮毛爪齒如前廣說前後想者謂如有一於所觀相殷勤懇到善取善思善了善達謂住觀於坐坐觀於卧或在後行觀察前行此則顯示以毗鉢舍那行觀察三世緣生諸行謂若說言住觀於坐此則顯示以現在作意觀察未來所知諸行所以者何現在作意位已現生故說名為住未來所知位未現生故臨欲起故說名為坐若復說言坐觀於卧此則顯示以現在作意觀察過去所知諸行所以者何現在作意位臨欲滅故說名為坐過去所知位已謝滅故說名為卧若復說言或在後行觀

發前行此則顯示以現在作意觀無間滅現行作意所以者何若已生起無間謝滅所取作意說名前行若此無間新新生起能取作意取前無間已謝滅者說名後行當知此中為修止觀修彼二品勝光明想是名想修

云何菩提分修謂於三十七菩提分法親近積集若修若習若多修習是名菩提分修何等名為三十七種菩提分法謂四念住四正斷四神足五根五力七覺支八聖道四念住者一身念住二受念住三心念住四法念住四正斷者一於已生惡不善法為令斷故生欲策勵發勤精進策心持心正斷二於未生惡不善法為不生故生欲策勵發勤精進策心持心正斷三於未生善法為令生故生欲策勵發勤精進策心持心正斷四於已生善法為欲令住令不忘失令修圓滿令倍修習令其增長令其廣大生欲策勵發勤精進策心持心正斷四神足者一欲三摩地斷行成就神足二勤三摩地斷行成就神足三心三

摩地斷行成就神足四觀三摩地斷行成就神足五根者一信根二精進根三念根四定根五慧根五力者一信力二精進力三念力四定力五慧力七覺支者一念等覺支二擇法等覺支三精進等覺支四喜等覺支五安等覺支六定等覺支七捨等覺支八支聖道者一正見二正思惟三正語四正業五正命六正精進七正念八正定

今於此中云何為身云何於身住循身觀云何為念云何念住略說身相有三十五謂內身外身根所攝身非根所攝身有情數身非有情數身麁重俱行身輕安俱行身能造身所造身名身色身那落迦身傍生身祖父國身人身天身有識身無識身中身表身變異身不變異身女身男身半擇迦身親友身非親友身中庸身劣身中身妙身幼身少身老身如是名為身相差別住循身觀略有三種謂依身增上聞思修慧由此慧故於一切身一切相正觀察正推求隨觀隨

覺令謂依身增上受持正法思惟法
義脩習作證於文於義脩作證中心
無忘失若審思惟我於正法為正受
持為不尒耶於彼彼義慧善了達為
不尒耶善能觸證彼彼解脫為不尒
耶如是審諦安住其念名為念住又
為守護念為於境無染為安住所緣
名為念住為守護念者謂如說言先
守護念若常委念為於境無染者謂
如說言念守護心行平等位不取其
相不取隨好廣說乃至守護意根脩
意根律儀為安住所緣者謂如說言
於四所緣安住其念謂於遍滿所緣
淨行所緣善巧所緣淨惑所緣由此
三相善住其念故名念住云何為受
謂樂受苦受不苦不樂受樂身受苦
身受不苦不樂身受如說身受心受
亦尒樂有愛味受苦有愛味受不苦
不樂有愛味受無愛味受依耽著受
當知亦尒樂依出離受苦依出離受
不苦不樂依出離受如是總有二十
一受或九種受云何為心謂有貪心
離貪心有瞋心離瞋心有癡心離癡

心略心散心下心舉心不掉心
寂靜心不寂靜心定心不定心善修
心不善修心善解脫心不善解脫心
如是總有二十種心云何為法謂若
貪貪毗奈耶法若瞋瞋毗奈耶法若
癡癡毗奈耶法若略若散法若下若
舉法若掉不掉法若寂靜不寂靜法
若定不定法若善修不善修法若善
解脫不善解脫法如是當知建立黑
品白品染品淨品二十種法又樂受
若謂順樂受觸為緣所生平等受受
所攝是名樂受此若五識相應名身
受若意識相應名心受如順樂受觸
如是順苦受觸順不苦不樂受觸為
緣所生不平等受受所攝非平等非
不平等受受所攝是名苦受不苦不
樂受此若五識相應名身受若意識
相應名心受如是諸受若隨順涅槃
隨順決擇畢竟出離畢竟離垢畢竟
能令梵行圓滿名無愛味受若墮於
界名有愛味受若色無色界繫若隨
順離欲名依出離受若欲界繫若不
順離欲名依耽嗜受又有貪心者謂

於可愛所緣境事貪纏所纏離貪心者謂即遠離如是貪纏有瞋心者謂於可憎所緣境事瞋纏所纏離瞋心者謂即遠離如是瞋纏有癡心者謂於可愚所緣境事癡纏所纏離癡心者謂即遠離如是癡纏如是六心當知皆是行時所起三煩惱品及此三品對治差別略心者謂由正行於內所緣繫縛其心散心者謂於外五妙欲隨順流散下心者謂惛沉睡眠俱行舉心者謂於淨妙所緣明了顯現掉心者謂大舉故掉纏所掉不掉心者謂於舉時及於略時得平等捨寂靜心者謂從諸蓋已得解脫不寂靜心者謂從諸蓋未得解脫言定心者謂從諸蓋得解脫已復能證入根本靜處不定心者謂未能入善修心者謂於此定長時串習得隨所欲得無艱難得無梗澁速能證入不善修心者與此相違應知其相善解脫心者謂從一切究竟解脫不善解脫心者謂不從一切不究竟解脫如是十四種心當知皆是住時所起依淨蓋地住時所

起有八種心謂從略心散心乃至寂
靜不寂靜心依淨煩惱地住時所起
有六種心謂定心不定心乃至善解
脫不善解脫心又於內有蓋能自了
知我有諸蓋於內無蓋能自了知我
無諸蓋如彼諸蓋未生而生亦能了
知如彼諸蓋生已散滅亦能了知於
眼有結乃至於意有結能自了知我
有眼結乃至我有意結於眼無結乃
至於意無結能自了知我眼無結乃
至我意無結如彼眼結乃至意結未
生而生亦能了知如彼諸結生已散
滅亦能了知於內有念等覺支能自
了知我有念等覺支於內無念等覺
支能自了知我無念等覺支如念等
覺支未生而生亦能了知如生已住
不忘修滿倍復修習增長廣大亦能
了知如念等覺支如是擇法精進喜
安定捨等覺支當知亦尒若能如是
如實遍知諸雜染法自性因緣過患
對治是為法念住體如說於身住循
身觀念及念住如是於受於心於法
隨其所應當知亦尒云何於內身等

住循身等觀云何於外身等住循身等觀云何於內外身等住循身等觀謂若緣內自有情數身色為境住循身觀是名於內身住循身觀若緣外非有情數色為境住循身觀是名於外身住循身觀若緣外他有情數身色為境住循身觀是名於內外身住循身觀若緣依內自有情數身色所生受心法為境住循三觀是名於內受心法住循受心法觀若緣依外非有情數色所生受心法為境住循三觀是名於外受心法住循受心法觀若緣依外他有情數身色所生受心法為境住循三觀是名於內外受心法住循受心法觀復有差別謂若緣根所攝有執有受色為境是名於內身住循身觀若緣非根所攝無執無受色為境是名於外身住循身觀若緣非根所攝有執有受色為境是名於內外身住循身觀如是若緣依前三色所生受心法為境隨其所應當知即是住循三觀復有差別謂若緣自內定地輕安俱行色為境是名於

内身住循身觀若緣自内不定地麁重俱行色為境是名於外身住循身觀若緣他輕安俱行麁重俱行色為境是名於内外身住循身觀如是若緣依前三色所生受心法為境隨其所應當知即是住循三觀復有差別謂若緣内能造大種色為境是名於内身住循身觀若緣外能造大種色為境是名於外身住循身觀若緣依能造大種色所生根境所攝造色為境是名於内外身住循身觀如是若緣依前三色所生受心法為境隨其所應當知即是住循三觀復有差別謂若緣有識身内色為境是名於内身住循身觀若緣無識身有情數青瘀等位色為境是名於外身住循身觀若緣無識身色於過去時有識性有識身色於未來時無識性相似法性平等法性為境是名於内外身住循身觀如是若緣依前三色所生受心法為境隨其所應當知即是住循三觀復有差別謂若緣自中身髮毛爪齒等相為境是名於内身住循身

觀若緣他中身髮毛爪齒等相為境是名於外身住循身觀若緣內表身變異不變異青瘀等相及緣外表身變異不變異青瘀等相相似法性平等法性為境是名於內外身住循身觀如是若緣依前三色所生受心法為境隨其所應當知即是住循三觀如是等類身受心法諸差別門當知多種今於此中且顯少分諸門差別又為對治四顛倒故世尊建立四種念住謂為對治於不淨中計淨顛倒立身念住以佛世尊於循身念住中宣說不淨相應可憎怕路若能於此多分思惟便於不淨斷淨顛倒為欲對治於諸苦中計樂顛倒立受念住以於諸受住循受觀如實了知諸所有受皆悉是苦便於諸苦斷樂顛倒為欲對治於無常中計常顛倒立心念住以能了知有貪心等種種差別經歷彼彼日夜刹那瞬息須臾非一衆多種種品類心生滅性便於無常斷常顛倒為欲對治於無我中計我顛倒立法念住由彼先來有有我見

等諸煩惱故無無我見等諸善法故於諸蘊中生起我見以於諸法住循法觀如實了知所計諸蘊自相共相便於無我斷我顛倒復有差別謂諸世間多於諸蘊唯有蘊性唯有法性不如實知撥計有我依止於身由依身故受用苦樂受苦樂者由法非法有染有淨為欲除遣我所依事愚故立身念住為欲除遣我所領受事愚故立受念住為欲除遣於心意識執我愚者我事愚故立心念住為欲除遣所執我我心能染淨事愚故立法念住復有差別謂若依此造作諸業若為此故造作諸業若造業者若由此故造作諸業為總顯示如是一切立四念住當知此中依止於身造作諸業為求受故造作諸業心能造業由善不善法能造諸業復有差別謂若依此有染有淨若為此故起染起淨若染淨者若由此故成染成淨總為顯示如是一切立四念住當知此中依止於身有染有淨為求受故起染起淨心染淨者由諸

法故成染成淨問念住何義荅若於此住念若由此住念皆名念住於此住念者謂所緣念住由此住念者謂若慧若念攝持於定是自性念住所餘相應諸心心法是相雜念住又由身受心法增上所生善有漏無漏道皆名念住此復三種一聞所成二思所成三修所成聞思所成唯是有漏修所成者通漏無漏

瑜伽師地論卷第二十八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第二十九

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第二瑜伽處之四

如是於四念住串習行故已能除遣麁麁顛倒已能了達善不善法從此無間於諸未生惡不善法為不生故於諸已生惡不善法為令斷故於其未生一切善法為令生故於其已生一切善法為令住令不忘失廣說如前乃至攝心持心云何名為惡不善法謂欲纏染汙身語意業是身語意惡行所攝及能起彼所有煩惱若未和合未現在前說名未生若已和合已現在前說名已生云何名為一切善法謂若彼對治若蓋對治若結對治未生已生應知如前惡不善法若時未生惡不善法先未和合為令不生發起希願我當令彼一切一切皆不復生是名於諸未生惡不善法為不生故生欲若時已生惡不善法先已和合為令斷故發起希願我當

於彼一切一切皆不忍受斷滅除遣
是名於諸已生惡不善法為令斷故
生欲又彼一切惡不善法或緣過去
事生或緣未來事生或緣現在事生
如是彼法或緣不現見境或緣現見
境若緣過去未來事境是名緣不現
見境若緣現在事境是名緣現見境
當知此中於緣不現見境惡不善法
其未生者欲令不生其已生者欲令
永斷自策自勵是名策勵於緣現見
境惡不善法其未生者欲令不生其
已生者欲令永斷勇猛正勤是名發
勤精進所以者何要當堅固自策自
勵勇猛正勤方能令彼或不復生或
永斷滅又於下品中品諸纏其未生
者欲令不生其已生者欲令永斷故
自策勵於上品纏其未生者欲令不
生其已生者欲令永斷發勤精進又
若行於過去境界如是行時不令煩
惱緣彼生起設復失念暫時生起而
不忍受速能斷滅除遣變吐如緣過
去若行未來當知亦尒如是未生惡
不善法能令不生生已能斷是名策

勵若行現在所緣境界如是行時不令煩惱緣彼生起設復失念暫時生起而不忍受速能斷滅除遣變吐如是未生惡不善法能令不生生已能斷是名發勤精進又或有惡不善法唯由分別力生非境界力或有惡不善法由分別力生亦境界力唯由分別力生非境界力者謂於住時思惟過去未來境界而生於彼由思惟力生亦境界力者謂於行時緣現在境界而生於彼當於尒時決定亦有非理分別當知此中惡不善法唯由分別力生非境界力者彼若未生能令不生生已能斷是名策勵若由分別力生亦境界力者彼若未生能令不生生已能斷是名發勤精進於其未生一切善法為令生故生欲者謂於未得未現在前所有善法為欲令得令現在前發心希願發起猛利求獲得欲求現前欲而現在前是名於其未生一切善法為令生故生欲於其已生一切善法為欲令住令不忘失令修圓滿生欲者謂已獲得已現在

前所有善法是名已生善法於此善法已得不失已得不退依是說言為欲令住於此善法明了現前無闇鈍性依是說言令不忘失於此善法已得現前數數修習成滿究竟依是說言令修圓滿於此善法發心希願發起猛利求堅住欲求不忘欲求修滿欲而現在前是名於其已生一切善法為欲令住令不忘失令修圓滿生欲策勵者為於已得令現前故發勤精進者為於未得令其得故又策勵者於已生善為欲令住令不忘故發勤精進者令修滿故又於下品中品善法未生令生生已令住令不忘失是名策勵於上品善法未生令生生已乃至令修圓滿是名發勤精進言策心者謂若心於修奢摩他一境性中正勤方便於諸未生惡不善法為令不生廣說乃至於其已生一切善法為欲令住令不忘失令修圓滿由是因緣其心於內極略下劣或恐下劣觀見是已尒時隨取一種淨妙舉相慇懃策勵慶悅其心是名策心云

何持心謂修舉時其心掉動或恐掉動觀見是已爾時還復於內略攝其心修奢摩他是名持心如是四種亦名正勝謂於黑品諸法其未生者為令不生其已生者為令斷滅生欲策勵發勤精進策心持心是二正勝於白品諸法其未生者為欲令生如前黑品廣說應知是二正勝如是四種亦名正斷一名律儀斷謂於已生惡不善法為令斷故生欲策勵乃至廣說二名斷斷謂於未生惡不善法為不生故生欲策勵乃至廣說由於已生惡不善事應修律儀令其斷滅不應忍受由是因緣名律儀斷於其未生惡不善事為欲令彼不現行斷為欲令彼不現前斷為斷故斷故名斷斷三名修斷謂於未生一切善法為令生故廣說乃至策心持心由於善法數修數習先所未得能令現前能有所斷故名修斷四名防護斷謂於已生一切善法為欲令住廣說乃至策心持心由於已得已現在前諸善法中遠離放逸修不放逸能令善法

住不忘失修習圓滿防護已生所有善法能有所斷故名防護斷如是廣辨四正斷已復云何知此中略義謂為顯示於黑白品捨取事中增上意樂圓滿及加行圓滿是故宣說四種正斷當知此中由生欲故增上意樂圓滿由自策勵發勤精進策心持心故加行圓滿修瑜伽師唯有尒所正應作事謂為斷滅所應斷事及為獲得所應得事先當生起希願樂欲為斷諸纒復應時時正勤修習止舉捨相為斷諸纒及隨眠故更應修集對治善法為現如是一切所作說四正勝及四正斷是名略義從此復修四三摩地謂欲三摩地勤三摩地心三摩地觀三摩地當知由欲增上力所得三摩地名欲三摩地由勤增上力所得三摩地名勤三摩地由心增上力所得三摩地名心三摩地由觀增上力所得三摩地名觀三摩地若於是時純生樂欲生樂欲已於諸所有惡不善法自性因緣過患對治正審思察起一境念於諸善法自性因緣

功德出離正審思察住一境念即由如是多修習故觸一境性於諸所有惡不善法現行諸纏能令遠離而未永害煩惱隨眠是名欲增上力所得三摩地若於過去未來現在所緣境界能順所有惡不善法能順所有下中上品煩惱纏中其未生者為令不生其已生者為令斷滅自策自勵發勤精進行彼所緣於彼境界自性因緣過患對治正審思察住一境念即由如是多安住故能正生起心一境性於諸所有惡不善法現行諸纏能令遠離而未永害煩惱隨眠是名勤增上力所得三摩地若復策發諸下劣心或復制持諸掉舉心又時時間修增上捨由是因緣於諸所有惡不善法若能隨順惡不善法及諸善法若能隨順所有善法自性因緣過患功德對治出離正審思察住一境念即由如是多安住故能正生起心一境性廣說乃至是名心增上力所得三摩地若於能順惡不善法作意思惟為不如理復於能順所有善法作

意思惟以為如理如是遠離彼諸纏故及能生起諸纏對治定為上首諸善法故能令所有惡不善法皆不現行便自思惟我今為有現有惡不善法不覺知耶為無現無惡不善法不覺知耶我令應當循審觀察彼由觀察作意增上力故自正觀察斷與未斷正審思察住一境念即由如是多安住故能正觸證心一境性由是因緣離增上慢如實自知我唯於纏心得解脫未於一切一切隨眠心得解脫我唯獲得及已修習諸纏對治定為上首所有善法而未獲得及未修習隨眠對治是名觀增上力所得三摩地彼由如是四三摩地增上力故已遠諸纏復為永害一切一切惡不善法諸隨眠故及為修集能對治彼諸善法故便更生起樂欲策勵廣說如前修四正斷加行道理彼於如是正修習時有八斷行為欲永害諸隨眠故為三摩地得圓滿故差別而轉何等名為八種斷行一者欲謂起如是希望樂欲我於何時修三摩地當

瑜伽師地論第二十九卷 [illegible]

得圓滿我於何時當能斷滅惡不善法所有隨眠二者策勵謂乃至修所有對治不捨加行三者信謂不捨加行正安住故於上所證深生信解四者安謂清淨信而為上首心生歡喜心歡喜故漸次息除諸惡不善法品麁重五者念謂九種相於九種相安住其心奢摩他品能攝持故六者正知謂毗鉢舍那品慧七者思謂心造作於斷未斷正觀察時造作其心發起能順止觀二品身業語業八者捨謂行過去未來現在隨順諸惡不善法中心無染汙心平等性由二因緣於隨眠斷分別了知謂由境界不現見思及由境界現見捨故如是名為八種斷行亦名勝行如是八種斷行勝行即是為害隨眠瑜伽此中欲者即是彼欲此中策勵即彼精進此中信者即是彼信此中安念正知思捨即彼方便如是此中若先欲等四三摩地若今所說八種斷行於為永斷所有隨眠圓滿成辦三摩地時一切總名欲三摩地斷行成就神足勤三

靡地斷行成就神足心三摩地斷行成就神足觀三摩地斷行成就神足問何因緣故說名神足答如有足者能往能還騰躍勇健能得能證世間所有殊勝之法世殊勝法說名為神彼能到此故名神足如是若有如是諸法有三摩地圓滿成辦彼心如是清淨鮮白無諸瑕穢離隨煩惱安住正直有所堪能獲得不動能往能還騰躍勇健能得能證出世間法由出世法最勝自在是最勝神彼能證此故名神足彼由如是勝三摩地為所依持勝三摩地為所依止能進修習增上心學增上慧學所有瑜伽由進修習此瑜伽故於他大師弟子所證深生勝解深生淨信此清淨信增上義故說名信根聞於何增上答於能生起出世間法而為上首及於能起精進念定慧為其增上餘精進等於能生起出世間法及於能起展轉乃至慧為其增上乃至其慧唯於能起出世間法為其增上是故信等說名五根若復了知前後所證而有差別

隨此能於後後所證出世間法深生勝解深生淨信此清淨信難伏義故說名信力問誰不能伏答此清淨信若天若魔若諸沙門若婆羅門若餘世間無有如法能引奪者諸煩惱纏亦不能屈故名難伏此為上首此為前行餘精進等亦名為力由此諸力具大威勢摧伏一切魔軍勢力能證一切諸漏永盡是故名力當觀此中信根信力即四證淨中所有淨信何以故以其證入正性離生所有證淨皆由此因此緣此序由彼即是此增上果是故世尊就其因果相屬道理說言當觀即彼證淨非即彼體非即彼相當觀此中精進根力即四正斷中所有精進此何正斷謂能永斷見道所斷一切煩惱方便正斷此中意說如是正斷由此正斷畢竟能斷所有諸惡不善法故當觀此中念根念力即四念住中所有正念謂四念住能無餘斷一切顛倒當觀此中定根定力即四靜慮中所有正定謂諸靜慮能為方便證不還果當觀此中慧

根慧力即四聖諦中所有正智謂聖
諦智於四聖諦能證現觀得沙門果
即由如是諸根諸力漸修漸習漸多
修習為因緣故便能發起下中上品
順決擇分四種善根何等為四一煖
二頂三順諦忍四世第一法譬如有
人欲以其火作火所作為求火故下
安乾木上施鑽燧精勤策勵勇猛鑽
求彼於如是精勤策勵勇猛鑽時於
下木上最初生煖次煖增長熱氣上
衝次倍增盛其煙遂發次無焰火歘
然流出火出無間發生猛焰猛焰生
已便能造作火之所作如鑽火人精
勤策勵勇猛鑽求五根五力漸修漸
習漸多修習當知亦尒如下木上初
所生煖其煖善根當知亦尒燒諸煩
惱無漏法火生前相故如煖增長熱
氣上衝其頂善根當知亦尒如次煙
發其順諦忍當知亦尒如無焰火歘
然流出世第一法當知亦尒如火無
間發生猛焰世第一法所攝五根五
力無間所生出世無漏聖法當知亦
尒

此復云何謂七覺支諸已證入正性離生補特伽羅如實覺慧用此為支故名覺支即此七種如實覺支三品所攝謂三覺支奢摩他品攝三覺支毗鉢舍那品攝一覺支通二品攝是故說名七種覺支謂擇法覺支精進覺支喜覺支此三觀品所攝安覺支定覺支捨覺支此三止品所攝念覺支一種俱品所攝說名遍行彼於尒時最初獲得七覺支故名初有學見聖諦迹已永斷滅見道所斷一切煩惱唯餘修道所斷煩惱為斷彼故修習三蘊所攝八支聖道此中正見正思惟正精進慧蘊所攝正語正業正命戒蘊所攝正念正定定蘊所攝問何因緣故名八支聖道荅諸聖有學已見迹者由八支攝行迹正道能無餘斷一切煩惱能於解脫究竟作證是故名為八支聖道當知此中若覺支時所得真覺若得彼已以慧安立如證而覺摠略此二合名正見由此正見增上力故所起出離無恚無害分別思惟名正思惟若心趣入諸所

尋思彼唯尋思如是相狀所有尋思若心趣入諸所言論即由正見增上力故起善思惟發起種種如法言論是名正語若如法求衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥供身什物於追求時若往若還正知而住若觀若瞻若屈若伸若持衣鉢及僧伽胝若食若飲若噉若嘗正知而住或於住時於已追求衣服等事若行若住若坐若卧廣說乃至若解勞睡正知而住是名正業如法追求衣服飲食乃至什物遠離一切起邪命法是名正命若遠離攝正語業命彼於證得無漏作意諸覺支時先已獲得問何故此名聖所愛戒荅以諸聖者賢善正至長時愛樂欣慕悅意我於何時當正獲得諸語惡行諸身惡行諸邪命事不作律儀由彼長夜於此尸羅深心愛樂欣慕悅意故獲得時名聖所愛獲得如是聖愛戒已終不正知而說妄語終不故思害衆生命終不故思不與而取終不故思行欲邪行終不非法求衣服等即由如是聖所愛戒增上

力故於修道時乃至所有語業身業養命事轉亦得名為正語業命依止正見及正思惟正語業命勤修行者所有一切欲勤精進出離勇猛勢力發起策勵其心相續無間名正精進成就如是正精進者由四念住增上力故得無顛倒九種行相所攝正念能攝九種行相心住是名正念及與正定如是一切八支聖道總立二種謂無所作及住所作無所作者謂正語正業正命住所作者復有二種謂奢摩他毗鉢舍那正見正思惟正精進是毗鉢舍那正念正定是奢摩他如是清淨正語業命為所依止於時時間修習止觀能斷諸結無餘永斷能得最上阿羅漢果長時相續名為修道多時串習斷煩惱故率介智生名為見道暫時智起即能永斷諸煩惱故由是因緣正語業命於修道中方始建立

由如是等漸次修習三十七種菩提分法加行方便是名菩提分修

云何修果謂四沙門果一預流果二

一來果三不還果四最上阿羅漢果
此中云何名沙門云何名果謂聖道
名沙門煩惱斷名果又後生道或中
或上是前生道所生之果問何故建
立如是四果答對治四種諸煩惱故
謂諸無學能感惡趣往惡趣因煩惱
斷故及能斷彼對治生故立預流果
而薄伽梵說永斷三結立此果若謂
依三品有三種結障礙聖道令不生
故一在家品二惡說法毗柰耶品三
善說法毗柰耶品依在家品有薩迦
耶見由此見故先生怖畏最初不欲
發趣聖道依惡說法毗柰耶品有戒
禁取由此取故雖已發趣而行邪僻
由是不能生起聖道依善說法毗柰
耶品有疑由此疑故雖已發趣不行
邪僻而於正道未串習故於如實見
所知事中猶預疑惑障礙聖道不令
生起由是因緣唯說斷此立預流果
此預流果極餘七有由是因緣多生
相續若斷再生相續煩惱生無重續
立一來果謂若永斷天有所攝人有
所攝再生相續所有煩惱極唯更受

天有一生人有一生故於介時立一來果若已永斷能感還來生此煩惱唯於天有當可受生即於介時立不還果若已永斷一切能感生有煩惱建立最上阿羅漢果而薄伽梵說永斷三結縛貪瞋癡立一來果永斷能順五下分結立不還果永斷一切煩惱究竟建立最上阿羅漢果是名修果又於此中貪瞋癡慢尋思行者彼先應於淨行所緣淨修其行然後方證心正安住彼於各別所緣境界定由所緣差別勢力勤修加行若等分行補特伽羅隨所愛樂攀緣彼境勤修加行如是勤修唯令心住非淨其行如等分行補特伽羅薄塵行者當知亦介而彼諸行有其差別謂貪等行者勤修行時要經久遠方證心住等分行者勤修行時不甚久遠能證心住薄塵行者勤修行時最極速疾能證心住問前已廣說有貪等行補特伽羅行相差別其等分行及薄塵行補特伽羅有何行相答等分行者如貪等行補特伽羅所有行相一切

具有然彼行相非上非勝如貪等行隨所遇緣有其差別施設此行與彼相似其薄塵行補特伽羅行相差別者謂無重障最初清淨資糧已具多清淨信成就聰慧具諸福德具諸功德無重障者謂無三障何等為三一者業障二煩惱障三異熟障言業障者謂五無間業及餘所有故思造業諸尤重業彼異熟果若成就時能障正道令不生起是名業障煩惱障者謂猛利煩惱長時煩惱由此煩惱於現法中以其種種淨行所緣不能令淨是名煩惱障異熟障者謂若生處聖道依彼不生不長於是生處異熟果生或有生處聖道依彼雖得生長而於其中異熟果生聾騃愚鈍盲瘖瘖瘂以手代言無有力能解了善說惡說法義是名異熟障最初清淨者謂善淨戒及正直見由十因緣成善清淨如前應知正直見者謂若有見淨信相應故勝解相應故遠離誑諂故善思法義無惑無疑加行出離故名為正直如是正直見淨信相應故

於佛正法及毗奈耶不可引奪勝解相應故於諸如来及聖弟子不可思議威德神力不可思議生處差别甚深法教不可記事深生勝解無驚無恐無有怖畏遠離誑諂故其見正直是正直類如其聖教而正修行如其真實而自現發善思法義無惑無疑加行出離故於一切法無常苦空無我等義善正思惟善正等量善正觀察由是為因無惑無疑遠離二路遠得昇進由此四相先所說見名正直見資糧已具者廣說資糧如前應知略有四種一福德資糧二智慧資糧三先世資糧四現法資糧福德資糧者謂由此故於今獲得隨順資具豊饒財寶遇真福田為善知識離諸障礙能勤修行智慧資糧者謂由此故成就聰慧有力有能解了善說惡說法義獲得隨順法教義教教授教誡先世資糧者謂由宿世積集善根於今獲得諸根成就現法資糧者謂於今世有善法欲諸根成熟具戒律儀及根律儀如前廣說多清淨信者謂

於大師所無惑無疑深生淨信及以勝解。如於大師，於法於學亦復如是。其餘廣說如前應知。成就聽慧者，謂由此故於法於義速能領受，經久遠時於法於義能無忘失，於法於義速能通達。具諸福德者，謂由此故形色端嚴，眾所樂見，發清淨信，無病長壽，言辭敦肅，具大宗葉，眾所知識，成就大福，多獲衣等諸資生具，為諸國王及大臣等供養恭敬、尊重讚歎。具諸功德者，謂本性成就極少欲等種種功德，如前所說沙門莊嚴應知其相。如是等類，應知是名諸薄塵行補特伽羅行相差別。

云何補特伽羅異門？謂有六種。何等為六？一沙門，二婆羅門，三梵行，四苾芻，五精勤，六出家。第一沙門復有四種。何等為四？一勝道沙門，二說道沙門，三活道沙門，四壞道沙門。當知諸善逝名勝道沙門，諸說正法者名說道沙門，諸修善行者名活道沙門，諸行邪行者名壞道沙門。諸善逝者，謂已證得貪瞋癡等無餘永盡。說正法

者謂為調伏貪瞋癡等宣說正法修
善行者謂為調伏貪瞋癡等勤修正
行行邪行者謂犯尸羅行諸惡法又
學無學名勝道沙門以無漏道摧滅
一切見修所斷諸煩惱故若無如來
及諸菩薩為菩提故勤修正行諸聲
聞衆持三藏者名說道沙門任持世
俗法毗奈耶轉正法眼令不斷故若
諸異生補特伽羅其性調善為自利
益勤修正行有羞有悔愛樂正學為
得未得為觸未觸為證未證勤修加
行有力有能堪得未得堪觸未觸堪
證未證名活道沙門由彼現有諸善
法煗堪能生長聖慧命根名活非死
是故名為活道沙門若諸犯戒補特
伽羅多行惡法廣說乃至實非梵行
自稱梵行名壞道沙門由彼破壞最
初所有正道根本無力無能非生道
器雖現前有說正道教及現前有證
正道者而彼不得是故名為壞道沙
門世尊依彼作如是說此初沙門廣
說乃至第四沙門於外沙門婆羅門
教空無所有若於是處八支聖道云

立可得即於是處有初沙門廣說乃至第四沙門第二婆羅門復有三種一種姓婆羅門二名想婆羅門三正行婆羅門種姓婆羅門者謂若生在婆羅門家從母產門之所生出父母圓滿名婆羅門名想婆羅門者謂諸世間由想等想假立言說名婆羅門正行婆羅門者謂所作事決定究竟已能驅擯惡不善法如說當知婆羅門更無有所作所作事已辦是謂婆羅門第三梵行復有三種一受遠離梵行二覺時斷梵行三畢竟斷梵行受遠離梵行者謂能受學遠離一切行非梵行習婬欲法覺時斷梵行者謂諸異生由世間道離欲界欲畢竟斷梵行者謂諸聖者得不還果復得最上阿羅漢果第四苾芻復有五種一乞丐苾芻二自稱苾芻三名想苾芻四破壞煩惱苾芻五白四羯磨受具足戒苾芻第五精勤復有三種一止息犯戒精勤謂能遠離一切不善身業語業二止息境界精勤謂密護根門修防守念及常委念如前廣說

三止息煩惱精勤謂能未斷見修所斷一切煩惱及於一切先所生起或欲尋思或恚尋思或害尋思或貪或瞋或諸邪見或忿恨覆惱誑諂等能往惡處那洛迦等諸險惡趣非沙門法隨所生起能不忍受尋即斷滅除遣變吐當知此中略有二種止息煩惱一止息隨眠二止息諸纏第六出家復有二種一於善說法毗奈耶中而出家者二於惡說法毗奈耶中而出家者於善說法毗奈耶中而出家者謂苾芻苾芻尼式叉摩那沙彌沙彌尼又若自能出離身中所有一切惡不善法當知是名真實出家於惡說法毗奈耶中而出家者謂諸外道或全無衣或壞色衣或塗灰等增上外道復有所餘如是等類衆多外道是故說言若諸沙門若婆羅門若修梵行若諸苾芻若精勤者若出家者如是一切是數取趣所有異門

補特伽羅略有八種建立因緣略有四種云何八種補特伽羅一有堪能者二無堪能者三善知方便者四不

善知方便者五有無間修者六無無間修者七已串修習者八未串修習者云何四種補特伽羅建立因緣謂由四種差別因緣建立八種補特伽羅一由根差別故有根已成熟及根未成熟二由瑜伽差別故有善知瑜伽及不善知瑜伽三由加行差別故有有無間慇重修及無無間慇重修四由時差別故有已長時修道及未長時修道云何如是四種差別能為前八補特伽羅建立因緣謂根已成就即有堪能者根未成就即無堪能者善知瑜伽即善知方便者不善知瑜伽即不善知方便者有無間慇重修即有無間修者此亦名為有常委修無無間慇重修即無無間修者此亦名為無常委修已長時修道即已串修習者未長時修道即未串修習者如是名為由根差別瑜伽差別加行差別及時差別建立八種補特伽羅若諸所有補特伽羅根未成就彼於所有善知方便有無間修已串修習如理如法如其善巧皆不能辦若

諸所有補特伽羅根雖成熟而未善知善巧方便於諸所有亦不能辨若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便無無間修即不能得速疾通慧若諸所有補特伽羅根已成熟善知方便有無間修未串修即於所有自所作事未得成辦若諸所有補特伽羅根已成就善知方便有無間修已串修習彼於所有皆能成辦亦能獲得速疾通慧於其所有自所作事已得成辦

當知諸魔略有四種魔所作事有無量種勤修觀行諸瑜伽師應善徧知當正遠離云何四魔一蘊魔二煩惱魔三死魔四天魔蘊魔者謂五取蘊煩惱魔者謂三界中一切煩惱死魔者謂彼彼有情從彼彼有情衆殀喪殞歿天魔者謂於勤修勝善品者求欲超越蘊煩惱死三種魔時有生欲界最上天子得大自在為作障礙發起種種擾亂事業是名天魔當知此中若死所依若能令死若正是死若於其死作障礙事不令超越依此四

種建立四魔謂依已生已入現在五取蘊故有其死由煩惱故感當來生生已便有夭喪殞歿諸有情類命根盡滅夭喪殞歿是死自性勤修善者為超死故正加行時彼天子魔得大自在能為障礙由障礙故或於死法令不能出或經多時極大艱難方能超越又魔於彼或有覺時不得自在謂世間道離欲異生或在此間或生於彼或魔於彼得大自在謂未離欲若未離欲在魔手中隨欲所作若世間道而離欲者魔縛所縛未脫魔罥由必還來生此界故云何魔事謂諸所有能引出離善法欲生躭著諸欲增上力故尋還退捨當知此即是為魔事若正安住密護根門於諸所有可愛色聲香味觸法由執取相執取隨好心樂趣入當知此即是為魔事若正安住於食知量於諸美味不平等食由貪愛欲心樂趣入當知此即是為魔事若正安住精勤修習初夜後夜覺寤瑜伽於睡眠樂於偃臥樂於脇臥樂由懈怠力心樂趣入當

知此即是為魔事業若正安住正知而住於往來等諸事時若見幼少盛年美色諸母邑等由不如理執取相好心樂趣入或見世間諸妙好事心樂趣入或於多事多所作中心樂趣入或見在家及出家衆歡娛雜處或見惡友共相雜住便生隨喜心樂趣入當知一切皆是魔事於佛法僧若集滅道此世他世若生疑惑當知一切皆是魔事住阿練若樹下冢間空閑靜室若見廣大可怖畏事驚恐毛豎或見沙門婆羅門像人非人像數尒而来不如正理勸捨白品勸取黑品當知一切皆是魔事若於利養恭敬稱譽心樂趣入或於慳吝廣大希欲不知喜足忿恨覆惱及矯詐等沙門莊嚴所對治法心樂趣入當知一切皆是魔事如是等類無量無邊諸魔事業一切皆是四魔所作隨其所應當正了知由三因緣正修行者精勤發趣空無有果何等為三一由諸根未積集故二由教授不隨順故三由等持力微劣故若有諸根猶未積

集雖復獲得隨順教授強盛等持精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集其等持力亦復強盛而不獲得隨順教授精勤發趣空無有果若有諸根雖已積集亦復獲得隨順教授而等持力若不強盛精勤發趣空無有果若有諸根已得積集教授隨順等持強盛精勤發趣決定有果如是名爲由三因緣空無有果由三因緣決定有果

瑜伽師智論卷第二十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十　　　　　　　　　　聽

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之一

如是已說補特伽羅品類建立及所緣等乃至趣修有果無果如應安立我今當說嗢柁南曰

往慶問尋求　安立護養　出離一境性
障淨修作意

若有自愛補特伽羅初修業者始修業時為隨證得自義利故先應四處安住正念然後往詣善達瑜伽或軌範師或親教師或餘尊重似尊重所云何四處一專求領悟無難詰心處二深生恭敬無憍慢心處三唯求勝善非顯已能處四純為安立自他善根非求利養恭敬名聞處如是正念到師處已先求開許請問時分然後安詳躬申請問將請問時偏覆左肩若膝著地或居下坐曲躬而坐合掌恭敬深生慚愧畏懼低顏軟語請問瑜伽我於如是瑜伽行中欲求受學唯

願慈悲為我宣說
如是請已善達瑜伽諸瑜伽師為欲
安立初修業者瑜伽作意應以慈愍
柔軟言詞讚勵慶慰又應稱揚修斷
功德歎言善哉善哉賢首汝今乃能
於隨放逸樂著放逸沉沒境界樂著
境界衆生類中獨不放逸樂修出行
汝今乃能於久堕在種種憂苦險惡
牢獄衆生類中獨求解脫如是牢獄
汝今乃能於被種種貪瞋癡等杻械
枷鎖常所困縛衆生類中獨求斷壞
如是困縛汝今乃能於入生死曠野
嶮道衆生類中獨求超度曠野險道
汝今乃能於遭窮儉種種善根衆生
類中獨求獲得豐饒善根汝今乃能
於隨種種煩惱怨賊廣大怖畏衆生
類中獨求證得究竟安隱常樂涅槃
汝今乃能於為煩惱重病吞食衆生
類中獨求證得第一無病常樂涅槃
汝今乃能於為四種瀑流漂溺衆生
類中獨求越度如是瀑流汝今乃能
於入廣大無明黑闇衆生類中獨求
獲得大智光明長老當知汝若定能

如是精勤修瑜伽行乃得名為不虛受用國人信施真實奉行如来聖教不捨靜慮成就勝觀增長樂居空閑法侶精勤修學自義瑜伽不辱有智同梵行者汝今為欲勤修自利利他正行汝今為欲利益安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故来問尒

以如是等柔軟言詞讃勵慶慰稱揚修斷諸功德已復於四種審問處法應審問之告言長老汝已一向歸佛法僧非外道師及彼邪法弟子衆不汝已安初淨修梵行善淨尸羅王直見不汝已於其摠標別辯諸聖諦法若少若多聞受持不汝於涅槃深心信解為證寂滅而出家不

如是問已彼若去尒次後復於四種處所以四因緣應正尋求何等名為四種處所一應尋求其願二應尋求種姓三應尋求其根四應尋求其行云何名為四種因緣一應以審問而正尋求二應以言論而正尋求三應以所作而正尋求四應以知他心差別

智而正尋求去何名為應以審問尋求其願謂如是問長老於何以發正願聲聞乘耶獨覺乘耶無上正等菩提乘耶彼得此問隨自所願當如是荅如是名為應以審問尋求其願去何名為應以審問尋求種姓及以根行謂如是問長老於自種姓根行能審察不謂我本來有何種姓聲聞乘耶獨覺乘耶大乘等耶有何等根為鈍為中為利根耶有何等行為貪行耶為瞋行耶廣說乃至尋思行耶彼若黠慧能自了知前後差別種姓根行善取其相如問而荅若性愚鈍不能自知前後差別乃至不能善取其相由是不能如問而荅從此已後應以言論尋求彼三謂對其前應以顯了正理相應衆雜美妙易解言詞說聲聞乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有聲聞種姓於此言論便發最極踊躍歡喜深生信解若身中有獨覺種姓大乘種姓於此言論不發最極踊躍歡喜不生信解次復為其說獨覺乘相應言論彼聞宣說

此言論時若身中有獨覺種姓於此言論便發冣極踊躍歡喜深生信解若身中有聲聞種姓大乘種姓則不如是後復為其宣說大乘相應言論彼聞宣說此言論時若身中有大乘種姓於此言論便發冣極踊躍歡喜深生信解若身中有聲聞種姓獨覺種姓則不如是若有鈍根雖聞宣說麁淺言論而於法義勵力審思方能領受解了通達若有利根雖聞宣說深細言論而於法義速能領受解了通達若有中根則不如是若有貪行彼聞為說淨妙言論便發冣極淨信愛樂悟入其趣身毛皆竪悲涕墮淚其身外現潤滑相狀其心內懷柔軟恰悅若有瞋行當知一切與上相違若有癡行彼聞為說決定通達涅槃離染相應言論便生冣極驚恐怖畏如說鈍根如是癡行當知亦尒若有慢行彼聞為說正法言論不甚恭敬屬耳樂聞不極安住求欲領解奉教行心雖作方便引發其心令受正化而不分明發言稱善若尋思行彼聞

為說三法言論雖攝耳聽而心散亂惡受所受九所領受不堅不住隨受隨失數重請問如是名為應以言論尋求種姓及以根行云何名為應以所作尋求彼三謂如前說聲聞種姓及貪等行補特伽羅所有相狀是名所作由此所作如其所應當正尋求種姓根行云何名為應以知他心差別智尋求種姓及以根行謂如有一善達瑜伽修瑜伽師以得知他心差別智彼由如是他心智故如實了知種姓根行

於四種處以四因緣正尋求已復於五處如應安立云何五處一護養定資糧處二遠離處三心一境性處四障清淨處五修作意處云何護養定資糧謂若成就戒律儀者即於是處為令不退住不放逸如佛所說如佛所許圓滿戒蘊學處差別精進修行常無懈廢如是能於已所證得尸羅相應學道無退亦能證得先所未證尸羅相應殊勝學道如說成就戒律儀如是成就根律儀於食知量初夜後

夜覺寤瑜伽正知而住如是乃至成就所有沙門莊嚴隨所獲得資粮所攝善法差別皆能防護令不退失於後勝進善法差別為遠圓滿為如所說無增無減平等現行發生樂欲增上欣慕恒常安住勇猛精進是名護養定資粮如是遠離順退分法脩習能順勝分法時樂住遠離

云何遠離謂處所圓滿威儀圓滿遠離圓滿是名遠離云何處所圓滿謂或阿練若或林樹下或空閑室山谷巖穴稻稈積等名空閑室大樹林中名林樹下空迥塚間邊際卧坐名阿練若當知如是山谷巖穴稻稈積等大樹林中空迥塚間邊際卧坐或阿練若或林樹下或空閑室總名處所處所圓滿復有五種謂若處所從本已來形相端嚴衆所憙見清淨無穢園林池沼悉皆具足清虛可樂地無高下處無毒刺亦無衆多甎石瓦礫能令見者心生清淨樂住其中脩斷加行心悅心喜住持於斷是名第一處所圓滿又若處所晝無憒鬧夜少音聲

亦少蚊虻風日虵蠍諸惡毒觸是名
第二處所圓滿又若處所無惡師子
虎豹豺狼怨敵盜賊人非人等諸恐
怖事於是處所身意泰然都無疑慮
安樂而住是名第三處所圓滿又若
處所隨順身命衆具易得求衣服
等不甚艱難飲食又持無所匱乏是
名第四處所圓滿又若處所有善知
識之所攝受及諸有智同梵行者之
所居止未開曉處能正開曉已開曉
處更令明淨甚深句義以慧通達善
巧方便殷勤開示能令智見速得清
淨是名第五處所圓滿云何威儀圓
滿謂於晝分經行宴坐於初夜分亦
復如是於中夜分右脇而臥於後夜
分疾疾還起經行宴坐即於如是圓
滿臥具諸佛所許大小繩牀草葉座
等結加趺坐乃至廣說何因緣故結
加趺坐謂正觀見五因緣故一由身
攝斂速發輕安如是威儀順生輕安
最為勝故二由此宴坐能經久時如是
威儀不極令身速疲倦故三由此宴
坐是不共法如是威儀外道他論皆

無有故曰由此宴坐形相端嚴如是威儀令他見已極信敬故五由此宴坐佛佛弟子共所開許如是威儀一切賢聖同稱讚故正觀如是五種因緣是故應當結加趺坐端身正願者云何端身謂策舉身令其端直云何正願謂令其心離諂離詐調柔正直由策舉身令端直故其心不為惛沉睡眠之所纏擾離諂詐故其心不為外境散動之所纏擾

安住背念者云何名為安住背念謂如理作意相應念名為背念棄背違逆一切黑品故又緣定相為境念名為背念棄背除遣一切不定地所緣境故如是名為威儀圓滿云何遠離圓滿謂有二種 身遠離二心遠離身遠離者謂不與在家及出家眾共相雜住獨一無侶是名身遠離心遠離者謂遠離一切染汙無記所有作意修習一切其性是善能引義利定地作意及定資糧加行作意是名心遠離如是此中若處所圓滿若威儀圓滿若身遠離若心遠離總攝為一說名遠離

云何心一境性謂數數隨念同分所緣流注無罪適悅相應令心相續名三摩地亦名為善心一境性何等名為數數隨念謂於正法聽聞受持從師獲得教誡教授增上力故令其定地諸相現前緣此為境流注無罪適悅相應所有正念隨轉安住云何名為同分所緣謂諸定地所緣境界非一衆多種種品類緣此為境令心正行說名為定此即名為同分所緣問此所緣境是誰同分說為同分答是所知事相似品類故名同分復由彼念於所緣境無散亂行無斷無間無間殷重加行適悅相應而轉故名流注適悅相應又由彼念於所緣境無有染汙極安隱住熟道適悅相應而轉故名無罪適悅相應是故說言數數隨念同分所緣流注無罪適悅相應令心相續名三摩地亦名為善心一境性復次如是心一境性或是奢摩他品或是毗鉢舍那品若於九種心住中心一境性是名奢摩他品若於四種慧行中心一境性是名毗鉢

舍那品

云何名為九種心住謂有苾芻令心内住等住安住近住調順寂靜寂極寂靜專注一趣及以等持如是名為九種心住云何内住謂從外一切所緣境界攝録其心繫在於内令不散乱此則最初繫縛其心令住於内不外散乱故名内住云何等住謂即最初所繫縛心其性麁動未能令其等住遍住故次即於此所緣境界以相續方便澄淨方便挫令微細遍攝令住故名等住云何安住謂若此心雖復如是内住等住然由失念於外散乱復還攝録安置内境故名安住云何近住謂彼先應如是如是親近念住由此念故數數作意内住其心不令此心遠住於外故名近住云何調順謂種種相令心散乱所謂色聲香味觸相及貪瞋癡男女等相故彼先應取彼諸相為過患想由如是想增上力故於彼諸相折挫其心不令流散故名調順云何寂靜謂有種種欲恚害等諸悪尋思貪欲盖等諸隨煩惱

令心擾動故彼先應取彼諸法為過患想由如是想增上力故於諸尋思及隨煩惱止息其心不令流散故名寂靜云何名為最極寂靜謂失念故即彼二種暫現行時隨所生起諸惡尋思及隨煩惱能不忍受尋即斷滅除遣變吐是故名為最極寂靜云何名為專注一趣謂有加行有功用無缺無間三摩地相續而住是故名為專注一趣云何等持謂數修數習數多修習為因緣故得無加行無功用任運轉道由是因緣不由加行不由功用心三摩地任運相續無散亂轉故名等持當知此中由六種力方能成辦九種心住一聽聞力二思惟力三憶念力四正知力五精進力六串習力初由聽聞思惟二力數聞數思增上力故最初令心於內境住及即於此相續方便澄淨方便等遍安住如是於內繫縛心已由憶念力數數作意攝錄其心令不散亂安住近住從此已後由正知力調息其心於其諸相諸惡尋思諸隨煩惱不令流散調

憤寂靜由精進力設彼二種暫現行時能不忍受尋即斷滅除遣變吐最極寂靜專注一趣由串習力等持成滿即於如是九種心住當知復有四種作意一力勵運轉作意二有間缺運轉作意三無間缺運轉作意四無功用運轉作意於內住等住中有力勵運轉作意於安住近住調順寂靜最極寂靜中有有間缺運轉作意於專注一趣中有無間缺運轉作意於等持中有無功用運轉作意當知如是四種作意於九種心住中是奢摩他品又即如是獲得內心奢摩他者於毗鉢舍那勤修習時復即由是四種作意方能修習毗鉢舍那故此亦是毗鉢舍那品

云何四種毗鉢舍那謂有苾芻依止內心奢摩他故於諸法中能正思擇最極思擇周遍尋思周遍伺察是名四種毗鉢舍那云何名為能正思擇謂於淨行所緣境界或於善巧所緣境界或於淨惑所緣境界能正思擇盡所有性云何名為最極思擇謂即

於彼所緣境界寂極思擇如所有性
云何名為周遍尋思謂即於彼所緣
境界由慧俱行有分別作意取彼相
狀周遍尋思云何名為周遍伺察謂
即於彼所緣境界審諦推求周遍伺
察又即如是毗鉢舍那由三門六事差
別所緣當知復有多種差別云何三
門謂毗鉢舍那一唯隨相行毗鉢舍那
二隨尋思行毗鉢舍那三隨伺察行
毗鉢舍那云何名為唯隨相行毗鉢
舍那謂於所聞所受持法或於教授
教誡諸法由等引地如理作意暫尒
思惟未思未量未推未察如是名為
唯隨相行毗鉢舍那若復於彼思量
推察尒時名為隨尋思行毗鉢舍那
若復於彼既推察已如所安立復審
觀察如是名為隨伺察行毗鉢舍那
是名三門毗鉢舍那云何六事差別
所緣毗鉢舍那謂尋思時尋思六事
一義二事三相四品五時六理既尋
思已復審伺察云何名為尋思於義
謂正尋思如是如是語有如是如是
義如是名為尋思於義云何名為尋

思於事謂正尋思內外二事如是名
為尋思於事云何名為尋思於相謂
正尋思諸法二相一者自相二者共
相如是名為尋思於相云何名為尋
思於品謂正尋思諸法二品一者黑
品二者白品尋思黑品過失過患尋
思白品功德勝利如是名為尋思於
品云何名為尋思於時謂正尋思過
去未來現在三時尋思如是事曾在
過去世尋思如是事當在未來世尋
思如是事今在現在世如是名為尋
思於時云何名為尋思於理謂正尋
思四種道理一觀待道理二作用道
理三證成道理四法尒道理當知此
中由觀待道理尋思世俗以為世俗
尋思勝義以為勝義尋思因緣以為
因緣由作用道理尋思諸法所有作
用謂如是如是法有如是如是作用
由證成道理尋思三量一至教量二
比度量三現證量謂正尋思如是如
是義為有至教不為現證可得不為
應比度不由法尒道理於如實諸法
成立法性難思法性安住法性應生

作解不應思議不應分別如是名為尋思於理如是六事差別所緣毘鉢舍那及前三門毘鉢舍那略攝一切毘鉢舍那問何因緣故建立如是六事差別毘鉢舍那答依三覺故如是建立何等三覺一語義覺二事邊際覺三如實覺尋思義故起語義覺尋思其事及自相故起事邊際覺尋思共相品時理故起如實覺修瑜伽師唯有介所所知境界所謂語義及所知事盡所有性如所有性

云何勤修不淨觀者尋思六事差別所緣毘鉢舍那謂依不淨增上正法聽聞受持增上力故由等引地如理作意解了其義知此不淨實為不淨深可猒逆其性朽穢惡臭生臭由如是等種種行相於先所聞依諸不淨所說正法解了其義如是名為於諸不淨尋思其義云何名為尋思彼事謂彼如是解了義已觀不淨物建立二分謂內及外如是名為尋思彼事云何名為尋思自相謂且於內身中所有穢朽不淨發起勝解了知身中

有髮毛等廣說乃至腦膜小便復於如是身中所有多不淨物攝為二界發起勝解所謂地界及以水界始於髮毛乃至大便起地勝解始於淚汗乃至小便起水勝解如是名為依內不淨尋思自相復於其外諸不淨物由青瘀等種種行相發起勝解謂先發起青瘀勝解或親自見或從他聞或由分別所有死屍如是死屍或男或女或非男女或親或怨或是中庸或劣或中或復是勝或是少年或是中年或是老年取彼相已若此死屍死經一日血流已盡未至膖爛於是發起青瘀勝解若此死屍死經二日已至膖爛未生蟲蛆於是發起膖爛勝解若此死屍死經七日已生蟲蛆身體已壞於是發起爛壞勝解雖脹勝解若此死屍為諸狐狼鵄梟鵰鷲烏鵲餓狗之所食噉於是發起食噉勝解即此死屍既被食已皮肉血盡唯筋纏骨於是發起異赤勝解若此死屍或被食噉支節分離散在處處或有其肉或無其肉或餘少肉於是發

支分散勝解若此死屍骨節分散手
骨異處足骨異處膝骨異處髀骨異
處髖骨異處髆骨異處臂骨異處脊骨
異處領輪異處齒鬘異處髑髏異處見
是事已起骨勝解若復思惟如是骸骨
共相連接而不分散唯取麁相不委細
取支節屈曲如是尒時起鏁勝解若
委細取支節屈曲尒時發起骨鏁勝
勝又有二鏁一形骸鏁二支節鏁形骸
鏁者謂從血鏁脊骨乃至髑髏所住
支節鏁者謂臂髆等骨連鏁及髀髆
等骨連鏁此中形骸鏁說名爲鏁若
支節鏁說名骨鏁復有二種取骨鏁
相一取假名彩畫木石泥等所作骨
鏁相二取真實骨鏁相若思惟假名
骨鏁相時尒時唯名起鏁勝解不名
骨鏁若思惟真實骨鏁相時尒時名
起骨鏁勝解又即此外造色色相三
種變壞一自然變壞二他所變壞三
俱品變壞始從青瘀乃至膖脹是自
然變壞始從食噉乃至分散是他所
變壞若骨若鏁及以骨鏁是俱品變壞
若能如是如實了知外不淨相是名

尋思外諸所有不淨自相云何尋思
不淨共相謂若內身外淨色相未有變
壞若在外身不淨色相已有變壞自
在內身不淨色相平等法性相似法
性發起勝解能自了知我淨色相亦
有如是同彼法性若諸有情成就如
是淨色相者彼淨色相亦有如是同
彼法性辟如在外不淨色相是名尋
思不淨共相云何名為尋思彼品謂
作是思若我於彼諸淨色相不淨法
性不如實知於內於外諸淨色相發
起貪欲便為顛倒黑品所攝是有諍
法有苦有害有諸災患有邊燒惱由
是因緣發起當來生老病死愁歎憂
苦種種擾惱若我於彼諸淨色相不
淨法性如實隨觀便無顛倒白品所
攝是無諍法無苦無害廣說乃至由
此因緣能滅當來生老病死乃至擾
惱若諸黑品我今於彼不應忍受應
斷應遣若諸白品我今於彼未生應
生生已令住增長廣大如是名為尋
思彼品云何名為尋思彼時謂作是
思若內所有諸淨色相在現在世若

外所有不淨色相亦現在世諸過去
世曾淨色相彼於過去雖有淨相而
今現在如是次第種種不淨諸現在
世我之所有似淨色相此淨色相於
現在世雖有淨相於未來世不當不
淨如今現在外不淨色無有是處我
此色身去來今世曾如是相當如是
相現如是相不過如是不淨法性如
是名為尋思彼時云何名為尋思彼
理謂作是思若內若外都無有我有
情可得或說為淨或說不淨唯有色
相唯有身形於中假想施設言論謂
之為淨或為不淨又如說言壽煖及
與識若棄捨身時離執持而臥無所
思如木既死沒已漸次變壞分位可
知謂青瘀等乃至骨鎖令我此身先
業煩惱之所引發父母不淨和合所生
糜飯等食之所增長此因此緣此由
藉故雖暫時有諸淨色相似可了
知而內身中若內若外於當當時復
種不淨皆悉充滿如是名依世俗勝
義及以因緣觀待道理尋思行理復
作是思於此不淨若能如是善修善

諸善多修習能斷欲貪如是欲貪定
應當斷如是名依作用道理尋思彼
理復作是思如世尊說若於不淨善
修善習善多修習能斷欲貪是至教
量我亦於內自能現見於諸不淨如
如作意思惟修習如是如是令欲貪
纏未生不生已除遣是現證量比
度量法亦有可得謂作是思云何令
者作意思惟能對治法可於能治所
緣境界煩惱當生如是名依證成道
理尋思彼理復作是思如是之法成
立法性難思法性安住法性謂修不
淨能與欲貪作斷對治不應思議不
應分別唯應信解如是名依法介道
理尋思彼理是名勤修不淨觀者尋
思六事差別所緣毗鉢舍那
云何勤修慈愍觀者尋思六事差別
所緣毗鉢舍那謂依慈愍增上正法
聽聞受持增上力故由欲利益安樂
意樂於諸有情作意與樂發起勝解
是慈愍相若能如是解了其義如是
名為於諸慈愍尋思其義彼既如是
解了義已復能思擇此為親品此為

怨品此中庸品是一切品皆他相續之所攝故於中發起外事勝解又若親品名為內事怨中庸品名為外事如是名為於諸慈愍尋思其事復能思擇如是三品若無若樂欲求樂者願彼得樂今於此中有饒益相名為親品不饒益相名為怨品俱相違相名中庸品如是三品若無若樂欲求樂者略有三種欲求樂心差別可得一者欲求欲界諸樂二者欲求色界有喜勇悅諸樂三者欲求離喜諸樂如是若於欲樂匱乏願彼皆得無罪欲樂若於有喜離喜諸樂有所匱乏當知亦尒是名尋思慈愍自相復審思擇若諸親品若諸怨品若中庸品我於其中皆當發起相似性心平等性心何以故我若作意與親品樂此未為難於中庸品作意與樂亦未甚難若於怨品作意與樂乃甚為難我於怨品尚應作意願與其樂何況親品及中庸品而不與樂何以故與此中都無能罵所罵能瞋所瞋能弄所弄能打所打唯有音聲唯有名字又我

瑜伽師地論卷第卅　弟子張聰

此身隨所生起有色為重四大所造
隨所住處便為如是觸所逼惱略有
二觸謂音聲觸及手足塊刀杖等觸
是身及觸皆是無常能為如是不饒
益者亦是無常又復一切有情之類
皆有生老病死等法本性是苦故我
不應於本性苦諸有情上更加其苦
而不與樂又亦不應不與怨家作善
知識不攝一切有情之類以為自體
又世尊言我不覩見如是種類有情
可得無始世來經歷生死長時流轉
不曾相為或父或母兄弟姊妹若軌
範師若親教師若餘尊重似尊重者
由是因緣一切怨品無不皆是我之
親品又怨親品無有決定真實可得
何以故親品餘時轉成怨品怨品餘
時轉成親品是故一切無有決定故
我今者應於一切有情之類皆當發
起平等性心平等性見及起相似利
益意樂安樂意樂興樂勝解是名尋
思慈愍共相復審思擇我若於彼不
饒益者發生瞋恚便為顛倒黑品所
攝是有諍法廣說如前我若於彼不

起瞋恚便無顛倒自品所攝是無諍法廣說如前如是名為尋思慈愍黑品白品復審思擇諸過去世求欲得樂有情之類彼皆過去我當云何能與其樂諸現在世有情之類我今願彼盡未來世於一切時常受快樂是名尋思諸慈愍時復審思擇此中都無我及有情或求樂者或與樂者唯有諸蘊唯有諸行於中假想施設言論此求樂者此與樂者又彼諸行業煩惱等以為因緣如是名依觀待道理尋思慈愍若於慈愍善修善習善多修習能斷瞋恚如是名依作用道理尋思慈愍如是之義有至教量我內智見現轉可得比度量法亦有可得如是名依證成道理尋思慈愍又即此法成立法性難思法性安住法性謂修慈愍能斷瞋恚不應思議不應分別應生勝解如是名依法尒道理尋思慈愍是名勤修慈愍觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那

瑜伽師地論卷第三十

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第三十一

弥勒菩薩說
三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之二

云何勤修緣起觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依緣性緣起增上正法聽聞受持增上力故能正了知如是如是諸法生故彼彼法生如是如是諸法滅故彼彼法滅此中都无自在作者生者化者能造諸法亦无自性士夫中間能轉變者轉變諸法若能了知如是等義是名尋思諸緣起義復審思擇十二有支若內若外而起勝解是名尋思諸緣起事復審思擇无明支等前際無知後際無知如是廣說如前分別緣起支中是名尋思緣起自相復審思擇如是一切緣生諸行无不皆是本無今有有已散滅是故前後皆是無常皆有生老病死法故其性是苦不自在故中間士夫不可得故性空无我是名尋思緣起共相復審思擇我若於彼无常

相

若空无我諸行如實道理發生迷惑
便為顛倒黑品所攝廣說如前若不
迷惑便无顛倒白品所攝廣說如前
是名尋思諸緣起品復審思擇於過
去世所得自體无正常性如是已住
於現在世所得自體無正常性如是
今住於未来世所得自體无正常性
如是當住是名尋思諸緣起時復審
思擇唯有諸業及異熟果其中主宰
都不可得所謂作者及與受者唯有
於法假想建立謂於無明緣行乃至
生緣老死中發起假相施設言論說
為作者及與受者有如是名如是種
如是姓如是飲食如是領受若苦若
樂如是長壽如是久住如是極於壽
量邊際又於此中有二種果及二種
因二種果者一自體果二受用境界
果二種因者一牽引因二生起因自
體果者謂於今世諸異熟生六處等
法受用境界果者謂愛非愛業增上
所起六觸所生諸受牽引因者謂於
二果發起愚癡愚癡為先生福非福
及不動行行能攝受後有之識令生

不等謂能攝受識種子故令其展轉
攝受後有名色種子六處種子觸受
種子為令當来生支想所攝識名色
六處觸受次第生故令先攝受彼彼等
種子如是一切名牽引因生起因者
謂若領受諸无明觸所生受時由染
界愛生後有愛及能攝受愛品癡品
所有諸取由此勢力由此功能潤業
種子令其能與諸異熟果如是一切
名生起因由此二因增上力故便得
三苦之所隨逐招集一切純大苦蘊
如是名依觀待道理尋思緣起所有
道理復審思擇於是緣性緣起觀中
善修善習善多修習能斷愚癡又審
思擇如是道理有至教量有內現證
有比度法亦有成立法性等義如是
名依作用道理證成道理法尒道理
尋思緣起所有道理是名勤修緣起
觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那
云何勤修界差別觀者尋思六事差
別所緣毗鉢舍那謂依界差別增上
正法聽聞受持增上力故能正解了
一切界義謂種種性義及種子義因義

性義是共界義如是名為尋思界共相
又正尋思地等六界內外差別發起
勝解如是名為尋思界事又正尋思
地為堅相乃至風為輕動相識為了
別相空界為虛空相遍滿色相無障
导相是名尋思諸界自相又正尋思
此一切界以要言之皆是无常乃至
無我是名尋思諸界共相又正尋思
於一合相界差別性不了知者由界
差別所合成身發起高慢便為顛倒
黑品所攝廣說如前與上相違便無
顛倒白品所攝廣說如前如是名為
尋思界品又正尋思去來今世六界
為緣得入母胎如是名為尋思界時
又正尋思如草木等衆緣和合圍遶
虛空數名為舍如是六界為所依故
筋骨血肉衆緣和合圍遶虛空假想
等想施設言論數名為身復由宿世
諸業煩惱及自種子以為因緣如是
名依觀待道理尋思諸界差別道理
又正尋思若於如是界差別觀善修
善習善多修習能斷憍慢又正尋思
如是道理有至教量有內證智有比

度法有成立法性難思法性安住法性如是名依作用道理證成道理法尒道理尋思諸界差別道理是名勤修界差別觀者尋思六事差別所緣毗鉢舍那云何勤修阿那波那念者尋思六事差別所緣毗鉢舍那謂依入出息念增上正法聽聞受持增上力故能正了知於入出息所緣境界繫心了達无忘明記是阿那波那念義如是名為尋思其義又正尋思入息出息在內可得繫屬身故外處攝故內外差別如是名為尋思其事又正尋思入息有二出息有二若風入內名為入息若風出外名為出息復正了知如是為長入息出息如是為短入息出息如是息遍一切身分是名尋思諸息自相又正尋思入息滅已有出息生出息滅已有入息生入出息轉繫屬命根及有識身此入出息及所依止皆是无常是名尋思諸息共相又正尋思若於如是入息出息不住正念為惡尋思擾乱其心便為顛倒黑品所攝是自諍法廣說如前

與上相違便无顛倒白品所攝是無
諍法廣說如前如是名為尋思其品
又正尋思去來今世入出息轉繫屬
身心身心繫屬入息出息如是名為
尋思其時又正尋思此中都無持入
息者持出息者入息出息繫屬於彼
唯於從因從緣所生諸行發起假想
施設言論說有能持入出息者如是
名依觀待道理尋思其理又正尋思
若於如是入出息念善修善習善多
修習能斷尋思又正尋思如是道理
有至教量有內證智有比度法有成
立法性難思法性安住法性不應思
議不應分別唯應信解如是名依作
用道理證成道理法尒道理尋思其
理是名勤修阿那波那念者尋思六
事差別所緣毗鉢舍那如是依止淨
行所緣尋思六事差別觀巳數數於
內令心寂靜數數復於如所尋思以
勝觀行審諦伺察彼由奢摩他為依
止故令毗鉢舍那速得清淨復由毗
鉢舍那為依止故令奢摩他增長廣
大若依止善巧所緣及淨惑所緣尋

思六事差別所緣毗鉢舍那於其自處我後當說

復次此中有九種白品所攝加行與此相違當知即是九種黑品所攝加行云何名為白品所攝九種加行一相應加行二串習加行三無倒加行四不緩加行五應時加行六解了加行七无猒足加行八不捨軛加行九正加行由此九種白品所攝加行故能令其心速疾得定令三摩地轉更勝進又由此故於所應往地及隨所應得速疾能往能得无有稽遲黑品所攝九種加行不能令心速疾得定不令三摩地轉更勝進又由此故於所應往地及隨所應得極大稽遲不能速疾往趣獲得云何名為相應加行謂若貪行者應於不淨安住其心若瞋行者應於慈愍安住其心若癡行者應於緣起安住其心若憍慢行者應於界差別安住其心若尋思行者應於阿那波那念安住其心若等分行者或薄塵行者應隨所樂攀緣一境安住其心勤修加行如是名為相

應加行云何名為串習加行謂於奢摩他毗鉢舍那已曾數習乃至少分非於一切皆初修業所以者何初修業者雖於相應所緣境界勤修加行而有諸蓋數數現行身心麁重由是因緣不能令心速疾得定如是名為串習加行云何名為不緩加行謂无間方便殷重方便勤修觀行若從定出或為乞食或為恭敬承事師長或為看病或為隨順修和敬業或為所餘如是等類諸所作事而心於彼所作事業不全隨順不全趣向不全臨入唯有速疾令事究竟還復精勤宴坐寂靜修諸觀行若有苾芻苾芻尼鄔波索迦刹帝利婆羅門等種種異衆共相會遇雖久雜處現相語儀而不相續安立言論唯樂速離勤修觀行又能如是勇猛精進謂我於今定當趣證所應證得不應慢緩何以故我有多種横死因緣所謂身中或風或熱或痰發動或所飲食不正消化住在身中成宿食病或為於外虵蝎蚰蜒百足等類諸惡毒虫之所蛆螫

或復為人非人類等之所驚恐因斯夭沒於如是等諸橫死處恒常思惟修無常想住不放逸由住如是不放逸故恒自思惟我之壽命儻得更經七日六日五日四日三日二日一日一時半時須臾或半須臾或經食頃或從入息至於出息或從出息至於入息乃至存活經尒所時於佛聖教精勤作意修習瑜伽齊尒所時於佛聖教我當決定多有所作如是名為不緩加行云何名為無倒加行謂如善達脩瑜伽行諸瑜伽師之所開悟即如是學於法於義不顛倒取无有我慢亦不安住自所見取无邪僻執於尊教誨終不輕毀如是名為無倒加行云何名為應時加行謂於時時間修習止相於時時間修習觀相於時時間修習舉相於時時間修習捨相又能如實了知其止止相止時了知其觀觀相觀時了知其舉舉相舉時了知其捨捨相捨時云何為止謂九相心住能令其心无相无分別寂靜極寂靜等住寂止純一無雜故名為止云何止相謂有

二種一所緣相二因緣相所緣相者
謂奢摩他品所知事同分影像是名
所緣相由此所緣令心寂靜因緣相
者謂依奢摩他所熏習心為令後時
奢摩他定皆清淨故修習瑜伽毗鉢
舍那所有加行是名因緣相云何止
時謂心掉舉時或恐掉舉時是修止
時又依毗鉢舍那所熏習心為諸尋
思之所擾惱及諸事業所擾惱時是
修止時云何為觀謂四行三門六事
差別所緣觀行云何觀相謂有二種
一所緣相二因緣相所緣相者謂毗
鉢舍那品所知事同分影像由此所
緣令慧觀察因緣相者謂依毗鉢舍
那所熏習心為令後時毗鉢舍那皆
清淨故修習內心奢摩他定所有加
行云何觀時謂心沉沒時或恐沉沒
時是修觀時又依奢摩他所熏習心
先應於彼所知事境如實覺了故於
尒時是修觀時云何為舉謂由隨取
一種淨妙所緣境界顯示勸導慶慰
其心云何舉相謂由淨妙所緣境界
策勵其心及彼隨順發勤精進云何

舉時謂心沉下時或恐沉下時是修
舉時云何為捨謂於所緣心無染污
心平等性於止觀品調柔正直任運
轉性及調柔心有堪能性令心隨與任
運作用云何捨相謂由所緣令心上捨
及於所緣不發所有太過精進云何
捨時謂於奢摩他毗鉢舍那品所有
掉舉心已解脫是修捨時如是名為
應時加行云何名為解了加行謂於
如是所說諸相善取善了善取了已
欲入定時即便能入欲住定時即便
能住欲起定時即便能起或時棄捨
諸三摩地所行影像作意思惟諸不
定地所有本性所緣境界如是名為
解了加行云何名為无猒足加行謂
於善法无有猒足修斷无發於展轉
上展轉勝處多住希求不唯獲得少
小靜定便於中路而生退屈於餘所
作常有進求如是名為無猒足加行
云何名為不捨軛加行謂於一切所
受學處无穿无缺雖見少年顏容端
正可愛毋邑而不取相不取隨好於
食平等勤修覺寤少事少業少諸散
乱於久所作久所說等能自隨憶令

他隨憶如是等法說名不捨軛加行
由此諸法能正隨順心一境性不捨
其軛令心不散不令其心馳流外境
不令其心內不調柔如是名為不捨
軛加行云何名正加行謂於所緣數數起
勝解數數正除遣是名正加行如有欲修
不淨觀者數正除遣於諸不淨作意心
惟諸不淨相由隨相行毗鉢舍那而起
作意於所緣境數數除遣數數現前
其正除遣復有五種一內攝其心故
二不念作意故三於餘作意故四對
治作意故五无相界作意故當知此
中由九相心住毗鉢舍那而為上首
故名內攝其心由於最初背一切相
無亂安住故名不念作意由緣餘定
地境思惟餘定地故名於餘作意由
思惟不淨對治於淨乃至思惟阿那
波那念對治尋思思惟虛空界對治
諸色故名對治作意由於一切相不
作意思惟於无相界作意思惟故名
無相界作意雖遍安立一切所緣正
除遣相揔有五種然此義中正意唯
取內攝其心不念作意初修業者始

修業時最初全不於所緣境繫縛其心或於不淨或復餘處唯作是念我心云何得无散乱無相無分別寂靜極寂靜无轉無動无所希望離諸作用於內適悅如是精勤於所生起一切外相無所思惟不念作意即由如是不念作意除遣所緣彼於其中修習瑜伽攝受適悅復行有相有分別不淨等境云何而行謂由隨相行隨尋思行隨伺察行毗鉢舍那行彼境界而非一向精勤修習毗鉢舍那還捨觀相復於所緣思惟止行由是因緣彼於尒時於所緣境不捨不取由於所緣止行轉故不名為捨即於所緣不作相故無分別故不名為取即由如是內攝其心除遣所緣又於其中不取觀相故於緣無乱取止行故而復緣於所知事相若於所緣唯數勝解不數除遣即不令彼所有勝解後後明淨究竟而轉不能往趣乃至現觀所知境事由數勝解數除遣故後後勝解展轉明淨究竟而轉亦能往趣乃至現觀所知境事譬如世間

畫師弟子初習畫業先從師所受所學樣諦觀諦觀作彼形相作已作已尋即除毀既除毀已尋復更作如如除毀數數更作如是如是後後形相轉明轉淨究竟顯現如是正學經歷多時世共推許為大畫師或畫師數若不數除所作形相即於其上數數重畫便於形相永无明淨究竟顯期此中道理當知亦尒若於此境起勝解已定於此境復正除遣非於此境正除遣已定於此境復起勝解於狹小境起勝解已即於狹小而正除遣廣大无量當知亦尒於狹小境正除遣已或於狹小復起勝解或於廣大復起勝解或於无量復起勝解於其廣大及於無量當知亦尒若諸色法所有相貌影像顯現當知是麤變化相似諸无色法假名為先如所領受增上力故影像顯現如是一切名正加行如是九種白品加行於奢摩他毗鉢舍那當知隨順與是相違九種加行於奢摩他毗鉢舍那當知違逆如是黑品白品差別建立加行有十

入種如是名為心一境性

云何淨障謂即如是正修加行諸瑜伽師由四因緣能令其心淨除諸障何等為四一遍知自性故二遍知因緣故三遍知過患故四修習對治故云何遍知諸障自性謂能遍知障有四種一怯弱障二蓋覆障三尋思障四自舉障怯弱障者謂於出離及於遠離勤修行時所有染污思慕不樂希望憂惱蓋覆障者謂貪欲等五蓋尋思障者謂欲尋思等染污尋思自舉障者謂於少分下劣智見安隱住中而自高舉謂我能得餘則不尒乃至廣說如前應知是名遍知諸障自性云何遍知諸障因緣謂能遍知初怯弱障有六因緣一由先業增上力故或由疾病所攝惱故其身羸劣二太過加行三不修加行四初修加行五煩惱熾盛六於遠離猶未串習遍知蓋覆尋思自舉障因緣若謂於隨順蓋覆尋思及自舉障處所法中非理作意多分串習是名蓋覆尋思自舉障之因緣若不作意思惟不濟而

於淨相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟慈愍而於瞋相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟明相而於闇相作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟奢摩他相而於親屬國土不死昔所習更歡娛戲笑承奉等事諸惡尋思作意思惟是名此中非理作意若不作意思惟緣性緣起而於三世諸行計我我所不如理想作意思惟是名此中非理作意云何遍知諸障過患謂遍了知此障有故於其四種未證不證已證退失敗壞瑜伽所有加行有染汚住有苦惱住自毀毀他身壞命終生諸惡趣是名遍知諸障過患云何名為修習對治謂諸怯弱掉舉隨念以為對治由隨念作意慶悅其心令諸怯弱已生除遣未生不生其身羸劣太過加行初修加行用於精進平等通達以為對治不修加行用恭敬聽聞勤加請問以為對治煩惱熾盛用不淨等所緣加行以為對治若未串習即用如是思擇方便以為對

治謂我昔於遠離不串習故今於修
習遠離生起怯弱我若於今不習遠
離於當來世定復如是故我今者應
正思擇於其遠離捨不喜樂修習喜
樂餘蓋覆等非理作意用彼相違如
理作意以為對治應知是名修習對
治又遍了知諸障自性是能障是
能染污是黑品攝是應遠離能遍了
知如是諸障遠離因緣方可遠離故
應尋求諸障因緣能遍了知於應遠
離不遠離者有何過患故應尋求諸
障過患既遠離已更復尋思如是諸
障云何未來世當得不生故應尋求修
習對治由是因緣能令其心淨除諸障
當知此中由隨順教有衆多故毗鉢
舍那亦有衆多毗鉢舍那有衆多故
令奢摩他亦有衆多又復即此毗鉢
舍那由所知境无邊際故當知其量
亦無邊際謂由三門及六種事一
无邊品類差別悟入道理正修行者
如如毗鉢舍那串習清淨增上力故
增長廣大如是如是能生身心所有
輕安奢摩他品當知亦得增長廣大

如如身心獲得輕安如是如是於其所緣心一境性轉得增長如如於緣心一境性轉復增長如是如是轉復獲得身心輕安心一境性身心輕安如是二法展轉相依展轉相屬身心輕安心一境性如是二法若得轉依方乃究竟得轉依故於所知事現量智生問齊何當言究竟獲得不淨觀耶乃至齊何當言究竟獲得阿那波那念耶答以要言之修觀行者於不淨觀正加行中親近修習多修習故若行若住雖有種種境界現前雖復觀察所有衆相而住自性不由加行多分不淨行相顯現非諸淨相由於不淨善修習故於能隨順貪欲纏處法心不趣入心不愛樂心不信解安住於捨深生猒逆當於尒時修觀行者應自了知我今已得不淨觀我今已得所修果齊此名為於不淨觀已得究竟與此相違當知名為未得究竟如不淨觀如是慈愍緣性緣起界差別阿那波那念當知亦尒於中差別者謂多分慈心行相顯現非瞋

恚相於能隨順瞋恚纏處法心不趣入乃至廣說多分無常苦空无我行相顯現非彼常樂身見俱行愚癡行相於能隨順愚癡纏處法心不趣入乃至廣說多分種種界性非一界性身聚差別相想顯現非身聚想於能隨順憍慢纏處法心不趣入乃至廣說多分內寂靜想奢摩他想顯現非戲論想於能隨順尋思纏處法心不趣入乃至廣說問齊何當言奢摩他毗鉢舍那二種和合平等俱轉由此說名雙運轉道荅若有獲得九相心住中第九相心住謂三摩呬多彼用如是圓滿三摩地為所依止於法觀中修增上慧彼於介時由法觀故任運轉道无功用轉不由加行毗鉢舍那清淨鮮白隨奢摩他調柔攝受如奢摩他道攝受而轉齊此名為奢摩他毗鉢舍那二種和合平等俱轉由此名為奢摩他毗鉢舍那雙運轉道

中嗢拕南曰

相尋思伺察　隨行有三門　義事相品時
理六事差別　初相應加行　次串習无緩

无顛倒應時　解了无猒足　不棄捨善軛
最後正加行　是九應當知　有二品差別
知自性因緣　見彼諸過患　正修習對治
令障得清淨
云何修作意謂初修業者始修業時
於如是所安立普遍相中由一境性
及淨諸障離邪加行學正加行彼應
最初作如是念我今為證心一境性
及斷喜樂當勤修習四種作意何等
為四一調練心作意二滋潤心作意
三生輕安作意四淨智見作意云何
調練心作意謂由此作意於可猒患
法令心猒離是名調練心作意云何
滋潤心作意謂由此作意於可欣尚
法令心欣樂是名滋潤心作意云何
生輕安作意謂由此作意於時時間
於可猒法令心猒離於時時間於可
欣法令心欣樂已安住內寂靜無相
無分別中一境念轉由是因緣對治
一切身心麁重能令一切身心適悅
生起一切身心輕安是名生輕安作
意云何淨智見作意謂由此作意於
時時間即用如是內心寂靜為所依

止田內靜心數數加行於法觀中修增上慧是名淨智見作意彼修行者於時時間於可猒法令心猒離如是於漏及漏處法能令其心生熱等熱生猒等猒何等名為可猒患處略有四種可猒患處謂自衰損及他衰損現在會遇正現前時如理作意數思惟故成可猒處若自興盛及他興盛過去盡滅離變壞時如理作意數思惟故成可猒處即彼行者於時時間於可欣法令心欣樂如是於彼生欣樂故能令其心極成津潤離適澄淨何等名為可欣尚處略有三種可欣尚處一者三寶二者學處清淨尸羅清淨三者於自所證差別深生信解心無怯弱云何隨念三寶令心欣樂謂作是念我今善得如是大利謂蒙如來應正等覺為我大師我今善得如是大利謂善說法毗奈耶中我得出家我今善得如是大利謂我與諸具戒具德忍辱柔和成賢善法同梵行者共為法侶我今當得賢善命終賢善殞沒當得賢善趣於後世如

瑜伽師地論卷第二十二　錢宗操　福

是名為隨念三寶令心欣樂云何隨念學處清淨尸羅清淨令心欣樂謂作是念我今善得如是大利謂於如來應正等覺大師善說法毗柰耶善修正行聲聞眾中我得與彼同梵行者同戒同學同修慈仁身語意業同其所見同所受用如是名為隨念學處清淨尸羅清淨令心欣樂謂无悔為先發生歡喜云何於自所證差別深生信解心無怯弱處令心欣樂謂作是念我今有力有所堪能尸羅清淨堪為法器得與如是同梵行者同清淨戒得與有智正至善士同其所見我有堪能精勤修習如是正行於現法中能得未得能觸未觸能證未證由是令心生大歡喜如是名為於自所證差別深生信解心无怯弱處令心欣樂又由前後勇猛精進已得安住所證差別由隨念此從方後時所證差別深生信解令心欣樂是名異門彼修行者於可猒法調練其心於能隨順諸漏處法令心不向違逆棄背離瞞而住於可欣法悅潤其心於

出於離所生諸法有親愛故令心趣向附著喜樂和合而住如是彼心由猒由欣二種行相背諸黑品向諸白品易脫而轉其心如是背諸黑品由調練心作意故向諸白品由滋潤心作意故於時時閒依奢摩他內攝持心由生輕安作意故於時時閒於法思擇審極思擇周遍尋思周遍伺察由淨智見作意故如是彼心於時時閒為奢摩他毗鉢舍那之所攝受堪能與彼一切行相一切功德作攝受因經歷彼彼日夜剎那臘縛須臾逮得勝進譬如黠慧鍛金銀師或彼弟子於時時閒燒鍊金銀令其棄捨一切垢穢於時時閒投清冷水令於彼彼莊嚴具業有所堪任調柔隨順於是黠慧鍛金銀師或彼弟子以其相似妙工巧智善了知已用作業具隨其所樂莊嚴具中種種轉變如是勤修瑜伽行者為令其心棄背貪等一切垢穢及令棄背染汙憂惱於可猒法深生猒離為令趣向所有清淨善品喜樂於可欣法發生欣樂於是行

若隨於彼彼欲自安立或奢摩他品
或毗鉢舍那品即於彼彼能善親附能
善和合无轉无動隨其所樂種種義
中如所信解皆能成辦

瑜伽師地論卷第三十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 瑜伽師地論卷第三十二　　　　揭

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第三瑜伽處之三

云何初修業者始修業時於彼彼作意如應安立隨所安立正修行時實初觸證於斷意樂心一境性謂善通達修瑜伽師實初於彼依瑜伽行初修業者如是教誨善來賢首汝等今者應依三種取相因緣或見或聞或心比度增上分別取五種相一猒離相二欣樂相三過患相四光明相五了別事相問若依瑜伽行初修業者是其貪行由不淨觀方可調伏云何教彼取五種相答應如是教誨善來賢首汝等隨所依止彼彼聚落村邑而住於中若聞所餘彼彼村邑聚落或男或女先受安樂後遭苦厄或彼男女自遭重病命終殞沒或彼男女所有知識親戚眷屬遭如是苦或彼聚落村邑邊際喪失財寶或是他來强敵所作或火所燒或水所漂或由惡

作而有喪失或由不善修營事業而
有喪失或由不善處分事業而有喪
失或為非愛共財得便而有喪失或
由家火而有喪失若汝現見非是傳
聞或即於此村邑聚落非是所餘村
邑聚落或非是此村邑聚落亦非他
人即汝自身先所觸證猛利樂受後
還退失廣說如前汝既如是聞已見
已應當生起深心猒患如是生死甚
為重苦所得自體極大艱辛而於其
中有如是等自他衰損差別可得謂
病衰損壽命衰損眷屬衰損財寶衰
損病病法性死死法性復有一類淨
戒衰損正見衰損由是因緣彼諸衆
生於現法中住諸苦惱於當來世往
諸惡趣諸興盛者雖現法中住諸安
樂於當來世往諸善趣而是无常於
彼无常現可證得若有領受興盛事
者後時衰損定當現前諸有領受衰
損事者後時興盛難可現前諸興盛
事皆是難得易失壞法如是汝應深
心猒患極善作意如理受持如是處
所難可保信我今於是生死流轉末

般涅槃未解脫心難可保信如是衰損興盛二法勿現我前勿彼因緣令我墮在如是處所生起猛利剛强辛楚不適意苦即由此事增上力故我當至誠慕樂於斷修不放逸又我如是多安住故當於无義能作邊際如是汝應善極作意如理受持汝取如是厭離相已復應精勤取欣樂相當自觀察所受尸羅為善清淨為不清淨我或失念或不恭敬或多煩惱或由無知於諸學處有所違犯既違犯已我當如法以其本性增上意樂於諸學處發起深心更不毀犯我於所作當正應作於非所作不復當作以要言之於諸學處當令增上意樂圓滿亦令所有加行圓滿汝於如是正觀察時若自了知戒蘊清淨雖不作意我當發起清淨无悔然其法尒尸羅淨者定生如是清淨無悔若起如是清淨无悔雖不作意我起歡悅然其法尒無有悔者定生歡悅如是且於一種歡悅所依處所汝應生起清淨無悔為先歡悅復於除障喜悅處

所當生喜悅謂我今者尸羅清淨有
力有能安住世尊所制學處於現法
中能得未得能觸未觸能證未證由
是處所生喜悅意若彼獲得前後所
證少分差別即由如是增上力故於
他圓滿所證差別謂諸如來或聖弟
子及自後時所證差別當生信解發
喜悅意如是行相諸適悅意先名歡
悅今名喜悅摠名悅意如是名為取
欣樂相取是相已復應教授告言賢
首汝由如是猒離相故調練其心復
由如是欣樂相故滋潤其心汝於斷
滅世間貪憂應多安住隨於彼彼所
緣境界勤修加行或奢摩他品或毗
鉢舍那品即於彼彼所緣境界當令
心住內住等住汝當獲得身心輕安
及一境性汝若如是背諸黑品向諸
白品由調練心滋潤心故復應數數
取過患相謂於所有諸[illegible]尋思及隨
煩惱取過患相言諸相者謂色等十
相言尋思者謂欲等八隨煩惱者謂
貪欲等五汝應於彼取過患相如是
諸相能令其心作用邊務如是尋思

能令其心思慕躁擾如是隨煩惱能令其心恒不寂靜若心作用諸相所作思慕躁擾尋思所作恒不寂靜隨煩惱所作由是令心苦惱而住是故如是諸相尋思及隨煩惱是苦非聖能引无義令心散動令心躁擾令心染污汝應如是取過患相又汝應依心一境性心安住性心無乱性以六種行正尋其相何等為六一无相想二於無相中無作用想三无分別想四於無分別中无所思慕無躁擾想五寂靜想六於寂靜中離諸燒惱寂滅樂想汝取如是過患相已復應數數取光明相謂或燈明或大火明或日輪明或月輪明既取如是光明相已復詣塚閒取青瘀相廣說乃至取骨鎖相汝若不能往詣塚閒當取彩畫木石所作如是諸相取是相已還所住處或阿練若或林樹下或空閑室或在大牀或小繩牀或草葉座先洗足已結跏趺坐端身正願安住背念先於一境令心不散繫念在前復於其中依六種想作意思惟謂无相

想無分別想寂靜想无作用想无所
思慕无躁擾想離諸燒惱寂滅樂想
又於其中汝當審諦周遍了知乱不
乱相分明現前如如審諦周遍了知
乱不乱相如是如是汝能了知諸相
尋思隨煩惱中所有乱相及能了知
心一境性隨六想修諸不乱相又汝
於此乱不乱相如是如是審諦了知
便能安住一所緣境亦能安住內心
寂止諸心相續諸心流注前後一味
无相无分別寂靜而轉又若汝心雖
得寂止由失念故及由串習諸相尋
思隨煩惱等諸過失故如鏡中面所
緣影像數現在前隨所生起即於其
中當更修習不念作意謂先所見諸
過患相增上力故即於如是所緣境
相內所修習不念作意除遣散滅當
令畢竟不現在前賢首當知如是所
緣甚為微細難可通達汝應發起猛
利樂欲為求通達發勤精進世尊依
此所緣境相密意說言汝等苾芻當
知衆善言衆善者謂於大衆共集會
中威壯美色即此衆善最殊勝者謂

於多衆大集會中歌舞倡伎假使有一智慧丈夫從外而來告一人曰咄哉男子汝於今者可持如是平滿鉢油勿令灩溢經歷如是大衆中過當避其間所有衆善及諸㝡勝歌舞倡伎大等生等令有魁膾露拔利劒隨逐汝行若汝鉢油一滴墮地此之魁膾即以利劒當斬汝首斷汝命根苾芻汝等於意云何是持鉢人頗不作意專心油鉢拔劒魁膾不平地等而能作意觀視衆善及諸㝡勝歌舞倡伎大等生耶不也世尊何以故是持鉢人既見魁膾露拔利劒隨逐而行極大怖畏專作是念我所持鉢油既弥滿經是衆中極難將度脫有一滴當墮地者定為如是拔劒魁膾當斬我首斷我命根是人尒時於彼衆善及諸㝡勝歌舞倡伎大等生等都不作意思念觀視唯於油鉢專心作意而正護持如是苾芻我諸弟子來欲殷重專心憶念修四念住當知亦尒言衆善者喻能隨順貪欲纏等隨煩惱法於中㝡勝歌舞倡伎喻能隨順

尋思戲論躁擾麁法大等生等喻色相等十種相法智慧丈夫瑜伽師平滿油鉢喻奢摩他所安住心能令身心輕安潤澤是奢摩他義露拔利劒隨行魁膾喻先所取諸相尋思隨煩惱中諸過患相專心將護不令鉢油一滴墮地喻能審諦周遍了知乱不乱相之所攝受奢摩他道由是能令諸心相續諸心流注由精進力無間策發前後一味无相无分別寂靜而轉不起一心復緣諸相或緣尋思及隨煩惱是瑜伽師復應如是慇懃教誨於奢摩他初修業者告言賢首汝若如是精勤修習奢摩他道如是方便攝受正念正知俱行有喜樂心乃名善修奢摩他道若復串習諸過失故不能於中深心喜樂極大艱辛勵力策發方現前者還應速疾出无分別所緣境相於有分別所緣境相繫念在前如先所取諸不淨相汝今吡鉢舍那或觀青瘀或觀膿爛廣說乃至觀骨觀鎖或觀骨鎖汝於如是

初修觀時於一青瘀廣說乃至於一骨鎖當起勝解若於其中已串修習觀道明淨於所緣相明了勝解相續轉時復應於二於三於四於五於十二十三十四十五十或百青瘀或千青瘀乃至一切諸方諸維所有青瘀起无量行遍一切處无間勝解於中乃至無有容受一杖端處如於青瘀如是乃至骨鎖亦尒汝依如是勝解作意應當趣入真實作意於趣入時應作是念如我今者勝解所作无量青瘀廣說乃至无量骨鎖真實青瘀乃至骨鎖其量過此不可數知所以者何從前際來於彼彼有彼彼趣中輪迴生死我所曾經命終夭沒所弃尸骸所起青瘀廣說乃至所起骨鎖無量无邊如是所起推其前際不可知故假使有能攝聚如是所棄尸骸令不壞爛一切大地亦不容受於一劫中所棄尸骸乃至骨鎖假使有能鍛在一處其聚量等廣大勝山如從前際後際亦尒乃至未能作苦邊際如是汝依勝解作意應當趣入真實

作意又非修習如是青瘀乃至骨鎖
毗鉢舍那應頻觀察纔應於一尸骸
青瘀起勝解已尋復令心於內寂靜
乃至於此所緣境相喜樂明淨无諸
擾惱不强勵力齊尒所時應於如是
尸骸青瘀發起勝解若纔於此乃至
勵力方現在前尒時於內應修寂靜
如於青瘀乃至骨鎖當知亦尒由此
道理乃至无量當知亦尒如是令心
內寂靜已復應發起寂靜勝解謂從
寂後无量青瘀乃至寂後无量骨鎖
內略其心方便除遣安置衆相不顯
現中不全棄捨有分別相亦不分別
唯即於此所緣境界安住其心無相
无分別寂靜而轉彼瑜伽師復應教
授告言賢首汝先所取諸光明相於
奢摩他品加行中及於毗鉢舍那品
加行中皆應作意如理思惟若汝能
以光明俱心照了俱心明淨俱心無
闇俱心修奢摩他毗鉢舍那如是乃
為於奢摩他毗鉢舍那道修光明想
若有寂初於所緣境多不分明數習
勝解其相闇昧由是因緣後所修習

所有勝解亦不分明雖多串習而相闇昧若有冣初於所緣境多分分明數習勝解其相明了由是因緣後所修習轉復分明雖少串習而相明了如是汝由善取如是猒離相故善取如是欣樂相故善取如是奢摩他相故善取如是毗鉢舍那相故善取如是光明相故於時時中內以寂靜於時時中由隨相行毗鉢舍那思擇諸法即於不淨正修加行增上力故於諸念住漸次趣入將趣入時汝應先於內身所有三十六物始從髮毛乃至小便善取其相汝應於是自內身中諸不淨物先當發起不淨勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於內身中修循身觀依自身內而發起故次應於外諸不淨物善取其相汝當發起青瘀勝解廣說乃至骨鎖勝解或狹小勝解或廣大勝解或无量勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於外身中修循身觀依他外身而發起故後復應於自身內外諸不淨物

善取其相令心明了又於他身內外不淨善取其相令心明了於自所愛汝當發起如是勝解復於死已出送塚間至塚間已棄之在地棄在地已至青瘀位至膿爛位廣說乃至至骨鎖位發起勝解數數發起此勝解已復令其心於內寂靜如是名為於內外身脩循身觀依自他身若內若外而發起故汝復應於四無色蘊由聞思增上力分別取相於其三分發起勝解一於奢摩他品二於无散乱品三於毗鉢舍那品於奢摩他品者謂若汝心於內略時起無相无分別寂靜想行及无作用無思慕无躁動離諸燒惱寂滅樂想行於所緣境無乱受等四無色蘊剎那剎那展轉別異唯是新新而非故故相續流轉汝應於此如理思惟發起勝解如是名為於內受心法脩循受心法觀於無散乱品者謂汝於先取諸境界緣諸境界隨不定地過去盡滅及今失念心乱所生諸相尋思隨煩惱境增上受等四無色蘊汝應於此如理作意

如是諸法其性皆是誑幻所作暫時而有率尒現前多諸過患其性無常不可保信汝應如是發起勝解如是名為於外受心法修循法觀於毗鉢舍那品者謂汝善取毗鉢舍那相已住有相有分別作意於有分別有相所緣增上內所生受等四無色蘊如理作意思惟此法剎那剎那展轉別異唯是新新而非故故相續流轉如前所說發起勝解如是名為於內外受心法修循受心法觀如是汝由依不淨觀正修加行增上力故於四念住當得趣入又汝應於念住加行時時修習勝奢摩他毗鉢舍那汝於如是四念住中安住正念隨依彼彼村邑聚落邊際而住於心隨順趣向臨入所緣境界汝應捨此所緣境相入彼村邑聚落乞食應當善避惡象惡馬惡牛惡狗惡地惡獸坑澗濠塹株杌毒刺泥水糞穢及應遠離諸惡威儀穢坐臥具汝應如是善護已身若於如是諸境界相不應禁發諸根汝應於彼彼不作功用善守諸根若

於如是諸境界相應當策發諸根汝
應於彼正作功用善住正念令諸煩
惱不起現行汝應如是善護己身善
守諸根善住正念於彼作意善知其
量受用飲食又汝應與在家出家說應
量語說應理語說應時語說正直語說
寂靜語一切世間非法言論皆當遠離
雖復宣說如法言論不應諍競何以故
若諸士夫補特伽羅住諍競語互相
難詰其心便住多戲論中多戲論故
其心掉舉心掉舉故心不寂靜不寂
靜故便令其心遠三摩地如是行已
汝應速疾不捨所緣結跏趺坐於奢
摩他毗鉢舍那如所取相由恒常作
及畢竟作修瑜伽行猶如世間鑽火
方便起無間加行及殷重加行汝應
如是恒常修作畢竟修作又汝應起
如是願心假使一切贍部洲人盡贍
部洲曾經壽量今於揔集在我一身
我亦盡此無量壽命決定於斷瑜伽
作意勝奢摩他毗鉢舍那精勤修習
時無暫捨由正了知如是所修瑜伽
加行有大勝果大勝利故何況如是

少分壽量少時存活雖極遠去不過百年委悉卒計但須臾頃如是汝應隨所教誨恒常修作畢竟修作若為此義受習於斷汝於此義必當獲得汝當最初證得下劣身心輕安心一境性後當證得世出世間廣大圓滿初修業者始修業時善達瑜伽諸瑜伽師依不淨觀如是教誨名正教誨如是修行名正修行如說貪行是不淨觀之所調伏如是瞋行是慈愍觀之所調伏乃至最後尋思行是阿那波那念之所調伏如其所應皆當了知其中差別餘趣入門我當顯示彼慈愍觀初修業者於外親品怨品及中庸品善取相已處如法坐由利益安樂增上意樂俱行定地作意先於一親一怨一中庸所發起勝解於此三品由平等利益安樂增上意樂俱行作意欲與其樂如是念言願彼求樂諸有情類皆當得樂謂或无罪欲樂或无罪有喜樂或無罪無喜樂次後或於二親或於三親或於四親或於五親十親二十三十知前乃至遍

諸方維其中親品充滿无間發起勝解於中乃至無有容受一杖端處如於親品如是於怨及中庸品當知亦尒又彼不捨慈愍加行即由修習如是慈愍於諸念住能正趣入云何趣入謂趣入時應當發起如是勝解如彼於我謂親謂怨謂中庸品我既欲樂猒背其苦如是名為於其內身修循身觀餘亦於彼謂親謂怨謂中庸品如我彼亦欲樂背苦如是名為於其外身修循身觀如我既尒彼諸有情亦復如是如我自欲求得勝樂彼諸有情亦復如是彼諸有情與已平等與已相似我當與彼利益安樂如是名為於內外身修循身觀此四念住捻緣諸蘊為境界故當知說名壞緣念住若修行者但取色相謂取顯相形相表相於親品怨品及中庸品而起勝解由此建立唯身念住彼復依止勝解作意能正趣入真實作意謂趣入時起是勝解我於乃至无量有情發起勝解利益安樂增上意樂如是我從先際已來所有親品怨品

及中庸品落謝過去諸有情類其數
無量甚過今者勝解所作如是過去
諸有情類為我親已復為我怨為我
怨已復為我親為怨親已復為中庸
為中庸已復為怨親由是義門一切
有情平等平等无有少分親性怨性
及中庸性而非真實由是因緣遍於
三品起平等心平等應與利益安樂
如從先際如是後際於生死中當復
流轉應知亦尒又我於彼先際已来
諸有情類未曾發起慈愍之心彼皆
過去今起慈愍復有何益但為除遣
自心垢穢令得清淨故起念言當令
過去諸有情類皆得安樂諸未来世
非曾有者亦皆令彼當得安樂如是
趣入真實作意慈愍住中諸福滋潤
諸善滋潤望前所修勝解作意慈愍
住中所獲福聚彼於百分不及此一
彼於千分不及此一彼於數分笇分
計分鄔波尼煞曇分不及此一餘如
前說又於緣性緣起觀中初修業者
由聞思慧增上力故分別取相謂諸
有情由有種種无智愚癡現見無常

妄計為常現見不淨妄計為淨現見
其苦妄計為樂現見无我妄計為我
彼諸有情有如是等種種顛倒顛倒
為因於現法受及後所生諸自體中
發起貪愛由貪愛故造作種種生報
本業此煩惱業為因緣故感得當來
純大苦蘊彼既善取如是相已復於
其內發起勝解謂我今此純大苦蘊
亦如是生又我自體無邊無際從先
際來初不可知亦如是生彼諸有情
未來現在一切自體苦蘊所攝亦皆
如是已生當生如是緣性緣起正觀
一切皆是真實作意更无所餘勝解
作意若於自身現在諸蘊緣性緣生
作意思惟是名於內身受心法住彼
循觀若於他身現在諸蘊緣性緣生
作意思惟是名於外身受心法住彼
循觀若於自他過去未來所有諸蘊
緣性緣生作意思惟名於內外身受
心法住彼循觀餘如前說又於略卷
別觀初脩業者先取其外所有堅相
所謂大地山林草木塼石瓦礫末尼
真珠瑠璃螺貝珊瑚玉等取彼相已

復於內堅而起勝解次取其外諸大水相所謂江河泉流陂湖池沼井等取彼相已復於內濕而起勝解次取其外諸大火相所謂熱時烈日炎熾焚燒山澤突火蔓莚燒室等中所有諸火取彼相已復於內煖而起勝解次取其外諸大風相所謂東西南北等風乃至風輪取彼相已復於內風而起勝解次取其外諸大空相所謂諸方無障無导諸聚色中孔隙竅穴有所容受善取如是空界相已於內空界而起勝解後由聞思增上力故起細分別取識界相所謂內眼處不壞外色處現前若无能生作意正起所生眼識亦不得生與是相違眼識得生如是乃至意法意識當知亦尒取是相已次起勝解了知如是四大身中有一切識諸種子界種性自性又於如是四大種中先起支節麁大勝解後起分析種種細分微細勝解如是漸次分析乃至向遊塵量如是漸漸乃至極微而起勝解一一支分尚起无量聚極微塵積集勝解何況

身中一切支分如是名為界差別觀
中分析諸色界差別邊際微細勝解
次於空界先當發起所有麁大空界
勝解所謂眼耳鼻喉筒等種種竅穴
由是吞咽於是吞咽既吞咽已由是
下分不淨流出次後漸漸發起種種
微細勝解乃至身中一切微細諸毛
孔穴皆悉了知後於識界漸漸發起
所依所緣及以作意三世時分品類
差別无邊勝解即於識界起勝解時
由諸所依所緣勝解分析識界亦於
微細分析與亦如是若於自身各別
十種所造諸色而起勝解如諸大種
諸界而起勝解是名於內諸念住中
住彼循觀若於其餘非有情數所有
諸界而起勝解是名於外住彼循觀
若於其餘諸有情數所有諸界而起
勝解名於內外住彼循觀復有異門
謂於已身而起勝解臨捨命時如前
廣說至青瘀位或復膿爛即於膿爛
發起種種流出勝解漸漸膿流展轉
增廣乃至大海大地邊際膿悉充滿
發起如是膿勝解已次復發起火燒

勝解謂此身分无量无邊品類差別為大火聚無量無邊品類燒爐火既滅已復起餘骨餘灰勝解復起无量無邊勝解碎此骨灰以為細末復起無量大風勝解飄散此末遍諸方維既飄散已不復觀見所飄灰骨及能飄風唯觀有餘眇泩空界如是由其勝解作意依於內外不淨加行入界差別於其身相住循身觀從是趣入真實作意謂由如是勝解作意於內外身住循身觀由勝解力我此所作无量无邊水界火界地界風界虛空界相我從無始生死流轉所經諸界无量无邊甚過於此謂由父母兄弟姊妹眷屬妻子及由親友財寶祿位離散失壞悲泣雨淚又飲母乳又由作賊擁逼劫掠穿牆解結由是因緣遭无量度截手刖足斬頭劓鼻種種解割身諸支節由是因緣血流無量如是所有淚乳血攝水界水聚四大海水皆悉盈滿於百分中不及其一廣說如前又於諸有諸趣死生經無量火焚燒尸骸如是火聚亦无比況

又經无量蠢捨骸骨狼藉在地亦無
此況又經無量風界生滅分析尸骸
亦无此況又經無量諸尸骸中眼等
竅穴又經无量諸識流轉後尸骸
新新發起乃至今者寂後尸骸諸識
流轉如是安立後際諸趣期限无定
如是乃至無量識界又於阿那波那
念正加行中初修業者先於舍宅前
後窓門或打鐵師或鍛金銀師吹筒
橐袋或風外聚入出往来善取相已
由緣於內入出息念於入出息而起
勝解彼復先於微細息風經心胷處
麁穴往来而起勝解然後漸漸於眾
多風而起勝解所謂乃至一切毛孔
風皆隨入而起勝解如是所有一切
身分風聚所隨風聚所攝風聚蔽隱
无量風聚於中積集如妬羅綿或疊
絮等諸輕飄物於是諸相而起勝解
彼若於內入息出息流轉不絕作意
思惟介時名為於其內身住循身觀
若復於他死尸骸中青瘀等位入息
出息流轉斷絕作意思惟介時名為
於其外身住循身觀若復於自臨欲

死時而起勝解或於已死入息出息
无有流轉而起勝解或於未死入息
出息无有流轉而起勝解由法尒故
尒時名為於内外身住循身觀遍於
一切正加行中應修如是止品助伴
止品所攝無倒加行所餘一切如前
應知如是所有初修業者蒙正教誨
修正行時安住熾然正知具念調伏
一切世間貪憂若於如是正加行中
恒常修作畢竟修作无倒作意非諠
丙等所能動乱是名熾然若於如是
正加行中修奢摩他毗鉢舍那審諦
了知乱不乱相如是名為正知具念
若能善取諸猒離相諸欣樂相如是
乃名調伏一切世間貪憂由是因緣
宣說彼能安住熾然乃至調伏世間
貪憂先發如是正加行時心一境性
身心輕安微劣而轉難可覺了復由
修習勝奢摩他毗鉢舍那身心澄淨
身心調柔身心輕安即前微劣心一
境性身心輕安漸更增長能引強盛
易可覺了心一境性身心輕安謂由
因力展轉引發方便道理彼於尒時

不久當起強盛易了身心輕安心一境性如是乃至有彼前相於其頂上似重而起非損惱相即由此相於內起故能障樂斷諸煩惱品心麁重性皆得除滅能對治彼心調柔性心輕安性皆得生起由此生故有能隨順起身輕安風大偏增衆多大種來入身中因此大種入身中故能障樂斷諸煩惱品身麁重性皆得除遣能對治彼身調柔性身輕安性遍滿身中狀如充溢彼初起時令心踊躍令心悅豫歡喜俱行令心喜樂所緣境性於心中現從此已後彼初所起輕安勢力漸漸舒緩有妙輕安隨身而行在身中轉由是因緣心踊躍性漸次退減由奢摩他所攝持故心於所緣寂靜行轉從是已後於瑜伽行初修業者名有作意始得墮在有作意數何以故由此最初獲得色界定地所攝少分微妙正作意故由是因緣名有作意得此作意初修業者有是相狀謂已獲得色界所攝少分定心獲得少分身心輕安心一境性有力有

能善修淨惑所緣加行令心相續滋
潤而轉為奢摩他之所攝護能淨諸
行雖行種種可愛境中猛利貪纏亦
不生起雖少生起依止少分微劣對
治覺作意時即能除遣如可愛境可
憎可愚可生憍慢可尋思境當知亦
尒宴坐靜室暫持其心身心輕安疾
疾生起不極為諸身麁重性之所逼
惱不極數起諸蓋現行不極現行思
慕不樂憂慼俱行諸想作意雖從定
起出外經行而有少分輕安餘勢隨
身心轉如是等類當知是名有作意
者清淨相狀

瑜伽師地論卷第三十二

丁未歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第三十三　禍

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第四瑜伽處之一

復次此嗢拕南曰

七作意離欲　及諸定廣辯　二定五神通
生差別諸相　觀察於諸諦　如實而通達
廣分別於修　究竟爲其後

已得作意諸瑜伽師已入如是少分樂斷從此已後唯有二趣更無所餘何等爲二一者世間二出世間彼初修業諸瑜伽師由此作意或念我當往世間趣或念我當往出世趣復多修習如是作意如如於此極多修習如是如是所有輕安心一境性經歷彼彼日夜等位轉復增廣若此作意堅固相續強盛而轉發起清淨所緣勝解於奢摩他品及毗鉢舍那品善取其相彼於爾時或樂往世間道發起加行或樂往出世道發起加行

問此中幾種補特伽羅即於現法樂往世間道發起加行非出世道答略

有四種補持伽羅何等為四一一切外道二於正法中根性羸劣先修止行三根性雖利善根未熟四一切菩薩樂當來世證大菩提非於現法如是四種補特伽羅於現法中樂往世間道發起加行此樂往世間道發起加行者復有二種一者具縛謂諸異生二不具縛謂諸有學此復云何謂先於欲界觀為麁性於初靜慮若定若生觀為靜性發起加行離欲界欲如是乃至發起加行離无所有處欲當知亦尒又依靜慮等能引无想定等及發五神通等又即依此若生若相皆當廣說

為離欲界欲勤修觀行諸瑜伽師由七作意方能獲得離欲界欲何等名為七種作意謂了相作意勝解作意遠離作意攝樂作意觀察作意加行究竟作意加行究竟果作意云何名為了相作意謂若作意能正覺了欲界麁相初靜慮靜相云何覺了欲界麁相謂正尋思欲界六事何等為六一義二事三相四品五時六理云何

尋思諸欲麁義謂正尋思如是諸欲
有多過患有多損惱有多疫癘有多
災害於諸欲中多過患義廣說乃至
多災害義是名麁義云何尋思諸欲
麁事謂正尋思於諸欲中有內貪欲
於諸欲中有外貪欲云何尋思諸欲
自相謂正尋思此為煩惱欲此為事
欲此復三種謂順樂受處順苦受處
順不苦不樂受處順樂受處是貪欲
依處是想心倒依處順苦受處是瞋
恚依處是忿恨依處順不苦不樂受
處是愚癡依處是覆惱誑諂无慚无
愧依處是見倒依處即正尋思如是
諸欲極惡諸受之所隨逐極惡煩惱
之所隨逐是名尋思諸欲自相云何
尋思諸欲共相謂正尋思此一切欲
生苦老苦廣說乃至求不得苦等所
隨逐等所隨縛諸受欲者於圓滿欲
驅迫而轉亦未解脫生等法故雖彼
諸欲勝妙圓滿而暫時有是名尋思
諸欲共相云何尋思諸欲麁品謂正
尋思如是諸欲皆墮黑品猶如骨鏁
如凝血肉如草炬火如一分炭火如

大毒虵如夢所見如假借得諸莊嚴具如樹端果追求諸欲諸有情類於諸欲中受追求所作苦受防護所作苦受親愛失壞所作苦受无猒足所作苦受不自在所作苦受惡行所作苦如是一切如前應知如世尊說習近諸欲有五過患謂彼諸欲極少滋味多諸苦惱多諸過患又彼諸欲於習近時能令无猒能令无足能令无滿又彼諸欲常為諸佛及佛弟子賢善正行正至善士以无量門呵責毀呰又彼諸欲於習近時能令諸結積集增長又彼諸欲於習近時我說無有惡不善業而不作者如是諸欲令无猒足多所共有是非法行惡行之因增長欲愛智者所離速趣消滅依託眾緣是諸放逸危亡之地无常虛偽妄失之法猶如幻化誑惑愚夫若現法欲若後法欲若天上欲若人中欲一切皆是魔之所行魔之所住於是處所能生无量依意所起惡不善法所謂貪瞋及憤諍等於聖弟子正修學時能為障㝵由如是等差別因

緣如是諸欲多分墮在黑品所攝是名尋思諸欲麁品云何尋思諸欲麁時謂正尋思如是諸欲去來今世於常常時於恒恒時多諸過患多諸損惱多諸疫癘多諸災害是名尋思諸欲麁時云何尋思諸欲麁理謂正尋思如是諸欲由大資粮由大追求由大劬勞及由種種无量差別工巧業處方能招集生起增長又彼諸欲雖善生起雖善增長一切多爲外攝受事謂父母妻子奴婢作使親友眷屬或爲對治自內有色麁重四大糜飯長養常須覆蔽沐浴按摩壞斷離散消滅法身隨所生起種種苦惱食能對治諸飢渴苦衣能對治諸寒熱苦及能覆蔽可慙羞處卧具能治諸勞睡苦及能對治經行住苦病緣醫藥能治病苦是故諸欲唯能對治隨所生起種種苦惱不應染著而受用之唯應正念辟如重病所逼切人爲除病故服雜穢藥又彼諸欲有至教量證有麁相又彼諸欲如是如是所有麁相我亦於內現智見轉又彼諸欲

有比度量知有麁相又彼諸欲從無始來本性麁穢成就法性難思法性不應思議不應分別是名尋思諸欲麁理如是名為由六種事覺了欲界諸欲麁相復能覺了初靜慮中所有靜相謂欲界中一切麁性於初靜慮皆无所有由離欲界諸麁性故初靜慮中說有靜性是名覺了初靜慮中所有靜相即由如是定地作意於欲界中了為麁相於初靜慮了為靜相是故名為了相作意即此作意當言猶為聞思間雜彼既如是如理尋思了知諸欲是其麁相知初靜慮是其靜相從此已後超過聞思唯用修行於所緣相發起勝解修奢摩他毗鉢舍那既修習已如所尋思麁相靜相數起勝解如是名為勝解作意即此勝解善修善習善多修習為因緣故最初生起斷煩惱道即所生起斷煩惱道俱行作意此中說名遠離作意由能最初斷於欲界先所應斷諸煩惱故及能除遣彼煩惱品麁重性故從是已後愛樂於斷愛樂遠離於諸

斷中見勝功德觸證少分遠離喜樂
於時時間欣樂作意而深慶悅於時
時間猒離作意而深猒患為欲除遣
惛沉睡眠掉舉等故如是名為攝樂
作意彼由如是樂斷樂修正修加行
善品任持欲界所繫諸煩惱纏若行
若住不復現行便作是念我今為有
於諸欲中貪欲煩惱不覺知耶為無
有耶為審觀察如是事故隨於一種
可愛淨相作意思惟猶未永斷諸隨
眠故思惟如是淨妙相時便復發起
隨習近心趣習近心臨習近心不能
住捨不能猒毀制伏違逆彼作是念
我於諸欲猶未解脫其心猶未正得
解脫我心仍為諸行制伏如水被持
未為法性之所制伏我今復應為欲
永斷餘隨眠故正勤安住樂斷樂修
如是名為觀察作意從此倍更樂斷
樂修修奢摩他毗鉢舍那鄭重觀察
修習對治時時觀察先所已斷由是
因緣從欲界繫一切煩惱心得離繫
此由暫時伏斷方便非是畢竟永害
種子當於尒時初靜慮地前加行道

已得究竟一切煩惱對治作意已得
生起是名加行究竟作意從此無間
由是因緣證入根本初靜慮定即此
根本初靜慮定俱行作意名加行究
竟果作意又於遠離攝樂作意現在
轉時能適悅身離生喜樂於時時間
微薄現前加行究竟作意轉時即彼
喜樂轉復增廣於時時間深重現前
加行究竟果作意轉時離生喜樂遍
諸身分无不充滿无有間隙彼於尒
時遠離諸欲遠離一切惡不善法有
尋有伺離生喜樂於初靜慮圓滿五
支具足安住名住欲界對治修果名
隨證得離欲界欲又了相作意於所
應斷能正了知於所應得能正了知
為斷應斷為得應得心生希願勝解
作意為斷為得正發加行遠離作意
能捨所有上品煩惱攝樂作意能捨
所有中品煩惱觀察作意能於所得
離增上慢安住其心加行究竟作意
能捨所有下品煩惱加行究竟果作
意能正領受彼諸作意善修習果又
若了相作意若勝解作意總名隨順

作意猒壞對治俱行若遠離作意若加行究竟作意捴名對治作意斷對治俱行若攝樂作意名對治作意及順清淨作意若觀察作意名順觀察作意如是其餘四種作意當知攝入六作意中謂隨順作意對治作意順清淨作意順觀察作意如初靜慮定有七種作意如是第二第三第四靜慮定及空无邊處識无邊處无所有處非想非非想處定當知各有七種作意若於有尋有伺初靜慮地覺了為相於無尋無伺第二靜慮地覺了靜相為欲證入第二靜慮應知是名了相作意謂已證入初靜慮定已得初靜慮者於諸尋伺觀為麁性能正了知若在定地於緣審初率尒而起忩務行境麁意言性是名為尋即於彼緣隨彼而起隨彼而行徐歷行境細意言性是名為伺又正了知如是尋伺是心法性心生時生共有相應同一緣轉又正了知如是尋伺依內而生外處所攝又正了知如是一切過去未來現在所攝從因而生從緣

而生或增或減不久安住尋時而有率尒現前令心躁擾令心散動不靜行轉求上地時皆住隨逐是故皆具黑品所攝隨逐諸欲離生喜樂少分勝利隨所在地自性能令有如是相於常常時於恒恒時有尋有伺心行所緣躁擾而轉不得寂靜以如是等種種行相於諸尋伺覺了麁相又正了知第二靜慮无尋无伺如是一切所說麁相皆無所有是故宣說第二靜慮有其靜相彼諸麁相皆遠離故爲欲證入第二靜慮隨其所應其餘作意如前應知如是乃至爲欲證入非想非非想處定於地地中隨其所應當知皆有七種作意又彼麁相遍在一切下地皆有下從欲界展轉上至无所有處當知麁相略有二種謂諸下地若住增上望上所住不寂靜故及諸壽量時分短促望上壽量轉減少故此二麁相由前六事如其所應當正尋思隨彼彼地樂離欲時如其所應於次上地尋思靜相漸次乃至證得加行究竟果作意

復次此中離欲者欲有二種一者煩惱欲二者事欲離有二種一者相應離二者境界離離惡不善法者煩惱欲因所生種種惡不善法即身惡行語惡行等持杖持刀鬪訟諍競諂誑詐偽起妄語等由斷彼故說名為離惡不善法有尋有伺者由於尋伺未見過失自地猶有對治欲界諸善尋伺是故說名有尋有伺所言離者謂已獲得加行究竟作意故所言生者由此為因由此為緣無間所生故名離生言喜樂者謂已獲得所希求義及於喜中未見過失一切麤重已除遣故及已獲得廣大輕安身心調暢有堪能故說名喜樂所言初者謂從欲界最初上進創首獲得依順次數說名為初言靜慮者於一所緣繫念寂靜正審思慮故名靜慮言具足者謂已獲得加行究竟果作意故言安住者謂於後時由所修習多成辦故得隨所樂得無艱難得無梗澁於靜慮定其心晝夜能正隨順趣向臨入隨所欲樂乃至七日七夜能正安住

故名安住復次於有尋有伺三摩地相心能棄捨於无尋无伺三摩地相繫念安住於諸忩務所行境界能正遠離於不忩務所行境界安住其心一味寂靜極寂靜轉是故說言尋伺寂靜故內等淨故又彼即於無尋無伺三摩地中串修習故超過尋伺有間缺位能正獲得无間缺位是故說言心一趣故无尋無伺者一切尋伺悉皆斷故所言定者謂已獲得加行究竟作意故所言生者由此為因由此為緣无間所生故名定生言喜樂者謂已獲得所希求義又於喜中未見過失有欣有喜一切尋伺初靜慮地諸煩惱品所有麁重皆遠離故能對治彼廣大輕安身心調柔有堪能樂所隨逐故名有喜樂依順次數此為第二如是一切如前應知復次彼於喜相深見過失是故說言於喜離欲又於尒時遠離二種亂心灾患能於離喜第三靜慮攝持其心第二靜慮已離尋伺今於此中復離於喜是故說言安住於捨如是二法能擾亂心

障无間捨初靜慮中有尋伺故令無間捨不自在轉第二靜慮由有喜故令无間捨不自在轉是故此捨初二靜慮說名無有由是因緣修靜慮者第三靜慮方名有捨由有捨故如如安住所有正念如是如是彼喜俱行想及作意不復現行若復於此第三靜慮不善修故或時失念彼喜俱行想及作意時復現行尋即速疾以慧通達能正了知隨所生起能不忍受方便棄捨除遣變吐心住上捨是故說有正念正知彼於尒時住如是捨正念正知親近修習多修習故令心踊躍俱行喜受便得除滅離喜寂靜寂極寂靜與喜相違心受生起彼於尒時色身意身領納受樂及輕安樂是故說言有身受樂第三靜慮已下諸地无如是樂及无間捨第三靜慮已上諸地此無間捨雖復可得而無有樂下地樂捨俱无有故上地有捨而无樂故是故說言於是處所謂第三靜慮諸聖宣說謂依於此已得安住補特伽羅具足捨念及以正知住

身受樂第三靜慮具足安住言諸聖
者謂佛世尊及佛弟子
復次此中對治種類勢相似故略不
宣說樂斷對治但說對治所作樂斷
何等名為此中對治所謂捨念及以
正知由即於此數修習故便能棄捨
令不出離第三靜慮第三靜慮地中
勝樂是故說言由樂斷故修靜慮者
即於尒時所有苦樂皆得超越由是
因緣若先所斷若今所斷總集說言
樂斷苦斷先喜憂没謂入第四靜慮
定時樂受斷故入第二靜慮定時苦
受斷故入第三靜慮定時喜受没故
入初靜慮定時憂受没故今於此中
且約苦樂二受斷故說有所餘非苦
樂受是故說言彼於尒時不苦不樂
從初靜慮一切下地灾患已斷謂尋
伺喜樂入息出息由彼斷故此中捨
念清淨鮮白由是因緣正入第四靜
慮定時心住无動一切動乱皆悉遠
離是故說言捨念清淨第四等言如
前所說初靜慮等應知其相復次以
於虛空起勝解故所有青黃赤白等

相應顯色想由不顯現故及猒離欲
故皆能超越是故說言色想出過故
由不顯現超越彼想以為因故所有
種種衆多品類因諸顯色和合積集
有障㝵想皆得除遣是故說言有對
想滅沒故由遠離彼想以為因故所
有於彼種種聚中差別想轉謂飲食
瓶衣乘莊嚴具城舍軍園山林等想
於是一切不作意轉是故說言種種
想不作意故除遣如是有色有對種
種想已超无邊相虛空勝解是故說
言入无邊空由已超過近分加行究
竟作意入上根本加行究竟果作意
定是故說言空无邊處具足安住當
知此中依於近分乃至未入上根本
定唯緣虛空若已得入上根本定亦
緣虛空亦緣自地所有諸蘊又近分
中亦緣下地所有諸蘊復次若由此
識於无邊空發起勝解當知此識无
邊空相勝解相應若有欲入識无邊
處先捨虛空无邊處想即於彼識次
起無邊行相勝解
尒時超過近分根本空無邊處是故

說言超過一切空无邊處入无邊識
由彼超過識无邊處所有近分乃至
加行究竟作意入上根本加行究竟
果作意定是故說言識无邊處具足
安住復次從識无邊處求上進時離
其識外更求餘境都無所得謂諸所
有或色非色相應境性彼求境界無
所得時超過近分及以根本識无邊
處發起都無餘境勝解此則名為於
無所有假想勝解即於如是假想勝
解多修習故便能超過無所有處一
切近分乃至加行究竟作意入彼根
本加行究竟果作意定是故說言超
過一切識無邊處無少所有无所有
處具足安住復次從无所有處求上
進時由於无所有處想起麁想故便
能棄捨无所有處想由是因緣先入
無所有處定時超過一切有所有想
今復超過無所有想是故說言非有
想謂或有所有想或无所有想非無
想謂非如无想及滅盡定一切諸想
皆悉滅盡唯有微細想緣无相境轉
是故說言非想非非想即於此處起

勝解時超過一切近分根本无所有處及非想非非想處近分乃至加行究竟作意入彼根本加行究竟果作意定是故說言超過一切無所有處於非想非非想處具足安住復次此中入靜慮定時其身相狀如處室中入无色定時其身相狀如處虛空當知此中由奢摩他相安住上捨勤修加行

復次依靜慮等當知能入二无心定一者无想定二者滅盡定無想定者唯諸異生由棄背想作意方便能入滅盡定者唯諸聖者由止息想受作意方便能入如是二定由二作意方便能入謂无想定由棄背想作意以為上首勤修加行漸次能入若滅盡定由從非想非非想處欲求上進暫時止息所緣作意以為上首勤修加行漸次能入若諸異生作如是念諸想如病諸想如癰諸想如箭唯有無想寂靜微妙攝受如是背想作意於所生起一切想中精勤修習不念作意由此修習為因緣故加行道中是

有心位入定无間心不復轉如是出離想作意為先已離遍淨貪未離廣果貪諸心心法滅是名无想定由是方便證得此定若諸聖者已得非想非非想處復欲暫時住寂靜住從非有想非無想處心求上進心上進時求上所緣竟無所得无所得故滅而不轉如是有學已離无所有處貪或阿羅漢求暫住想作意為先諸心心法滅是名滅盡定由是方便證得此定

復次依止靜慮發五通等云何能發謂靜慮者已得根本清淨靜慮即以如是清淨靜慮為所依止於五通增上正法聽聞受持令善究竟謂於神境通宿住通天耳通死生智通心差別通等作意思惟復由定地所起作意了知於義了知於法由了知義了知法故如是如是修治其心由此修習多修習故有時有分發生修果五神通等又即如是了知於義了知於法為欲引發諸神通等修十二想何等十二一輕舉想二柔軟想三空界想四身心符順想五勝解想六先所

受行次第隨念想七種品類集會音聲想八光明色相想九煩惱所作色變異想十解脫想十一勝處想十二遍處想輕舉想者謂由此想於身發起輕舉勝解如妬羅綿或疊絮或似風輪發起如是輕舉勝解已由勝解作意於彼彼處飄轉其身謂從牀上飄置凢上復從凢上飄置牀上如是從牀飄置草座復從草座飄置於牀柔軟想者謂由此想於身發起柔軟勝解或如綿囊或如毛毳或如熟練此柔軟想長養攝受前輕舉想於攝受時令輕舉想增長廣大空界想者謂由此想先於自身發起輕舉柔軟二勝解已隨所欲往若於中間有諸色聚能為障㝵尒時便起勝解作意於彼色中作空勝解能无㝵往身心符順想者謂由此想或以其心符順於身或以其身符順於心由此令身轉轉輕舉轉轉柔軟轉轉堪任轉轉光潔隨順於心繫屬於心依心而轉勝解想者謂由此想遠作近解近作遠解麁作細解細作麁解地作水

解水作地解如是一一差別大種展轉相作廣如變化所作勝解或色變化或聲變化由此五想修習成滿領受種種妙神境通或從一身示現多身謂由現化勝解想故或從多身示現一身謂由隱化勝解想故或以其身於諸牆壁垣城等類厚障隔事直過无㝵或於其地出没如水或於其水斷流往返履上如地或如飛鳥結加趺坐騰颺虛空或於廣大威德勢力日月光輪以手捫摸或以其身乃至梵世自在迴轉當知如是種種神變皆由輕舉柔軟空界身心符順想所攝受勝解想故隨其所應一切能作此中以身於其梵世略有二種自在迴轉一者往來自在迴轉二於梵世諸四大種一分造色如其所樂隨勝解力自在迴轉先所受行次第隨念想者謂由此想從童子位迄至于今隨憶念轉自在无㝵隨彼彼位若行若住若坐若卧廣說一切先所受行隨其麁略次第无越憶念了知於此修習多修習故證得修果於无量

種宿世所住廣說乃至所有行相所有宣說皆能隨念種種品類集會音聲想者謂由此想遍於彼彼村邑聚落或長者衆或色義衆或餘大衆或廣長處或家或室種種品類諸衆集會所出種種雜類音聲名諠譟聲或於大河衆流激湍波浪音聲善取其相以修所成定地作意於諸天人若遠若近聖非聖聲力勵聽採於此修習多修習故證得修果清淨天耳由是能聞人間天上若遠若近一切音聲光明色相想者謂於如前所說種種諸光明相極善取已即於彼相作意思惟又於種種諸有情類善不善等業用差別善取其相即於彼相作意思惟是名光明色相想於此修習多修習故證得修果死生智通由是清淨天眼通故見諸有情廣說乃至身壞已後往生善趣天世間中煩惱所作色變異想者謂由此想於貪恚癡忿恨覆惱誑諂慳嫉及以憍害无慚无愧諸餘煩惱及隨煩惱纏繞其心諸有情類種種色位色相變異

解了分別如是色類有貪欲者有色分位色相變異謂諸根躁擾諸根掉舉言常含笑如是色類有瞋恚者有色分位色相變異謂面恒顰蹙語音謇澁言常變色如是色類有愚癡者有色分位色相變異謂多分瘖瘂事義闇昧言不辯了語多下里由如是等行相流類廣說乃至无慚愧等所纏繞者有色分位色相變異善取其相復於彼相作意思惟於此修習多修習故發生修果心差別智由此智故於他有情補特伽羅隨所尋思隨所伺察心意識等皆如實知解脫勝處遍處想者如前三摩呬多地應知修相由於此想親近修習多修習故能引冣勝諸聖神通若變事通若化事通若勝解通及能引發无諍願智四無㝵解謂法无㝵解義无㝵解辭無㝵解辯無㝵解等種種功德又聖非聖二神境通有差別者謂聖神通隨所變事隨所化事隨所勝解一切皆能如實成辦无有改異堪任有用非聖神通不能如是猶如幻化唯可

觀見不堪受用當知如是十二種想親近修習多修習故隨其所應便能引發五種神通及能引發不共異生如其所應諸聖功德

復次此中於初靜慮下中上品善修習已隨其所應當生梵衆天梵輔天大梵天衆同分中於第二靜慮下中上品善修習已隨其所應當生少光天无量光天極光淨天衆同分中於第三靜慮下中上品善修習已隨其所應當生少淨天无量淨天遍淨天衆同分中於第四靜慮下中上品善修習已隨其所應當生无雲天福生天廣果天衆同分中若不還者以无漏第四靜慮間雜熏修有漏第四靜慮即於此中下品中品上品上勝品上極品善修習已隨其所應當生五淨居天衆同分中謂无煩无熱善現善見色究竟天若於空處識處无所有處非想非非想處下中上品善修習已當生空處識處无所有處非想非非想處隨行天衆同分中由彼諸天无有形色是故亦無處所差別然依

所作有其差別於无想定善修習已當生无想有情天衆同分中

復次此中云何應知離欲者相謂離欲者身業安住諸根无動威儀進止無有躁擾於一威儀能經時久不多驚懼終不數數易脫威儀言詞柔軟言詞寂靜不樂諠雜不樂衆集言語安詳眼見色已唯覺了色不因覺了而起色貪如是耳聞聲已鼻嗅香已舌嘗味已身覺觸已唯覺了聲乃至其觸不因覺了而起聲貪乃至觸貪能无所畏覺慧幽深輕安廣大身心隱密無有貪婪无有憤發能有堪忍不為種種欲尋思等諸惡尋思擾亂其心如是等類當知名為離欲者相

瑜伽師地論卷第三十三

乙巳歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第三十四

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聲聞地第十三第四瑜伽處之二

如是已辯往世間道若樂往趣出世間道應當依止四聖諦境漸次生起七種作意所謂從初了相作意乃至加行究竟果作意乃至證得阿羅漢果修瑜伽師於四聖諦略標廣辯增上教法聽聞受持或於作意已善修習或得根本靜慮无色由四種行了苦諦相謂无常行苦行空行无我行由四種行了集諦相謂因行集行起行緣行由四種行了滅諦相謂滅行靜行妙行離行由四種行了道諦相謂道行如行行行出行如是名為了相作意由十種行觀察苦諦能隨悟入苦諦四行何等為十一變異行二滅壞行三別離行四法性行五合會行六結縛行七不可愛行八不安隱行九無所得行十不自在行如是十行依證成道理能正觀察此中且依至

教量理如世尊說諸行无常又此諸行略有二種一有情世間二器世間世尊依彼有情世間說如是言苾芻當知我以過人清淨天眼觀諸有情死時生時廣說乃至身壞已後當生善趣天世界中由此法門顯示世尊以淨天眼現見一切有情世間是无常性又世尊言苾芻當知此器世間長時安住過是已後漸次乃至七日輪現如七日經廣說乃至所有大地諸山大海及蘇迷盧大寶山王乃至梵世諸器世界皆被焚燒災火滅後灰燼不現乃至餘影亦不可得由此法門世尊顯示諸器世間是无常性如是且依至教量理修觀行者淨信增上作意力故於一切行無常之性獲得決定得決定已即由如是淨信增上作意力故數數尋思觀察一切現見不背不由他緣无常之性云何數數尋思觀察謂先安立內外二事言內事者謂六處等言外事者有十六種一者地事謂城邑聚落舍市鄽等二者園事謂藥草叢林等三者山

事謂諸種山安布差別四者水事謂
江河陂湖衆流池沼五者作業事六
者庫藏事七者食事八者飲事九者
乘事十者衣事十一者莊嚴具事十
二者儛歌樂事十三者香鬘塗飾事
十四者資生具事十五者諸光明事
十六者男女承奉事如是名為十六
種事安立如是內外事已復於彼事
現見增上作意力故以變異行尋思
觀察无常之性此中內事有十五種
所作變異及有八種變異因緣云何
內事有十五種所作變異一分位所
作變異二顯色所作變異三形色所
作變異四興衰所作變異五支節具
不具所作變異六劬勞所作變異七
他所損害所作變異八寒熱所作變
異九威儀所作變異十觸對所作變
異十一雜染所作變異十二疾病所
作變異十三終沒所作變異十四青
瘀等所作變異十五一切不現盡滅
所作變異云何八種變異因緣一積
時貯畜二他所損害三受用虧損四
時節變異五火所焚燒六水所漂爛

七風所鼓燥八異緣會遇積時貯畜者謂有色諸法雖於好處安置守護而經久時自然敗壞其色衰損變異可得他所損害者謂種種色法若為於他種種捶打種種損害即便種種形色變異受用戲損者謂各別屬主種種色物受者受用增上力故損減變異時節變異者謂秋冬時叢林藥草華葉果等萎黃零落於春夏時枝葉華果青翠繁茂火所焚燒者謂大火縱逸焚燒村邑國城王都悉為灰燼水所漂爛者謂大水洪瀑漂蕩村邑國城王都悉皆淪沒風所鼓燥者謂大風飄扇濕衣濕地稼穡叢林乾曝枯槁異緣會遇者謂緣樂受觸受樂受時遇苦受觸緣苦受觸受苦受時遇樂受觸緣不苦不樂受觸受不苦不樂受時遇樂受觸或苦受觸又有貪者會遇瞋緣貪纏止息發起瞋纏如是有瞋癡者會遇異分煩惱生緣當知亦尒如是眼識正現在前會遇聲香味觸境等餘境餘緣起異分識其餘一切如理應知是名八種變

異因緣一切有色及无色法所有變異皆由如是八種因緣除此更無若過若增云何尋思內事分位所作變壞无常之性謂由觀見或自或他從少年位乃至老位諸行相續前後差別乎不相似見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故此內分位前後變異現可得故云何尋思內事顯色所作變異无常之性謂由觀見或自或他先有妙色肌膚鮮澤後見惡色肌膚枯槁復於後時還見妙色肌膚鮮澤見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故此內顯色前後變異現可得故云何尋思內事形色所作變異無常之性謂如說顯色如是形色由肥瘦故應知亦尒云何尋思內事興衰所作變異无常之性謂由觀見或自或他先時眷屬財位咸見悉皆興盛後見一切皆悉衰損復於後時還見興盛見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故興衰變異現可得故云何尋思內事支節所作變異無常之性謂由觀見或

自或他先時支節无有缺減後時觀
見支節缺減或王所作或賊所作或
人所作或非人作見是事已便作是
念如是諸行其性无常餘如前說云
何尋思内事劬勞所作變異无常之
性謂由觀見或自或他身疲勞性身
疲極性或馳走所作或跳踴所作或
越躑所作或騙騎所作或作種種迸
疾身業復於餘時見彼遠離疲勞疲
極見是事已便作是念如是諸行其
性无常餘如前說云何尋思内事他
所損害所作變異無常之性謂由觀
見或自或他他所損害其身變異或
由刀杖鞭革皮縄牙稍等壞或由種
種蚊虻蛇蝎諸惡毒觸之所損害復
於餘時見不變異見是事已便作是
念如是諸行其性无常餘如前說云
何尋思内事寒熱所作變異无常之
性謂由觀見或自或他於正寒時身
不舒泰踡跼戰慄寒凍纏逼希遇温
陽於正熱時身體舒泰奮身乾語霡
霂流汗熱渴纏逼希遇清涼復至寒
時還見如前所說相状見是事已便

作是念如是諸行其性无常餘如前說云何尋思內事威儀所作變異无常之性謂由觀見或自或他行住坐卧隨一威儀或時為損或時為益見是事已便作是念如是諸行其性無常餘如前說云何尋思內事觸對所作變異无常之性謂由觸對順樂受觸領樂觸緣所生樂時自能了別樂受分位如能了別樂受分位如是了別苦受分位不苦不樂受分位應知亦尒彼由了別如是諸受前後變異是新新性非故故性或增或減暫時而有率尒現前尋即變壞知是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事雜染所作變異無常之性謂能了知先所生起或有貪心或離貪心或有瞋心或離瞋心或有癡心或離癡心又能了知隨一一種諸隨煩惱所染汙心又能了知隨一一種諸隨煩惱不染汙心又能了知彼心相續由諸煩惱及隨煩惱於前後位趣入變壞不變壞性見是事已便作是念如是諸行其性无常

何以故心由雜染所作變異現可得故云何觀察內事疾病所作變異無常之性謂由觀見或自或他先无疾病安樂强盛後時觀見或自或他遭重病苦觸對猛利身諸苦受如前廣說復於餘時還見无病安樂强盛見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事終没所作變異無常之性謂由觀見今時存活安住支持復於餘時觀見死没唯有尸骸空无心識見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內青瘀等所作變異无常之性謂由觀見死已尸骸或於一時至青瘀位或於一時至膖爛位如是乃至骨鏁之位見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察內事一切不現盡滅所作變壞无常之性謂由觀見彼於餘時此骨鏁位亦復不現皆悉敗壞離散磨滅遍一切種眼不復見見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故如是之相數數改轉前後變異現可得故

如是且由現見增上作意力故十五種行觀察內事種種變異无常之性觀察是已復更觀察十六外事種種變異无常之性云何觀察地事變異无常之性謂由觀見此地方所先未造立道場天寺宅舍帀鄽城牆等事後見新造善作善飾復於餘時見彼朽故圮坼零落頹毀穿缺火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常何以故如是色相前後轉變現可得故云何觀察園事變異无常之性謂先觀見諸園苑中藥草叢林華果枝葉悉皆茂盛青翠丹暉甚可愛樂復於後時見彼枯槁无諸華果柯葉零落火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察山事變異无常之性謂於一時觀見其山叢林蓊鬱聳石巉巖復於一時見彼叢林巉巖聳石彫殘頹毀高下參差火所焚燒水所漂蕩見是事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說云何觀察水事變異无常之性謂先一

時見諸河瀆池泉井等濤波涌溢醴
水盈滿後於一時見彼一切枯涸乾
竭見是事已便作是念如是諸行其
性无常餘如前說云何觀察業事變
異无常之性謂先一時見彼種種殉
利牧農工巧正論行船等業皆悉興
盛復於一時見彼事業皆悉衰損見
此事已便作是念如是諸行其性无
常餘如前說云何觀察庫藏變異无
常之性謂由觀見種種庫藏一時盈
滿一時減盡見此事已便作是念如
是諸行其性无常餘如前說云何觀
察飲食變異无常之性謂由觀見種
種飲食一時来辦一時已辦一時入
口牙齒咀嚼和雜涎唾細細吞咽一
時入腹漸漸消化一時變為屎尿流
出見此事已便作是念如是諸行其
性无常餘如前說云何觀察乗事變
異无常之性謂於一時見種種乗新
妙莊嚴甚可愛樂復於一時見彼朽
故離諸嚴飾見此事已便作是念如
是諸行其性无常餘如前說云何觀
察衣事變異无常之性謂由觀見種

種衣服一時新成一時故壞一時鮮
潔一時垢膩見此事已便作是念如
是諸行其性無常餘如前說云何觀
察嚴具變異无常之性謂由觀見諸
莊嚴具一時未成一時已成一時堅
固一時破壞見此事已便作是念如
是諸行其性無常餘如前說云何觀
察儛歌樂事所有變異无常之性謂
由觀見儛歌伎樂現在種種音曲差
別異起異謝見此事已便作是念如
是諸行其性無常餘如前說云何觀
察香鬘塗飾所有變異无常之性謂
先觀見種種香鬘鮮榮芬馥後時見
彼萎悴臭爛見此事已便作是念如
是諸行其性無常餘如前說云何觀
察資具變異無常之性謂觀見彼未
造已造成滿破壞前後變異見此事
已便作是念如是諸行其性无常餘
如前說云何觀察光明變異无常之
性謂由觀見種種明闇生滅變異見
此事已便作是念如是諸行其性無
常餘如前說云何觀察男女承奉所
有變異无常之性謂觀見彼或衰或

咸不久堅住見此事已便作是念如是諸行其性无常餘如前說如是一切外事諸行前之六種是所攝受事後之十種是身資具事以要言之當知其性皆是无常何以故形相轉變現可得故由如是等如前所說諸變異行現見增上作意力故於內外事如其所應以變異行觀察一切是无常性由是因緣於諸變異无常之性現見不背不由他緣非他所引隨念觀察審諦决定即由如是所說因緣說名現見增上作意即由如是現見增上作意力故觀察變異无常性已彼諸色行雖復現有剎那生滅滅壞无常而微細故非現所得故依現見增上作意應正比度云何比度謂彼諸行要有剎那生滅滅壞方可得有前後變異非如是住得有變異是故諸行必定應有剎那生滅彼彼衆緣和合有故如是如是諸行得生生已不待滅壞因緣自然滅壞如是所有變異因緣能令諸行轉變生起此是變異生起因緣非是諸行滅壞因緣

所以者何由彼諸行與世現見滅壞因緣俱滅壞已後不相似生起可得非彼一切全不生起或有諸行既滅壞已一切生起全不可得如煎水等寂後一切皆悉消盡災火焚燒器世間已都无灰燼乃至餘影亦不可得彼亦因緣後後展轉漸減盡故寂後一切都无所有不由其火作如是事是故變異由前所說八種因緣令變生起自然滅壞如是比度作意力故由滅壞行於彼諸行刹那生滅滅壞无常而得決定於如是事得決定已復於他世非所現見諸行生起應正比度云何比度謂諸有情現有種種差別可得或好形色或惡形色或上族姓或下族姓或富族姓或貧族姓或大宗葉或小宗葉或長壽命或短壽命言或威肅或不威肅或性利根或性鈍根如是一切有情差別定由作業有其差別方可成立非无作業如是有情色類差別定由先世善不善業造作增長種種品類由彼因緣於今自體差別生起不應自在變化

為因何以故若說自在變化為因能
生諸行此所生行為唯用彼自在為
緣為待餘緣如是自在方能變化若
唯用彼自在為緣是則諸行與彼自
在俱應本有何須更生若言先有自
在體性然後行生是則諸行不唯自
在為緣生起若言自在隨其所欲功
用祈願方能造化是故亦用欲為因
緣非唯自在若尒此欲為有因耶為
无因耶若言有因即用自在以為因
者此則同前所說過失不應道理若
言此欲更有餘因是則如欲功用祈
願辯自在外餘法為因如是亦應一
切諸行皆用餘法以為其因何須妄
計无用自在由如是等比度增上作
意力故於有他世諸行生起獲得決
定如是略由三種增上作意力故尋
思觀察內外諸行是无常性謂淨信
增上作意力故現見增上作意力故
比度增上作意力故於前所舉能隨
順修无常五行已辯變異滅壞二行
云何復由別離行故觀无常性謂依
內外二種別辯應知諸行是无常性

依內別離无常性者謂如有一先為他主非奴非使能自受用能驅役他作諸事業彼於後時退失主性非奴使性轉得他奴及所使性於主性等名為別離无常之性依外別離无常性者謂現前有資生財寶先未變異未為別離无常滅壞後時為王盜賊非愛及共財等之所劫奪或由惡作加行失壞或方便求而不能得如是等類應知是名由別離行知无常性云何復由法性行故觀無常性謂即所有變異无常滅壞无常別離无常於現在世猶未合會於未來世當有法性如實通達如是諸行於未來世當有法性如是等類名為通達法性无常云何復由合會行故觀无常性謂即如是變異无常滅壞无常別離無常於現在世合會現前如實通達如是諸行於現在世現前合會如是等類名為通達合會无常彼於如是內外諸行五無常性由五種行如其所應作意修習多修習故獲得決定如是由證成道理及修增上故於無

常行得決定已從此無間趣入苦行作是思惟如是諸行皆是無常是无常故決定應是有生法性如是諸行既是生法即有生苦既有生苦當知亦有老病死苦愁憎會苦愛別離苦求不得苦如是且由不可愛行趣入苦行如是復於有漏有取能順樂受一切蘊中由結縛行趣入苦行所以者何以於愛等結處生愛等結於貪等縛處生貪等縛便能招集生老病死愁悲憂苦一切擾惱純大苦蘊如是復於有漏有取順非苦樂一切蘊中由不安隱行趣入苦行所以者何有漏有取順非苦樂一切諸蘊麁重俱行苦樂種子之所隨逐苦苦壞苦不解脱故一切皆是无常滅法如是行者於能隨順樂受諸行及樂受中由結縛行趣入壞苦於能隨順苦受諸行及苦受中由不可愛行趣入苦苦於能隨順不苦不樂受諸行及不苦不樂受中由不安隱行趣入行苦如是由結縛行不可愛行不安隱行增上力故於三受中作如是説諸所

苦受皆悉是苦如是名為由无常行作意為先趣入苦行復作是念我於今者唯有諸根唯有境界唯有從彼所生諸受唯有其心唯有假名我我所法唯有其見唯有假立此中可得除此更無若過若增如是唯有諸蘊可得於諸蘊中无有常恒堅住主宰或說為我或說有情或復於此說為生者老者病者及以死者或復說彼能造諸業能受種種果及異熟由是諸行皆悉是空无有我故如是名為由無所得行趣入空行復作是念所有諸行與其自相及無常相苦相相應彼亦一切從緣生故不得自在不自在故皆非是我如是名為由不自在行入無我行如是行者以其十行攝於四行復以四行了苦諦相謂无常行五行所攝一變異行二滅壞行三別離行四法性行五合會行苦行三行所攝一結縛行二不可愛行三不安隱行空行一行所攝謂无所得行無我行一行所攝謂不自在行彼由十行悟入四行復由四行於苦諦

相正覺了已次復觀察如是苦諦何因何集何起何緣由斷彼故苦亦隨斷如是即以集諦四行了集諦相謂了知愛能引苦故說名為因既引苦已復能招集令其生故說名為集既生苦已令彼起故說名為起復於當來諸苦種子能攝受故次第招引諸苦集故說名為緣復有差別謂了知愛是取因故復能招集即以其取為因有故復能生起有為上首當來生故又能引發以生為緣老病死等諸苦法故隨其所應當知說名因集起緣復有差別謂正了知煩惱隨眠附屬所依愛隨眠等是當來世後有生因又正了知彼所生經隨其所應是集起緣謂後有愛能招引故即是其集此後有愛復能發起喜貪俱行愛此喜貪俱行愛復與多種彼彼喜愛為緣如是依止愛隨眠等及三種經能生後有及能發起諸受差別是故說名因集起緣如是行者由四種行了集諦相於集諦相正覺了已復正覺了如是集諦无餘息滅故名為滅

一切苦諦無餘寂靜故名為靜即此
滅靜是第一故是最勝故是无上故
說名為妙是常住故永出離故說名
為離如是行者由四種行了滅諦相
於滅諦相正覺了已復正覺了真對
治道於所知境能遍尋求義故能實
尋求義故由於四門隨轉義故一向
能趣涅槃義故所以說名道如行出
如是行者由四種行了道諦相如是
名為於四聖諦自內現觀了相作意
彼既如是於其自內現見諸蘊依諸
諦理无倒尋思正觀察已復於所餘
不同分界不現見蘊比度觀察謂彼
所有有為有漏遍一切處遍一切種
於一切時皆有如是法皆墮如是理
皆有如是性彼所有滅皆永寂靜常
住安樂彼所有道皆能永斷究竟出
離當知此中若於現見諸蘊諦智若
於所餘不同分界不現見境比度諦
智即是能生法智類智種子依處又
即如是了相作意當知猶為聞思間
雜若觀行者於諸諦中如是數數正
觀察故由十六行於四聖諦證成道

理已得決定復於諸諦盡所有性如所有性超過聞思間雜作意一向發起修行勝解此則名為勝解作意如是作意唯緣諦境一向在定於此修習多修習故於苦集二諦境中得无邊際智由此智故了知无常發起无常無邊際勝解如是了知苦等發起苦無邊際勝解空无我无邊際勝解惡行無邊際勝解往惡趣無邊際勝解與衰无邊際勝解及老病死愁悲憂苦一切擾惱無邊際勝解此中无邊際者謂生死流轉如是諸法无邊無際乃至生死流轉不絕常有如是所說諸法唯有生死無餘息滅此可息滅更无有餘息滅方便即於如是諸有諸趣死生法中以无願行無所依行深厭逆行發起勝解精勤修習勝解作意復於如是諸有諸生增上意樂深心厭怖及於涅槃隨起一行深心願樂彼於長夜其心愛樂世間色聲香味觸等為諸色聲香味觸等戲長積集由是因緣雖於涅槃深心願樂而復於彼不能趣入不能證淨

不能安住不能勝解其心退還轉於寂靜界未能深心生希仰故有疑慮故其心數數猒離驚怖雖於一切苦集二諦數數深心猒離驚怖及於涅槃數數發起深心願樂然猶未能深心趣入何以故以彼猶有能障現觀麤品我慢隨入作意間无間轉作是思惟我於生死曾久流轉於生死當復流轉我於涅槃當能趣入我為涅槃修諸善法我能觀苦真實是苦我能觀集真實是集我能觀滅真實是滅我能觀道真實是道我能觀空真實是空我觀无願真是无願我觀無相真是無相如是諸法是我所有由是因緣雖於涅槃深心願樂然心於彼不能趣入彼既了知如是我慢是障尋已便能速疾以慧通達棄捨任運隨轉作意制伏一切外所知境趣入作意隨作意行專精了丨觀察聖諦隨所生起心謝滅時無間生心作意觀察方便流注无有間斷彼既如是以心緣心專精无替便能令彼隨入作意障尋現觀麤品我慢無容得

生如是數修瑜伽行者觀心相續展轉別異新新而生或增或減暫時而有率尒現前前後變易是无常性觀心相續入取蘊攝是爲苦性觀心相續離第二法是爲空性觀心相續從衆緣生不得自在是無我性如是名爲悟入苦諦次復觀察此心相續以愛爲因以愛爲集以愛爲起以愛爲緣如是名爲悟入集諦次復觀察此心相續所有擇滅是永滅性是永靜性是永妙性是永離性如是名爲悟入滅諦次復觀察此心相續究竟對治趣滅之道是眞道性是眞如性是眞行性是眞出性如是名爲悟入道諦如是先來未善觀察今善作意方便觀察以微妙慧於四聖諦能正悟入即於此慧親近修習多修習故能緣所緣平等平等正智得生由此生故能斷障㝵愛樂涅槃所有麁品現行我慢又於涅槃深心願樂速能趣入心无退轉離諸怖畏攝受增上意樂適悅如是行者於諸聖諦下忍所攝能緣所緣平等平等智生是名爲煖

中忍所攝能緣所緣平等平等智生
是名為頂上忍所攝能緣所緣平等
平等智生名諦順忍彼既如是斷能
障㝵麁品我慢及於湼槃攝受增上
意樂適悅便能捨離後後觀心所有
加行住無加行無分別心彼於尒時
其心似滅而非實滅似无所緣而非
無緣又於尒時其心寂靜雖似遠離
而非遠離又於尒時非美睡眠之所
覆蓋唯有分明无高无下奢摩他行
復有一類闇昧愚癡於美睡眠之所
覆蓋其心似滅非實滅中起增上慢
謂為現觀此不如是既得如是趣現
觀心不久當入正性離生即於如是
寂靜心位寂後一念无分別心從此
無間於前所觀諸聖諦理起內作意
此即名為世第一法從此已後出世
心生非世間心此是世間諸行寂後
界畔邊際是故名為世第一法
從此無間於前所觀諸聖諦理起內
作意作意无間隨前次第所觀諸諦
若是現見若非現見見諸聖諦中如其
次第有无分別決定智現見智生由

此生故三界所繫見道所斷附屬所
依諸煩惱品一切麁重皆悉永斷此
永斷故若先已離欲界貪者彼於今
時既入如是諦現觀已得不還果彼
與前說離欲者相當知无異然於此
中少有差別謂當受化生即於彼處
當般涅槃不復還來生此世間若先
倍離欲界貪者彼於今時既入如是
諦現觀已得一來果若先未離欲界
貪者彼於今時既入如是諦現觀已
麁重永息得預流果由能知智與所
知境和合无乖現前觀察故名現觀
如刹帝利與刹帝利和合无乖現前
觀察名為現觀婆羅門等當知亦尒
此亦成就衆多相狀謂證如是諦現
觀故獲得四智謂於一切若行若住
諸作意中善推求故得唯法智得非
斷智得非常智得緣生行如幻事智
若行境界由失念故雖起猛利諸煩
惱纏暫作意時速疾除遣又能畢竟
不墮惡趣終不故思違越所學乃至
傍生亦不害命終不退轉棄捨所學
不復能造五无間業定知苦樂非自

所作非他所作非自他作非非自他無因而生終不求請外道為師亦不於彼起福田想於他沙門婆羅門等終不觀瞻口及顏面唯自見法得法知法證法源底越度疑惑不由他緣於大師教非他所引於諸法中得无所畏終不妄計世瑞吉祥以為清淨終不更受第八有生具足成就四種證淨如是行者乃至世第一法已前名勝解作意於諸聖諦現觀已後乃至永斷見道所斷一切煩惱名遠離作意

復從此後為欲進斷修所斷惑如所得道更數修習永斷欲界上品中品諸煩惱已得一來果如預流果所有諸相令於此中當知亦尒然少差別謂若行境界於能隨順上品猛利煩惱纏處由失念故蹔起微劣諸煩惱纏尋能作意速疾除遣唯一度來生此世間便能究竟作苦邊際得不還果及不還相如前已說當知此中由觀察作意於一切修道數數觀察已斷未斷如所得道而正修習又於此

中云何名修自性云何名修業云何
名修品類差別謂由定地作意於世
出世善有為法修習增長无間所作
殷重所作令心相續會彼體性如是
名為修之自性當知修業略有八種
一有一類法由修故得二有一類法
由修故習三有一類法由修故淨四
有一類法由修故遣五有一類法由
修故知六有一類法由修故斷七有
一類法由修故證八有一類法由修
故遠若先未得殊勝善法修習令得
名修故得若先已得令轉現前名修
故習若先已得未令現前但由修習
彼種類法當令現前令轉清淨鮮白
生起名修故淨若有失念染法現行
修善法方令不忍受斷除變吐名修
故遣若未生起所應斷法修善法力
了知如病深心厭壞了知如癰如箭
障㝵无常苦空及以无我深心厭壞
名修故知如是知已數修習故無間
道生斷諸煩惱名修故斷煩惱斷已
證得解脫名修故證如如進趣上地
善法如是如是令其下地已斷諸法

轉成遠分乃至究竟名修故遠當知是名八種修業應知此修品類差別有十一種一奢摩他修二毗鉢舍那修三世間道修四出世道修五下品道修六中品道修七上品道修八加行道修九无間道修十解脫道修十一勝進道修奢摩他修者謂九種行令心安住如前已說毗鉢舍那修亦如前說世間道修者謂於諸下地見麁相故於諸上地見靜相故乃至能趣無所有處一切離欲出世道修者謂正思惟苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道由正見等無漏聖道乃至能趣非想非非想處一切離欲下品道修者謂由此故能斷最上品煩惱中品道修者謂由此故能斷所有中品煩惱上品道修者謂由此故能斷所有最後所斷下品煩惱加行道修者謂由此故為彼煩惱發起加行无間道修者謂由此故正斷煩惱解脫道修者謂由此故或斷无間證得解脫勝進道修者謂由此故從是已後修勝善法乃至未起餘地煩

瑜伽師地論卷第六十四　弟子元哀　摘

惱能治加行或復未起趣究竟位當知是名十一種修品類差別如是於修勤修習者於時時間應正觀察所有煩惱已斷未斷於時時間於可猒法深心猒離於時時間於可欣法深心欣慕如是名為攝樂作意彼即於此攝樂作意親近修習多修習故有能无餘永斷修道所斷煩惱最後學位喻如金剛三摩地生由此生故便能永斷修道所斷一切煩惱問何因緣故此三摩地名金剛喻荅辟如金剛望餘一切末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚等諸珎寶最為堅固能穿能壞所餘寶物非餘寶物所能穿壞如是此三摩地於諸有學三摩地中最上最勝最為堅固能壞一切所有煩惱非上煩惱所能蔽伏是故此三摩地名金剛喻從此金剛喻三摩地無閒永害一切煩惱品麁重種子其心於彼究竟解脫證得畢竟種姓清淨於諸煩惱究竟盡中發起盡智由因盡故當來苦果畢竟不生即於此中起无生智彼於尒時成阿羅漢諸漏

已盡所作已辦無復所作證得自義
盡諸有結已正奉行如来聖教心善
解脫已具成就十无學法謂无學正
見正思惟乃至無學正解脫正智於
諸住中及作意中能隨己心自在而
轉隨所樂住或聖或天或梵住中即
能安住隨樂思惟所有正法能引世
間或出世間諸善義利即能思惟言
聖住者謂空住無願住无相住滅盡
定住言天住者謂諸靜慮諸無色住
言梵住者謂慈住悲住喜住捨住又於
尒時至極究竟畢竟无垢畢竟證得
梵行邊際離諸關鍵已出深坑已度
深塹已能摧伏彼伊師迦是為真聖
摧滅高幢已斷五支成就六支一向
守護四所依止衆極遠離獨一諦實
棄捨希求无濁思惟身行猗息心善
解脫慧善解脫獨一无侶正行已立
名已親近無上丈夫具足成就六恒
住法謂眼見色已无喜无憂安住上
捨正念正知如是耳聞聲已鼻嗅香
已舌嘗味已身覺觸已意了法已無
喜无憂安住上捨正念正知彼於尒

時領受貪欲無餘永盡領受瞋恚无餘永盡領受愚癡無餘永盡彼貪瞋癡皆永盡故不造諸惡習近諸善其心猶如虛空淨水如妙香檀普為一切天帝天王恭敬供養住有餘依般涅槃界度生死海已到彼岸亦名住持㝡後有身先業煩惱所引諸蘊自然滅故餘取无故不相續故於無餘依般涅槃界而般涅槃此中都無般涅槃者如於生死无流轉者唯有衆苦永滅寂靜清凉滅沒唯有此處㝡為寂靜所謂棄捨一切所依愛盡離欲永滅涅槃當知此中有如是相阿羅漢苾芻諸漏永盡不能習近五種處所一者不能故思煞害衆生命二者不能不與而取三者不能行非梵行習婬欲法四者不能知而妄語五者不能貯畜受用諸欲資具如是不能妄計苦樂自作他作自他倶作非自他作无因而生又亦不能怖畏一切不應記事又亦不能於雲雷電霹靂災雹及見種種怖畏事已深生驚怖當知此中金剛喻定所攝作意

名加行究竟作意眾上阿羅漢果所
攝作意名加行究竟果作意由如是
等多種作意依出世道證得究竟
如是一切名聲聞地此是一切正等
覺者所說一切聲聞相應教法根本
猶如一切名句文身是所制造文章
呪術異論根本

本地分中獨覺地第十四

如是已說聲聞地云何獨覺地當知
此地有五種相 一者種姓二者道三
者習四者住五者行

云何獨覺種姓謂由三相應正了知
一者本性獨覺先未證得彼菩提時
有薄塵種姓由此因緣於憒內處心
不愛樂於寂靜處深心愛樂二者本
性獨覺先未證得彼菩提時有薄悲
種姓由是因緣於說正法利有情事
心不愛樂於少思務寂靜住中深心
愛樂三者本性獨覺先未證得彼菩
提時有中根種姓是慢行類由是因
緣深心希願无師无敵而證菩提

云何獨覺道謂由三相應正了知謂
有一類安住獨覺種姓經於百劫值

佛出世親近承事成熟相續專心求證獨覺菩提於蘊善巧於處善巧於界善巧於緣起善巧於處非處善巧於諦善巧勤修學故於當來世速能證得獨覺菩提如是名為初獨覺道復有一類值佛出世親近善士聽聞正法如理作意於先所未起順決擇分善根引發令起謂煖頂忍而无力能即於此生證法現觀得沙門果復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諦善巧故於當來世能證法現觀得沙門果是名第二獨覺道復有一類值佛出世親近善士聽聞正法如理作意證法現觀得沙門果而无力能於一切種至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際阿羅漢果復修蘊善巧修處善巧修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諦善巧故依出世道於當來世至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際阿羅漢果是名第三獨覺道云何獨覺習謂有一類依初獨覺道滿足百劫修集資糧過百劫已出無

佛世無師自能修三十七菩提分法證法現觀得獨覺菩提果永斷一切煩惱成阿羅漢復有一類或依第二或依第三獨覺道由彼因緣出無佛世無師自能修三十七菩提分法或證法現觀乃至得阿羅漢果或得沙門果至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際證得最上阿羅漢果當知此中由初習故成獨覺者名麟角喻由第二第三習故成獨勝者名部行喻云何獨覺住謂初所習麟角喻獨覺樂處孤林樂獨居住樂甚深勝解樂觀察甚深緣起道理樂安住最極空無願無相作意若第二第三所習部行喻獨勝不必一向樂處孤林樂獨居住亦樂部衆共相雜住所餘住相如麟角喻云何獨覺行謂一切獨覺隨依彼彼村邑聚落而住善護其身善守諸根善住正念隨入於彼彼村邑聚落或為乞食或濟度他下劣愚昧以身濟度不以語言何以故唯現身相為彼說法不發言故示現種種神通境界乃至為令心誹謗者生歸向故

又彼一切應知本來一向趣寂

瑜伽師地論卷第二十四

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第三十五　　槁

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

種姓品第一

如是已說獨覺地云何菩薩地嗢拕南曰

初持次相分　增上意樂住　生攝受地行
建立最為後

有十法具攝大乘菩薩道及果何等為十一者持二者相三者分四者增上意樂五者住六者生七者攝受八者地九者行十者建立云何名持謂諸菩薩自乘種姓最初發心及以一切菩提分法是名為持何以故以諸菩薩自乘種姓為所依止故為建立故有所堪任有大勢力能證无上正等菩提是故說彼自乘種姓為諸菩薩堪任性持以諸菩薩最初發心為所依止為建立故於施戒忍精進靜慮慧於六波羅蜜多於福德資粮智慧資粮於一切菩提分法能勤修學是故說彼最初發心為諸菩薩行加

行持以諸菩薩一切所行菩提分法為所依止為建立故圓滿无上正等菩提是故說彼一切所行菩提分法為所圓滿大菩提持住无種姓補特伽羅无種姓故雖有發心及行加行為所依止定不堪任圓滿无上正等菩提由此道理雖未發心未修菩薩所行加行若有種姓當知望彼而得名持又住種姓補特伽羅若不發心不修菩薩所行加行雖有堪任而不速證无上菩提與此相違當知速證又此種姓已說名持亦名為助亦名為因亦名為依亦名階級亦名前導亦名舍宅如說種姓家初發心所行加行應知亦尒

云何種姓謂略有二種一本性住種姓二習所成種姓本性住種姓者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從无始世展轉傳來法尒所得是名本性住種姓習所成種姓者謂先串習善根所得是名習所成種姓此中義意二種皆取又此種姓亦名種子亦名為界亦名為性又此種姓未習成果說

名為細末有果故已習成果說名為
麁與果俱故若諸菩薩成就種姓尚
過一切聲聞獨覺何況其餘一切有
情當知種姓无上最勝何以故略有
二種淨一煩惱障淨二所知障淨一
切聲聞獨覺種姓唯能當證煩惱障
淨不能當證所知障淨菩薩種姓亦
能當證煩惱障淨亦能當證所知障
淨是故說言望彼一切無上最勝復
由四事當知菩薩勝於一切聲聞獨
覺何等為四一者根勝二者行勝三
者善巧勝四者果勝言根勝者謂諸
菩薩本性利根獨覺中根聲聞軟根
是名根勝言行勝者謂諸菩薩亦能
自利亦能利他利益安樂无量衆生
哀愍世間令諸天人獲得勝義利益
安樂聲聞獨覺唯行自利是名行勝
善巧勝者聲聞獨覺於蘊界處緣起
處非處中能修善巧菩薩於此及於
其餘一切明處能修善巧是名善巧
勝言果勝者聲聞能證聲聞菩提獨
覺能證獨覺菩提菩薩能證阿耨多
羅三藐三菩提是名果勝

瑜伽師地論卷第三十五　八三張　翔

又諸菩薩有六波羅蜜多種姓相由
此相故令他了知真是菩薩謂施波
羅蜜多種姓相戒忍精進靜慮慧波
羅蜜多種姓相云何菩薩施波羅蜜
多種姓相謂諸菩薩本性樂施於諸
現有堪所施物恒常無間性能於他
平等分布心喜施與意無追悔施物
雖少而能均布惠施廣大而非狹小
無所惠施深懷慚恥常好為他讚施
勸施見能施者心懷喜悅於諸尊重
耆宿福田應供養者從座而起恭敬
奉施於其彼彼此世他世有情無罪
利益事中若請不請如理為說若諸
有情怖於王賊及水火等施以無畏
能於種種常極怖中隨力濟拔受他
寄物終無差違若負他債終不抵誑
於共財所亦無欺誑於其種種末尼
真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚金銀等寶
資生具中心迷倒者能正開悟尚不
令他欺罔於彼況當自為其性好樂
廣大財位於彼一切廣大資財心好
受用樂大事業非狹小門於諸世間
酒色博戲歌儛倡伎種種變現翫著

事中速疾厭捨深生慙愧得大財寶
尚不貪著何況小利如是等類當知
名爲菩薩施波羅蜜多種姓相云何
菩薩戒波羅蜜多種姓相謂諸菩薩
本性成就軟品不善身語意業不極
暴惡於諸有情不極損惱雖作惡業
速疾能悔常行耻愧不生歡喜不以
刀杖手塊等事惱害有情於諸衆生
性常慈愛於所應敬時起奉迎合掌
問訊現前礼拜脩和敬業所作機捷
非爲愚鈍善順他心常先含笑舒顏
平視遠離顰蹙先言問訊於恩有情
知恩知報於來求者常行質直不以
諂誑而推謝之如法求財不以非法
不以卒暴性常喜樂脩諸福業於他
脩福尚能翼助況不自爲若見若聞
他所受苦所謂繫縛割截捶打訶毀
逼責於是等苦過於自受重於法受
及亙後世於少罪中尚深見怖何況
多罪於他種種所應作事所謂商農
放牧事王書印筭數善和諍訟追求
財寶守護儲積方便出息及以捨施
皆姻集會於是一切如法事中悉與

同事於他種種鬪訟諍競或餘所有
乎相惱害能令自他无義无益受諸
苦惱如是一切非法事中不與同事
善能制止所不應作謂十種惡不善
業道不違他命善順於他同忍同戒
於他事業隨彼所欲廢已所作而為
成辦其心溫潤其心純淨恚心害心
不久相續隨生隨捨起賢善心尊重
實語不誑惑他不離他親亦不好樂
不輕尒說无義无利不相應語言常
柔軟无有麁獷於已僮僕尚無苦言
況於他所敬愛有德如實讃彼如是
等類當知名為菩薩戒波羅蜜多種
姓相云何菩薩忍波羅蜜多種姓相
謂諸菩薩性於他所遭不饒益無恚
害心亦不反報若他諫謝速能納受
終不結恨不久懷怨如是等類當知
名為菩薩忍波羅蜜多種姓相云何
菩薩精進波羅蜜多種姓相謂諸菩
薩性自翹勤夙興晚寐不深耽樂睡
眠倚樂於所作事勇決樂為不生懈
怠思擇方便要令究竟凡所施為一
切事業堅固決定若未皆作未皆究

竟終不中間懈廢退屈於諸廣大第一義中心无怯弱不自輕蔑發勇猛心我今有力能證於彼或入大衆或與他人共相擊論或餘種種難行事業皆无畏憚能引義利大事務中尚無深惓何況小事如是等類當知名為菩薩精進波羅蜜多種姓相云何菩薩靜慮波羅蜜多種姓相謂諸菩薩性於法義能審思惟无多散乱若見若聞阿練若處山巖林藪邊際卧具人不狎習離悪衆生隨順宴嘿便生是念是處安樂出離遠離常於出離及遠離所深生愛慕性薄煩惱諸蓋輕微麁重羸弱至遠離處思量自義心不極為諸悪尋思之所纏擾於其怨品尚能速疾安住慈心況於親品及中庸品若見若聞有苦衆生為種種苦之所逼惱起大悲心於彼衆生隨能隨力方便拔濟令離衆苦於諸衆生性自樂施利益安樂親屬衰亡喪失財寶繫縛禁閉及駈擯等諸苦難中悉能安忍其性聰敏於法能受能持能思成就念力於久所作所

說事中能自記憶亦令他憶如是等類當知名為菩薩靜慮波羅蜜多種姓相云何菩薩慧波羅蜜多種姓相謂諸菩薩成俱生慧能入一切明處境界性不頑鈍性不微昧性不愚癡遍於彼彼離放逸處有力思擇如是等類當知名為菩薩慧波羅蜜多種姓相應知是名能比菩薩種姓麁相決定實義唯佛世尊究竟現見

由諸菩薩所有種姓性與如是功德相應成就賢善諸白淨法是故能與難得寂勝不可思議无動无上如來果位為證得因應正道理餘不應理種姓菩薩乃至未為白法相違四隨煩惱若具不具之所染汙性與如是白法相應若被染汙如是白法皆不顯現或於一時生諸惡趣菩薩雖生諸惡趣中由種姓力應知與餘生惡趣者有大差別謂彼菩薩久處生死或時時間生諸惡趣雖覺生彼速能解脫雖在惡趣而不受於猛利苦受如餘有情生惡趣者雖觸微苦而能發生增上猒離於生惡趣受苦有情

深起悲心如是等事皆由種姓佛大悲因之所熏發是故當知種姓菩薩雖生惡趣然與其餘生惡趣者有大差別何等名為種姓菩薩白法相違四隨煩惱謂放逸者由先串習諸煩惱故性成猛利長時煩惱是名第一隨煩惱性又愚癡者不善巧者依附惡友是名第二隨煩惱性又為尊長夫主王賊及怨敵等所拘逼者不得自在其心迷乱是名第三隨煩惱性又資生具有匱乏者顧戀身命是名第四隨煩惱性

又諸菩薩雖具種姓由四因緣不能速證阿耨多羅三藐三菩提何等為四謂諸菩薩先未值遇諸佛菩薩真善知識為說菩提无顛倒道如是名為第一因緣又諸菩薩雖遇善友為說正道而顛倒執於諸菩薩正所學中顛倒修學如是名為第二因緣又諸菩薩雖遇善友為說正道於諸菩薩正所學中无倒修學而於加行方便慢緩懈怠嬾惰不成勇猛熾然精進如是名為第三因緣又諸菩薩雖遇

善友為說正道於諸菩薩正所學中無倒修學亦於加行勇猛精進然諸善根猶未成熟菩提資糧未得圓滿未於長時積習所有菩提分法如是名為第四因緣如是菩薩雖有種姓因緣闕故不能速證无上菩提若具因緣便能速證若无種姓補特伽羅雖有一切一切種當知決定不證菩提

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

發心品第二

復次菩薩最初發心於諸菩薩所有正願是初正願普能攝受其餘正願是故發心以初正願為其自性又諸菩薩起正願心求菩提時發如是心說如是言願我決定當證无上正等菩提能作有情一切義利畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中如是發心定自希求无上菩提及求能作有情義利是故發心以定希求為其行相又諸菩薩緣大菩提及緣有情一切義利發心希求非无所緣是故發心以大菩提及諸有情一切義利為所緣境又諸菩薩最初發心能攝

一切菩提分法殊勝善根為上首故
是善極善是賢極賢是妙極妙能違
一切有情處所三業惡行功德相應
又諸菩薩最初發心所起正願於餘
一切希求世間出世間義妙善正願
最為第一最為无上如是應知最初
發心有五種相 一者自性二者行相
三者所緣四者功德五者最勝
又諸菩薩初發心已即名趣入無上
菩提預在大乘諸菩薩數由據世俗
言說道理是故發心趣入所攝又諸
菩薩要發心已方能漸次速證无上
正等菩提非未發心是故發心能為
無上菩提根本
又諸菩薩悲愍一切有苦衆生為欲
濟拔發菩提心是故發心是悲等流
又諸菩薩以初發心為所依止為建
立故普於一切菩提分法及作一切
有情義利菩薩學中皆能修學是故
發心是諸菩薩學所依止如是應知
最初發心是趣入攝菩提根本大悲
等流學所依止
又諸菩薩最初發心略有二種一者

永出二不永出言永出者謂發心已畢
竟隨轉无復退還不永出者謂發心
已不極隨轉而復退還此發心退復
有二種一者究竟二不究竟究竟退者
謂一退已不能復發求菩提心不究
竟者謂退已後數數更發求菩提心
當知菩薩最初發心由四種緣四因
四力云何四緣謂善男子或善女人
若見諸佛及諸菩薩有不思議甚奇
希有神變威力或從可信聞如是事
既見聞已便作是念无上菩提具大
威德令安住者及修行者成就如是
所見所聞不可思議神變威力由此
見聞增上力故於大菩提深生信解
因斯發起大菩提心是名第一初發
心緣或有一類雖不見聞如前所說
神變威力而聞宣說依於无上正等
菩提微妙正法菩薩藏教聞已深信
由聞正法及與深信增上力故於如
來智深生信解為得如來微妙智故
發菩提心是名第二初發心緣或有
一類雖不聽聞如上正法而見一切
菩薩藏法將欲滅沒見是事已便作

是念菩薩藏法久住於世能滅无量
衆生大苦我應住持菩薩藏法發菩
提心為滅无量衆生大苦由為護持
菩薩藏法增上力故於如來智深生
信解為得如來微妙智故發菩提心
是名第三初發心緣或有一類雖不
觀見正法欲滅而於末劫末世末時見
諸濁惡衆生身心十隨煩惱之所惱
乱謂多愚癡多无慙愧多諸慳嫉多
諸憂苦多諸麁重多諸煩惱多諸惡
行多諸放逸多諸懈怠多諸不信見
是事已便作是念大濁惡世於今正
起諸隨煩惱所惱乱時能發下劣聲
聞獨覺菩提心者尚難可得況於無
上正等菩提能發心者我當應發大
菩提心令此惡世无量有情隨學於
我起菩提願由見末劫難得發心增
上力故於大菩提深生信解因斯發
起大菩提心是名第四初發心緣云
何四因謂諸菩薩種姓具足是名第
一初發心因又諸菩薩賴佛菩薩善
友攝受是名第二初發心因又諸菩
薩於諸衆生多起悲心是名第三初

發心因又諸菩薩於極長時種種猛
利无間无缺生死大苦難行苦行無
有怯畏是名第四初發心因若諸菩
薩六處殊勝從无始世展轉傳來法
尒所得當知是名種姓具足由四種
相當知菩薩善友具足謂諸菩薩所
遇善友性不愚鈍聰明黠慧不墮惡
見是名第一善友具足又諸菩薩所
遇善友終不教人行於放逸亦不授
與諸放逸具是名第二善友具足又
諸菩薩所遇善友終不教人行於惡
行亦不授與諸惡行具是名第三善
友具足又諸菩薩所遇善友終不勸
捨增上信欲受學精進方便功德而
復勸修下劣信欲受學精進方便功
德所謂終不勸捨大乘勸修二乘勸
捨修慧勸修思慧勸捨思慧勸修聞
慧勸捨聞慧勸修福業勸捨尸羅勸
修慧施終不勸捨如是等類增上功
德而復勸修如是等類下劣功德是
名第四善友具足由四因緣當知菩
薩於諸衆生多起悲心謂諸菩薩雖
有十方無量無邊无苦世界而生有

苦諸世界中於中恒有衆苦可得非
无衆苦或時見他隨遭一苦觸對逼
切或時見自隨遭一苦觸對逼切或
見自他隨遭一苦觸對逼切或見二
種俱遭長時種種猛利无間大苦觸
對逼切然此菩薩依自種姓自仁
賢依四境處雖不串習而能發起下
中上悲无有斷絶由四因緣當知菩
薩於諸衆生先起悲心於極長時種
種猛利无間无缺生死大苦難行苦
行尚無怯畏何況小苦謂諸菩薩性
自勇健堪忍有力當知是名第一因
緣又諸菩薩性自聰敏能正思惟具
思擇力當知是名第二因緣又諸菩
薩能於无上正等菩提成就上品清
淨信解當知是名第三因緣又諸菩
薩於諸衆生成就上品深心悲愍當
知是名第四因緣云何四力一者自
力二者他力三者因力四者加行力
謂諸菩薩由自功力能於无上正等
菩提深生愛樂是名第一初發心力
又諸菩薩由他功力能於无上正等
菩提深生愛樂是名第二初發心力

又諸菩薩宿習大乘相應善法今暫得見諸佛菩薩或暫得聞稱揚讚美即能速疾發菩提心況覩神力聞其正法是名第三初發心力又諸菩薩於現法中親近善士聽聞正法諦思惟等長時修習種種善法由此加行發菩提心是名第四初發心力若諸菩薩依上總別四緣四因或由自力或由因力或總二力而發心者當知此心堅固無動或由他力或加行力或總二力而發心者當知此心不堅不固亦非無動

有四因緣能令菩薩退菩提心何等為四一種姓不具二惡友所攝三於諸衆生悲心微薄四於極長時種種猛利無間無缺生死大苦難行苦行其心極生怯畏驚怖如是四種心退因緣與上發心四因相違廣辯其相如前應知

又初發心堅固菩薩略有二種不共世間甚希奇法何等為二一者攝諸衆生皆為眷屬二者攝眷屬過所不能染攝眷屬過有其二種謂於眷屬

饒益損減染汙違順如是二事菩薩
皆无衆初發心堅固菩薩於諸衆生
發起二種善勝意樂一者利益意樂
二者安樂意樂利益意樂者謂欲從
彼諸不善處拔濟衆生安置善處安
樂意樂者謂於貧匱无依无怙諸衆
生所離染汙心欲與種種饒益樂具
衆初發心堅固菩薩有二加行一意
樂加行二正行加行意樂加行者謂
即利益安樂意樂日夜增長正行加
行者謂於日夜能自成熟佛法加行
及於衆生隨能隨力依前所說意樂
加行起與利益安樂加行衆初發心
堅固菩薩有二增長大善法門一者
自利加行能證無上正等菩提二者
利他加行能脫一切有情衆苦如二
增長大善法門如是二種大善法聚
二種無量大善法藏當知亦尒衆初
發心堅固菩薩由初發心求菩提故
所攝善法比餘一切所攝善法有二
種勝一者因勝二者果勝謂諸菩薩
所攝善法皆是无上正等菩提能證
因故所證無上正等菩提是此果故

比餘一切聲聞獨覺所攝善法尚為
殊勝何况比餘一切有情所攝善法
是故菩薩所攝善法比餘一切所攝
善法因果俱勝最初發心堅固菩薩
略有二種發心勝利一者初發菩提
心已即是衆生尊重福田一切衆生
皆應供養亦作一切衆生父母二者
初發菩提心已即能攝受无惱害福
由此菩薩成就如是無惱害福得倍
輪王護所守護由得如是護所護故
若寢若寤若迷悶等一切鬼魅藥义
宅神人非人等不能嬈害又此菩薩
轉受餘生由如是福所攝持故少病
无病不為長時重病所觸於諸衆生
所作義利能以身語勇猛而作營為
衆生宣説正法身無極倦念无忘失
心無勞損菩薩本性住種姓時一切
麁重性自微薄既發心已所有麁重
轉復輕微謂身麁重及心麁重若餘
衆生為欲息滅疾疫災横所用无驗
呪句明句菩薩用之尚令有驗何况
驗者成就增上柔和忍辱能忍他惱
不惱於他見他相惱深生悲惱忿嫉

諂等諸隨煩惱皆能摧伏令勢微薄
或暫現行速能除遣隨所居止國土
城邑於中所有恐怖鬪諍飢饉過失
非人所作疾疫灾横未起不起設起
尋滅又此家初發心菩薩或於一時
生極惡趣那落迦中多分於此那落
迦趣速得解脫受小苦受生大猒離
於彼受苦諸衆生等起大悲心如是
一切皆因攝受無惱害福家初發心
堅固菩薩由能攝受无惱害福便得
領受如是等類衆多勝利

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

自他利品第三之一

如是菩薩既發心已云何修行諸菩
薩行略說菩薩若所學處若如是學
若能修學如是一切総攝為一名菩
薩行

是諸菩薩於何處學謂七處學云何
七處嗢枕南曰

自他利實義　威力熟有情　成熟自佛法
第七菩提處

一自利處二利他處三真實義處四
威力處五成熟有情處六成熟自佛

法處七无上正等菩提處

云何自利利他處謂自利利他略有十種一純自利利他二共自利利他三利益種類自利利他四安樂種類自利利他五因攝自利利他六果攝自利利他七此世自利利他八他世自利利他九畢竟自利利他十不畢竟自利利他

云何菩薩純共自利利他謂諸菩薩於純自利利他應知應斷違越不順菩薩儀故於其所餘應勤修學不越隨順菩薩儀故此中菩薩於純自利應知應斷者謂爲已樂求財受用或爲擾法於佛菩薩所說教法追訪受持或爲生天受天快樂受持禁戒發勤精進修習定慧或求世間有染果報爲世財食恭敬供養諸佛制多或貪利養爲利養故自說種種無有義利不實功德誑惑於他招集利養或欲貪他作已僮僕爲驅使故非法攝衆不如正法矯設方便拔濟有情令於他所免爲僮僕還自攝受爲已僮僕拔濟有情令脫繫縛還自拘執成

已事業拔濟有情令於他所解脫種
種治罰怖畏還自攝伏令懼於已若
諸菩薩躭著諸定現法樂住棄捨思
惟利衆生事當知此等名純自利菩
薩於是純自利行應知應斷若諸菩
薩或悲或為迴向無上菩提及
為生天於一切時修施忍等當知是
名自利共他又除如前所說諸相其
餘一切與彼相違所有自利諸菩薩
行當知皆名自利共他菩薩於此應
勤修學此中菩薩於純利他應知應
斷者謂以邪見修行施等以无因見
及無果見毀犯尸羅遠離正行為他
說法若諸菩薩於諸靜慮善巧迴轉
已超下地而更攝受下地白法謂彼
已能安住靜慮由悲願力捨諸靜慮
隨其所樂還生欲界又諸菩薩已得
自在於十方界種種變化作諸衆生
種種義利又諸牟尼自事已辦依止
如來力无畏等所有一切不共佛法
過於十方無量衆生能作无量大利
益事當知此等名純利他如是所說
純利他行菩薩於前所說二種應知

瑜伽師地論卷第三十五 第三二紙 揭

應斷於餘所說純利他行多應修學又除如前所說諸相共餘一切與彼相違所有利他諸菩薩行當知皆名利他共自菩薩於此應勤修學

云何菩薩利益種類自利利他略說應知有五種相一无罪相二攝受相三此世相四他世相五寂滅相若諸菩薩所有自能若少若多攝受善法增長善法或復令他若少若多攝受善法增長善法勸勉調伏安置建立是名菩薩利益種類自利利他無有罪相若諸菩薩能引所有若自若他无染汙樂或衆具樂或住定樂是名菩薩利益種類自利利他能攝受相若諸菩薩自利利他或有此世能為利益非於他世或有他世能為利益非於此世或有此世及於他世俱為利益或有此世及於他世俱非利益如是四種自利利他於四法受隨其次第如應當知云何名為四種法受或有法受現在受樂於當来世受苦異熟或有法受現在受苦於當来世受樂異熟或有法受現在受樂於當

来世受樂異熟或有法受現在受苦
於當来世受苦異熟此四廣辯如經
應知是名菩薩利益種類自利利他
此他世相若諸菩薩所有涅槃及得
涅槃世出世間涅槃分法是名菩薩
利益種類自利利他寂滅略相當知
此相望餘一切無上最勝
云何菩薩安樂種類自利利他略說
應知五樂所攝何等五樂一者因樂
二者受樂三者苦對治樂四者受斷
樂五者无惱害樂言因樂者謂二樂
品諸根境界若此為因順樂受觸若
諸所有現法當来可愛果業如是一
切總攝為一名為因樂除此更无若
過若增言受樂者謂待苦息由前所
說因樂所攝三因緣故有能攝益身
心受生名為受樂略說此樂復有二
種一者有漏二者無漏無漏樂者學
無學樂有漏樂者欲色无色三界繫
樂又此一切三界繫樂隨其所應六
處別故有其六種謂眼觸所生乃至
意觸所生如是六種復攝為二一者
身樂二者心樂五識相應名為身樂

意識相應名為心樂苦對治樂者謂
因寒熱飢渴等事生起非一衆多品
類種種苦受由能對治息除寒熱飢
渴等苦即於如是苦息滅時生起樂
覺是則名為苦對治樂滅想受定名
受斷樂无惱害樂應知略說復有四
種一出離樂二遠離樂三寂靜樂四
三菩提樂正信捨家趣於非家解脫
煩籠居家迫迮種種大苦名出離樂
斷除諸欲惡不善法證初靜慮離生
喜樂名遠離樂第二靜慮已上諸定
尋伺止息名寂靜樂一切煩惱畢竟
離繫於所知事如實等覺此樂名為
三菩提樂此中因樂是樂因故說名
為樂非自性故此中受樂自性故
說名為樂非樂因故苦對治樂息衆
苦故遣衆苦故說名為樂非樂因故
非自性故其受斷樂非樂因故非自
性故亦非息遣種種苦故說名為樂
然依勝義諸所有受皆悉是苦住滅
定時此勝義苦暫時寂靜故名為樂
无惱害樂所攝冣後三菩提樂由當
来世此勝義苦永寂滅故於現法中

附在所依諸煩惱品一切麁重永寂滅故說名為樂諸餘所有无惱害樂於寂後樂能隨順故是彼分故能引彼故當知亦名無惱害樂

此中菩薩念與衆生有利益品所有安樂終不念與無利益品所有安樂菩薩於此無利益品所有安樂以无倒慧如實了知勸諸衆生令志捨離隨力所能方便削奪若苦所隨有利益事衆生於此雖无樂欲菩薩依止善權方便設無憂苦應授與之若樂所隨无利益事衆生於此雖有樂欲菩薩依止善權方便設無喜樂應削奪之何以故當知如是善權方便與無憂苦有利益事奪無喜樂无利益事令彼衆生決定於後得安樂故是故菩薩於諸衆生若樂利益當知義意即樂安樂於諸衆生若與利益當知義意即與安樂所以者何利益知因安樂知果是故當知於諸衆生若與利益必與安樂當知所有現法當來可愛果業所攝因樂苦對治樂及受斷樂无惱害樂菩薩於此不應思

量於諸衆生一向授與以能饒益及无罪故於彼受樂及根塵觸所攝因樂若能生染若性是染有罪无益非所宜者於諸衆生不應授與若不生染若性非染无罪有益是所宜者於諸衆生即應授與菩薩於此隨自力能亦應知是修行受學當知是名菩薩利益安樂種類自利利他除此无有若過若增

瑜伽師地論卷第三十五

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第三十六　楊

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處自他利品第三之餘

云何菩薩因攝果攝自利利他略說應知三因二果何等為三一者異熟因異熟果二者福因福果三者智因智果云何異熟謂略有八一者壽量具足二者形色具足三者族姓具足四者自在具足五者信言具足六者大勢具足七者人性具足八者大力具足若諸菩薩長壽久住是名菩薩壽量具足形色端嚴衆所樂見顏容殊妙是名菩薩形色具足生豪貴家是名菩薩族姓具足得大財位有大朋翼具大僚屬是名菩薩自在具足衆所信奉斷訟取則不行諂誑偽斗秤等所受寄物終不差違於諸有情言無虛妄以是緣故凡有所說无不信受是名菩薩信言具足有大名稱流聞世間所謂具足勇健精進剛毅敏捷

審悉善戒種種伎藝工巧業處展轉
妙解出過餘人由此因緣世所珎敬
為諸大衆供養恭敬尊重讚歎是名
菩薩大勢具足具丈夫分成就男根
是名菩薩人性具足為性少疾或全
无病有大堪能是名菩薩大力具足
云何異熟因謂諸菩薩於諸衆生不
加傷害遠離一切傷害意樂是名菩
薩壽量具足因恵施光明鮮淨衣物
是名菩薩形色具足因於諸衆生捨
離憍慢是名菩薩族姓具足因於資
生具有所匱乏遊行乞匃諸衆生所
隨欲恵施是名菩薩自在具足因所
言誠諦亦不好習乖離麤獷不相應
語是名菩薩信言具足因攝持當来
種種功德於自身中發弘誓願供養
三寶及諸尊長是名菩薩大勢具足
因樂丈夫體猒婦女身深見過患由
二因緣施他人性一者女人樂女身
者勸令猒離解脫女身二者丈夫將
失男根方便護攝令不失壊及說正
法令得男身是名菩薩人性具足因
於諸衆生以身供事隨其所作如法

事業皆往營助如已力能以其正法不以卒暴用能增長身心勢力餅飯糜等種種飲食施諸衆生是名菩薩大力具足因當知前說八種異熟以此所說八種爲因又此諸因略由三緣而得增長能感圓滿增上廣大異熟令起何等三緣一心清淨二加行清淨三田清淨若於无上正等菩提清淨意樂用彼善根決定迴向猛利意樂純厚廣大淨信修行見同法者深生歡喜日夜剎那於多隨法隨尋隨伺名心清淨即於其中長時數習无間所作常委所作他於此善若未受行讚美令受若已受行讚美令喜即於如是所有善根安處建立名加行清淨當知略說能正發起如是加行及正安住此加行果名田清淨云何異熟果謂諸菩薩壽量具足故能於長時修習善品依自他利積集增長无量善根是名菩薩壽量具足果若諸菩薩形色具足故大衆愛樂衆愛樂故咸共歸仰如是形色可愛樂故一切大衆咸歸仰故凡所發言无

不聽用是名菩薩形色具足果若諸菩薩族姓具足故大衆尊敬供養稱讃衆所尊敬供養稱讃故於彼彼事勸諸衆生精勤修學无不敬用速疾修行無違無犯是名菩薩族姓具足果若諸菩薩自在具足故能以布施攝諸衆生速令成熟是名菩薩自在具足果若諸菩薩信言具足故能以愛語利行同事攝諸衆生速令成熟是名菩薩信言具足果若諸菩薩大勢具足故於諸衆生種種事業皆能營助施布恩德由此恩德感衆生心彼知恩故咸來歸仰所出言教速疾隨轉恭敬信用是名菩薩大勢具足果若諸菩薩人性具足故成就男根堪為一切勝功德器能於一切所作事業思擇一切所知境界都无所畏無㝵而行一切有情於一切時皆來臻赴同共集會屏處露處言論同止受用飲食皆無嫌㝵是名菩薩人性具足果若諸菩薩大力具足故於能引攝善法加行及能饒益有情加行皆無猒倦勇猛精進堅固精進速證

通慧是名菩薩大力具足果若諸菩薩
成就如是八種異熟具八種果能善
饒益一切有情隨順生起一切佛法
菩薩安住異熟果中於諸有情種種
衆多利益事業自有力能及善安處
所化有情彼於自事隨順而作如是
乃名隨其所欲所作成辦若諸菩薩
自有力能不善安處所化有情彼於
自事不隨順作如是於他所作利益
不名熾盛不名隨順由是因緣不名
能作他利益事若諸菩薩自无力能
而善安處所化有情彼於自事隨順
而作如是於他所作利益不名熾盛
不名隨順由是因緣不名能作他利
益事是故菩薩要具二事方於有情
所作利益名為熾盛名為隨順由是
因緣乃名能作他利益事如是菩薩
住異熟果自能成熟一切佛法亦能
令他於三乘道隨其所應速得成熟
又能令自速證無上正等菩提亦能
令他已成熟者速得解脫由諸菩薩
安住八種異熟果中能使有情利益
安樂是故一切有情所處空无義利

無始生死菩薩處之能令不空有大
義利
云何為福云何為智謂略說福即是
三種波羅蜜多一施波羅蜜多二戒
波羅蜜多三忍波羅蜜多智唯一種
波羅蜜多謂慧波羅蜜多精進靜慮
波羅蜜多應知通二分一者福分二
者智分若依精進修行布施受護淨
戒及修慈等四種无量如是等類所
有精進名為福分若依精進習聞思
修所成三慧修蘊善巧修界善巧修
處善巧修緣起善巧修處非處善巧
修能觀察苦為真苦集為真集滅為
真滅道為真道及於一切善不善法
有罪无罪若劣若勝若黑若白并廣
分別緣生法中皆能如實思擇觀察
如是等類所有精進名為智分若依
靜慮修習慈等四種無量如是等類
所有靜慮名為福分若依靜慮能修
如前精進中說蘊善巧等如是等類
所有靜慮名為智分如是福智略有
六種一一分別應知无量云何福因
云何智因略說應知福因智因總有

三種一者於福於智能得能住能增長欲二者於福於智善能隨順无違背緣三者於福於智先已串習此中隨順无違背緣者謂顛倒緣不現在前不會遇性不顛倒緣正現在前正會遇性若遇惡友倒說福智或倒作意顛倒而取名顛倒緣現前會遇與此相違所有白品當知名為不顛倒緣現前會遇若於福智能得能住及能增長勤修習障遠離不起當知是名無違背緣若諸菩薩於此三種福智因中隨有所闕當知不能生福生智云何福果云何智果謂諸菩薩依止福故雖復長時流轉生死不為極苦之所損惱又隨所欲能攝衆生為作義利依止智故所攝受福是正非邪又能起作種種無量善巧事業乃至究竟當證无上正等菩提如是略說福果智果如其所應當知四種品類差別復有无量

應知此中若異熟體若異熟因若異熟果如是一切皆依於福從福所生福復依智從智所起是故二種於證

無上正等菩提雖俱是勝而於其中福為最勝智為无上若諸菩薩於福於智隨闕一種決定不能證於無上正等菩提是名菩薩因攝果攝自利利他

云何菩薩現法後法自利利他謂諸菩薩以如正理工巧業處士夫作用積集財物即於如是所集財物知量受用又先所造可愛果業異熟果熟於現法中受用彼果又諸菩薩於諸靜慮善迴轉者為欲獲得現法樂住於現法中依此靜慮不為成立利他事故依此靜慮又諸如來現法涅槃所有世間及出世間一切能得現法涅槃諸有為法是名菩薩現法自利如諸菩薩現法自利如是菩薩所化有情由此獲得現法利益當知即是現法利他若於欲界能獲他世財寶具足自體具足及能當生靜慮无色若生靜慮及无色中能獲他世財寶具足自體具足若現法中與憂苦俱數數思擇修習善因是名菩薩修習後法自利利他若諸菩薩於現法中

與喜樂俱修習當來財寶具足自體
具足所有善因及非退分靜慮无色
一切等至是名菩薩現法後法自利
利他
云何畢竟及不畢竟自利利他謂於
欲界財寶具足自體具足若因若果
及諸異生世間清淨若因若果是不
畢竟自利利他若諸煩惱一切永斷
若諸所有八支聖道若此為依獲得
一切世間善法是名畢竟自利利他
由三因緣應知畢竟及不畢竟一由
自性故二由退不退故三由受用果
有盡無盡故由自性故者究竟涅槃
名為畢竟一切有為名不畢竟由退
不退及受用果有盡无盡故者八支
聖道无有退故及受用果無有盡故
名為畢竟其餘一切善有漏法由有
退故及受用果有終盡故名不畢竟
如是菩薩十種自利利他若略若廣
菩薩隨力隨能當勤修學除此无有
若過若增過去未來所有一切已學
當學自利利他亦皆唯有如此十種
自利利他除此無有若過若增

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

真實義品第四

云何真實義謂略有二種一者依如所有性諸法真實性二者依盡所有性諸法一切性如是諸法真實性一切性應知總名真實義此真實義品類差別復有四種一者世間極成真實二者道理極成真實三者煩惱障淨智所行真實四者所知障淨智所行真實

云何世間極成真實謂一切世間於彼彼事隨順假立世俗串習悟入覺慧所見同性謂地唯是地非是火等如地如是水火風色聲香味觸飲食衣乘諸莊嚴具資產什物塗香花鬘歌儛伎樂種種光明男女承事田園邸店宅舍等事當知亦尒苦唯是苦非是樂等樂唯是樂非是苦等以要言之此即如此非不如此是即如是非不如是決定勝解所行境事一切世間從其本際展轉傳來想自分別共所成立不由思惟籌量觀察然後方取是名世間極成真實

云何道理極成真實謂諸智者有道理義諸聡叡者諸黠慧者能尋思者能伺察者住尋伺地者具自辯才者居異生位者隨觀察行者依止現比及至教量極善思擇決定智所行所知事由證成道理所建立所施設義是名道理極成真實

云何煩惱障淨智所行真實謂一切聲聞獨覺若无漏智若能引無漏智若無漏後得世間智所行境界是名煩惱障淨智所行真實由緣此為境從煩惱障智得清淨於當来世无障导住是故說名煩惱障淨智所行真實此復云何謂四聖諦一苦聖諦二集聖諦三滅聖諦四道聖諦即於如是四聖諦義極善思擇證入現觀入現觀已如實智生此諦現觀聲聞獨覺能觀唯有諸蘊可得除諸蘊外我不可得數習緣生諸行生滅相應慧故數習異蘊補特伽羅无性見故發生如是聖諦現觀

云何所知障淨智所行真實謂於所知能导智故名所知障從所知障得

解脫智所行境界當知是名所知障
淨智所行真實此復云何謂諸菩薩
諸佛世尊入法無我入已善淨於一
切法離言自性假說自性平等平等
无分別智所行境界如是境界為最
第一真如無上所知邊際齊此一切
正法思擇皆悉退還不能越度
又安立此真實義相當知即是無二
所顯所言二者謂有非有此中有者
謂所安立假說自性即是世間長時
所執亦是世間一切分別戲論根本
或謂為色受想行識或謂眼耳鼻舌
身意或復謂為地水火風或謂色聲
香味觸法或謂為善不善无記或謂
生滅或謂緣生或謂過去未來現在
或謂有為或謂無為或謂此世或謂
他世或謂日月或復謂為所見所聞
所覺所知所求所得意隨尋伺最後
乃至或謂涅槃如是等類是諸世間
共了諸法假說自性是名為有言非
有者謂即諸色假說自性乃至涅槃
假說自性无事无相假說所依一切
都無假立言說依彼轉者皆无所有

是名非有先所說有令說非有有及非有二俱遠離法相所攝真實性事是名无二由无二故說名中道遠離二邊亦名無上佛世尊智於此真實已善清淨諸菩薩智於此真實學道所顯又即此慧是諸菩薩能得無上正等菩提廣大方便何以故以諸菩薩處於生死彼彼彼生中修空勝解善能成熟一切佛法及諸有情又能如實了知生死不於生死以无常等行深心猒離若諸菩薩不能如實了知生死則不能於貪瞋癡等一切煩惱深心棄捨不能棄捨諸煩惱故便雜染心受諸生死由雜染心受生死故不能成熟一切佛法及諸有情若諸菩薩於其生死以无常等行深心猒離是則速疾入般涅槃若速疾入般涅槃尚不能成熟一切佛法及諸有情況能證无上正等菩提又諸菩薩由習如是空勝解故則於涅槃不深怖畏亦於涅槃不多願樂若諸菩薩深怖涅槃即便於彼涅槃資粮不能圓滿由於涅槃深怖畏故不見涅槃勝

瑜伽師地論卷第三十六

利功德由不見故便於涅槃遠離一切清淨勝解若諸菩薩於其涅槃多住願樂是則速疾入般涅槃彼若速疾入般涅槃則便不能成熟佛法及諸有情當知此中若不如實了知生死即雜染心流轉生死若於生死深心猒離即便速疾入般涅槃若於涅槃深心怖畏即於能證涅槃資粮不能圓滿若於涅槃多住願樂即便速疾入般涅槃是諸菩薩於證无上正等菩提無大方便若能如實了知生死即无染心流轉生死若於生死不以無常等行深心猒離即不速疾入般涅槃若於涅槃不深怖畏即能圓滿涅槃資粮雖於涅槃見有微妙勝利功德而不深願速證涅槃是諸菩薩於證无上正等菩提有大方便是大方便依止寂勝空性勝解是故菩薩修習學道所攝寂勝空性勝解名為能證如來妙智廣大方便

又諸菩薩由能深入法无我智於一切法離言自性如實知已達無少法及少品類可起分別唯取其事唯取

真如不作是念此是唯事是唯真如但行於義如是菩薩行勝義故於一切法平等平等以真如慧如實觀察於一切處具平等見具平等心得寂勝捨依止此捨於諸明處一切善巧勤修習時雖復遭遇一切劬勞一切苦難而不退轉速疾能令身无勞倦心無勞倦於諸善巧速能成辦得大念力不因善巧而自貢高亦於他所无有秘悋於諸善巧心无怯弱有所堪能所行无㝵具足堅固甲冑加行是諸菩薩於生死中如如流轉遠大苦難如是如是於其无上正等菩提堪能增長如如獲得尊貴殊勝如是如是於諸有情憍慢漸減如如證得智慧殊勝如是如是倍於他所難詰諍訟諠雜語論本或隨惑犯禁現行能數觀察深心棄捨如如功德展轉增長如是如是轉覆自善不求他知亦不希求利養恭敬如是等類菩薩所有衆多勝利是菩提分隨順菩提皆依彼智是故一切已得菩提當得今得皆依彼智除此更无若劣若勝

又諸菩薩乘御如是无戲論理獲得如是衆多勝利為自成熟諸佛法故為成熟他三乘法故修行正行彼於如是修正行時於自身財遠離貪愛於諸衆生學離貪愛能捨身財唯為利益諸衆生故又能防護極善防護由身語等修學律儀性不樂惡性極賢善又能忍他一切侵惱於行惡者能學堪忍性薄瞋忿不侵惱他又能勤修一切明處令其善巧為斷衆生一切疑難為恵衆生諸饒益事為自攝受一切智因又能於內安住其心令心善定於心安住常勤修學為淨修治四種梵住為能遊戲五種神通為能成立利衆生事為欲除遣精勤修學一切善巧所生勞倦又性黠慧成極真智為極真智常勤修學為自當来般涅槃故修習大乘又諸菩薩即於如是修正行時於具功德諸有情所常樂現前供養恭敬於具過失諸有情所常樂現前發起哀愍悲心愍心隨能隨力令彼除斷所有過失於已有怨諸有情所常起慈心隨能

隨力无諂无誑作彼種種利益安樂令彼怨者意樂加行所有過失及怨嫌心自然除斷於已有恩諸有情所善知恩故若等若增現前酬報隨能隨力如法令其意望滿足雖无力能彼若求請即於彼彼所作事業示現殷重精勤營務終不頓止彼所希求云何令彼知我無力非无欲樂如是等類當知名為菩薩乘御無戲論理依極真智修正加行

以何道理應知諸法離言自性謂一切法假立自相或說為色或說為受如前廣說乃至涅槃當知一切唯假建立非有自性亦非離彼別有自性是言所行是言境界如是諸法非有自性如言所說亦非一切都无所有如是非有亦非一切都无所有云何而有謂離增益實无妄執及離損減實有妄執如是而有即是諸法勝義自性當知唯是無分別智所行境界若於諸法諸事隨起言說即於彼法彼事有自性者如是一法一事應有衆多自性何以故以於一法一事制

立衆多假說而詮表故亦非衆多假說詮表決定可得謂隨一假說於彼法彼事有體有分有其自性非餘假說是故一切假說若具不具於一切法於一切事皆非有體有分有其自性又如前說色等諸法若隨假說有自性者要先有事然後隨欲制立假說先未制立彼假說時彼法彼事應无自性若无自性無事制立假說詮表不應道理假說詮表既无所有彼法彼事隨其假說而有自性不應道理又若諸色未立假說詮表已前先有色性後依色性制立假說攝取色者是則離色假說詮表於色想法於色想事應起色覺而實不起由此因緣由此道理當知諸法離言自性如說其色如是受等如前所說乃至涅槃應知亦尒有二種人於佛所說法毗柰耶俱為失壞一者於色等法於色等事謂有假說自性自相於實无事起增益執二者於假說相處於假說相依離言自性勝義法性謂一切種皆无所有於實有事起損減執於

實无事起增益執妄立法者所有過失已具如前顯了開示於色等法實無事中起增益執有過失故於佛所說法毗柰耶甚為失壞於色等法實有唯事起損減執壞諸法者所有過失由是過失於佛所說法毗柰耶甚為失壞我今當說謂若於彼色等諸法實有唯事起損減執即无真實亦无虛假如是二種皆不應理辟如要有色等諸蘊方有假立補特伽羅非无實事而有假立補特伽羅如是要有色等諸法實有唯事方可得有色等諸法假說所表非無唯事而有色等假說所表若唯有假無有實事既無依處假亦元有是則名為壞諸法者如有一類聞說難解大乘相應空性相應未極顯了密意趣義甚深經典不能如實解所說義起不如理虛妄分別由不巧便所引尋思起如是見立如是論一切唯假是為真實若作是觀名為正觀彼於虛假所依處所實有唯事撥為非有是則一切虛假皆无何當得有一切唯假是為真

實由此道理彼於真實及以虛假二種俱謗都无所有由謗真實及虛假故當知是名最極无者如是無者一切有智同梵行者不應共語不應共住如是無者能自敗壞亦壞世間隨彼見者世尊依彼密意說言寧如一類起我見者不如一類惡取空者何以故起我見者唯於所知境界迷惑不謗一切所知境界不由此因墮諸惡趣於他求法求苦解脫不為虛誑不作稽留於法於諦亦能建立於諸學處不生慢緩惡取空者亦於所知境界迷惑亦謗一切所知境界由此因故墮諸惡趣於他求法求苦解脫能為虛誑亦作稽留於法於諦不能建立於諸學處極生慢緩如是損減實有事者於佛所說法毗奈耶甚為失壞

云何名為惡取空者謂有沙門或婆羅門由彼故空亦不信受於此而空亦不信受如是名為惡取空者何以故由彼故空彼實是无於此而空此實是有由此道理可說為空若說一

切都无所有何處何者何故名空亦不應言由此於此即說為空是故名為惡取空者云何復名善取空者謂由於此彼无所有即由彼故正觀為空復由於此餘實是有即由餘故如實知有如是名為悟入空性如實无倒謂於如前所說一切色等想事所說色等假說性法都无所有是故於此色等想事由彼色等假說性法說之為空於此一切色等想事何者為餘謂即色等假說所依如是二種皆如實知謂於此中實有唯事於唯事中亦有唯假不於實无起增益執不於實有起損減執不增不減不取不捨如實了知如實真如離言自性如是名為善取空者於空法性能以正慧妙善通達如是隨順證成道理應知諸法離言自性

復由至教應知諸法離言自性如佛世尊轉有經中為顯此義而說頌曰

以彼彼諸名　詮彼彼諸法　此中无有彼　是諸法法性

云何此頌顯如是義謂於色等想法

建立色等法名即以如是色等法名詮表隨說色等想法或說為色或說為受或說為想廣說乃至說為涅槃於此一切色等想法色等自性都无所有亦无有餘色等性法而於其中色等想法離言義性真實是有當知即是勝義自性亦是法性又佛世尊義品中說

世間諸世俗　牟尼皆不著　无著孰能取
見聞而不愛

云何此頌顯如是義謂於世間色等想事所有色等種種假說名諸世俗如彼假說於此想事有其自性如是世俗牟尼不著何以故以无增益損减見故无有現前顛倒見故由此道理名為不著如是无著誰復能取由无見故於事不取增益損减於所知境能正觀察故名為見聽聞所知境界言說故名為聞依此見聞貪愛不生亦不增長唯於彼緣畢竟斷滅安住上捨故名不愛又佛世尊為彼散他迦多衍那作如是說散他苾芻不依於地而修靜慮不依於水不依於

火不依於風不依空處不依識處不依無所有處不依非想非非想處不依此世他世不依日月光輪不依見聞覺知不依所求所得不依意隨尋伺不依一切而修靜慮云何修習靜慮苾芻不依於地而修靜慮廣說乃至不依一切而修靜慮然彼苾芻或有於地除遣地想或有於水除遣水想廣說乃至或於一切除一切想如是修習靜慮苾芻不依於地而修靜慮廣說乃至不依一切而修靜慮如是修習靜慮苾芻為因陀羅為伊舍那為諸世主并諸天眾遙為作礼而讚頌曰

敬礼吉祥士　敬礼士中尊　我今不知汝
依何修靜慮

云何此經顯如是義謂於一切地等想事諸地等名施設假立名地等想即此諸想於彼所有色等想事或起增益或起損減若於彼事起能增益有體自性執名增益想起能損減唯事勝義執名損減想彼於此想能正除遣能斷能捨故名除遣如是等類

无量聖言名為至教由此如来寂勝
至教應知諸法離言自性
問若如是者何因緣故於一切法離
言自性而起言說若不起言說則
不能為他說一切法離言自性他亦
不能聞如是義若无有聞則不能知
此一切法離言自性為欲令他聞知
諸法離言自性是故於此離言自性
而起言說
又諸愚夫由於如是所顯真如不了
知故從是因緣八分別轉能生三事
能起一切有情世間及器世間云何
名為八種分別一者自性分別二者
差別分別三者揔執分別四者我分
別五者我所分別六者愛分別七者
非愛分別八者彼俱相違分別云何
如是八種分別能生三事謂若自性
分別若差別分別若揔執分別此三
分別能生分別戲論所依分別戲論
所緣事謂色等想事為依緣故名想
言說所攝名想言說所顯分別戲論
即於此事分別計度非一衆多品類
差別若我分別若我所分別此二分

別能生一切餘見根本及慢根本薩迦耶見及能生一切餘慢根本所有我慢若愛分別若非愛分別若彼俱相違分別如其所應能生貪欲瞋恚愚癡是名八種分別能生如是三事謂分別戲論所依緣事見我慢事貪瞋癡事當知此中分別戲論所依緣事為所依止生薩迦耶見及以我慢薩迦耶見我慢為依生貪瞋癡由此三事普能顯現一切世間流轉品法

云何名為自性分別謂於一切色等想事分別色等種種自性所有尋思如是名為自性分別云何名為差別分別謂即於彼色等想事謂此有色謂此无色謂此有見謂此无見謂此有對謂此無對謂此有漏謂此无漏謂此有為謂此無為謂此是善謂此不善謂此无記謂此過去謂此未來謂此現在由如是等無量品類差別道理即於自性分別依處分別種種彼差別義如是名為差別分別云何名為總執分別謂即於彼色等想事我及有情命者生者等假想施設所

引分別於揔多法揔執為因分別而轉於舍軍林飲食衣乘等假想施設所引分別如是名為揔執分別云何名為我我所分別謂若諸事有漏有取長時數習我我所執之所積聚由宿串習彼邪執故自見處事為緣所生虛妄分別如是名為我我所分別云何名為愛分別謂緣淨妙可意事境所生分別云何名為非愛分別謂緣不淨妙不可意事境所生分別云何名為彼俱相違分別謂緣淨妙不淨妙可意不可意俱離事境所生分別此中所說略有二種一者分別自性二者分別所依分別所緣事如是二種无始世來應知展轉更互為因謂過去世分別為因能生現在分別所依及所緣事現在分別所依緣事既得生已復能為因生現在世由彼依緣所起分別於今分別不了知故復生當來所依緣事彼當生故決定當生依彼緣彼所起分別

云何了知如是分別謂由四種尋思四種如實智故云何名為四種尋思

一者名尋思二者事尋思三者自性假立尋思四者差別假立尋思名尋思者謂諸菩薩於名唯見名是名名尋思事尋思者謂諸菩薩於事唯見事是名事尋思自性假立尋思者謂諸菩薩於自性假立唯見自性假立是名自性假立尋思差別假立尋思者謂諸菩薩於差別假立唯見差別假立是名差別假立尋思此諸菩薩於彼名事或離相觀或合相觀依止名事合相觀故通達二種自性假立差別假立云何名為四如實智一者名尋思所引如實智二者事尋思所引如實智三者自性假立尋思所引如實智四者差別假立尋思所引如實智云何名尋思所引如實智謂諸菩薩於名尋思唯有名已即於此名如實了知謂如是名為如是義於事假立為令世間起想起見起言說故若於一切色等想事不假建立色等名者无有能於色等想事起色等想若无有想則无有能起增益執若無有執則無言說若能如是如實了知

是名名尋思所引如實智云何事尋思所引如實智謂諸菩薩於事尋思唯有事已觀見一切色等想事性離言說不可言說若能如是如實了知是名事尋思所引如實智云何自性假立尋思所引如實智謂諸菩薩於自性假立尋思唯有自性假立已如實通達了知色等想事中所有自性假立非彼事自性而似彼事自性顯現又能了知彼事自性猶如變化影像嚮應光影水月焰水夢幻相似顯現而非彼體若能如是如實了知最甚深義所行境界是名自性假立尋思所引如實智云何差別假立尋思所引如實智謂諸菩薩於差別假立尋思唯有差別假立已如實通達了知色等想事中差別假立不二之義謂彼諸事非有性非無性可言說性不成實故非有性離言說性實成立故非无性如是由勝義諦故非有色於中无有諸色法故由世俗諦故非無色於中說有諸色法故如有性无性有色無色如是有見無見等差別假

立門由如是道理一切皆應了知若能如是如實了知差別假立不二之義是名差別假立尋思所引如實智愚夫於此四如實智有所闕故不現前故便有八種邪分別轉能生三事能起一切有情世間及器世間謂由如是邪分別故起諸雜染起雜染故流轉生死於生死中常流轉故恒有无量隨逐生死種種生老病死等苦流轉不息

菩薩依此四如實智能正了知八種分別於現法中正了知故令當來世戲論所攝所依緣事不復生起不生起故於當來世從彼依緣所起分別亦不復生如是分別及依緣事二俱滅故當知一切戲論皆滅菩薩如是戲論滅故能證大乘大般涅槃於現法中勝真實義所行處智極清淨故普能獲得一切自在謂諸菩薩於種種化獲得能化神通自在於種種變獲得能變神通自在普於一切所知境智皆得自在若欲久住隨其所樂自在能住若欲終歿不待害緣自在

能發由諸菩薩得如是等无量自在
於諸有情最勝无上菩薩如是普於
一切得自在故獲得五種最上勝利
一者獲得心極寂靜由住寂靜故不
由煩惱寂靜故二者能於一切明處
无所罣㝵清淨鮮白妙智見轉三者
為利諸有情故流轉生死無有猒倦
四者善入一切如来密意言義五者
所得大乘勝解不可引奪不從他緣
當知如是五種勝利有五種業一者
菩薩成就最勝現法樂住能滅一切
為趣菩提精勤加行所生身心種種
勞倦當知是名心極寂靜勝利之業
二者菩薩普能成熟一切佛法當知
是名於諸明處无㝵清白微妙智見
勝利之業三者菩薩普能成熟一切
有情當知是名流轉生死無有猒倦
勝利之業四者菩薩能正除遣所化
有情隨所生起一切疑惑護持如来
妙正法眼令得久住於能隱没如来
聖教像似正法能知能顯能正除滅
當知是名善入如来密意言義勝利
之業五者菩薩能摧一切外道異論

精進堅牢正願无動當知是名大乘
勝解不可引奪不從他緣勝利之業
如是菩薩所有一切菩薩所作皆為
如是五勝利業之所攝受云何一切
菩薩所作謂自安樂而无雜染普能
成熟一切佛法普能成熟一切有情
護持如來无上正法摧伏他論精進
勇猛正願无動

當知如是四真實義初二下劣第三
處中第四最勝

瑜伽師地論卷第三十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十七　禍

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處威力品第五

云何諸佛菩薩威力當知略有三種一者聖威力謂佛菩薩得定自在依定自在隨其所欲一切事成心調柔故善修心故是名聖威力二者法威力謂諸勝法有廣大果有大勝利是名法威力此中法者即是六種波羅蜜多所謂布施乃至般若如是諸法有大威力名法威力三者俱生威力謂佛菩薩先集廣大福德資粮證得俱生甚希奇法是名俱生威力

又佛菩薩如是威力品類差別復有五種一者神通威力二者法威力三者俱生威力四者共諸聲聞獨覺威力五者不共聲聞獨覺威力

云何諸佛菩薩神通威力謂六神通一者神境智作證通二者隨念宿住智作證通三者天耳智作證通四者

見死生智作證通五者知心差別智
作證通六者漏盡智作證通是名神
通威力
云何諸佛菩薩神境智通謂佛菩薩
神境智通略有二種一者能變通二者
能化通如是二種品類差別各有多種
云何能變神境智通品類差別謂十
八變一者振動二者熾然三者流布
四者示現五者轉變六者往來七者
卷八者舒九者衆像入身十者同類
往趣十一者顯十二者隱十三者所
作自在十四者制他神通十五者能
施辯才十六者能施憶念十七者能
施安樂十八者放大光明如是等類
皆名能變神境智通振動者謂佛菩
薩得定自在心調柔故善修心故依
定自在普能振動寺館舍宅村邑聚
落城郭國土部落迦世界傍生世界
祖父世界人世界天世界一四大洲
一千世界二千世界三千大千世界
百三千大千世界千三千大千世界
百千三千大千世界乃至无量无數
三千大千世界皆能振動是名振動

熾然者謂佛菩薩依定自在從其身上發猛焰火於其身下注清冷水從其身下發猛焰火於其身上注清冷水入火界定舉身洞然遍諸身分出種種焰青黃赤白紅紫碧緑頗胝迦色是名熾然流布者謂佛菩薩依定自在流布光明遍滿一切寺館舍宅乃至无量無數世界無不充滿如前振動是名流布示現者謂佛菩薩依定自在如其所樂示彼一切諸来會衆沙門婆羅門聲聞菩薩天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽人非人等令悉現見下諸悪趣上諸人天復令現見諸餘佛土及於其中諸佛菩薩乃至超過殑伽沙等諸佛國土種種名聲所表佛土及彼土中某名如来悉令現見亦為宣説彼佛土名及如来名齊彼至此若復過彼諸佛國土及諸如来隨其所欲乃至所欲皆令現見亦為宣説是名示現轉變者謂佛菩薩依定自在若於其地起水勝解即令成水如實非餘火風勝解亦復如是若於其水起

地勝解即令成地如實非餘火風勝解亦復如是若於其火起地勝解即令成地如實非餘水風勝解亦復如是若於其風起地勝解即令成地如實非餘水火勝解亦復如是若於一切起餘勝解即隨勝解如實非餘如於大種互相轉變色香味觸當知亦尒若於草葉牛糞泥等起於飲食車乘衣服嚴餝資具種種塗香花鬘勝解即隨勝解如實非餘若於沙石瓦礫等物起於末尼真珠琉璃螺貝璧玉珊瑚勝解即隨勝解如實非餘若於諸山雪山王等起金勝解即隨勝解如實非餘若於一切起餘勝解即隨勝解如實非餘若於好色有情起惡色勝解於惡色有情起好色勝解於俱非有情起好色惡色勝解於俱有情起俱非勝解即隨勝解如實非餘如於好色惡色於具支節不具支節及肥瘦等當知亦尒如是於餘所有自相可變色物起餘勝解皆隨勝解一切轉變如實非餘是名轉變往來者謂佛菩薩依定自在隨其所樂

於諸牆壁山石等中縱身往来无有
滯㝵廣説乃至往於梵世乃至上至
色究竟天還来无㝵或復傍於无量
无數三千大千世界若往若来皆无
滯㝵或運身重四大種身或於遠處
作近勝解或如意勢速疾往来是名
往来卷舒者謂佛菩薩依定自在能
卷一切雪山王等如一極微舒一極
微令如一切雪山王等是名卷舒衆
像入身者謂佛菩薩依定自在能以
種種現前大衆及以一切村邑聚落
草木叢林諸山大地一切色像内巳
身中令諸大衆各各自知入其身内
是名衆像入身同類往趣者謂佛菩
薩依定自在或能往趣剎帝利衆同
其色類如彼形量似彼言音彼若以
此名如是義亦即以此名如是義彼
不以此名如是義亦不以此名如是
義然後為其演説正法示現教導讃
勵慶慰化事既終欻然隱没没後時
衆迭相顧言不知没者天耶人耶如
能往趣剎帝利衆如是往趣婆羅門
衆若沙門衆若長者衆若居士衆四

大王天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵衆天梵前益天大梵天少光天无量光天光音天少淨天無量淨天遍淨天無雲天福生天廣果天無煩天无熱天善現天善見天色究竟天當知亦尒是名同類往趣隱顯者謂佛菩薩依定自在於大衆前百度千度或過於是隱没自身復令顯現是名隱顯所作自在者謂佛菩薩依定自在普於一切諸有情界往来住等所作事中皆自在轉令去即去令住即住令來即来令語即語是名所作自在制他神通者謂佛菩薩依定自在能制伏他所現神通如来神通普能制伏其餘一切具神通者所現神通如其所欲令事成辦究竟菩薩一生所繫或最後有所有神通除諸如来等類菩薩悉能制伏其餘一切具神通者所現神通諸餘菩薩所有神通除入上地等類菩薩悉能制伏其餘一切具神通者所現神通是名制他神通能施辯才者謂佛菩薩依定自在若諸有情

辯才窮盡能與辯才是名能施辯才能施憶念者謂佛菩薩依定自在若諸有情於法失念能與憶念是名能施憶念能施安樂者謂佛菩薩依定自在說正法時與聽法者饒益身心輕安之樂令離諸蓋專心聽法暫時能為損害非人所行災癘疾疫皆得息滅是名能施安樂放大光明者謂佛菩薩依定自在以神通力身放光明或有一光往十方面无量无數諸世界中令惡趣等一切有情息彼衆苦或有一光往諸天界令大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等住自宮中蒙光覺悟皆来集會或有一光往十方面无量無數諸世界中令往他方世界菩薩蒙光覺悟皆来集會以要言之諸如来等能放无量无數品類種種光明能作無量無數世界無量無數諸有情類无量无數利益之事是名放大光明當知如是一切能變神境智通品類差別一一分別無量無數由此

神通能轉所餘有自性物令成餘物
故名能變神境智通
云何能化神境智通品類差別謂若
略說無事而有是名為化能以化心
隨其所欲造作種種未曾有事故名
能化神境智通此復多種或化為身
及化為境或化為語或化為身及化
為境者化似自身或不相似化似他
身或不相似又所化身若自若他或
似不似唯能化作與根相似根所依
處而非實根復能化作相似境界謂
飲食等末尼真珠琉璃寶等所有色
香味觸所攝外資生具若彼相似若
異於彼隨其所欲一切能化又所化
身與巳同類非一衆多種種差別或
作天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼
緊捺洛牟呼洛伽色像或作人傍生
鬼那洛迦色像或作聲聞獨覺菩薩
如來色像若所化身與菩薩身極相
似者名所化身與自相似若不尒者
名所化身非自相似又所化身與他
同類亦有多種若作天身與彼天身
極相似者名所化身與他相似若不

尒者名所化身非他相似如作天身
乃至佛身當知亦尒云何此中化作
多身謂佛菩薩於十方面无量无數
諸世界中一時化作種種形類能為
無量無數有情作利益事如是所化
種種形類於中或有諸佛菩薩雖滅
度後由住持力而故隨轉或有暫時
作利益已化事便息又佛菩薩或作
化事唯令衆生覩見而已如幻所作
不堪受用或復化作飲食衣服末尼
真珠琉璃蠡貝璧玉珊瑚車乗等事
與實无異如是所作財食衆具令諸
衆生常得受用是名化身及化境界
或化為語者或有化語妙音相應或
有化語廣音具足或有化語繫屬於
自或有化語繫屬於他或有化語無
所繫屬或有化語宣說正法言詞所
攝或有化語誨責放逸言詞所攝妙
音相應者謂佛菩薩所說化語其聲
深遠如雲雷音其聲和雅如頻迦音
能感衆心甚可愛樂又此化語圓上
微妙顯了易解樂聞无逆无依无盡
廣音具足者謂佛菩薩所說化語其

聲廣大隨其所樂无量種類天龍樂
叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟
呼洛伽聲聞菩薩人非人等无量衆
會一踰繕那皆悉充滿以妙圓音隨
類遍告又隨所樂小千世界二千世
界三千世界乃至十方无量无數諸
世界中若近若遠所有衆會以妙圓
音隨類遍告於此聲中出種種音為
諸衆生說種種法隨其所應各得義
利繫屬於自者謂佛菩薩所說化語
於化自身出種種音宣說正法訶責
放逸繫屬於他者謂佛菩薩所說化
語於化他身宣說正法訶責放逸无
所繫屬者謂佛菩薩所說化語或於
空中或於所化非情法上而有所說
宣說正法言詞所攝者謂佛菩薩所
說化語開示正理令諸愚癡於種種
法皆得悟解訶責放逸言詞所攝者
謂佛菩薩所說化語為不愚癡獲得
淨信而放逸者責其放逸令生慙愧
訶不放逸令勤修學如是所說衆多
化事略有三種化身化境及以化語
當知如是一切能化神境智通品類

差別一一分別無量無數
如是二種諸佛菩薩神境智通能辦二事一者示現種種神通引諸衆生入佛聖教二者示現種種神通惠施无量受苦衆生多品類利益安樂

云何諸佛菩薩隨念宿住智通謂佛菩薩以宿住智自能隨念已之宿住曾於如是有情類中我如是名如經廣說亦能隨念他諸有情身等一切品類差別如自隨念已事无異又能令他得宿住智能自隨念前際所經若自若他身等一切品類差別曾於如是有情類中我如是名乃至廣說如是有情轉復令他得宿住智能自隨念一切宿住如前无異如是展轉令憶宿住皆如自已於現法中又能隨念諸微細事所有一切若少若多先所造作先所思惟皆无忘失又能隨念无間刹那次第所作无間斷故又能隨念有量有數宿住差別所知時劫可筭數故又能隨念无量无數宿住差別所知時劫不可數故以要言之此宿住智於如是處於如是類

於如是量隨其所欲皆无导轉如是名為諸佛菩薩隨念宿住所攝威力又由隨念宿住智故憶念本生為諸有情開示先世種種品類第一希有菩薩所行難行苦行令於佛所生淨信故起恭敬故令於生死深猒離故又由此智憶念本事為諸衆生開示種種先世相應業果異熟為令妄計前際常論一分常論常見衆生破常見故

云何諸佛菩薩天耳智通謂佛菩薩以淨天耳能於種種天聲人聲聖聲非聖聲大聲小聲辯聲非辯聲化聲非化聲遠聲近聲皆悉得聞聞天聲者若不作意下從欲界上至色究竟宮其中受生諸有情類種種音聲皆悉能聞若作意時過是已上諸世界聲皆亦能聞聞人聲者遍於一切傍四大洲受生有情種種音聲皆悉能聞聞聖聲者於諸如來聲聞獨覺及諸菩薩若從彼聞展轉為餘諸有情類宣說種種示現教導讃勵慶慰勸修諸善勸捨諸惡所有音聲皆悉能

聞又於一切无染汙心受持讀誦論議決擇无倒諫誨為作憶念教授教誡及餘所有善言善說能引義利種種音聲皆悉能聞如是等類名聞聖聲聞非聖聲者於諸有情虛妄離間邪綺麁獷生下惡趣生上天趣生傍人趣種種音聲皆悉能聞大聲者謂於大衆生聲大集會聲種種苦具所逼切聲大號哭聲相呼召聲大雷吼聲諸螺貝聲諸鼓角等種種音聲皆悉能聞聞小聲者下至耳語諸微細聲皆悉能聞聞辯聲者於義易了種種音聲皆悉能聞聞非辯聲者於義難了種種音聲謂達羅弭荼種種明呪風鈴樹響鸚鵡鸜鵒百舌鸎黃命命鳥等所出音聲皆悉能聞聞化聲者謂於一切得心自在具神通者依神通力所化音聲皆悉能聞聞非化聲者謂於種種異彼音聲皆悉能聞聞遠聲者除佛菩薩所住聚落城邑等中所有音聲於餘乃至无量无數世界中聲皆悉能聞聞近聲者聞所除聲云何諸佛菩薩見死生智通

謂佛菩薩以超過人清淨天眼見諸有情死時生時妙色惡色若劣若勝及於後際生已增長諸根成熟身諸所作善惡无記差別而轉又現見知諸光明色諸微細色諸變化色諸淨妙色下至无間上至色究竟宮不由作意皆能見知若作意時能見上下无量无數餘世界色亦能見傍无量無數諸世界中一切諸色乃至能見彼彼佛土彼彼如来安坐彼彼異類大會宣說正法顯然无乱

又佛菩薩以淨天眼普見十方無量無數諸有情類身之所作淨不淨業既見彼已隨其所應隨其所宜施作種種利益安樂以淨天耳普聞十方无量无數諸有情類語之所作淨不淨業既聞彼已隨其所應隨其所宜施作種種利益安樂是名略說諸佛菩薩天眼天耳之所作業

云何諸佛菩薩知心差別智通謂佛菩薩以他心智遍知十方无量无數諸世界中他有情類若有纏煩惱心若離纏煩惱心若有隨縛有隨眠煩

惱心若離隨縛離隨眠煩惱心又遍了知有染心邪願心謂諸外道心及有愛染心又遍了知無染心正願心謂與上相違心又遍了知劣心謂生欲界諸有情類下至一切禽獸等心又遍了知中心謂生色界諸有情類諸所有心又遍了知勝心謂生无色界諸有情類諸所有心又遍了知樂相應心苦相應心不苦不樂相應心又能以一知他心智於一有情如是所有如是體性如是品類如是行相如是分齊心起現前於一念頃並如實知又能以一知他心智於多有情如是所有如是體性如是品類如是行相如是分齊心起現前於一念頃並如實知又佛菩薩此他心通知諸有情諸根勝劣知諸有情種種勝解知諸有情種種界行隨其所應能正安處趣涅槃宮種種正行當知是名此所作業

云何諸佛菩薩漏盡智通謂佛菩薩如實了知煩惱盡得如實了知若自若他於諸漏盡已得未得如實了知

若自若他所有能得漏盡方便如能
如實了知方便於非方便亦如實知
如實知他於漏盡得有增上慢如實
知他於漏盡得離增上慢又諸菩薩
雖能如實了知一切漏盡功德能證
方便而不作證是故菩薩於有漏事
及與諸漏不速捨離雖行種種有漏
事中而不染汙如是威力於諸威力
最為殊勝又佛菩薩由漏盡智自无
染汙亦善為他廣分別說壞增上慢
當知是名此所作業
云何法威力謂布施威力乃至般若
威力此布施等諸法威力應知一一
略有四相一者斷所對治相二者資
粮成熟相三者饒益自他相四者與
當来果相布施四相者謂諸菩薩修
行惠施能斷慳悋施所對治是名第
一即此惠施能作自巳菩提資粮亦
即能作布施攝事成熟有情是名第
二施先意悅施時心淨施巳无悔於
三時中心常歡喜以自饒益亦能除
他飢渴寒熱種種疾病所欲匱乏怖
畏衆苦以饒益他是名第三於當来

世在在生處恒常富樂得大祿位得
大財寶得大朋黨得大眷屬是名第
四是名布施威力四相此外无有若
過若增持戒四相者謂諸菩薩受持
清淨身語律儀能斷犯戒戒所對治
是名第一即所受持清淨尸羅能為
自己菩提資粮亦即能作同事攝事
成熟有情是名第二受持淨戒捨離
犯戒為緣所生怖畏衆罪怨敵等事
寢寤安樂以自饒益又由淨戒无悔
歡喜乃至心定以自饒益受持淨戒
不損惱他普施一切有情无畏以饒
益他是名第三由是因緣身壞已後
生於善趣天世界中是名第四是名
持戒威力四相此外无有若過若增
忍辱四相者謂諸菩薩修行忍辱能
斷不忍忍所對治是名第一即此忍
辱能作自己菩提資粮亦即能作同
事攝事成熟有情是名第二由此忍
辱濟拔自他大怖畏事饒益自他是
名第三由是因緣能令菩薩於當來
世无多怨敵无多離隔无多憂苦於
現法中臨命終時心無憂悔身壞已

後生於善趣天世界中是名第四是名忍辱威力四相此外无有若過若增精進四相者謂諸菩薩住勤精進能斷懈怠精進所治是名第一即此精進能作自己菩提資粮及所依止亦即能作同事攝事成熟有情是名第二勤精進故得安樂住不為一切惡不善法之所雜乱後後所證轉勝於前倍生歡喜以自饒益勤修善品不以身語損惱於他令他發生精進樂欲以饒益他是名第三由此因力於當来世受樂殊勝士夫功業是名第四是名精進威力四相此外无有若過若增靜慮四相者謂諸菩薩入靜慮時能斷煩惱語言尋伺喜樂色想等隨煩惱靜慮所治是名第一即此靜慮能作自己菩提資粮及所依止亦即能作同事攝事成熟有情是名第二現法樂住以自饒益其心寂靜寂極寂靜遠離貪愛於諸有情无損無惱以饒益他是名第三由此因緣智得清淨能發神通於當来世生爭天處得靜慮果是名第四是名靜

慮威力四相此外无有若過若增般
若四相者謂諸菩薩具足妙慧能斷
無明慧所對治是名第一即此般若
能作自己菩提資粮能以布施愛語
利行同事攝事成熟有情是名第二
於所知事如義覺了能引廣大清淨
歡喜以自饒益普為有情稱理說法
令其獲得現法當來利益安樂以饒
益他是名第三由是因緣攝諸善根
能正所作於當來世能證二障離繫
謂煩惱障離繫及所知障離繫是名
第四是名般若威力四相此外无有
若過若增是名法威力
云何諸佛菩薩俱生威力謂性能憶
念諸本生事為欲利益諸有情故不
由思擇於極長時種種猛利无間大
苦悉能堪忍為欲利益諸有情故欣
樂領受能辦有情利益事苦為欲利
益諸有情故上生第四覩史多天盡
覩史多壽量而住有三勝事映彼受
生諸天子衆一天壽量二天形色三
天名稱將欲下生入母胎時放大光
明普照世界於降母胎入住出位皆

正了知既出胎已即於地上不待扶
侍而行七步自稱德号於初生時有
大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭
路荼緊捺洛牟呼洛伽等散以種種
天妙花香持天伎樂上妙衣服幢幡
寶蓋殊勝供具而為供養又以無上
三十二大丈夫相等莊嚴其身條㝡
後有㝡後生中一切怨敵一切魔軍
一切災横不能侵害坐菩提座以慈
定力摧伏衆魔一一支節皆悉備足
鄔羅延力於稚童時不由習學自然
善巧於諸世間工巧業處疾疾能入
无師自然獨處三千大千世界證得
无上正等菩提索訶界主大梵天王
自然来下慇懃勸請衆愍世間宣說
正法其定寂靜設大雲雷曾無覺受
安然不起為菩薩時一切禽獸蠕動
之類皆極仰信常来歸趣隨其所欲
親附而住既成佛已下至傍生亦来
供養如彼獼猴獻清淨蜜世尊哀受
歡喜舞躍龍雲常侯洗便降雨若出
遊行止而不落菩薩如是若坐樹下
一切枝條並皆垂影隨蔭其身曾无

戲捨證菩提已於六年中魔求其便
竟不能得常俱行念無恒現前由此
念故受想尋思生住滅等无不覺了
又佛成就俱生威力或有見便饒益
所攝或有賢聖行住所攝見便饒益
所攝俱生威力者謂諸世間若見如
来癲癎心乱還得本心逆胎得順盲
者得視聾者能聽懷貪欲者得離貪
纏懷瞋恚者得離瞋纏懷愚癡者得
離癡纏如是等類當知是名見便饒
益所攝俱生威力賢聖行住所攝俱
生威力者謂佛菩薩常右脅卧如師
子王雖現安處草葉等蓐一脅而卧
曾无動乱一切如来應正等覺雖現
睡眠而无轉側大風卒起不動身衣
行如師子步若牛王先擧右足方移
左足隨所行地高處便下下處遂高
坦然如掌无諸礫石塼瓦等物心尊
遠離而入聚落隨所入門門若狹小
自然高廣食所食時有粒皆碎无口
不彈如是等類當知是名賢聖行住
所攝俱生威力般涅槃時大地振動
衆星晃耀交流而隕諸方一時欻然

大熱遍滿虛空奏天大樂如是无量甚希有事皆是如来俱生威力非是神通威力所作如是名為諸佛菩薩俱生威力

云何諸佛菩薩威力與聲聞獨覺有共不共略由三相應知不共一者微細故二者品類故三者界故諸佛菩薩於无量无數諸有情類及無量無數威力方便如所應作諸利益事皆如實知無不能作是名微細一切品類神通威力法威力俱生威力悉皆成就是名品類以一切世界一切有情界為威力境是名為界聲聞但以二千世界及有情界為神通境獨覺但以三千世界為神通境何以故由彼唯為調伏一身而修正行非諸有情是故最極唯以一界為神通境除上所說所餘諸佛菩薩威力當知處相與諸聲聞獨覺等共如是諸佛菩薩威力聲聞獨覺尚不能及何況所餘一切天人異生外道

諸佛菩薩略有三種神變威力一者神境神變所攝二者記說神變所攝

三者教誡神變所攝當知此三如其所應攝入三種神通威力謂神境智通威力心差別智通威力漏盡智通威力

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處成熟品第六

云何成熟當知成熟略有六種一者成熟自性二者所成熟補特伽羅三者成熟差別四者成熟方便五者能成熟補特伽羅六者已成熟補特伽羅相

云何成熟自性謂由有善法種子及數習諸善法故獲得能順二障斷淨增上身心有堪任性極調善性正加行滿安住於此若遇大師不遇大師皆有堪任有大勢力无間能證煩惱障斷所知障斷辟如癰痤熟至究竟无間可破說名為熟又如瓦器熟至究竟无間可用說名為熟又如泉果熟至究竟無間可敢說名為熟如是由有善法種子及數修習諸善法故獲得能順廣說乃至正加行滿無間能證二障清淨說名成熟如是名為

成熟自性

云何所成熟補特伽羅謂所成熟補特伽羅略有四種一者住聲聞種姓於聲聞乘應可成熟補特伽羅二者住獨覺種姓於獨覺乘應可成熟補特伽羅三者住佛種姓於無上乘應可成熟補特伽羅四者住無種姓於往善趣應可成熟補特伽羅諸佛菩薩於此四事應當成熟如是四種補特伽羅是名所成熟補特伽羅

云何成熟差別謂此差別略有六種一諸根成熟二善根成熟三智慧成熟四下品成熟五中品成熟六上品成熟諸根成熟者謂壽量具足形色具足族姓具足自在具足信言具足大勢具足人姓具足大力具足此依身果異熟具足為所依故堪任發起勇猛精進修諸善法於勤修集一切明處心无猒倦善根成熟者謂性薄塵垢為所依止性於諸惡不善法中心不樂入諸蓋輕微尋思薄弱柔和正直隨順而取智慧成熟者謂具足正念為性聡敏有所堪任有大勢力

能解善說惡說法義能受能持能正通達具足成熟俱生妙慧依此妙慧有所堪任有大勢力能令其心究竟解脫一切煩惱當知此中諸根成熟故解脫異熟障善根成熟故能解脫業障智慧成熟故解脫煩惱障下品成熟者謂二因緣下品成熟一者未久修習諸根善根智慧成熟因緣未極增長二者串習下劣因緣中品成熟者謂即於此二種因緣隨一闕減隨一具足上品成熟者謂二因緣俱无闕減云何成熟方便當知此有二十七種一者界增長二者現緣攝受三者趣入四者攝樂五者初發處六者非初發處七者遠清淨八者近清淨九者加行十者意樂十一者財攝受十二者法攝受十三者神通引攝十四者宣說正法十五者隱密說法十六者顯了說法十七者下品加行十八者中品加行十九者上品加行二十者聽聞二十一者思惟二十二者修習二十三者攝受二十四者降伏二十五者自成熟二十六者請他

成熟二十七者俱成熟界增長者謂本性善法種子具足為所依止先来串習諸善法種故後後位中善法種子轉增轉勝生起堅住是名界增長現緣攝受者謂於現法中无倒說法无倒受持如理修行法隨法行當知界增長由先世因現在成熟現緣攝受由現在因現在成熟趣入者謂得淨信增上力故或有在家遠離惡行受持學處或趣非家遠離諸欲受持學處攝樂者謂依出離衆苦行迹及依遠離欲樂自苦二邊行迹於佛善說法毗奈耶真實聖教深生愛樂初發處者謂即最初於可猒法深生猒離於能成辦真實理義如實了知有勝功德而創趣入名初發處非初發處者謂已趣入補特伽羅現成熟時常不捨離諸佛菩薩諸明了處轉轉明了由此成熟轉轉增進清淨者謂由懈怠或由違緣經極長時或經多生或經多劫方能清淨近清淨者當知一切與此相違加行者謂為獲得自勝義利猛利樂欲為所依故或怖

當来墮諸惡趣或怖現法他所譏毀於諸學處常勤護持无間所作殷重所作意樂者謂於諸法正觀察忍為所依故於佛善說法毗奈耶不可引奪於他所證深生信解信有功德為所依故於三寶所及於獲得自義利所深信无動財攝受者謂於一切飲食等物有匱乏者施與一切飲食等物或於隨順飲食等物有匱乏者施與隨順飲食等物法攝受者謂或宣說正法施諸有情或開顯正義施諸有情神通引攝者謂具神通者哀愍有情故或為有情意樂清淨或為有情加行清淨增上力故示現種種神通變化欲令有情見已聞已於佛聖教或當獲得意樂清淨或當修行無倒加行彼諸有情由此神變引攝心故或有獲得意樂清淨或有修行無倒加行宣說正法者謂於獲得自勝義利若无堪能為說正法伴助令彼發生正行若有堪能為說正法隨順令彼速證通慧隱審說法者謂於嬰兒智慧有情隱覆廣大甚深義法為

說麁淺易可悟入易為方便趣入處法顯了說法者謂於廣大智慧有情已善悟入聖教理者為其開示廣大甚深道理處法下品加行者謂若遠離无間加行及殺重加行中品加行者謂或遠離无間加行或復遠離殺重加行於二加行隨闕一種上品加行者謂無間加行及殺重加行二俱相應聽聞者謂於佛語深生信解精勤聽聞受持讀誦契經等法思惟者謂居遠離樂思惟法推度其義解了決定修習者謂於止舉捨相正審觀察為先深心欣樂修止舉捨攝受者謂无染心以親教師及軌範師道理方便无有顛倒與作依止又即於彼發起種種別供事行謂看病行給施如法衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥資生具行除遣憂愁及惡作行除遣煩惱隨煩惱行如是等類當知皆名別供事行降伏者謂深防護自身雖染於毀犯者若犯下品慈心諫誨若犯中品慈心訶罰若犯上品慈心駈擯當知此中諫誨訶罰令彼及餘利

益安樂駈擯一種若重攝受令彼及
餘利益安樂若駈擯已不重攝受但
令其餘利益安樂何以故餘若見彼
毀犯因緣既被駈擯便自防護不起
毀犯故自成熟者謂自宣說隨順正
法令諸有情出不善處安立善處如
自所說亦自修行法隨法行令諸有
情同分隨轉勿使他人作如是說汝
自不能出不善處安立善處云何於
他教授諫舉為作憶念他應於汝教
授諫舉為作憶念請他成熟者謂若
有餘无量有情於彼發起上品愛敬
或復有餘善知方便於說正法已善
修學即應勸請慇懃營助令其成熟
无量有情俱成熟者謂具二種若自
成熟若勸請他令其成熟由此所說
二十七種成熟方便當知令前六種
成熟差別圓滿所謂諸根成熟善根
成熟智慧成熟下品成熟中品成熟
上品成熟云何能成熟補特伽羅謂
略有六種菩薩住菩薩六地能成熟
有情一者勝解行菩薩住勝解行地
二者淨勝意樂菩薩住淨勝意樂地

三者行正行菩薩住行正行地四者墮決定菩薩住墮決定地五者決定行正行菩薩住決定行正行地六者到究竟菩薩住到究竟地住無種姓補特伽羅於往善趣而成熟時有數退轉有數應作安住種姓補特伽羅於往三乘而成熟時无數退轉无數應作云何已成熟補特伽羅相謂諸聲聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟尒時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非於現法證沙門果非於現法得般涅槃若時安住中品成熟尒時便有中品欲樂中品加行不往惡趣於現法中證沙門果非於現法得般涅槃若時安住上品成熟尒時便有上品欲樂上品加行不往惡趣於現法中證沙門果即於現法得般涅槃如說聲聞獨覺亦尒何以故道與聲聞同種類故而此獨覺與諸聲聞有差別者謂住最後有最後所得身無軌範師宿習力故修三十七菩提分法究竟斷滅一切煩惱證阿羅漢故名獨覺若諸菩薩住勝

解行地名下品成熟住淨勝意樂地名中品成熟住墮決定到究竟地名上品成熟若時菩薩住下品成熟尒時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣此盡第一无數劫邊際熾然无動極善清淨覺品善法當知一切皆未稱應若時菩薩住中品成熟尒時便有中品欲樂中品加行不往惡趣此盡第二无數劫邊際熾然无動覺品善法已得相應極善清淨覺品善法未得相應若時菩薩住上品成熟尒時便有上品欲樂上品加行不往惡趣此盡第三無數劫邊際熾然无動極善清淨覺品善法當知一切皆悉成就令於此中住淨厚故極猛盛故能有上品廣大果故大勝利故名為熾然不轉還故不退墮故常勝進故名為無動菩薩地中最无上故當知說名極善清淨當知此中若財攝受所作成熟若神通引攝所作成熟若隱密說法所作成熟若下品加行所作成熟若唯聽聞所作成熟如是五種所作成熟若於長時修習彼法尚為下品

瑜伽師地論卷第卌七　第三十張　潘

況於少時修習彼法其餘一切成熟因縁所作成熟當知皆有三品道理謂若於彼下品修習成下成熟中品修習成中成熟上品修習成上成熟此下中上三品成熟當知一一復有三品於下品中有下下下中下上三品成熟於中品中有中下中中中上三品成熟於上品中有上下上中上上三品成熟如是等類諸佛菩薩成熟有情當知展轉差別道理有无量品此中菩薩由前所說成熟因縁為欲成熟自佛法故精勤修集諸根成熟善根成熟智慧成熟下品成熟中品成熟上品成熟又欲令他諸有情類補特伽羅乗三乗法而出離故往善趣故修集如是六種成熟

瑜伽師地論卷第三十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第三十八　禍

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

菩提品第七

云何菩提謂略說二斷二智是名菩提二斷者一煩惱障斷二所知障斷二智者一煩惱障斷故畢竟離垢一切煩惱不隨縛智二所知障斷故於一切所知无㝵无障智復有異門謂清淨智一切智無滯智一切煩惱并諸習氣無餘永害遍一切種不染无明無餘永斷是名无上正等菩提一切煩惱并諸習氣畢竟斷故名清淨智於一切界一切事一切品一切時智無㝵轉名一切智界有二種一者世界二者有情界事有二種一者有為二者无為即此有為无為二事无量品別名一切品謂自相展轉種類差別故共相差別故因果差別故界趣差別故善不善无記等差別故時有三種一過去二未來三現在即於

如是一切界一切事一切品一切時
如實知故名一切智无滯智者繫作
意時遍於一切無㝵速疾無滯智轉
不由數數作意思惟依一作意遍了
知故復有異門謂百四十不共佛法
及如来無諍願智无㝵解等是名无
上正等菩提百四十不共佛法者謂
三十二大丈夫相八十隨好四一切
種清淨十力四无所畏三念住三不護
大悲無忘失法永害習氣一切種妙
智是諸佛法建立品中當廣分別知
是菩提名為寂勝七種寂勝共相應
故由是因緣於諸菩提寂為殊勝云
何名為七種寂勝一者所依寂勝二
者正行寂勝三者圓滿寂勝四者智
寂勝五者威力寂勝六者斷寂勝七
者住寂勝由諸如来以三十二大丈
夫相等莊嚴其身故名所依寂勝由
諸如来自利利他利益安樂无量衆
生哀愍世間令諸天人獲得義利利
益安樂而行正行故名正行寂勝由
諸如来無上無等四種圓滿謂戒圓
滿見圓滿軌則圓滿淨命圓滿皆悉

成就故名圓滿最勝由諸如來無上無等四無导解謂法无导解義无导解詞詞無导解辯說无导解皆悉成就故名智最勝由諸如來無上無等如前所說六種神通皆悉成就故名威力最勝由諸如來无上无等一切煩惱習氣永斷及一切所知障永斷皆悉成就故名斷最勝由諸如來多住無上無等三住謂聖住天住梵住故名住最勝當知此中空无願无相住及滅盡定住是名聖住四種靜慮四無色定是名天住四種无量是名梵住於此三住中如來多住四最勝住謂於聖住中多住空住滅盡定住於天住中多住无動第四靜慮住於梵住中多住大悲住由是如來晝夜六時晝三夜三常以佛眼觀察世間誰增誰減我應令誰未起善根而種善根廣說乃至我應令誰建立最勝阿羅漢果又諸如來所依最勝故名大丈夫正行最勝故名大悲者圓滿最勝故名大戒者及大法者智最勝故名大慧者威力最勝故名大神通

者斷寂勝故名大解脫者住寂勝故名多安住廣大住者

又諸如來略有十種功德名号隨念功德何等為十謂薄伽梵号為如來應正等覺明行圓滿善逝世間解無上丈夫調御士天人師佛薄伽梵言无虛妄故名如來已得一切所應得義應作世間无上福田應為一切恭敬供養是故名應如其勝義覺諸法故名正等覺明謂三明行如經說止觀二品極善圓滿是故說名明行圓滿上昇寂極永不退還故名善逝善知世界及有情界一切品類染淨相故名世間解一切世間唯一丈夫善知最勝調心方便是故說名无上丈夫調御士為實眼故為實智故為實義故為實法故與顯了義為開導故與一切義為所依故與不了義為能了故與所生疑為能斷故與甚深處為能顯故令明淨故與一切法為根本故為開導故為所依故能正教誡教授天人令其出離一切衆苦是故說佛名天人師於能引攝義利法

聚於能引攝非義利法聚於能引攝
非義利非非義利法聚遍一切種現
前等覺故名為佛能破諸魔大力軍
衆具多功德名薄伽梵或有多劫无
有一佛出現於世或有一劫有衆多
佛出現於世彼彼十方无量无數諸
世界中應知同時有無量佛出現於
世何以故於十方界現有无量无數
菩薩同時發願同勤修集菩提資粮
若一菩薩於如是日於如是分於如
是月於如是年發菩提心願趣菩提
即於此日即於此分即於此月即於
此年一切亦尒如一菩薩勇悍策勵
熾然精進一切亦尒於今現見此世
界中多百菩薩同時發願同修惠施
同修淨戒同修忍辱同修精進同修
靜慮同修智慧況於十方无量无邊
諸佛世界又於十方現有無量無數
三千大千佛土無二菩薩同時修集
菩提資粮俱時圓滿於一佛土並出
於世一時成佛況有无量无數菩薩
於一世界一時成佛又不應言衆多
菩薩同時修集菩提資粮俱時圓滿

前後相避次第成佛亦不應言一切菩薩皆不成佛是故當知衆多菩薩同時修集菩提資粮俱圓滿者於十方面无量无數隨其所淨空无如來諸佛國土各别出世同時成佛由此道理多世界中决定應有衆多菩薩同時成佛决定無有一佛土中有二如來俱時出世何以故菩薩長夜起如是願隨令增長我當獨一於无導首諸世界中為作導首調伏有情令脫衆苦令般涅槃如是長夜所起大願隨令增長攝受正行得成滿故无二如來於一世界俱時出現又一如來於一三千大千佛土普能施作一切佛事是故第二如來出世无所利益又一如來於一佛土出現於世令諸有情成辦自義極為熾盛極為隨順何以故彼作是思一切世間唯一如來更无第二若於此土作事已訖或往餘方或入滅度我等何從當修梵行我等何從當聞正法如是思已發起深厚欲勤精進速修梵行速聞正法若一佛土多佛出世彼於所作

不能速疾故一佛土一佛出世令諸有情成辦自義極爲熾盛極爲隨順一切如來一切功德平等平等无有差別唯除四法一者壽量二者名號三者族姓四者身相一切如來於此四法有增減相非餘功德又非女身能證無上正等菩提何以故一切菩薩於過第一無數劫時已捨女身乃至安坐妙菩提座曾不爲女一切母邑性多煩惱性多惡慧非諸稟性多煩惱身多惡慧身能證无上正等菩提如是无上正等菩提如說自性應如實知如說最勝應如實知如說十種功德名號隨念功德應如實知如說出現應如實知如說差別應如實知又此菩提爲不思議超過一切尋思道故爲无有量无邊功德所集成故爲無有上生成一切聲聞獨覺及與如來諸功德故是故唯佛所證菩提最上最尊最妙最勝

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處力種姓品第八

已說菩薩所應學處如是應學我今

當說嗢柁南曰

勝解多求法　說法修法行　正教授教誡

方便攝三業

若諸菩薩欲於菩薩所應學處精勤修學最初定應具多勝解應求正法應說正法應正修行法隨法行應正教授應正教誡應住無倒教授教誡方便所攝身語意業

云何菩薩具多勝解謂諸菩薩於其八種勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂一者於三寶功德勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於佛法僧真實功德具多勝解二者於佛菩薩威力勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於如前所說威力具多勝解三者於真實義勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於如前所說真實義具多勝解四者於因勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於種種如應所攝无顛倒因具多勝解五者於果勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於種種如應所攝无顛倒果具多勝

解六者於應得義勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於無上正等菩提所應得義我有堪任定當能得具多勝解七者於得方便勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於一切菩薩學道能得方便有此方便得應得義具多勝解八者於善言善語善說勝解依處具足成就淨信為先決定喜樂謂於契經應頌記別等法具多勝解於此八種勝解依處應知菩薩由二因緣具多勝解一者多修勝解故二者積集猛利忍故

彼諸菩薩求正法時當何所求云何而求何義故求謂諸菩薩以要言之當求一切菩薩藏法聲聞藏法一切外論一切世間工業處論當知於彼十二分教方廣一分唯菩薩藏所餘諸分有聲聞藏一切外論略有三種一者因論二者聲論三者醫方論一切世間工業處論非一眾多種種品類謂金師鐵師末尼師等工業智處如是一切明處所攝有五明處一內明處二因明處三聲明處四醫方明處

五工業明處菩薩於此五種明處若正勤求則名勤求一切明處諸佛語言名内明論此幾相轉如是乃至一切世間工巧業處名工業明論此幾相轉謂内明論略二相轉一者顯示正因果相二者顯示已作不失未作不得相因明論亦二相轉一者顯示摧伏他論勝利相二者顯示免脫他論勝利相聲明論亦二相轉一者顯示安立界相能成立相二者顯示語工勝利相醫方明論四種相轉一者顯示病體善巧相二者顯示病因善巧相三者顯示斷已生病善巧相四者顯示已斷之病當不更生善巧相一切世間工業明論顯示各別工巧業處所作成辦種種異相云何内明論顯示正因果相謂有十種因當知建立无顛倒因攝一切因或為雜染或為清淨或為世間彼彼稼穡等无記法轉云何十因一隨說因二觀待因三牽引因四攝受因五生起因六引發因七定別因八同事因九相違因十不相違因謂一切法名為先故

想想為先故說是名彼諸法隨說因觀待此故此為因故於彼彼事若求若取此名彼觀待因如觀待手故手為因故有執持業觀待足故足為因故有往來業觀待節故節為因故有屈申業觀待飢渴故飢渴為因故於諸飲食若求若取隨如是等無量道理應當了知觀待因相一切種子望後自果名牽引因除種子外所餘諸緣名攝受因即諸種子望初自果名生起因即初種子所生起果望後種子所牽引果名引發因牽引種類各別因緣名定別因若觀待因若牽引因若攝受因若生起因若引發因若定別因如是諸因總攝為一名同事因於所生法能障礙因名相違因此障礙因若闕若離名不相違因當知相違略有六種一語言相違謂有一類或諸沙門或婆羅門所造諸論前後相違二道理相違謂為成立諸所成立諸所知義建立比量不與證成道理相應三生起相違謂所生法能生緣闕障生緣會四同處相違謂明闇

貪瞋苦樂等法五怨敵相違謂毒蛇
鼠狼猫狸鼷鼠干為怨敵惡知識等六
障治相違謂修不淨與諸貪欲修慈與
瞋恚修悲與害修七覺支八聖道支與
三界繫一切煩惱於此義中正意唯
取生起相違此一切因二因所攝一
能生因二方便因當知此中牽引種
子生起種子名能生因所餘諸因名
方便因復有四緣一因緣二等无間
緣三所緣緣四增上緣當知此中若
能生因是名因緣若方便因是增上
緣等无間緣及所緣緣唯望一切心
心法說由彼一切心及心法前生開
導所攝受故所緣境界所攝受故方
生方轉是故當知等无間緣及所緣
緣攝受因攝如是十因云何能令一
切世間種種事轉云何能令雜染事
轉云何能令清淨事轉謂於世間種
種稼穡隨諸穀數世資生物所有種
種名想言說謂大麦小麦稻穀胡麻
大小豆等即此望彼種種稼穡為隨
說因如言大麦持去持来若磨若置
如是等類種種隨說如說大麦餘小

麦等當知亦尒觀待飢渴羸劣身住
觀待段食所有愛味於彼追求執取
受用即說彼法為觀待因由彼各別
自種子故種種稼穡差別而生即說
彼種子為此牽引因地雨等緣能生
於芽名攝受因即彼種子望所生芽
名生起因芽莖葉等展轉相續望彼
稼穡若成若熟為引發因從大麦種
生大麦芽大麦苗稼不生餘類如是
所餘當知亦尒即說彼為此定別因
即彼一切從觀待因至定別因同為
隨闕一因而得成熟是故一切和合
稼穡而得成熟名同事因非彼稼穡
說為此同事因霜雹灾等諸障㝵法
望彼滋稼為相違因彼闕无障是諸
滋稼不相違因如是十因於餘世間
種種事物隨其所應當知廣如攝穀
論說又於一切雜染緣起所有種種
名想言說謂无明行識名色廣說乃
至老死愁悲憂苦擾惱即此望彼諸
雜染法為隨說因如言無明緣行乃
至生緣老死如是等類種種隨說觀
待境界所有愛味於諸有支相續流

轉即彼望此諸雜染法爲觀待因於現法中無明等法所有生已長種子令此種子望於餘生生老死等爲牽引因近不善士聞不正法非理作意及先串習所引勢力生无明等名攝受因無明等法各別種子名生起因從無明支乃至有支展轉引發後後相續望於餘生生老死等爲引發因餘无明支及自種子乃至有支能生那洛迦餘无明支及自種子乃至有支能生傍生餓鬼人天當知亦尒即此望彼諸雜染法名定別因即彼一切從觀待因至定別因名同事因此雜染法相違因者謂出世間種姓具足值佛出世演說正法親近善士聽聞正法如理作意法隨法行及與一切菩提分法即如所說種種善法若闕若離是雜染法不相違因如是十因應知能起一切有情一切雜染又於一切清淨品法及滅涅槃所有種種名想言說即此望彼諸清淨法爲隨說因如言念住正斷乃至八聖道支无明滅故行滅廣說乃至生滅

故老死滅如是等類種種隨說觀待
諸行多過患故樂求清淨攝受清淨
成滿清淨彼望於此為觀待因安住
種姓補特伽羅種姓具足能為上首
證有餘依及無餘依二涅槃界彼望
清淨為牽引因親近善士聽聞正法
如理作意及先所作諸根成熟名攝
受因種姓所攝一切无漏菩提分法
所有種子望彼一切菩提分法為生
起因即自種子所生一切菩提分法
漸次能證若有餘依若无餘依二涅
槃界名引發因聲聞種姓以聲聞乘
能般涅槃獨覺種姓以獨覺乘能般
涅槃大乘種姓以無上乘能般涅槃
彼望清淨為定別因若清淨品觀待
因乃至定別因彼望清淨為同事因
種姓不具足不值佛出世生諸无暇
處不親近善士不聽聞正法不如理
作意數習諸邪行彼望清淨為相違
因此相違因若闕若離是名清淨不
相違因若雜染品諸相違因當知即
是清淨法因若清淨品諸相違因當
知即是雜染法因如是現有雜染十

因清淨十因過去未來當染淨皆亦如是一切唯有如是十因除此無有若過若增於此相中云何為果謂略有五一者異熟果二者等流果三者離繫果四者士用果五者增上果諸不善法於諸惡趣受異熟果善有漏法於諸善趣受異熟果是名異熟果習不善故樂住不善不善法增修習善故樂住善法善法增長或似先業後果隨轉是名等流果八支聖道滅諸煩惱名離繫果若諸異生以世俗道滅諸煩惱不究竟故非離繫果諸有一類於現法中依止隨一工巧業處起士夫用所謂農作商賈事王書畫筭數占卜等事由此成辦諸稼穡等財利等果是名士用果若眼識等是眼根增上果乃至意識等是意根增上果衆生身分不散不壞是命根增上果二十二根各各能起自增上果當知一切名增上果二十二根增上作用如攝事分應知其相菩薩於是內明所顯正因果相如實知已精勤修習令處非處智力種姓漸得

清淨漸得增長云何內明論顯示已
作不失未作不得相謂諸有情自所
作業雖復作已經多百劫與果功能
終無失壞亦无不作或復異作而有
異熟或異異果熟菩薩於是內明所顯
已作不失未作不得相如實知已精
勤修習令其自業智力種姓漸得清
淨漸得增長菩薩云何求聞正法謂
諸菩薩於善說法應當安住猛利愛
重求聞正法如是略說於善說法安
住猛利愛重之相謂諸菩薩為欲聽
聞一善說法假使路由猛焰熾然大
熱鐵地无餘方便可得聞是善說法
者即便發起猛利愛重歡喜而入何
況欲聞多善言義又諸菩薩於自身
分及於一切資身眾具飲食等事所
有愛重於欲聽聞諸善說法所有愛
重以前愛重方後愛重於百分中不
及其一於千分中亦不及一於數分
中亦不及一於筭分中亦不及一乃
至鄔波尼殺曇分亦不及一菩薩如
是於善說法深生敬重常樂聽聞諸
善說法无有勞倦亦无猒足淨信滲

厚其性柔和心直見直愛敬德故愛
敬法故往法師所无難詰心有敬重
心无高慢心専為求善非顯已德為
欲安立自他善根不為利養恭敬因
縁菩薩具足如是功德往法師所无
雜染心無散乱心聽聞正法云何菩
薩無雜染心聽聞正法謂聽法時其
心遠離貢高雜染其心遠離輕慢雜
染其心遠離怯弱雜染由六種相其
心遠離貢高雜染由四種相其心
遠離輕慢雜染由一種相其心遠離
怯弱雜染謂聽法時應時而聽慇重
而聽恭敬而聽不為損害不為隨順
不求過失由此六相其心遠離貢高
雜染又聽法時恭敬正法恭敬說法
補特伽羅不輕正法不輕說法補特
伽羅由此四相其心遠離輕慢雜染
又聽法時不自輕蔑由此一相其心
遠離怯弱雜染菩薩如是无雜染心
聽聞正法云何菩薩无散乱心聽聞
正法謂由五相一者求悟解心聽聞
正法二者専一趣心聽聞正法三者
聆音屬耳聽聞正法四者掃滌其心

聽聞正法五者攝一切心聽聞正法
菩薩如是求聞正法菩薩何故求聞
正法謂諸菩薩求內明時為正修行
法隨法行為廣開示利悟於他
若諸菩薩求因明時為欲如實了知
外道所造因論是惡言說為欲降伏
他諸異論為欲於此真實聖教未淨
信者令其淨信已淨信者倍令增廣
若諸菩薩求聲明時為令信樂典語
眾生於菩薩身深生敬信為欲悟入
詁訓言音文句差別於一義中種種
品類殊音隨說若諸菩薩求醫明時
為息眾生種種疾病為欲饒益一切
大眾若諸菩薩求諸世間工業智處
為少功力多集珍財為欲利益諸眾
生故為發眾生甚希奇想為以巧智
平等分布饒益攝受無量眾生菩薩
求此一切五明為令无上正等菩提
大智資糧速得圓滿非不於此一切
明處次第修學能得无障一切智智
如是已說一切菩薩正所應求如是
而求為此義求
菩薩為他說正法時當何所說云何

而說何義故說謂諸菩薩正所應求即是所說為此義求即為此義而為他說依二種相應為他說一者依隨順說應為他說二者依清淨說應為他說云何依隨順說應為他說謂諸菩薩應當安住如法威儀而為他說非不安住如法威儀不為无病處高座者而說正法不為坐者立說正法不應居後為前行者而說正法不為覆頭而說正法如別解脫經廣說應知何以故諸佛菩薩敬重法故又於正法生尊重時令他於法起極珎貴恭敬聽聞而不輕毀又為一切說一切法无間而說又於正法不生慳悋不作師拳又於正法如其支句次第而標如其支句次第而釋如其次第分別其義又若引攝義利法義應標應釋應廣分別非不引攝義利法義又應示現所應示現又應教導所應教導又應讚勵所應讚勵又應慶慰所應慶慰又依現比至教道理而說正法非不依彼三量道理又所宣說順往善趣又所宣說无乱易入而不隱

密又所宣說應四聖諦又處一切衆
說正法時隨衆所應而為宣說菩薩
依此十五種相諸隨順說普為利他
應如是說云何依清淨說應為他說
謂諸菩薩於已有怨諸有情類應住
慈心為說正法於行惡行諸有情類
住利益心應說正法於諸有樂有苦
放逸下劣有情應當安住利益安樂
哀愍之心為說正法不以嫉纏增上
力故自讚毀他以无染心不希利益
恭敬讚頌為他說法菩薩依止此五
種相諸清淨說普為利他應如是說
如是菩薩說正法相略有二十一者
以時二者重法三者次第四者相續
五者隨順六者歡喜七者愛樂八者
悅豫九者欣勇十者不擯十一者應
理十二者稱順上 三者无乱十四者
如法十五者順衆十六者慈心十七
者利益心十八者哀愍心十九者不
自讚毀他二十者不依利養恭敬讚
頌菩薩如是應常為他宣說正法
云何菩薩法隨法行當知此行略有
五種謂如所求如所受法身語意業

无倒隨轉正思正修若佛世尊於彼諸法制身語意令不造作於此諸法開身語意令其造作即於如是二種法中身語意業无倒遠離无倒修證是名菩薩於諸法中身語意業无倒隨轉法隨法行云何菩薩於法正思謂諸菩薩獨居閑靜隨所聞法樂欲思惟樂欲稱量樂欲觀察先當遠離不思議處思惟彼法恒常思惟无間加行殷重加行而无慢緩是諸菩薩勇猛精進思惟法時於其少分以理觀察而隨悟入於其少分但深信解凡所思惟但依其義不依其文如實了知黒說大說正能悟入審初思惟既悟入已數數作意令得堅固是諸菩薩由能遠離不應思議而思惟故其心不墮迷悶錯乱由能恒常无間殷重加行无緩而思惟故先未知義得正了知得正決了先已知義得無失壞得不忘失由於少分以理觀察隨悟入故於隨正理觀察法中不由他緣由於少分但信解故於極甚深自少覺慧不能達法仰推如來言如是

法是佛所行非我境界如是於法不
生誹謗不自損害遠離衆患无諸過
罪由諸菩薩思惟法時但依其義不
依文故於佛世尊一切所說密意語
言能隨悟入由諸菩薩善於一切累
說大說得善巧故於真實義无物元
法能頓能勤是諸菩薩正能悟入初
思惟故能得先來所未得忍是諸菩
薩由即於此已所得忍數數作意令
堅牢故能於其修隨順趣入菩薩由
是八種相故能正修行正思所攝法
隨法行云何菩薩於法正修當知此
修略有四相一者奢摩他二者毗鉢
舍那三者修習奢摩他毗鉢舍那四
者樂修習奢摩他毗鉢舍那云何奢
摩他謂諸菩薩由八種思善依持故
於離言說唯事唯義所緣境中繫心
令住離諸戲論離心擾亂想作意故
於諸所緣而作勝解於諸定相令心
內住安住等住廣說乃至一趣等持
是名奢摩他云何毗鉢舍那謂諸菩
薩由奢摩他熏修作意即於如先所
思惟法思惟其相如理簡擇最極簡

擇極簡擇法廣說乃至覺明慧行是
名毗鉢舍那云何修習奢摩他毗鉢
舍那謂諸菩薩於奢摩他毗鉢舍那
無間加行殷重加行恒常修習是名
修習奢摩他毗鉢舍那云何樂修習
奢摩他毗鉢舍那謂諸菩薩即於如
是止觀相中其心无動於无功用離
諸加行任運轉處攝受無亂是名樂
修習奢摩他毗鉢舍那當知此中是
諸菩薩如如修習奢摩他毗鉢舍那
如是如是樂住奢摩他毗鉢舍那如
如樂住奢摩他毗鉢舍那如是如是
奢摩他毗鉢舍那清淨如如奢摩他
清淨如是如是身安心安增長廣大
如如毗鉢舍那清淨如是如是若智
若見增長廣大齊此名為修所應作
謂於所依中應除遣麁重及於一切
所知應修清淨智見如是一切修所作
業菩薩由前四種修相皆能成辦云
何教授當知教授略有八種謂諸菩
薩或三摩地為依止故或於長時共
彼住故於彼慈悲欲為教授或由其
餘諸菩薩衆或由如來為作教授於

教授時先當審諦尋思其心如實了知尋思如實了知心已尋思其根如實了知尋思如實了知根已尋思意樂如實了知尋思如實知意樂已尋思隨眠如實了知尋思如實知隨眠已如其所應隨其所宜示現種種所趣入門令其趣入謂或修不淨或復修慈或修種種緣性緣起或修界差別或修阿那波那念如其所應隨其所宜示現種種所趣入門令趣入已為說能治常邊邪執處中之行為說能治斷邊邪執處中之行令其除捨未作謂作未得謂得未觸謂觸未證謂證諸增上慢如是菩薩八種教授當知略說三處所攝云何三處一未住心者為令住故令於所緣無倒係念二心已住者為令獲得自義利故為其宣說正方便道三於自所作未究竟者令捨中間所有留難若知彼心根意樂隨眠已如其所應隨其所宜示現種種所趣入門令其趣入當知是名未住心者為令住故令於所緣無倒係念若為宣說能治斷常二

邊邪執處中之行當知是名 心已住
者為令獲得自義利故為其宣說正
方便道若令除捨先作謂作廣說乃
至未證謂證諸增上慢當知是名於
自所作未究竟者令捨中間所有留
難如是三處當知能攝八種教授如
是菩薩或由從他得正教授或由施
他无倒教授能令所餘八力種姓漸
得清淨漸得增長謂靜慮解脫等持
等至智力種姓諸根勝劣智力種姓
種種勝解智力種姓種種界智力種
姓遍趣行智力種姓宿住隨念智力
種姓死生智力種姓漏盡智力種姓
云何教誡當知教誡略有五種一者
遮止有罪現行二者開許无罪現行
三者若有於所遮止開許法中蹔行
犯者如法諫誨四者若有於彼法中
數數輕慢而毀犯者以无染濁无有
變異親善意樂如法訶擯與作憶念
五者若有於所遮止開許法中能正
行者慈愛稱歎真實功德令其歡喜
當知是名略說菩薩五種教誡所謂
遮止開許諫誨訶擯慶慰云何菩薩

方便所攝身語意業當知略說菩薩所有四種攝事是名方便如世尊言菩薩成就四種攝事所攝方便名菩薩復何因緣唯四攝事說名方便謂諸菩薩略由如是攝事所攝四種方便於諸有情善能攝受調伏成熟除此无有若過若增何等名為四種方便一隨攝方便二能攝方便三令入方便四隨轉方便若諸菩薩先行布施當知是名隨攝方便何以故先以種種財物布施饒益有情為欲令彼聽受所說奉教行故若諸菩薩次行愛語於彼彼處有愚癡者為欲除彼所有愚癡令无餘故令其攝受略察正理如是愛語當知名為能攝方便若諸菩薩知彼有情攝受略察正道理已次行利行拔彼有情出不善處於其善處勸導調伏安處建立如是利行當知名為令入方便若諸菩薩如是方便令諸有情得趣入已最後與其於正事業同共修行令彼隨轉由是因緣令所化者不作是說汝自无有圓滿淨信圓滿尸羅圓滿惠

捨圓滿智慧何賴於善勸導於他謓
訶擯與作憶念是故菩薩所行第
四同事攝事當知是名隨轉方便如
是菩薩四種方便若總若別所攝身
業語業意業是名方便所攝三業於
諸有情能正攝受調伏成熟

瑜伽師地論卷第三十八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第三十九　稱

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處施品第九

復次菩薩次第圓滿六波羅蜜多已能證无上正等菩提謂施波羅蜜多戒波羅蜜多忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多慧波羅蜜多

云何菩薩施波羅蜜多嗢柁南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　是名略說施

謂九種相施名為菩薩施波羅蜜多一自性施二一切施三難行施四一切門施五善士施六一切種施七遂求施八此世他世樂施九清淨施

云何菩薩自性施謂諸菩薩於自身財无所顧惜能施一切所應施物無貪俱生思及因此所發能施一切無罪施物身語二業安住律儀阿笈摩見定有果見隨所希求即以此物而行惠施當知是名菩薩自性施

云何菩薩一切施謂一切者略有二種一內所施物二外所施物若諸菩薩但捨巳身是名唯施內所施物若諸菩薩為慇食吐活命衆生數數食已吐所飲食而施與之是名雜施內外施物若諸菩薩除上所說施餘一切所應施物是名唯施外所施物又諸菩薩略由二相以自內身施來求者一揔求以身者以身施彼隨所欲為繫屬於彼隨順於彼譬如有人為衣食故強自為他而作僕使如是菩薩无愛染心但為速證最勝菩提但為衆生利益安樂但為布施波羅蜜多速圓滿故以身施彼隨所欲為繫屬於彼隨順於彼二別求手足頭目支節血肉筋骨乃至髓者隨其所欲一切施與又諸菩薩亦由二相以外施物施諸衆生一求受用者恣彼所須如其所樂隨意受用二求自在者一切斷心並皆施與又諸菩薩非无差別以一切種一切內外所有施物施諸衆生是諸菩薩以其種種內外施物於諸衆生或有施與或不施與云

何施與云何不施謂諸菩薩若知種
種內外施物於彼衆生唯令安樂不
作利益或復於彼不作安樂不作利
益便不施與若知種種內外施物於
彼衆生定作利益不定安樂或復於
彼定作利益定作安樂即便施與
如是略說菩薩應施不應施已次當
廣辯謂諸菩薩若有來求共為伴侶
欲作非理逼迫損害誑惑於他便不
以身而施於彼隨所欲為繫屬於彼
隨順於彼由諸菩薩寧於百反千反
或百千反捨自身命施諸衆生終不
隨他教命稱悅彼情於諸衆生非理
逼迫損害誑惑若諸菩薩於所行施
意樂清淨見有無量利衆生事正現
在前設有來求自身支節不應施與
何以故非彼菩薩於所行施意樂不
淨心生退弱作是念言此應可施此
不可施此應施與此不應與故彼菩
薩為令意樂得清淨故須捨現前利
衆生事而施身分由彼意樂已清淨
故不應棄捨正現在前利衆生事而
施身分又諸菩薩若魔衆天懷惱乱

心現前來乞身分支節不應分碎支節施與何以故勿彼當獲上品過罪又損害故如魔衆天如是於彼所使衆生當知亦尒或有衆生癡狂心乱来求菩薩身分支節亦不應碎支節施與何以故由彼不住自性心故不為義利而求乞故其心狂乱不自在故空有種種浄妄言説是故不應施彼身分除上所説與上相違来求菩薩身支節者隨其所欲應施彼身隨所欲為繫屬於彼隨順於彼或分支節而施與之當知是名菩薩於内所可施物或應施與或不應與又諸菩薩於外施物若有衆生来求毒火刀酒等物或為自害或為害他即不應施若有衆生来求毒火刀酒等物或自饒益或饒益他是即應施又諸菩薩不以爲他非同意物而行恵施又諸菩薩不行媒嫞以他妻妾而行布施又諸菩薩不以有虫飲食等物而行恵施又諸菩薩若有衆生来求種種能引戯樂能引无義所施之物不應施與何以故若施彼時雖暫令彼

於菩薩所心生歡喜而復令彼廣作種種不饒益事謂因施故令彼多行放逸惡行身壞已後墮諸惡趣若有種種戲樂等具雖復施與不令衆生墮諸惡趣亦不增長諸不善根菩薩為欲令彼衆生因此所施戲樂等具攝受饒益心生淨信易可化導易可成熟隨彼所求悉皆施與是諸菩薩若有来求諸戲樂事何者應施何者不施謂諸菩薩終不施人捕獵等法又於雜穢諸祠祀中作大方便多集衆生損害其命獲無量罪於彼祠祀終不自作亦不教他亦不於彼諸天寺中煞羊祠祀若有来求或水或陸無量衆生所依止處為欲煞害彼生命故菩薩知已終不施與若有来求罩羅罝罥為害衆生及為習學皆不施與若有怨家来求酬隙為欲呵罵縛錄煞害奪財治罰終不施與以要言之所有一切逼迫損害他諸有情戲樂等具有来求者是諸菩薩皆不施與若復種種象馬車轝衣服莊嚴迹妙飲食習歌舞等及諸樂器塗飾香

鑄珎玩衆具園林樓觀舍宅侍女習
學種種工巧業處如是一切戲樂等
具爲欲令其於菩薩所因此發起清
淨信心有來求者悉皆施與又諸菩
薩若有病者來求非量非宜飲食亦
不施與若有衆生食飽滿已性多饞
嗜數復來求珎妙飲食亦不施與若
諸衆生愁憂所逼求欲煞害毆擊自
身食毒墜巖投淵赴火皆悉不應施
其所欲又諸菩薩若有來求父母所
長定不應施何以故以諸菩薩於其
父母尊重所長乳哺養育微有恩者
於長夜中常思頂戴不生猒倦恒持
自身繫屬隨順任所屠害擒縛貨賣
尚自不敢竊懷施心何况顯然施來
求者又諸菩薩若作國王灌頂自在
統領方域於自國界所有賓庶終不
抑奪取餘妻子而轉施餘唯持村邑
聚落川土或金或分以用布施而告
彼曰如我恩化汝亦宜然又諸菩薩
於自妻子奴婢僕使親戚眷屬若不
先以正言曉喻令其歡喜終不强逼
令其憂惱施來求者雖復先以正言

曉喻令其歡喜生樂欲心而不施與
怨家惡友藥叉羅刹兇暴業者不以
妻子形容軟弱族姓男女施來求者
令作奴婢又諸菩薩若有上品逼惱
衆生樂行種種暴惡業者來求王位
終不施與若彼暴惡補特伽羅先居
王位菩薩有力尚應廢黜況當施與
又諸菩薩終不侵奪父母妻子奴婢
僕使親戚眷屬所有財物持用布施
亦不逼惱父母妻子奴婢僕使親戚
眷屬以所施物施來求者又諸菩薩
以其正法以无卒暴積集財物而行
惠施不以非法不以卒暴亦不逼迫
損惱於他而行惠施又諸菩薩若在
諸佛聖教出家終不違越所有學處
而行惠施又諸菩薩行布施時普於
一切有情之類起平等心住福田想
而行惠施終不分別怨親中庸有德
有失劣等勝品有苦有樂品類差別
又諸菩薩如先所說如先所許終无
減少施來求者唯有施彼或等或增
又諸菩薩終无先許勝妙財物後施
下劣唯有先許下劣財物若有勝妙

瑜伽師地論卷第三十九　鄭文詠　揭

欲施勝妙又諸菩薩不以異意不以憤怒恚濁之心而行惠施又諸菩薩終不施已而自稱讃數數告言我於汝所曾行如是如是惠施攝受長養濟拔於汝又諸菩薩於卑賤者行布施時尚无不敬撩擲而與況於有德又諸菩薩若來求者安住種種毀犯邪行掉舉躁擾不自防護專行罵詈瞋忿呵責終不於彼蹔起邪行帯猒倦心而行惠施唯即於彼了知為諸煩惱所媚令改本性深更安住憐愍之心而行惠施又諸菩薩不由惡見妄有執取而行惠施謂如廣大暴惡祠祀不計煞生布施為法亦不妄取吉祥瑞應相應相狀而行布施又諸菩薩終不妄計唯一切種極善清淨而行惠施即是世間及出世間離欲清淨唯審了知所行布施但是離欲清淨資粮又諸菩薩不觀其果而行布施一切布施皆為迴向速證无上正等菩提又諸菩薩如實了知一切品類所行布施一切品類施果異熟深生信解不由他緣非他所引而行布

施謂施飲食能感大力施諸衣服能
感妙色施諸車乘能感快樂施諸燈
明能感淨眼如是等類廣說應知又
諸菩薩不爲怖畏自身貧窮而行布
施唯由悲愍衆生意樂而行布施又
諸菩薩於來求者終不施與不合儀
物謂施出家者餘殘飲食或諸便穢
涕唾變吐膿血不淨所雜所染又不
告白不令覺知如棄捨法施麥飯等
謂不食葱者施以葱雜葱染飲食不
食肉者施以肉雜肉染飲食不飲酒
者施以酒雜酒染飲食或復處置不
合儀式所有事業而行布施如是等
類不合儀施菩薩不爲又諸菩薩不
令求者數數來求徒還親附隨順繫
屬稽留疲倦然後方施唯整來求即
便施與又諸菩薩不依世間名聲讃
頌而行布施不依於他反報恩德而
行布施不依帝釋魔王輪王自在等
果而行布施亦復不爲誑誘他故而
行惠施謂欲令他國王大臣城邑聚
落諸婆羅門多饒財寶長者居士大
富商主施者施主知我行施定當恭

敬尊重讚歎供養於我故行惠施又
不狹劣而行惠施謂財雖少尚廣心
施何况財多又不誑他而行惠施謂
先於彼少行惠施令起愛著令親附
已然後傾減又復不爲乖離於他而行
惠施謂我以施乖離村邑村邑一分
乖離國土國土一分令背其主而來
屬我又諸菩薩翹勤无倦起策具足
勇銳自嚴先自行施後勸他施非自
懈怠策他勤施又无量衆同集來乞
而坐從上至下周旋往返窮諸施物
分布與之又諸菩薩現有无量廣多
財物終不行於有量之施又諸菩薩
不損惱他而行惠施謂不訶罵搖打
恐怖毀辱縛害拘禁斫刺黜擯於此
而施於彼又諸菩薩施前意悅施時
心淨施後无悔又諸菩薩不以詭誑
而行惠施謂終不以非寶末尼真珠
琉璃珂貝璧玉珊瑚等寶而施希望
真實寶者又諸菩薩所有財物若少
若多无不運心先施一切後來求者
如取自財菩薩與時如還彼物又諸

菩薩應時而施不以非時自他淨施
非不清淨合儀而施不以非儀无乱
心施不以散乱又諸菩薩見来求者
終不嗤笑亦不輕弄亦不令其而生
赧愧亦不嚬蹙舒顏平視前笑先言
終不稽留疾疾而施又諸菩薩他雖
不求自恣求者必有所求稱須而與
常開求者歡情自取
又諸菩薩不以惡慧而行布施常以
巧慧而行布施云何菩薩巧慧布施
謂諸菩薩現有種種可施財物求者
未至先發是心設二求者俱來我所
一是安樂非貧非賤有依有怙二是
危苦是貧是賤无依無怙我於尒時
應自揆量所有財物若堪於二充足
滿願即應俱施滿願充足如其財物
不堪於二充足滿願即應方便發遣
安樂非貧非賤有依有怙盡巳所有
施彼危苦是貧是賤无依無怙發是
心巳如所思惟即便成辦如是事業
於安樂等諸来求者既无力能足滿
其願先當方便發意思惟辞謝發遣
我此施物於危苦等先捨先許故今

與之非我我於汝無樂施心但更無力唯願賢首勿於我所嫌恨棄背又諸菩薩現有種種可施財物知有慳家窮極慳家悋執財寶慳固兢戰於其家中曾未惠施一切沙門婆羅門等菩薩即便往詣其舍慰問安不恭順方便告言汝来我不令汝庫藏減盡而於現前作大饒益我家現有廣多財寶廣多施物為滿我施波羅蜜多若有求者若来到汝所勿令空返可至我家取諸財寶隨意施與或有求者来至我所我行施時汝於此施當生隨喜彼聞是已便生欣悅於我庫藏既無所減復得稱彼善男子心故應隨順成辦所作菩薩如是令彼漸種當来調伏慳悋種子由慧為先善巧方便令漸修習自捨少財依下无貪進得中品依中无貪進得上品又諸菩薩若親教師及軌範師共住弟子同梵行者性是慳貪是慳貪類或性雖非慳貪種類而闕資財所欲匱乏菩薩欲寄佛法僧田樹修布施福業事時捨所施物與彼令作已自不為

菩薩如是巧慧方便自所生福弥更
弘多復令一類同梵行者調伏所有
慳貪煩惱亦令一類樂善法者所願
滿足攝受有情成熟有情又諸菩薩
現有衆多可施財物見諸来者有希
求相知其心已隨彼所樂悉皆施與
復有商人為性矯詐欲行欺誑菩薩
知已尚掩其過不令他知況觸於彼
稱滿其願令无羞愧踊躍无畏歡喜
而去復有矯詐欺誑菩薩初不覺知
後時乃覺雖復覺知不以此事舉發
彼人亦不訶責為作憶念但生悲愍
彼於我所悞行如是不與取事我今
隨喜令彼无罪知如是等類當知名為
菩薩現有可施財物巧慧而施又諸
菩薩若現无有可施財物先所串習
於彼世間工巧業處作意現前少用
功力多集財寶施諸衆生是諸菩薩
或復為他種種美妙善巧言詞宣說
正法令貧苦者尚樂行施況冨樂者
令慳貪者猶能惠施況習施者或有
淨信多饒財寶常樂施家數數乞者
往彼求索令其布施或役惠捨脩福

崇時躬詣其所翹勤无倦起策具足
深心歡喜隨力隨能身助語助令施
求者得善滿足以彼施時事力闕尠
或惡供膳或隨朋黨或不恭敬或念
忘失由善助故斯過皆无如是菩薩
現無財寶巧慧方便而行布施此說
乃至未證增上清淨意樂若諸菩薩
已證增上清淨意樂如已獲得超諸
惡趣如是生生必定獲得无盡財寶
又諸菩薩終不口授求過外道所有
正法亦不施彼所寫經典知性多貪
求欲衒賣經卷等者亦不施與知欲
秘藏亦不施與不求勝智亦不施與
必求勝智若自了知於經卷等其義
已辯即隨所樂如應施與若自了知
於經卷等其義未辯為辯義故恒自
披轉如是菩薩若見其餘有經卷等
即應方便轉求施與或更書寫而施
與之若不見餘有經卷等亦无力能
更為書寫即應審諦觀察自心勿我
於法慳悋垢心不能施耶勿我於法
别意所尋不欲施耶為我於法有勝
所須不應施耶如是審諦觀察心已

若自了知我於此法少有慳悋别意所尋而不施者即作是心我今决定應行法施設我由此行法施故於現法中即成痴瘂不忍煩惱尚應法施况令闕乏妙智資粮又觀察已若自了知我於此法无少慳悋亦無别意但為成辨勝所須義不應施者菩薩尒時應更思忖我持此法施於彼者為為損害自煩惱耶為為圓滿智資粮耶為為愛念諸衆生耶既思忖已便正了知我都不見自有煩惱見不施彼此經卷等現法當来我智資粮展轉增勝非施於彼建此功德但於當来薄饒法利非豊覺慧若不施彼便能修集利益安樂一切衆生巧方便智即為愛念此一衆生及餘一切若施於彼唯成愛念此一衆生非餘一切菩薩如是如實知已不施彼者无罪无悔亦不違越菩薩淨戒云何菩薩方便不施謂諸菩薩不忍直言遣来求者謂我不能恵施於汝要當施設方便善巧曉喻發遣云何施設方便善巧謂諸菩薩先於所書一切

資具一切施物為作淨故以淨意樂
捨與十方諸佛菩薩辟如苾芻於已
衣物為作淨故捨與親教軌範師等
如是菩薩淨施因緣雖復貯畜種種
上妙一切資具一切施物猶得名為
安住聖種生无量福常於此福多思
惟故於一切時隨逐增長恒於一切
作淨施物如佛菩薩所寄護持見來
求者即應觀察若隨所欲作淨施物
惠施彼時稱當正理應作是念諸佛
菩薩无有少物於諸衆生而不施者
如是知已取淨施物施來求者令所
願滿若觀施時不稱正理即應念先
作淨施法告言賢首如是等物是他
所有不許施汝軟言曉喻方便發遣
或持餘物二倍三倍恭敬施與然後
發遣令彼了知菩薩於此非慳貪故
不欲施我定當於此經卷等法不自
在故不施於我當知是名菩薩巧慧
而行法施

又諸菩薩於一切施謂法施財施無
畏施若具門若體相若釋名若因果
差別如實了知知而行惠施當知亦名

菩薩巧慧而行布施又諸菩薩於諸有怨以慈意樂而行惠施於諸有苦以悲意樂而行惠施於諸有德以喜意樂而行惠施於諸有恩親善同意以捨意樂而行惠施當知亦名菩薩巧慧而行布施。

又諸菩薩於其施障及彼對治如實了知此中施障略有四種一先未串習二施物尠闕三耽著上妙悅意財物四觀見當來具足財果而深欣樂若諸菩薩現有種種可施財物雖見求者正現在前而於惠施心不趣入菩薩介時即以正慧速疾通達是我於施先未串習所作過失復以妙慧如是通達我於先世決定於施曾未串習致令今世現有種種可施財物雖見求者正現在前而於惠施心不趣入若於今世不强思擇而行施者復於來世定當憎背所應行施菩薩如是正通達已用此施障對治為依力勵思擇而行惠施能不隨逐先未串習所作過失自在而行又諸菩薩若見求者正現在前由諸財物有尠

開故於其惠施心不趣入菩薩尒時
即以正慧速疾通達如是匱乏障施
因緣忍受匱乏所作衆苦力勵思擇
起悲愍心而行慧施作如是念或由
宿業有過失故或由現在繫屬他故
令我具受衆多猛利飢渴等苦不能
饒益一切衆生設我今者由行惠施
因饒益他於現法中受種種苦乃至
殞歿如是行施猶為寂勝非空發遣
諸来求者況當更有諸菜茅等可以
活命菩薩如是忍受匱乏之所作衆苦
而行惠施又諸菩薩若見求者正現
在前由可施物極悅意故寂上妙故
於行惠施心不趣入菩薩尒時即以
正慧速疾通達是我執著所作過失
我今於苦發起虛妄樂想顛倒由此
能生當来衆苦於此顛倒遍了知故
為欲斷除力勵思擇用此財物而行
惠施又諸菩薩若行施已於當施果
廣大殊利見勝功德深生欣樂不求
无上正等菩提菩薩尒時即以正慧
速疾通達是邪果見所作過失如實
觀察一切諸行皆不堅牢一切諸行皆

念念滅所受用果速疾滅盡速疾謝
散如是觀時即能斷滅能生欣樂邪
果之見諸所行施一切迴向无上菩
提如是菩薩四種施障當知四種能
對治智對治於彼一者覺悟二者忍
受衆苦三者遍知顛倒四者見一切
行性不堅牢是諸菩薩由前三種能
對治智次定堪能正行惠施由後一
種能對治智能正攝受施福勝果當
知亦名菩薩巧慧而行布施
又諸菩薩內居閑靜由淨意樂淳厚
淨信分別勝解數數緣念種種上妙
無量財寶以勝解力於諸衆生樂行
惠施由此因緣是諸菩薩以少功用
生無量福當知亦名菩薩巧慧而行
布施
如是妙慧大慧菩薩巧慧行施揔略
義者由有財无財財施所攝故如是
由法施故由無尋解施故由勝意樂
施故由施障對治智慧施故由增上意
樂勝解施故當知是名唯諸菩薩不
共行施
如是廣說於內外事菩薩所行一切

施差別相已自斯已後即於一切施差別相中分出所餘難行施等一切差別應當了知

云何菩薩難行施當知此施略有三種謂若諸菩薩財物尠少自忍貧苦惠施於他是名菩薩第一難行施若諸菩薩所可愛物或性深愛著或長時串習或有上品恩或最上妙物極生躭著能自開解惠施於他是名菩薩第二難行施若諸菩薩極大艱辛所獲財物惠施於他是名菩薩第三難行施

云何菩薩一切門施當知此施略有四相謂諸菩薩或自財物或勸化他所得財物或施親屬父母妻子奴婢作使善友大臣親戚眷屬或復施與他來求者如是四相是名菩薩一切門施

云何菩薩善士所行名善士施當知此施略有五相謂諸菩薩淨信而施恭敬而施自手而施應時而施不損惱他而行惠施如是五相是名菩薩善士所行名善士施

云何菩薩一切種施當知此施有十三相一无依施二廣大施三歡喜施四數數施五田器施六非田器施七一切物施八一切處施九一切時施十无罪施十一有情物施十二方土物施十三財穀物施如是十三種相當知是名菩薩一切種施

云何菩薩遂求施當知此施有八種相謂諸菩薩匱乏飲食而求乞者施以飲食匱乏車乘而求乞者施以車乘匱乏衣服而求乞者施以衣服匱乏嚴具而求乞者施以嚴具匱乏種種資生什物而求乞者施以種種資生什物匱乏種種塗飾香鬘而求乞者施以種種塗飾香鬘匱乏舍宅而求乞者施以舍宅匱乏光明而求乞者施以光明如是八相是名菩薩遂求施

云何菩薩此世他世樂施當知此施略有九相謂財施无畏施法施捴說名為能令衆生此世他世樂施財施者謂以上妙清淨如法財物而行惠施調伏慳悋垢而行惠施調伏積蔵

垢而行惠施調伏慳悋垢者謂捨財物執著調伏積藏垢者謂捨受用執著无畏施者謂濟拔師子虎狼鬼魅等畏拔濟王賊等畏拔濟水火等畏法施者謂无倒說法稱理說法勸修學處如是一切總說九相是名菩薩能令衆生此世他世樂施此中財施無畏施及此差別能令衆生此世安樂法施及此差別能令衆生後世安樂

云何菩薩清淨施當知此施有十種相一不留滯施二不執取施三不積聚施四不高舉施五无所依施六不退弱施七不下劣施八不向背施九不望報恩施十不希異熟施云何不留滯施謂諸菩薩見未來者正現在前速疾惠施不作留滯非來求者疾望得財如諸菩薩速希惠施云何不執取施謂諸菩薩不以妄見執取於施或執此施空无有果或執煞害而行惠施以為正法或執唯施極淨圓滿是世出世究竟清淨云何不積聚施謂諸菩薩不於長時漸漸積集聚多財物然後頓施何以故非諸菩薩

現有施物見來求者正現在前堪能不施不見不施是稱正理云何積財而不遠施又諸菩薩不見積財後方頓施是能生長多福之門又正觀見无別若總求者相似漸施頓施財物平等何緣而執福有差別又諸菩薩見積聚施其施有罪見隨得施其施无罪何以故若積聚已然後頓施是則先時有來求者其數或百而不施與令生嫌恨不忍不信後有一類或不希求畜積珍財强而頓施是故菩薩不積聚施云何不高舉施謂諸菩薩於來求者謙下心施亦不與他覺勝而施亦不施已而生憍慢謂我能施我是施主餘則不尒云何無所依施謂諸菩薩不依稱譽聲頌而施體達世間稱譽聲頌虛妄分別文字所起唯是虛音繫屬妄響譬如世間稍談業聚云何不退弱施謂諸菩薩施先意悅施時心淨施已无悔聞諸菩薩廣大第一寂勝施時不自輕蔑恐怖退弱云何不下劣施謂諸菩薩於諸施物勤數簡擇寂勝寂妙飲食車

乘衣服等物持用布施云何不向背施謂諸菩薩其心平等不隨朋黨於怨親中悲心等施云何不望報恩施謂諸菩薩悲心愍心而行惠施終不於他希望反報但觀求樂愛火所燒无有勢力性苦衆生深心悲愍而行惠施云何不希異熟施謂諸菩薩於行惠施終不希望當来所得財寶圓滿自身圓滿施果異熟觀一切行性是虛偽觀大菩提最勝功德由此十相菩薩所行布施清淨最極清淨

如是菩薩依止九相所行惠施圓滿施波羅蜜多已能證无上正等菩提

瑜伽師地論卷第三十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第四十　　禍

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

戒品第十之一

云何菩薩戒波羅蜜多嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　是名略說戒

謂九種相戒名為菩薩戒波羅蜜多一自性戒二一切戒三難行戒四一切門戒五善士戒六一切種戒七遂求戒八此世他世樂戒九清淨戒

云何菩薩自性戒謂若略說具四功德當知是名菩薩自性戒何等為四一從他正受二善淨意樂三犯已還淨四深敬專念无有違犯由諸菩薩從他正受故於所學戒若有違犯即外觀他深生愧恥由諸菩薩善淨意樂故於所學戒若有違犯即內自顧深起慙羞由諸菩薩於諸學處犯已還淨深敬專念初无違犯二因緣故離諸惡作如是菩薩從他正受善淨

意樂為依止故生起慚愧由慚愧故能善防護所受尸羅由善防護所受戒故離諸惡作又於是中從他正受善淨意樂此二是法犯已還淨深敬專念无有違犯此二是前二法所引又於是中從他正受善淨意樂深敬專念无有違犯由此三法應知能令不毀菩薩所受淨戒犯已還淨由此一法應知能令犯已還出如是菩薩具四切德自性尸羅應知即是妙善淨戒正受隨學能利自他利益安樂无量衆生哀愍世間諸天人等令得義利利益安樂故應知即是无量淨戒攝受無量菩薩所學故應知即是饒益一切有情淨戒現前能作一切有情利益安樂故應知即是能獲大果勝利淨戒攝受隨與无上正等菩提果故是名菩薩自性戒

云何菩薩一切戒謂菩薩戒略有二種一在家分戒二出家分戒是名一切戒

又即依此在家出家二分淨戒略說三種一律儀戒二攝善法戒三饒益

有情戒
律儀戒者謂諸菩薩所受七衆別解
脫律儀即是苾芻戒苾芻尼戒正學
戒勤策男戒勤策女戒近事男戒近事
女戒如是七種依止在家出家二分如
應當知是名菩薩律儀戒
攝善法戒者謂諸菩薩受律儀戒後
所有一切為大菩提由身語意積集
諸善總說名為攝善法戒此復云何
謂諸菩薩依戒住戒於聞於思於修
止觀於樂獨處精勤修學如是時時
於諸尊長精勤修習合掌起迎問訊
禮拜恭敬之業即於尊長勤修敬事
於疾病者悲愍殷重瞻侍供給於諸
妙說施以善哉於有功德補特伽羅
真誠讚美於十方界一切有情一切
福業以勝意樂起淨信心發言隨喜
於他所作一切違犯思擇安忍以身
語意已作未作一切善根迴向無上
正等菩提時時發起種種正願以一
切種上妙供具供佛法僧於諸善品
恒常勇猛精進修習於身語意住不
放逸於諸學處正念正知正行防守

寤護根門於食知量初夜後夜常修
覺悟親近善士依止善友於自愆犯
審諦了知深見過失既審了知深見
過已其未犯者專意護持其已犯者
於佛菩薩同法者所至心發露如法
悔除如是等類所有引攝護持增長
諸善法戒是名菩薩攝善法戒
云何菩薩饒益有情戒當知此戒略
有十一相何等十一謂諸菩薩於諸
有情能引義利彼彼事業與作助伴
於諸有情隨所生起疾病等苦瞻侍
病等亦作助伴又諸菩薩依世出世
種種義利能為有情說諸法要先方
便說先如理說後令獲得彼彼義利
又諸菩薩於先有恩諸有情所善守
知恩隨其所應現前酬報又諸菩薩
於墮種種師子虎狼鬼魅王賊水火
等畏諸有情類皆能救護令離如是
諸怖畏處又諸菩薩於諸喪失財寶
親屬諸有情類善為開解令離愁憂
又諸菩薩於有匱乏資生眾具諸有
情類施與一切資生眾具又諸菩薩
隨順道理正與依止如法御眾又諸

菩薩隨順世間事務言說呼召去來
談論慶慰隨時往赴從他受取飲食
等事以要言之遠離一切能引无義
違意現行於所餘事心皆隨轉又諸
菩薩若隱若露顯示所有真實功德
令諸有情歡喜進學又諸菩薩於有
過者內懷親昵利益安樂增上意樂
調伏訶責治罰駈擯為欲令其出不
善處安置善處又諸菩薩以神通力
方便示現那落迦等諸趣等相令諸
有情猒離不善方便引令入佛聖教
歡喜信樂生希有心勤修正行云何
菩薩住律儀戒住攝善法戒住饒益
有情戒善護律儀戒善修攝善法戒
善行一切種饒益有情戒
謂諸菩薩住別解脫律儀戒時捨轉
輪王而出家已不顧王位如棄草穢
如有貧癈為活命故棄下劣欲而出
家已不顧劣欲不如菩薩清淨意樂
捨輪王位而出家已不顧一切人中
最勝轉輪王位又諸菩薩住律儀戒
於未來世天魔王宮所有妙欲不生
喜樂亦不願求彼諸妙欲修行梵行

瑜伽師地論卷第甲　蔣玉鹽　謁

於彼妙欲尚如實觀猶如趣入廣大種種怨畏稠林況餘諸欲又諸菩薩旣出家已於現在世尊貴有情種種上妙利養恭敬正慧審觀尚如變吐曾不味著何況於餘卑賤有情所有下劣利養恭敬又諸菩薩常樂遠離若獨靜處若在衆中於一切時心專遠離寂靜而住不唯於是尸羅律儀而生喜足依戒住戒勤修无量菩薩等持為欲引發證得自在又諸菩薩雖處雜衆而不樂為乃至少分不正言論居遠離處不起少分諸惡尋思或時失念蹔尒現行尋便發起猛利悔愧深見其過數數悔愧深見過故雖復蹔起不正言論諸惡尋思而能速疾安住正念於彼獲得无復作心由此因緣則能拘檢習拘撿故漸能如昔於彼現行深生喜樂於今安住彼不現行喜樂亦尒又能違逆令不現起又諸菩薩於諸菩薩一切學處及聞已入大地菩薩廣大无量不可思議長時寂極難行學處心无驚懼亦不怯劣唯作是念彼旣是人漸次

修學於諸菩薩一切學處廣大无量
不可思議淨身語等諸律儀戒成就
圓滿我亦是人漸次修學決定无疑
當得如彼淨身語等諸律儀戒成就
圓滿又諸菩薩住律儀戒常察已過
不伺他非普於一切兇暴犯戒諸有
情所无損害心無瞋恚心菩薩於彼
由懷上品法大悲故現前發起深憐
愍心欲饒益心又諸菩薩住律儀戒
雖復遭他手足塊石刀杖等觸之所
加害於彼尚無少恚恨心況當於彼
欲出惡言欲行加害況復發言毀辱
訶責以少苦觸作不饒益又諸菩薩
住律儀戒具足成就五支所攝不放
逸行一前際俱行不放逸行二後際
俱行不放逸行三中際俱行不放逸
行四先時所作不放逸行五俱時隨
行不放逸行謂諸菩薩於菩薩學正
修學時若於過去已所違犯如法悔
除是名菩薩前際俱行不放逸行若
於未來當所違犯如法悔除是名薩
薩後際俱行不放逸行若於現在正
所違犯如法悔除是名菩薩中際俱

行不放逸行若諸菩薩先於後時當所違犯發起猛利自擔欲樂謂我定當如如所應行如如所住如是如是行如如是住令无所犯是名菩薩先時所作不放逸行若諸菩薩即以如是先時所作不放逸行為所依止如如所應行如如所住如是如是行如是如是住不起毀犯是名菩薩俱時隨行不放逸行又諸菩薩住律儀戒覆藏自善發露已惡少欲喜足堪忍衆苦性无憂慼不掉不躁威儀寂靜離矯詐等一切能起邪命之法菩薩成就如是十支名住律儀戒善護律儀戒謂不顧戀過去諸欲又不希求未來諸欲又不躭著現在諸欲又樂遠離不生喜足又能掃滌不正言論諸惡尋思又能於已不自輕蔑又性柔和又能堪忍又不放逸又能具足軌則淨命

又諸菩薩已能安住攝善法戒若於身財少生顧戀尚不忍受何況其多又於一切犯戒因緣根本煩惱少分煩惱忿恨等生亦不忍受又於他所

發生恚害忿恨等心亦不忍受又於
所起懈怠懶惰亦不忍受又於所起
等至味著等至煩惱亦不忍受又於
五處如實了知謂如實知善果勝利
又能如實了知善因又能如實知善
因果倒與无倒又如實知攝善法障
是諸菩薩能於善果見大勝利尋求
善因為攝善故如實了知倒與無倒
由此菩薩獲得善果不於无常妄見
為常不於其苦妄見為樂不於不淨
妄見為淨不於無我妄見為我如實
了知攝善法障為攝善故速疾遠離
菩薩由此十種相故名住攝善法戒
速能攝善一切種相謂施漸次若戒
漸次若忍漸次若精進漸次若靜慮
漸次及五種慧又諸菩薩由十一相
名住一切種饒益有情戒於一一相
中成就一切種謂諸菩薩於諸有情
彼彼事業皆為助伴謂於思量所作
事業及於功用所作事業悉能與彼
而作助伴或於道路若往若來或於
无倒事業加行或於守護所有財物
或於和合展轉乖離或於義會或於

修福皆為助伴於諸救苦亦為助伴謂於遭遇疾疫有情贍侍供給盲者啓導聾者捴義手代言者曉以想像迷方路者示以陽途支不具者惠以乘其愚騃者誨以勝慧為貪欲纏所苦有情開解令離貪欲纏苦如是若為瞋恚惛沉睡眠掉舉惡作疑纏所苦有情開解令離疑纏等苦欲尋思纏所苦有情開解令離欲尋思苦如欲尋思恚害親里國土不死輕侮相應族姓相應所有尋思當知亦尒他蔑他勝所苦有情開解令離被蔑勝苦行路疲乏所苦有情施座施處調身按摩令其止息勞倦衆苦又諸菩薩為諸有情如理宣說謂於樂行惡行有情為欲令斷諸惡行故以相應文句助伴隨順清亮有用相續應順常委分資粮法而為宣說或復方便善巧宣說如於樂行惡行有情為欲令斷諸惡行故如是於行慳行有情為欲令彼斷慳行故於現法中求財寶者為欲令彼正少功力集多財寶守護无失於佛聖教懷憎嫉者為

欲令彼得清淨信證清淨見超諸惡
趣盡一切結越一切苦應知亦尒又
諸菩薩於其有恩諸有情所深知恩
惠常思酬報釐見申敬讚言善來怡
顏歡慰吐誠談謔祥慶設座正筵令
坐若等若增財利供養現前酬荅非
以下劣於彼事業雖不求請尚應佐
助況于有命如於事業如是於苦於
如理說於方便說於濟怖畏於衰惱
處開解愁憂於惠資具於與依止於
隨心轉於顯實德令深歡悅於懷親
愛方便調伏於現神通驚恐引攝如
應廣說當知亦尒又諸菩薩於遭怖
畏諸有情類能為救護謂於種種禽
獸水火王賊怨敵家主宰官不活惡
名大衆威德非人起屍魍魎等畏皆
能救護令得安隱又諸菩薩於處喪
惱諸有情類能善開解令離愁憂或
依親屬有所衰亡所謂父母兄弟妻
子奴婢僮僕宗長朋友內外族因親
教軌範及餘尊重時有喪亡善為開
解令離憂惱或依財寶有所喪失謂
或王賊之所侵奪或火所燒或水所

溺或為矯詐之所誑誘或由事業无
方損失或為惡親非理横取或家生
火之所耗費於如是等財寶喪失善
為開解令離憂惱由是因緣諸有情
類生軟中上三品愁憂菩薩皆能正
為開解又諸菩薩脩資生具隨有来
求即皆施與謂諸有情求食與食求
飲與飲求乗與乗求衣與衣求莊嚴
具施莊嚴具求諸什物施以什物求
鬘塗香施鬘塗香求止憩處施止憩
處求諸光明施以光明又諸菩薩性
好攝受諸有情類如法御衆方便饒
益以无染心先與依止以憐愍心現
作饒益然後給施如法衣服飲食卧
具病緣醫藥資身什物若自无有應
從淨信長者居士婆羅門等求索與
之於已以法所獲如法衣服飲食諸
坐卧具病緣醫藥資身什物與衆同
用自無隱費於時時間以其隨順八
種教授而正教授五種教誡而正教
誡此中所說教授教誡當知如前力
種性品已廣分別又諸菩薩於有情
心性好隨轉隨心轉時先知有情若

體若性知體性已隨諸有情所應共住即應如是與其共住隨諸有情所應同行即應如是與彼同行若諸菩薩欲隨所化有情心轉當審觀察若於如是如是相事現行身語生他憂苦如是憂苦若不令其出不善處安立善處菩薩尒時於如是事現行身語護彼心故方便思擇勵力遮止令不現行如是憂苦若能令其出不善處安立善處菩薩尒時於如是事現行身語住哀愍心不隨如是有情心轉方便思擇勵力策發要令現行復審觀察若於如是他有情事現行身語令餘有情發生憂苦如是憂苦若不令他或餘有情或不令二出不善處安立善處菩薩尒時於如是事現行身語護餘心故方便思擇勵力遮止令不現行如是憂苦若能令他或餘有情或能令二出不善處安立善處菩薩尒時於如是事現行身語住哀愍心不隨如是有情心轉方便思擇勵力策發要令現行復審觀察若於如是菩薩自事現行身語生他憂苦

如是現行身語二業非諸菩薩學處
所攝不順福德智慧資粮如是憂苦
不能令他出不善處安立善處菩薩
尒時於如是事現行身語護他心故
方便思擇勵力遮止令不現行與此
相違現行身語如前應知如生憂苦
如是廣說生於喜樂隨其所應當知
亦尒又隨他心而轉菩薩知他有情
忿纏所纏現前忿纏難可捨離尚不
讚歎何況毀呰即於尒時亦不諫誨
又隨他心而轉菩薩他雖不来談論
慶慰尚應自往談論慶慰何況彼来
而不酬報又隨他心而轉菩薩終不
故意惱觸於他唯除訶責諸犯過者
起慈悲心諸根寂靜如應訶責令其
調伏又隨他心而轉菩薩終不嗤誚
輕弄於他令其被愧不安隱住亦不
令其心生憂悔雖能摧伏得勝於彼
而不彰其墮在負處彼雖淨信生於
謙下終不現相而起自高又隨他心
而轉菩薩於諸有情非不親近不極
親近亦不非時而相親近又隨他心
而轉菩薩終不現前毀他所愛亦不

現前讚他非愛非情交者不吐實誠不暴希望知量而受若先許應他飲食等終無假託不赴先祈為性謙冲如法曉喻又諸菩薩性好讚揚真實功德令他歡喜於信功德具足者前讚揚信德令其歡喜於戒功德具足者前讚揚戒德令其歡喜於聞功德具足者前讚揚聞德令其歡喜於捨功德具足者前讚揚捨德令其歡喜於慧功德具足者前讚揚慧德令其歡喜又諸菩薩性好悲愍以調伏法調伏有情若諸有情有下品過下品違犯内懷親愛无損惱心以軟訶責而訶責之若諸有情有中品過中品違犯内懷親愛无損惱心以中訶責而訶責之若諸有情有上品過上品違犯内懷親愛无損惱心以上訶責而訶責之如訶責法治罰亦尒若諸有情有下中品應可駈擯過失違犯菩薩尒時為教誡彼及餘有情以憐愍心及利益心權時駈擯後還攝受若諸有情有其上品應可駈擯過失違犯菩薩尒時盡壽駈擯不與共住不

同受用憐愍彼故不還攝受勿令其人於佛聖教多攝非福又為教誡利餘有情又諸菩薩為欲饒益諸有情故現神通力或為恐怖或為引攝謂為樂行諸惡行者方便示現種種惡行諸果異熟謂諸惡趣小那落迦大那落迦寒那落迦熱那落迦既示現已而告之言汝當觀此先於人中造作增長諸惡行故今受如是衆極暴惡辛楚非愛苦果異熟彼見是已恐怖猒患離諸惡行復有一類无信有情普詣菩薩衆中隨事故問彼作異思推而不荅菩薩尒時或便化作執金剛神或復化作壯色大身巨力藥叉令其恐怖由是因緣捨憍生信恭敬正荅其餘大衆聞彼正荅亦皆調伏或現種種神通變化或一為多或多為一或以其身穿過石壁山巖等障往還无㝵如是廣說乃至梵世身自在轉現無量種神變差別或復現入火界定等或復示現共聲聞等種種神通方便引攝令諸有情踊躍歡喜諸未信者方便安處信具足中諸犯戒

者方便安處戒具足中諸少聞者方便安處聞具足中多慳悋者方便安處捨具足中諸惡慧者方便安處慧具足中如是菩薩成就一切種饒

戒

是名菩薩三種戒藏亦名无量大功德藏謂律儀戒所攝戒藏攝善法戒所攝戒藏饒益有情戒所攝戒藏

若諸菩薩欲於如是菩薩所學三種戒藏勤修學者或是在家或是出家先於无上正等菩提發弘願已當審訪求同法菩薩已發大願有智有力於語表義能授能開於如是等功德具足勝菩薩所先礼雙足如是請言我今欲於善男子所或長老所或大德所乞受一切菩薩淨戒唯願須臾不辭勞倦哀愍聽授既作如是无倒請已偏袒右肩恭敬供養十方三世諸佛世尊已入大地得大智慧得大神力諸菩薩衆現前尊念彼諸功德隨其所有功德因力生殷淨心或少淨心有智有力勝菩薩所謙下恭敬膝輪據地或蹲跪坐對佛像前作如

是請唯願大德或言長老或善男子
哀愍授我菩薩淨戒如是請已專念
一境長養淨心我今不久當得无盡
无量无上大功德藏即隨思惟如是
事義默然而住尒時有智有力菩薩
於彼能行正行菩薩以无乱心若坐
若立而作是言汝如是名善男子聽或
法弟聽汝是菩薩不彼應答言是發
菩提願未應答言已發自此已後應
作是言汝如是名善男子或法弟欲
於我所受諸菩薩一切學處受諸菩
薩一切淨戒謂律儀戒攝善法戒饒
益有情戒如是學處如是淨戒過去
一切菩薩已具未來一切菩薩當具
普於十方現在一切菩薩今具於是
學處於是淨戒過去一切菩薩已學
未來一切菩薩當學現在一切菩薩
今學汝能受不答言能受能授菩薩
第二第三亦如是說能受菩薩第二
第三亦如是答能授菩薩作如是問
乃至第三授淨戒已能受菩薩作如
是答乃至第三受淨戒已能受菩薩
不起于坐能授菩薩對佛像前普於

十方現住諸佛及諸菩薩恭敬供養頂礼雙足作如是白某名菩薩今已於我某菩薩所乃至三說受菩薩戒我某菩薩已為某名菩薩作證唯願十方无邊无際諸世界中諸佛菩薩第一真聖於現不現一切時處一切有情皆現覺者於此某名受戒菩薩亦為作證第二第三亦如是說如是受戒羯磨畢竟從此无間普於十方無邊無際諸世界中現住諸佛已入大地諸菩薩前法尒相現由此表示如是菩薩已受菩薩所受淨戒尒時十方諸佛菩薩於是菩薩法尒之相生起憶念由憶念故正智見轉由正智見如實覺知某世界中某名菩薩某菩薩所正受菩薩所受淨戒一切於此受戒菩薩如子如弟生親善意眷念憐愍由佛菩薩眷念憐愍令是菩薩希求善法倍復增長无有退減當知是名受菩薩戒啓白請證

如是已作受菩薩戒羯磨等事授受菩薩俱起供養普於十方无邊无際諸世界中諸佛菩薩頂礼雙足恭敬而退

如是菩薩所受律儀戒於餘一切所受律儀戒最勝无上无量无邊大功德藏之所隨逐第一最上善心意樂之所發起普能對治於一切有情一切種惡行一切別解脫律儀於此菩薩律儀戒百分不及一千分不及一數分不及一計分不及一筭分不及一喻分不及一鄔波尼殺曇分亦不及一攝受一切大功德故

又此菩薩安住如是菩薩淨戒先自數數專諦思惟此是菩薩正所應作此非菩薩正所應作既思惟已然後為成正所作業當勤修學又應專勵聽聞菩薩素怛纜藏及以解釋即此菩薩素怛纜藏摩怛履迦隨其所聞當勤修學

又諸菩薩不從一切唯聰慧者求受菩薩所受淨戒无淨信者不應從受謂於如是所受淨戒初無信解不能趣入不善思惟有慳貪者慳貪弊者有大欲者无喜足者不應從受毀淨戒者於諸學處无恭敬者於戒律儀有慢緩者不應從受有忿恨者多不

忍者於他違犯不堪耐者不應從受有嬾惰者有懈怠者多分耽著日夜睡樂倚樂臥樂好合徒侶樂喜談者不應從受心散乱者下至不能搆牛乳頃善心一緣住修習者不應從受有暗昧者愚癡類者極劣心者誹謗菩薩素怛纜藏及菩薩藏摩怛履迦者不應從受

又諸菩薩於受菩薩戒律儀法雖已具足受持究竟而於謗毀菩薩藏者无信有情終不率尒宣示開悟所以者何為其聞已不能信解大無知障之所覆蔽便生誹謗由誹謗故如住菩薩淨戒律儀成就无量大功德藏彼誹謗者亦為無量大罪業藏之所隨逐乃至一切惡言惡見及惡思惟未來棄捨終不免離

又諸菩薩欲授菩薩菩薩戒時先應為說菩薩法藏摩怛履迦菩薩學處及犯處相令其聽受以慧觀察自所意樂堪能思擇受菩薩戒非唯他勸非為勝他當知是名堅固菩薩堪受菩薩淨戒律儀以受戒法如應正授

如是菩薩住戒律儀有其四種他勝
處法何等為四若諸菩薩為欲貪求
利養恭敬自讚毀他是名第一他勝
處法若諸菩薩現有資財性慳財故
有苦有貧无依无怙正求財者来現
在前不起哀憐而修恵捨正求法者
来現在前性慳法故雖現有法而不
給施是名第二他勝處法若諸菩薩
長養如是種類忿纏由是因緣不唯
發起麁言便息由忿蔽故加以手足
塊石刀杖捶打傷害損惱有情內懷
猛利忿恨意樂有所違犯他来諫謝
不受不忍不捨怨結是名第三他勝
處法若諸菩薩謗菩薩蔵愛樂宣說
開示建立像似正法於像似法或自
信解或隨他轉是名第四他勝處法
如是名為菩薩四種他勝處法
菩薩於四他勝處法隨犯一種況犯
一切不復堪能於現法中增長攝受
菩薩廣大菩提資糧不復堪能於現
法中意樂清淨是即名為相似菩薩
非真菩薩菩薩若用軟中品纏毀犯
四種他勝處法不捨菩薩淨戒律儀

上品纏犯即名爲捨若諸菩薩毁犯四種他勝處法數數現行都無慚愧深生愛樂見是功德當知說名上品纏犯非諸菩薩蹔一現行他勝處法便捨菩薩淨戒律儀如諸苾芻犯他勝法即便棄捨別解脫戒若諸菩薩由此毁犯棄捨菩薩淨戒律儀於現法中堪任更受非不堪任如苾芻住別解脫戒犯他勝法於現法中不任更受

略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀一者棄捨无上正等菩提大願二者現行上品纏犯他勝處法若諸菩薩雖復轉身遍十方界在在生處不捨菩薩淨戒律儀由是菩薩不捨无上菩提大願亦不現行上品纏犯他勝處法若諸菩薩轉受餘生忘失本念值遇善友爲欲覺悟菩薩戒念雖數重受而非新受亦不新得

瑜伽師地論卷第四十

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

瑜伽師地論卷第四十　弟子三環　刻

瑜伽師地論卷第四十一　丙

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處戒品第十之二

如是菩薩安住菩薩淨戒律儀於有違犯及無違犯是染非染軟中上品應當了知

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於日日中若於如來或為如來造制多所若於正法或為正法造經卷所謂諸菩薩素怛纜藏摩怛理迦若於僧伽謂十方界已入大地諸菩薩衆若不以其或少或多諸供養具而為供養下至以身一拜禮敬下至以語一四句頌讚佛法僧真實功德下至以心一清淨信隨念三寶真實功德空度日夜是名有犯有所違越若不恭敬嬾惰懈怠而違犯者是染違犯若誤失念而違犯者非染違犯無違犯者謂心狂亂若已證入淨意樂地常无違犯由得清淨意樂菩薩譬如已得

證淨苾芻恒時法尒於佛法僧以勝供具承事供養

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有其大欲而無喜足於諸利養及以恭敬生著不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者謂為斷彼生起樂欲發勤精進攝彼對治雖勤遮遏而為猛利性惑所蔽數起現行

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸耆長有德可敬同法者來憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不起承迎不推勝座若有他來語言談論慶慰請問憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不稱正理發言酬對是名有犯有所違越是染違犯非憍慢制無嫌恨心無恚惱心但由嬾惰懈怠忘念無記之心是名有犯有所違越非染違犯無違犯者謂遭重病或心狂亂或自睡眠他生覺想而來親附語言談論慶慰請問或自為他宣說諸法論義決擇或復與餘談論慶慰或他說法論義決擇屬耳而聽或有違犯說正法者為欲將護說法者心或欲方便調彼伏

彼出不善處安立善處或護僧制或為將護多有情心而不酬對皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他来延請或往居家或往餘寺奉施飲食及衣服等諸資生具憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不往赴其所不受所請是名有犯有所違越是染違犯若由嬾墯懈怠忘念无記之心不至其所不受所請是名有犯有所違越非染違犯無違犯者或有疾病或无氣力或心狂乱或處懸遠或道有怖或欲方便調彼伏彼出不善處安立善處或餘先請或為無間修諸善法欲護善品令无暫廢或為引攝未曾有義或為所聞法義無退如為所聞法義无退論義決擇當知亦尒或復知彼懷損惱心詐来延請或為護他多嫌恨心或護僧制不至其所不受所請皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他持種種生色可染末尼真珠琉璃等寶及持種種衆多上妙財利供具慇懃奉施由嫌恨心或恚惱心違拒不受

是名有犯有所違越是染違犯捨有
情故若由嬾惰懈怠忘念无記之心
違拒不受是名有犯有所違越非染
違犯無違犯者或心狂乱或觀受巳
心生染著或觀後時彼定追悔或復
知彼於施迷乱或知施主隨捨隨受
由是因緣定當貪匱或知此物是僧
伽物窣堵波物或知此物劫盜他得
或知此物由是因緣多生過患或煞
或縛或罰或黜或嫌或責違拒不受
皆无違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他来
求法懐嫌恨心懐恚惱心嫉妬變異
不施其法是名有犯有所違越是染
違犯若由嬾惰懈怠忘念無記之心
不施其法是名有犯有所違越非染
違犯無違犯者謂諸外道伺求過短
或有重病或心狂乱或欲方便調彼
伏彼出不善處安立善處或於是法
未善通利或復見彼不生恭敬无有
慚愧以悪威儀而来聽受或復知彼
是鈍根性於廣法教得法究竟深生
怖畏當生邪見增長邪執衰損惱壞

或復知彼法至其手轉布非人而不
施與皆无違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸
暴惡犯戒有情懷嫌恨心懷恚惱心
由彼暴惡犯戒為緣方便棄捨不作
饒益是名有犯有所違越是染違犯
若由嬾惰懈怠棄捨由忘念故不作
饒益是名有犯有所違越非染違犯
何以故非諸菩薩於淨持戒身語意
業寂靜現行諸有情所起憐愍心欲
作饒益如於暴惡犯戒有情於諸苦
因而現轉者無違犯者謂心狂乱或
欲方便調彼伏彼廣說如前或為將
護多有情心或護僧制方便棄捨不
作饒益皆无違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀如薄
伽梵於別解脫毗奈耶中將護他故
建立遮罪制諸聲聞令不造作諸有
情類未淨信者令生淨信已淨信者
令倍增長於中菩薩與諸聲聞應等
脩學无有差別何以故以諸聲聞自
利為勝尚不棄捨將護他行為令有
情未信者信信者增長學所學處何

況菩薩利他為勝若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀如薄伽梵於別解脫毗奈耶中為令聲聞少事少業少悕望住建立遮罪制諸聲聞令不造作於中菩薩與諸聲聞不應等學何以故以諸聲聞自利為勝不顧利他於利他中少事少業少悕望住可名為妙非諸菩薩利他為勝不顧自利於利他中少事少業少悕望住得名為妙如是菩薩為利他故從非親里長者居士婆羅門等及恣施家應求百千種種衣服觀彼有情有力無力隨其所施如應而受如說求衣求鉢亦尒如求衣鉢如是自求種種絲縷令非親里為織作衣為利他故應畜種種憍世耶衣諸坐卧具事各至百生色可染百千俱胝復過是數亦應取積如是等中少事少業少悕望住制止遮罪菩薩不與聲聞共學安住淨戒律儀菩薩於利他中懷嫌恨心懷恚惱心少事少業少悕望住是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠忘念无記之心少事少業少悕望住

是名有犯有所違越非染違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀善權
方便為利他故於諸性罪少分現行
由是因緣於菩薩戒無所違犯生多
功德謂如菩薩見劫盜賊為貪財故
欲殺多生或復欲害大德聲聞獨覺
菩薩或復欲造多无間業見是事已
發心思惟我若斷彼惡衆生命墮那
落迦如其不斷無間業成當受大苦
我寧殺彼墮那落迦終不令其受无
間苦如是菩薩意樂思惟於彼衆生
或以善心或無記心知此事已為當
來故深生慚愧以憐愍心而斷彼命
由是因緣於菩薩戒无所違犯生多
功德又如菩薩見有增上增上宰官
上品暴惡於諸有情無有慈愍專行
逼惱菩薩見已起憐愍心發生利益
安樂意樂隨力所能若廢若黜增上
等位由是因緣於菩薩戒無所違犯
生多功德又如菩薩見劫盜賊奪他
財物若僧伽物窣堵波物取多物已
執為已有縱情受用菩薩見已起憐
愍心於彼有情發生利益安樂意樂

隨力所能逼而奪取勿令受用如是
財故當受長夜无義無利由此因緣
所奪財寶若僧伽物還僧伽窣堵
波物還窣堵波若有情物還復有情
又見衆主或園林主取僧伽物窣堵
波物言是己有縱情受用菩薩見已
思擇彼惡起憐愍心勿令因此邪受
用業當受長夜无義無利隨力所能
廢其所主菩薩如是雖不與取而无
違犯生多功德又如菩薩處在居家
見有母邑現無繫屬習婬欲法繫心
菩薩求非梵行菩薩見已作意思惟
勿令心恚多生非福若隨其欲便得
自在方便安處令種善根亦當令其
捨不善業住慈愍心行非梵行雖習
如是穢染之法而无所犯多生功德
出家菩薩為護聲聞聖所教誡令不
壞滅一切不應行非梵行又如菩薩
為多有情解脫命難囹圄縛難刖手
足難劓鼻刵耳剜眼等難雖諸菩薩
為自命難亦不正知說於妄語然為
救脫彼有情故知而思擇故說妄語
以要言之菩薩唯觀有情義利非无

義利自無染心唯為饒益諸有情故
覆想正知而說異語說是語時於菩薩
戒无所違犯生多功德又如菩薩
見諸有情為惡朋友之所攝受親愛
不捨菩薩見已起憐愍心發生利益
安樂意樂隨能隨力說離間語令離
惡友捨相親愛勿令有情由近惡友
當受長夜无義無利菩薩如是以饒
益心說離間語乖離他愛无所違犯
生多功德又如菩薩見諸有情為行
越路非理而行出麁惡語猛利訶擯
方便令其出不善處安立善處菩薩
如是以饒益心於諸有情出麁惡語
無所違犯生多功德又如菩薩見諸
有情信樂倡伎吟詠歌諷或有信樂
王賊飲食婬蕩街衢無義之論菩薩
於中皆悉善巧於彼有情起憐愍心
發生利益安樂意樂現前為作綺語
相應種種倡伎吟詠歌諷王賊飲食
婬衢等論令彼有情歡喜引攝自在
隨屬方便獎導出不善處安立善處
菩薩如是現行綺語無所違犯生多
功德

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀生起詭詐虛談現相方便研求假利求利味邪命法無有羞耻堅持不捨是名有犯有所違越是染違犯无違犯者若為除遣生起樂欲發勤精進煩惱熾盛蔽抑其心時時現起

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀為掉所動心不寂靜不樂寂靜高聲嬉戲諠譁紛聒輕躁騰躍望他歡笑如此諸緣是名有犯有所違越是染違犯若忘念起非染違犯無違犯者若為除遣生起樂欲廣說如前若欲方便解他所生嫌恨令息若欲遣他所生愁惱若他性好如上諸事方便攝受敬慎將護隨彼而轉若他有情猜阻菩薩內懷嫌恨惡謀憎背外現歡顏表內清淨如是一切皆无違犯若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如是見立如是論菩薩不應忻樂涅槃應於涅槃而生猒背於諸煩惱及隨煩惱不應怖畏而求斷滅不應一向心生猒離以諸菩薩三無數劫流轉生死求大菩提若作此說是名有犯有所

違越是染違犯何以故如諸聲聞於其涅槃忻樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心猒離如是菩薩於大涅槃忻樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心猒離其信過彼百千俱胝以諸聲聞唯為一身證得義利勤修正行菩薩普為一切有情證得義利勤修正行是故菩薩當勤修集无雜染心於有漏事隨順而行成就勝出諸阿羅漢無雜染法

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於自能發不信重言所謂惡聲惡稱惡譽不護不雪其事若實而不避護是名有犯有所違越是染違犯若事不實而不雪是名有犯有所違越非染違犯無違犯者若他外道若他憎嫉若自出家因行乞行因修善行謗聲流布若忿蔽者若心倒者謗聲流布皆无違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情應以種種辛楚加行猛利加行而得義利護其憂惱而不現行是名有犯有所違越非染違犯无違犯者

觀由此緣於現法中少得義利多生
憂惱
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他罵
報罵他瞋報瞋他打報打他弄報弄
是名有犯有所違越是染違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他
有情有所侵犯或自不為彼疑侵犯
由嫌嫉心由慢所執不如理謝而生
輕捨是名有犯有所違越是染違犯
若由懶惰懈怠放逸不謝輕捨是名
有犯有所違越非染違犯無違犯者
若欲方便調彼伏彼出不善處安立
善處若是外道若彼悕望要因現行
非法有罪方受悔謝若彼有情性好
鬪諍因悔謝時倍增憤怒若復知彼
為性堪忍體無嫌恨若必了他因謝
侵犯深生羞恥而不悔謝皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他所
侵犯彼還如法平等悔謝懷嫌恨心
欲損惱彼不受其謝是名有犯有所
違越是染違犯雖復於彼無嫌恨心
不欲損惱然由稟性不能堪忍故不
受謝亦名有犯有所違越是染違犯

無違犯若若欲方便調彼伏彼廣說一切如前應知若不如法不平等謝不受彼謝亦无違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他懷忿相續堅持生巳不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者為斷彼故生起樂欲廣說如前

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪著供事增上力故以愛染心管御徒衆是名有犯有所違越是染違犯无違犯者不貪供侍無愛染心管御徒衆

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀嬾惰懈怠躭睡眠樂臥樂倚樂非時非量是名有犯有所違越是染違犯无違犯者若遭疾病若無氣力行路疲極若為斷彼生起樂欲廣說一切如前應知

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷愛染心談說世事虛度時日是名有犯有所違越是染違犯若由忘念虛度時日是名有犯有所違越非染違犯无違犯者見他談說護彼意故安住正念須臾而聽若事希奇或暫問他

或荅他問無所違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀為令心住欲定其心心懷嫌恨恚慢所持不詣師所求請教授是名有犯有所違越是染違犯懶惰懈怠而不請者非染違犯無違犯者若遇疾病若無氣力若知其師顛倒教授若自多聞自有智力能令心定若先已得所應教授而不請者無所違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起貪欲蓋忍受不捨是名有犯有所違越是染違犯無違犯者若為斷彼生起樂欲發勤精進煩惱猛利蔽抑心故時時現行如貪欲蓋如是瞋恚惛沉睡眠掉舉惡作及與疑蓋當知亦尒
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪味靜慮於味靜慮見為功德是名有犯有所違越是染違犯無違犯者若為斷彼生起樂欲廣說如前
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如是見立如是論菩薩不應聽聲聞乘相應法教不應受持不應修學菩薩何用於聲聞乘相應法教聽聞受持

精勤修學是名有犯有所違越是染違犯何以故菩薩尚於外道書論精勤研究況於佛語無違犯者為令一向習小法者捨彼欲故作如是說

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於菩薩藏未精研究於菩薩藏一切棄捨於聲聞藏一向修學是名有犯有所違越非染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀現有佛教於佛教中未精研究於異道論及諸外論精勤修學是名有犯有所違越是染違犯無違犯者若上聰敏若能速受若經久時能不忘失若於其義能思能達若於佛教如理觀察成就俱行無動覺者於日日中常以二分修學佛語一分學外則無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀越菩薩法於異道論及諸外論研求善巧深心寶翫愛樂味著非如辛藥而習近之是名有犯有所違越是染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞菩薩藏於甚深處最勝甚深真實法義諸佛菩薩難思神力不生信解憎背

毀謗不能引儀不能引法非如来說
不能利益安樂有情是名有犯有所
違越是染違犯如是毀謗或由自內
非理作意或隨順他而作是說

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀若聞
甚深最甚深處心不信解菩薩尒時
應强信受應無諂曲應如是學我為
非善盲無慧目於如来眼隨所宣說
於諸如来密意語言而生誹謗菩薩
如是自處無知仰推如来於諸佛法
無不現知等隨觀見如是正行無所
違犯雖無信解然不誹謗

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他
人所有染愛心有瞋恚心自讃毀他
是名有犯有所違越是染違犯無違
犯者若為摧伏諸惡外道若為住持
如来聖教若欲方便調彼伏彼廣說
如前或欲令其未淨信者發生淨信
已淨信者倍復增長

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞說
正法論議決擇憍慢所制懷嫌恨心
懷恚惱心而不往聽是名有犯有所
違越是染違犯若為嬾惰懈怠所蔽

而不往聽非染違犯無違犯者若不
覺知若有疾病若無氣力若知倒說
若為護彼說法者心若正了知彼所
說義是數所聞所持所了若已多聞
具足聞持其聞積集若欲無間於境
住心若勤引發菩薩勝定若自了知
上品愚鈍其慧鈍濁於所聞法難受
難持難於所緣攝心令定不往聽者
皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於說
法師故思輕毀不深恭敬嗤笑調弄
但依於文不依於義是名有犯有所
違越是染違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸
有情所應作事懷嫌恨心懷恚惱心
不為助伴謂於能辦所應作事或於
道路若往若來或於正說事業加行
或於掌護所有財寶或於和好乖離
諍訟或於吉會或於福業不為助伴
是名有犯有所違越是染違犯若為
懶惰懈怠所蔽不為助伴非染違犯
無違犯者若有疾病若無氣力若了
知彼自能成辦若知求者自有依怙

若知所作能引非法能引非義若欲
方便調彼伏彼廣說如前若先許餘
為作助伴若轉請他有力者助若於
善品正勤修習不欲暫廢若性愚鈍
於所聞法難受難持如前廣說若為
將護多有情意若護僧制不為助伴
皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸
有情遭重疾病懷嫌恨心懷恚惱心
不往供事是名有犯有所違越是染
違犯若為懶惰懈怠所蔽不往供事
非染違犯無違犯者若自有病若無
氣力若轉請他有力隨順令往供事
若知病者有依有怙若知病者自有
勢力能自供事若了知彼長病所觸
堪自支持若為勤修廣大無上殊勝
善品若欲護持所修善品令無間缺
若自了知上品愚鈍其慧鈍濁於所
聞法難受難持於所緣攝心令定
若先許餘為作供事如於病者於有
苦者為作助伴欲除其苦當知亦尔

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸
有情為求現法後法事故廣行非理

懷嫌恨心懷恚惱心不為宣說如實
正理是名有犯有所違越是染違犯
若由懶惰懈怠所蔽不為宣說非染
違犯無違犯者若自無知若無氣力
若轉請他有力者說若即彼人自有
智力若彼有餘善友攝受若欲方便
調彼伏彼廣說如前若知為說如實
正理起嫌恨心若發惡言若顛倒受
若無愛敬若復知彼性弊𢤱悷不為
宣說皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於先
有恩諸有情所不知恩惠不了恩惠
懷嫌恨心不欲現前如應酬報是名
有犯有所違越是染違犯若為懶惰
懈怠所蔽不現酬報非染違犯無違
犯者勤加功用無力無能不獲酬報
若欲方便調彼伏彼廣說如前若欲
報恩而彼不受皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸
有情墮在喪失財寶眷屬祿位難處
多生愁惱懷嫌恨心不往開解是名
有犯有所違越是染違犯若為懶惰
懈怠所蔽不往開解非染違犯無違

犯若應知如前於他事業不為助伴

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有飲食等資生衆具見有求者來正悕求飲食等事懷嫌恨心懷恚惱心而不給施是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠放逸不能施與非染違犯無違犯者若現無有可施財物若彼悕求不如法物所不宜物若欲方便調彼伏彼廣說如前若來求者王所匪宜將護王意若護僧制而不惠施皆無違犯

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀攝受徒衆懷嫌恨心而不隨時無倒教授無倒教誡知衆匱乏而不為彼從諸淨信長者居士婆羅門等如法追求衣服飲食諸坐臥具病緣醫藥資身什物隨時供給是名有犯有所違越是染違犯若由懶惰懈怠放逸不往教授不往教誡不為追求如法衆具非染違犯無違犯者若欲方便調彼伏彼廣說如前若護僧制若有疾病若無氣力不任加行若轉請餘有勢力者若知徒衆世所共知有大福德

各自有力求衣服等資身衆具若隨
所應教授教誡皆已無倒教授教誡
若知衆內有本外道為竊法故來入
衆中無所堪能不可調伏皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌
恨心於他有情不隨心轉是名有犯
有所違越是染違犯若由懶惰懈怠
放逸不隨其轉非染違犯無違犯者
若彼所愛非彼所宜若有疾病若無
氣力不任加行若護僧制若彼所愛
雖彼所宜而於多衆非宜非愛若為
降伏諸惡外道若欲方便調彼伏彼
廣說如前不隨心轉皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌
恨心他實有德不欲顯揚他實有譽
不欲稱美他實妙說不讚善哉是名
有犯有所違越是染違犯若由懶惰
懈怠放逸不顯揚等非染違犯無違
犯者若知其人性好少欲為護彼意
若有疾病若無氣力若欲方便調彼
伏彼廣說如前若護僧制若知由此
顯揚等緣起彼雜染憍舉無義為遮
此過若知彼德雖似功德而非實德

若知彼譽雖以善譽而非實譽若知
彼說雖似妙說而實非妙若為降伏
諸惡外道若為待他言論究竟不顯
揚等皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸
有情應可訶責應可治罰應可驅擯
懷染汙心而不訶責或雖訶責而不
治罰如法教誡或雖治罰如法教誡
而不驅擯是名有犯有所違越是染
違犯若由懶惰懈怠放逸而不訶責
乃至驅擯非染違犯無違犯者若了
知彼不可療治不可與語喜出麤言
多生嫌恨故應棄捨若觀待時若觀
因此鬬訟諍競若觀因此令僧諠雜
令僧破壞知彼有情不懷諂曲成就增
上猛利慚愧疾疾還淨而不訶責乃
至驅擯皆無違犯
若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀具足
成就種種神通變現威力於諸有情
應恐怖者能恐怖之應引攝者能引
攝之避信施故不現神通恐怖引攝
是名有犯有所違越非染違犯無違
犯者若知此中諸有情類多著僻執

是惡外道誹謗賢聖成就邪見不現神通恐怖引攝無有違犯

又一切處無違犯者謂若彼心增上狂乱若重苦受之所逼切若未曾受淨戒律儀當知一切皆無違犯

復次如是所起諸事菩薩學處佛於彼彼素怛纜中隨機散說謂依律儀戒攝善法戒饒益有情戒今於此菩薩藏摩呾履迦綜集而說菩薩於中應起尊重住極恭敬專精修學是諸菩薩從他正受戒律儀巳由善清淨求學意樂菩提意樂饒益一切有情意樂生起寂極尊重恭敬從初專精不應違犯設有違犯即應如法疾疾悔除令得還淨又此菩薩一切違犯當知皆是惡作所攝應向有力於語表義能覺能受小乘大乘補特伽羅發露悔滅若諸菩薩以上品纏違犯如上他勝處法失戒律儀應當更受若中品纏違犯如上他勝處法應對於三補特伽羅或過是數應如發露除惡作法先當稱述所犯事名應作是說長老專志或言大德我如是名

違越菩薩毗柰耶法如所稱事犯惡
作罪餘如苾芻發露悔滅惡作罪法
應如是說若下品纏違犯如上他勝
處法及餘違犯應對於一補特伽羅
發露悔法當知如前若無隨順補特
伽羅可對發露悔除所犯尒時菩薩
以淨意樂起自誓心我當決定防護
當來終不重犯如是於犯還出還淨
又諸菩薩欲受菩薩淨戒律儀若不
會遇具足功德補特伽羅尒時應對
如來像前自受菩薩淨戒律儀應如
是受偏袒右肩右膝著地或蹲跪坐
作如是言我如是名仰啓十方一切
如來已入大地諸菩薩衆我今欲於
十方世界佛菩薩所誓受一切菩薩
學處誓受一切菩薩淨戒謂律儀戒
攝善法戒饒益有情戒如是學處如
是淨戒過去一切菩薩已具未來一
切菩薩當具普於十方現在一切菩
薩今具於是學處於是淨戒過去一
切菩薩已學未來一切菩薩當學普
於十方現在一切菩薩今學第二第
三亦如是說說已應起所餘一切如

前應知
又於菩薩犯戒道中無無餘犯如世尊說是諸菩薩多分應與瞋所起犯非貪所起當知此中所說密意謂諸菩薩愛諸有情憐諸有情增上力故凡有所作一切皆是菩薩所作非非所作非作所作可得成犯若諸菩薩憎諸有情嫉諸有情不能修行自他利行作諸菩薩所不應作作不應作可得成犯又諸菩薩於中上犯如攝事分應當了知
如是菩薩依止一切自毗奈耶勤學所學便得成就三種圓滿安樂而住一者成就加行圓滿二者成就意樂圓滿三者成就宿因圓滿云何名為加行圓滿謂諸菩薩於淨戒中行無缺犯於身語意清淨現行不數毀犯發露自惡如是名為加行圓滿云何名為意樂圓滿謂諸菩薩為法出家不為活命求大菩提非為不求為求沙門為求涅槃非為不求如是求者不住懈怠下劣精進不雜衆多惡不善法雜染後有有諸熾然衆苦異熟

當來所有生老病死如是名為意樂
圓滿云何名為宿因圓滿謂諸菩薩
昔餘生中修修福修善故於今世種種
衣服飲食卧具病緣醫藥資身什物
自無匱乏復能於他廣行惠施如是
名為宿因圓滿菩薩如是依毗奈耶
勤學所學成就如是三種圓滿安樂
而住與此相違當知成就三種衰損
危苦而住

如是略廣宣說菩薩若在家品若出
家品一切戒已自斯已後即於如是
一切戒中分出所餘雜行戒等差別
之相應當了知

瑜伽師地論卷第四十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

瑜伽師地論卷第四十二　因

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

戒品第十之三

云何菩薩難行戒當知此戒略有三種謂諸菩薩現在具足大財大族自在增上棄捨如是大財大族自在增上受持菩薩淨戒律儀是名菩薩第一難行戒又諸菩薩受淨戒已若遭急難乃至失命於所受戒尚無少缺何況全犯是名菩薩第二難行戒又諸菩薩如是如是遍於一切行住作意恒住正念常無放逸乃至命終於所受戒无有誤失尚不犯輕何況犯重是名菩薩第三難行戒

云何菩薩一切門戒當知此戒略有四種一者正受戒二者本性戒三者串習戒四者方便相應戒正受戒者謂諸菩薩受先所受三種菩薩淨戒律儀即律儀戒攝善法戒饒益有情戒本性戒者謂諸菩薩住種性位本

性仁賢於相續中身語二業恒清淨轉串習戒者謂諸菩薩昔餘生中曾串修習如先所說三種淨戒由宿因力所住持故於現在世一切惡法不樂現行於諸惡法深心猒離樂修善行於善行中深心欣慕方便相應戒者謂諸菩薩依四攝事於諸有情身語善業恒相續轉

云何菩薩善士戒當知此戒略有五種謂諸菩薩自具尸羅勸他受戒讚戒功德見同法者深心歡喜設有毀犯如法悔除

云何菩薩一切種戒當知此戒以要言之六種七種揔十三種言六種者一迴向戒迴向大菩提故二廣博戒廣攝一切所學處故三無罪歡喜處戒遠離躭著欲樂自苦二邊行故四恒常戒雖盡壽命亦不棄捨所學處故五堅固戒一切利養恭敬他論本隨煩惱不能伏故不能奪故六尸羅莊嚴具相應戒具足一切戒莊嚴故尸羅莊嚴如聲聞地應知其相言七種者一止息戒遠離一切煞生等故

二轉作戒攝一切善故饒益有情故三防護戒隨護止息轉作戒故四大士相異熟戒五增上心異熟戒六可愛趣異熟戒七利有情異熟戒

云何菩薩遂求戒當知此戒略有八種謂諸菩薩自諦思惟如我怖求勿彼於我現行斷命不與而取穢欲邪行虛妄離間麁惡綺語手塊杖等諸非愛觸加害於我我求是已他若相違而現行者我求不遂我意不悅如我怖求他亦如是勿我於彼現行斷命廣說乃至惡觸加害彼求是已我若相違而現行者彼求不遂彼意不悅我之所作若有令他所求不遂意不悅者何現行為菩薩如是審思惟已命難因緣亦不於他現行八種所求不遂不悅意事如是八種說名菩薩遂求戒云何菩薩此世他世樂戒當知此戒略有九種謂諸菩薩為諸有情於應遮處而正遮止於應開處而正開許是諸有情應攝受者正攝受之應調伏者正調伏之菩薩於中身語二業常清淨轉是則名為四種淨

戒復有所餘施忍精進靜慮般若波羅蜜多俱行淨戒則為五種捴說名為九種淨戒如是菩薩所有淨戒能令自他現法後法皆得安樂是故說名菩薩此世他世樂戒

云何菩薩清淨戒當知此戒略有十種一者初善受戒唯為沙門三菩提故非為命故二者不太沉戒於違犯時遠離微薄生悔愧故及不太舉戒遠離非處生悔愧故三者離懈怠戒於睡眠樂倚樂臥樂不就著故晝夜勤修諸善品故四者離諸放逸所攝受戒修習如前所說五支不放逸故五者正願戒遠離利養恭敬貪故不願生天而自要期修梵行故六者軌則具足所攝受戒於諸威儀所作衆事善品加行妙善圓滿如法身語正現行故七者淨命具足所攝受戒離矯詐等一切邪命過失法故八者離二邊戒遠離受用欲樂自苦二邊法故九者永出離戒遠離一切外道見故十者於先所受無損失戒於先所受菩薩淨戒无缺減故無破壞故如

是十種是名菩薩清淨戒
如是菩薩大尸羅藏能起當來大菩
提果謂依此故菩薩淨戒波羅蜜多
得圓滿巳現證无上正等菩提乃至
未證無上菩提依此无量菩薩戒藏
正勤修習常能獲得五種勝利一者常
為十方諸佛護念二者將捨命時住
大歡喜三者身壞巳後在在所生常與
淨戒若等若增諸菩薩衆為其同分
為同法侶為善知識四者成就無量大
功德藏能滿淨戒波羅蜜多五者現
法後法常得成就自性淨戒成其性
尸羅當知三種淨戒所攝謂律儀戒
攝善法戒饒益有情戒如是三種善
如是如上所說一切自性戒等九種
薩淨戒以要言之能為菩薩三所作
事謂律儀戒能安住其心攝善法戒
能成熟自佛法饒益有情戒能成熟有
情如是揔攝一切菩薩所應作事所
謂欲令現法樂住安住其心身心無
倦成熟佛法成熟有情
如是菩薩唯有尒所菩薩淨戒唯有
尒所淨戒勝利唯有尒所淨戒所作

瑜伽師地論第四十二卷 第五張

除此無有若過若增過去菩薩求大
菩提已於中學未來菩薩求大菩提
當於中學普於十方无邊無際諸世
界中現在菩薩求大菩提今於中學

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處忍
品第十一

云何菩薩忍波羅蜜多嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　是名略說忍

謂九種相忍名為菩薩忍波羅蜜多
一自性忍二一切忍三難行忍四一
切門忍五善士忍六一切種忍七遂
求忍八此世他世樂忍九清淨忍
云何菩薩自性忍謂諸菩薩或思擇
力為所依止或由自性堪忍怨害遍
於一切皆能堪忍普於一切皆能堪
忍由無染心純悲愍故能有堪忍當
知此則略說菩薩忍之自性
云何菩薩一切忍當知此忍略有二
種一依在家品忍二依出家品忍當
知依此二種品忍各有三種一耐他
怨害忍二安受衆苦忍三法思勝解忍
云何菩薩耐他怨害忍謂諸菩薩

利无間種種長時從他怨害所生衆苦現在前時應如是學如此是我自業過耳由我先世自造種種不淨業故令受如是種種苦果我今於此無義利苦若不忍者復為當来大苦因處我若於此大苦因法隨順轉者便為於己自作非愛便為於己自生結縛便為於己自與怨害非是於他又自他身所有諸行一切皆用性苦為體彼无知故於我身中性苦體上更增其苦我既有知何宜於彼性苦體上重加其苦又諸聲聞多分唯修自義利行尚不應起能生自他衆苦不忍何况我今正為勤修他義利行而生不忍菩薩如是正思擇已勤修五想於怨親中劣等勝品有樂有苦具德具失諸有情所能忍一切怨害之苦云何五想一宿生親善想二隨順唯法想三无常想四苦想五攝受想云何菩薩於有怨害諸有情所修習宿生親善之想謂諸菩薩應如是學非易可得少分有情經歴長世昔餘生中未曾為我若父若母兄弟姊妹

親教軌範尊似尊等如是如理正思
惟故於有怨害諸有情所捨怨憎想
住親善想依親善想於諸怨害悲能
堪忍云何菩薩於有怨害諸有情所
修習隨順唯法之想謂諸菩薩應如
是學依託衆緣唯行唯法此中都無
我及有情命者生者是其能罵能瞋
能打能弄能訶或是所罵所瞋所打
所弄所訶如是如理正思惟故於有
怨害諸有情所捨有情想住唯法想
依唯法想於諸怨害悲能堪忍云何
菩薩於有怨害諸有情所修無常想
謂諸菩薩應如是學諸有有情若生
若長一切无常皆是死法極報怨者
謂斷彼命是諸有情命念念斷智者
何緣復欲更斷如是生死性無常法
諸有情上其有智者尚不應起有染
濁心況當以手塊杖加害何況一切
永斷其命如是如理正思惟故捨常
堅想安住无常不堅固想依無常想
於諸怨害悲能堪忍云何菩薩於有
怨害諸有情所修習苦想謂諸菩薩
應如是觀若諸有情大興盛者尚為

瑜伽師地論第四十二卷 弟八錄

三苦常所隨逐所謂行苦壞苦苦苦況諸有情住衰損者如是觀已應如是學我今於此苦常隨逐諸有情所應勤方便令離衆苦不應於彼重加其苦如是如理正思惟故斷滅樂想生起苦想依此苦想於諸怨害悉能堪忍云何菩薩於有怨害諸有情所修攝受想謂諸菩薩應如是學我為一切有情之類發菩提心攝受一切有情之類皆為親眷我應為彼作諸義利我今不應本於有情欲作義利而當於彼不忍怨害作非義利如是如理正思惟故於有怨害諸有情所滅除他想住攝受想依攝受想於諸怨害悉能堪忍云何名忍自无憤勃不報他怨亦不隨眠流注恒續故名為忍是名菩薩耐他怨害忍云何菩薩安受衆苦忍謂諸菩薩應如是學我從昔來依欲行轉常求諸欲故意思擇為諸苦因追求種種苦性諸欲於追求時忍受無量猛利大苦所謂種種狥利務農勤王等事如是追求无義苦時令我具受種種大苦皆由

無智思擇過失我今為求能引安樂寂勝善品尚應思擇忍受百千俱胝大苦況少小苦而不忍受如是如理正思惟故為求菩提悉能忍受一切事苦云何名為一切事苦當知此苦略有八種一依止處苦二世法處苦三威儀處苦四攝法處苦五乞行處苦六勤劬處苦七利他處苦八所作處苦依止處苦者依謂四依由依此故於善說法毗奈耶中出家受具成苾芻分所謂衣服飲食卧具病緣醫藥供身什物菩薩於此若得麁弊尠少稽留輕蔑不敬不生憂惱不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受依止處苦世法處苦者當知世法略有九種一衰二毀三譏四苦五壞法壞六盡法盡七老法老八病法病九死法死如是世法若揔若別會遇現前能生衆苦此即名為世法處苦菩薩觸對如是衆苦思擇忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受世法處苦威儀處苦者當知即是行住坐卧四種威儀菩薩於中若行若坐晝

夜恒時從諸障法淨修其心終不非
時脅著牀座草敷葉敷菩薩於此疲
所生苦悉能忍受不由此緣精進懈
廢如是名為菩薩忍受威儀處苦攝
法處苦者當知攝法略有七種一供
事三寶二供事尊長三諮受正法四
既諮受廣為他說五以大音聲吟
詠讚誦六獨處空閑無倒思惟稱量
觀察七修習瑜伽作意所攝若止若
觀菩薩於此七種攝法勇猛劬勞所
生眾苦悉能忍受不由此緣精進懈
廢如是名為菩薩忍受攝法處苦七
行處苦者當知此苦略有七種一者
自擔毀形剃鬚髮等棄捨世俗諸相
好故二者自擔毀色受持毀壞色
衣故三者進止云為皆不縱任遊涉
世間一切行住自兢攝故四者依他
活命捨商農等世間事業從他所得
而存濟故五者盡壽從他求衣服等
於所獲得非法珍財久所貯積不受
用故六者盡壽遮止人間諸欲離非
梵行婬欲法故七者盡壽遮止人間
嬉戲捨離觀聽歌舞笑戲倡伎等故

及離與已親友同齡笑戲歡娛携從等故如是等類因乞求行所有艱辛所生衆苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受乞行處苦勤勵處苦者謂諸菩薩勤修善品勤勞因緣發生種種身心疲惱悉能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受勤勵處苦利他處苦者謂諸菩薩修十一種利有情業如前應知由彼所生種種憂苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受利他處苦所作處苦者謂諸菩薩或是出家便有營為衣鉢等業或是在家便有无倒商估營農仕王等業由此發生種種勤苦菩薩一切皆能忍受不由此緣精進懈廢如是名為菩薩忍受所作處苦又諸菩薩雖觸衆苦而於無上正等菩提未正勤修能正勤修已正勤修能无退轉常勤修習無變異意无雜染心是名菩薩安受衆苦忍

云何菩薩法思勝解忍謂諸菩薩於一切法能正思擇由善觀察勝覺慧

故能於八種生勝解處善安勝解云
何八種生勝解處一三寶功德處二
眞實義處三諸佛菩薩大神力處四
因處五果處六應得義處七自於彼
義得方便處八一切所知所應行處
又此勝解由二因緣於彼諸處能善
安立一長時串習故二證善淨智故
是名菩薩法思勝解忍如是菩薩依
此二品一切忍故當知廣開難行忍
等諸相差別
云何菩薩難行忍當知此忍略有三
種謂諸菩薩能於羸劣諸有情所忍
彼所作不饒益事是名第一難行忍
若諸菩薩居尊貴位於自臣隸不饒
益事堪能忍受是名第二難行忍若諸
菩薩於其種姓卑賤有情所作增上
不饒益事堪能忍受是名第三難行忍
云何菩薩一切門忍當知此忍略有
四種謂諸菩薩於親所作不饒益事
於怨所作不饒益事於中所作不饒
益事悉能堪忍及於彼三劣等勝品
不饒益事皆能忍受
云何菩薩善士忍當知此忍略有五

種謂諸菩薩先於其忍見諸勝利謂能堪忍補特伽羅於當来世无多怨敵無多乖離有多喜樂臨終无悔於身壞後當生善趣天世界中見勝利已自能堪忍勸他行忍讚忍功德見能行忍補特伽羅慰意慶喜

云何菩薩一切種忍當知此忍六種七種揔十三種云何六種謂諸菩薩了知不忍非愛異熟由怖畏故勤修行忍於諸有情有哀憐心有悲愍心有親愛心由親善故勤修行忍於其無上正等菩提猛利欲樂為圓滿忍波羅蜜多由是因緣勤修行忍如世尊説夫出家者具忍辱力由是因緣不應出家受具足戒而行不忍由法受故勤修行忍種姓具足先串習忍於今現在安住自性故能修忍知一切法遠離有情唯見諸法无戲論性諦察法故能修行忍云何七種謂於一切不饒益忍從一切忍一切處忍謂於屏處及大衆前皆能修忍一切時忍謂晝初分若晝中分若晝後分若夜若日若去来今若病不病若卧

若起常能修忍由身行忍不捶打故由語行忍不出一切非愛言故由意行忍不憤發故不持汙濁惡意樂故云何菩薩遂求忍當知此忍略有八種謂諸菩薩於諸有苦來求索者惡逼能忍於極凶暴上品惡業諸有情所依法大悲不損惱忍於諸出家犯戒者所依法大悲不損惱忍

復有五種耐勤苦忍謂能堪耐除遣有苦有情衆苦所有勤苦又能堪耐求法勤苦又能堪耐法隨法行所有勤苦又能堪耐即於彼法廣為他說所有勤苦又能堪耐於諸有情所為所作正與助伴所有勤苦如是八種名遂求忍若於有情有損惱者由忍故離若於有情是所求者由忍故與是故說此名遂求忍云何菩薩此世他世樂忍當知此忍略有九種謂諸菩薩住不放逸於諸善法悉能堪忍於諸寒熱悉能堪忍於諸飢渴悉能堪忍於蚊虻觸悉能堪忍於諸風日悉能堪忍於蛇蠍觸悉能堪忍於諸劬勞所生種種若身若心疲惓憂惱

悉能堪忍於墮生死生老病死等苦
有情現前哀愍而修行忍如是菩薩
修行忍故能令自身於現法中得安
樂住不為一切惡不善法之所陵雜
能引後世安樂因緣亦能令他修行
種種現法後法安樂正行是名此世
他世樂忍
云何菩薩清淨忍當知此忍略有十
種謂諸菩薩遇他所作不饒益事損
惱違越終不返報亦不意憤亦无恣
嫌意樂相續恒常現前欲作饒益先
後無異非一益已捨而不益於有恣
者自往悔謝終不令他生疲猒已然
後受謝忍其疲猒纔謝便受於不堪
忍成就增上猛利慚愧依於堪忍於
大師所成就增上猛利愛敬依不損
惱諸有情故於諸有情成就猛利哀
愍愛樂一切不忍并助伴法皆得斷
故離欲欲界欲由此十相當知菩薩所
修行忍清淨无垢
當知此中初自性忍廣說乃至後清
淨忍如是能生廣博無量大菩提果
忍為依止是諸菩薩能圓滿忍波羅

瑜伽師地論第四十二卷　第十六張

蜜多能證无上正等菩提

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處

精進品第十二

云何菩薩精進波羅蜜多嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求

二世樂清淨　如是九種相　名略說精進

謂九種相精進名為菩薩精進波羅蜜多一者自性精進二者一切精進三者難行精進四者一切門精進五者善士精進六者一切種精進七者遂求精進八者此世他世樂精進九者清淨精進

云何菩薩自性精進謂諸菩薩其心勇悍堪能攝受无量善法利益安樂一切有情熾然無閒无有顛倒及此所起身語意動當知是名菩薩所行精進自性

云何菩薩一切精進謂此精進略有二種一者依在家品精進二者依出家品精進當知依此二品精進各有三種一擐甲精進二攝善法精進三饒益有情精進

云何菩薩擐甲精進謂諸菩薩於發

加行精進之前其心勇悍先擐誓甲若我為脫一有情苦以千大劫等一日夜處那洛迦不在餘趣乃至菩薩經尒所時證得无上正等菩提假使過此百千俱胝倍數時劫方證無上正等菩提我之勇悍亦无退屈於求無上正等菩提非不進趣既進趣已勤勇无懈何況所經時短苦薄是名菩薩擐甲精進若有菩薩於如是相菩薩所有擐甲精進少起勝解少生淨信如是菩薩尚已長養无量勇猛發勤精進大菩提性何況菩薩成就如是擐甲精進如是菩薩於求菩提饒益有情無有少分難行事業可生怯劣難作之心

云何菩薩攝善法精進謂諸菩薩所有精進能為施戒忍精進靜慮慧波羅蜜多加行能成辦施戒忍精進靜慮慧波羅蜜多當知此復略有七種一無動精進一切分別種種分別根本煩惱少分煩惱一切異論一切苦觸不傾動故二堅固精進是殷重加行故三无量精進能現證得一切明

處故四方便相應精進所應得義無顛倒道隨順而行故平等通達故五无倒精進為欲證得能引義利所應得義願所引故六恒常精進是無間加行故七離慢精進由勤精進離高舉故由此七種攝善法精進勤加行故令諸菩薩速能圓滿波羅蜜多疾證無上正等菩提由此精進是能證證能成菩提一切善法最勝因緣餘則不尒是故如來以種種門稱讚精進能證无上正等菩提

云何菩薩饒益有情精進謂此精進有十一種如戒品說彼說尸羅此說精進當知是名彼此差別

云何菩薩難行精進謂此精進略有三種若諸菩薩無間遠離諸衣服想諸飲食想諸卧具想及已身想於諸善法无間修習曾無懈廢是名第一難行精進若諸菩薩如是精進盡衆同分於一切時曾無懈廢是名第二難行精進若諸菩薩平等通達功德相應不緩不急无有顛倒能引義利精進成就是名第三難行精進如是

菩薩難精進力當知即是緣有情悲
及與般若能攝之因
云何菩薩一切門精進略
有四種一離染法精進二引白法精
進三淨除業精進四增長智精進離
染法精進者謂諸菩薩所有精進能
令一切結縛隨眠隨煩惱纏未生不生
已生斷滅引白法精進者謂諸菩薩
所有精進一切善法未生令生已生
令住令不忘失增長廣大淨除業精
進者謂諸菩薩所有精進能令三業
皆悉清淨能攝妙善身語意業增長
智精進者謂諸菩薩所有精進能集
能增聞思修慧
云何菩薩善士精進略有
五種一無所棄捨精進謂諸菩薩所
有精進不捨一切欲加行故二无退
減精進謂諸菩薩所有精進如先所
受若等若增發勤精進隨長養故三
无下劣精進謂諸菩薩所有精進勇
猛熾然長時無間精勤策勵心无怯
弱無退屈故四无顛倒精進謂諸菩
薩所有精進能引義利方便善巧所

攝持故五勤勇加行精進謂諸菩薩所有精進能於無上正等菩提速進趣故

云何菩薩一切種精進謂此精進六種七種揔十三種云何菩薩六種精進一无間精進謂一切時脩加行故二殷重精進謂能周備脩加行故三等流精進謂先因力所任持故四加行精進數數思擇種種善品正加行故五无動精進一切苦觸不能動故亦不轉成餘性分故六無喜足精進少分下劣差別證中不喜足故菩薩成就如是六種一切種精進發勤精進故所以說言有勢有勤有勇堅猛於諸善法不捨其軛云何菩薩七種精進一與欲俱行精進謂諸菩薩所有精進數於无上正等菩提猛利欲願隨長養故二平等相應精進謂諸菩薩所有精進能令隨一根本煩惱及隨煩惱不染汙心亦不纏心由此精進能令菩薩於諸善法等習而住三勝進精進謂諸菩薩若為隨一根本煩惱及隨煩惱染心纏心為斷如

是諸煩惱故精進勇猛如滅頭然四勤求精進謂諸菩薩勇猛勤求一切明處無猒倦故五修學精進謂諸菩薩於所學法如應如宜普於一切法隨法行能成辦故六利他精進謂諸菩薩所有精進於如前說十一種相應知其相七善護精進謂諸菩薩所有精進起正加行善自防守若有所犯如法悔除如是菩薩十三種精進名一切種精進菩薩所有遂求精進此世他世樂精進如忍應知其差別者彼說堪忍此說菩薩精進勇悍云何菩薩清淨精進謂此精進略有十種一相稱精進二串習精進三无緩精進四善攝精進五應時修習精進六通達衆相精進七不退弱精進八不捨軛精進九平等精進十迴向大菩提精進若諸菩薩或為彼彼諸隨煩惱極所逼切為斷彼彼隨煩惱故修習種種相稱對治謂為對治諸貪欲故修習不淨為欲對治諸瞋恚故修習慈愍為欲對治諸愚癡故修習觀察緣性緣起為欲對治諸尋思故

修習息念為欲對治諸憍慢故作界
差別如是等類是名菩薩相稱精進
若諸菩薩非唯成就始業初業所有
精進謂為住心教授教誡非不亦由
串習加行積習加行是名菩薩串習
精進若諸菩薩亦非唯有串習加行
積習加行為住其心教授教誡然此
始業初業菩薩於此加行不緩加行
无間加行殷重加行是名菩薩無緩
精進若諸菩薩從師長所或自多聞
力所持故无倒而取為住其心發勤
精進是名菩薩善攝精進若諸菩薩
無倒取巳於應止時能正修止於應
舉時能策其心於應捨時能正修捨
是名菩薩應時修習相應精進若諸
菩薩於其種種止舉捨相入住出相
能善了知能无忘失能善通達无間
修作殷重修作是名菩薩通達眾相
相應精進若諸菩薩聞說種種寂極
廣大寂極甚深不可思議不可度量
菩薩精進不自輕蔑心不怯弱不於
所有少分下劣差別證中而生喜足
不求上進是名菩薩不退弱精進若

諸菩薩於時時間密護根門飲食知量初夜後夜常勤修習覺寤瑜伽正知而住於如是類等持資粮能攝受轉即於其中熾然修習於能引攝无倒義利於一切時勤加功用是名菩薩不捨軛精進若諸菩薩發勤精進不緩不急平等雙運普於一切應作事中亦能平等殷重修作是名菩薩平等精進若諸菩薩一切精進有所為作無不皆為迴向无上正等菩提是名菩薩迴向大菩提精進

如是寂初自性精進乃至寂後清淨精進皆得菩薩大菩提果菩薩依此所有精進圓滿精進波羅蜜多能於无上正等菩提速疾已證當證今證

# 瑜伽師地論卷第四十二

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第四十三　　因

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處靜慮品第十三

云何菩薩靜慮波羅蜜多嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　名略說靜慮

謂九種相靜慮名為菩薩靜慮波羅蜜多一者自性靜慮二者一切靜慮三者難行靜慮四者一切門靜慮五者善士靜慮六者一切種靜慮七者遂求靜慮八者此世他世樂靜慮九者清淨靜慮

云何菩薩自性靜慮謂諸菩薩於菩薩藏聞思為先所有妙善世出世間心一境性心正安住或奢摩他品或毗鉢舍那品或雙運道俱通二品當知即是菩薩所有靜慮自性

云何菩薩一切靜慮謂此靜慮略有二種一者世間二者出世間靜慮當知此二隨其所應復有三種一

者現法樂住靜慮二者能引菩薩等持功德靜慮三者饒益有情靜慮若諸菩薩所有靜慮遠離一切分別能生身心輕安最極寂靜遠離憍舉離諸愛味泯一切相當知是名菩薩現法樂住靜慮若諸菩薩所有靜慮能引能住種種殊勝不可思議不可度量十力種姓所攝等持如是等持一切聲聞及獨覺等不知其名何況能入若諸菩薩所有靜慮能引能住一切菩薩解脫勝處遍處无㝵解無諍願智等共諸聲聞所有功德當知是名能引菩薩等持功德靜慮菩薩饒益有情靜慮有十一種如前應知謂諸菩薩依止靜慮於諸有情能引義利彼彼事業與作助伴於有苦者能為除苦於諸有情能如理說於有恩者知恩知惠現前酬報於諸怖畏能為救護於喪失處能解愁憂於有匱乏施與資財於諸大衆善能匡御於諸有情善隨心轉於實有德讚美令喜於諸有過能正調伏為物現通恐怖引攝如是一切總名菩薩一切靜慮

此外无有若過若增

云何菩薩難行靜慮謂此靜慮略有三種若諸菩薩已能安住廣大殊勝極善成熟多所引發諸靜慮住隨自欲樂捨彼最勝諸靜慮樂愍有情故等觀無量利有情事為諸有情義利成熟故意思擇還生欲界當知是名菩薩第一難行靜慮若諸菩薩依止靜慮能發種種无量無數不可思議超過一切聲聞獨覺所行境界菩薩等持當知是名菩薩第二難行靜慮若諸菩薩依止靜慮速證无上正等菩提當知是名菩薩第三難行靜慮

云何菩薩一切門靜慮謂此靜慮略有四種一者有尋有伺靜慮二者喜俱行靜慮三者樂俱行靜慮四者捨俱行靜慮

云何菩薩善士靜慮謂此靜慮略有五種一者無愛味靜慮二者慈俱行靜慮三者悲俱行靜慮四者喜俱行靜慮五者捨俱行靜慮

云何菩薩一切種靜慮謂此靜慮六種七種總十三種言六種者一者善

靜慮二者無記變化靜慮三者奢摩他品靜慮四者毗鉢舍那品靜慮五者於自他利正審思惟靜慮六者能引神通威力功德靜慮七種者一者名緣靜慮二者義緣靜慮三者止相緣靜慮四者舉相緣靜慮五者捨相緣靜慮六者現法樂住靜慮七者能饒益他靜慮如是十三種名為菩薩一切種靜慮

云何菩薩遂求靜慮謂此靜慮略有八種一者於諸毒藥霜雹毒熱鬼所魅等種種灾患能息能成呪術所依靜慮二者於界互違所生衆病能除靜慮三者於諸飢饉大灾旱等現在前時興致甘雨靜慮四者於其種種人非人作水陸怖畏能正拔濟靜慮五者於乏飲食墮在曠野諸有情類能施飲食靜慮六者於乏財位所化有情能施種種財位靜慮七者於十方界放逸有情能正諫誨靜慮八者於諸有情隨所生起所應作事能正造作靜慮

云何菩薩此世他世樂靜慮謂此靜

慮略有九種一者神通變現調伏有情靜慮二者記說變現調伏有情靜慮三者教誡變現調伏有情靜慮四者於造惡者示現惡趣靜慮五者於失辯者能施辯才靜慮六者於失念者能施正念靜慮七者制造建立无顛倒論微妙讚頌摩怛理迦能令正法久住靜慮八者於諸世間工巧業處能引義利饒益有情種種書算測度數印床座傘屧如是等類種種差別資生眾具能隨造作靜慮九者於生惡趣所化有情為欲暫時息彼眾苦放大光明照觸靜慮

云何菩薩清淨靜慮謂此靜慮略有十種一者由世間淨離諸愛味清淨靜慮二者由出世淨無有染汙清淨靜慮三者由加行淨清淨靜慮四者由得根本淨清淨靜慮五者由根本勝進淨清淨靜慮六者由入住出自在淨清淨靜慮七者捨靜慮已復還證入自在淨清淨靜慮八者神通變現自在淨清淨靜慮九者離一切見趣淨清淨靜慮十者　切煩惱所知

障淨清淨靜慮

如是靜慮無量无邊能得菩薩大菩提果菩薩依此圓滿靜慮波羅蜜多能於無上正等菩提速疾已證當證今證

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處慧品第十四

云何菩薩慧波羅蜜多嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　是名略說慧

謂九種相慧名為菩薩慧波羅蜜多一者自性慧二者一切慧三者難行慧四者一切門慧五者善士慧六者一切種慧七者遂求慧八者此世他世樂慧九者清淨慧

云何菩薩自性慧謂能悟入一切所知及已悟入一切所知簡擇諸法普緣一切五明處轉一內明處二因明處三醫方明處四聲明處五工業明處當知即是菩薩一切慧之自性

云何菩薩一切慧當知此慧略有二種一者世間慧二者出世間慧此二略說復有三種一能於所知真實隨

覺通達慧二能於如所說五明處及
三聚中決定善巧慧三能作一切有
情義利慧若諸菩薩於離言說法
無我性或於真諦將欲覺悟或於真
諦正覺寤時或於真諦覺寤已後所
有妙慧寂靜明了現前無有分
別離諸戲論於一切法悟平等性入
大摠相究達一切所知邊際遠離增
益損減二邊順入中道是名菩薩能
於所知真實隨覺通達慧若諸菩薩
於五明處決定善巧廣說如前力種
性品應知其相及於三聚中決定善
巧謂於能引義利法聚能引非義利
法聚能引非義利非非義利法聚皆
如實知於是八處所有妙慧善巧攝
受能速圓滿廣大无上妙智資糧速
證無上正等菩提能作一切有情義
利慧有十一種如前應知即於彼位
所有妙慧當知是名饒益有情慧
云何菩薩難行慧當知此慧略有三
種若諸菩薩能知甚深法無我智是
名第一難行慧若諸菩薩能了有情
調伏方便智是名第二難行慧若諸

菩薩了知一切所知境界无障礙智
是名第三寂難行慧
云何菩薩一切門慧當知此慧略有
四種謂於聲聞藏及菩薩藏所有勝
妙聞所成慧思所成慧於能思擇菩
薩所應作應隨轉中及菩薩所不應
作應止息中思擇力所攝慧及修習
力所攝三摩呬多地無量慧
云何菩薩善士慧當知此慧略有五
種一聽聞正法所集成慧二內正作
意俱行慧三自他利行方便俱行慧
四於諸法法住法安立無顛倒中善
決定慧五捨煩惱慧復有異門一微
細慧悟入所知如所有性故二周徧
慧悟入所知盡所有性故三俱生慧
宿智資糧所集成故四具教慧能於
諸佛已入大地諸菩薩衆所聞法義
具受持故五具證慧從淨意樂地乃
至到究竟地所攝受故
云何菩薩一切種慧當知此慧六種
七種揔十三種六種慧者謂於諸諦
苦智集智滅智道智於究竟位盡智
無生智是名六慧七種慧者謂法智

類智世俗智神通智相智十力前行智四道理中正道理智

云何菩薩遂求慧當知此慧略有八種一依法異門智所謂菩薩法无礙慧二依法相智所謂菩薩義無㝵慧三依法釋詞智所謂菩薩釋詞无㝵慧四依法品類句差別智所謂菩薩辯才無㝵慧五菩薩一切摧伏他論慧六菩薩一切成立自論慧七菩薩一切正訓營為家屬家產慧八菩薩一切善解種種王正世務慧

云何菩薩此世他世樂慧當知此慧略有九種謂諸菩薩於內明處能善明淨善安住慧於醫方明處因明處聲明處世工業明處能善明淨非安住慧一切菩薩即用如是於五明處善明淨慧以為依止於他愚癡放逸怯弱勸獎正行所化有情如其次第示現教導讚勵慶慰慧

云何菩薩清淨慧當知此慧略有十種於真實義有二種慧謂由盡所有性及如所有性取真實義故於流轉義有二種慧謂取正因果故於執受

義有二種慧謂顛倒不顛倒如實了知故於方便義有二種慧謂一切所應作所不應作如實了知故於究竟義有二種慧謂雜染如實了知雜染故清淨如實了知清淨故如是菩薩五義十種差別淨慧當知是名最勝淨慧

如是菩薩極善決定無量妙慧能證菩薩大菩提果菩薩依此能圓滿慧波羅蜜多速證无上正等菩提

復次如是六種波羅蜜多世尊彼彼素怛纜中處處散說今於此中攝在一處略說應知謂佛所說素怛纜中所有施波羅蜜多乃至慧波羅蜜多或標或釋彼皆於此或自性施廣說乃至或清淨施趣入攝受如其所應皆當了知如是所餘如所宣說戒乃至慧趣入攝受如其所應亦當了知又若如來為菩薩時所行一切菩薩行中所有无量本生相應難行苦行當知一切與施相應依止於施如說其施如是戒忍精進靜慮慧相應依止戒忍精進靜慮慧當知亦尔或唯

依施廣說乃至或唯依慧或雜依二或雜依三或雜依四或雜依五或雜依一切六波羅蜜多皆應了知如是六種波羅蜜多菩薩為證无上正等菩提果故精懃修集是大白法名大白法海是一切有情一切種類圓滿之因名為涌施大寶泉池又即如是所集無量福智資粮更无餘果可共相稱唯除無上正等菩提

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處攝事品第十五

云何菩薩四種攝事嗢拕南曰

自性一切難　一切門善士　一切種遂求
二世樂清淨　如是九種相　名略說攝事

謂九種相攝事名為菩薩四種攝事一者自性攝事二者一切攝事三者難行攝事四者一切門攝事五者善士攝事六者一切種攝事七者遂求攝事八者此世他世樂攝事九者清淨攝事

云何菩薩自性愛語謂諸菩薩於諸有情常樂宣說悅可意語諦語法語引攝義語當知是名略說菩薩愛語

自性

云何菩薩一切愛語謂此愛語略有三種一者菩薩設慰喻語由此語故菩薩恒時對諸有情遠離顰蹙先發善言舒顏平視含笑為先或問安隱吉祥或問諸界調適或問晝夜怡樂或命前進善来以是等相慰問有情隨世儀轉順觀人性二者菩薩設慶悅語由此語故菩薩若見有情妻子眷屬財穀興所昌盛而不自知如應覺悟以申慶悅或知信戒聞捨慧增亦復慶悅三者菩薩設勝益語由此語故菩薩宣說一切種德圓滿法教相應之語利益安樂一切有情恒常現前以勝益語而為饒益是名菩薩一切愛語差別應知

云何略說如是菩薩一切愛語當知此語略為二種一隨世儀軌語二順正法教語若慰喻語若慶悅語當知是名隨世儀軌語若勝益語當知是名順正法教語

云何菩薩難行愛語當知此語略有三種若諸菩薩於能煞害怨家惡友

以善淨心無穢濁心思擇為說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知是名菩薩第一難行愛語若諸菩薩於其上品愚癡鈍根諸有情所心無疑慮思擇為說種種法教擔受疲勞如理如法如善攝取當知是名菩薩第二難行愛語若諸菩薩於其諂詐欺誑親教軌範尊長真實福田行邪惡行諸有情所无嫌恨心無恚惱心思擇為說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知是名菩薩第三難行愛語

云何菩薩一切門愛語當知此語略有四種一欲斷諸蓋向善趣者為說先時所應作法二遠離諸蓋心調善者為說增進四聖諦等相應正法三在家出家多放逸者無倒諫誨方便令其出離放逸行住不放逸行四於諸法中多疑惑者為令當來離疑惑故為說正法論義決擇

云何菩薩善士愛語當知此語略有五種謂諸菩薩為所化生能說如來及諸菩薩有因緣法有出離法有所依法有勇決法有神變法若所說法

得處有因制立學處是故此法名有因緣若所說法於所受學有毀犯者施設還淨是故此法名有出離若所說法四依所攝施設無倒法律正行是故此法名有所依若所說法能正顯示出一切苦不退還行是故此法名有勇決若所說法作三神變一切所說終不唐捐是故此法名有神變

云何菩薩一切種愛語當知此語六種七種摠十三種言六種者一於應聽法開聽愛語二於應制法遮制愛語三開示諸法法門愛語四開示無倒法相愛語五開示無倒訓釋諸法言詞愛語六開示無倒法句品類差別愛語言七種者一慰喻愛語二慶悅愛語三於他有情一切資具少希欲中一切所作及以正至少希欲中廣恣愛語四安慰種種驚怖愛語五如理宣說所攝愛語六為欲令他出不善處安住善處正見聞疑舉呵愛語七請他有力饒益愛語如是菩薩十三種語當知名為一切種愛語

云何菩薩遂求愛語當知此語略有

八種謂諸菩薩依四淨語起八聖語是名菩薩遂求愛語四淨語者謂離妄語及以離間麁惡綺語八聖語者謂見言見聞言聞覺言覺知言知不見言不見不聞言不聞不覺言不覺不知言不知

云何菩薩此世他世樂愛語當知此語略有九種一說正法斷親屬難愁憂愛語二說正法斷財位難愁憂愛語三說正法斷無病難愁憂愛語四說正法斷淨戒難衆苦愛語五說正法斷正見難衆苦愛語六說正法讚美淨戒圓滿愛語七說正法讚美正見圓滿愛語八說正法讚美軌則圓滿愛語九說正法讚美正命圓滿愛語

云何菩薩清淨愛語當知此語有二十種謂二十相宣說正法應知如前力種性品

云何菩薩利行謂此利行廣如愛語應知其相於利行中餘差別義我今當說謂諸菩薩由一切品差別愛語隨說彼彼趣義利行饒益有情故名利行

云何菩薩自性利行謂諸菩薩由彼愛語為諸有情示現正理隨其所應於諸所學隨義利行法隨法行如是行中安住悲心無愛染心勸導調伏安處建立是名略說利行自性

云何菩薩一切利行當知此行略有二種一未成熟有情能成熟利行二已成熟有情令解脫利行即此利行復由三門一於現法利勸導利行二於後法利勸導利行三於現法後法利勸導利行於現法利勸導利行者謂正勸導以法禁德招集守護增長財位當知是名於現法利勸導利行由此能令從他獲得廣大名稱及現法樂由資具樂攝受安住於後法利勸導利行者謂正勸導棄捨財位清淨出家受乞求行以自存活當知是名於後法利勸導利行由此能令決定獲得後法安樂不必獲得現法安樂於現法後法利勸導利行者謂正勸導令在家者或出家者漸次修行趣向離欲當知是名於現法後法利勸導利行由此能令於現法中得身輕安心心正安安樂而住於後法中或生淨

或無餘依涅槃界中而般涅槃
云何菩薩難行利行當知此行略有
三種若諸菩薩於先未行勝善根因
諸有情所能行利行是名第一難行
利行何以故彼諸有情難勸導故若
諸菩薩於有善因現前執著廣大財
位衆具圓滿諸有情所能行利行是
名第二難行利行何以故彼於廣大
極放逸迹極放逸處躭著轉故若諸
菩薩於諸外道著本異道邪見邪行
諸有情所能行利行是名第三難行
利行何以故彼於自宗愚癡執故於
正法律憎背執故
云何菩薩一切門利行當知此行略
有四種謂諸菩薩不信有情於信圓
滿殷勤勸導乃至建立犯戒有情於
戒圓滿殷勤勸導乃至建立惡慧有
情於慧圓滿殷勤勸導乃至建立慳
悋有情於捨圓滿殷勤勸導乃至建立
云何菩薩善士利行當知此行略有
五種謂諸菩薩於真實義勸導有情
於應時宜勸導有情於能引攝勝妙
義利勸導有情於諸有情柔軟勸導

於諸有情慈心勸導
云何菩薩一切種利行當知此行六種七種總十三種云何六種謂諸菩薩若諸有情應攝受者正攝受之若諸有情應調伏者正調伏之若諸有情憎背聖教除其恚惱若諸有情處中住者令入聖教若諸有情已入聖教正於三乘令其成熟若諸有情已成熟者令得解脫云何七種謂諸菩薩安處一分所化有情於善資粮守護長養所謂或依下乘出離或復依於大乘出離如令所化於善資粮守護長養如是或於遠離或於心一境性或於清淨諸障或於修習作意正安處之若有聲聞獨覺種性即於聲聞獨覺乘中而正安處若有如來種姓有情即於無上正等菩提最上乘中而正安處
云何菩薩遂求利行當知此行略有八種謂諸菩薩見諸有情於應慚處為無慚纏之所纏繞方便開解令離彼纏如無慚纏如是見有於應愧處為無愧纏之所纏繞若惛沉纏若睡

眠纏若掉舉纏若惡作纏嫉纏慳纏之所纏繞方便開解令離彼纏

云何菩薩此世他世樂利行當知此行略有九種謂諸菩薩於他有情依淨身業勸令遠離一切煞生勸令遠離諸不與取勸令遠離諸欲邪行勸令遠離一切窣羅若迷隸耶及以末陁放逸處酒依淨語業勸令遠離一切妄語勸令遠離諸離間語勸令遠離諸麁惡語勸令遠離一切綺語依淨意業勸令遠離一切貪欲瞋恚邪見

云何菩薩清淨利行當知此行略有十種謂諸菩薩於諸有情依外清淨有五利行依內清淨有五利行云何菩薩於諸有情依外清淨有五利行一無罪利行二不轉利行三漸次利行四遍行利行五如應利行謂諸菩薩於諸有情離惡行者先惡行者有罪行者雜染行者於諸善中能正安處是名菩薩於諸有情無罪利行又諸菩薩於諸有情不於非解脫非定清淨處求為真解脫求為定清淨者即於其中能正勸導是名菩薩於諸

有情不轉利行又諸菩薩於諸有情先審觀察知劣慧者為說淺法隨轉麁近教授教誡知中慧者為說中法隨轉處中教授教誡知廣慧者為說深法隨轉幽微教授教誡令其漸次修集善品是名菩薩於諸有情漸次利行又諸菩薩於諸四姓乃至天人一切有情隨力隨能行義利行求利樂者即於其中隨類勸導是名菩薩於諸有情遍行利行又諸菩薩於諸有情若於自義諸善法品隨下中上功能差別可勸導者及由方便功能差別可勸導者隨其所應於彼如彼方便勸導是名菩薩於諸有情如應利行是名菩薩於諸有情依外清淨五種利行云何菩薩於諸有情依內清淨五種利行謂諸菩薩於諸有情起廣大悲意樂現前而行利行又諸菩薩於諸有情所作義利雖受一切大苦劬勞而心無倦深生歡喜為諸有情而行利行又諸菩薩雖現安處寂勝第一圓滿財位而自謙下如奴如僕亦如孝子旃荼羅子其心卑屈離

偽離憍及離我執於諸有情而行利行又諸菩薩於諸有情心無愛染無有虛偽真實哀憐而行利行又諸菩薩於諸有情生起畢竟無復退轉慈愍之心而行利行是名菩薩於諸有情依內清淨五種利行如是依於內外清淨各五利行總有十種是名菩薩清淨利行

云何菩薩同事謂諸菩薩若於是義於是善根勸他受學即於此義於此善根或等或增自現受學如是菩薩與他事同故名同事所化有情知此菩薩所修同事便於自己受學善根堅固決定無有退轉何以故彼作是思菩薩勸我所受學者定能為我利益安樂由此菩薩所授我者即於其中自現行故無有知無利益安樂自現行者非諸菩薩如是同事勸導有情他得詰言汝自於善不能受學云何以善教勸勸導數數教授教誡於他汝應從他教勸諸受教授教誡有諸菩薩是他同事而不自顯與他同事有諸菩薩非他同事而自顯現

與他同事有諸菩薩是他同事亦自
顯現與他同事有諸菩薩非他同事
亦不自顯與他同事第一句者謂有
菩薩與諸菩薩功德威力皆悉平等
於菩薩道自謂為師功德威力與等
菩薩隱自善故而不顯己功德威力
第二句者謂諸菩薩見有下劣信解
有情於甚深處心生怖畏便正思擇
為欲方便化導彼故自現己身與其
同法所謂下於旃荼羅類乃至狗類
欲作饒益欲除灾患欲調欲化故思
於彼旃荼羅狗同分中生第三句者
謂諸菩薩見所化者所受善根猶可
搖動為令堅住現與同事或等或增
第四句者謂諸菩薩自行放逸棄捨
他事

如是已說多種施戒廣說乃至寂後
同事其中所有波羅蜜多能自成熟
一切佛法所有攝事能成熟他一切
有情當知略說菩薩一切善法作業
又如前說多種施戒廣說乃至最後
同事如是衆多助菩提分無量善法
由三因緣應知現行由二因緣應知

寂勝由三因緣應知清淨謂由身語意三因緣故應知現行彼諸善法由廣大故無雜染故應知寂勝亦名無上亦名不共當知此中由有情無別故事無別故時無別故名為廣大有情無別者謂諸菩薩普於一切有情處所普為一切法界有情修行如是施等善根非專為已事無別者謂諸菩薩普於一切及一切種施等善根精勤受學時無別者謂諸菩薩恒常無間不離加行不捨善軛若晝若夜現法後法即由此因施等善根常行無替當知此中由四種相成無雜染謂諸菩薩懷歡喜心修諸善法由是因緣無苦無憂無諸變悔又諸菩薩不損惱他不著見趣不離惡行修行施等無量善根又諸菩薩殷重遍體於其施等無量善法唯見功德唯見真實唯見寂靜極善決定不從他緣非餘引奪而正受學又諸菩薩不因所修施等善法悕異熟果或轉輪王或天帝釋或魔或梵亦不於他悕求返報無所依止不依一切利養恭

敬世俗名譽乃至不依養活身命由
如是相淨歡喜俱無不平等殺重無
依修行施等廣說乃至同事為後無
量善法名無雜染由熾然故無動轉
故善清淨故應知清淨若諸菩薩已
入清淨意樂地者一切善根熾然無
動言熾然者謂此菩薩意樂淨故一
切善法不由思擇熾盛現前言無動
者謂此菩薩意樂淨故隨所獲得隨
所積集所有善法皆無退轉於當來
世能無退減如是菩薩隨所經歷彼
彼日夜隨所過度彼彼自身所有善
法如明分月唯增無減若諸菩薩住
到究竟地或繫屬一生或後有者所
有善法名善清淨此上更無菩薩地
攝勝淨法故如是施等同事為後無
量善法三因緣故應知現行二因緣
故應知寂勝三因緣故應知清淨
此中所有一切施一切戒廣說乃至
一切同事若多修習若善清淨若果
圓滿能感無上正等菩提金剛堅固
身正法久住果此中所有難行施忘上
行戒廣說乃至難行同事若多修習

若善清淨若具圓滿能感如來成就無等希奇法果此中所有一切門施一切門戒廣說乃至一切門同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來一切最勝有情天人所供養果此中所有善士施善士戒廣說乃至善士同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來於諸有情無足二足四足多足有色無色有想無想及以非想非非想處於此一切有情類中最尊勝果此中所有一切種施一切種戒廣說乃至一切種同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來無量殊勝福德所攝三十有二大丈夫相八十隨好莊嚴身果此中所有遂求施遂求戒廣說乃至遂求同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來坐菩提座一切魔怨不能惱觸不傾動果此中所有此世他世樂施此世他世樂戒廣說乃至此世他世樂同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來最勝靜慮解脫等持等至樂果此中所有清淨施清淨戒廣說乃

至清淨同事若多修習若善清淨若具圓滿能感如來四一切種清淨果謂所依淨所緣淨心淨智淨亦感如來三不護十力四無所畏三念住一切不共佛法極清淨果如是菩薩施等善法能感無上到究竟果當知亦感生死流轉順菩薩行所餘無量无邊可愛無罪勝果

瑜伽師地論卷第四十二

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第四十四

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處供養親近無量品第十六

云何菩薩供養親近修習无量嗢拕南曰

供三寶　親善友　修無量　最為後

云何菩薩於如來所供養如來當知供養略有十種一設利羅供養二制多供養三現前供養四不現前供養五自作供養六教他供養七財敬供養八廣大供養九无染供養十正行供養若諸菩薩親現供養如來色身是名設利羅供養若諸菩薩於為如來所造一切若窣堵波若龕若臺若故制多新制多所設諸供養是名制多供養若諸菩薩於如來身或制多所親面對前現瞻現見而設供養是名現前供養若諸菩薩於如來所若制多所現前施設供養具時發起增上意樂俱心淨信俱心作是思惟若一如來

法性即是去来今世一切如来法性
若一如来制多法性即是十方无邊
無際一切世界所有如来制多法性
是故我今供現如来即是供養其餘
三世一切如来供現制多即是供養
其餘十方無邊无際一切世界若窣
堵波若龕若臺若故制多若新制多
當知是名菩薩俱供現不現前一切
如来及以制多若諸菩薩於不現前
一切如来及以制多作如来想普為
三世一切如来一切十方如来制多施
設供養當知是名菩薩唯供不現前佛
及以制多若諸菩薩佛涅槃後為如
来故造立形像若窣堵波若龕若臺
隨力隨能或一或二或復衆多乃至
百千俱胝等數如是菩薩於如来所
設不現前而廣供養當獲無量大福
德聚攝受无量廣大梵福菩薩由此
能於無量劫大劫中不墮惡趣由是
因緣非不圓滿无上正等菩提資粮
此中菩薩唯供現前佛及制多應知
獲得廣大福果若唯供養不現前佛
及以制多應知獲得大大福果若俱

供養現不現前佛及制多應知獲得
最大福果為無有上
若諸菩薩於如來所若制多所欲設
供養唯自手作不使奴婢作使朋友
僚庶親屬不依懶惰諸放逸處而設
供養是名菩薩自作供養若諸菩薩
於如來所若制多所設供養非唯
自作亦勸父母妻子奴婢作使朋友
僚庶親屬及他國王王子大臣長者
居士若婆羅門國邑聚落饒財商主
下至一切男女大小貧匱苦厄旃荼
羅等及以親教軌範諸師共住近住
一切弟子同梵行者諸出家者外道
等衆令於如來若制多所隨力隨能
作諸供養當知是名菩薩自他咸共
供養若諸菩薩現有少分可供財物
興悲愍心故思施與貧苦少福无力
有情令於如來若制多所持用供養
願彼當來多受安樂彼得此物供養
如來及以制多菩薩於斯自無所供
當知是名菩薩唯教他設供養此中
菩薩若唯自供佛及制多應知獲得
廣大福果若唯教他應知獲得大大

福果若能自他俱共供養應知獲得
最大福果為无有上
若諸菩薩於如来所若制多所以諸
衣服飲食卧具病緣醫藥供身什物
敬問礼拜奉迎合掌種種熏香末香
塗香花鬘伎樂幢蓋幡燈歌頌稱讚
五輪歸命趣遶右旋而為供養或復
奉施無盡財供或復奉施末尼真珠
瑠璃螺貝璧玉珊瑚車璖馬碯虎魄
金銀赤珠右旋如是等寶或復奉施
末尼環釧寶瓔印等諸莊嚴具乃至
奉施種種寶鈴或散珎奇或纏寶縷
而為供養是名菩薩於如来所若制
多所財敬供養若諸菩薩於如来所
若制多所長時施設即上所陳財敬
供養若多供具若妙供具若現在前
不現在前若自造作教他造作若淳
淨心猶利勝解現前供養即以如是
所種善根迴向无上正等菩提如是
七種說名菩薩廣大供養若諸菩薩
於如来所若制多所自手供養不懷
輕慢令他供養不住放逸懈惰不敬
而為供養不輕棄擲不散慢心無雜

染心而為供養不於信佛國王大臣諸貴勝前為財敬故詐設種種虛事供養不唯黃塗不酥灌洗不以種種烏崛羅香遏迦花等餘不淨物而為供養如是六種說名菩薩无染供養又諸菩薩如是財敬廣大無染供養如来及制多時或自臂力所集財寶或從他求所獲財寶或得衆具自在財寶能為如是種種供養已得衆具自在菩薩化作化身或一或二或復衆多乃至百千俱胝等數此一切身皆於如来及制多所恭敬礼拜復從如是一一化身化出多手或百或千或過是數此一切手皆持無量出過諸天上妙花香珠勝可愛種種珍寶奉散如来及制多所復從如是一切化身化出无量上妙音聲歌讚如来廣大甚深真實功德復從如是一切化身化出無量最上最妙環釧瓔珞寶莊嚴具幢蓋幡燈種種供具供養如来及以制多如是等類已得衆具自在菩薩所設供養皆屬自心如是菩薩不更希求如来出世何以故由此

菩薩已得證入不退轉地一切佛土往来供養皆無尋故又諸菩薩若无自力所集財寳亦無從他求得財寳及无菩薩所獲衆具自在財寳可設供養然於所有或贍部洲或四大洲或千世界二千世界或復三千大千世界乃至十方无邊無際諸世界中下中上品供養如来一切供具菩薩於彼以淨信俱勝解俱心周遍思惟一切隨喜如是菩薩少用功力而興無邊廣大供養攝受菩提廣大資粮菩薩於此恒常无間起真善心起歡喜心當勤修學

若諸菩薩少時少時須臾須臾乃至下如搆牛乳頃普於一切蠢動有情修習慈悲喜捨俱心於一切行修無常想无常苦想苦無我想於其涅槃修勝利想於佛法僧波羅蜜多修習隨念少時少時須臾須臾於一切法發生少分下劣忍智信解離言法性真如起無分別无相心住何况於此若過若增如是守護菩薩所受尸羅律儀於奢摩他毗鉢舍那菩提分法

精勤修學亦於一切波羅蜜多及諸攝事正勤修學是名菩薩於如来所正行供養如是供養為𡧍第一𡧍上𡧍勝𡧍妙無上如是供養過前所說具一切種財敬供養百倍千倍乃至鄔波尼煞曇倍

由此十相應知是名具一切種供養如来如供養佛如是供養若法若僧隨其所應當知亦尒

如是菩薩於三寶所由十種相興供養時應緣如来發起六種增上意樂一者無上大功德田增上意樂二者無上有大恩德增上意樂三者一切无足二足及多足等有情中尊增上意樂四者猶如鄔曇妙華極難值遇增上意樂五者獨一出現三千大千世界增上意樂六者一切世出世間功德圓滿一切所依增上意樂由是六種增上意樂於如来所若於如来法所僧所少分思惟而興供養尚獲無量大功德果何況其多

復次菩薩成就幾相能為善友由幾種相善友不虛成就幾相今善友性

作信依處

復有幾種善友菩薩於所化生為善友事菩薩幾種親近善友由幾種想於善友所聽聞正法由幾種處於善友所聽聞法時於說法師不作異意

當知菩薩成就八支能為善友衆相圓滿一者住戒於諸菩薩律儀戒中妙善安住無缺无穿二者多聞覺慧成就三者具證得修所成隨一勝善逮奢摩他毗鉢舍那四者哀愍內具慈悲能捨自己現法樂住精勤无怠饒益於他五者無畏為他宣說正法教時非由恐怖忘失念辯六者堪忍於他輕笑調弄鄙言違拒等事非愛言路種種惡行皆悉能忍七者無倦其力充強能多思擇處在四衆說正法時言无謇澁心不疲猒八者善詞語具圓滿不壞法性言詞辯了

若諸菩薩具五種相衆德相應能為善友所作不虛一者於他先欲求作利益安樂二者於彼利益安樂如實了知無顛倒覺三者於彼善權方便順儀說法隨衆堪受調伏事中有能

有力四者饒益心无猒倦五者平等大悲於諸有情劣中勝品心無偏黨

若諸菩薩成就五相令善友性作信依處令他遠聞極生淨信何況親覩一者勝妙威儀圓滿威儀寂靜威儀具足一切支分皆无躁動二者敦肅三業現行無掉无擾三者無矯不為誑他故恩詐現嚴整威儀四者無嫉終不於他說法所得利養恭敬生不堪忍而常自勵請他說法復恒勸餘於彼廣施利養恭敬無諂偽心又常於他其心純淨見彼說法及得財敬深生隨喜如自所獲利養恭敬心生歡喜見他所得利養恭敬其心歡喜復過於是五者儉約尠儲器物隨得隨捨

善友菩薩由五種相於所化生為善友事一能諫擧二能令憶三能教授四能教誡五能說法如是諸句廣辯應知如聲聞地教授教誡廣說如前力種性品

當知菩薩由四種相方得圓滿親近

善友一於善友有病无病隨時供侍恒常發起愛敬淨信二於善友隨時敬問礼拜奉迎合掌慇懃修和敬業而為供養三於善友如法衣服飲食卧具病緣醫藥資身什物隨時供養四於善友若正依止於如法義若合若離隨自在轉无有傾動如實顯發作奉教心隨時往詣恭敬承事請問聽受

若諸菩薩欲聽法時作五種想應從善友聽聞正法一作實想難得義故二作眼想能得廣大俱生妙慧因性義故三作明想已得廣大俱生慧眼於一切種如實所知等照義故四作大果勝功德想能得涅槃及三菩提無上妙迹因性義故五作无罪大適悅想於現法中未得涅槃及三菩提於法如實簡擇止觀无罪大樂因性義故

若諸菩薩欲從善友聽聞法時於說法師由五種處不作異意以純淨心屬耳聽法一於壞戒不作異意謂不作心此是破戒不住律儀我今不應

從彼聽法二於壞族不作異意謂不
作心此是卑姓我今不應從彼聽法
三於壞色不作異意謂不作心此是
醜陋我今不應從彼聽法四於壞文
不作異意謂不作心此於言詞不善
藻飾我今不應從彼聽法但依於義
不應依文五於壞美不作異意謂不
作心此語麁惡多懷忿恚不以美言
宣說諸法我今不應從彼聽法如是
菩薩敬聽法時於是五處不應作意
但應恭敬攝受正法於說法師未嘗
見過若有菩薩其慧微劣於說法師
心生嫌鄙不欲從其聽聞正法當知
此行不求自利退失勝慧

云何菩薩修四無量慈悲喜捨謂諸
菩薩略有三種修四无量一者有情
緣無量二者法緣無量三者無緣无
量若諸菩薩於其三聚一切有情安
立以為無苦无樂有苦有樂於其處
初欲求樂者發起與樂增上意樂普
緣十方安住无倒有情勝解修慈俱
心當知是名有情緣慈若諸菩薩住
離法想增上意樂正觀唯法假說有

情修慈俱心當知即此名法緣慈若諸菩薩復於諸法遠離分別修慈俱心當知即此名無緣慈如有情緣法緣無緣三慈差別悲喜捨三當知亦尒若諸菩薩於有苦者發起除苦增上意樂普緣十方修悲俱心是名為悲若諸菩薩於有樂者發起隨喜增上意樂普緣十方修喜俱心是名為喜若諸菩薩即於如是无苦無樂有苦有樂三種有情隨其次第發起遠離癡瞋貪惑增上意樂普緣十方修捨俱心是名為捨此中菩薩慈等無量有情緣者當知其相與外道共若法緣者當知其相與諸聲聞及獨覺共不共外道若無緣者當知其相不共一切聲聞獨覺及諸外道又諸菩薩三種无量應知安樂意樂所攝謂慈悲喜一種無量應知利益意樂所攝是謂為捨如是菩薩一切無量名為哀愍以諸菩薩成就此故名哀愍者此中菩薩於有情界觀見一百一十種苦於諸有情修悲无量何等名為百一十苦

謂有一苦依無差別流轉之苦一切
有情无不皆墮流轉苦故復有二苦
一欲為根本苦謂可愛事若變若壞
所生之苦二癡異熟生苦謂若猛利
體受所觸即於自體執我我所愚癡
迷悶生極怨嗟由是因緣受二箭受
謂身箭受及心箭受復有三苦一苦
苦二行苦三壞苦復有四苦一別離
苦謂愛別離所生之苦二斷壞苦謂
由棄捨衆同分死所生之苦三相續
苦謂從此後數數死生展轉相續所
生之苦四畢竟苦謂定無有般涅槃
法諸有情類五取蘊苦復有五苦一
貪欲纏緣苦二瞋恚纏緣苦三惛沉
睡眠纏緣苦四掉擧惡作纏緣苦五
疑纏緣苦復有六苦一因苦習惡趣
因故二果苦生諸惡趣故三求財位
苦四勤守護苦五無厭足苦六變壞
苦如是六種總說為苦復有七苦一
生苦二老苦三病苦四死苦五怨憎
會苦六愛別離苦七雖復希求而不
得苦復有八苦一寒苦二熱苦三飢
苦四渴苦五不自在苦六自逼惱苦

謂無繫等諸外道類七他逼惱苦謂
遭遇他手塊等觸致蚊虻等觸八一類
威儀多時住苦復有九苦一自衰損
苦二他衰損苦三親屬衰損苦四財
位衰損苦五無病衰損苦六戒衰損
苦七見衰損苦八現法苦九後法苦
復有十苦一諸食資具匱乏苦二諸
飲資具匱乏之苦三騎乘資具匱乏之苦
四衣服資具匱乏之苦五莊嚴資具匱
乏之苦六器物資具匱乏之苦七香鬘塗
飾資具匱乏之苦八歌舞伎樂資具匱
乏之苦九照明資具匱乏之苦十男女給
侍資具匱乏之苦
當知復有餘九種苦一一切苦二廣
大苦三一切門苦四邪行苦五流轉
苦六不隨欲苦七違害苦八隨逐苦
九一切種苦一切苦中復有二苦一
宿因所生苦二現緣所生苦廣大苦
中復有四苦一長時苦二猛利苦三
雜類苦四無間苦一切門苦中亦有
四苦一那落迦苦二傍生苦三鬼世
界苦四善趣所攝苦邪行苦中復有
五苦一於現法中犯觸於他他不饒

益所發起苦二受用種種不平等食界不平等所發起苦三即由現法苦所逼切自然造作所發起苦四由多安住非理作意所受煩惱隨煩惱纏所起諸苦五由多發起諸身語意種種惡行所受當来諸惡趣苦流轉苦中復有六種輪轉生死不定生苦一自身不定二父母不定三妻子不定四奴婢僕使不定五朋友宰官親屬不定六財位不定自身不定者謂先為王後為僕隸父母等不定者謂先為父母乃至親屬後時輪轉反作怨害及惡知識財位不定者謂先大富貴後極貧賤不隨欲苦中復有七苦一欲求長壽不隨所欲生短壽苦二欲求端正不隨所欲生醜陋苦三欲生上族不隨所欲生下族苦四欲求大富不隨所欲生貧窮苦五欲求大力不隨所欲生羸劣苦六欲求了知所知境界不隨所欲愚癡无智現行生苦七欲求勝他不隨所欲反為他勝而生大苦違害苦中復有八苦一諸在家者妻子等事損減生苦二

諸出家者貪等煩惱增益生苦三飢
儉逼惱之所生苦四怨敵逼惱之所
生苦五曠野嶮難迫迮逼惱之所生
苦六繫屬於他之所生苦七支節不
具損惱生苦八殺縛斫截捶打驅擯
逼惱生苦隨逐苦中復有九苦依世
八法有八種苦一壞法壞時苦二盡
法盡時苦三老法老時苦四病法病
時苦五死法死時苦六無利苦七无
譽苦八有譏苦是名八苦九悕求苦
如是摠說名隨逐苦一切種苦中復
有十苦謂如前說五樂所治有五種
苦一因苦二受苦三唯無樂苦四受
不斷苦五出離遠離寂靜菩提樂所
對治家欲界結尋異生苦是名五苦
復有五苦一逼迫苦二衆具匱乏苦
三界不平等苦四所愛變壞苦五三
界煩惱品麁重苦是名五苦前五此
五摠十種苦當知是名一切種苦
前五十五今五十五摠有一百一十
種苦是菩薩悲所緣境界緣此境故
諸菩薩悲生起增長修習圓滿
又諸菩薩於大苦蘊緣十九苦發起

大悲何等名為十九種苦一愚癡異熟苦二行苦所攝苦三畢竟苦四因苦五生苦六自作逼惱苦七戒禁損苦八見禁損苦九宿因苦十廣大苦十一那落迦苦十二善趣所攝苦十三一切邪行所生苦十四一切流轉苦十五無智苦十六增長苦十七隨逐苦十八受苦十九麤重苦

由四緣故悲名大悲一緣甚深微細難了諸有情苦為境生故二於長時積習成故謂諸菩薩經於無量百千大劫積習所成三於所緣猛利作意而發起故謂諸菩薩由是作意悲所執持為息有情衆苦因緣尚能棄捨百千身命況一身命及以資財於一切種治罰大苦為諸有情悉能堪忍四極清淨故謂諸菩薩已到究竟菩薩清淨者諸如來已到佛地如來清淨

又諸菩薩由前所說百一十苦於諸有情修悲心時則為修習一切菩薩所有悲心復能速證悲意樂淨證入菩薩淨意樂地於諸有情獲得菩薩極親厚心極愛念心欲作恩心無猒

惓心代受苦心調柔自在有堪能心諸聖聲聞已得證入苦諦現觀已到究竟於苦深遠猒俱行心相續而轉不如菩薩於諸有情悲前行心正觀墮在百一十種極大苦蘊

菩薩如是以所修悲熏修心故於內外事無有少分而不能捨无戒律儀而不能學無他怨害而不能忍无有精進而不能起无有靜慮而不能證無有妙慧而不能入是故如来若有請問菩薩菩提誰所建立皆正荅言菩薩菩提悲所建立

如前所說一一無量皆有无量菩薩如意圓德隨轉皆能攝受無量愛果皆无量種一向妙善無罪隨轉當知菩薩精勤修習如是无量能得四種功德勝利謂由修習此無量故先得最勝現法樂住攝受增長无量最勝福德資粮能於無上正等菩提意樂堅固為欲饒益諸有情故於生死中堪能忍受一切大苦

## 本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩提分品第十七之一

云何菩薩菩提分法嗢拕南曰

慚愧堅力持　無猒論世智　正依无导解

資糧菩提分　止觀性巧便　陁羅尼正願

三摩地有三　法嗢拕南四

云何名為菩薩慚愧當知慚愧略有二種一者自性二者依處言自性者謂諸菩薩於罪現行能正覺知我為非法内生羞耻是名為慚即於其中能正覺知於他敬畏外生羞耻是名為愧菩薩羞耻本性猛利況復修習如是應知名為菩薩慚愧自性言依處者略有四種若諸菩薩於所應作不隨建立而生羞耻當知是名第一依處若諸菩薩於不應作隨順建立而生羞耻當知是名第二依處若諸菩薩於覆已惡而生羞耻當知是名第三依處若諸菩薩於自所生惡作有依隨逐不捨而生羞耻當知是名第四依處如是應知名為菩薩慚愧依處

云何菩薩堅力持性當知此性略有二種一者自性二者依處言自性者謂能禁制染汙心性不隨煩惱自在行性堪忍苦性種種界多猛利俙異

雖現在前而正加行無傾動性性勇相應能正思擇是故得成堅力持性如是名為堅力持性自性如是菩薩堅力持性略說應知有五依處一者會遇生死輪轉種種大苦所化有情種種邪行二者為益諸有情故攝受長時生死流轉三者遭遇異論朋黨諍競難詰及處大衆宣揚法義四者攝受一切菩薩所應學處五者聽聞廣大甚深難思議法是名堅力持性依處

云何菩薩心無猒倦當知菩薩由五因緣普於一切正加行中心無猒倦一者菩薩性自有力故無猒倦二者菩薩即於如是無猒倦心數數串習故無猒倦三者菩薩方便攝受精進勇猛能正隨觀前後所得展轉殊勝故無猒倦四者菩薩成就猛利增上妙慧正思擇力故無猒倦五者菩薩於諸有情猛利悲心極哀愍心恒常現前故無猒倦

云何菩薩善知諸論謂諸菩薩於五明處名句文身相應諸法從他善受

言善通利即於如是諸法妙義或從他所善聽善決或自專精善擇善思如是知法知義菩薩於法於義為不忘失恒常精勤不捨加行又為了知所餘新新後後法義殊勝差別雖復聞思已到究竟而由此故漸次成熟於此法義獲得淨信由是行相當知菩薩知諸論智無量圓滿无有顛倒云何菩薩善知世間謂諸菩薩普於一切有情世間如實了知如是世間極為艱險甚為愚闇所謂雖有生老及死數數死生而諸有情於老死等上昇出離不如實知又諸菩薩如實了知有情世間有諸穢濁濁世增時無諸穢濁濁世滅時謂依五濁一者壽濁二者有情濁三者煩惱濁四者見濁五者劫濁濁如於今時人壽短促極長壽者不過百年昔時不尒是名壽濁如於今時有情多分不識父母不識沙門若婆羅門不識家長可尊敬者作義利者作所作者於今世罪及後世罪不見怖畏不修惠施不作福業不受齋法不受淨戒昔時不尒

是名有情濁如於今時有情多分習非法貪不平等貪執持刀劒執持器仗鬪訟諍競多行諂誑詐偽妄語攝受邪法有無量種惡不善法現可了知昔時不尒是名煩惱濁如於今時有情多分為壞正法為滅正法造立衆多像似正法虛妄推求邪法邪義以為先故昔時不尒是名見濁如於今時漸次趣入飢饉中劫現有衆多飢饉可得漸次趣入疾病中劫現有衆多疾病可得漸次趣入刀兵中劫現有衆多互相殘害刀兵可得昔時不尒是名劫濁是名菩薩如實了知有情世間又諸菩薩如實了知諸器世間破壞成立如器世間破壞成立差別而知又諸菩薩於其世間於世間集於世間滅於能往趣世間集行於能往趣世間滅行於其世間愛味過患及與出離皆如實知又諸菩薩如實了知眼乃至意諸無色蘊四大造色成士夫身唯有尒所假名人性於中所有想或我或有情此唯有想於中所有自号言說我眼見色廣說

乃至我意知法此亦唯有自号言說於中所有世俗語言謂此長老有如是名如是種類如是族姓如是飲食如是領納若苦若樂如是長壽如是久住如是盡其壽量邊際此亦唯有世俗言說菩薩於此皆如實知由諸菩薩如實了知有情世間流轉差別若器世間流轉差別若八種相觀世間義若諸世間所有勝義是故說名善知世間

復次菩薩若見年德俱尊勝者能正奉迎敷座延坐敬問礼拜合掌懇勤修和敬業若見年德俱相似者能正問訊酬對歡慰以軟美言共興談論不依等慢而自格量若見年德俱卑劣者隨力隨能勸修勝德顯實少德覆實多過終不舉發令其耻愧亦不輕陵令心退沒知有希求若財若法終不背面亦不顰蹙不譏慢失不蔑退榮於是一切劣等勝品諸有情類若見彼時先意慰問讚言善來無倒安慶能正隨力攝以財法雖處尊勝而於有情終不乖戾不自矜奇亦不

惰懶所攝有情縱懷資給有病无病
終不棄捐身業語業無不隨順若識
不識一切等心為友為朋无怨無隙
於无依怙一切有情隨力隨能作依
作怙不託異門發他憂苦令彼須臾
得不安樂若有因緣須現談謔稱理
而為非不稱理雖現情交極相親密
等事斯等无乖儁者亦不共談匪仁
言論終不於他久懷怨恨設復暫起
不斥其諱若復為他身語毀辱或善
思擇或依正法或省已過而自開解
不遽於他其心安靜而不輕躁身語
意業起必審詳普能遠離十四垢業
藏隱六方遠四惡友攝四善友如是
一切應知具如尸佉路迦契經中說
或為現法利益事義財位相應起業
具足守護具足平等養命於諸世間
工巧業處皆得善巧無諂无幻性不
誑他於罪現行深懷慚耻正行具足
尊重正行守護正行有所寄付深可
倚信於他財物无所規度舉貸他物
終不違捍分所共財平等無竊共知
真實者不識稱實酬價无枉毫釐

於世時務令儀軌範為益世間辯正
機捷於所應作彼彼事中他正來求
皆為助伴敦質無動不託餘緣善營
事業非為不善若為帝王以法治世
不以非法不好責罰若御大衆勸捨
惡戒令修善戒成就八種賢聖語言
謂於所見問答言見於聞覺知問答
言知於所不見問答不見於所不聞
不覺不知問答不知
菩薩成就如是等法如其世間正所
應知如其世間正所應轉於彼一切
皆如實知是故名為善知世間

瑜伽師地論卷第四十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第四十五　因

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩提分品第十七之二

云何菩薩修正四依謂諸菩薩為求義故從他聽法不為求世莊飾文詞菩薩求義不為求文而聽法時雖遇常流言音說法但依於義恭敬聽受又諸菩薩如實了知闇說大說如實知已以理為依不由耆長衆所知識補特伽羅若佛若僧所說法故即便信受是故不依補特伽羅如是菩薩以理為依補特伽羅非所依故於真實義心不動搖於正法中他緣匪奪又諸菩薩於如來所深殖正信深殖清淨一向澄清唯依如來了義經典非不了義了義經典為所依故於佛所說法毗奈耶不可引奪何以故以佛所說不了義經依種種門辯本性義猶未決定尚生疑惑非了義故若諸菩薩於了義經不決定者於佛所

說法毗柰耶猶可引奪又諸菩薩於真證智見為真實非於聞思但識決義非真證智是諸菩薩如實了知修所成智所應知者非唯聞思所成諸識所能了達如實知已聞如來說最極甚深所有法義終不誹毀是名菩薩修正四依依正四依善修習故略顯四量謂所說義正理大師修所成慧真實證智又諸菩薩一切四依為所依止精勤發起正加行故方出要道明了開示無有迷惑

云何菩薩所修菩薩四無导解謂諸菩薩於一切法一切異門盡所有性如所有性依修所成無所滯导無退轉智是名菩薩法無导解又諸菩薩於一切法一切異相盡所有性如所有性依修所成無所滯导無退轉智是名菩薩義無导解又諸菩薩於一切法一切釋詞盡所有性如所有性依修所成無所滯导無退轉智是名菩薩詞無导解又諸菩薩於一切法一切品別盡所有性如所有性依修所成無所滯导無退轉智是名菩薩

辯無尋解若諸菩薩依是菩薩四無尋解應知獲得無量最勝五處善巧一蘊善巧二界善巧三處善巧四緣起善巧五處非處善巧菩薩由此四種行相於一切法自能妙善現正等覺亦善為他無倒開示此上無有自能妙善現正等覺況善為他無倒開示

云何菩薩菩提資糧當知如是菩提資糧略有二種一者福德資糧二者智慧資糧此二資糧廣分別義如前所說自他利品應知其相又此福德智慧資糧菩薩於初無數大劫所修習者應知名下若於第二無數大劫所修習者應知名中若於第三無數大劫所修習者應知名上

云何菩薩於三十七菩提分法精勤修習謂諸菩薩依止菩薩四無尋解由善方便所攝妙智於三十七菩提分法如實了知而不作證是諸菩薩普於一切二乘理趣三十七種菩提分法皆如實知謂於聲聞乘理趣及於大乘理趣三十七種菩提分法皆如實知於聲聞乘理趣三十七種菩

提分法如實了知如聲聞地如前所
說一切應知云何菩薩於大乘理趣
三十七種菩提分法如實了知謂諸
菩薩能於其身住循身觀不於其身
分別有性亦不分別一切種類都無
有性又於其身遠離言說自性法性
如實了知當知名依勝義理趣能於
其身住循身觀修習念住若諸菩薩
隨順無量安立理趣妙智而轉當知
名依世俗理趣能於其身住循身觀
修習念住如於其身住循身觀修習
念住如是所餘一切念住所餘一切
菩提分法當知亦尒如是菩薩於身
等法不分別苦不分別集不分別此
所作斷滅不分別此得滅因道又即
於此遠離言說自性法性若苦法性
若集法性若滅法性若道法性如實
了知當知名依勝義理趣修菩提分
為所依止緣諦修習若諸菩薩隨順
無量安立理趣妙智而轉當知名依
世俗理趣緣諦修習

此中菩薩即於諸法無所分別當知
名止若於諸法勝義理趣如實真智

及於無量安立理趣世俗妙智當知名觀此中菩薩略有四行當知名止一勝義世俗智前行二勝義世俗智果三普於一切戲論想中無功用轉四即於如是離言唯事由無有相無所分別其心寂靜趣向一切法平等性一味實性由此四行是諸菩薩止道運轉漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿此中菩薩略有四行當知名觀謂即四行止道前行於一切法遠離增益不正執邊遠離損減不正執邊及與隨順無量諸法差別安立理趣妙觀由此四行是諸菩薩觀道運轉漸次乃至能證無上正等菩提智見圓滿是名略說菩薩止觀

云何菩薩方便善巧當知略說有十二種依內修證一切佛法有其六種依外成熟一切有情亦有六種

云何依內修證一切佛法六種方便善巧一者菩薩於諸有情悲心俱行顧戀不捨二者菩薩於一切行如實遍知三者菩薩恒於無上正等菩提所有妙智深心欣樂四者菩薩顧戀

瑜伽師地論第四十五卷

[illegible]

有情為依止故不捨生死五者菩薩於一切行如實遍知為依止故輪轉生死而心不染六者菩薩欣樂佛智為依止故熾然精進當知是名菩薩依內修證一切佛法六種方便善巧云何依外成熟一切有情六種方便善巧一者菩薩方便善巧能令有情以少善根感無量果二者菩薩方便善巧能令有情少用功力引攝廣大無量菩提根三者菩薩方便善巧於佛聖教憎背有情除其恚惱四者菩薩方便善巧於佛聖教處中有情令其趣入五者菩薩方便善巧於佛聖教已趣入者令其成熟六者菩薩方便善巧於佛聖教已成熟者令得解脫云何菩薩方便善巧令諸有情以少善根感無量果謂諸菩薩方便善巧勸諸有情捨微劣物乃至最下唯麨團施鄙穢田乃至蠢動傍生之類作是施已迴求無上正等菩提如是善根物田雖下由迴向力感無量果云何菩薩方便善巧令諸有情以少功力引攝廣大無量善根謂諸菩薩

瑜伽師地論第四十五卷

[illegible]

方便善巧若有信解受邪齋戒乃至
一月都不食等諸有情類為說八支
聖齋戒法令其棄捨寂極艱辛感非
愛果受邪齋戒勸令修學無極艱辛
感大愛果受正齋戒若諸有情修自
苦行精勤無懈起邪方便欲求解脫
為說中道令離二邊使其趣入若諸
有情求欲生天起邪方便投巖赴火
斷飲食等為其宣說無倒靜慮令彼
獲於現法樂住逮得當來無諸艱苦
與喜樂俱生天勝果若諸有情信婆
羅門吠地迦呪妄計精勤受持讀誦
得究竟淨方便勸令於佛聖教受持
讀誦思惟其義又正為他如是如是
宣揚開示如來所說甚深空性相應
妙法令彼發生勇決猒離猛利淨信
但由如是一剎那頃猒離淨信俱行
善心尚能攝受不可稱數廣大善根
況其相續又諸菩薩世間所有種種
上妙珍寶香鬘諸供養具起淨信俱
增上意樂於佛法僧勝解供養亦勸
導他令行如是勝解供養又於十方
一切世界一切供養佛法僧所即以

如是淨信俱行增上意樂因亟音緣
深生隨喜亦勸導他作是隨喜又諸
菩薩恒常修習念佛念法乃至念天
亦勸導他令修六念又諸菩薩意言
分別礼佛法僧乃至命終時無虛度
亦勸導他行此礼業又諸菩薩普於
十方一切有情一切福業悉皆隨喜
亦勸導他作是隨喜又諸菩薩普於
十方一切有情入廣大悲增上意樂
願以自身皆代彼受一切憂苦亦勸
導他與此悲願又諸菩薩過去現在
一切悞失一切違犯以淨調柔愛樂
隨順所學戒心想對十方佛世尊所
至誠發露悔往修來亦勸導他令行
是事如是數數發露所犯少用功力
一切業障皆得解脫又諸菩薩已具
神通得心自在普於十方佛法僧所
及有情處化作衆多種種化事攝受
無量大福德聚又諸菩薩恒常修習
慈悲喜捨亦勸導他作此修習如是
菩薩以少功力引攝廣大無量善根
諸勝妙果
云何菩薩方便善巧於佛聖教憎背

有情除其憂惱處中住者令其趣入已趣入者令其成熟已成熟者令得解脫謂諸菩薩為欲成辦如是四種有情義利當知略說復有六種方便善巧一者隨順會通方便善巧二者共立要契方便善巧三者異分意樂方便善巧四者逼迫所生方便善巧五者施恩報恩方便善巧六者究竟清淨方便善巧

云何菩薩隨順會通方便善巧謂諸菩薩於彼有情將為說法先當方便隨順現行軟美身語亦復現行近施隨轉除彼於已所生恚惱彼恚惱除便生愛敬愛敬生已於法起樂然後為其宣說正法所說正法如其所宜易入易解應時漸次無有顛倒能引義利堪任難擊於彼有情調伏事中成就寂勝欲作饒益哀愍之心為現神通記心顯說如理正法或勸請他或為化作種種眾多殊特化事令彼有情皆悉調伏若引義利極略諸論能為廣辯若引義利極廣諸論能為略說令其受持為作憶念施其問難

彼既於法能受能持復進為其廣開
正義又於趣入遍緣一切三摩地門
能為隨順教授教誡攝益有情令修
利行若諸有情於佛所說甚深空性
相應經典不解如来密意義趣於此
經中說一切法皆無自性皆無有事
無生無滅說一切法皆等虛空皆如
幻夢彼聞是已如其義趣不能解了
心生驚怖誹謗如是一切經典言非
佛說菩薩為彼諸有情類方便善巧
如理會通如是經中如来密意甚深
義趣如實和會攝彼有情菩薩如是
正會通時為彼說言此經不說一切
諸法都無所有但說諸法所言自性
都無所有是故說言一切諸法皆無
自性雖有一切所言說事依止彼故
諸言說轉然彼所說可說自性據第
一義非其自性是故說言一切諸法
皆無有事一切諸法所言自性理既
如是從本已来都無所有當何所生
當何所滅是故說言一切諸法無生
無滅譬如空中有衆多色色業可得
容受一切諸色色業謂虛空中現有

種種若往若來若住起墮屈伸等事
若於尒時諸色色業皆悉除遣即於
尒時唯無色性清淨虛空其相顯現
如是即於相似虛空離言說事有其
種種言說所作邪想分別隨戲論著
似色業轉又即如是一切言說邪想
分別隨戲論著似衆色業皆是似空
離言說事之所容受若時菩薩以妙
聖智遣除一切言說所起邪想分別
隨戲論著尒時菩薩最勝聖者以妙
聖智證得諸法離言說事唯有一切
言說自性非性所顯譬如虛空清淨
相現亦非過此有餘自性應更尋求
是故宣說一切諸法皆等虛空又如
幻夢非如顯現如實是有亦非一切
幻夢形質都無所有如是諸法非如
愚夫言說串習勢力所現如實是有
亦非一切諸法勝義離言自性都無
所有由此方便悟入道理一切諸法
非有非無猶如幻夢其性無二是故
宣說一切諸法皆如幻夢如是菩薩
普於一切諸法法界不取少分不捨
少分不作損減不作增益無所失壞

若法實有知為實有若法實無知為實無如其所知如是開示當知是名菩薩隨順會通方便善巧

云何菩薩共立要契方便善巧謂諸菩薩若見有情求飲食等十資身具即便共彼立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養及諸沙門婆羅門等廣說如前乃至若能受持淨戒如是我當隨汝所欲施飲食等諸資身具如其不能我不施汝如是菩薩若見有情來求種種田事宅事諸闘事王事域事財事穀事或有來求諸工業處及諸明處或有來求共為朋友或有來求共結婚媾或有來求共作邑會或有來求助營事業菩薩共彼立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當施汝田宅廣說乃至助營事業又諸菩薩若見有情有諸愆犯或被舉訟或作種種不饒益事為他所拘將欲刑縛斷截撾打毀辱迫脅驅擯流移或他所執欲摧縛責菩薩尒時隨能隨力立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養

如前廣說如是我當方便救汝令脫斯難又諸菩薩若見有情遭遇種種王賊水火人及非人不活惡名諸怖畏等尒時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當方便救汝令免斯畏又諸菩薩若見有情欲所愛會求非愛離尒時菩薩立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當遂汝所願令所愛會及非愛離又諸菩薩若見有情為疾所苦立要契言汝等若能知父母恩恭敬供養如前廣說如是我當救汝病苦令得安樂彼諸有情既為菩薩如是立要於諸善品遠疾受學於諸惡品遠疾除斷菩薩皆能遂其所願當知是名菩薩共立要契方便善巧云何菩薩異分意樂方便善巧謂諸菩薩與諸有情立要契已彼諸有情於上所說彼彼事中不如所欲速疾修行菩薩尒時於如上說彼所求事皆不施與唯為利益彼有情故非餘意樂而不施彼如是於其諸厄難處諸怖畏處欲所愛會

求非愛離病苦所惱諸有情類攝時棄捨唯為利益彼有情故非異意樂而棄捨之非異意樂而不救拔如是菩薩於諸有情方便現行剛捍業時唯為利益非餘意樂漸令餘時如其所欲斷除諸惡修學諸善是故方便攝時棄捨若諸有情於菩薩所雖無所求亦無衆難廣說乃至無諸病苦而與菩薩先為親厚菩薩於彼隨宜勸導斷諸惡法修諸善法所謂令彼知父母恩恭敬供養廣說乃至於淨尸羅隨順受學若彼有情雖蒙菩薩如是勸導故肆輕躁而不奉行菩薩今時自現憤責唯欲利益非憤意樂於諸所作悉現乖背唯為利益非背意樂或於一類現與世間不饒益事唯為利益非損意樂如是菩薩於諸有情現外所作與內意樂相不同分由是因緣方便安處令彼有情漸斷諸惡漸修諸善是故菩薩如是調伏有情方便名為菩薩異分意樂方便善巧

云何菩薩逼迫所生方便善巧謂諸菩薩或為家主或作國王得增上力

於自親屬於自臣民能正教誡如應告言諸我親屬諸我臣民若於父母不知恩報廣說乃至毀犯戒者我當斷其常所給賜衣服飲食或當擯以罰或我親屬當與乖離或我臣民當永驅擯立一善巧機檢士夫於彼事業常令伺察由是因故彼諸有情怖畏治罰勤斷諸惡勤修諸善彼於修善雖無樂欲由是方便強逼令修是故名為逼迫所生方便善巧

云何菩薩施恩報恩方便善巧謂諸菩薩先於有情隨力多少施作恩惠或施所須或濟厄難或除恐怖或會所愛或離非愛或療病苦令得安樂彼諸有情深知恩惠欲報德者菩薩爾時勸令修善以受報恩告言汝等非餘世財來相酬遺為大報恩汝等若能知父母恩恭敬供養廣說乃至受持淨戒如是乃名大報恩德菩薩如是於諸有情先施恩惠勸讚修善名大報恩由此方便令他於善精勤修學是故名為施恩報恩方便善巧

云何菩薩究竟清淨方便善巧謂諸

菩薩安住菩薩到究竟地於菩薩道
已善清淨先現往生覩史多天衆同
分中無量有情如是念言某名菩薩
今已生處覩史多天衆同分中不久
當下生贍部洲證得無上正等菩提
願令我等當得值遇非不值遇隨是
菩薩所生之處願令我等亦當往生
如是為令無量有情生正欲樂為多
修習此欲樂故又是菩薩從覩史多
天衆中沒來下人間生於高貴或族
望家所謂王家若國師家棄捨世間
上妙欲樂無所顧戀清淨出家令諸
有情起尊敬故又現攝受難行苦行
為令信解苦行有情捨所樂故又證
無上正等菩提令餘有情於所同趣
菩提解脫欣殊勝故又證無上正等
覺已未為有情即說正法待梵天王
躬來啓請為諸有情於正法所起尊
敬故作是念言當所說法定應殊妙
故令梵王悕望世尊說是法故躬自
來請又以佛眼觀察世間勿使有情
作如是謗但由梵王躬來啓請梵
王故宣說正法非於有情自起悲心

瑜伽師地論第四十五卷　第十六張

乃是為他之所激發非自能了機宜可否為欲壞彼一類有情如是邪執先以佛眼觀察世間然後為轉無上法輪一切世間所未曾轉如是更復宣說正法制立學處是名菩薩究竟清淨方便善巧由此所說方便善巧更無有餘方便善巧在於此上若過若妙是故說名究竟清淨

如是菩薩所說六種若略若廣方便善巧能除憎背聖教有情所有恚惱處中住者令其趣入已趣入者令其成熟已成熟者令得解脫除此無有若過若增是名菩薩方便善巧云何菩薩妙陀羅尼當知如是妙陀羅尼略有四種一者法陀羅尼二者義陀羅尼三者呪陀羅尼四者能得菩薩忍陀羅尼云何菩薩法陀羅尼謂諸菩薩獲得如是念慧力持由此力持聞未曾聞言未溫習未善通利名句文身之所攝錄次第錯綜次第結集無量經典經無量時能持不忘是名菩薩法陀羅尼云何菩薩義陀羅尼謂如前說此差別者即於彼法無量

義趣心未温習未善通利經無量時能持不忘是名菩薩義陀羅尼云何菩薩呪陀羅尼謂諸菩薩獲得如是等持自在由此自在加被能除有情災患諸呪章句令彼章句悉皆神驗第一神驗無所唐捐能除非一種種災患是名菩薩呪陀羅尼云何菩薩能得菩薩忍陀羅尼謂諸菩薩成就自然堅固因行具足妙慧獨處空閑寂無言說曾無有物見路而行知量而食不雜穢食一類而食常極靜慮於夜分中少眠多寤於佛所說得菩薩忍諸呪章句能諦思惟其呪詞曰

壹胝　蜜胝　吉胝　毗羼底丁里反

鉢陀膩　莎訶

即於如是呪章句義審諦思惟籌量觀察彼於如是呪章句義如是正行不從他聞自然通達了知如是諸呪章句都無有義是圓成實但唯無義如實了知此章句義所謂無義是故過此不求餘義齊此名為妙善通達呪章句義彼於如是呪章句義正通達已即隨此義不從他聞自正通達

一切法義謂於此義如是通達一切言說所說諸法自性之義皆不成實唯有諸法離言自性是自性義彼於諸法此自性義正通達已過此更無餘義可求由於此義善通達故獲得寂勝廣大歡喜由是菩薩得陀羅尼當言已得此陀羅尼章句所立菩薩勝忍得此忍故是諸菩薩不久當得淨勝意樂已依上品勝解行地勝忍而轉當知是名菩薩所有能得菩薩忍陀羅尼此中菩薩法陀羅尼義陀羅尼若過第一無數大劫已入清淨勝意樂地所得決定堅住廣大從此以下或以願力或依靜慮雖有獲得而不決定亦不堅住亦不廣大如說法義二陀羅尼呪陀羅尼當知亦尒能得菩薩忍陀羅尼如前所釋即如是得

若諸菩薩具四功德方獲如是諸陀羅尼非隨闕一何等名為四種功德一者於諸欲中無所貪著二者於他勝事不生妒忌不嫉他榮三者一切所求等施無悔四者於正法中深生

忻樂忻樂法者於菩薩藏及菩薩藏摩怛理迦深心愛樂

云何菩薩所修正願當知此願略有五種一者發心願二者受生願三者所行願四者正願五者大願若諸菩薩於其無上正等菩提最初發心是名發心願若諸菩薩願於當來往生隨順饒益有情諸善趣中是名受生願若諸菩薩願能無倒思擇諸法願於境界修無量等殊勝善法是名所行願若諸菩薩願於當來攝受一切菩薩善法攝受一切所有功德若總若別所有正願是名正願菩薩大願當知即從正願所出此復十種若諸菩薩願於當來以一切種上妙供具供養無量無邊如來當知是名第一大願若諸菩薩願於當來攝受防護諸佛世尊所有正法傳持法眼令無斷壞當知是名第一正願若諸菩薩願於當來從覩史多天宮降下如前乃至入大涅槃當知是名第三大願若諸菩薩願於當來行一切種菩薩正行當知是名第四大願若諸菩薩

願於當來普能成熟一切有情當知
是名第五大願若諸菩薩願於當來
一切世界皆能示現當知是名第六
大願若諸菩薩願於當來普能淨修
一切佛土當知是名第七大願若諸
菩薩願於當來一切菩薩皆同一種
意樂加行趣入大乘當知是名第八
大願若諸菩薩願於當來所有一切
無倒加行皆不唐捐當知是名第九
大願若諸菩薩願於當來速證無上
正等菩提當知是名第十大願
云何菩薩空三摩地謂諸菩薩觀一
切事遠離一切言說自性唯有諸法
離言自性心正安住是名菩薩空三
摩地云何菩薩無願三摩地謂諸菩
薩即等隨觀離言自性所有諸事由
邪分別所起煩惱及以衆苦所攝受
故皆為無量過失所汙於當來世不
願為先心正安住是名菩薩無願三
摩地云何菩薩無相三摩地謂諸菩
薩即正思惟離言自性所有諸事一
切分別戲論衆相永滅寂靜如實了
知心正安住是名菩薩無相三摩地

問何故唯立三三摩地無過無增答法有二種謂有非有有為無為名之為有我及我所名為非有於有為中有無願故可猒逆故當知依此建立無願三摩地於無為中願涅槃故正樂攝故當知依此建立無相三摩地於非有事菩薩不願亦無無願然於非有菩薩如實見為非有依此見故當知建立空三摩地如是菩薩於此三種三摩地中精勤修學於是建立如實了知於餘行相三三摩地如實悟入安立理趣如實悟入修習理趣如實了知謂於其中諸聲聞衆精勤修學及圓滿證

瑜伽師地論卷第四十五

丁未歲高麗國大藏都監奉勅雕造

# 瑜伽師地論卷第四十六 因

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩提分品第十七之三

復有四種法嗢拕南諸佛菩薩欲令有情清淨故說何等為四一切諸行皆是無常是名第一法嗢拕南一切諸行皆悉是苦是名第二法嗢拕南一切諸法皆無有我是名第三法嗢拕南涅槃寂靜是名第四法嗢拕南諸佛菩薩多為有情宣說如是法相應義是故說名法嗢拕南又從曩昔其心寂靜諸牟尼尊於一切時展轉宣說是故說此名嗢拕南又此行迹能趣大生亦復能趣出第一有是故說此名嗢拕南

云何菩薩等隨觀察一切諸行皆是無常謂諸菩薩觀一切行言說自性於一切時常無所有如是諸行常不可得故名無常又即觀彼離言說事由不了知彼真實故無知為因生滅

可得如是諸行離言自性有生有滅故名無常又諸菩薩觀過去行已生已滅由彼諸行無因可得亦無自性是故觀彼因性自性皆無所有觀現在行已生未滅由彼諸行因不可得已與果故自性可得猶未滅故是故觀彼自性是有而無有因觀未來行未生未滅由彼諸行有因可得未與果故無有自性猶未生故是故觀彼唯有因性而無自性菩薩如是見三世中分段諸行相續轉已等隨觀見一一刹那有為諸行皆有三種有為之相於刹那後復有第四有為之相即於此中前刹那行自性滅壞無間非先諸行刹那自性生起正觀為生諸行生已即時未壞正觀為住此已生行望前已滅諸行刹那自性別異正觀為老從此諸行生刹那後即此已生諸行刹那自性滅壞正觀為滅菩薩觀此已生刹那諸行自性即是生住老之自性不見生等別有自性如實觀見生刹那後即此生等諸行刹那自性滅壞無別有性如是四種

有為之相総攝諸行以要言之二分所顯一者有分所顯二者無分所顯此中世尊依於有分建立一種有為之相依於無分建立第二有為之相住異二種俱是諸行有分所顯建立第三有為之相此中菩薩觀一切時唯有諸行除此更無生住老滅恒有實物自性成就何以故諸行生時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅如是諸行住老滅時唯即如是諸行可得無別有餘生住老滅

又諸菩薩以理推求生等實物亦不可得如是推求不可得者謂若離彼色等諸行別有生法是即應如色等諸行自體有生如是此生亦應有生如是即應有二種生一者行生二者生生如是行生與彼生生為一為異若言一者計生實有即為唐捐言別有生是實物有不應道理若言異者如是即應非行生生是行生生不應道理如說生相如是廣說住老滅相當知亦尒謂若滅法別有自性是實成就即應此滅有生有滅若滅生時一切

諸行皆應同滅如是即應少用功力如入滅定諸心心所一切皆滅若滅滅時一切諸行雖皆已滅復應還生以滅無故是故言滅有生有滅不應道理又善男子或善女人於一切時恒有實物自性成就觀為假有而能修猒離欲解脫不應道理與此相違是應道理由此行相是諸菩薩如實了知一切諸行皆是無常

又諸菩薩觀無常行相續轉時能為三種苦所依止一者行苦二者壞苦三者苦苦如是菩薩如實了知一切諸行皆悉是苦

又諸菩薩如實了知有為無為一切諸法二無我性一者補特伽羅無我性二者法無我性於諸法中補特伽羅無我性者謂非即有法是真實有補特伽羅亦非離有法別有真實補特伽羅於諸法中法無我性者謂於一切言說事中一切言說自性諸法都無所有如是菩薩如實了知一切諸法皆無有我

又諸菩薩觀一切行先因永斷後無

餘滅其餘畢竟不起不生說名涅槃
當知涅槃其體寂靜一切衆苦畢竟
息故一切煩惱究竟滅故如是未得
清淨增上意樂菩薩未見聖諦諸聲
聞乘雖於涅槃發起勝解如是說言
涅槃寂靜而於涅槃未如實解亦能
如實正智見轉然彼亦有如理作意
譬如王子或長者子生育已來未出
王宮長者內室王及長者各爲幼童
假作種種諸戲樂具麁車牛車馬車
象車而賜與之尒時王子及長者子
爾爲嬉戲歡娛遊佚即於如是假所
造作麁牛馬象發起真實麁想牛想
馬想象想後於一時王及長者各知
其子漸已長大諸根成熟讚說真實
麁牛馬象尒時王子及長者子聞父
讚說作是念言今者父王及父長者
將非讚說我等所有麁牛馬象四種
車耶復於後時王及長者知子轉大
從內宮室引出外遊示其真實麁牛
馬象時彼見已內自發生如實慧解
此爲實義麁車牛車馬車象車父於
長夜當爲我等讚說斯事然唯我等

以無智故於不如實唯彼相似唯彼
影像發起真實鹿等勝解由是因緣
於先勝解退起羞愧如是宮室喻於
生死其所生育諸幼童子喻未證得
清淨增上意樂菩薩及未見諦諸聲
聞乘父喻諸佛及已證入大地菩薩
先為假作鹿牛等車喻為宣說涅槃
廣相次為讚說真實鹿等喻佛菩薩
自現證見真實涅槃如其所見於彼
菩薩及聲聞前讚說涅槃真實功德
所餘喻彼既聞是已但用隨順音聲
覺慧於涅槃德長夜勝解若於是時
資粮成熟漸次增長成淨增上意樂
菩薩見諦聲聞於真涅槃生現證智
即於尒時發生自內如實慧解如是
涅槃一切聲聞獨覺所證諸佛菩薩
先所讚說我等先以愚夫覺慧於不
如實唯彼相似唯彼影像發起真實
涅槃勝解由是因緣於先勝解退生
羞愧依止於後如實勝解又如病者
往大醫所為除病故求隨順藥得已
常服彼於是藥深生勝解深生愛樂
唯見為實由是因緣先病除愈復起

餘病應服餘藥爾時大醫知先病愈
後病復生更須餘藥勸捨前藥令服
餘藥時彼病者愚癡無識於前所服
深生勝解起所宜想不肯棄捨時大
良醫為其宣說前後藥性於現所病
前藥匪宜後藥為勝時有病者雖聞
是語不生勝解猶未深信良醫所言
如是病者喻諸凡夫菩薩聲聞為煩
惱病之所執持大良醫者喻諸如來
其良藥等喻為宣說若上上勝及以
上極若深深勝及以深極若劣若勝
及以勝極法教正教教授教誡彼雖
聞已不能悟入不生勝解不能修行
法隨法行諸有淨信菩薩聲聞於佛
所說不生疑惑秉佛所說喻如一切
支具圓滿妙莊嚴車無上法乘如善
御者隨所行地隨所應到疾疾進趣
無所稽留

本地分中菩薩地第十五初持瑜伽處菩
薩功德品第十八

云何菩薩所有功德嗢拕南曰

希奇不希奇　平等心饒益　報恩與欣讚
不虛加行性

瑜伽師地論第四十六卷　　第七紙

謂諸菩薩於其無上正等覺乘勤修學時應知有五甚希奇法何等為五一者於諸有情非有因緣而生親愛二者唯為饒益諸有情故常處生死忍無量苦三者於多煩惱難復有情善能解了調伏方便四者於極難解真實義理能隨悟入五者具不思議大威神力如是五種菩薩所有甚希奇法不與一切餘有情共

又諸菩薩成就五種不希奇法而名成就甚希奇法何等為五謂諸菩薩以因利他苦即為自己樂是故菩薩恒遍受行因利他苦是名菩薩成就第一不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩雖善了知生死過失涅槃功德而樂普令有情清淨即為己樂是故菩薩為淨有情增上力故攝受生死是名菩薩成就第二不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩於善了知默然樂味而樂普令有情清淨即為己樂是故菩薩為淨有情增上力故恒勤方便為說正法是名菩薩成就第三不希奇法而名成就甚希

奇法又諸菩薩雖積集六波羅蜜多所有善根而樂普令有情清淨即為已樂是故菩薩為淨有情增上力故以淨意樂施諸有情然不希求施果異熟是名菩薩成就第四不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩以利他事為自利事是故菩薩恒現受行一切有情利益之事是名菩薩成就第五不希奇法而名成就甚希奇法又諸菩薩由五種相當知普於一切有情其心平等何等為五一者菩薩最初發心願大菩提如是亦為利益一切諸有情故起平等心二者菩薩於諸有情住哀愍俱平等之心三者菩薩於諸有情深心發起一子愛俱平等之心四者菩薩於從衆緣已生諸行知是所想有情事已知一有情所有法性即是一切有情法性以法平等俱行之心於諸有情住平等心五者菩薩如於一有情行利益行於一切有情行利益行亦復如是以利俱心於諸有情住平等心由此五相是諸菩薩於諸有情其心平等

又諸菩薩由五種相於諸有情能作一切饒益之事何等為五一者說授正命以為饒益二者於不隨順能引義利所作事業說授隨順以為饒益三者無依無怙有苦有貧善能為彼作依怙等以為饒益四者說授能往善趣之道以為饒益五者說授三乘以為饒益

又諸菩薩由五種相於其有恩諸有情所現前酬報何等為五一者安處有情令學已德二者方便安處令學他德三者無依無怙有苦有貧隨力隨能作依怙等四者勸令供養諸佛如來五者令於如來所說正法受持讀誦書寫供養

又諸菩薩於五種處常當欣讚何等為五一者值佛出世常得承事二者於諸佛所常聞六種波羅蜜多菩薩藏法三者於一切種成熟有情常有勢力四者能於無上正等菩提堪任速證五者證菩提已諸弟子衆常和無諍

又諸菩薩由五因緣於諸有情能作

下虛饒益加行何等為五謂諸菩薩於諸有情先欲求作利益安樂於諸有情利益安樂如實了知無顛倒覺如是一切如前供養親近無量品中所說應知其相

復次嗢拕南曰

無顛倒加行　退墮與勝進　相似實功德

善調伏有情

謂諸菩薩有五加行當知普攝一切菩薩無倒加行何等為五一隨護加行二無罪加行三思擇力加行四清淨增上意樂加行五隨望決定加行云何菩薩隨護加行當知此復略有五種一者隨護聡叡謂由俱生智速疾攝法二者隨護正念謂由此正念隨所攝法持令不忘三者隨護正智謂由此正智於所持法善觀察義正慧通達遠離隨順聡叡正念覺慧退分諸因緣故習近隨順住分勝分諸因緣故四者隨護自心能善防守諸根門故五者隨護他心能於他心正隨轉故云何菩薩無罪加行謂諸菩薩於諸善法無倒熾然無異無間迴向等

提云何菩薩思擇力加行謂諸菩薩即此一切在勝解行地應知其相云何菩薩清淨增上意樂加行謂諸菩薩即此一切在淨勝意樂地及行正行地應知其相云何菩薩墮決定加行謂諸菩薩即此一切在決定地決定行地到究竟地應知其相如是五種菩薩加行普攝一切無倒加行

又諸菩薩順退分法當知有五何等為五一者不敬正法及說法師二者放逸懈怠三者於諸煩惱親近執著四者於諸惡行親近執著五者與餘菩薩校量勝劣起增上慢及於法顛倒起增上慢

又諸菩薩順勝分法當知有五何等為五謂與前五黑品諸法次第相違應知其相

又諸菩薩略有五種相似功德當知實是菩薩過失何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣作不饒益二者詐現種種具足威儀三者於順世間文詞呪術外道書論相應法中得預智者聰叡者數四者

修行有罪施等善行五者宣說建立像似正法廣令流布

又諸菩薩略有五種真實功德何等為五一者於其暴惡毀犯淨戒諸有情所由是因緣起勝悲心二者本性成就具足威儀三者於佛所說淨妙真實若教若證得預智者聰叡者數四者修行無罪施等善行五者開示正法遮滅一切像似正法

又諸菩薩略於十處無倒調伏所化有情何等十處一者遠離惡行處二者遠離諸欲處三者專精無犯犯已能出處四者密護一切諸根門處五者正知住處六者離憒鬧處七者於遠離處遠離一切惡尋思處八者遠離鄙處九者遠離一切煩惱纏處十者遠離一切諸煩惱品諸麁重處

復次嗢拕南曰

諸菩薩受記　墮於決定中　定作常應作
最勝最為後

謂諸菩薩略由六相蒙諸如來於其無上正等菩提授與記別何等為六一者安住種性未發心位二者已發

心位三者現在前位四者不現前位
五者有定時限謂介所時當證無上
正等菩提六者無定時限謂不宣說
決定時限而與授記

又諸菩薩略有三種墮於決定何等
為三一者安住種性墮決定二者
發菩提心墮於決定三者不虛修行
墮於決定安住種性墮決定者謂諸
菩薩住種性位便名為墮決定菩薩
何以故由此菩薩若遇勝緣必定堪
任證於無上正等覺故發菩提心墮
決定者謂有一類諸菩薩衆已於無
上正等菩提起決定心此後乃至證
於無上正等菩提無復退轉不虛修
行墮決定者謂諸菩薩已得自在普
於一切利有情行如其所欲隨所造
修終無空過於此三種墮決定中依
於最後墮決定位諸佛如来授諸菩
薩墮決定記

又諸菩薩略有五處定所應作若不
作已終不堪任證於無上正等菩提
何等為五一者發菩提心二者於諸
有情深生哀愍三者熾然精進四者

於諸明處方便修習五者無有猒倦
又諸菩薩於其五處常所應作何等
為五一者於不放逸常所應作二者
無依無怙有苦有貧諸有情所常應
為作依怙等事三者於諸如來常應
供養四者常應遍知有失無失五者
一切所作若行若住諸作意中大菩
提心恒為導首如是五種是諸菩薩
常所應作
又諸菩薩有十種法一切菩薩許為
最勝特為第一建立在於最上法中
何等為十一者菩薩種性諸種性中
最為殊勝二者最初發心於諸正願
最為殊勝三者精進般若普於一切
波羅蜜多最為殊勝四者愛語攝事
於諸攝事最為殊勝五者如來世尊
於諸有情最為殊勝六者悲愍有情
於諸無量最為殊勝七者第四靜慮
於諸靜慮最為殊勝八者空三摩地
於三等持最為殊勝九者滅盡等至
於諸等至最為殊勝十者如前所說
所有清淨方便善巧普於一切方便
善巧最為殊勝

復次嗢柁南曰
諸施設建立一切法尋思 及如實遍智
如是諸無量 說法果勝利 大乘性與攝
菩薩十應知 建立諸名号

謂諸菩薩略有四種施設建立唯有如来及諸菩薩能正施設能正建立非餘一切若天若人若諸沙門若婆羅門唯除聞已何等為四一者法施設建立二者諦施設建立三者理施設建立四者乘施設建立

云何名法施設建立謂佛所說素呾纜等十二分教次第結集次第安置次第制立是名為法施設建立

云何名諦施設建立謂無量種或立一諦謂不虛妄義唯有一諦無第二故或立二諦一世俗諦二勝義諦或立三諦一相諦二語諦三用諦或立四諦一苦諦二集諦三滅諦四道諦或立五諦一因諦二果諦三智諦四境諦五勝諦或立六諦一諦諦二妄諦三應遍知諦四應永斷諦五應作證諦六應修習諦或立七諦一愛味諦二過患諦三出離諦四法性諦五

勝解諦六聖諦七非聖諦或立八諦一行苦性諦二壞苦性諦三苦苦性諦四流轉諦五還滅諦六雜染諦七清淨諦八正加行諦或立九諦一無常諦二苦諦三空諦四無我諦五有愛諦六無有愛諦七彼斷方便諦八有餘依涅槃諦九無餘依涅槃諦或立十諦一遍切苦諦二財位遷之苦諦三界不平和苦諦四所愛變壞苦諦五麤重苦諦六業諦七煩惱諦八聽聞正法如理作意諦九邪見諦十正見果諦如是等類名菩薩諦施設建立若廣分別當知無量

云何名理施設建立謂四道理此廣分別如前應知

云何名乘施設建立謂聲聞乘及獨覺乘無上大乘如是三種一一各由七種行相施設建立是名為乘施設建立初聲聞乘七行相者一於四聖諦無顛倒慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資糧七此慧得果當知由此七種行相施設建立諸聲聞乘無不周備如

聲聞乘七種行相施設建立其獨覺乘當知亦尒無上大乘七行相者一緣離言說事一切法中所有真如無分別平等性出離慧二此慧所依三此慧所緣四此慧伴類五此慧作業六此慧資粮七此慧得果當知由此七種行相施設建立無上大乘無不周備

過去未來現在諸佛及諸菩薩所有無倒施設建立若曾所作若當所作若今所作一切皆由如是四事除此無有若過若增

又諸菩薩為得四種如實遍知於一切法起四尋思何等為四一名尋思二事尋思三自性假立尋思四差別假立尋思如是四種若廣分別應知如前真實義品

又諸菩薩略有四種於一切法如實遍知一名尋思所引如實遍知二事尋思所引如實遍知三自性假立尋思所引如實遍知四差別假立尋思所引如實遍知如是四種若廣分別應知如前真實義品

又諸菩薩於五無量能起一切善巧作用何等為五一有情界無量二世界無量三法界無量四所調伏界無量五調伏方便界無量云何有情界無量謂六十四諸有情衆名有情界如前意地已具條列若依相續差別無邊云何世界無量謂於十方無量世界無量名号各各差別如此世界名曰索訶此界梵王名索訶主如是一切皆當了知云何法界無量謂善不善無記諸法如是等類差別道理應知無量云何所調伏界無量謂或有一種所調伏界一切有情可調伏者同一類故或有二種所調伏界一具縛二不具縛或有三種所調伏界一鈍根二中根三利根或有四種所調伏界一剎帝利二婆羅門三吠舍四戍達羅或有五種所調伏界一貪行二瞋行三癡行四慢行五尋思行或有六種所調伏界一在家二出家三未成熟四已成熟五未解脫六已解脫或有七種所調伏界一輕毀二中庸三廣顯智四略開智五現所調

伏六當所調伏七緣引調伏謂遇如
是如是緣即如是如是轉變或有八
種所調伏界謂八部衆從刹帝利乃
至梵衆或有九種所調伏界一如來
所化二聲聞獨覺所化三菩薩所化
四難調伏五易調伏六軟語調伏七
訶擯調伏八遠調伏九近調伏或有
十種所調伏界一那落迦二傍生三
琰摩世界四欲界天人五中有六有
色七無色八有想九無想十非想非
非想如是略說品類差別有五十五
若依相續差別道理當知無量問有
情界無量所調伏界無量有何差別答
一切有情若住種性不住種性無有
差別揔名有情界無量唯住種性彼
彼位轉乃得名為所調伏界無量云
何調伏方便界無量謂如前說當知
此中亦有無量品類差別
問何故揔說此五無量如是次第答
以諸菩薩專精修習饒益有情是故
最初說有情界無量是諸有情依於
處所可得受化是故第二說世界無
量是諸有情在彼彼界由種種法或

染或淨差別可得是故第三說法界無量即觀如是有情界中有諸有情有所堪任有大勢力堪能究竟解脫衆苦是故第四說所調伏界無量要由如是方便善巧令諸有情究竟解脫是故第五說調伏方便界無量是故說言菩薩於此五種無量能起一切善巧作用

諸佛菩薩為諸有情宣說正法當知有五大果勝利何等為五一者一類有情聞佛菩薩說正法時遠塵離垢於諸法中法眼生起二者一類有情聞佛菩薩說正法時得盡諸漏三者一類有情聞佛菩薩說正法時便於無上正等菩提發正願心四者一類有情聞佛菩薩說正法時證得菩薩最勝法忍五者一類有情聞佛菩薩說正法已受持讀誦修習正行展轉方便令正法眼久住不滅如是五種當知名為諸佛菩薩所說正法大果勝利諸菩薩乘與七大性共相應故說名大乘何等為七一者法大性謂十二分教中菩薩藏攝方廣之教二

者發心大性謂有一類於其無上正等菩提發正願心三者勝解大性謂有一類於法大性生勝信解四者增上意樂大性謂有一類已過勝解行地證入淨勝意樂地五者資粮大性謂福德資粮智慧資粮修習圓滿能證無上正等菩提六者時大性謂經於三無數大劫方證無上正等菩提七者圓證大性謂即所證無上菩提由此圓證菩提自體比餘圓證功德自體尚無與等何況得有若過若增當知此中若法大性若發心大性若勝解大性若增上意樂大性若資粮大性若時大性如是六種皆是圓證大性之因圓證大性是前六種大性之果

有八種法能具足攝一切大乘一者菩薩藏教二者即於如是菩薩藏中顯示諸法真實義教三者即於如是菩薩藏中顯示一切諸佛菩薩不可思議寂勝廣大威力之教四者於上所說如理聽聞五者如理思為先趣勝意樂六者趣勝意樂為先入修行

相七者入修行相為先修果成滿八
者即由如是修果成滿究竟出離
如是菩薩勤修學已能證無上正等
菩提何等菩薩勤修學已能證無上
正等菩提當知菩薩略有十種一住
種性二已趣入三未淨意樂四已淨
意樂五未成熟六已成熟七未墮決
定八已墮決定九一生所繫十住最
後有此中即住種性菩薩發心修學
名已趣入即已趣入乃至未入淨意
樂地名未淨意樂若已得入名已淨
意樂即淨意樂乃至未入到究竟地
名未成熟若已得入名已成熟未成
熟中乃至未得入決定地決定行地
名未決定若已得入名已決定已成
熟中復有二種一者一生所繫謂此
生無間當證無上正等菩提二住最
後有謂即住此生能證無上正等菩
提如是如說從初種性廣說乃至能
證無上正等菩提十種菩薩於菩薩
學能正修學此上更無能正修學若
於中學若如是學非如所說諸菩薩
上更有菩薩於菩薩學能正修學

如是所說一切菩薩當知復有如是等類無有差別隨德假名所謂名為菩提薩埵摩訶薩埵成就覺慧最上照明最勝真子最勝任持普能降伏最勝萌芽亦名勇健亦名最聖亦名商主亦名大稱亦名憐愍亦名大福亦名自在亦名法師如是十方無邊無際諸世界中無邊菩薩當知乃有內德各別無量無邊假立想号若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學不正修行當知是名相似菩薩非真菩薩若諸菩薩現前自稱我是菩薩於菩薩學能正修行當知是名真實菩薩

瑜伽師地論卷第四十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第四十七　因

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五第二持隨法
瑜伽處菩薩相品第一

云何真實諸菩薩相嗢拕南曰

真實諸菩薩　五種相應知　自性依處果
次第攝五轉

謂諸菩薩有五真實菩薩之相若成就者墮菩薩數何等為五一者哀愍二者愛語三者勇猛四者舒手惠施五者能解甚深義理密意如是五法當知一一各有五轉一者自性二者依處三者果利四者次第五者相攝應知此中哀愍自性略有二種一在意樂二在正行在意樂者謂諸菩薩於諸有情利益意樂安樂意樂是名哀愍在正行者謂諸菩薩於諸有情如所意樂隨力隨能身語饒益是名哀愍愛語自性謂如前說若慰喻語若慶悅語若勝益語當知如前攝事品說勇猛自性謂諸菩薩剛決堅固

無所怯劣有大勢力若諸菩薩廣大施性无染施性是名舒手惠施自性若諸菩薩四無尋解及即於彼无倒引發正加行智是名能解甚深義理密意自性

當知菩薩哀愍依處略有五種何等為五一有苦有情二惡行有情三放逸有情四邪行有情五煩惱隨眠有情那落迦等所有有情皆為苦受逮綿相續逼切而轉如是名為有苦有情或復有情雖非定苦而多現行諸身惡行諸語惡行諸意惡行於諸惡中喜樂安住所謂屠養羊雞豬等不律儀輩如是名為惡行有情或復有情雖非定苦及行惡行而於諸欲耽著受用常樂安住種種能優歌舞笑睇以自娛樂所謂一類受欲塵者如是名為放逸有情或復有情雖非定苦行惡放逸而依妄見修行種種苦解脫行謂捨諸欲於惡說法毗奈耶中而出家者如是名為邪行有情或復有情雖非定苦廣說乃至非修邪行而或具縛或不具縛為諸煩惱之所隨

眠謂正修行賢善異生及諸有學是名煩惱隨眠有情是名菩薩所有哀愍五種依處由此依處由此所緣哀愍而轉除此無有若過若增當知菩薩愛語依處亦有五種何等為五一正言論語二正慶悅語三正安慰語四正廣慾語五如理說語如是廣辯應知如前攝事品說是名菩薩所有愛語五種依處由此依處由此所緣愛語而轉除此無有若過若增當知菩薩勇猛依處亦有五種何等為五謂即如前菩提分品所說菩薩堅力持性五種依處當知此是菩薩勇猛五種依處由此依處由此所緣勇猛而轉除此无有若過若增當知菩薩舒手惠施亦五依處何等為五一數數惠施二歡喜惠施三懸重惠施四無染惠施五无依惠施如是五種如前施品廣辯應知由此依處由此所緣菩薩舒手惠施而轉除此无有若過若增當知菩薩能解甚深義理密意亦五依處何等為五謂於如來所說契經隨順甚深甚深顯現空性相應緣性

緣起應知是名第一依處於毗奈耶毀犯善巧還淨善巧當知是名第二依處於摩怛理迦施設建立無倒法相當知是名第三依處能正顯除意趣難解諸法相義當知是名第四依處於一切法法義釋詞品類差別當知是名第五依處由此依處由此所緣菩薩能解甚深義理密意而轉除此无有若過若增

菩薩哀愍於諸有情最初能斷惑害嬈惱菩薩哀愍普於一切利有情事皆能修作心無怯劣於此加行當无猒倦多住哀愍能攝無罪現法樂住及饒益他又如世尊所說修慈所得勝利謂於現身毒藥刀杖不加害等如是一切菩薩哀愍皆當了知是名菩薩哀愍果利菩薩愛語於現法中斷語四過所謂妄語離間麁惡及以綺語由此愛語於現法中能自攝受能攝受他安隱而轉菩薩愛語於當來世其言敦肅言必信用是名菩薩愛語果利菩薩勇猛於現法中能離一切懶惰懈怠心常歡喜能受菩薩

淨戒律儀受已終無毀犯退屈能正
堪忍攝受自他於當来世一切菩薩
所起事業稟性堅固凡所造修若未
成辦終無懈退是名菩薩勇猛果利
當知菩薩舒手惠施能解甚深義理
密意所得果利如威力品惠施威力
般若威力差別應知是名菩薩舒手
惠施能解甚深義理密意二種果利
是名菩薩五相果利
云何五相如是次第謂諸菩薩先修
哀愍攝受有情於彼顧念欲作饒益
次修愛語為彼有情出不善處安立
善處宣說正理攝受教誨次修勇猛
於已趣入諸有情類若諸有情起諸
邪行種種煩惱變異事中皆能堪忍
為不棄捨安住種種正行邪行諸有
情故是諸菩薩修勇猛已一類有情
以財攝受能令成熟一類有情以法
攝受能令成熟一類有情以財以法
二種攝受能令成熟是故菩薩次後
修習舒手惠施能解甚深義理密意
當知是名菩薩五相前後次第
問菩薩五相六到彼岸何到彼岸攝

何等相荅菩薩哀愍當知靜慮到彼岸攝菩薩愛語尸羅般若到彼岸攝菩薩勇猛進忍般若到彼岸攝菩薩所有舒手惠施當知即施到彼岸攝菩薩所有能解甚深義理發意靜慮般若到彼岸攝

如是真實菩薩五相當知一一皆有五轉所謂自性依處果利次第相攝已廣分別應如實知

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處分品第二

在家出家二分菩薩有幾種法正修學時速證无上正等菩提嗢拕南曰

二分諸菩薩　初事業善修　善巧饒益他迴向最為後

謂諸菩薩或在家分或出家分差別轉時略有四法當知令此在家出家二分菩薩正勤修學速證無上正等菩提何等為四一者善修事業二者方便善巧三者饒益於他四者無倒迴向

云何菩薩善修事業謂諸菩薩於六波羅蜜多決定修作委悉修作恒常

修作無罪修作云何菩薩於施波羅
蜜多決定修作謂諸菩薩現有種種
可施財法諸乞求者正現在前有恩
無恩有德有失无有差别要當施與
若人非人若諸沙門若婆羅門及餘
世間無有如法能令施心有所傾動
云何菩薩於施波羅蜜多委悉修作
謂諸菩薩現有種種可施財法諸乞
求者正現在前一切施與无有少物
於諸有情而不能捨於内身命尚能
惠施何况外物云何菩薩於施波羅
蜜多恒常修作謂諸菩薩於修惠施
無有猒倦恒常无間於一切時隨有
所得即隨惠施無所悋惜云何菩薩
於施波羅蜜多无罪修作謂諸菩薩
遠離如前施品所説諸雜染施修行
所餘無雜染施如是菩薩於施波羅
蜜多能善修作如於施波羅蜜多能
善修作如是於戒忍精進靜慮慧波
羅蜜多如其所應當知亦尒是名菩
薩由四行相於其六種波羅蜜多決
定修作委悉修作恒常修作无罪修作
云何菩薩方便善巧當知如是方便

善巧略有十種何等為十一者憎背
聖教有情除其恚惱方便善巧二者
處中有情令其趣入方便善巧三者
已趣入者令其成熟方便善巧四者
已成熟者令得解脫方便善巧五者
於諸世間一切異論方便善巧六者
於諸菩薩淨戒律儀受持毀犯能正
觀察方便善巧七者於諸正願方便
善巧八者於聲聞乘方便善巧九者
於獨覺乘方便善巧十者於其大乘
方便善巧如是一切方便善巧如前
即此菩薩地中隨彼彼處已廣分別
如應當知如是十種菩薩所有方便
善巧能作五事謂由前四種方便善
巧令諸菩薩能正安立所化有情於
自義利由於世間一切異論方便善
巧令諸菩薩善能摧伏一切異論由
於菩薩淨戒律儀受持毀犯能正觀
察方便善巧令諸菩薩不犯所犯犯
已速疾如法悔除於善清淨菩薩所
受淨戒律儀能善修學由於正願方
便善巧令諸菩薩能證當來一切所
愛事義圓滿由於三乘方便善巧令

諸菩薩於諸有情隨其種性根及勝解說相稱法說順正理是名十種方便善巧令諸菩薩能作五事由此五事能令菩薩現法當來一切事義皆得究竟

云何菩薩饒益於他謂諸菩薩依四攝事即布施愛語利行同事能與一分有情利益能與一分有情安樂能與一分所化有情利益安樂是名略說菩薩所有饒益於他廣說如前自他利品應知其相

云何菩薩無倒迴向謂諸菩薩三門積集所有善根即善修事業方便善巧饒益於他去來今世一切攝取以淳一味妙淨信心迴求無上正等菩提終不用此所集善根希求世間餘果異熟唯除无上正等菩提

世尊所有為在家分或出家分諸菩薩說所應學法當知一切此四所攝謂善修事業方便善巧饒益於他无倒迴向是故如是善修事業方便善巧饒益於他無倒迴向諸菩薩衆親近隣逼難得難證无上菩提當知過

去未來現在所有菩薩或在家分或
出家分精勤修學於其無上正等菩
提皆當現證一切皆由如是四法除
此无有若過若增

又諸菩薩或在家分或出家分雖復
同於如是四法正勤修學而出家者
於在家者甚大殊異甚大高勝所以
者何當知一切出家菩薩於其父母
妻子親屬攝受過患皆得解脫在家
菩薩則不如是又復一切出家菩薩
於為攝受父母親屬營農商估事王
業等種種艱辛遽務憂苦皆得解脫
在家菩薩則不如是又復一切出家
菩薩一向能行鍬鑠梵行在家菩薩
則不如是又復一切出家菩薩普於
一切菩提分法速證通慧隨所造修
彼彼善法皆能疾疾到於究竟在家
菩薩則不如是又復一切出家菩薩
安住決定清淨律儀凡所發言衆咸
信奉在家菩薩則不如是如是等類
无量善法當知一切出家菩薩於在
家者甚大殊異甚大高勝

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜

伽處增上意樂品第三

云何菩薩增上意樂 嗢拕南曰

智者於有情 有七相憐愍 十五勝意樂

作十事應知

謂諸菩薩於諸有情深心發起七相憐愍以諸菩薩具憐愍故名善意樂極善意樂何等名為七相憐愍一者無畏憐愍二者如理憐愍三者无倦憐愍四者無求憐愍五者无染憐愍六者廣大憐愍七者平等憐愍謂諸菩薩於諸有情非怖畏故而起憐愍現行隨順身語意業適可其心利益安樂是名菩薩無畏憐愍又諸菩薩於諸有情非不如理憐愍而轉謂終不以非法非律非賢善行及以非處勸授有情是名菩薩如理憐愍又諸菩薩於諸有情如是憐愍隨其所宜發起一切饒益事業曾無猒倦是名菩薩无倦憐愍又諸菩薩於諸有情不待求請自起憐愍為作饒益是名菩薩無求憐愍又諸菩薩於諸有情無愛染心而起憐愍謂饒益他不祈恩報亦不悕望當来可愛諸果異熟

是名菩薩無染憐愍亦名菩薩无緣
憐愍又諸菩薩於諸有情所起憐愍
唯是廣大而非狹小言廣大者謂於
一切諸有情所雖遭一切不饒益事
而不棄捨菩薩自身寧受非愛終不
以悪欲加於彼是名菩薩廣大憐愍
又諸菩薩如是相狀如是功德相應
憐愍普於一切諸有情類平等平等
於有情界無有分限是名菩薩平等
憐愍菩薩與此七種行相憐愍相應
名善意樂極善意樂
當知此中淨信為先擇法為先於諸
佛法所有勝解印解決定是名菩薩
增上意樂如是菩薩增上意樂當知
略說有十五種何等十五一冣上意
樂二遮止意樂三波羅蜜多意樂四
真實義意樂五威力意樂六利益意
樂七安樂意樂八解脫意樂九堅固
意樂十無虛妄意樂十一不清淨意
樂十二清淨意樂十三善清淨意樂
十四應調伏意樂十五俱生意樂謂
諸菩薩於佛法僧冣上真實趣勝意
樂是名菩薩冣上意樂又諸菩薩於

所受持淨戒律儀起勝意樂是名菩
薩遮止意樂又諸菩薩於所修證施
忍精進靜慮般若起勝意樂是名菩
薩波羅蜜多意樂又諸菩薩於法无
我補特伽羅无我甚深勝義諸法真
如起勝意樂是名菩薩真實義意樂
又諸菩薩於佛菩薩不可思議神通
威力或俱生威力起勝意樂是名菩
薩威力意樂又諸菩薩於諸有情欲
以善法而授與之是名菩薩利益意
樂又諸菩薩於諸有情欲以饒益而
授與之是名菩薩安樂意樂又諸菩
薩即於如是諸有情所無愛染心又
於當来可愛異熟其心无繫是名菩
薩解脫意樂又諸菩薩於其無上正
等菩提其心專注曾无變易是名菩
薩堅固意樂又諸菩薩於諸有情饒
益方便於大菩提趣證方便無顛倒
智俱行勝解是名菩薩无虚妄意樂
又諸菩薩勝解行地所有一切增上
意樂是名菩薩不清淨意樂又諸菩
薩從淨勝意樂地乃至決定行地所
有一切增上意樂是名菩薩清淨意

樂又諸菩薩到究竟地所有一切增上意樂是名菩薩善清淨意樂又諸菩薩不清淨意樂是則名為應調伏意樂由此意樂應思擇故又諸菩薩清淨意樂善清淨意樂是則名為俱生意樂由此意樂性成就故於所依中善安立故

如是菩薩十五妙善增上意樂隨一切地以要言之能作十事何等為十謂諸菩薩最上意樂能於三寶修一切種最勝供養普於一切菩提資糧為最第一又諸菩薩遮止意樂能於所受淨戒律儀命難因緣亦不故思犯於所犯設有所犯疾疾悔除又諸菩薩波羅蜜多意樂能於善法常勤修習无放逸住常住最勝無放逸住又諸菩薩真實義意樂能為有情以無染心流轉生死不捨涅槃增上意樂又諸菩薩威力意樂能於聖教覺受淨上妙法味復能於修起堅固想欣樂多住不唯聞思便生喜足又諸菩薩利益意樂安樂意樂解脫意樂能於一切饒益有情所作事業精

勤修習雖常修習而无猒倦又諸菩薩堅固意樂能於種種熾然精進廣大精進發起安住無緩加行无斷加行又諸菩薩無虛妄意樂能於所引彼彼善法速證通慧不於少分下劣薄弱差別證中而生喜足又諸菩薩應調伏意樂能引俱生意樂又諸菩薩俱生意樂能於無上正等菩提速疾趣證能與天人作諸義利利益安樂應調伏意樂即不清淨意樂俱生意樂即清淨意樂善清淨意樂故不別說

世尊所有為諸菩薩於彼彼處種種宣說施設開示增上意樂當知一切即此十五意樂所攝是故過去未来現在妙善意樂諸菩薩衆於其无上正等菩提曽當現證一切皆由如是所說十五意樂除此無有若過若增如是菩薩十五意樂能得最大菩提果利是故菩薩依此意樂速證无上正等菩提

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處住品第四之一

如是始從種性具足廣說乃至於如所說菩薩所學正勤修學於如所說菩薩諸相正等顯現於諸菩薩分加行中正勤修學於如所說菩薩意樂能淨修治諸菩薩衆略有菩薩十二種住由此菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行復有如來第十三住由此住故現前等覺廣大菩提名無上住云何菩薩十二住等嗢拕南曰

種性勝解行　極喜增上戒　增上心三慧
無相有功用　无相無功用　及以无㝵解
最上菩薩住　最極如來住

謂菩薩種性住勝解行住極歡喜住增上戒住增上心住增上慧住復有三種一覺分相應增上慧住二諸諦相應增上慧住三緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩如實了知能觀真實所觀真實及於真實諸有情類由無智故衆苦流轉由有智故衆苦止息如是菩薩由於三門以慧觀察故有三種增上慧住及有加行有功用無間缺道運轉无相住無加行

無功用无間缺道運轉无相住無㝵解住最上成滿菩薩住是名菩薩十二種住如是菩薩十二種住普攝一切諸菩薩住普攝一切諸菩薩行如來住者謂過一切諸菩薩住現前等覺大菩提住此中最後如來住者於後究竟瑜伽處最後建立品當具演說菩薩所有十二種住如所安立我今當說云何菩薩種性住云何菩薩住種性住謂諸菩薩住種性住性自仁賢性自成就菩薩功德菩薩所應衆多善法於彼現行亦有顯現由性仁賢運運方便令於善轉非由思擇有所制約有所防護若諸菩薩住種性住任持一切佛法種子於自體中於所依中已具足有一切佛法一切種子又諸菩薩住種性住性離麁垢不能現起上煩惱纏由此纏故造无間業或斷善根如種性品所說種種住種性相於此菩薩種性住中亦應廣說應如實知是名菩薩種性住

云何菩薩勝解行住謂諸菩薩從初發心乃至未得清淨意樂所有一切

諸菩薩行當知皆名勝解行住又諸菩薩種性住中於餘十一諸菩薩住及如来住唯有因轉攝受彼因於餘所有諸菩薩住尚未發趣未得未淨況如来住若諸菩薩勝解行住普於一切餘菩薩住及如来住皆名發趣未得未淨即於如是勝解行住亦名發趣亦名為得為令清淨而修正行勝解行住既清淨已極歡喜住先已發趣令復名得為令清淨而修正行極歡喜住既清淨已增上戒住先已發趣令復名得為令清淨而修正行如是廣說展轉乃至最上成滿菩薩住即此最上成滿菩薩住既清淨已從此無間其如来住先已發趣當知於今頓得頓淨是如来住於菩薩住當知此中如是差別

云何菩薩極歡喜住謂諸菩薩淨勝意樂住云何菩薩增上戒住謂諸菩薩淨勝意樂為緣所得性戒相應住云何菩薩增上心住謂諸菩薩增上戒住清淨為緣所得世間靜慮等持等至住云何菩薩覺分相應增上慧

住謂諸菩薩以世間淨智所依等持為所依止為覺諸諦於正念住等三十七菩提分法妙簡擇住云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩覺分簡擇為所依止於諸諦中如實覺住云何菩薩緣起流轉止息相應增上慧住謂諸菩薩於諦能覺增上力故簡擇顯示由無智故苦及因起簡擇顯示由有智故苦及因滅住云何菩薩有加行有功用無相住謂諸菩薩即由三種增上慧住增上力故有加行有功用无缺無間於一切法真如无分別慧俱行住云何菩薩無加行无功用無相住謂諸菩薩即於前无相住多修習已任運自然無缺无間運轉道隨行住云何菩薩无导解住謂諸菩薩即以善清淨無動慧等持為所依止得廣大慧為他說法无上為依能於諸法異門義趣釋詞差別妙簡擇住云何菩薩冣上成滿菩薩住謂諸菩薩安住於此於菩薩道已到究竟於阿耨多羅三藐三菩提已得大法灌頂或一生所繫或居冣

後有從此住無間即於尒時證覺无
上正等菩提能作一切佛所作事
又諸菩薩勝解行住於菩薩脩所作
狹小所作有缺所作不定所得有退
極歡喜住於菩薩脩所作廣大所作
無缺所作決定隨所獲得无復退轉
如極歡喜住乃至三種增上慧住應
知亦尒從初無相住乃至㝡上成滿
菩薩住於菩薩脩所作无量所作無
缺所作決定隨所獲得終无退轉
又諸菩薩勝解行住於菩薩無相脩
當知發趣極歡喜住增上戒住增上
心住增上慧住於菩薩无相脩當知
獲得初無相住於菩薩無相脩當知
圓證第二无相住於菩薩無相脩當
知清淨無㝵解住㝡上成滿菩薩住
於菩薩无相脩果當知領受
問勝解行住菩薩轉時應知何行何
狀何相答勝解行住菩薩轉時思擇
力勝於諸菩薩所作加行以分別慧
數數思擇方能脩作未能任性成辦
所作未得堅固相續无退菩薩勝脩
如於勝脩於勝脩果種種無㝵勝解神

道解脫等持等至亦未能得未能超
越五種怖畏謂不活畏惡名畏死畏
惡趣畏處衆怯畏於所應作利有情
事策勵思惟方能修作未能任性衰
慼愛念或於一時於諸有情由身語
意發起邪行或於一時於諸境界發
起貪著或於一時於資生具現有慳
悋信他諸佛菩薩而行未能自內了
知真實謂於如來或法或僧或真實
義或有情事或佛菩薩神通威力或
因或果或應得義或得方便或於所
行皆隨他信成就狹小聞所成智思
所成智而非無量又即於此或時忘
失有忘失法成就菩薩普遍通行於
大菩提无猛利樂欲無熾然精進无
有甚深窂固淨信於其三處有忘失
念一於境界可意不可意色聲香味
觸法中或於一時其心顛倒忘失正
念二於受生彼彼身中既受生已忘
失前生三於所受所持諸法久作久
說或於一時有所忘失於是三處有
忘失念或於一時具足聰慧於其諸
法能受能持於其義理堪能悟入或

於一時則不如是或於一時具足憶念或於一時成忘念類於諸有情未能了知如實調伏善巧方便於自佛法亦未了知如實引發善巧方便為他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉故不如實知或時虛棄或不虛棄如闇中射或中不中隨欲成故或於一時於大菩提雖已發心而復退捨或於一時棄捨菩薩先所受學淨戒律儀不能受學或於一時雖勤修習利有情事而於中間生猒倦故復還棄捨利有情事由意樂故欲令自樂由思擇故欲令他樂於諸菩薩所有違犯多分遍知非數遍知無餘永斷由於毀犯數現行故或於一時於菩薩藏法毗柰耶他所引奪或於一時聞說甚深廣大法教而生驚怖其心搖動猶預疑惑於諸有情遠離一切現行大悲於諸有情少分現前利益安樂未能廣大未能無量於如上說一切圓滿菩薩學中未能普學於如上說一切圓滿菩薩諸相未皆成就於如上說一切圓滿二分菩薩正加行

中未等顯現於如上説菩薩意樂行未清淨於其無上正等菩提自謂為遠未於涅槃增上意樂安立深固如於生死長時流轉於其熾然无動妙善菩提分法未能成就如是等類當知是名勝解行住菩薩轉時諸行狀相是諸菩薩勝解行住下忍轉時如上所説諸行狀相當知上品中忍轉時如上所説諸行狀相當知中品上忍轉時如上所説當知下品其性微薄即於如是上忍轉時於上所説諸行狀相漸次能令无餘永斷從此無間當知菩薩入極喜住由得方便極喜住中勝解行住所説諸法皆无所有與彼相違所有一切白品諸法皆悉顯現由諸菩薩成就此故轉得名為淨勝意樂勝解行住菩薩轉時雖有少分軟中上品方便展轉清淨勝解而未得名淨勝意樂何以故由此勝解為彼多種諸隨煩惱染汙而轉極歡喜住菩薩住時一切勝解諸隨煩惱皆悉永斷離隨煩惱淨勝解轉問極歡喜住菩薩轉時應知何行何

狀何相荅若諸菩薩從勝解行住入極歡喜住先於無上正等菩提菩薩弘願未善通達菩提自性未善通達菩提方便多分隨順他緣而轉不善決定除捨彼故發起六相新善決定內證修性菩薩大願超過一切餘白淨願无等不共果是世間超過一切世間境界隨救一切有情苦故不共一切聲聞獨覺雖一剎那生起此願法性自尒能得菩薩无量白法可愛之果又此大願無變无盡自性得已無異因緣令其退轉變異可得又是勝分墮後邊際極大菩提如此菩薩善決定願亦名發心又即如是菩薩發心略由四相應當了知何等為四一者何相菩薩發心二者發心何所緣慮三者發心何狀何相何自性起四者發心有何勝利由此四相應當了知菩薩發心謂諸菩薩勝解行住已善積集一切善根於菩薩行已正起出略說是相菩薩發心又諸菩薩緣當來世無倒速疾一切菩提資粮圓滿一切菩薩利有情事圓滿無上

正等菩提一切種一切佛法圓滿諸佛所作事業圓滿略說緣慮如是發心又諸菩薩无倒速疾發起一切菩提資粮隨順於諸有情一切菩薩所作隨順獲得無上正等菩提无師自然妙智隨順適一切種諸佛所作事業隨順廣大願心又諸菩薩發是心已超過菩薩凡異生地證入菩薩正性離生生如來家成佛真子決定趣向正等菩提決定紹繼如來聖種又正獲得如實證淨極多歡喜於他有情遠離多分忿害鬪諍於一切種菩薩所作利衆生事於一切種菩提資粮圓滿於一切種無上菩提一切佛法於一切種佛所作事以淨增上意樂攀緣勝解趣入於是諸法速疾圓證自觀已身能正隨順如是解了極多歡喜又自觀見妙善廣大能引出離無染无等攝受饒益身心歡喜於此無量熾然善法皆悉成就又自了知我於无上正等菩提今已隣近於大菩提我勝意樂已得清淨我今已離一切怖畏由是因緣極多歡喜由

諸菩薩已能發起善決定心於五怖畏皆悉除斷由善修習无我妙智分別我想尚不復轉況當得有分別我愛或資生愛由是因緣无不活畏由於他所無所悕望常自發起如是欲樂我當饒益一切有情非於有情有所求覓由是因緣无惡名畏由離我見於我無有失壞想轉故无死畏自知死後於當來世決定值遇諸佛菩薩由此決定無惡趣畏由意樂見一切世間尚无有一與我齊等何況殊勝是故無有處衆怯畏菩薩如是遠離一切五種怖畏遠離一切聞說甚深正法驚怖遠離一切高慢憍傲遠離一切他不饒益種種邪行所起瞋恚遠離一切世財貪喜无染汙故無所憎背有熾然故無俗意樂能圓滿證一切善法又現法中能起菩薩一切精進信增上力為前導故於當來世如前所說菩提分品十種大願令即於此極歡喜住能具引發由得清淨勝意樂故為欲供養最勝有情真實福田大師法主是故引發第一大

願為欲受持彼所宣說无上正法是故引發第二大願為欲勸請轉未曾有妙正法輪是故引發第三大願為欲順彼行菩薩行是故引發第四大願為欲成熟彼器有情是故引發第五大願為欲往趣諸佛國土奉見如來承事供養聽受正法是故引發第六大願為淨脩治自佛國土是故引發第七大願為於一切在所生處常不遠離諸佛菩薩與諸菩薩常同一味意樂加行是故引發第八大願常為利益一切有情曾不空過是故引發第九大願為證无上正等菩提作諸佛事是故引發第十大願作是願言如有情界展轉相續終無斷盡亦如世道展轉相續終无斷盡我此大願生生相續乃至究竟菩提邊際常不遠離常不忘失常不棄離如是自擔心發正願當知此中前就所應願事起願後即就願以起於願如是菩薩十種大願以為上首能生无數百千正願如是菩薩於當來世具諸大願於現法中發大精進

復有十種淨修住法由是能令極歡喜住速得清淨一者於諸佛法深生淨信二者觀諸有情緣起道理證得唯有純大苦蘊發起大悲三者觀見彼巳自攝願言我當令彼諸有情類解脫如是純大苦蘊得第一樂發起大慈四者為欲救拔一切憂苦自無顧戀无顧戀故能捨內外一切身財於諸有情而行惠施五者為欲利益諸有情故從他勤求世出世法曾无猒倦六者無猒倦故證得一切論智清淨善知諸論七者善知論故於劣中勝諸有情所如應如宜而修正行善解世間八者即於如是正加行中依應時分量等正行而修慚愧九者即於如是正加行中得无退轉堅力持性十者以諸上妙利養恭敬及與正行供養如來是名十種淨修住法由此能令極歡喜住速得清淨所謂淨信慈悲愍捨无有猒倦善知諸論善解世間慚愧堅力持性供養如來又諸菩薩於此十法要學隨轉多修習巳復於餘九增上戒等諸菩薩住

從佛菩薩尊精訪求一切種道功德過失及神通變無失壞道善取其行得等流相於一切住自然昇進證大菩提為大導師率領一切有情商侶超度生死曠野嶮道當知此中諸行能入說名為行若正入時說名為得入已果利成辦圓證說名等流

又諸菩薩住此住中由二因緣現見諸佛或由聽聞菩薩藏說或由內心發起勝解信有十方種種異名諸世界中種種異名諸佛如來由廣淨信俱行之心求欲現見如是求已如實稱遂當知是名第一因緣又心發起如是正願隨於彼彼諸世界中有佛出現我當往生如是願已如實稱遂當知是名第二因緣菩薩如是由廣淨信現見諸佛由正願力現見諸佛既得見已隨力隨能與一切種恭敬供養奉施種種上妙樂具及於僧衆恭敬供養於如來所聽聞正法无倒受持精進修行法隨法行以四攝事成熟有情一切善根悉皆迴向無上菩提由是三種清淨因緣彼諸善根

倍復明淨謂於佛僧法供養攝受故以四種攝事成熟有情故以一切善根迴向菩提故如是乃至無量俱胝那庾多百千大劫譬如世間黠慧工匠以鑛性金置於火中如如燒鍊如是如是轉得明淨如是淨勝意樂菩薩所有善根由是三種清淨因緣轉復明淨當知亦尒

又住於此在在生處多作輪王王贍部洲得大自在遠離一切所有慳垢感被有情調伏慳悋諸四攝事所作業中一切不離佛法僧寶證一切種菩提作意恒發願言我當一切有情中尊作諸有情一切義利所依止處若樂發起如是精進棄捨一切家屬財位歸佛聖教淨信出家一剎那頃瞬息須臾能證菩薩百三摩地以淨天眼能於種種諸佛國土見百如來又即於彼變化住持菩薩住持皆能解了以神通力動百世界身亦能往放大光明周帀遍照普令他見化為百類成熟百種所化有情若欲留命能住百劫於前後際各百劫事智見

能入薀界處等諸法門中於百法門能正思擇化作百身身身皆能現百菩薩眷屬圍繞自茲以去是諸菩薩由願力故當知無量威力神變安住如是極歡喜住諸菩薩衆願力增上能引無量殊勝正願所作神變如是正願乃至俱胝那庾多百千大劫不易可數

當知是名略說菩薩極歡喜住謂善決定故四相發心故發起精進引發正願故淨修住法故開曉餘住故修治善根故受生故威力故若廣宣說如十地經極喜地說彼十地經廣所宣說菩薩十地即是此中菩薩藏攝摩怛理迦略所宣說菩薩十住如其次第從極歡喜住乃至最上成滿菩薩住應知此中由能攝持菩薩義故說名為地能為受用居處義故說名為住

瑜伽師地論卷第四十七

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第四十八　　因

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五第二持隨法瑜伽處住品第四之六

問增上戒住菩薩轉時當知何行何狀何相荅若諸菩薩先於極歡喜住由十種心意樂已得意樂清淨何等為十一者於一切師長尊重福田不行虛誑意樂二者於同法菩薩恐學柔和易可共住意樂三者勝伏一切煩惱及隨煩惱衆魔事業心自在轉意樂四者於一切行深見過失意樂五者於大涅槃深見勝利意樂六者於諸妙善菩提分法常勤修習意樂七者即於彼彼為隨順故樂處遠離意樂八者於諸世間有染尊位利養恭敬無所顧戀意樂九者遠離下乘趣證大乘意樂十者欲作一切有情一切義利意樂如是十種无倒意樂依心而轉是故說為意樂清淨即由如是十種意樂成上品故極圓滿故是

諸菩薩入證第二增上戒住於此住
中性戒具足極少邪惡業道所攝諸
惡犯戒尚不現行況中上品又於十
種圓滿業道自性顯現菩薩如是性
戒具足能以妙慧於染不染惡趣善
趣及諸乘中諸業現行若因若果修
證安立如實了知於異熟果及等流
果如是諸業如實了知自能現斷諸
不善業自能現受一切善業即於其
中樂勸導他能正勸導於其種種不
平等業現行過失之所染汙諸有情
界若異若衰等无差別一切皆墮第
一義若並住艱辛種種艱辛之所逼
切甚可哀愍於彼獲得廣大哀愍如
實觀照是諸菩薩安住如是增上戒
住廣見諸佛善根清淨如前應知此
差別者謂如世間善巧工匠以所鍊
金置迦肆娑置於火中數數燒鍊轉
更明淨如是菩薩善根清淨當知亦
爾於此住中淨心意樂成滿趣入在
所生處多作輪王王四大洲以自在力
令多有情止息犯戒不善業道勸彼
受行諸善業道當知威力過前十倍當

知是名略說菩薩增上戒住謂意樂淨故性戒具足故離一切種毀犯戒垢故一切業道一切因果了知通達故於諸淨業能自受行亦樂勸他令其受行故於有情界諸業所生衆苦艱辛得大哀愍如實觀照故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經離垢地說遠離一切犯戒垢故名離垢地由離一切犯戒垢故即此名為增上戒住彼離垢地當知即此增上戒住

問增上心住菩薩轉時當知何行何狀何相答若諸菩薩先於增上戒住已得十種清淨意樂作意思惟解了通達復由餘十淨心意樂作意思惟成上品故極圓滿故過增上戒住入增上心住何等為十一者作意思惟我於十種淨心意樂已得清淨二者作意思惟我於十種淨心意樂已清淨故能不退失三者作意思惟我於一切漏有漏法心不趣入於違背中能正安住四者作意思惟我能於彼修對治中識正安住五者作意思惟我能於彼所修對治不復退失六者

作意思惟我於如是堅固對治不為一切涌有涌法一切魔軍之所勝伏七者作意思惟我今能於一切佛法其心無有怯劣而轉八者作意思惟我今能於一切苦行无有怯弱九者作意思惟我心一向於大乘中深生信解終不愛樂餘下劣乘十者作意思惟我於一切利有情事深心愛樂由此十種淨心意樂作意思惟能入菩薩增上心住菩薩安住增上心住能以種種過患行相壞一切行於彼諸行深心猒離於佛妙智能以種種勝利行相見大勝利又於其中能以淳淨一味欲樂深生愛慕於有情界能以種種苦惱行相觀為有苦於諸有情興悲愍心生依義心於一切行無有放逸為大菩提熾然精進於諸有情能起廣大悲愍意樂觀諸有情解脫衆苦究竟方便唯是一切煩惱諸纏无障㝵智觀彼解脫能圓證者唯於法界一切分别現行雜染生起對治無分别慧觀能成辦彼智光明唯是无倒勝三摩地觀所引發一切

靜慮等持等至皆菩薩藏聽聞為先
皆聞正法以為緣起觀見是已發大
精進訪求多聞為聞正法不惜身命
无有資財內外愛物而不能捨無有
師長不攝承事無有尊教不攝奉行
无有身苦而不攝受若聞佛法一四
句頌歡喜勇躍勝得三千大千世界
充滿其中大珎寶聚聞一句法是佛
所說能引正等覺能淨菩薩行歡喜
踊躍勝得一切釋梵護世轉輪王等
極尊貴位設有告言善男子聽我有
一句佛所說法能引正等覺能淨菩
薩行汝欲聞不汝今若能投大火坑
受大苦者當為汝說菩薩聞已歡喜
踊躍答言我能我若得聞如前所說
一句法義正使火坑量等三千大千
世界滿中熾火我從梵天尚投身入
況小火坑為求佛法尚應久處大那
落迦受大苦惱況餘小苦而不應受
菩薩發起如是精進求正法已復能
如實如理思惟要正修行法隨法行
方得名為隨順佛法非但聽聞文字
音聲而得清淨如是知已即依所聞

正緣法相遠離諸欲惡不善法廣說乃至能得世俗四種靜慮四無色定及四无量五種神通具足安住既多住已復還棄捨諸靜慮等等持等至願自在力還來欲界觀彼彼處若為有情能作義利若能圓滿菩提分法即便往生非但自在而生彼處如是菩薩離欲貪故名斷欲縛棄捨靜慮等持等至故名斷有縛菩薩先從勝解行地於法真如修勝解故已斷見縛邪貪恚癡畢竟不轉廣見諸佛善根清淨如前應知此差別者謂如世間善巧工匠先所燒鍊手中真金垢穢斯盡稱量等住如是菩薩善根清淨當知亦尒受生多分作釋天帝善化有情令離欲貪所有威力於前住中已說千數當知此中有百千數當知是名略說菩薩增上心住謂心意樂作意思惟成滿趣入故於一切行諸有情界及大菩提能正通達故於諸有情脫苦方便能正推求故於正法中起大恭敬訪求无倦故能正修行法隨法行於其世俗諸靜慮等等持

等至无量神通能引能住故棄捨於
彼願自在力隨樂受生故善根清淨
故受生故神力故若廣宣說如十地
經發光地說由發聞行正法光明等
持光明之所顯示是故此地名發光
地由內心淨能發光明是故說名增
上心住由此義故名發光地即由此
義當知復名增上心住

云何菩薩覺分相應增上慧住謂諸
菩薩先於增上心住以求多聞增上
力故已得十法明入由此十法明入
成上品故極圓滿故超過增上心住
入初增上慧住如是十法明入文詞
如契經說應知其相謂若彼假設若
於中假設若由此假設若平等勝義
若染惱故清淨故成染淨若由繫
縛煩惱所染若由无上清淨所淨當
知是名十法明入略所說義是諸菩
薩住此住中如契經說不壞意樂而
為上首所有十種能成熟智智成熟
法皆悉成就長如來家得彼體法觀
一切種菩提薩埵增上力故修四念
住而為上首三十七種菩提分法如

契經說由於此法方便攝受勤修習
故最極微細薩迦耶見執著一切蘊
界處等一切動乱皆得畢竟不現行
斷由彼斷故一切如来所呵毀業皆
不現行一切如來所讚美業如實隨
轉既如是已其心轉復滋潤柔和有
所堪能其心轉復種種行相皆善清
淨又善知恩知報恩等隨順意樂種
種白法皆悉成就尋求上地能修治
業發大精進速得安住由此因緣所
有意樂增上意樂勝解界性皆得圓
滿由是因緣一切外道種種魔軍聖
教怨敵不能映奪不能傾動廣見諸
佛善根清淨廣說如前應知其相此
差別者謂如世間善巧工匠以所鍊
金作莊嚴具餘未作莊嚴具金之
所映奪如是此中菩薩善根非餘安
住凡住菩薩所有善根所能映奪如
末尼寶所放光明非餘寶珠所能映
奪一切世間風水雨等不能斷滅所
放光明如是此中菩薩所有智慧光
明一切聲聞及獨覺等不能映奪一
切魔怨不能斷滅受生多作蘇夜摩

天王善化有情令其除滅薩迦耶見所有威力於前住中說百千數當知此中說俱胝數當知是名略說菩薩覺分相應增上慧住謂法明入成滿得入故成就智故修習菩提分法故薩迦耶見等一切執著動乱斷故制業閑業遠離習近故由是因緣心調柔故隨順功德皆隆盛故依所尋求修治地業發大精進故由是因緣所有意樂增上意樂勝解界性淨修治故由是因緣一切聖教所有怨敵不能映奪及傾動故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經焰慧地說於此地中菩提分法如實智焰能成正法教慧照明是故此地名焰慧地又即彼地此中說名覺分相應增上慧住

云何菩薩諸諦相應增上慧住謂諸菩薩先於覺分相應增上慧住已得十種平等清淨意樂由彼平等清淨意樂成上品故極圓滿故超過第一增上慧住證入第二增上慧住十種平等清淨意樂所有文詞如契經說

應知其相謂無等覺與諸覺等超過所餘諸有情界及以諸法如其平等當知是名十種平等清淨意樂略所說義如是菩薩住此住中多分希求智殊勝性於四聖諦由十行相如實了知一切文詞如契經說應知其相謂依曉悟他依自內智依俱處所名為此說依於契經調伏本母名由此說依於現在衆苦自性依於未來苦因生性依於因盡彼盡無生性依於修習彼斷方便性名如此說當知是名十種行相四聖諦智所有略義如是於諦善巧菩薩於一切行以慧正毀於有情界增悲意樂於前後際愚癡有情所有邪行能正通達為欲令彼得解脫故攝受廣大福智資糧心發正願及即於彼意樂引攝正念慧行而為上首所有衆多殊勝功德皆悲增盛諸餘作意皆悉遠離以其種種成熟方便成熟有情如契經說所有種種能益有情世俗書論印算計等工業明處於是一切皆能引發於諸有情深悲愍故漸次乃至方便安

立妙菩提故隨順世間言說事故為
欲方便壞貧窮故為令世間諸界錯
乱人非人等所起災患皆息滅故為
施无罪諸戲樂具除彼非法諸戲樂
故諸有希求種種居處資生具者為
少用功皆能施與種種居處資生具
故為欲拔濟諸王賊等逼惱事故為
欲開制是處非處諸加行故為欲安
立吉非吉事令取捨故為正勸獎於
現法中令其展轉不相謀略及為宣
說當來无倒勝生道故當知是名能
益有情工業明處略所說義其餘一
切如前應知此差別者謂如世間善
巧工匠以所鍊金作莊嚴具令娑羅
寶瑩飾廁鈿所有餘金無與等故不
能映奪如是此中菩薩善根一切聲
聞及諸獨覺餘地菩薩不能映奪又
如日月諸宿光明一切風輪不能映
奪然其迴轉共彼風同如是此中菩
薩妙慧一切聲聞諸獨覺等不能映
奪然其所作與世共同受生多作珊
覩史多天王善化有情令捨一切外
道邪法所有威力當知此說千俱胝

數當知是名略說菩薩諸諦相應增上慧住謂十平等清淨意樂成滿得入故善巧方便觀察諸諦漸增長故毀壞諸行悲愍有情漸增長故即為是義長養廣大福智資糧心發正願勤加行故令慧行等德增長故无餘作意以一切種成熟有情勤加行故引發世間工巧業故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經極難勝地令此地中顯示菩薩於諸聖諦決定妙智極難可勝是故此地名極難勝即由此義應知此中諸諦相應增上慧住

云何菩薩緣起相應增上慧住謂諸菩薩先於諸諦相應增上慧住已得十種法平等性當知文詞如經廣說如是十種法平等性成上品故極圓滿故超過前住得入此住謂於一切法由有勝義自性無相平等性故言說造作影像无相平等性故即由此相自然不生平等性故因亦不生平等性故自然與因皆不生故畢竟本寂平等性故現有體事能取正智離

諸戲論平等性故遠離一切取捨造
作平等性故即此煩惱衆苦雜染離
繫解脫平等性故分別所執境界自
性如幻化等平等性故無分別智所
行自性有无無二平等性故當知是
名此中十種法平等性略分別義如
是菩薩住此住中於諸有情增長悲
愍於大菩提生起猛利欲樂悕求於
諸世間合散生滅以一切種緣起正
觀觀察了知依緣起智能引發空无
相無願三解脫門由是因緣所有自
他作者受者有無等想皆不復轉菩
薩如是善於勝義願念有情如理通
達煩惱繫故緣和合故有為諸法自
性羸劣離我我所无量過失汙染而
轉非離一切煩惱繫縛衆緣和合是
故我今為自防護應令一切煩惱繫
縛衆緣和合皆悉斷壞為益有情不
應永滅一切有為如是菩薩住此住
中智悲隨逐名无著智現前般若波
羅蜜多住現前由此住故於一切世
間行无染而行又即此住有猛利忍
於第七地有加行行邊際菩薩當

知是彼隨順忍攝又此無著智現前般若波羅蜜多住現前能引能引菩提界緣於諸世間有為諸行住而不住雖於寂滅見寂靜德而亦不住如是菩薩方便般若智所隨逐能入空三摩地令十百千上首三摩地門皆現在前如空三摩地如是無願无相三摩地當知亦尒由此上首三摩地門現在前故意樂不壞於一切種諸佛聖教一切外道及諸魔軍聖教怨敵不能引奪餘如前說此差別者謂如世間善巧工匠以所鍊金作莊嚴具琉璃寶珠瑩飾廁鈿一切餘金不能映奪如是此中菩薩善根清淨殊勝如先所說不能映奪又如月光於有情身能令悅預非四風輪所能斷壞如是此中菩薩慧光一切有情煩惱欝蒸皆能息滅一切外道魔軍怨敵不能斷壞受生多作妙化天王善化有情令除一切增上慢等所有威力當知此中說百千俱胝數當知是名略說菩薩緣起相應增上慧住謂十法平等性成滿得入故覺悟緣起

生解脫門故一切邪想不現行故方
便攝受生死故無著智現前般若波
羅蜜多住現在前故證得无量三摩
地故證得不壞意樂故於佛聖教不
可引奪故廣見諸佛善根清淨故受
生故威力故若廣宣說如十地經現
前地說由此地中無著智現前般若
波羅蜜多住現在前故名現前地即
由此義當知亦名緣起相應增上慧住
云何菩薩有加行有功用無相住謂
諸菩薩於前第六緣起相應增上慧
住已得十種妙方便慧所引世間不
共一切有情而共一切世間進道勝
行即由如是妙方便慧所引不共進
道勝行成上品故極圓滿故超過第
六住得入第七住如是文詞如經廣
說應知其相謂依能起世間興盛攝
受福德依於有情利益安樂增上意
樂依為菩提福德資糧菩提分法後
後勝進依不共聲聞不共獨覺依
有情界依諸法界依諸世界依諸如
來身語心智當知是名妙方便慧所
引不共進道勝行處所略義菩薩與

彼共相應故便能通達無量无數如
來境界及為彼起无功用無相无分
別無異分別觀无量佛境界智無間
无缺精勤修學一切威儀行住作意
一切分位不遠離道彼於一心剎
那中十波羅蜜多而為上首一切菩
提分法圓滿殊勝諸餘下住則不如
是謂於第一極歡喜住正以大願為
勝所緣於第二住正能除遣毀犯戒
垢於第三住正願增長得法光明於
第四住正趣入道於第五住正入一
切世間事業於第六住正入甚深緣
起道理令即於此第七住中具足發
起一切佛法覺支圓滿此住菩薩加
行行圓滿所攝故妙智神通行清淨
能入第八住故由是菩薩此住无間
能入第八極清淨住彼第八住一向
清淨此第七住猶名為雜與清淨住
為前道故當言此住名不染汙猶未
得故當言此住墮雜染汙令此住中
一切貪等上首煩惱皆悉除斷當知
此住非有煩惱非離煩惱一切煩惱
不現行故悕求佛智猶未得故如是

行者增上意樂已得清淨无量身語
意業隨轉於諸如來所讃毀業如前
廣說於第五住所引世間工巧業智
轉得圓滿三千世界共許為師唯除
安住上位菩薩及諸如來意樂加行
無與等者於一切靜慮等菩提分法
皆能現前由修行相現在前故非由
安住異熟分位如第八住此諸菩薩
如是方便能善思擇諸三摩地引發
菩薩三摩地上首十百千種三摩地
門由得如是三摩地故超過一切聲
聞獨覺三摩地境菩薩如是一切煩
惱皆悉遠離難可了知一切分別現
行隨逐身語意業皆悉安住而不捨
離尋求勝進勇猛加行願念有情為
大菩提速圓滿故離一切相无量身
語意業隨轉妙善修治无生法忍之
所顯發於此住中由自覺悟境界故
超過一切聲聞獨覺境界餘六住中
但由佛法增上所緣故超過一切聲
聞獨覺境界又諸菩薩第六住中所
入滅定今此住中念念能入然此菩
薩甚希奇業不可思議謂常安住實

際住中而於寂滅能不作證彼由如
是妙方便智之所引發增上力故能
行一切有情不共菩薩妙行雖與世
間相似顯現而非彼性如經廣說此
中總義謂依福業事攝受種種親屬
徒衆求生差別發起勝進三解脫住
信解劣棄方便調伏受用諸欲求欲
差別轉諸外道隨他心轉隨大衆轉
餘如前說此差別者謂如世間善巧
工匠以所鍊金作莊嚴具諸末尼寶
瑩飾廁鈿甚為光麗餘贍部洲一切
金寶不能映奪如是此中菩薩善根
轉復清淨一切聲聞獨覺善根及餘
下住菩薩善根不能映奪又如日光
多分乾竭贍部洲中所有穢濕餘一
切光不能映奪如是此中菩薩慧光
多分乾竭一切有情煩惱諸毒如前
所說諸聲聞等所有智光不能映奪
受生多作他化自在天王於能授與
一切聲聞獨覺現觀方便善巧所有
威力當知此說俱胝百千數當知是
名略說菩薩有加行有功用無相住
謂妙方便慧所引世間進道勝行成

滿得入故通達如來佛境界起无間無
缺減加行故一一刹那圓證一切菩
提分法故安立染汙不染汙故有加
行行圓滿攝故依於意樂清淨業轉
一切世間工巧業等皆圓滿故逮得
無量不共一切聲聞獨覺三摩地故
刹那刹那入滅定故現行一切有情
不共世間行故善根清淨故受生故
威力故若廣宣說如十地經遠行地
說此地菩薩有加行行圓滿攝故名
遠行地即由此義當知亦名有加行
有功用無相住

云何菩薩无加行無功用无相住謂
諸菩薩於初无相住中已得十種入
一切法第一義智如經廣說謂依三
世如其所應本來无生無起无相依
餘因性無成无壞依第一義畢竟離
言諸自性平等言說造作影像自性由
體相故及因性故都無所有即由如
是雜染體性无流轉性無止息性依
此無智邪執為因於彼離言諸有體
事初中後位一切時分染平等性依
於真如無倒證入无有分別平等性

故能除雜染是名此中略所說義如
是十種入一切法第一義智成上品
故極圓滿故超過第七雜清淨住得
入第八純清淨住住此住中於無生
法證得菩薩第一寂勝極清淨忍此
復云何謂諸菩薩由四尋思於一切
法正尋思已若時獲得四如實智如
實了知一切諸法尒時一切邪分別
執皆悉遠離觀一切法於現法中隨
順一切雜染無生觀彼先時一切所
有邪分別執因所生法於當來世一
切无餘永不復生此四尋思四如實
智廣說如前眞實義品此如實智始
從勝解行住乃至有加行有功用無
相住未極清淨今此住中已極清淨
是故說言於无生法證得菩薩第一
寂勝極清淨忍是諸菩薩得此忍故
得甚深住先於第一無相住中四種
灾患今悉除斷一者除斷於无相中
有加行有功用事二者除斷於上清
淨住精勤思慕三者除斷於一切種
利有情事有大堪能精勤思慕四者
除斷有微細想現在前行是故此住

名極清淨又此菩薩於甚深住極生
愛樂即於如是法門流中蒙諸如來
覺悟勸導授與無量引發門智神通
事業如是蒙佛覺悟勸導引發无量
分身妙智得十自在如經廣說應知
其相得自在故隨所欲住如意能住
隨樂安住靜慮解脫等諸心住如意
能住若變思惟一切食等諸資生具
悉皆成辦一切世間工業明處如其
所欲悉能現行普於一切能感生業
及於一切受生處所皆隨所欲自在
往生隨所愛樂一切神通所作事業
稱遂隨於事物發起勝解如所欲為
皆能起作一切妙願隨其所欲皆得
皆成无異隨所欲知所知境界皆如
實知普於一切名句文身得隨所欲
於一切法正安立中皆得善巧如是
菩薩獲得自在從是已去所得自在
所作勝利廣說如經應知其相又能
棄捨麁見諸佛恒常无間不離見佛
其餘所有善根清淨金喻光喻如經
應知此住菩薩受生威力諸殊勝事
皆如經說應知其相當知是名略說

菩薩無加行无功用無相住謂入一切法第一義智成滿得入故得无生法忍故除斷一切災患故速得菩薩甚深住故於法門流蒙佛授與无量引發門智神通事業故悟入無量分身智故得自在故領受所得自在勝剎故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經不動地說於此地中捨先所有有加行有功用道其心昇上無加行无功用任運而轉不動勝道是故此地名不動地即由此義當知說名无加行無功用无相住

云何菩薩無㝵解住謂諸菩薩於甚深住不生喜足復於增上智殊勝性愛樂隨入是諸菩薩於諸法中起智加行應為他說一切種法普於一切說法所作皆如實知當知此中說法所作謂於一切近稠林行如此雜染如此清淨由此雜染由此清淨若所雜染若所清淨若非一向若是一向若通二種如是一切皆如實知如是菩薩於說法中方便善巧於說所作方便善巧於一切種成大法師獲得

無量陀羅尼門於一切種音詞支具剖析善巧辯才無盡成就如是法陀羅尼領受堪能菩薩由此勝無导解引發言詞能坐如是微妙法座若於是中若於是處宣說正法盡所有門若由此故於諸有情勸導慰喻安處事業此等堪能皆悉成就如是一切廣說如經應知其相善根清淨受生威力諸殊勝事亦廣如經應知其相當知是名略說菩薩無导解住謂於甚深寂靜解脫不生喜足入勝進故於諸法中起智加行宣說法故此所作事如實知故得不思議大法師故善根清淨故受生故威力故若廣宣說如十地經善慧地說由此地中一切有情利益安樂意樂清淨逮得菩薩無导解慧由此善能宣說正法是故此地名善慧地即由此義當知復名无导解住

云何菩薩最上成滿菩薩住謂諸菩薩無导解住一切行相遍清淨已堪為法王受法灌頂得離垢等无量無數勝三摩地作彼所作一切智智殊

勝灌頂後三摩地現在前故得一切佛相稱妙座身諸眷屬得大光明往来普照一切行相一切智智灌灑其頂既灌頂已普能引導所化有情於彼解脫方便佛事得如實智逮得无量無邊解脫陁羅尼門大神通力及此增上大念大智增上引發訓詞安立及大神通增上引發善根清淨受生威力諸殊勝事一切如經應知其相當知是名略說最上成滿菩薩住若廣宣說如十地經法雲地說是諸菩薩住此地中諸菩薩道皆得圓滿菩提資糧極善周備從諸如來大法雲所堪能領受其餘一切有情之類難可領受最極廣大微妙法雨又此菩薩自如大雲未現等覺无上菩提若現等覺无上菩提能為無量无邊有情等雨無比微妙法雨殄息一切煩惱塵埃能令種種善根稼穡生長成熟是故此地名法雲地即由此義當知復名最上成滿菩薩住

如是所說後後住中支分功德非前前住一切都无然下品故不隨其數

當知即彼展轉修習成中上品於餘
後地證得成滿方乃建立又即於此
一一住中經多俱胝百千大劫或過
是數方乃證得及與成滿然一切住
揔經於二無數大劫方得圓證謂經
第一无數大劫方乃超過勝解行住
次第證得極歡喜住此就恒常勇猛
精進非不勇猛勤精進者復經第二
無數大劫方乃超過極歡喜住乃至
有加行有功用無相住次第證得无
加行無功用无相住此即決定以是
菩薩得淨意樂決定勇猛勤精進故
復經第三无數大劫方乃超過無加
行無功用无相住及無导解住證得
最上成滿菩薩住
當知此中略有二種无數大劫一者
日夜月半月等筭數方便時無量故
亦說名為无數大劫二者大劫筭數
方便超過一切筭數之量亦說名為
無數大劫若就前說无數大劫要由
無量无數大劫方證無上正等菩提
若就後說无數大劫但經於三無數
大劫便證無上正等菩提不過此量

若正修行寂上上品勇猛精進或有能轉衆多中劫或有乃至轉多大劫當知決定无有能轉無數大劫又由如是所說十二諸菩薩住經三无數大劫時量能斷一切煩惱障品所有麁重及斷一切所知障品所有麁重於三住中當知能斷煩惱障品所有麁重謂於極歡喜住中一切惡趣諸煩惱品所有麁重皆悉永斷一切上中諸煩惱品皆不現行於无加行無功用无相住中一切能障一向清淨无生法忍諸煩惱品所有麁重皆悉永斷一切煩惱皆不現前於寂上成滿菩薩住中當知一切煩惱習氣隨眠障㝵皆悉永斷入如來住當知一切所知障品所有麁重亦有三種一者在皮麁重二者在膚麁重三者在肉麁重當知此中在皮麁重極歡喜住皆悉已斷在膚麁重无加行無功用无相住皆悉已斷在肉麁重如來住中皆悉已斷得一切障極清淨智於三住中煩惱所知二障永斷所餘諸住如其次第修斷資糧

即於如是十三住中當知略有十一清淨謂於第一種性住中種性清淨於其第二勝解行住信勝解淨於其第三極歡喜住勝意樂淨於其第四增上戒住增上戒淨於其第五增上心住增上心淨於其第六第七第八增上慧住無顛倒智發起清淨於其第九有加行有功用無相住有加行行圓滿清淨於其第十无加行無功用无相住真智神通引發清淨於第十一無㝵解住能正為他宣說法義无㝵解淨於第十二最上成滿菩薩住中入一切種一切所知妙智清淨於第十三如来住中一切煩惱及所知障并諸習氣究竟清淨如前菩薩功德品中所說八法能攝大乘當知在此十三住攝謂於第一第二住中於菩薩藏生信勝解聽受思惟第三住中得勝意樂趣向前行勝修行相於餘一切乃至有加行有功用無相住中得修廣大於上三種淨行所攝菩薩住中修果成滿如来住中當知獲得究竟出離當知菩薩十二種住

隨其次第類聲聞住如諸聲聞自種性住當知菩薩初住亦尒如諸聲聞趣入正性離生加行住當知菩薩第二住亦尒如諸聲聞已入正性離生住當知菩薩第三住亦尒如諸聲聞已得證淨聖所愛味為盡上漏增上戒學住當知菩薩第四住亦尒如諸聲聞依增上戒學引發增上心學住當知菩薩第五住亦尒如諸聲聞如其所得諸聖諦智增上慧學住當知菩薩第六第七第八住亦尒如諸聲聞善觀察所知無相三摩地加行住當知菩薩第九住亦尒如諸聲聞成滿无相住當知菩薩第十住亦尒如諸聲聞從此出已入解脫處住當知菩薩第十一住亦尒如諸聲聞具一切阿羅漢住當知菩薩第十二住亦尒

本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜伽處生品第一

諸菩薩生略有五種攝一切菩薩生於一切住一切菩薩受无罪生利益安樂一切有情何等為五一者除災生二

者隨類生三者大勢生四者增上生
五者最後生
云何菩薩除災生謂諸菩薩或大願力或自在力於諸飢饉厄難曠野正現前時為令衆生少用功力而得存濟於大魚等種類中生身形廣大隨所生處以自身肉普給一切飢餓衆生皆令飽滿於諸有情衆多疾疫正現前時以大願力得自在力持有神驗諸明呪力攝受廣大良藥王身息除一切有情疾疫於諸有情隣國鬪諍手相逼惱正現前時以大願力得自在力作大地主具大勢力以法正治方便善巧息除隣國戰諍逼惱於諸有情手相違諍正現前時以大願力得自在力發誠信言往返和好除其怨結於諸衆生遭遇惡王非理縛錄治罰逼迫身心擾亂正現前時以大願力得自在力生彼王家作如法王哀愍衆生息除一切逼惱苦事若諸有情起諸邪見造諸惡行隨一天處深生信解哀愍彼故以大願力得自在力生彼天處方便斷除邪見惡

行是名略說菩薩除災生若廣宣說以大願力得自在力悲愍為先於彼彼處受種種生當知无量

云何菩薩隨類生謂諸菩薩以大願力得自在力生於種種傍生趣類天龍藥叉阿素洛等展轉謀害違諍類中或生邪見婆羅門中或生樂行惡行類中或生意樂邪命類中或生寂極躭著諸欲信解諸欲有情類中為欲除彼諸過失故往彼有情同分中生而為上首為上首已方便化導彼所行惡菩薩不行彼不行善菩薩現行為欲令彼現行善故為說正法由是菩薩與彼現行不同分故說正法故方便善巧除彼有情所有過失是名略說菩薩隨類生廣說如前當知無量

云何菩薩大勢生謂諸菩薩稟性生時所感壽量形色族姓自在富等諸異熟果一切世間最為殊勝此異熟果所作事業自他利品已廣宣說是名略說菩薩大勢生若廣宣說彼彼類中受大勢生當知无量

云何菩薩增上生謂諸菩薩始從第一極歡喜住乃至第十最上成滿諸菩薩住如前所說差別受生今於此中名增上生謂最初住作轉輪王王贍部洲得大自在乃至第十最上成滿諸菩薩住作大自在過色究竟一切生處最為殊勝唯有已得最上成滿諸菩薩住摩訶薩衆得生其中彼諸菩薩即由此業增上所感是名略說菩薩增上生若廣宣說當知无量

云何菩薩最後生謂諸菩薩於此生中菩提資糧已極圓滿或生婆羅門大國師家或生刹帝利大國王家能現等覺阿耨多羅三藐三菩提廣作一切佛所作事是名略說菩薩最後生若廣宣說當知无量

若諸菩薩於去来今清淨仁賢妙善生處曽當現生一切皆此五生所攝除此無有若過若增唯除凡地菩薩所受生何以故此中意取有智菩薩諸所受生為五生故如是諸生大菩提果之所依止令諸菩薩疾證無上正等菩提

本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜伽處攝受品第二

於一切住菩薩行中當知菩薩略有六種於諸有情無倒攝受何等為六一者頓普攝受二者增上攝受三者攝取攝受四者長時攝受五者短時攝受六者最後攝受

云何菩薩於諸有情頓普攝受謂諸菩薩初發心時攝受一切諸有情界皆為眷屬作是思惟我當於彼隨能隨力作一切種利益安樂饒益之事隨所思惟皆如是作是名菩薩於諸有情頓普攝受

云何菩薩於諸有情增上攝受謂諸菩薩或為家主攝受父母妻子奴婢僮僕作使或為國王攝受一切所統僚庶菩薩如是發起增上攝受想已於所攝受隨攝受儀隨菩薩儀業用而轉若為家主於其父母種種方便勸修諸善隨時供養曾无懈廢善識其恩善知酬報於父母心善能隨順於法於義隨自在轉於其妻子奴婢等類隨時恣與如法衣食於諸事業

終不逼切雖有違犯而能堪忍彼若疾病正能瞻療於諸善事勸令修習隨時賜與殊勝財物愛語慰喻不生奴婢作使等想瞻敬養育其若自身若為國王不行黜罰不用刀杖而能正化以法以財用作饒益依本土田而自食用不以凶力侵掠他境隨能隨力於諸有情勸止諸惡教修諸善視諸衆生如父於子於他有情尚好等施況自親屬而不均濟不行欺誑所言誠諦遠離一切繫縛撾打治罰逼迫斷截等事是名菩薩於諸有情增上攝受

云何菩薩於諸有情攝取攝受謂諸菩薩正御徒衆當知是名略說菩薩於諸有情攝取攝受若廣說者由二因緣正攝徒衆說名菩薩於諸有情攝取攝受何等為二一者以无染心正攝徒衆二者於自義利正教修習非邪加行而陷逗之又於一切應攝受中其心平等不墮偏黨亦不於彼慳恡正法不作師捲不於彼所悕求承事恭敬供養彼樂善故自求作者

亦不遮止為欲令其福德資糧得增長故或過餘時亦於彼所承事供養若於其義未解了者開悟令解已解了者轉令明淨生起疑惑隨為除斷若生惡作善為開解甚深義句以慧通達於時時間正為開顯於苦於樂與彼共同於他所為財利因緣成就上品經營邊務過於自事於他毀犯隨時正舉令其覺悟應時如理訶責擯罰彼有疹疾或有愁憂終不棄捨善權方便救療疹疾開解愁憂於諸下劣形色憶念精進智等終不輕陵於時時間隨入勞倦如其所宜為說正法於時時間為令繫念於所緣境與正教授堪忍問難不生憤發於彼戒行或等或增終無嫉妬亦不悕求利養恭敬具足悲愍无掉無動威儀軌則正命圓滿舒顏平視遠離顰蹙柔和美語先言問訊含笑為先於諸善品恒常修習不行放逸遠離諸懈怠即以是事教習徒衆亦令自行轉更勝進菩薩不應於一切時攝取徒衆亦非不攝亦非變異是名菩薩於諸

有情攝取攝受

云何菩薩於諸有情長時攝受謂諸菩薩於住下品成熟有情攝受饒益當知說名長時攝受以經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情短時攝受謂諸菩薩於住中品成熟有情攝受饒益當知說名短時攝受非經久時方堪淨故

云何菩薩於諸有情最後攝受謂諸菩薩於住上品成熟有情攝受饒益當知說名最後攝受即於此生堪任淨故

是名菩薩於諸有情略有六種无倒攝受由此攝受過去未來現在菩薩於諸有情曾正攝受當正攝受現正攝受除此無有若過若增

菩薩如是於諸有情六種攝受无倒轉時當知遭遇略十二種艱難之事聰叡菩薩於彼十二艱難之事當正覺了何等十二一者於多安住違犯有情若罰若捨是名菩薩遭艱難事二者於惡有情為調伏故方便現行

辛楚加行防自意樂不生煩惱是名菩薩遭艱難事三者現可施物極為尠少現來求者其數弥多是名菩薩遭艱難事四者唯有一身衆多有情種種事業並現在前同時来請共為助伴是名菩薩遭艱難事五者居放逸處若住世間可愛妙定若生天上樂世界中令心調善是名菩薩遭艱難事六者常求遍作利有情事而於此事無力无能是名菩薩遭艱難事七者於其愚癡諂詐對強諸有情所若為說法若復棄捨是名菩薩遭艱難事八者常於生死見大過失為度有情而不棄捨是名菩薩遭艱難事九者未證清淨增上意樂多分慮恐失念命終是名菩薩遭艱難事十者未證清淨增上意樂他来求乞第一寂勝所可愛物是名菩薩遭艱難事十一者種種異見種種勝解諸有情類若別教誨若捴棄捨是名菩薩遭艱難事十二者常行寂極不放逸行而不應斷一切煩惱是名菩薩遭艱難事若諸菩薩遭遇如是諸艱難事

或於其中應觀輕重如其所應而作方便或於其中應審罰擇補特伽羅或於其中攀緣勇猛攝受因轉若發正願或於其中制御其心不令流散或於其中安住其心猛利思擇不生猒倦而自安忍或於其中而行放捨或於其中發勤精進熾然无懈或於其中善巧方便而正修行菩薩如是於正對治方便善巧雖遭一切諸艱難事正現在前而無怯弱自正能免

瑜伽師地論卷第四十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第四十九　因

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中菩薩地第十五第三持究竟

瑜伽處地品第三

如前所說十三住中應知隨彼建立七地前之六種唯菩薩地第七一種菩薩如來雜立為地何等為七一種性地二勝解行地三淨勝意樂地四行正行地五決定地六決定行地七到究竟地如是七種菩薩地中最後一種名為雜地前種姓住名種性地勝解行住名勝解行地極歡喜住名淨勝意樂地增上戒住增上心住三種增上慧住有加行有功用無相住名行正行地無加行無功用無相住名決定地此地菩薩墮在第三決定中故無导解住名決定行地最上成滿菩薩住及如來住名到究竟地如來住地於後建立佛法品中當廣演說

問菩薩從勝解行地隨入淨勝意樂地時云何超過諸惡趣等答是諸菩

薩依止世間清淨靜慮於勝解行地
已善積集菩提資粮於如前說百一
十苦諸有情類修習哀愍无餘思惟
由此修習為因緣故於彼色類諸有
情所得哀愍意樂及悲意樂由是因
緣為利惡趣諸有情故攝居惡趣如
已舍宅作是擔言我若唯住如是處
所能證無上正等菩提亦能忍受為
除一切有情苦故一切有情諸惡趣
業以淨意樂誓願自身代彼領受苦
異熟果為令畢竟一切惡業永不現
行一切善業常現行故心發正願彼
由修習如是世間清淨靜慮悲願力
故一切惡趣諸煩惱品所有麤重於
自所依皆得除遣由此斷故菩薩不
久獲得轉依於諸惡趣所有惡業畢
竟不作於諸惡趣決定不往齊此菩
薩說名超過一切惡趣亦名超過勝
解行地亦名已入淨勝意樂地
如前住品所說信等能淨修治諸住
十法今於此中當知亦能淨修治地
如是十法所有安立所治能治略義
次第皆應了知謂彼十種淨修地法

能對治彼所對治法故得安立何等
為十謂一切種全未發心全未受持
菩薩學處是名為信所對治法對治
彼故安立於信於諸有情有損害心
是名為悲所對治法對治彼故安立
於悲於諸有情有瞋恚心是名為慈
所對治法對治彼故安立於慈於身
命財有所顧戀是名為捨所對治法
對治彼故安立於捨於諸有情悕求
報恩見彼邪行貪著利養多有所作
是厭倦所對治法對治彼故安立
无倦無有方便善巧加行是善知論
所對治法對治彼故立善知論性不
柔和不於他心隨順而轉是名善知
一切世間所對治法對治彼故安立
善知一切世間於修善法放逸懈怠
是名慚愧所對治法對治彼故安立
慚愧於其長時種種雜染无間無斷
生死大苦深生怯弱當知是名堅力
持性所對治法對治彼故所以安立
堅力持性於大師所猶豫疑惑當知
是名供養如來所對治法對治彼故
所以安立供養如來如是且說所治

能治安立十法去何復名如是略義
謂此十法略顯二義一者顯示意樂
清淨二者顯示加行清淨當知前三
顯示菩薩意樂清淨其餘七種顯示
菩薩加行清淨如是十法次第云何
謂諸菩薩於大菩提先深淨信次於
有苦諸有情類發起悲愍起悲愍時
如是誓願我應拔濟一切有情令其
安樂而起慈心起慈心已一切能捨
於身命財無所顧戀无顧戀已即為
彼義精勤加行無有猒倦无猒倦已
善知諸論善知論已如世間轉即如
是知知世間已若自煩惱率尒現行
深生慚愧生慚愧已不隨煩惱自在
而行便能獲得堅力持性由正獲得
堅力持性於正加行能无退轉無量
善法運運增長能於如來奉獻上妙
正行供養財敬供養是故最後供養
如來是名十法次第修證當知如是
十種善法於一切地能淨修治

本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜
伽處行品第四

菩薩始從勝解行地乃至最後到究竟

竟地於此一切菩薩地中當知略有
四菩薩行何等爲四一者波羅蜜多
行二者菩提分法行三者神通行四
者成熟有情行前說六種波羅蜜多
及方便善巧波羅蜜多願波羅蜜多
力波羅蜜多智波羅蜜多如是十種
波羅蜜多揔名波羅蜜多行如前所
說十二行相方便善巧當知說名方
便善巧波羅蜜多如前所說五種大
願當知名願波羅蜜多所有十力加
行清淨當知名力波羅蜜多於一切
法如實安立清淨妙智當知名智波
羅蜜多今於此中能取勝義無分別
轉清淨妙慧當知名慧波羅蜜多能
取世俗有分別轉清淨妙智當知名
智波羅蜜多如是名爲二種差別復
有異門謂无量智當知說名方便善
巧波羅蜜多悕求後後智殊勝性當
知名願波羅蜜多一切魔怨不壞道
性當知名力波羅蜜多如實覺了所
知境性當知名智波羅蜜多四念住
等所有一切三十七種菩提分法四
種尋思四如實智皆如前說揔名菩

薩菩提分法行如前所說威力品中菩薩所有六種神通是名神通行如前所說二種無量一所調伏界无量二調伏方便界無量及成熟品中所說一切成熟有情總名菩薩成熟有情行如是四種菩薩妙行當知普攝一切菩薩所行善行

應知此中施等十法經三大劫阿僧企耶長時修習乃圓證故自性清淨體殊勝故過餘一切世間聲聞獨覺善根攝受最勝菩提果故如是十法最極長時乃能圓證自性最極清淨殊勝能得最極菩提妙果是故說名波羅蜜多

應知如是波羅蜜多由三因緣次第建立何等為三　一由對治故二由生起故三由異熟果故云何如是波羅蜜多由對治故次第建立謂慳惡行於諸有情忿恨逼惱懈怠散乱闇鈍愚癡如是六法能障菩提施等六法能為對治如其所應建立六種波羅蜜多當知所餘波羅蜜多即此所攝如是名為由對治故次第建立云何

如是波羅蜜多由生起故次第建立謂諸菩薩先於財位無所顧戀棄家諸欲受淨尸羅敬重戒故能忍他惱不惱於他受持淨戒修習忍已戒淨無動无間無斷於諸善品勤修加行如是修習勤精進故離諸放逸能觸妙善心一境性心得定故如實了知觀見一切所知境界當知是名由生起故次第建立云何如是波羅蜜多由異熟果次第建立謂諸菩薩於現法中精勤修學施等善法由是因縁於當来世獲得種種外妙珎財無不圓滿當知是施波羅蜜多因力所作獲得内五自體圓滿是餘戒等波羅蜜多因力所作云何内五自體圓滿謂善趣攝若天若人於餘有情壽等殊勝當知是名第一圓滿若有倶生於善加行常无猒倦堪忍他惱不樂惱他當知是名第二圓滿若有倶生普於一切所作事業堅固勇猛當知是名第三圓滿若有倶生性薄塵穢於其自心能自在轉心有堪能於一切義速證通慧當知是名第四圓滿

若有俱生於一切義其慧廣大聰敏捷利當知是名第五圓滿應知是名由異熟果如是六種波羅蜜多次第建立由前四種波羅蜜多資粮自性眷屬守護當知圓滿修諸菩薩增上戒學由其靜慮波羅蜜多當知圓滿修諸菩薩增上心學由其般若波羅蜜多當知圓滿修諸菩薩增上慧學過此三上更無菩薩學道可得是故此三普攝一切菩薩學道由此建立波羅蜜多唯有六種除此無有若過若增

又諸菩薩略有四種所應作事由是普攝一切所作何等為四一者為證菩提修諸善行二者由此為先逮真實義三者圓證威力四者成熟有情如是四種菩薩所作當知是先所說四行如其次第所為所立是故過此更不建立有諸餘行

本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜伽處建立品第五之一

依如來住及依如來到究竟地諸佛世尊有百四十不共佛法謂諸如來

三十二大丈夫相八十隨好四一切
種清淨十力四無所畏三念住三不
護大悲無忘失法永害習氣及一切
種妙智云何如來三十二種大丈夫
相一者具大丈夫足善安住等案地
相是大丈夫相二者於雙足
下現千輻輪轂輞衆相無不圓滿三
者具大丈夫纖長指相四者足跟趺
長五者手足細軟六者手足網縵七
者立手摩膝八者瑿泥耶踹九者身
不僂曲十者勢峯藏密十一者身相
圓滿如諾瞿陁十二者常光一尋十
三者身毛上靡十四者身諸毛孔一
一毛生如紺青色螺文右旋十五者
身皮金色十六者身皮細滑塵垢不
著十七者於其身上兩手兩足兩肩
及項七處皆滿十八者其身上半如
師子王十九者肩善圓滿二十者髆
間充實二十一者身分洪直二十二
者具四十齒二十三者其
齒無隟二十四者其齒鮮白二十五
者頷如師子二十六者其舌廣薄若
從口出普覆面輪皮髮邊際二十七

者於諸味中得最上味二十八者得
大梵音言詞哀雅能悅衆意譬若羯
羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓二
十九者其目紺青三十者睫如牛王
三十一者其頂上現烏瑟膩沙三十
二者眉間毫相其色光白螺文右旋
是大丈夫大丈夫相
云何如來八十隨好謂兩手足具二
十指及以節爪並皆殊妙是即名為
二十隨好兩手兩足表裏八處手四
足四並皆殊妙是即名為八種隨好
兩踝兩膝兩股六處殊妙是即名為六種
隨好兩髀兩肘兩腕六處殊妙是即名為
六種隨好脊髀殊妙各一隨好兩校
殊妙為二隨好陰藏殊妙為一隨好
兩臀殊妙為二隨好臗臏臍三並皆
殊妙各一隨好兩脇腋乳並皆殊妙
為六隨好腹臂項脊各一隨好如是
所說除頸已上於下身分六十隨好
上下齒齶並皆殊妙為二隨好齦腭
殊妙為一隨好兩脣眷屬並皆殊妙
為二隨好頤善圓滿為一隨好兩頰
圓滿善妥其所為二隨好兩目眷屬

並皆殊妙為二隨好兩眉殊妙為二
隨好其鼻二孔並皆殊妙為二隨好
其額殊妙為一隨好角鬢兩耳並皆
殊妙為四隨好頭髮殊妙為一隨好
如是所說從頸已上二十隨好前有
六十後有二十揔合說為八十隨好
如是諸相及諸隨好若諸菩薩始入
淨勝意樂地時已得異熟從此已上
諸相隨好展轉獲得殊勝清淨當知
乃至坐菩提座方乃證得其餘所有
四一切種妙清淨等不共佛法善淨
圓滿若下劣者先菩薩時亦已成就
始從清淨勝意樂地一切所有菩提
資糧無有差別能感一切相及隨好
又此一切菩提資糧略有二種謂去
菩提若遠若近此中遠者謂未獲得
諸相隨好異熟果時所言近者謂初
獲得諸相隨好異熟果時或從此上
展轉獲得殊勝清淨
又薄伽梵由所化力為衆宣說造種
種業感得如是相隨好果何以故所
化有情於其種種惡業現行深生憙
樂如是種種現行惡業是所對治感

相隨好種種善業是能對治彼闇如是種種殊勝大果勝利便於如是大果勝利深生愛樂由是因緣當離諸惡當修諸善是故為說廣如諸相素呾纜說謂諸菩薩於戒禁忍及惠捨中善安住故感得足下善安住相於其父母種種供養於諸有情諸苦惱事種種救護由往來等動轉業故感得足下千輻輪相於他有情遠離損害及不與取於諸尊長先語省問恭敬礼拜合掌起迎修和敬業於他有情深心所喜所愛財位不令乏短及能摧伏自憍慢故感大丈夫纖長指相即上所說感三相業揔能感得足跟趺長是前三相所依止故由四攝事攝諸尊長是故感得手足綱縵奉施尊長塗身按摩沐浴衣服是故感得手足細軟修諸善法不生喜足令諸善法展轉增長是故感得立手摩膝自於正法如實攝受令得究竟廣為他說及正為他善作給使是故感得毉泥耶蹲於其正法漸次等顯續索轉故於身語意種種惡業皆能止

息於疾病者卑屈瞻侍給施良藥病
力羸頓能正常舉飲食知量於諸欲
中曾不伍下是故感得身不僂曲於
被他擯無依有情以法以正慈悲攝
受修習慚愧施他衣服是故感得勢
峯藏密於身語意能自防禁於自攝
受及諸飲食皆善知量施病醫藥於
不平等事業攝受及不平等所受用
中皆不隨轉於界互違能令隨順是
故感得身相圓滿如諾瞿陀由業感
得立手摩膝即能感得身毛上分自
善觀察親近明智能思微義尊所居
處能淨修治數舉沐浴唯一住依
一支故入微義故草葉等穢能蠲除
故又能除去客塵垢故感身毛孔一
一毛生如紺青色螺文右旋能施悅
意發喜飲食騎乘衣服莊嚴具等資
身什物離諸忿恚是故感得身皮金
色常光一尋由此業感身諸毛孔一
一毛生當知即此復能感得身皮細
滑塵垢不著以其廣多上妙清淨肴
饌飲食惠施大眾皆令充足由此感
得於其身上七處皆滿於諸有情隨

所生起如法所作能為上首而作助伴離於我慢無諸獷悷能為有情遮止無利安立有利由此感得其身上半如師子王於一切事稟性勇決如師子故即由此業當知復感肩善圓滿髆間充實由此業感纖長指相復即感得身分洪直遠離一切破壞襯支離間語言若諸有情已乖離者能令和合由此感得具四十齒皆悉齊平其齒無隟修欲界慈思惟法義由此感得其齒鮮白若諸有情有所怖畏隨其所樂正捨珍財由此感得領如師子視諸有情猶如己子愛念救護淨信哀愍給施醫藥澄淨無穢由此感得於諸味中得最上味施法味故嘗法味故能淨修治變壞味故於離煞等五種學處能自受護亦勸他受修悲心故於大法受能正行故由此感得其頂上現烏瑟膩沙其舌廣薄普覆面輪常修諦語愛語時語及以法語由是因緣得大梵音言詞哀雅能悅衆意辭若羯羅頻迦之音其聲雷震猶如天鼓普於世間恒常修

普慈心悲哀如父如母由此感得其
目紺青睫如牛王於有德者如實讚
歎稱揚其美由此感得眉間毫相其
色光白螺文右旋如是一切三十二
種大丈夫相無有差別當知皆用淨
戒爲因而能感得何以故若諸菩薩
毀犯淨戒尚不能得下賤人身何況
能感大丈夫相當知此中其頂上現
烏瑟膩沙及以如來無見頂相合立
一種大丈夫相離此更無別可得故
如是且說能感相似三十二相種種
業因廣建立已

復次略說在家出家二分菩薩所有
四種善脩事業當知能感一切相好
謂於此中決定脩作能感足下善安
住相委悉脩作能感足下千輻輪相
立手摩膝手足網縵身皮細滑於其
身上七處皆滿肩善圓滿髆闊充實
身分洪直其舌廣薄恒常脩作感纖
長指足跟趺長身不僂曲其身圓滿
如諸瞿陁其齒無隙無罪脩作能感
餘相當知此中於諸有情無損加行
由此能感手足細軟身皮細滑於諸

善中次第加行應時加行由此感得
瑿泥耶蹲深生歡喜極光淨心現行
諸善由此感得常光一尋身皮金色
其齒鮮白眉間白毫不依稱譽聲頌
修善覆藏已德由此能感勢峯藏密
所修善根迴向菩提由此感得身毛
上靡具四十齒皆悉齊平於諸味中
得最上味其頂上現烏瑟膩沙修善
無猒無劣加行由此感得其身上分
如師子王頷如師子於諸有情以利
益心平等瞻視得齒齊平目紺青色
睫如牛王於下劣善不生喜足起勝
加行由此因緣得大梵音言詞哀雅
能悅衆意譬若羯羅頻迦之音其聲
雷震猶如天鼓如是四種善修事業
能得菩薩三十二種大丈夫相殊勝
清淨
當知如是三十二種大丈夫相八十
隨好菩薩若在種性地中雖有種子
從身而住菩薩若在勝解行地始能
修彼能得方便菩薩若在清淨增上
意樂地中乃名為得菩薩若在諸餘
上地如是相好轉勝清淨若在如來

到究竟地當知相好善淨無上

如是諸相是有色故於色中勝品諸有情類易了知故雖有一切不共佛法皆得名為大丈夫相唯立此為大丈夫相又即如是三十二種大丈夫相由所依性能任持故由極殊妙令端嚴故說名隨好

又於此中以要言之一切有情福聚量等尒所福聚能感如來一毛孔處乃至一切所有毛孔隨入福聚尒所福聚能感如來一種隨好乃至一切所有隨好隨入福聚增至百倍尒所福聚能感如來相中一相乃至一切所有諸相隨入福聚除白毫相烏瑟膩沙增至千倍尒所福聚能感如來眉間白毫乃至白毫隨入福聚增至百千倍尒所福聚能感如來其頂上現烏瑟膩沙無見頂相乃至白毫隨入福聚增至俱胝百千倍數尒所福聚能感如來諸相隨好所不攝餘大法螺相由此法螺隨如來欲發大音聲普能遍告無邊無際諸世界中所化有情如是無量福德資粮修證圓

滿能感如來不可思議無上無等遍一切種寂極圓滿所攝自體又此能感諸相隨好無量善業當知略由三因緣故說名無量謂經於三無數大劫無間修習乃圓證故名時無量於諸有情無量利益安樂意樂增上緣力所集成故名為妙善意樂無量無量善業差別品類所集成故名品無量故言無量福德資粮修習圓證能起如来諸相隨好云何如来四一切種清淨一者一切種所依清淨二者一切種所緣清淨三者一切種心清淨四者一切種智清淨云何一切種所依清淨謂一切煩惱品麁重并諸習氣於自所依無餘永滅又於自體如自所欲取住捨中自在而轉是名一切種所依清淨云何一切種所緣清淨謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉是名一切種所緣清淨云何一切種心清淨謂如前說一切心麁重永滅離故又於心中一切種善根皆積集故是名一切種心清淨云何一切種智清淨謂如前

說一切無明品麁重永滅離故又遍一切所知境中智無障㝵智自在轉是名一切種智清淨

云何如來十力一者處非處智力二者自業智力三者靜慮解脫等持等至智力四者根勝劣智力五者種種勝解智力六者種種界智力七者遍趣行智力八者宿住隨念智力九者死生智力十者漏盡智力如是十種如來智力當知廣如十力經說

當知此中諸有所言所說所宣一切如實皆無虛妄故名如來淨不淨果非不平等如實轉因是名處亦名建立亦名為依亦名為起淨不淨果不平等因與上相違是名非處遠離一切增上慢智說名如實若一切智若無滯智若清淨智當知說名遠離一切增上慢智如是一切智等諸句當知如前最極無上菩提品說數之次第最居其首故名第一以無上故與一切種饒益一切有情功能具相應故畢竟勝伏一切魔怨大威力故說名為力攝受如實圓證因故如其

所欲皆能現行自在轉故說名成就最上涅槃以無上故說名為大八支聖道所證得故遠離一切災患畏故名仙尊位能自了知自所證故說名自知既自證已由哀愍心廣為有情等開示故名轉梵輪何以故謂諸如来有是增語說名為梵名為寂靜亦名清涼最初能轉從此已後餘復為餘如是展轉梵所推運周旋一切有情衆中故名梵輪自顯隨在最上施設無上大師圓滿攝故能說彼道對治一切餘邪道故於道怨敵異論現前無怯弱故為欲勝伏一切他論宣揚廣大無上論故名大衆中正師子吼以要言之當知此中顯發辯了施設開示自利行滿利他行滿自利利他圓滿不共復有異門此中略義謂所應得得勝方便此勝方便一切衆會隨所樂欲或天或人一切皆從我所獲得此勝方便如病除愈當知此顯自知已得大安隱處如彼疾病除愈方便當知此顯轉於梵輪如遮一切邪醫自稱顯已決定能愈衆疾當

知此顯於大衆中正師子吼
若有諸業已作已增已滅名為過去
若有諸業非是已作非已增已滅亦非
正作而是當作名為未來若有諸業
非是已作已增已滅而是正作正造
正為名為現在如是諸業品類差別
復有三種所謂身業語業意業法受
分別復有四種如前廣說謂有法受
得現世樂後苦異熟乃至廣說又興
諸業現法當來有益無益加行差別
如應當知若所造業依此方所是名
為處若所造業以有情數非有情數
為所依事是名為事若所造業以不
善根或以善根為因緣起是名為因
若所造業感愛非愛過失功德相應
諸界是名異熟如是略說一切時分
一切品類一切分位加行差別一切
方所一切依處一切因緣一切過患
及與功德於此一切種類差別皆如
實知是名如來自業智力除此無有
若過若增
有四靜慮有八解脫即由如是靜慮
解脫心有堪能心得自在隨所樂事

皆能成辦若隨彼彼色類差別三摩
地相而入定時當知說名等持等至
如說世尊隨此色類三摩地相而入
定時如其定心大光普照一切梵世
妙音說法但聞其聲都無所見乃至
廣說如是如來隨欲顯示彼彼事義
或共世間不共世間隨此色類三摩
地相而入定時速疾能辦當知此中
即由靜慮解脫勢力心得自在心自
在故依止於心隨所樂事一切成辦
辭此名爲靜慮者一切所作除此
無有若過若增如來於此靜慮所作
一切種類皆如實知是故唯說靜慮
解脫等持等至又若略說此靜慮等
有二雜染一者爲得所未得中障导
雜染謂無方便善巧加行及以諸蓋
隨一現行二者已得所應得中自地
雜染謂煩惱纏及以隨眠如是清淨
復有四種與上相違應知其相又即
如是諸靜慮等種種引發假立名字
隨其色類如應安立是名建立又即
如是諸靜慮等具證得已後更勝進
修習圓滿得隨所欲得無艱難得無

極澁是名清淨如來於此如其未得
如其已得於所得中若劣若勝若彼
假名若彼所有增進邊際如是一切
皆如實知故說如來普於一切靜慮
解脫等持等至得無上智
如所成熟修證圓滿信等五根成軟
中上當知是名諸根勝劣若從他信
以為其先或觀諸法以為其先成軟中
上愛樂印解當知是名種種勝解若廣
建立種種種性或諸聲聞所有種性
或諸獨覺所有種性或諸如來所有
種姓或有種種不定種性或貪等行
差別道理乃至有情八十千行當知
此中名種種界若即如是諸趣入門
隨順正行如貪行者修不淨觀如聲
聞地已廣宣說當知此等名遍趣行
復有異門謂趣一切五趣之行當知
此等名遍趣行復有異門謂依種種
黨類差別更互相違各各異見異欲
諍論互相違背諸外道類即諸沙門
或婆羅門所有諸行或餘一切品類
差別此世他世無罪趣行當知此等
名遍趣行如迦羅摩經等廣說

若於種種有情衆中謂於東方南西北方種種名字假設安立品類差別隨先過去所有自體八言說句差別類中隨念六種略所行行有無量種宿住隨念何等名爲八言說句謂如是名如是生類如是種性如是飲食如是領受苦樂差別如是長壽如是久住如是所有壽量邊際何等名爲隨言說句六種略行一者呼召假名二者刹帝利等色類差別三者父母差別四者飲食方軌五者興盛衰損六者壽量差別由諸世間依憑如是八言說句六種略行於自於他起言說此是我名此是彼名我是刹帝利彼是刹帝利我是婆羅門吠舍戍達羅彼是婆羅門吠舍戍達羅此是我母此是彼母如說其母父亦如是我食如是色類飲食所謂酪漿羹飯麋等彼食如是色類飲食乃至廣說我有如是色類興衰差別而轉彼有如是色類興衰差別而轉我住如是色類年齒所謂或少或中或老彼住如是色類年齒乃至廣說唯有介所隨

先過去所有自體八言說句差別類中六種略行過此無有餘言說句及以略行是故唯於如是品類發起隨念更無有增即於此中若言說行所有行相若言說句所有攝說及即於此隨起憶念是故說言并相并說皆能隨念

此中靜慮說名天住眼依彼故是彼果故彼攝受故名為天眼是極圓滿是善清淨靜慮果故名極清淨於其人中所有名字皆不相似是故說言超過於人欲界天中亦有生得名相似轉清淨天眼人中亦無諸有情類臨欲終沒名為死時住在中有名為生時趣黑闇者由二種相起如是類意生中有如黑羺光及陰闇夜故名惡色趣明白者由二種相起如是類意生中有如晴明夜及婆羅痆斯極鮮白衣故名好色諸惡色者說名為劣諸好色者說名為妙諸下劣者名往惡趣諸勝妙者名往善趣所有壞戒及彼等起說名成就諸身語意三種惡行有二邪見謂壞見者所成邪

見誹謗一切及住彼意異品類者所
成邪見誹謗賢聖如是皆名謗賢聖
者由邪見故計著邪因及以邪果由
此為緣造作邪業造邪業故所有法
受或現受樂於當來世受苦異熟或
現受苦於當來世受苦異熟是故復
說起諸邪見業法受因彼雖成就其
餘所有種種善法而但由此往於惡
趣是故說言由此因緣名色二種更
互乖離故名身壞一切死中如是死
者最極下劣故名極死為欲開示那
落迦想是故說言墮險惡趣為欲開
示自性體事是故復須說那落迦由
險於此趣中觸諸苦觸長時種種猶
非法行不平等行往趣於彼故名為
利無間受諸苦惱平等出現故名惡
趣墮下分故大深坑故難救拔故甚
可悲故極下賤故以大綺言常悲愁
故說名為墮由能發起上品猒離是
故唯說墮那落迦當知此中若由此
生若得生已受諸苦惱若受苦已復
起所餘自業所作種種眾苦如是一
切由此諸想之所顯示與上相違隨

其所應一切白品皆當了知此差別者善行為先所有諸趣名為善趣受極樂故名樂世界

一切諸漏所有隨眠無餘永斷逮得能治勝無漏心勝無漏慧是其最勝增上心攝增上慧攝由漏盡故說名無漏心慧解脫即此心慧二種解脫於最後有說名内證第六神通由依見道及依修道内所證故既自證已如實了知隨其所欲能為他說是故說言於現法中自證通慧具足開覺我生盡等諸句差別廣說如後攝異門分應知其相

瑜伽師地論卷第四十九

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

瑜伽師地論卷第五十

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

因

本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜伽處建立品第五之二

如是別釋佛十力已今當揔辨嗢拕南曰

自性與分別　不共亦平等　作業及次第
差別最為後

如是所說如來十力所有自性應當了知所有分別應當了知所有不共應當了知所有平等應當了知所有作業應當了知所有次第應當了知所有差別應當了知由是七相應知如來十力略義

云何如來十力自性謂揔五根為其自性由慧勝故且說十力慧為自性所以但言處非處智力不言信力不言餘力如處非處智力如是餘力當知亦尒是名如來十力自性

云何如來十力分別謂若略說由三分別當知無量一者由時分分別謂

於墮在過去未來及現在世一切所
知隨悟入故二者由品類分別謂於
一一諸有為事自相共相一切行相
隨悟入故三者由相續分別謂於十
方一切有情界各各差別一切相續
一切事義隨悟入故即由如是三種
分別如來十力當知無量是名如來
十力分別
云何如來十力不共謂唯如來有此
十力不共一切聲聞獨覺是名如來
十力不共
云何如來十力平等謂此十力一切
如來悉皆平等具足成就故說平等
無有差別若就如來多所安住是則
如來如是十力展轉差別謂餘如來
多住餘力其餘如來復住餘力是名
如來十力平等
云何如來十力作業謂如來所有處
非處智力於諸因中如實知因於諸
果中如實知果及能降伏無因惡因
種種諍論一切沙門婆羅門等如來
所有自業智力於自所作受用果業
如實了知及能降伏施福移轉種種

諍論一切沙門婆羅門等如來所有
靜慮解脫等持等至智力能現三種
神變無到教授所化有情及能降伏
安住種種相違異品忿害諍論一切
沙門婆羅門等如來所有根勝劣智
力於諸有情軟中上根部分差別如
實了知及能於彼彼如應如宜為說正
法如來所有種種勝解智力於諸有
情軟中上品淨與不淨勝解差別如
實了知其淨勝解令漸增長不淨勝
解令漸捨離如來所有種種界智力
於諸有情劣中妙界部分差別如實
了知於諸有情能如其根如其意樂
如其隨眠依於彼彼趣入門中無倒
教授如應安立此中如來為諸聲聞
依於彼彼起入門中與正教授如聲
聞勉盡一切種無間宣說顯發辯了
施設開示云何如來教授一切始業
初業等持資糧攝受安住發任其心
諸菩薩衆令心得住謂諸如來為無
諂曲恭敬愛重等持資糧始業初業
諸菩薩衆取初施設無倒教授如是
告善男子來汝當安處遠離卧具

獨一無二於內寂靜如理思惟汝之
父母所為立名或汝親教軌範師等
所為立名如是思惟我今為有離六
處法自性真實或內或外或兩中間
於此有中如是名想施設假立言說
轉耶汝既如是正思惟已當於此法
都無所得唯當如是如實了知但於
客法有客想轉汝善男子若於今時
於自己名唯有客想已生已得復應
在內如理思惟於汝眼中所有制立
眼名眼想眼假施設如是思惟我此
眼中唯二可得謂此制立眼名眼想
眼假施設及此唯事於中假立名想
施設除此無有若過若增於此眼中
所有制立眼名眼想眼假施設且非
是眼此唯有事於中假立眼名想等
當知自性亦非是眼何以故非於此
中遠離所立眼名眼想眼假施設少
有眼覺而能轉故若有此事體是真
實穢名所說不應於中更待眼名方
有如是眼覺而轉唯應自性不由聽
聞不由分別彼所立名但於此事有
眼覺轉然無如是不待名言覺轉可

得是故此中唯於客法而有其客眼名眼想眼假施設汝既如是於其內眼如理思惟復於眼想有客想當生當得如於其眼如是於耳鼻舌身等廣說乃至見聞覺知已得已求若已作意隨尋隨伺以要言之普於一切諸法想中唯有客想當生當得如是汝於自已身中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受廣說乃至一切法中所有假想能盡除遣勤加行道當正攝受汝由如是一切所知善觀察覺普於一切諸法想中起唯客想於一切法所有一切戲論之想數數除遣以無分別無相之心唯取義轉於此事中多修習住汝若如是當依如來妙智清淨等持種性獲得無倒心一境性如是汝等若於不淨作意思惟若於此作意勿當捨離若於慈愍若於緣性緣起若於界差別若於阿那波那念若於初靜慮廣說乃至若於非想非非想處無量菩薩靜慮神通等持等至作意思惟於此作意勿當捨離汝若如是修此菩薩無倒

作意漸次乃至當得無上正等菩提究竟出離當知是名一切菩薩遍趣正行過去如來亦為始業諸菩薩衆已正施設如是教授未來如來亦為始業諸菩薩衆當正施設如是教授現在如來亦為始業諸菩薩衆現正施設如是教授諸聲聞等於此作意勤修習時亦能速疾得勝通慧若能於此無倒作意如實通達便能獲得諸法現觀如來所有遍趣行智力於一切苦能出離行不出離行如實了知及令捨離不出離行能正授與能出離行如來所有宿住隨念智力於其前際本事本生數數念已為令所化諸有情類心生猒離心生淨信正為宣說及能降伏執著常論一切沙門婆羅門等如來所有死生智力於諸弟子過往遷謝當所受生能正記莂及能降伏執著斷論一切沙門婆羅門等如來所有漏盡智力於自解脫無惑無疑及能降伏於阿羅漢起增上慢一切沙門婆羅門等是名如來十力作業

云何如來十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時即便頓得一切十力頓證得已後時次第方現在前謂諸如來初成佛時先起處非處智力觀察諸法建立一切無倒因果既觀察已次起自業智力若有希求於欲界同分界中可愛殊勝異熟果者方便為說令其遠離諸不善業令其現行所有善業次起靜慮解脫等持等至智力若諸有情希求世間離欲法者與其教授令彼趣向世間離欲令彼獲得如實之道次起所餘如來七力若諸有情希求出世離欲法者如應為說趣出世間離欲之道謂於此中先起根勝劣智力如實觀察希求出世離欲者根次起種種勝解智力如實觀察彼根為先所有意樂次起種種界智力如實觀察意樂為先所有隨眠如是了知彼根意樂及隨眠已次起遍趣行智力如其所應令於所緣趣入門中而得趣入次起宿住隨念智力及死生智力彼由如應所緣趣入門加行攝住心已

淨修行已為說中道令其遠離薩迦
耶見以為根本常斷邊執為令永斷
一切煩惱從此後起漏盡智力若有
如是正修方便奢摩他力之所任持
雖未永斷一切煩惱而由獲得不現
行故起不作增上慢者令其捨離
此增上慢是名十力一門次第復有
異門十力次第謂諸如來於其無上
正等菩提初證得時最初發起處非
處智力令現在前普於一切緣生法
中觀察最勝妙法住智即依如是妙
法住智次起自業智力觀在家分由
彼彼業種種差別依在家分曾當現
時修證差別如是觀察在家分已次
起靜慮解脫等持等至智力觀出家
分謂於如是出家分中為有能說出
苦離苦正道者耶為無有耶如是觀
已正知都無觀諸世間無有救護無
所歸依由大悲故以其佛眼如實觀
照一切世間既觀照已次起根勝劣
智力現前了知住在世間種種有情
生在世間長在世間或有鈍根或有
中根或有利根現前知已便於說法

其心趣入次後如前一切所餘種種勝解智力等事次第應知是第二門十力次第復有異門十力次第謂諸如來於其無上正等菩提初證得時最初發起處非處智力令現在前觀察一切緣生法界次起自業智力即於如是緣生法中觀察假立有情名想諸有情界如是有情自造如是色類諸業還受如是色類諸果如實觀察如是法界有情界已次起靜慮解脫等持等至智力即為如是諸有情類解脫苦故示現三種無倒神變而教授之既教授已次起餘力如前次第知根等已於其正道令趣入已然後方便令彼有情解脫衆苦是第三門十力次第

云何如來十力差別謂此十力展轉相望亦有差別亦無差別處非處智力等與自業智力等有何差別若正了知善不善業能感所有愛非愛果當知此由處非處智力故若正了知諸有能造善不善業即彼能受愛非愛果而非所餘當知此由自業智力

故若正了知諸有能修靜慮解脫等
持等至即彼能入靜慮等定而非所
餘當知此由自業智力故若正了知
即依如是靜慮等定現三神變無倒
教授所化有情當知此由靜慮解脫
等持等至智力故若正照取信等俱
生相應之心當知此由靜慮解脫等
持等至智力故若正分別即彼諸根
軟中上品種種差別當知此由根勝
劣智力故若正照取諸根為先彼彼
法中種種意樂當知此由根勝劣智
力故若正分別即彼意樂種種差別
當知此由種種勝解智力故即彼意
樂當知分別略有六種一者不出離意
樂謂於各別大自在天那羅延天梵
世間等起信解者所有意樂二者出
離意樂謂於三乘起信解者所有意
樂三者遠清淨意樂謂安住下品中
品成熟者所有意樂四者近清淨意
樂謂安住上品成熟者所有意樂五
者即於現法得涅槃意樂謂由聲聞
乘所得涅槃起信解者所有意樂六
者於當來世得涅槃意樂謂由大乘

所得涅槃起信解者所有意樂若正照取勝解所起相似種子當知此由種種勝解智力故若正照取即彼種子差別分別無量品類當知此由種種界智力故又即彼界當知分別略有四種一者本性住種子二者先習起種子三者可修治種子謂有般涅槃法者所有種子四者不可修治種子謂無般涅槃法者所有種子若正了知如界種類行跡趣入當知此由種種界智力故若正分別即彼行跡一切品類如是行跡能令離染如是行跡能令畢竟清淨如是行跡能令不畢竟清淨當知此由遍趣行智力故若如實知前際隨念一切趣因前際俱行當知此由遍趣行智力故若正了知如前分別種種隨順八言說句六種略行當知此由宿住隨念智力故若正了知依於前際有情死生當知此由宿住隨念智力故若正觀見後際種種有情死生當知此由死生智力故若正了知於自事義未得究竟有情後際受生相續當知此由

死生智力故若正了知於自事義已得究竟心善解脫於現法中證得涅槃當知此由漏盡智力故當知是名如来十力展轉相望亦有差別亦無差別

如来所有四無畏文如契經說應知其相謂諸如来於其四處在大衆中而自稱歎謂所知障永解脫故於一切種一切法中現等正覺不共聲聞是第一處諸煩惱障永解脫故證得漏盡共諸聲聞是第二處為求解脫諸有情類超過衆苦說出離道是第三處即於能出道得為尋說諸障法應當遠離是第四處如来既於如是四處如其實義自稱歎已次後他於自所稱歎前之二處所有相違身語意業而興謗難復於後二自稱歎處所有相違前後乖反墮非理相而與謗難謂於世間有眼見者無眼見者有他心智者無他心智者如来於此自稱歎處能為對治諸謗難中都不見有如實因相由是因緣於此四處能自了知坦然無畏心無怯劣無所

疑慮都無驚懼又佛大師唯有尒所正應稱歎謂自利行及利他行倶善圓滿當知此中前二稱歎自利行滿後二稱歎利他行滿此中如來若自稱歎於一切法現等覺故成正等覺當知正為等趣大乘諸菩薩故若自稱歎一切漏盡當知正為等趣聲聞及獨覺乘諸有情故若復稱歎能出離道及諸障法當知倶為等趣諸乘諸有情故如是如來所說經句謂我為諸菩薩聲聞說出離道乃至廣說諸結集者於所結集聲聞藏中除菩薩言於所結集菩薩藏中但唯誦此菩薩之言如來所有三念住文如契經說應知其相謂諸如來於其長夜有如是欲如何當令諸有情類於我善說法毗奈耶無倒行中如實隨住如是長夜欲樂法主化御衆時若所希欲或遂不遂不生雜染由三念住略所顯故此三念住復由三衆差別建立云何三衆若彼一切一向正行是第一衆若彼一切一向邪行是第二衆若彼衆中一分正行一分邪行

是第三衆
如来所有三不護文如契經說應知
其相謂諸如来以要言之於一切種
鄙惡所作覆蔵永断由三不護之所
顯示諸阿羅漢由忘念故於時時閒
片有無記鄙惡所作如来於此一切
一切皆無所有是故如来於諸弟子
如所立要即如自性切切誡勗顯顯
呵擯時復現行寧尒教逼於諸弟子
無所防慮所謂勿彼共住多時知我
所行三業不淨因於前事意懷不悅
由斯不順乃事乖違或面譏或向
他說
當知如来所有大悲一切種相皆悉
如前供養親近無量品說當知如是
如来大悲無量無上
云何如来無忘失法謂諸如来常隨
記念若事若處若如若時有所爲作
如来即於此事此處此如此時皆正
隨念是名如来無忘失法所謂如来
普於一切所作事業普於一切方處
差別普於一切所作方便普於一切
時分差別念無忘失常住正念當知

是名無忘失法
云何如來永害習氣謂諸如來或於
動轉或於瞻視或於言論或於安住
似有煩惱所起作業多不現行是名
如來永害習氣諸阿羅漢雖斷煩惱
而於動轉瞻視言論及安住中而有
種種似有煩惱所起作業
云何如來一切種妙智謂諸如來以
要言之於三聚法現等正覺何等為
三一者能引有義聚法二者能引無
義聚法三者非能引有義聚法非能
引無義聚法當知此中若諸如來或
於能引無義聚法或於非能引有義
聚法非能引無義聚法總於如是一
切法中無顛倒智是名如來一切種
智若諸如來於其能引有義聚法一
切法中無顛倒智當知是名如來妙
智即於此中若一切種智若妙智總
合為一名一切種妙智
如是一切總名如來百四十種不共
佛法即於此中諸相隨好在菩薩位
最後有中皆已證得極善清淨若時
菩薩坐菩提座住最後有於菩薩道

菩提資糧極善圓滿尒時無師修三
十七菩提分法得一剎那名無障㝵
智三摩地是其菩薩學道所攝金剛
喻定從此無間第二剎那頓得其餘
不共佛法謂如來十力為初一切種
妙智為後皆極清淨悉無上由得
此故普於一切所知境界無滯無障
最極清淨無垢智轉依離發悟思惟
圓滿意車圓滿超過一切菩薩行菩
薩地證入一切如来行如來地一切
在肉所知障品所有麁重無餘斷故
得勝轉依如是轉依最為無上其餘
一切乃至最上成滿住中菩薩轉依
當知有上
問一切晏住到究竟地菩薩智等如
來智等去何應知此二差別荅如明
眼人隔於輕縠覩衆色像一切晏住
到究竟地菩薩妙智於一切境當知
亦尒如明眼人無所障隔覩衆色像
如來妙智於一切境當知亦尒如畫
事業圓布衆彩唯後妙色未淨修治
到究竟地菩薩妙智當知亦尒如畫
事業圓布衆彩最後妙色已淨修治

如來妙智當知亦尒如明眼人於微
闇中覩見衆色到究竟地菩薩妙智
當知亦尒如明眼人離一切闇覩見
衆色如來妙智當知亦尒如明眼人
遠覩衆色到究竟地菩薩妙智當知
亦尒如明眼人近覩衆色如來妙智
當知亦尒如輕瞖眼觀視衆色到究
竟地菩薩妙智當知亦尒如極淨眼
觀視衆色如來妙智當知亦尒如處
胎身到究竟地諸菩薩身當知亦尒
如出胎身諸如來身當知亦尒如阿
羅漢夢中心行到究竟地菩薩心行
當知亦尒如阿羅漢覺時心行如來
心行當知亦尒如脉燈燼到究竟地
菩薩智體當知亦尒如明燈體如來
智體當知亦尒是故當知一切安住
到究竟地諸菩薩衆與諸如來妙智
身心有大差別

如是如來證菩提已遍於十方一切
佛土普能施作一切佛事云何名爲
一切佛事謂諸如來如來事業如來
所作略有十種如是一一如來事業
如來所作能成無量利有情事世外

無有若過若增何等為十謂諸如來㝡初自現大丈夫身欲令有情心發淨信大丈夫身於生淨信為㝡勝故是名如來第一作事如是作事諸相隨好所能成辦又諸如來普為一切有情之類起一切種教授加行是名如來第二作事如是作事四一切種清淨所能成辦又諸如來能作一切利有情事能斷一切所生疑惑是名如來第三作事如是作事如來十力所能成辦由前所說如來十力於能成辦一切有情一切義利有堪能故又於如來所證十力所興問難雖有如來能知能見能解能了雖有如來於彼問難能正答故又諸如來普能降伏一切他論普能成立一切自論是名如來第四作事如是作事四無所畏所能成辦又諸如來所化有情於佛教勑若正安住不正安住如來於彼心無雜染是名如來第五作事如是作事三種念住所能成辦又諸如來如自所言即如是作是名如來第六作事如是作事三種不護所能

成辦又諸如來常以佛眼於晝夜分遍觀世間是名如來第七作事如是作事如來大悲所能成辦又諸如來頻於一切一切作事皆無退捨是名如來第八作事如是作事無忘失法所能成辦又諸如來所行儀軌如實隨轉無越作用是名如來第九作事如是作事永害習氣所能成辦又諸如來於其能引無義聚法於不能引有義聚法亦不能引無義聚法簡擇捨離於其能引有義聚法為衆宣說開示顯發是名如來第十作事如是作事一切種妙智所能成辦如是如來由前所說百四十種不共佛法能作如來一切所作一切佛事如是佛事若廣分别不易可數乃至俱胝那庾多百千大劫說不能盡

如是所說諸如來住諸如來地名為建立何以故依此住此希求品類諸菩薩衆於菩薩學能正修學亦依住此而有所證即依住此昔能成辦一切有情一切義利是故說此名為建立又此一切所說佛法於利他事最

瑜伽師地論第五十卷

第廿九張

為隨順一切如來是利他事之所顯
現聲聞獨覺則不如是是故說名不
共佛法又於如是諸佛法中自有佛
法聲聞獨覺一切一切皆所不得所
謂大悲無忘失法永害習氣一切種
妙智自有佛法雖分似得而一切種
皆不圓滿如來於彼一切一切悉皆
證得於一切種無不圓滿寂極超過
寂極殊妙是故皆說名為不共當知
此中獨一有義是不共義如是圓滿
顯示一切菩薩學道及學道果名菩
薩地具說一切菩薩學道及學道果
一切種教實依處故又此菩薩地亦
名菩薩藏摩怛理迦亦名攝大乘亦
名開示壞不壞路亦名無障智淨根本
若諸所有天人世間或天或人若諸
沙門婆羅門等於此所說菩薩地中
起堅信解樂聞受持精勤修學廣為
他說下至書持供養恭敬深心愛重
所得福聚以要言之如薄伽梵於菩
薩藏所攝一切微妙經典樂聞等業
宣說顯了分別施設開示稱讚所獲
福聚等無有異何以故此菩薩地顯

示一切菩薩藏中略攝廣釋諸門攝故於此地中能廣開示法毗奈耶乃至衆多所化有情於此正法受持讀誦法隨法行安住增長廣大勝進於尒所時像似正法不得興盛正法不滅若於尒時像似正法當得興盛即於尒時能引實義所有正法當速滅沒是故於此菩薩地中起堅信解樂聞受持乃至廣說所得福聚無量無邊

本地分中菩薩地第十五第四持次第瑜伽處發正等菩提心品

如是已說菩薩地義云何應知此中次第謂諸菩薩要先安住菩薩種性乃能正發阿耨多羅三藐三菩提心既發心已方正修行自他利行於自他利正修行時得無雜染方便無雜染故得無厭倦方便無厭倦故得諸善根增長方便於諸善根得增長已速證無上正等菩提又於如是自他利加行無雜染方便無厭倦方便善根增長方便得大菩提中將修行時先於甚深廣大正法安立信解立信解已誓求正法求正法已廣爲他說

亦於正行自能成辦於成辦時若由此於此為此應行即由此於此為此、而行由此於此為此行時如令福德智慧增長所應行者即如是行福德智慧既增長已於不捨離生死方便能正修行即於此中正修行時能行生死無雜染行即於此中正修行時能於自樂行無著行即於此中正修行時能於無量生死大苦能正修行無猒倦行由於生死無猒倦故能正訪求種種異論於一切論得無所畏善知論已復能了知所應為說所可宣說應如是說由此智故善知世間如是菩薩善知諸論及世間已復能如理訪求正法既訪求已堪能善斷一切有情一切疑惑如是堪能斷他疑惑令自福德展轉增長福德資糧漸得圓滿令自智慧亦轉增長智慧資糧漸漸得圓滿二種資糧既圓滿已於諦行相菩提分法無倒修中能勤修行於修方便能正了知即持如是正勤所修迴向大乘般涅槃果不求聲聞及獨覺乘般涅槃果既得如是

方便善巧能於一切菩薩語言聽聞受持依修力故於昔未聞所有諸法一切種相皆能辨了於陀羅尼無㝵辯才皆得圓滿為欲永斷一切障故精勤修習三解脫門即於此中正修行時為斷自他一切顛倒增上慢故勤修正行如是能於一切種相正行圓滿如是正行得圓滿已於一切有情及聲聞獨覺皆為殊勝所謂正行功德殊勝及可稱讚功德殊勝當知此中正行功德殊勝菩薩為利自他勤修正行用利他事以為自事聲聞獨覺則不如是由諸菩薩用利他事為自事故於一切有情起如自已平等之心由起如是平等心故於諸有情常施恩惠不望其報菩薩如是勤修行時常於有情發起希望欲令彼得利益安樂由是利益安樂意樂當能起作不虛加行當知是名展轉引發正行功德殊勝當知此中稱讚功德殊勝菩薩於諸佛所獲得授記非諸聲聞亦非獨覺得授記已使能安住不退轉地安住此中能於一切決

定所作恒常所作獲得堅固無忘失法如是堅固無忘失法諸佛菩薩施設在於一切有情最上施設菩薩於一切所應作事能無退失於未得退亦無退失無退失時恒常無間一切善法運運增長如明分月由諸善法轉增長故菩薩尒時得名真實不名相似由得真實菩薩名故於一切種一切有情調伏方便如實了知如實知故一切安立皆得善巧從此尋求於此尋求由此尋求財尋求已由此究竟皆正安立如是名為一切安立皆得善巧於諸安立得善巧故復於教授能得善巧於其教授得善巧故復能獲得無量所緣三摩地王獲得如是三摩地已能不唐捐宣說正法種種行相說正法時皆有勝果能於大乘究竟出離以依大性而出離故能攝大乘由此復於彼彼大乘出離位中得彼彼名一切菩薩同共此名一切世間諸佛菩薩皆共安立皆共稱歎當知是名所可稱讚功德殊勝由得如是殊勝名故當知獲得諸菩薩相

諸相所相成就其相如是正行一切種相在家出家二分菩薩所能成辦於二分中能成辦已正行堅固於諸善品獲得一向增上意樂如是意樂或在家品所應攝受或出家品所應攝受或於善品能正安立乃至安住從此已上故作意思受諸有生於彼生處常得值遇諸佛菩薩及能起作一切有情諸饒益事恒常無間蒙佛菩薩無倒教授任持善品領受殊勝證得分位由領受故於可稱讚攝受殊勝證得分位能正安處如已舍宅住此位已能於後後殊勝分位一切種相覺慧昇進漸次乃至到於究竟於其中間不生喜足如是昇進證得究竟從此不求其餘上地已到究竟極邊際故名得無上是名菩薩地義次第

本地分中有餘依地第十六

如是已說菩薩地云何有餘依地當知此地有三種相一者地施設安立二者寂靜施設安立三者依施設安立云何地施設安立謂有餘依地除五

地一分謂無心地修所成地聲聞地獨覺地菩薩地除一地全謂無餘依地所餘諸地名有餘依地是名地施設安立

云何寂靜施設安立謂由四種寂靜施設安立有餘依地一由苦寂靜故二由煩惱寂靜故三由不損惱有情寂靜故四由捨寂靜故云何苦寂靜謂阿羅漢苾芻諸漏永盡所有當來後有衆苦皆悉永斷已得遍知如多羅樹斷截根頂不復現前由得當來不生法故是名苦寂靜云何煩惱寂靜謂阿羅漢苾芻貪欲永斷瞋恚永斷愚癡永斷一切煩惱皆悉永斷由得畢竟不生法故是名煩惱寂靜云何不損惱有情寂靜謂阿羅漢苾芻貪欲永盡瞋恚永盡愚癡永盡一切煩惱皆悉永盡不造諸惡修習諸善是名不損惱有情寂靜云何捨寂靜謂阿羅漢苾芻諸漏永盡於六恒住恒常無間多分安住謂眼見色已不喜不憂安住上捨正念正知如是耳聞聲已鼻齅香已舌嘗味已身覺觸已

意了法已不喜不憂安住上捨正念
正知是名捨寂靜即依如是四種寂
靜說有餘依地寂極寂靜寂極清涼
是名寂靜施設安立
云何依施設安立謂有八種依一施
設依二攝受依三住持依四流轉依
五障㝵依六苦惱依七適悅依八後
邊依云何施設依謂五取蘊由依此
故施設我及有情命者生者能養育
者補特伽羅意生儒童等諸想等想
假用言說及依此故施設如是名字
如是生類如是種姓如是飲食如是
領受苦樂如是長壽如是久住如是
壽量邊際等諸想等想假用言說云
何攝受依謂七攝受事即自己父母
妻子奴婢作使僮僕朋友眷屬七攝
受事如前意地已廣分別依此了知
諸有情類有所攝受云何住持依謂
四種食即段食觸食意思食識食由
依此故已生有情住立支持又能攝
養諸求有者云何流轉依謂四種識
住及十二緣起即色趣識住受趣識
住想趣識住行趣識住及無明緣行

行緣識廣說乃至生緣老死由依此
故諸有情類於五趣生死隨順流轉
云何障导依謂諸天魔隨有彼彼修
善法處即往其前為作障导云何苦
惱依謂一切欲界皆名苦惱依由依
此故令諸有情領受憂苦云何適悅
依謂靜慮等至樂名適悅依由依此
故諸有情類若即於此現入彼定若
生於彼長夜領受靜慮等至所有適
悅云何後邊依謂阿羅漢相續諸蘊
由依此故說諸阿羅漢任持最後身
問阿羅漢苾芻諸漏永盡住有餘依
地當言與幾種依共相應耶答當言
與一種依一向相應謂後邊依與六
攝受事不共相應與流轉依與障导
依一向全不相應與所餘依非相應
非不相應是名依施設安立

本地分中無餘依地第十七

如是已說有餘依地云何無餘依地
當知此地亦有三相一者地施設安
立二者寂滅施設安立三者寂滅異
門安立

云何地施設安立謂先所除五地一

分當知即此無餘依地所攝謂無心
地修所成地聲聞地獨覺地菩薩地
云何寂滅施設安立謂由二種寂滅
施設安立如是無餘依地一由寂靜
寂滅故二由無損惱寂滅故云何寂
靜寂滅謂先於有餘依地獲得觸證
四種寂靜今無餘依涅槃界中亦有
最勝四種寂靜一數數寂靜二一切
依寂靜三依依苦寂靜四依依苦生
疑慮寂靜如說

由無下劣心　能忍受勤苦　彼所趣解脫
譬如燈盡滅

云何無損惱寂滅謂與一切依不相
應違背一切煩惱諸苦流轉生起轉
依所顯真無漏界如說苾芻永寂滅
名真安樂住又如說言實有無生無
起無作無為無等生起亦有有生有
起有作有為有等生起若當無有無
生無起無作無為無等生起我終不
說有生有起有作有為有等生起有
永出離由實有無生無起無作無為
無等生起是故我說有生有起有作
有為有等生起有永出離世尊依此

密意說言甚深廣大無量無數是謂
寂滅由於此中所具功德難了知故
名為甚深極寬博故名為廣大無窮
盡故名為無量數不能數無二說故
名為無數云何此中數不能數謂有
非有不可說故即色離色不可說故
即受離受不可說故即想離想不可
說故即行離行不可說故即識離識
不可說故所以者何由此清淨真如
所顯一向無垢是名無損惱寂滅如
是二種總說為一寂滅施設安立
云何寂滅異門施設安立當知此中
寂滅異門有無量種謂名為常亦名
為恒亦名久住亦名無變亦名有法
亦名舍宅亦名洲渚亦名救護亦名
歸依亦名所趣亦名安隱亦名淡泊
亦名善事亦名吉祥亦名無轉亦名
無垢亦名難見亦名甘露亦名無憂
亦名無沒亦名無熾亦名無熱亦名
無病亦名無動亦名涅槃亦名永絕
一切戲論如是等類應知說名寂滅
異門是名寂滅異門施設安立

瑜伽師地論卷第五十　本地分竟

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第五十一　　惡

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之二

如是已說本地次說諸地決擇善巧由此決擇善巧為依於一切地善能問答令當先說五識身地意地決擇

問前說種子依謂阿賴耶識而未說有有之因緣廣分別義何故不說何緣知有廣分別義云何應知答由此建立是佛世尊深密記是故不說如世尊言

阿陀那識甚深細　一切種子如瀑流
我於凡愚不開演　恐彼分別執為我

復次嗢拕南曰

執受初明了　種子業身受　無心定命終
无皆不應理

由八種相證阿賴耶識決定是有謂若離阿賴耶識依止執受不應道理最初生起不應道理有明了性不應道理有種子性不應道理業用差別不應道理身受差別不應道理處无

心定不應道理命終時識不應道理何故若無阿賴耶識依止執受不應道理由五因故何等為五謂阿賴耶識先世所造業行為因眼等轉識於現在世衆緣為因如說根及境界作意力故諸轉識生乃至廣說是名初因又六識身有善不善等性可得是第二因又六識身無覆无記異熟所攝類不可得是第三因又六識身各別依轉於彼彼依彼彼識轉即彼所依應有執受餘無執受不應道理設許執受亦不應理識遠離故是第四因又所依止應成數數執受過失所以者何由彼眼識於一時轉一時不轉餘識亦尒是第五因如是先業及現在緣以為因故善不善等性可得故異熟種類不可得故各別所依諸識轉故數數執受依止過故不應道理何故若无阿賴耶識初生起不應道理謂有難言若決定有阿賴耶識應有二識俱時生起應告彼言汝於無過妄生過想何以故容有二識俱時轉故所以者何且如有一俱時欲

見乃至欲知隨有一識最初生起不應道理由彼尒時作意无別根境亦尒以何因緣識不俱轉

何故若無諸識俱轉與眼等識同行意識明了體性不可得耶謂或有時憶念過去曾所受境尒時意識行不明了非於現境意現行時得有如是不明了相是故應許諸識俱轉或許意識無明了性

何故若无阿賴耶識有種子性不應道理謂六識身展轉異故所以者何從善无間不善性生不善無間復善性生從二無間无記性生劣界無間中界生中界無間妙界生如是妙界无間乃至劣界生有漏無間无漏生無漏无間有漏生世間無間出世生出世無間世間生非如是相有種子性應正道理又彼諸識長時間斷不應相續長時流轉是故此亦不應道理

何故若無諸識俱轉業用差別不應道理謂若略說有四種業一了別器業二了別依業三了別我業四了別境業此諸了別剎那剎那俱轉可得

是故一識於一刹那有如是等業用差別不應道理

何故若無阿賴耶識身受差別不應道理謂如有一或如理思或不如理或無思慮或隨尋伺或處定心或不在定尒時於身諸領受起非一衆多種種差別彼應无有然現可得是故定有阿賴耶識

何故若無阿賴耶識處无心定不應道理謂入无想定或滅盡定應如捨命識離於身非不離身如世尊說當於尒時識不離身故

何故若無阿賴耶識命終時識不應道理謂臨終時或從上身分識漸捨離冷觸漸起或從下身分非彼意識有時不轉故知唯有阿賴耶識能執持身與若捨離即於身分冷觸可得身無覺受意識不尒是故若无阿賴耶識不應道理

復次嗢拕南曰

所緣若相應　更互爲緣性　與識等俱轉
雜染汙還滅

若略說阿賴耶識由四種相建立流

轉由一種相建立還滅云何四相建
立流轉當知建立所緣轉故建立相
應轉故建立互為緣性轉故建立識
等俱轉轉故云何一相建立還滅謂
由建立雜染轉故及由建立彼還滅
故云何建立所緣轉相謂若略說阿
賴耶識由於二種所緣境轉一由了
別內執受故二由了別外无分別器
相故了別內執受者謂能了別遍計
所執自性妄執習氣及諸色根根所
依處此於有色界若在无色唯有習
氣執受了別了別外無分別器相者
謂能了別依止緣內執受阿賴耶識
故於一切時無有間斷器世間相辟
如燈焰生時內執膏炷外發光明如
是阿賴耶識緣內執受緣外器相生
起道理應知亦尒

復次阿賴耶識緣境微細世聰慧者
亦難了故

復次阿賴耶識緣境无廢時無變易
從初執受刹那乃至命終一味了別
而轉故

復次阿賴耶識於所緣境念念生滅

當知剎那相續流轉非一非常

復次阿賴耶識當言於欲界中緣狹小執受境於色界中緣廣大執受境於無色界空无邊處識無邊處緣无量執受境於無所有處緣微細執受境於非想非非想處緣極微細執受境如是了別二種所緣故於所緣境微細了別故相似了別故剎那了別故了別狹小執受所緣故了別廣大執受所緣故了別無量執受所緣故了別微細執受所緣故了別極微細執受所緣故應知建立阿賴耶識所緣轉相

云何建立相應轉相謂阿賴耶識與五遍行心相應所恒共相應謂作意觸受想思如是五法亦唯異熟所攝最極微細世聰慧者亦難了故亦常一類緣境而轉又阿賴耶識相應受一向不苦不樂無記性攝當知餘心法行相亦尒如是遍行心所相應故異熟一類相應故極微細轉相應故恒常一類緣境而轉相應故不苦不樂相應故一向無記相應故應知建

立阿頼耶識相應轉相
云何建立所緣性轉相謂阿頼耶
識與諸轉識作二緣性一為彼種子
故二為彼所依故為種子者謂所有
善不善無記轉識轉時一切皆用阿
頼耶識為種子故為所依者謂由阿
頼耶識執受色根五種識身依之而
轉非無執受又由有阿頼耶識故得
有末那由此末那為依止故意識得
轉譬如依止眼等五根五識身轉非
无五根意識亦尒非无意根復次諸
轉識與阿頼耶識作二緣性一於現
法中能長養彼種子故二於後法中
為彼得生攝殖彼種子故於現法中
長養彼種子者謂如依止阿頼耶識
善不善無記轉識轉時如是如是於
一依止同生同滅熏習阿頼耶識由
此因緣後後轉識善不善无記性轉
更增長轉更熾盛轉更明了而轉於
後法中為彼得生攝殖彼種子者謂
彼熏習種類能引攝當来異熟无記
阿頼耶識如是為彼種子故為彼所
依故長養種子故攝殖種子故應知建

立阿賴耶識與諸轉識等為緣性轉相

云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相謂阿賴耶識或於一時唯與一種轉識俱轉所謂末那何以故由此末那我見慢等恒共相應思量行相若有心位若無心位常與阿賴耶識一時俱轉緣阿賴耶識以為境界執我起慢思量行相或於一時與二俱轉謂末那及意識或於一時與三俱轉謂五識身隨一轉時或於一時與四俱轉謂五識身隨二轉時乃至與七俱轉謂五識身和合轉時又復意識染汙末那以為依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫又復意識能緣他境及緣自境緣他境者謂緣五識身所緣境界或顯不顯緣自境者謂緣法境

復次阿賴耶識或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉此受與轉識相應依彼而起謂於人中若欲界天若於一分鬼傍生中俱生不苦不樂受又與轉識相應苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉若那落迦等中他所

映奪不苦不樂受與純苦无雜受俱時而轉當知此受被映奪故難可了知如那落迦等中一向苦受俱轉如是於下三靜慮地一向樂受俱轉於第四靜慮地乃至有頂一向不苦不樂受俱轉

復次阿賴耶識或於一時與轉識相應善不善無記諸心所俱時而轉如是阿賴耶識雖與轉識俱時而轉亦與客受客善不善無記心所俱時而轉然不應說與彼相應何以故由不與彼同緣轉故如眼識雖與眼根俱轉然不相應此亦如是應知此中依少分相似道理故得為喻又如諸心所雖心所性无有差別然相異故於一身中一時俱轉互不相違如是阿賴耶識與諸轉識於一身中一時俱轉當知更互亦不相違又如於一瀑流有多波浪一時而轉互不相違又如於一清淨鏡面有多影像一時而轉互不相違如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉當知更互亦不相違又如一眼識於一時間於一事

境唯取一類无異色相或於一時頻
取非一種種色相如眼識於衆色如
是耳識於衆聲鼻識於衆香舌識於
衆味亦尒又如身識或於一時於一
事境唯取一類無異觸相或於一時
頻取非一種種觸相如是分別意識
於一時間或取一境相或取非一種
種境相當知道理亦不相違又前說
末那恒與阿賴耶識俱轉乃至未斷
當知常與俱生任運四種煩惱一時
相應謂薩迦耶見我慢我愛及與无
明此四煩惱若在定地若不定地當
知恒行不與善等相違是有覆无記性
如是阿賴耶識與轉識俱轉故與諸
受俱轉故與善等俱轉故應知建立
阿賴耶識俱轉轉相
云何建立阿賴耶識雜染還滅相謂
略說阿賴耶識是一切雜染根本所
以者何由此識是有情世間生起根
本能生諸根根所依處及轉識等故
亦是器世間生起根本由能生起器
世間故亦是有情生起根本一切有
情相望互為增上緣故所以者何无

有有情與餘有情互相見等時不生苦樂等更相受用由此道理當知有情界互為增上緣又即此阿賴耶識能持一切法種子故於現在世是苦諦體亦是未來苦諦生因又是現在集諦生因如是能生有情世間故能生器世間故是苦諦體故能生未來苦諦故能生現在集諦故當知阿賴耶識是一切雜染根本

復次阿賴耶識所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子此非集諦因由順解脫分等善根與流轉相違故所餘世間所有善根因此生故轉更明盛由此因緣彼所攝受自類種子轉有功能轉有勢力增長種子速得成立復由此種子故彼諸善法轉明盛生又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果復次依此一切種子阿賴耶識故薄伽梵說有眼界色界眼識界乃至有意界法界意識界由於阿賴耶識中有種種界故又如經說惡叉聚喻由於阿賴耶識中有多界故

復次此雜染根本阿賴耶識作善法故方得轉滅此修善法若諸異生以緣轉識為境作意方便住心能入最初聖諦現觀非未見諦者於諸諦中未得法眼便能通達一切種子阿賴耶識此未見諦者修如是行已或入聲聞正性離生或入菩薩正性離生達一切法真法界已亦能通達阿賴耶識當於尒時能摠觀察自內所有一切雜染亦能了知自身外為相縛所縛内為麁重縛所縛

復次修觀行者以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故略彼諸行於阿賴耶識中摠為一團一積一聚為一聚已由緣真如境智修習多修習故而得轉依轉依無間當言已斷阿賴耶識由此斷故當言已斷一切雜染當知轉依由相違故能永對治阿賴耶識又阿賴耶識體是無常有取受性轉依是常无取受性緣真如境聖道方能轉依故又阿賴耶識恒為一切麁重所隨轉依究竟遠離一切所有麁重又阿賴耶識是煩惱轉因聖道

不轉因轉依是煩惱不轉因聖道轉因應知但是建立因性非生因性又阿賴耶識令於善淨無記法中不得自在轉依令於一切善淨无記法中得大自在又阿賴耶識斷滅相者謂由此識正斷滅故捨二種取其身雖住猶如變化所以者何當來後有苦因斷故便捨當來後有之取於現法中一切煩惱因永斷故便捨現法一切雜染所依之取一切麁重永遠離故唯有命緣暫時得住由有此故契經中言尒時但受身邊際受命邊際受廣說乃至即於現法一切所受究竟滅盡

如是建立雜染根本故趣入通達修習作意故建立轉依故當知建立阿賴耶識雜染還滅相

如是已依勝義道理建立心意識名義差別由此道理於三界等諸心意識一切雜染清淨道理應隨決了餘處所顯心意識理但隨所化有情差別為嬰兒慧所化權說方便令彼易得入故

問。若成就阿頼耶識亦成就轉識耶。設成就轉識亦成就阿頼耶識耶。答。應作四句。或有成就阿頼耶識非轉識。謂無心睡眠无心悶絶入無想定入滅盡定生無想天。或有成就轉識非阿頼耶識。謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來住有心位。或有俱成就。謂餘有情住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來入滅盡定處无餘依般涅槃界

問。内外諸法自性各別各住自相。何因縁故十八界中唯六識界自性建立所餘諸界為彼所依所縁助伴而建立耶。答。由六識界於彼彼念瞬息須臾日夜等位速疾轉變。託彼彼縁依眼等根縁色等境用諸心所以為助伴。非一衆多種種生起。由彼彼依之所生故得彼彼名。如火依附彼彼縁故而得燒然。尒時便得彼彼名數。由諸草木牛糞糠札等為縁故火方得然。尒時便數名為草火乃至札火。如是眼色以為縁故眼識得生。數名

眼識如是乃至數名意識廣說應知
餘眼等界若彼自性從初生已即彼
自性相似生起展轉相續究竟隨轉
又一識類着彼彼緣種種差別自性
生起是故識界自性建立所餘諸界
為彼所依所緣助伴而得建立
復次當辯識身遍知問心清淨行苾
芻由幾種相遍知其心答若略說由
三種相一雜染愛樂相二雜染過患
相三雜染還滅方便善巧相
云何心清淨行苾芻遍知自心雜染
愛樂相謂心清淨行苾芻作如是念
令我此心於諸雜染長夜愛樂自知
愛樂諸雜染已便從有貪性出於離
貪性安止其心尒時其心於離貪性
不能安住亦不愛樂更無異緣唯有
速疾還來趣入流散馳騁有貪性中
如從有貪性如是從有瞋有癡下劣
掉舉不寂靜散亂性出廣說乃至從
放逸愛樂從性出於常勤修習諸善
法中安止其心尒時其心於常勤修
習諸善法中不能安住亦不愛樂更
无異緣唯有速疾還來趣入流散馳

殉乃至放逸愛樂性中如是名為心
清淨行苾芻遍知自心雜染愛樂相
如是遍知自心雜染愛樂相已此心
清淨行苾芻復能遍知自心雜染過
患相謂作是念今我此有貪心能為
自害能為他害能為俱害能生現法
罪能生後法罪能生現法後法罪又
能為緣生彼所生身心憂苦如於有
貪性如是乃至於放逸愛樂性當知
亦尒復作是念此有貪心乃至放逸
愛樂心有過患故有疾有損有災有
惱如是遍知自心雜染過患相已復
能遍知自心雜染還滅方便善巧相
謂我今不應隨自雜染有諸過患有
疾有損有災有惱心自在轉令自
心隨我勢力自在而轉彼既如是了
知我今不應隨順自心而轉當令自
心隨我轉已數數思擇令有貪心捨
有貪性無貪性中安住愛樂又復於
彼見勝功德如是乃至令捨放逸愛
樂住性乃至於常勤修習諸善法中
安住愛樂又復於彼見勝功德彼多
安住如是行已尒時其心不由思擇

於常懃修習諸善法中恬然安住愛樂於前雜染愛樂性中深生厭責由此因緣心清淨行苾芻如實了知自心雜染愛樂速疾迴轉无譬喻性又能善知如是雜染心有過患性又能善知如是雜染心還滅方便由如是故心清淨行苾芻速能證得无上心清淨性所謂諸漏永盡復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別謂依遍計所執自性當知心善巧差別依依他起自性當知心轉善巧差別

復次若能善巧熏修心者得二勝利一於果時獲證安樂二於因時自在而轉

復次心溷濁者有三過失一不如理作意過失二睡眠過失三起纏過失問如世尊言唯當於心深善勇猛如理觀察念住中說要當於身住身循觀乃至於法住法循觀此何密意答為顯四念住唯觀察心故謂觀心執受觀心領納觀心了別觀心染淨唯為觀察心所執受心所領納心了別境心染淨故說四念住

復次有諸苾芻住三種住行六正行於大師教多有所作謂住解脫住住解脫門住及住能引解脫門法住行无間行行善受思惟行修所引善根生起行行離諸愛味簡擇諸行行即於此無增上慢行行正清淨受用行復次有二種捨施一受者捨施二施者捨施施果亦有二種一得大財富二得此等流受用勝解

復次當辯證成道理問依何道理應知宣說唯從未來非實非有諸行相生答若未來法行相實有而得生者此法為轉而說生耶謂從未來世處轉向現在世處為死生耶謂未來世死生現在世為彼為緣而得生耶謂於未來法住不變用彼為緣於現在世有餘法生為有業用而說生耶謂於未來本無業用至現在世方有業用為圓滿相而說生耶謂於未來相未圓滿至現在世相乃圓滿為由異相而說生耶謂於未來有未來分及有因分白此二種其相有異未至現在有現在分及有果分白此二種其

祀有異如是六種諸法生起皆不應
理何以故非无方無處法有從異方
轉趣異方義亦非未生未已生法而
有死義若彼為緣而得生者便異法
生非未來生此於未來便為未有又
一切法第一義中無作用故亦用離
相異不可得唯即於相而假建立設
有異者未來現在同實有相唯說現
在獨有業用理不可得又此業用便
應本無而今得生又與世尊微妙言
說即成相違如說諸行非常非恒汝
顯諸行業用無常由此義故行應是
常又等於一相若相異分得是有者相
之異分何故不有又相異分本無今
有相之異分何故不成本无今有又
離色等一切行相餘未來分必不可
得又應未來無有果相現在方有果
相生起如是已辨證成道理依此道
理應知宣說未來諸法一切行相非
實非有本无今有如於未來如是過
去隨其所應由此道理當知宣說非
實非有復次過去行云何謂相已滅
沒自性已捨現在行云何謂相未滅

没自性未捨生時暫住未来行云何謂因現有自相未生未得自性問若彼諸行未来本無而得生者空花兎角石女兒等何故不生荅由空花等無生因故一切諸行各各差别定有生因問若一切行各各差别有生因者何因縁故諸行俱時不頓生耶荅諸行雖有各别生因然必待縁方得生起若彼彼行生縁現前彼彼行因生彼彼行是故諸行雖現有因然无俱時頓生起過

復次與中云何名諸行因何等名縁謂薄伽梵說諸行生縁略有四種一因縁二等無間縁三所縁縁四增上縁因縁一種亦因亦縁餘之三種唯縁非因

云何因縁謂諸色根根依及識此二略說能持一切諸法種子隨逐色根有諸色根種子及餘色法種子一切心心所等種子若隨逐識有一切識種子及餘无色法種子諸色根種子所餘色法種子當知所餘色法自性唯自種子之所隨逐除大種色由大

種色二種種子所隨逐故謂大種種
子及造色種子即此所立隨逐差別
種子相續隨其所應望所生法是名
因緣
復次若諸色根及自大種非心心所
種子所隨逐者入滅盡定入無想定
生無想天後時不應識等更生然必
更生是故當知心心所種子隨逐色
根以此為緣彼得更生
復次若諸識非色種子所隨逐者生
无色界異生從彼壽盡業盡沒已還
生下時色無種子應不更生然必更
生是故當知諸色種子隨逐於識以
此為緣色法更生
復次若諸異生由世間道入初靜慮
若得生彼余時欲界諸染汙法及餘
欲界諸法種子但被損伏不能永害
何以故由此異生從彼定退欲界染
法復現前故從初靜慮沒已復還生
欲界故
復次損伏略有三種一遠離損伏二
猒患損伏三奢摩他損伏云何遠離
損伏謂如有一棄捨家法趣於非家

遠離種種受用欲具受持禁戒於所受持遠離禁戒親近修習若多修習由親近修習多修習相續不斷故於諸欲具心不趣入不流散心不安住心不愛樂亦不發起彼增上力緣彼境界所起煩惱如是名為遠離損伏云何猒患損伏謂如有一或由過患想或由不淨想或由青瘀等想或由隨一如理作意如是如是猒患諸欲雖未離欲然於諸欲修猒逆故心不趣入乃至廣說如是名為猒患損伏云何奢摩他損伏謂如有一由世間道得離欲界欲或離色界欲彼由奢摩他任持心相續故於欲色中心不趣入乃至廣說如是名為奢摩他損伏若聖弟子由出世道離欲界欲乃至具得離三界欲介時一切三界染汙諸法種子皆悉永害何以故由聖弟子於現法中不復堪任從離欲退更起下地煩惱現前或生上地亦不堪任從彼没已還生下地如穀麥等諸外種子安置空逈或於乾器雖不生芽非不種子若火所損介時畢

竟不成種子損伏永害道理亦令若聖弟子將入無餘涅槃界時所有一切善及无記諸法種子皆被損害由染汙法種子滅故不復能感當來異熟果亦不復能生自類果當知是名第四損伏所謂永害勢伴損伏

復次具縛者所有心起若樂俱行或苦俱行或不苦不樂俱行此一切心皆樂種子苦種子不苦不樂種子之所隨逐若起善心或染汙心或無記心此一切心皆善種子染汙種子无記種子之所隨逐又諸有學不具縛者所有心生若世間善心或出世心或染汙心或無記心此一切心皆為一切修道所斷煩惱種子之所隨逐由未斷故有時得生亦為所餘諸法種子之所隨逐又諸無學一切煩惱已永斷者所有心生若世間善心若出世心若無記心此一切心皆已永離染法種子但為一切善无記法種子隨逐相續而生

復次此所建立種子道理當知且依

未建立阿賴耶識聖教而說若已建立阿賴耶識當知略說諸法種子一切皆依阿賴耶識又彼諸法若未永斷若非所斷隨其所應所有種子隨逐應知

問如世尊言我說阿羅漢苾芻於四種增上心法現法安樂住中隨一而退若彼一切染汙種子皆已永害云何復起下地煩惱若不復起彼云何退答退有二種一者斷退二者住退言斷退者唯是異生言住退者是諸聖者亦是異生若世間道斷諸煩惱復起現前當知爾時斷退故退亦是住退若出世道斷煩惱已心營世務不專修習如理作意由此不能於其中間現法樂住數起現前如先所得後亦如是然其下地已斷煩惱不復現前如是名為住退故非是斷退又若已斷一切煩惱成阿羅漢而彼一切染法種子未永害者云何名為心善解脫阿羅漢果諸漏永盡若已永害於相續中永無一切染法種子尚不應起不正思惟況諸煩惱是故

當知由出世道断煩惱者定无有退

瑜伽師地論卷第五十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 瑜伽師地論卷第五十二　悪

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之二

復次云何等無間緣謂此諸心心所无間彼諸心心所生說此為彼等無間緣若此六識為彼六識等无間緣即施設此名為意根亦名意處亦名意界云何所緣緣謂五識身以色等五境如其次第為所緣緣若意識以一切內外十二處為所緣緣

云何增上緣謂眼等處為眼識等俱生增上緣若作意於所緣境為諸識引發增上緣若諸心心所展轉互為俱生增上緣若淨不淨業與後愛非愛果及異熟果為先所作增上緣若田糞水等與諸苗稼為成辦增上緣若彼彼工巧智與彼彼世間工巧業處為工業增上緣

復次是四緣中因緣一種望所生法能為生因餘三種緣望所生法當知但為方便因是故彼彼諸行生方便

緣現在前時彼彼諸行種子便能生起彼彼諸行是故諸行无有同時頻生起義當知依止如是四緣建立十因如菩薩地等中已說

問如世尊言過去諸行為緣生意未来諸行為緣生意過去未来諸行非有何故世尊宣說彼行為緣生意若意亦緣非有事境而得生者云何不違微妙言說如世尊言由二種緣諸識得生何等為二謂眼及色如是廣說乃至意法為由能執持諸五識身所不行義故佛世尊假說名法是故說言緣意及法意識得生問何因緣故知佛世尊有是密意為由彼意識亦緣去来識為境界世現可得非彼境識法處所攝又有性者安立有義能持有義若無性者安立无義能持無義故皆名法由彼意識於有性義若由此義而得安立即以此義起識了別於無性義若由此義而得安立即以此義起識了別若於二種不由二義起了別者不應說意緣一切義取一切義設作是說便應違害自悉

羝多又不應言如其所有非有亦尒
是如理說是故意識如去来事非實
有相緣彼為境由此故知意識亦緣
非有為境
復有廣大言論道理由此證知有緣
無識謂如世尊微妙言說若內若外
及二中間都无有我此我無性非有
為攝非無為攝共相觀識非不緣彼
境界而轉此名第一言論道理又於
色香味觸如是如是生起變異所安
立中施設飲食車乘衣服嚴具室宅
軍林等事此飲食等離色香等都无
所有此無有性非有為攝非无為攝
自相觀識非不緣彼境界而轉是名
第二言論道理又撥一切都無所有
邪見謂无施無愛亦无祠祀廣說如
前若施愛祠等无性是有即如是見
應非邪見何以故彼如實見如實說
故此若是无諸邪見者緣此境界識
應不轉是名第三言論道理又諸行
中無常无恒無不變易此諸行中常
恒不變無性非有為攝非无為攝共
相觀識非不緣此境界而轉若緣此

若識不轉者便於諸行常恒不變无
性之中不能如實智慧觀察若不觀
察應不生猒若不生猒應不離欲若
不離欲應無解脫若无解脫應無永
盡究竟涅槃若有此理一切有情應
皆究竟隨逐難除无出離期是名第
四言論道理又未來行尚無有生何
況有滅然聖弟子於未來行非不隨
觀生滅而住是名第五言論道理由
此證有緣無意識復有所餘如是種
類言論道理證成定有緣无之識如
應當知問如世尊言有過去業若過
去業體是無者不應令時有一領納
有損害受或復不應有一領納無損
害受此何密意答過去生中淨不淨
業已起已滅能感當來愛不愛果此
業種子攝受熏習於行相續展轉不
斷世尊為顯如是相續是故說言有
過去業又佛世尊觀二義故作如是
說一為遮止不平等因論者意故顯
此道理謂彼妄見從大自在帝釋梵
王自性丈夫及所餘等一切有情淨
不淨轉二為遮止一切无因論者意

謂顯此道理謂彼妄見都無有因一
切有情淨不淨轉
問如世尊言有過去行於彼行中我
具多聞聖弟子衆无顧戀住有未来
行於彼行中我具多聞聖弟子衆無
希望住此何審意答過去諸行與果
故有未來諸行攝因故有所以者何
現在諸行三相所顯一是過去果性
故二是未来因性故三自相相續不
斷故為顯此理故佛世尊說如是言
又觀二義故作是說一為遮斷於去
来法實有執故顯此道理謂若去来
諸行性相是實有者不應由彼去来
之性說言是有二為遮斷撥无執故
顯此道理謂彼妄計如去来世現在
亦尒都無所有問如世尊言有過去
界有未来界有現在界此何審意答
若已與果種子相續名過去界若未
與果當来種子相續名未来界若未
與果現在種子相續名現在界當知
此中如是審意若於蘊等於如是種
子相續中而得善巧名於彼彼一切
法中證得無量種種自性諸界善巧

復次云何應知生老住無常離色等蘊无別實有謂已遮未來諸行實有性當知亦遮生實有性所以者何未來世生自無所有云何能生所餘諸行亦非現在生能生現在諸行由此生相有差別名所謂諸行若生若起若現在性離此差別生之異相定不可得諸聡慧者不應說言即由現在令彼諸行成現在性所以者何若作是說生生諸行當知義顯即現在性能成現在又一切法各各別有自種子因何須計有異生能生又此生相為即諸行生耶為是諸行生因耶若即諸行生者計此生相能生諸行由有生故諸行得生不應道理若是諸行生因者諸行生時於一一行便有二生謂生能生不應道理如生如是老住無常由此道理如應當知故知生等於諸行中假施設有由有因故諸行非本自相始起說名為生後起諸行與前差別說名為老即彼諸行生位暫停說名為住生剎那後諸行相盡說名為滅亦名無常

問若有為法生老住滅四有為相具足可得何故世尊但說三種一生二滅三住異性荅由一切行三世所顯故從未來世本無而生是故世尊由未來世於有為法說生有為相彼既生已落謝過去是故世尊由過去世於有為法說滅有為相現在世法二相所顯謂住及異所以者何唯現在時有住可得前後變異亦唯現在是故世尊由現在世於有為法總說住異為一有為相

問佛聖弟子應觀有為具足三相何故但說聖弟子衆於諸蘊中隨觀生滅而住不說隨觀住異性耶荅生及住異俱生所顯是故二相合為一分建立生品即說隨觀一生相住於第二分建立滅品即說隨觀一滅相住又若由此相起猒思惟令於此中但說此相謂於諸行中觀无常相能起猒患離欲解脫故但思惟無常性相無常性相本无今有有已還無所顯本无今有是名為生有已還无是名為滅

復次生老別有多種謂剎那生相續生增長生心老別生不可愛生可愛生下劣生處中生勝妙生有上生无上生此中諸行剎那剎那新新而起名剎那生若具諸結或不具結從彼彼有情聚沒往彼彼有情衆諸蘊續生名相續生若從嬰孩童子等位乃至往趣衰老等位名增長生若緣彼彼境界於彼彼晝夜彼彼剎那臘縛牟呼栗多等位數數遷謝非一衆多種種心起或樂相應或苦相應或不苦不樂相應或有貪心或離貪心廣說乃至或善解脫心或不善解脫心如是名為心老別生若那落迦傍生餓鬼苦趣中生如是名為非可愛生若於人天樂趣中生名可愛生若於下劣欲界中生名下劣生若於處中色界中生名處中生若於勝妙无色界生名勝妙生復有老別謂審初入胎者名下劣生中二入胎者名處中生審後入胎者名勝妙生復有老別謂染汙法及染汙果生名下劣生若諸善法及善果生名勝妙生除善不

善果無記法所餘无記法生生名處中生若依墮界生說始從欲界乃至無所有處生名有上生非想非非想處生名無上生若依墮續生刹那相續生說除阿羅漢等寂後終位所有諸蘊餘一切位所有行生名有上生若阿羅漢等寂後終位所有行生名無上生

復次老老别當知亦有多種所謂身老心老壽老變壞老自體轉變老此中衰變等乃至身壞廣說如經是名身老若樂受相應心變苦受相應心轉或善心變染汙心轉或於可愛事中希望心變希望不果心轉是名心老若於彼彼晝夜彼彼刹那臘縛牟呼栗多等位數數遷謝壽量損少漸漸轉減乃至都盡是名壽老若諸富貴興盛退失無病色力充悅等變名變壞老若從善趣增盛聚中自體没已往於惡趣下劣聚中自體生起名自體轉變老復有一老為緣能成如上所說一切種老所謂諸行刹那刹那轉異性老

復次住差別當知亦有多種謂刹那住相續住緣相續住不散乱住立軌範住若已生諸行生時暫停名刹那住若諸衆生於彼彼處彼彼自體由彼彼食為依止故乃至壽住外器世間大劫量住名相續住若樂受若苦受不苦不樂受若善不善无記法等乃至各別緣現在前介所時住是名緣相續住若諸定心由三摩地正起現前名不散乱住若於彼彼異方異域國城村邏王都王宮若執理家商估邑義諸大衆中古昔軌範建立隨轉如是名為立軌範住

復次無常差別當知亦有多種謂壞滅无常生起無常變易无常散壞無常當有無常現墮无常若一切行生已尋滅名壞滅無常若一切行本无今有名生起无常若可愛諸行異相行起名變易無常若不變壞可愛衆具及增上位離散退失名散壞无常即四無常在未來時名當有无常即現在世正現前時名現墮無常若受用欲塵多放逸者但能思惟變易无

常散壞無常現墮无常廣起悲歎愁憒憂悴然於諸行不能猒離若諸外道即於如是諸無常性多起思惟少能方便猒患離欲但於諸行一分猒離不能究竟若聖弟子圓滿思惟諸無常性於一切行究竟猒患乃至解脱

復次云何得獲成就謂若略說生縁攝受增盛之因說名為得由此道理當知得是假有若言得是實有此為是諸行生因為是諸法不離散因若是諸行生因者若從先来未得此法此既无有生因之得應常不生由此亦應畢竟不得若是諸法不離散因者一切善不善无記法得既俱有彼雖相違應須現行是故二種俱不應理又生因者所謂各別縁所攝受諸法自種不離散因者謂由餘縁現在前故餘縁離散若於引發縁中勢力自在假立為得以此自在為依止故所有士夫補特伽羅雖彼彼法已起已滅若欲希彼復現在前便能速疾引發諸縁令得生起是故亦說此名為得當知此得略有三種一種子成就

二自在成就三現行成就若所有染汙法諸无記法生得善法不由功用而現行者彼諸種子若未為奢摩他之所損伏若未為聖道之所永害若不為邪見損伏諸善如斷善根者如是名為種子成就所以者何乃至此種子未被損伏未被永害尒時彼染汙等法若現行若不現行皆說名成就故若加行所生善法及一分無記法生緣所攝受增盛因種子名自在成就若現在諸法自相現前轉名現行成就

復次云何命根謂由先業於彼彼處所生自體所有住時限量勢分說名為壽生氣命根此復多種差別謂定不定隨轉不隨轉若少若多若有邊際若無邊際若自勢力轉若非自勢力轉除贍部洲人壽分量所餘生處壽量决定此贍部洲或時壽命廣无有量或時短促壽量不定北拘盧洲人壽量隨轉如決定量畢竟隨轉無中夭故餘一切處名不隨轉贍部洲人十歲時壽名為少壽傍生二一分亦

名少壽所以者何一分傍生或一日
夜壽量可得或有一分若二若三乃
至極多十日十夜壽量可得非想非
非想處受生有情名為多壽經於八
万大劫數故阿羅漢等名有邊際壽
若諸有學於現法中定般涅槃若諸
異生住最後有亦名有邊際壽當知
所餘壽無邊際若阿羅漢等若諸如
来若諸菩薩於壽行中延促自在所
有命根名自勢力轉當知所餘名非
自勢力轉
復次云何衆同分謂若略說於彼彼
處受生有情同界同趣同生同類位
性形等由彼彼分互相似性是名衆
同分亦名有情同分此中或有有情
由界同分說名同分謂同生一界或
有有情由趣同分說名同分謂同生
一趣或有有情由生同分說名同分
謂同生一生或有有情由類同分說
名同分謂同一種類或有有情由分
位體性容色形貌音聲覆蔽養命同
分說名同分或有有情由過失功德
同分說名同分如殺生者望殺生者

廣說乃至諸邪見者望邪見者離殺生者望離殺生者乃至正見者望正見者從預流者乃至阿羅漢獨覺望預流等菩薩望菩薩如來望如來如是更互說名同分

復次云何異生性謂三界見所斷法種子唯未永害量名異生性此復略有四種一無般涅槃法種性所攝二聲聞種性之所隨逐三獨覺種性之所隨逐四如來種性之所隨逐復次云何和合謂能生彼彼諸法諸因諸緣總略為一說名和合即此亦名同事因又此差別者或有領受和合謂六處緣觸或色等緣或作意等緣或觸緣受或有引生後有和合謂无明緣行等受緣愛愛緣取廣說乃至生緣老死或有六處住和合謂四食及命根或有工巧處成辦和合謂工巧智及彼相應業具士夫作用或有清淨和合謂十二種無雜集會即自他圓滿等又有世俗和合謂諸有情依等意樂增上力故平不相違无諍無訟亦不乖離

復次云何名身謂依諸法自性施設自相施設由遍分別為隨言説唯建立想是謂名身云何句身謂即依彼自相施設所有諸法老別施設建立功德過失雜染清淨戲論是謂句身云何文身謂名身句身所依止性所有字身是謂文身又於一切所知所詮事中極略相是文若中是名若廣是句若唯依文但可了達音韻而已不能了達所有事義若依止名便能了達彼彼諸法自性自相亦能了達所有音韻不能了達所簡擇法深廣差別若依止句當知一切皆能了達又此名句文身當知依五明處分別建立所謂內明因明聲明醫方明世間工巧業處明

復次云何流轉謂諸行因果相續不斷性是謂流轉又此流轉老別多種或有種子流轉謂有種子不現前諸法或有自在勢力流轉謂被損種子不被損現行諸法或有名流流轉謂現行諸法或有種果流轉謂有種子種四非色蘊或有色流流轉謂諸內外

寸有色處及與法處所攝諸色又有欲界流流轉謂欲纏諸行又有色界流流轉謂色纏諸行又有无色流流轉謂無色纏諸行又有樂流流轉謂樂受及彼所依處如是苦流流轉不苦不樂流流轉當知亦介又有善流流轉謂諸善行又有不善流流轉謂諸不善行又有無記流流轉謂諸无記行又有順流流轉謂順緣起又有逆流流轉謂逆緣起

復次云何定異謂无始時来種種因果决定差別無雜乱性如来出世若不出世諸法法介又此定異差別多種或有流轉還滅定異謂順逆緣起或有一切法定異謂一切法十二處攝無過无增或有領受定異謂一切受三受所攝無過无增或有住定異謂一切內分乃至壽量一切外分經大劫住或有形量定異謂諸有情於彼彼有色生處所受生身形量决定及諸外分四大洲等形量决定

復次云何相應謂彼彼諸法為等言說為等建立為等開解諸勝方便是

謂相應又此相應差別分別有四道
理謂觀待道理作用道理因成道理
法尒道理此諸道理當知如聲聞地
等已廣分別
復次云何勢速謂諸行生滅相應速
運轉性是謂勢速又此勢速差別多
種或有諸行流轉勢速謂諸行生滅
性或有地行有情輕健勢速謂人象
馬等或有空行有情勢速謂諸飛禽
空行藥叉及諸天等或有言音勢速
謂詞韻揰利或有流潤勢速謂江河
等迅速流注或有燒然勢速謂火焚
燎猛焰飈轉或有引發勢速謂放箭
轉丸等或有智慧勢速謂脩觀者簡
擇所知迅速慧性或有神通勢速謂
大神通者所有運身意勢等速疾神通
復次云何次第謂於各別行相續中
前後次第一一隨轉是謂次第又此
次第差別多種或有流轉次第謂無
明緣行廣說乃至生緣老死或有還
滅次第謂無明滅故行滅乃至生滅
故老死滅或有在家出家行住次第
謂陵旦而起澡飾其身被帶衣服脩
瑜伽師地論第五十二卷　[illegible]

營事業調暢沐浴塗飾香鬘習近食
飲方乃寢息是在家者行住次第若
整衣服為乞食故入聚落等巡次而
行受如法食還出安坐食訖澡手盪
鉢洗足入空閑室讀誦經典如理思
惟晝則宴坐經行淨修其心斷滅諸
障至夜中分少當寢息於夜後分速
復還起整服治身歸所習業是出家
者行住次第或入僧中隨其長幼修
和敬業敷設牀座次第受籌分其卧
具處所利養及營事業或有增長次
第謂嬰孩童子等八位次第生起或
有現觀次第謂於苦等四聖諦中次
第現觀或有入定次第謂次第入九
次第定或有修學次第謂增上戒學
為依次生增上心學增上心學為依
後生增上慧學

復次云何時謂由日輪出沒增上力
故安立顯示時節差別又由諸行生
滅增上力故安立顯示世位差別揔
說名時此時差別復有多種謂時年
月半月晝夜剎那臘縛牟呼栗多等
位及與過去未來現在

復次云何數謂安立顯示各別事物計筭數量差別是名為數此數差別復有多種謂一數二數從此已去皆名多數又數邊際名阿僧企耶自此已去一切筭數所不能轉是故數之邊際名不可數

復次種子云何非析諸行別有實物名為種子亦非餘處然即諸行如是種性如是等生如是安布名為種子亦名為果當知此中果與種子不相雜乱何以故若望過去諸行即此名果若望未來諸行即此名種子如是若時望彼名為種子非於尒時即名為果若時望彼名果非於尒時即名種子是故當知種子與果不相雜乱譬如穀麦等物所有芽莖葉等種子於彼物中磨擣分析求異種子了不可得亦非餘處然諸大種如是種性如是等生如是安布即穀麦等物能為彼緣令彼得生說名種子當知此中道理亦尒

問前已說損伏染法種子善法種子損伏云何答若常數習善相違諸

染汙法是初損伏若執取邪見多習邪見如諸外道是第二損伏若多修習邪見誹謗如斷善根者是第三損伏若能永害染法種子如前已說是第四損伏

復次若略說一切種子當知有九種一已與果二未與果三果正現前四果不現前五軟品六中品七上品八被損伏九不被損伏若已與果此名果正現前若果正現前此名已與果若未與果此名果不現前若果不現前此名未與果若住本性名軟品若修若練善不善法未到究竟名中品若修若練已到究竟名上品損及不損如前應知

復次我當略說安立種子云何略說安立種子謂於阿賴耶識中一切諸法遍計自性妄執習氣是名安立種子然此習氣是實物有是世俗有望彼諸法不可定說異不異相猶如真如即此亦名遍行麤重問若此習氣攝一切種子復名遍行麤重者諸出世間法從何種子生若言麤重自性

種子為種子生不應道理答諸出世間法從真如所緣緣種子生非彼習氣積集種子所生問若非習氣積集種子所生者何因緣故建立三種般涅槃法種性差別補特伽羅及建立不般涅槃法種性補特伽羅所以者何一切皆有真如所緣緣故答由有障無障差別故若於通達真如所緣緣中有畢竟障種子者建立為不般涅槃法種性補特伽羅若不尒者建立為般涅槃法種性補特伽羅若有畢竟所知障種子布在所依非煩惱障種子者於彼一分建立聲聞種性補特伽羅一分建立獨覺種性補特伽羅若不尒者建立如来種性補特伽羅是故无過若出世間諸法生已即便隨轉當知由轉依力所任持故然此轉依與阿賴耶識互相違反對治阿賴耶識名无漏界離諸戲論

瑜伽師地論巻第五十二

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

瑜伽師地論卷第五十三

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之三

復次云何表業謂略有三種一染汙二善三無記若於身語意十不善業道不離現行增上力故所有身語表業名染汙表業若即於彼攝受遠離所有身語表業名善表業若諸威儀路工巧處一分所有身語表業名无記表業若有不欲表示於他唯自起心內意思擇不說語言但發善染汙无記法現行意表業名意表業此中唯有身餘處滅於餘處生或即此處唯變異生名身表業唯有語音名語表業唯有發起心造作思名意表業何以故由一切行皆剎那故從其餘方從至餘方不應道理又離唯諸行生餘實作用由眼耳意皆不可得是故當知一切表業皆是假有復次若有生不律儀家有所了別自發期心謂我當以此活命事而自活命又於

此活命事重復起心欲樂忍可尒時說名不律儀者由不律儀所攝故極重不如理作意損害心所攝故但成廣大諸不善根然未成就煞生所生及餘不善業道所生諸不善業乃至所期事未現行後若現行若少若多隨其所應更復成就諸不善業如生不律儀家如是隨是何人隨由何事起決猛心廣說應知此人乃至不律儀思未捨已來常得說名不律儀者於日日分彼不善思廣積集故彼不善業多現行故當知非福運運增長復次此邪惡願思恒與不信懈怠忘念散乱惡慧俱行能受彼業能發彼業從此已後由種子故及現行故最相續中現在轉時名不律儀者乃至由捨因緣未捨未棄此中若於惡業後不愛果不信不解亦不通入是名不信若隨所欲於彼惡業喜樂而轉不能勤勵息滅彼業是名懈怠若與過失相應於有罪法不能如實明記有罪是名忘念若散乱染汙心相續不安住轉是名散乱若顛倒心相續

而轉於諸過失見勝功德是名惡慧由惡尸羅增上力故所有不善思俱行不善不信等現在轉時名惡戒者若與此相違如其所應當知得有律儀隨轉差別者謂有堪受律儀方可得受此中或有由他由自而受律儀或復有一唯自然受除苾芻律儀何以故由苾芻律儀非一切堪受故若苾芻律儀非要從他受者若堪出家若不堪出家但欲出家者便應一切隨其所欲自然出家如是聖教便无軌範亦無善說法毗奈耶而可了知是故苾芻律儀无有自然受義

問若除苾芻律儀所餘律儀有自然受者何因緣故復從他受答由有二種遠離惡戒受隨護支所謂慚愧若於他處及於自處現行罪時深生羞耻如是於離惡戒受隨護支乃能具受故從他受若有慚正現前必亦有愧非有愧者必定有慚是故慚法最為強勝若有如自所受而深護持當知所生福德等无差別又若起心往趣師所慇懃勸請方便發起礼敬等

業以正威儀在師前住又以語言表宣所欲造作勝義是名身表語表業意表業者謂一前行若自然受者唯有意表業若遠離思與不律儀相違由遠離增上力故與五根俱行說名律儀

復次當知由百行所攝而受律儀謂於十種不善業道少分離煞乃至少分遠離邪見是名初十行若多分離煞生乃至多分離邪見是名第二十行若全分離煞生乃至全分離邪見是名第三十行若少時離煞生乃至離邪見謂或一日一夜或半月一月或至一年是名第四十行若多時離煞生乃至離邪見謂過一年不至命終是名第五十行若盡壽離煞生乃至離邪見是名第六十行若自離煞生乃至離邪見是名第七十行若於此事勸進他人是名第八十行若即於彼以无量門稱揚讚述是名第九十行若見離煞生者乃至離邪見者深心慶悅生大歡喜是名第十十行如是十十行總說為百行所生福量當知亦尒

復次律儀當知略有八種一能起律儀二攝受律儀三防護律儀四還引律儀五下品律儀六中品律儀七上品律儀八清淨律儀若未正受先作是心我當定受如是遠離是名能起律儀若正攝受遠離戒時名攝受律儀從是巳後此遠離思五根攝受增上力故恒與彼種子俱行於時時間亦與現行俱行即由五根所攝善思如先所受律儀防護而轉由此思故或因親近惡友或因煩惱增多應所生起惡現行欲即便慙羞遠能捨離勿彼令我違越所受當墮惡趣是名防護律儀若時失念諸惡現行即便速疾令念安住自懇自責發露所犯蠲除憂悔後堅守護所受律儀是名還引律儀若於欲等諸惡業道少分遠離少時遠離唯自遠離不勸進他不無量門稱揚讚述亦不見彼諸同法者深心慶悅多生歡喜是名下品律儀若於諸惡多分遠離多時遠離不至命終自能遠離亦勸進他然於遠離不以無量門稱揚讚述見同法

者不深心慶悅生大歡喜是名中品律儀若於諸惡一切分一切時自能遠離亦勸進他以无量門稱揚讚述見同法者深心慶悅生大歡喜是名上品律儀若即於此所受律儀能无毀犯以為依止修无悔等乃至具足入初靜慮由奢摩他能損伏力損伏一切犯戒種子是名靜慮律儀如初靜慮如是第二第三第四靜慮當知亦尒此中差別者由隨分對治所攝奢摩他道轉深損伏惡戒種子當知此名初清淨力所引清淨律儀若即於此尸羅律儀无有缺犯又復依止靜慮律儀入諦現觀得不還果尒時一切惡戒種子皆悉永害若依未至定證得初果尒時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害此即名為聖所愛戒當知此名第二清淨力所引清淨律儀即此亦名无漏律儀此無漏律儀若得阿羅漢果時但由能治清淨勝故勝不由所治斷勝故勝如是八種總立為三一受律儀二持律儀三清淨律儀前二是受防護還引是持

下中上三適受持三靜慮无漏是清淨攝

問何故世尊建立苾蒭近事近住三種律儀答由三因故謂佛所化有三種類或有能行離惡行行及離欲行或有能行離惡行行非離欲行或不能行離惡行行及離欲行依初所化類建立苾蒭律儀依第二所化類建立近事律儀何以故非居家迫迮現處塵俗而能一向相續圓滿護衆學處依第三所化類建立近住律儀何以故由此不能究竟行俱離行但當勸進攝受二因勿彼自謂重擔所鎮謂前三支修離惡行其後四支修離欲行離非梵行俱修二種

問苾蒭近事近住律儀當知各由幾支所攝答苾蒭律儀四支所攝何等爲四一受具足支二受隨法學處支三隨護他心支四隨護如所受學處支若作表白第四羯磨及略攝受隨應學處是名受具足支由具此支故名初苾蒭具苾蒭戒自此以後於毗柰耶別解脫中所有隨順苾蒭尸羅

若彼所引衆多學處於彼一切守護奉行由此得名守護別解脫律儀者是名受隨法學處支由成就此二支者所有軌範具足所行具足是名隨護他心支軌範具足所行具足如聲聞地已說若於微細罪中深見怖畏於所受學諸學處中能不毀犯設犯能出謂由深見怖畏及聡數故是名隨護如所受學處支近事律儀由三支所攝何等為三一受遠離最勝損他事支二遠越所受重修行支三不越所受支若永遠離損害他命損壞他財損他妻妾是名初支遠離妄語是第二支遠離諸酒衆放逸處是第三支略說近住律儀由五支所攝何等為五一受遠離損害他支二受遠離損害自他支三遠越所受重修行支四不越所受正念住支五不壞正念支若能遠離損害他命損壞他財是名初支離非梵行是第二支所以者何由離此者不染習自妻妾故不自損害亦不染習他妻妾故不損害他遠離妄語是第三支除離諸酒衆

放逸處離餘三處是第四支何以故由歌儛伎樂塗飾香鬘昇高大林非時飲食常所串習若遠離彼數數自憶我今安住決定齋戒於一切時堅守正念遠離諸酒衆放逸處是第五支何以故彼雖安住正憶念支謂我今住決定齋戒若為諸酒所醉便發狂乱不自在轉今於此中若苾芻尼律儀若正學勤策勤策女律儀皆在出家品所攝故當知攝屬苾芻律儀若近事女律儀墮在家品故相似學所顯故當知攝屬近事律儀問何故世尊於苾芻律儀中制立苾芻勤策二衆律儀於苾芻尼律儀中制立苾芻尼正學勤策女三衆律儀荅由彼母邑多煩惱故令漸受學苾芻尼律儀若於勤策女少分學處深生喜樂次應授彼正學所有學處若於正學多分學處深生愛樂不應卒介授彼具足必更二年久處習學若深愛樂然後當授彼具足戒如是長時於少學處積修學已次方有力能受廣大衆多學處然後於苾芻尼律儀能具

修學問何故於勤策律儀中增離金銀非於近住律儀耶荅由彼勤策在出家來攝夫出家者於二種處極非淨妙一者墮欲樂邊嬉戲嚴身所行所受皆隨所樂二者蓄積財寶為除斷初非淨妙處施設遠離歌儛伎樂乃至非時而食為斷第二非淨妙處施設遠離執受金銀由彼金銀一切財寶之根本故又寂勝故問何故於勤策律儀中遠離歌儛伎樂及塗飾香鬘制立二支於近住律儀中合為一支耶荅諸在家者於此處所非不如法諸出家者極不如法是故於在家者就輕總制為一學處云何令彼若暫違犯尋自懇責合一發露不由一種諸出家者於此一處就重別制以為兩支云何令彼若起違犯便自懇責二種發露不但由一

問何故不許扇搋半擇迦出家及受具足戒耶荅由此二種若置苾芻衆中便忝女過若置苾芻尼衆中因摩觸等便忝男過由不應與二衆共居是故不許此類出家及受具足又

由此二煩惱多故性煩惱障極覆障
故不能發起如是思擇彼尚不能思
擇思擇今其戒蘊清淨現行何况當
證勝過人法是故不許彼類出家及
受具戒又彼衆中好人難得亦難觀
察問何故此二雖受歸依亦能隨受
諸近事男所有學處而不得名近事
男耶答近事男者名能親近承事苾
蒭苾蒭尼衆彼雖能護所受律儀而
不應數親近承事苾蒭苾蒭尼衆苾
蒭苾蒭尼等亦復不應親近攝受若
摩若觸如是種類又亦不應如近事
男而相親善是故彼類不得名近事
男然其受護所有學處當知福德等
无差别復次云何非律儀非不律儀
謂除如先所說律儀不律儀業所有
善不善等身語意業當知一切皆是非
律儀非不律儀業所攝問諸有律儀
若由自受若由他受若從他受若自
然受如是所受律儀所獲福德為有
勝劣差别不耶答若等心受亦如是
持當知无有差别
問由幾因緣雖樂欲受苾蒭律儀而

不應授苾芻律儀略由六因一意
樂損害二依止損害三男形損害四
白法損害五繫屬於他六為護他故
若有為王之所逼録或為强賊之所
逼録或為債主之所逼迫或由怖畏
之所逼迫或畏不活彼如是思我處
居家難可存活是諸苾芻活命甚易
我今應往苾芻衆中詐現自身與彼
同法易當活命彼由如是諂詐意樂
既出家已雖懷恐怖守護奉行隨一
學處勿諸苾芻與我同止知我犯戒
便當駈擯然彼意樂被損害故不名
出家受具足戒如是名為意樂損害
若復有人作如是思我處居家難可
活命要當出家方易存濟如諸苾芻
所修梵行我亦如是乃至命終當修
梵行如是出家者不名意樂損害雖
非純淨非不說名出家受具若有身
帶癰腫等疾如遮法中所說病狀如
是名為依止損害由彼依止被損害
故雖復出家然無力能供事師長彼
由如是无力能故所受師長同梵行
者供事之業及受純信施主衣服飲

食等淨信施物此之二種淨信所施彼極難消不應受用令彼退減諸善法故是故依止彼損害者不應出家受具足戒若扇搋迦及半擇迦名男形損害不應出家受具足戒當知因緣如前已說又半擇迦略有三種一全分半擇迦二一分半擇迦三損害半擇迦若有生便不成男根是名全分半擇迦若有半月起男勢用或有被他於已為過或復見他行非梵行男勢方起是名一分半擇迦若被刀等之所損害或為病藥若火咒等之所損害先得男根令被斷壞既斷壞已男勢不轉是名損害半擇迦初半擇迦名半擇迦亦扇搋迦第二唯半擇迦非扇搋迦第三若不被他於已為過唯扇搋迦非半擇迦若有被他於已為過名半擇迦亦扇搋迦若遠無間業汙苾芻尼外道賊住若別異住若不共住是名白法損害不應為授具足戒所以者何彼由上品无慚无愧極垢染法令慚愧等所有白法極成劣薄若諸王臣若王所惡若有

造作王不宜業若被債主之所拘執若他僕隸若他劫引若他所得若有諍訟若為父母所不開許是名繫屬於他不應為授具戒若變化者為護他故不應為授具戒所以者何或有龍等為受法故自化已身為苾芻像求受具戒若使為彼授具戒者被睡眠時便復本形既睡悟已作苾芻像假想苾芻若守園者若近事男率尒往趣見彼身形如是變已便於一切真苾芻所起憎惡心謂諸苾芻皆非人類誰能敬事施彼衣食勿令他人得此惡見是故為欲護他不應為彼受具足戒由此六因不應授彼苾芻律儀又除闕戒能作羯磨阿遮利耶鄔波拕耶住清淨戒圓滿僧衆問由幾因緣不應授彼近事男律儀荅略由二因一意樂損害故二男形損害故若意樂損害者當知一切不應為受若男形損害者或有為受然不得說名近事男不說因緣前已具辯若近住律儀當知唯由意樂損害不應為受何以故或有隨他轉故或有為

得時利恭敬許稱欲受近住律儀然彼實無求受意樂當知是名意樂損害若无如所說不應受因緣當知應受如前所說所有律儀

問有幾因緣苾芻律儀受已還捨荅或由捨所學處故或由犯根本罪故或由形没二形生故或由善根斷故或由棄捨衆同分故苾芻律儀受已還捨若正法毀壞正法隱没雖无新受苾芻律儀先已受得當知不捨所以者何由於尒時栽劫正起無一有情不損意樂能受具戒況當有證沙門果者若近事男律儀當知由起不同分心故善根斷故棄捨衆同分故受已還捨若正法隱没時如苾芻律儀道理當知近事男律儀亦尒若近住律儀當知由日出已後或由發起不同分心或於中間捨衆同分雖已受得必復還捨

復次云何無想定謂已離遍淨貪未離上貪由出離想作意為先故諸心心所唯滅靜唯不轉是名无想定此是假有非實物有當知老别略有三

種一下品修二中品修三上品修若下品修者於現法退不能速疾還引現前若生无想有情天中所得依身不甚清淨威光赫弈形色廣大如餘天衆定當中夭若中品修者雖現法退然能速疾還引現前若生無想有情天中所感依身雖甚清淨光明赫弈形色廣大然不究竟寂極清淨雖有中夭而不決定若上品修者必无有退若生無想有情天中所感依身甚爲清淨威光赫弈形色廣大又到究竟寂極清淨必無中夭窮滿壽量後方殞沒

復次若由此因此緣所有生得心心所滅是名無想

復次云何滅盡定謂已離无所有處貪未離上貪或復已離由止息想作意爲先故諸心心所滅靜住不轉是名滅盡定此定唯能滅靜轉識不能滅靜阿賴耶識當知此定亦是假有非實物有此定差別略有三種下品修等如前已說若下品修者於現法退不能速疾還引現前中品修者

瑜伽師地論卷第五十三卷　常 [illegible] 懸

雖現法退然能速疾還引現前上品修者畢竟不退有學聖者能入此定謂不還身證無學聖者亦復能入謂俱分解脫前无想定非學所入亦非無學何以故此中無有慧現行故此上有勝寂靜住及生故又復此定不能證得所未證得諸勝善法由是稽留誑幻處故

復次虛空云何謂唯諸色非有所顯是名虛空所以者何若處所行都無所得是處方有虛空想轉是故當知此唯假有非實物有

復次云何非擇滅謂若餘法生緣現前餘法生故餘不得生唯滅唯靜名非擇滅諸所有法此時應生越生時故彼於此時終不更生是故此滅亦是假有非實物有所以者何此无有餘自相可得故此法種類非離繫故復於餘時遇緣可生是故非擇滅非一向決定若學見跡於卵濕二生北拘盧洲无想天若女若扇搋若半擇迦無形二形等生及於後有若愛若顧所得非擇滅當知一向決定由

學見迹嘗不於後後有起希願纏發生
後有唯除末無餘永害愛種子故
問何因緣故名心不相應耶荅此是
假想於諸事中為起言說於有色等
二種俱非於有見等二種俱非如是
廣說安立道理一切當知
如是已說六種善巧謂蘊善巧乃至
根善巧云何應知是諸善巧廣建立義
復次嗢拕南曰
自性義差別　次第攝依止
問何等是色自性荅略有十一謂眼
等十色處及法處所攝色又捴有二
謂四大種及所造色如是一切皆變
导相
問何等是受自性荅略有六種謂依
眼等六觸所生此復二種若色為依
名身受無色為依名心受何以故由
前五根皆色性故問若前五根皆是
色性依眼等受名身受者何故眼等
非唯是身荅由相異故所以者何眼
等五根展轉相異問若眼等根其相
異故非皆身相依彼諸受由是因緣
應非身受荅餘有色根不離身故說

彼為名此復何過問若不離身故无過者意根亦尒不離身轉依意根受應名身受是即一切皆是身受无心受耶荅諸有色根定不離身意即不尒故無有過所以者何生无色界有情意根離身而轉异故五根所生諸受合名身受唯依意者獨名心受故捴說二謂身心受又一切受皆領納相

問何等是想自性荅此亦六種如前應知又想有六一有相想二无相想三狹小想四廣大想五無量想六无所有想又略有二一世間想二出世想狹小想者謂欲塵想廣大想者謂色塵想無量想者謂空識無邊處塵想无所有想者謂無所有處塵想即此一切名有相想無相想者謂有頂想及一切出世間學无學想又一切想皆等了相

問何等是行自性荅此亦六種如前應知又此行相由五種類令心造作一為境隨與二為彼合會三為彼別離四能發雜染業五令心自在轉又此行相略有三種一者善行二不善

行三無記行又一切行皆造作相
問何等是識自性答略有六種所謂
眼識乃至意識是識自性差別又識
有三種一領受差別二採境差別
三分位差別領受差別有三採境差
別有六分位差別有三如是識蘊差
別總有十八自性應知是名諸蘊自性
復次蘊義云何為顯何義建立諸蘊
謂所有色若去來今乃至遠近如色
乃至識亦尒如是總略攝一切蘊積
聚義是蘊義又由諸蘊唯有種種名
性諸行當知為顯无我性義建立諸蘊
復次云何色蘊差別略由六種一由
事故二由相故三由識執不執故四
由識空不空故五由想所行故六由
邊際故事者謂所有諸色皆是四大
種及四大種所造相者略有三種一
清淨色二清淨所取色三意所取色
又變㝵相是色共相識執不執者若
識依執名執受色此復云何謂識所
託安危事同和合生長又此為依能
生諸受與此相違非執受色識空不
空者若識不空名同分色由此與識

等義轉故若識空者名彼同分色似
自相續而隨轉故想所行者謂緣色
想略有三種一者色想二有對想三
別異想色想亦三一有光影相二據
方處相三積集住相如是三相隨其
次第三想所行取青等相名為色想
能取行等名有對想能取男女舍田
等假名別異想是名想所行差別邊
際者謂色邊際略有二種一墮下界
謂欲壓色二墮中界謂色壓色當知
此中就業增上所生諸色說無色界
無有諸色非就勝定自在色說何以
故由彼勝定於一切色皆得自在諸
定加行令現前故當知此色名極微
細定所生色

復次云何受蘊差別略由五種一由
事故二由相故三由生故四由觀察
故五由出離故事者謂領納及順領
納法相者謂自相及共相自相有三
樂受苦受不苦不樂受樂受壞苦故
苦苦受苦苦故苦不苦不樂受行苦
故苦由此因緣諸所有受皆說名苦
是名受共相生者謂一切受十六觸

所生何等十六謂眼觸耳觸鼻觸舌觸身觸意觸有對觸增語觸順樂受觸順苦受觸順不苦不樂受觸愛觸恚觸明觸无明觸非明非無明觸由所依及所取境故建立六觸及有對觸由分別境故建立增語觸由領納境故建立順樂受等觸由染淨故建立愛恚明無明非明非無明觸是名受生差別觀察差別者一切如來應正等覺出現世間皆於諸受起八種觀謂受有幾種誰爲受集誰是受滅誰是受集趣行誰是受滅趣行誰是受受味誰是受過患誰是受出離如是觀時如實了知受有三種觸集故受集應知如經分別廣說如是八種觀察諸受當知略顯自相觀現法轉因觀彼滅觀後法轉因觀彼滅觀彼二轉因觀彼二轉滅因觀及清淨觀是名觀察差別出離者謂初靜慮出離憂根第二靜慮出離苦根第三靜慮出離喜根第四靜慮出離樂根於無想界出離捨根是名出離差別

復次云何想蘊差別略由五種一由

事故二由相故三由顛倒故四由无
顛倒故五由分別故事者謂取所緣
相及隨順彼法相者自相有六種如
前應知等了相是共相是名相差別
顛倒差別者謂諸愚夫无所知曉隨
逐無明起不如理作意於所緣境无
常計常取相而轉是名想倒如於無
常計常如是於苦計樂於不淨計淨
於無我計我此想顛倒諸在家者能
發心倒一分出家者能發見倒是名
顛倒差別此想顛倒復有差別謂於
四事邪取其相是名想倒若由如是
等了相故於境貪著是名心倒若由
如是等了相故有執著者於顛倒事
堅執忍可開示建立是名見倒无顛
倒差別者謂諸聰叡有所曉了隨智
慧明起如理作意於所緣境無常知
無常苦知是苦不淨知不淨无我知
无我正取相轉是名想無顛倒心无
顛倒見無顛倒是名无顛倒差別分
別差別者略有五種想分別相一境
界分別二領納分別三假設分別四
虛妄分別五實義分別若於境界取

隨味相名境界分別執取境界所生
諸受名領納分別若於自他取如是
名如是類如是姓等種種世俗言說
相名假設分別於諸境界取顛倒相
名虛妄分別於諸境界取无倒相名
實義分別如是総名想蘊分別差別
復次云何行蘊差別亦由五相一由
境界故二由分位故三由雜染故四
由清淨故五由造作故由境界者謂
於行蘊立六思身由分位者謂立生等
不相應行由彼生等唯有分位所顯
現故由雜染者謂於雜染諸行建立
煩惱及隨煩惱由清淨者謂於清淨
諸行建立信等由造作者謂如前說
五造作相為境界與等

瑜伽師地論卷第五十三

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第五十四　悪

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之四

復次云何識蘊差別此亦五種應知一由安住故二由雜染故三由所依故四由住故五由異相故

云何安住謂習欲者欲界諸識執外色塵名色安住若清淨天色界諸識執內名色名俱安住無色界識唯執內名名名安住是名識安住差別

云何雜染差別謂諸愚夫由二種門識被染汙一於現法中由受用境界門二於後法中由生老等門是名識雜染差別

云何所依差別謂六所依諸識隨轉謂依眼等六處六識身轉如世間火依糠牛糞薪札等轉是名識所依差別

云何住差別謂四識住如經言有四依取以為所緣令識安住謂識隨色住緣色為境廣說如經乃至我終不說此識往於東方乃至四維然我唯

說於現法中必離欲影寂滅寂靜清涼清淨如是已顯經中如来所說諸識住相從此以後我當宣說此相差別謂此經中略顯識住及因緣相識住因緣二種邊際識住因緣二種寂止當知此中若諸煩惱事若屬彼煩惱說名依取應知此二亦名所緣所緣性故有所緣故由彼貪愛為煩惱緣名趣所執事由貪欲等四種身繫為發業緣名緣所緣事彼二隨眠所隨逐故名建立事若諸異生補特伽羅未得猒離對治喜愛由所潤識能取能滿當来內身由此展轉能取能滿不能棄捨諸異生性以於內身能取能滿故於流轉中相續決定是名為住餘住因緣如前應知是名略說住及因緣相有色界識有来有去无色界識有死有生又此二住乃至壽盡又復此二生長增益及廣大義如前應知齊是名為識住邊際及住因緣邊際若復異此而施設者當知唯有文字差別非義差別由所餘義境界無故若他正詰不知何荅亦由餘

義境界无故或復有能於後自然如理觀察便自迷悶謂我愚癡作如是說若聡慧者於諸色愛乃至行愛所攝貪纏能永斷離於煩惱分所攝發業四身繫纏亦能永斷所以者何由在家衆依貪欲瞋恚二繫發起諸業攝受境界為因故損害有情為因故發起諸業以戒禁取猶如貪欲求生若出家衆依戒禁取此實執取二繫天故此實執取猶如瞋恚謗涅槃故當知四身繫唯在意地分別所生故從此以後由多修習勝對治故復能永斷貪愛身繫二種隨眠由此斷故煩惱所緣色受等境亦不相續以究竟離繫故由此所緣不相續故有隨眠識究竟寂滅於色受等諸識住中不復安住由對治識永清淨故是名識住因緣寂止又由當来因緣滅故於内身分不取不滿决定无有流轉相續是名識住寂止又復對治所攝淨識名無所住由彼因緣故名不生長由善修習空解脫門故名无所為由善修習無願解脫門故名為知足

由善修習无相解脫門故名為安住
如是不生長故乃至安住故名極解
脫又於行等都不執著我及我所由
此因緣色等壞時亦不恐怖由此相
貌顯彼自體已得清淨又由彼識永
清淨故不待餘因任運自然入於寂
滅此識相續究竟斷故於十方界不
復流轉於命及死不希求故名永離
欲又所有受是識樹影彼於介時不
復有故名永離影諸有漏識於現法
中畢竟滅盡故名寂滅諸无漏識隨
其次第有學解脫名為寂靜無學解
脫名曰清涼餘依永滅故說清淨又
復諸識自性非染由世尊說一切心
性本清淨故所以者何非心自性畢
竟不淨能生過失猶如貪等一切煩
惱亦不獨為煩惱因緣如色受等所
以者何以必無有獨於識性而起染
愛如於色等是故唯識不立識住是
名識蘊由住差別

云何異相差別謂有貪心離貪心有
瞋心離瞋心等如經廣說乃至不解
脫心極解脫心是名一門異相差別

復有約界異相差別謂欲界有四心善心不善心有覆无記心無覆无記心色界有三心除不善心色界有三心亦除不善無漏有二心有學及无學又欲界善心有二種謂加行及生得無覆無記心有四種異熟生心威儀路心工巧處心及變化心此唯是生得謂天龍藥叉等然无脩果心於色界中無工巧處心無色界亦尒當知善心如下上亦尒一切處有又有約種異相差別謂欲界有五心一見苦所斷心二見集所斷心三見滅所斷心四見道所斷心五脩道所斷心如欲界有五心如是色无色界各有五心并無漏心總為十六初異相心差別義義當分別一切有情略有三品一未發趣定品二雖已發趣未得定品三已得定品此復二種一不清淨二極清淨於初品中或時起染汙心由貪等纏繞彼心故或時起善無記心由貪等纏暫遠離故第二品中或時令心於內靜息或時失念於五妙欲其心馳散或時極靜息故便為

惛沉睡眠纏覆其心或時為斷彼故於淨妙境安處其心或時於彼不正安處心便掉舉若正安處便不掉舉由沉掉蓋未斷滅故於彼二品俱不寂靜由斷滅故心得寂靜若由如理作意已得根本靜慮名定心若未得者名不定心道究竟故名善修心斷究竟故名極解脫心與此相違名不善修心及不解脫心從定心已來當知是第三品是名識蘊異相差別

復次云何諸蘊次第謂說差別此復五種應知一生起所作二對治所作三流轉所作四住所作五安立所作生起所作者謂眼色為緣能生眼識乃至意法為緣能生意識此中先說色蘊次說識蘊此則是諸心所所依由依彼故受等心所生故次經言三和故觸觸緣受等是名諸蘊生起所作宣說次第對治所作者為欲對治四顛倒故說四念住謂於不淨計淨顛倒於苦計樂顛倒於無我計我顛倒於無常計常顛倒此中先說色蘊次說受蘊次說識蘊後說想行二蘊

是名對治所作宣說次第流轉所作者根及境界為依止故於現法中由二種蘊受用境界起諸雜染謂領納境界及彩畫境界由一種蘊造作一切善不善業於後法中起生老等一切雜染一是所染故最後說住所作者由四識住及識次第而說是名住所作安立所作者謂諸世間展轉相見已先了其色是故先立色蘊次由受蘊知彼進退或苦或樂是故次立受蘊次由想蘊知彼如是名如是類如是性等是故次立想蘊次由行蘊知彼如是愚癡如是聰叡是故次立行蘊後由識蘊安立內我謂於諸蘊中安立所了有苦有樂薩起言說及愚智等是名諸蘊安立所作宣說次第又復依止我眾具事及我事故應知諸蘊宣說次第謂我依身於諸境界受用苦樂於己於他隨起言說謂如是名如是種類如是性等此之二種依法非法方得積集如是應知我眾具事當知最後蘊是我事

復次色蘊攝幾界幾處幾有之

幾處非處幾根耶如色蘊如是乃至識蘊謂色蘊攝一蘊全十界十處全一界一處少分六有支少分處非處少分七根全受蘊攝一蘊全一界一處少分一有支全三有支少分處非處少分五根全三根少分想蘊攝一蘊全一界一處少分三有支少分處非處少分不攝諸根行蘊攝一蘊全一界一處少分四有支全五有支少分處非處少分六根全三根少分識蘊攝一蘊全七界全一處全一有支全四有支少分處非處少分一根全三根少分如是有六種攝所謂蘊攝乃至根攝由此相攝道理展轉相攝如應當知

復有餘十種攝應當了知一者界攝謂諸蘊等各自種子所攝二者相攝謂諸蘊等自相共相所攝三種類攝謂諸蘊等遍自種類所攝四分位攝謂諸蘊等順樂受等分位所攝五不相離攝謂諸蘊等由一一法及諸助伴攝一切蘊等六者時攝謂諸蘊等過去未來現在各自相攝七者方攝

謂諸蘊等在此方轉或依此生即此
方攝八者全攝謂諸蘊等五等所攝
九少分攝謂諸蘊等各差別少分
所攝十勝義攝謂諸蘊等真如相所
攝如是諸蘊一切攝義揔有十六如
蘊乃至根亦尒又由三法攝一切法
謂色蘊法界意處復次依止幾處色
蘊轉耶依止幾處名所攝四蘊轉耶
謂依止六處色蘊轉一建立處二覆
蔵處三資具處四根處五根住處六
有威德定所行處依止七處名所攝
四蘊轉一樂欲二希望三境界四尋
伺五正知六清淨方便七清淨諸受
用欲者依止四處住律儀者精進行
者依止一處已得近分定者依止一
處安住根本定者依止一處如是七
處略有四位應知復次我當先說分
別色蘊一一別義然後分別名四蘊
義云何分別色蘊嗢拕南曰
物極微生起　安立與流業　剎那獨所行
餘相雜最後
問色蘊中幾物所攝答若據相攝
唯有一物謂眼識所依清淨色若據

不相離攝則有七物謂即此眼及與身地色香味觸若皆據界攝則有十物即此七物界及水火風界如眼耳鼻舌當知亦尒此中差別者謂耳耳識所依清淨色鼻鼻識所依清淨色舌舌識所依清淨色餘如前說若身當除眼等四何以故由遠離彼獨可得故此相者謂身識所依清淨色若於外色香味觸彼所行相中除一切根餘一切如前應知聲及聲界不恒有故今當別說若於是處有聲當知此處復增其一應知聲界一切處增復次色等所緣境界如本地分已廣分別若觸處中所說造色滑乃至勇當知即於大種分位假施設有謂於大種清淨性假立滑性於大種堅實性假立重性於大種不清淨不堅實性假立澀性及輕性於大種不清淨攝緩性假立軟性由水與風和合生故假立有冷由闕任持不平等故假立飢渴及弱力由無所闕无不平等故假立強力及飽由不平等變異錯亂不平等故假立病由時分變異不

平等故假立老由命根變異不平等故假
故假立死由血有過患不平等故假
立癢由惡飲食不平等故假立悶絕
由地與水和合生故假立黏由往來
勞倦不平等故假立疲極若遠離彼
由平等故假立憩息由除垢等離垢
穢故假立勇銳如是一切說諸大種
總有六位謂淨不淨位堅不堅位惕
緩位和合位不平等位平等位如是
六位復開為八若八若六平等平等
復次一切色乃至觸皆二識所識謂
自識所識及意識所識或漸或頓眼
等五根一意識所識
復次色界中無覓香味然有彼界何
以故此二皆是段食攝故由无此二
鼻舌二識亦無此就現行說非就
界說
如是一切色蘊所攝色中九種是實
物有觸所攝中四大種是實物有當
知所餘唯是假有墮法處色亦有二
種謂實有假有若有威德定所行境
猶如變化彼果彼境及彼相應識等
境色是實物有若律儀色不律儀色

皆是假有又定所行色若依此繫定
即由此繫大種所造又此定色但是
世間有漏無漏由定而生非出世間
由此定色有戲論行定為因故又非
一切所有定心皆有能生此色功能
唯一類有如能起化謂不思惟但由
先時作意所引離諸闇昧極善清淨
明了現前當知是定乃能生色若定
力勵數數思惟假勝解力而得見者
當知不能生起此色又復此色雖非
出世定之所行然由彼定增上力故
有一能現當知此事不可思議
問欲色二界實物有色何差別耶答
色界諸色清淨㝡勝能發光明又極
微細下地諸根所不行故又無有苦
依彼諸色若受不生故欲界不尒是
名差別
復次色蘊略由六相應知一自相二
共相三能依所依相四受用相
五業相六微細相自相者謂地等以
堅等為相眼等以各別清淨色為相
共相者謂一切色皆變㝵相能依所
依相屬相者大種為所依造色是能

依受用相者為內色處有所受用增上力故外色境界差別而生或有色聚唯有堅生或唯有濕或唯有煖或唯有動或和合生為欲隨順內諸色處受用差別故業相者謂地等諸大種以依持攝受成熟增長為相復有餘業後當廣說微細相者謂極微相復次微細性略有三種一損減微細性二種類微細性三心自在轉微細性損減微細性者謂分析諸色至究細位名曰極微種類微細性者謂風等色及中有色心自在轉微細性者謂色無色二界諸色如經說有等心諸天曾於人中如是如是資熏磨瑩其心隨此修力住一毛端空量地處展轉更互不相妨㝵如是等輩應當思惟觀察色蘊物類差別問諸極微色由幾種相建立應知略說由五種相若廣建立如本地分何等為五一由分別故二由差別故三由獨立故四由助伴故五由無分故分別建立者謂由分別覺慧分析諸色至極邊際建立極微非由體有是故極微

無生无滅亦非色聚集極微成老別
建立者略說極微有十五種謂眼等
根有五極微色等境界亦五極微地
等極微復有四種法處所攝實物有
色極微有一獨立建立者謂事極微
建立自相故助伴建立者謂聚極微
所以者何於一地等極微處所有餘
極微同聚一處不相捨離是故依此
立聚極微問何因緣故諸有對法同
處一處不相捨離而不說名无對性
耶荅隨順轉故由彼展轉相隨順生
不相妨㝵又由如是種類之業增上
所感如是而生何以故一切色聚一
切色根共受用故若異此者一切聚
中非有一切地等諸色不相捨離若
尒眼等諸識境界便不遍滿一切聚
中如是應无遍滿受用是故當知定
有諸色同一處所不相捨離又有諸
色或於是處与相妨㝵或於是處不
相妨㝵如中有色等而彼諸色非无
對性此中道理當知亦尒无分建立
極微者謂非彼極微更有餘分非聚
性故諸聚極微可有細分若極微處

即唯此處更無細分可以分拼
問如是所說五相極微復有五眼所謂肉眼天眼聖慧眼法眼佛眼當言幾眼用幾極微為所行境答當言除肉眼天眼所餘眼用一切極微為所行境何以故以彼天眼唯取聚色中表上下前後兩邊若明若闇必不能取極微處所由極微體以慧分析而建立故
問何故說極微无生無滅耶答由諸聚色最初生時全分而生最後滅時不至極微位中間盡滅猶如水滴
復由五相應知名不如理思議極微謂於色聚中有諸極微自性而住應知名初不如理思議極微或謂極微有生有滅或謂極微與餘極微或合或散或謂衆色於極微量積集而住或謂極微能生別異衆多色聚應知名後不如正理思議極微故應方便以如理思思議極微斷此五種非理思議
復次建立極微當知有五種勝利謂由分析一合聚色安立方便於所緣

境便能清淨廣大修習是初勝利又能漸斷薩迦耶見是第二勝利如能漸斷薩迦耶見如是亦能漸斷憍慢是第三勝利又能漸伏諸煩惱纏是第四勝利又能速疾除遣諸相是第五勝利如是等類應當如理思惟極微

復次略說色物生當知有五種何等為五一依止生二種子生三勢引生四攝受生五損減生

云何依止生謂於所依大種處所有餘所造色生故如是說由四大種造所造色是同一處攝持彼義又若於此色積聚中有彼大種及所造色自相可得當知此中即有彼法若於此處彼法自相都不可得當知此處无有彼法是名總建立有非有相若有說言於此處所彼法自相雖不可得然必有者今應問彼此不可得與可得得者為物是等為不等耶若物等者物既是等而不可得不應道理若不等者為即此量說物不等為據威勢說不等耶若即此量說不等者少分

自相亦不可得不應道理若據威勢說不等者離彼自相有餘威勢不可得故不應道理如是等類當知名依止生

云何種子生謂所有色各從自種子所生如堅硬聚或時遇緣便生流濕流濕遇緣復生堅硬不煗生煗煗復生冷不動生動動生不動如是好色惡色等差別應知由如是等雖无自相然有其界從彼彼聚彼彼色法差別而生如是等類當知名種子生

云何勢引生謂內色根增上力故外分差別相續而生謂器世界等又由先業勢所引故內諸色處差別而生又復諸天或現前欲或不現前欲及北拘盧洲所有資具當知多分勢引而生差別而轉人中相續生者唯有器世界如是等類當知名勢引生

云何攝受生謂遇彼彼攝受緣故彼彼色法展轉增益勝上而生猶如水等潤萌芽等如是等類名攝受生與此相違應知名損減生

復次諸聚色生時如種種物石磨為

末以水和合團雜而生非如苣藤麥豆等聚何以故隨彼生因增上力故如是而生為有用故

問若一切行皆自種子所生何因緣故說諸大種造所造色薈由彼變異而變異故彼所建立及任持故由三因緣大種變異令所造色變異而轉一士夫用故二業所作故三由勝定故士夫用者謂由地大所打觸故器巷別故田巷別故令所造色變異可得或由水所潤等火所熟等風所爆等令所造色變異可得當知是名由彼大種士夫用故令所造色變異而生業所作者隨業勢力先大種生後隨彼力色變異生是名業所作故由勝定者勝定力故先起大種然後造色變異而生當知是名由勝定故大種變異因此造色變異而生

復次略由五緣所有大種令其異果轉成異果何等為五一大種力故二士夫用力故三明呪力故四神通力故五業所作力故

問從此沒已何因何緣中有色聚續

得生耶答當知此色用自種子為因感生業為緣

問何因得知有中有耶答從此沒已若無所依諸心心所无有道理轉至餘方故不應如響唯惑乱故不應如影彼不滅故亦不應說如取所緣非行往故由如是等所說譬喻不應道理是故當知定有中有如是等類應當思惟色蘊生起

復次色蘊生時誰為先首據其處所依此處所餘色轉耶當知大種先據處所後餘造色依此處轉推諸大種於此處所現前障㝵所餘造色自相遍滿當知由彼勢力任持有所據㝵

復次地等諸四大種隨其次第麁顯應知謂地界及果能持寂勝水大風等流潤燒然動搖等業依止彼故方得流轉

復次諸聲繞宣發已尋即斷滅故於色聚中不恒相續又此音聲依質生時質處及外俱頻可得隨所聞處於此處所遍滿頻起如焰光明非漸漸生展轉往趣

復次風有二種謂恒相續不恒相續諸輪行風名恒相續在空行者名不恒相續在物行者名恒攝受又當知風機關運轉名恒相續所餘當知非恒相續

問何等名空界答明闇所攝造色說名空界此亦二種一恒相續二不恒相續若諸有情所居處所常闇常明名恒相續餘不尒處非恒相續當知此亦依止色聚又此空界光明攝者名為清淨隟穴攝者名不清淨

問諸長短等所說形色當言實有為假有耶答當言假有何以故積集而住故名為形唯有衆色積集可得餘形色相不可得故又必相待相待之法有自性者彼法便有雜乱過失又如車等彼覺可壞故

復次法處所攝勝定果色中當知唯有顯色等相何以故於彼香等生因闕故又無用故如是於空行風中无有俱生香等唯有假合者又離輪外所發光明所餘大種及與香等皆不可得又法處所攝勝定果色當知此

色唯依勝定不依大種然從緣彼種類影像三摩地發故亦說彼大種所造非依彼生故名為造

問於色蘊中幾法由有見有對故住幾法由無見有對故住幾法由无見無對故住答一由二種謂眼所行餘唯有對除法處所攝色當知此色无見無對如是等類應當思惟色蘊安立

復次色蘊由幾種流而相續轉謂由三種一等流流二異熟生流三長養流初等流流復有四種一異熟等流流二長養等流流三變異等流流四本性等流流異熟流者復有二種一者最初二者相續謂業生異熟及異熟所生謂即從彼業力所引異熟後時轉者長養流者亦有二種一處寬遍長養流二相增盛長養流初長養流唯色長養當知由食睡眠梵行等至長養諸色餘長養流當知亦由食故彼所依故修勝作意故長時淳熟故而得長養諸有色法由二長養之所長養諸無色法唯相增盛說名長養又於界色具由四食及餘一切長

參因緣而得長養色界諸色不由段
食睡眠梵行而得長養又諸色根當
知由二種流而得流轉以諸色根離
異熟長養相續流外無別等流問
異熟相續有時亦有增長廣大可得
何故異熟攝流非即長養耶答由別
有長養相續能攝能持異熟等流流
故現有增長等若非根所攝色當知
異三種流諸心心所有等流流異熟
生流第二長養所長養流法處所攝
色無異熟生流餘如心心所應知又
欲界中具有內外諸色成熟於色界
中遠離香味又欲界中諸色根成熟
或具不具於色界中必具諸根又諸
聲界亦有異熟非聲如是等類應當
思惟色蘊流義復次色蘊所攝地界
能為幾業乃至風界能為幾業當知
一切皆為五業謂地界能為打觸變
壞業建立業與依止業違損業攝受
業水界能為流濕業攝持業洗灌業
違損業攝受業火界能為照了業成
熟業燒然業違損業攝受業風界能
為發動業隨轉業消燥業違損業攝

受業又諸大種於所生造色當知能作五業謂生起業依止業建立業任持業增長業於彼變異生時能為導首故變異生已與彼為處不相捨離能為依止故攝受損害安危共同能建立彼故持彼本量令不損減故能任持令彼積集增進廣大故能增長

問眼耳所行善不善色彼何因緣成善等性非餘色耶答若略說由軟中上品三種思差別故一加行思二決定思三等起思由此能起若善不善身語表業當知上品思為依止故能發善不善業

問依止聚色而有運動當言與彼異不異耶答當言不異何以故於彼處所若生不生或滅不滅而有運動皆有過失可得故問有何過失答若言生而有動便越剎那相若言不生便應無動若言滅者應與餘等若言不滅便越行相又於異處生起因緣分明可得是故當知無別運動實物可得如是等類應當思惟色蘊作業

復次一切色蘊當言皆是剎那滅性

何以故諸行纔生尋即壞滅現可得故又不應謂能生之因即是滅因其相異故又法生已餘停住因不可得故是故當知一切諸行皆任運滅由此道理刹那義成若謂火等是滅壞因不應道理何以故由彼火等與彼諸行俱生俱滅現可得故唯能為彼變異生緣說有作用又謂壞滅是壞滅因不應道理何以故與彼俱生不應理故若彼生時即有壞滅便成相續斷壞過失又唯自性滅壞說名為滅而言能為滅因不應道理若言別有滅壞自性離彼法外別有滅相畢竟不可得故不應道理若謂火等為滅助伴方能滅者於燈電等及心心所任運滅中不可得故不應道理若謂生彼有別別功能此差別不可得故不應道理若謂二種於一處所有滅功能即應二種俱於兩分有滅功能或無功能有過失故不應道理如是等類應當思惟色蘊刹那滅義謂由任運壞滅因故遮計火等為滅因故遮計滅相為滅因故遮計二種等

滅因故如是等類盡當了知又一切行是心果故當知如心皆刹那滅

復次所造色於諸大種當言有異相耶當言無異相耶謂有異相何以故異相可得故此中異相者謂異根所行故所以者何由餘色根能取大種復由餘根取所造色故又可運轉不可運轉現可得故謂從衆花運轉香氣置苣藤中世現可得非彼堅等而可運轉又變異不變異現可得故謂煎酥等中有色味等變異差別可得非彼堅等是故當知大種造色其相有異若於異相而執為一於諸大種亦應尒耶由諸大種其相展轉乎相異故若許尒者應當唯有一大種耶是故當知諸所造色望彼大種定有異相如是等類應當思惟諸大種色獨非獨相

復次諸色所攝法幾是能性幾是所行性謂五是根性六是所行性問何等所行境是根所行耶荅若根不壞等如本地分中已廣說謂由依處故或由相故或由方故或由時故或由

明了不明了故或由全事一分事故
問由幾因緣說諸根壞及不壞耶答
由二因緣一由羸損故二由全壞故
與此相違當知不壞又略由四緣諸
根變異一由外緣所生謂由受用攝
受損壞外境界故或由他輩所損益
故二由內緣所生謂由各別不如理
作意所生貪等諸纏煩惱故或由如
理作意所生三摩鉢底等故三由業
緣所生謂由先業增上緣力感得端
正醜陋等故四由自體變異所生謂
彼諸根自相差別故問由幾因緣意
根壞耶答由四因緣一由蓋所作謂
於五蓋中隨由一蓋覆蔽其心二由
散亂所作謂由鬼魅嬈亂其心三由
未證所作謂彼內心猶未證得靜慮
無色勝品功德然於其中強發作意
四由未解所作謂於多闇工巧等事
心未純熟強施方便
云何色等境界望彼諸根名為現前
謂色於眼非合非闇非極細遠亦非
有障名為現前要唯有見有明無障
在可行處乃名現前又於一眼雖闇

瑜伽師地論第五十四卷　第二十張　忠

除色亦名現前聲於耳根亦必非合
非極細遠得名現前有障无障若明
若闇在可行處皆名現前香味觸三
於鼻舌身唯合能取在可行處乃名
現前所行境界若諸天眼唯照有見
有障無障若明若闇若近若遠皆名
現前或在可行處非不可行處若聖
慧眼一切種色皆是所行
問如本地分說六種所行性此何差
別耶答初所行性謂有情世間所攝
色及器世間所攝色第二所行性謂
由三自性自性差別故相差別故作
用差別故分位差別故色相差別者
謂青黃赤白等乃至廣說作用差別
者謂有表無表律儀不律儀非律儀
非不律儀所攝作用分位差別者謂
可意不可意色及順捨處色聲相差
別者謂執受大種為因非執受大種
為因執受非執受大種為因作用差
別者謂語表業分位差別者如前應
知香相差別者謂根莖皮實花菓果
香作用差別者謂香味觸皆无作用
分位差別如前應知味觸差別皆習

瑜伽師地論卷[illegible] 第[illegible]張

苦苦等如前已說觸柜差別亦如前
說多種應知第三所行性謂東南西
北等方維差別應知第四所行性謂
過去未來現在差別應知第五所行
性謂取實不實差別應知第六所行
性謂取一分事或遍滿事差別應知
如是等類是名諸色境界現前差別
應知
云何名為能生作意謂由所依不壞
故境界現前故所起能引發心所如
是等類應當思惟色蘊所行相
復次在欲界者依欲界身發起色界
大種現前彼諸大種云何與下界色
共住為異處耶非異處耶當言如水
處沙非住異處如是等類應當思惟
色蘊互相雜住

瑜伽師地論卷第五十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第五十五　惡

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之五

如是已思擇色蘊我次當說名所攝四無色蘊隨所應建立相如本地分立一心相今先顯示如世尊言若有衆生於如來所但發一心及一言說善逝大師善逝大師如是發心我尚說彼於諸善法多有所作何況身語如其心量隨順奉行又如是言由一淨心當往善趣如是等類當知此中依轉所攝相續一心由世俗道名發一心又依世俗相續道理名發一語及發身業問有分別心无分別心當言同緣現在境耶爲不同耶答當言同緣現在境界何以故由三因故謂極明了故於彼作意故二俱資養故問染心生時當言自性故染爲相應故爲隨眠故答當言相應故隨眠故非自性故若彼自性是染汙者應如貪等畢竟不淨若尒大過由彼自性

不染汙故說心生時自性清淨問諸
煩惱纏於心二種染汙因中當言何
等答當言相應問此中何等說名隨
眠答諸煩惱品所有麁重不安隱性
又將諸行令成苦性是故聖者自行
苦故現觀為苦於諸行中安住苦觀
云何觀耶如毒熱癰乃至廣說如有
尋有伺地應如是觀

復有三種染惱心法當知普攝一切
染惱所謂業染惱受染惱煩惱染惱
初二染惱唯欲界繫煩惱染惱通三
界繫問何等名為心煩惱縛答一切
隨眠問何等名業縛答樂著事業名
為業縛又於三處為障导業亦名業
縛謂於出離心於得出離喜樂於得
聖道又順異熟障業亦名業縛又邪
願業亦名業縛如是四種別爾有六
總合為四

問諸識生時與幾遍行心法俱起答
五一作意二觸三受四想五思問復
與幾不遍行心法俱起答不遍行法
乃有多種勝者唯五一欲二勝解三
念四三摩地五慧

作意云何謂能引發心法觸云何謂三和合故能攝受義受云何謂三和合故能領納義想云何謂三和合故施設所緣假合而取此復二種一隨覺想二言說隨眠想隨覺想者謂善言說人天等想言說隨眠想者謂不善言說嬰兒等類乃至禽獸等想思云何謂三和合故令心造作於所緣境隨與領納和合乖離欲云何謂於彼彼境界隨趣希樂勝解云何謂於彼彼境界隨趣印可念云何謂於彼彼境界隨趣明記三摩地云何謂於彼彼境界隨順趣向為審慮依心一境性慧云何謂於彼彼境界隨順趣向簡擇諸法或如理觀察或不如理觀察或非如理非不如理觀察復次作意為何業謂於所緣引心為業觸為何業謂受想思所依為業受為何業謂愛生所待為業想為何業謂於所緣令心彩畫言說為業思為何業謂發起尋伺身語業為業欲為何業謂發生勤勵為業勝解為何業謂於所緣功德過失或俱相違印持為業

念為何業謂於久所思所作所說記
憶為業三摩地為何業謂智所依為
業慧為何業謂於言論所行染汙清
淨隨順考察為業
問此不遍行五種心法於何各別境
事生耶答如其次第於所愛定串
習觀察四境事生三摩地慧於最後
境餘隨次第於前三境問諸名所攝
與心相應所餘蘊法當言率尒起耶
尋求耶決定耶答若依彼類心當言
即彼類
問如經言此四無色蘊當言和合非
不和合不可說言如是諸法可分可
析令其差別何故彼法異相成就而
說和合無差別耶答衆多和合於所
緣境受用領解方圓滿故若不尒者
隨闕一種於所為事應不圓滿
問諸心心法凡有幾種差別名耶答
有衆多名謂有所緣相應有行有所
依等無量差別問何故眼等亦有境
界而但說彼名有所緣非眼等耶答
由彼眼等離所取境亦得生起心與
心法則不如是問何故名相應答由

事等故處等故時等故所作等故問
何故名有行答於一所緣作无量種
老别行相轉故問何故名有所依答
由一種類說衆所依老别轉故雖有
為法無無依者然非此中所說依義
唯恒所依為此量故
問何故樂苼苦受苦苼樂受若樂若
苦苼非苦樂說乎相對答由自種類
而不同分乎相對故問何故不苦不
樂受苼彼無明說乎相對答由與諸
受一切煩惱皆為助伴乎相對故問
何故明與无明說乎相對答能治所
治乎相對故問何故明與涅槃說乎
相對答因果相屬乎相對故
云何建立四無色蘊為善不善无記
性耶謂一切無老别嗢拕南曰
依處與自性　相應世俗等　軟等事老别
德失能所治
問善法依處有幾種答略說有六一
決定時二止息時三作業時四世間
清淨時五出世清淨時六攝受衆生時
問何等為自性答謂信慚愧无貪無
瞋无癡精進輕安不放逸捨不害如

是諸法名自性善問如是諸法乎㧾
應義云何應知荅於決定時有信相
應止息雜染時有慙與愧顧自他故
善品業轉時有无貪無瞋无癡精進
世間道離欲時有輕安出世道離欲
時有不放逸及捨攝受衆生時有不
害此是悲所攝故問是諸善法幾世
俗有幾實物有荅三世俗有謂不放
逸捨及不害所以者何不放逸捨是
無貪无瞋無癡精進分故即如是法
離雜染義建立為捨治雜染義立不
放逸不害即是無瞋分故无別實物
問何等名欶善根荅諸不定地所有
善根或在定地而能對治上品煩惱
問何等名中品善根荅若在定地世間
善根或能對治中品煩惱問何等名
上品善根荅謂出世間所有善根或
能對治下品煩惱又諸善法或由加
行力或由串習力或由自性力或由
田土力或由清淨力當知成上品
問善根生時依幾種事而得生耶荅
若略說依八種事一施所成福業事
二戒所成福業事三修所成福業事

瑜伽師地論卷第五十七　佛藏　思

四聞所成事五思所成事六餘修所
成事七簡擇所成事八攝受有情所
成事當知此中隨其所應依所說事
或於現法或於後法隨爲一種貪瞋
惡見於心相續先成纖染既被染已
由彼對治令於是處不復相應
問何等名爲善法差別荅或有一種
乃至十種如本地分已廣宣說又諸
善法或有對治雜染故或有雜染靜
息故或有攝受可愛果故或有相續
清淨故或有供養靈廟故或有攝受
有情故如是等類善法差別應當了
知復次善法無有過失有何功德善
法功德有無量種謂能淨治心令離
煩惱纏及隨眠令於所緣无有顛倒
能令善根堅固不退令等流行相續
而轉不爲自害不爲他害不爲俱害
不生現法罪不生後法罪不生現法
後法罪能令受彼所生喜樂能盡生
爲上首所有衆苦又能增長涅槃勝
解能親近彼能令財位無有退失處
衆首猛無懼无畏廣大名稱流布十
方爲衆聖賢之所稱讚臨命終時不

生憂悔身壞已後生諸善趣於諸善法令無退失能速隨證自所求義如是等類諸善功德無邊无量當了知

云何建立諸善對治由十五種謂猒患對治故斷對治故持對治故遠分對治故所欲趣纏對治故非所欲趣纏對治故隨眠對治故軟品煩惱對治故中品煩惱對治故上品煩惱對治故散乱對治故諫悔對治故麤劣對治故斷伏對治故離繫對治故

復次諸染汙法二相所顯一本煩惱二隨煩惱今當先說本煩惱後當分別隨煩惱

問本煩惱有幾種依處答六一與無明俱可意雜染境界二與无明俱不可意雜染境界三與不如理作意俱雜染境界四與無明俱劣等勝有情各別五取蘊得未得顛倒功德顛倒五與無明不如理作意俱聽聞不正法六與无明不如理作意俱於不正法而生懈怠當知最初欣樂和合依處第二欣樂別離依處第三於境顛倒依處第四陵蔑上慢依處第五邪

執法行依處第六不修正行不為還
滅依處
問煩惱自性有幾種荅有六種一貪
二瞋三無明四慢五見六疑
問何煩惱與何煩惱相應荅无明與
一切疑都無所有貪瞋互相無此或
與慢見謂染愛時或高舉或推求如
染愛憎恚亦尒慢之與見或更相應
謂高舉時復邪推搆
問是諸煩惱幾世俗有幾實物有荅
見世俗有是慧分故餘實物有別有
心所性
問是諸煩惱云何建立軟中上品荅
冣後所斷名軟品中間所斷名中品
冣初所斷名上上品復由六因諸煩惱
成上品一婬欲所生煩惱性多上品
二串習所生煩惱性多上品三安足
處煩惱謂根熟者性多上品四不可
治煩惱謂無涅槃法者性多上品五
非處加行煩惱謂於尊重福田等所
性多上品六有業煩惱謂正發業者
性多上品
問煩惱生時由幾煩惱事而得生耶

答貪由十事生一取蘊二諸見三未得境界四已得境界五已所受用過去境界六惡行七男女八親友九資具十後有及無有

問何貪於何事生耶答隨其次第十貪於十事生何等為十謂事貪見貪貪貪慳貪蓋貪惡行貪子息貪親友貪資具貪有無有貪瞋事亦有十種一已身二所愛有情三非所愛有情四過去怨親五未來怨親六現在怨親七不可意境八嫉妒九宿習十他見瞋亦有十如其次第依彼而生依前六事立九惱事緣彼一切瞋皆名有情瞋餘名境界瞋若不忍為先亦有情瞋若宿習瞋若見瞋如是十瞋略有三種一有情瞋二境界瞋三見瞋無明依七事起一世事二世間安立事三逆轉事四最勝事五真實事六雜染清淨事七增上慢事依此七事起七無知或復十九當知於初事由三種門生疑惑於第二事由內六處若外若俱生我我所怨親等見於第三事由業異熟及俱生作者受者

無因惡因見於第四事誹謗三寶於
第五事誹謗諸諦於第六事起邪解
行於第七事依得自義起增上慢
慢依六事生一劣有情二等有情三
勝有情四内取蘊五已得未得顛倒
六功德顛倒依此六事生七種慢謂
慢過慢等當知二慢依勝有情事生
餘各依一事
見依二事生一增益事二損減事增
益事有四種一我有性增益二常無
常性增益三增上生方便增益四解
脫方便增益損減事亦有四種一謗
因二謗果三謗作用四謗善事當知
此中謂無施與乃至无妙行惡行是
名謗因謂無妙行惡行業果異熟是
名謗果謂无此世世間乃至無化生有
情名謗作用所以者何諸士夫用是
此中作用義此士夫用復有四種一
從來用二持胎藏用三置種子用四
後有業用若謂世間无阿羅漢等名
謗善事依此廣略八事二事生於五
見謂薩迦耶見邊執見見取戒禁取
邪見又依六十二事生邊執見及邪

見謂計前際事計後際事如經廣說
依此事差別有六十二見疑依六事
生一闡不正法二見師邪行三見所
信受意見差別四性自思曾五甚深
法性六廣大法教
問何等名為煩惱差別答一切差別
略有十五一內門煩惱二外門煩惱
三見斷煩惱四修斷煩惱五可愛趣
經所攝煩惱六非可愛趣經所攝煩
惱七隨眠所攝煩惱八軟品煩惱九
中品煩惱十上品煩惱十一散乱位
煩惱十二諫悔位煩惱十三羸劣位
煩惱十四制伏位煩惱十五離繫位
煩惱
復次煩惱无有功德有多過失謂於
經位浮心相續廣說如有尋有伺地
復次煩惱非能對治雖復經言依愛
斷愛依慢斷慢然非煩惱但是善心
如行希求高舉行相與彼相似假說
愛慢
復次如前說十五種心對治差別當
知煩惱是彼所治亦十五種
復次諸煩惱依處當知略有九種一

展轉共住二展轉相舉三利養四邪命五不敬尊師六不忍七毀增上戒八毀增上心九毀增上慧

復次隨煩惱自性云何謂忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害無慚无愧惛沉掉舉不信懈怠放逸忘念散乱不正知惡作睡眠尋伺如本地分已廣詮說如是等類名隨煩惱自性

此中初二依初依處而生第三第四依第二第五第六依第三第七第八依第四第九依第五第十依第六十一十二依第七所餘十二依後二依處而生

當知此中毀增上心毀增上慧由三門轉一由毀止相門二由毀舉相門三由毀捨相門惛沉睡眠由初依處生掉舉惡作由第二依處生不信乃至尋伺由第三依處生復次隨煩惱云何展轉相應當知無慚无愧與一切不善相應不信懈怠放逸忘念散乱惡慧與一切染汙心相應睡眠惡作與一切善不善無記相應所餘當知展轉不相應

復次隨煩惱幾世俗有幾實物有謂忿恨惱嫉害是瞋分故皆世俗有慳憍掉舉是貪分故皆世俗有覆誑諂惛沉睡眠惡作是癡分故皆世俗有無慚无愧不信懈怠是實物有放逸是假有如前說忘念散乱惡慧是癡分故一切皆是世俗有尋伺二種是發語言心加行分故及慧分故俱是假有

復次隨煩惱云何成軟中上品當知如本煩惱說如是隨煩惱若事若異別若過失若所治隨其所應皆如煩惱應知

復次諸無記法依處當知略有四種謂業所引生生已若行住若養命若三摩地差別復次彼自性云何謂異熟生蘊若中庸加行所攝威儀路及工巧處若為嬉戲加行所攝變化

問彼云何展轉相應耶答威儀路工巧處或於一時展轉相應如說或有事業行時易作非住非坐亦非偃臥乃至或有事業若行若住若坐若臥皆悉易作如經廣說所餘无有展轉

相應

問是諸無記幾實物有幾是假有答於異熟所攝諸蘊及心加行差別中而施設故當知一切皆世俗有

云何彼軟中上品謂異熟生及威儀路不猛利故俱是軟品諸工巧處性猛利故說名中品當知變化性極猛利故是上品又四種類各有差別謂無色界異熟是軟品色界異熟是中品欲界異熟是上品若坐若臥是軟威儀住是中威儀行是上威儀初習業者是下工巧已串習者是中工巧甚為師者是上工巧下品修三摩地所得是軟變化中品修三摩地所得是中變化上品修三摩地所得是上變化如是等類軟中上品差別應知問是諸無記依何事生答當知略說依十二事如聞所成地已說

云何諸无記差別謂異熟生五趣別故五種差別若威儀路威儀別故四種差別若工巧處十二事差別故即十二種差別異生聲聞獨覺菩薩如來差別故為嬉戲為利他身語變化

老別故當知變化八種老別由此老
別。即攝餘事故不別說又異熟生一
向無記二三可得一有二種若依作
業以染汙心發起威儀是染汙性若
依寂靜即是善性若依染著發起工
巧是染汙性若善加行所起工巧即
是善性為引導他或為利益諸有情
故而起變化當知是善此无染汙
復次如是五蘊幾諦所攝又此諸諦
幾蘊所攝當知三諦五蘊更互相攝
滅諦諸蘊互不相攝由滅諦性是寂
寂靜所顯故
問如聲聞地已說於四諦中有十六
行觀何故於苦諦為四行觀答為欲
對治四顛倒故謂初一行對治初一
顛倒次一行對治次二顛倒後二行
對治後一顛倒問何故於集諦為四
行觀答由有四種愛故云四種愛當
知由常樂淨我愛差別故建立差別
初愛為緣建立後有愛第二第三愛
為緣建立喜貪俱行愛及彼彼希樂
愛第四愛為緣建立獨愛當知此愛
隨逐自體又愛云何謂於自體親暱

嚴護後有愛云何謂求當来自體差
別喜貪俱行愛云何謂於現前或於
已得可愛色聲香味觸法起貪著愛
彼彼希樂愛云何謂於所餘可愛色
等起希求愛問何故於滅諦為四行
觀答由四種愛滅所顯故問何故於
道諦為四行觀答由能證彼四愛滅
故復次如聲聞地已說壞等十種行
相與中無所得云何謂唯有根唯有
境界唯有彼所生受唯有彼所生心
唯有計我我想唯有計我我見唯有
我我言說戲論除此七外餘實我相
了不可得不自在云何謂衆縁生無
常苦相所攝諸行離我相故
問此十行相由何行相攝壞苦耶答
由結行相及變壞增上所起憂惱當
知是壞苦性非唯變壞已離憂苦雖
復過彼不為害故問何等行相攝苦
苦耶答由不可愛行相問何等行相
攝行苦耶答由不安隱行相
復次如經言生苦乃至略攝五取蘊苦
苦如是諸苦相幾苦攝謂初五幾
壞苦攝謂中二幾行苦攝謂後一復

次初七苦攝彼所對治淨妙煩惱壞苦攝最後一行苦攝由世尊言入變壞心又作是言由蓋纏故領彼所生心諸憂苦故知煩惱壞苦故苦道理成就復次如經言有四種苦一者生苦二緣內苦三緣外苦四麤重苦問此中何行攝何苦何苦攝何行答初行初苦展轉相攝次有三行與第二苦展轉相攝次有三行與第三苦展轉相攝最後一行與最後苦展轉相攝前所說愛自性差別建立集諦四種行相當知為生今果差別四種苦故復次此十六行幾是空行謂二即苦諦後二行幾是無願行謂六即苦諦前二行及集諦一切幾是无相行謂滅諦一切幾是清淨因所顯行謂道諦一切

問要由無常想能住无我想何故此中先說空耶答此約無我觀已生由無常觀建立无願以此二觀前後展轉互修治故

復次四聖諦說次第者謂由此故苦此最為初如此故苦此為第二此二

攝黑品究竟由此故樂此為第三如
此故樂是為第四此二攝白品究竟
譬如重病病因病愈良藥又有差別
謂如世間遭苦次第當知建立聖諦
次第所以者何如諸世間曾所遭苦
即於此處先發作意次於遭苦因次
於苦解脫後於解脫方便發起作意
問諦義云何荅如所說相不捨離義
由觀此故到清淨究竟是諦義問
苦諦義云何荅煩惱所生行義問集
諦義云何荅能生苦諦義問滅諦義
云何荅彼俱寂靜義問道諦義云何
荅能成三諦義
問如是四聖諦為世俗諦攝為勝義
諦攝荅勝義諦攝何以故於順苦樂
不苦不樂諸行中由自相差別故建
立世俗諦由彼共相一味苦故當知
建立勝義諦
問何緣故說遍知苦諦永斷集諦觸
證滅諦脩習道諦荅由彼苦諦是四
顛倒所依處故為除顛倒故遍知苦
既遍知苦即遍知集由彼集諦苦諦
攝故雖遍知苦仍為集諦之所隨逐

故須更說永斷集諦言觸證者是現見義由於滅諦現前見故不生怖畏愛樂攝受是故次說觸證滅諦若勤修道乃能成辦所說三義是故後說修習道諦

問諦現觀有幾種此復何相答決定義是現觀義此則於諸諦中決定智慧及彼因彼相應彼共有法為體是名現觀相此復六種應知如有尋有伺地說

此中云何名初現觀謂於諸諦決定思惟云何名第二現觀謂三寶所三種淨信由於寶義已決定故及聞所成決定智慧

云何名為第三現觀謂聖所愛戒於惡趣業已得決定不作律儀故

云何名為第四現觀謂於加行道中先集資糧極圓滿故又善方便磨瑩心故從世間順決擇分邊際善根无間有初內遣有情假法緣心生能除軟品見道所斷煩惱麁重從此無間第二內遣諸法假法緣心生能除中品見道所斷煩惱麁重從此无間第

三遣一切有情諸法假法緣心生能除一切見道所斷煩惱麁重又此現觀即是見道亦名雙運道此中雖有毗鉢舍那品三心及奢摩他品三心然由雙運合立三心以於一刹那中止觀俱可得故當知此諸心唯緣非安立諦境又前二心法智相應第三心類智相應又即由此心勢力故於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無㝵苦等智生當知依此智故苦集滅道智得成立即前三心并止觀品能證見斷煩惱寂滅能得永滅一切煩惱及所依處出世間道是名現觀智諦現觀

云何名為現觀邊智諦現觀謂此現觀後所得智名現觀邊智當知此智第三心無間從見道起方現在前緣先世智曾所觀察下上二地及二增上安立諸境似法類智世俗智攝通世出世是出世間智後所得如其次第於一一諦二種智生謂忍可欲樂智及現觀決定智如是依前現觀起已於下上諸諦中二二智生是名現

觀邊智諦現觀此中前智道假法緣故是無分別後智隨逐假法緣故是有分別又前智於依止中能斷見斷煩惱隨眠後智思惟所緣故令彼所斷更不復起又前智能進趣修道中出世斷道第二智能進趣世出世斷道無有能世間道能永害隨眠由世間道是曾習故相執所引故如相執所引如是亦不能泯伏諸相如不能泯伏諸相如是亦不能永害麤重是故彼道無有永害諸隨眠義

云何名為究竟現觀謂由永斷修所斷故所有盡智无生智生或一向出世或通世出世於現法中一切煩惱永斷決定故於當來世一切依事永滅決定故名究竟現觀何等名為出世盡智謂若智於盡无分別何等名為世出世盡智謂若智於盡有分別何等名為出世无生智謂即於依事滅因義故於當來世依事不生中所有無分別智何等名為世出世无生智謂於當來世依事不生中所有有分別智

復次有種姓婆羅門建立三處為當
為諦然彼種姓諸婆羅門於此三處
住三過失汙其心故依第一義彼皆
在非梵志數何等三處一為養命
二為修福三為安立眾為養命者謂彼
種姓諸婆羅門為活命故於施主前
或咒願或讚美或序述咒願者謂彼
種姓諸婆羅門希求隨一資生具故
往詣王所或王大臣或婆羅門長者
居士商主等所矯設咒願當願汝等
所有怨敵皆悉殄滅橫遭殃禍擢屈
縛錄又願汝等所有吉祥常無轉動
不可侵奪讚美者為希求故往到彼
所矯設讚美言汝勇健多諸計策善
害怨敵又於害怨假興讚述唱言汝
害如是如是害除怨敵甚為希有如
汝等輩世間難得又於財位久與盛
者矯施讚述言諸世間如汝吉祥成
就無動甚為難有序述者謂彼為希
求故往到他所妄興序述言汝成就
善丈夫相不久定當一切怨敵皆悉
殄滅橫遭殃禍擢屈縛錄又若成就
如是相者定當吉祥無有遷轉又如

汝等諸親友家若施主家常无有餘沙門婆羅門於中受施執為已有唯我常得恭敬供養衣服飲食諸卧具等彼由如是方便所獲利養深生染著躭嗜迷悶堅固保執而受用之為脩福者謂彼種姓諸婆羅門宣說煞害無量衆生興祠祀福宣說祠祀獲常處果又興祠祀時召命无量國王大臣長者居士為欲攝受上妙衆多資生具故彼既獲已執為我所展轉互起淩蔑之心當知彼有如是三失安立果者謂彼種姓諸婆羅門說阿素洛身應可煞害天身是常唯婆羅門最上種姓餘姓下劣廣說乃至諸婆羅門大梵所生大梵所化大梵支胤彼種姓婆羅門作如是計立如是論當知是名安立果如是種姓婆羅門於此三處猛利取執隨興言諍唯此是實是諦餘並愚妄何等名為由三過失染汙其心謂語言過失憍傲過失勝解過失若即於此三處邪語業轉當知是名語言過失若復於此三處施設建立及隨發起不正言論

方比於他謂已為勝或等或劣當知是名憍慢過失若復於此三處不覩德失一向信受雖遇諸佛及佛弟子正教誨時於處非處不能正住於追分別不能正住於諸正行不能正住於智者論不能正住當知是名勝解過失此三過失當知皆是惡見所起若有住此三處成就三種過失雖是種姓諸婆羅門依第一義彼皆墮在非梵志數

復次若有建立三處為諦為實又於三處无三過失深汙其心彼雖非種姓婆羅門然隨第一義婆羅門數何等三處謂不應害一切衆生是名初處此所說處唯諦唯實无有虛妄是故於此初處無語言過失深汙其心又彼於是處不由諦實言論方比於他謂已為勝若等若劣是故彼於此處无憍慢過失深汙其心又彼於此處審觀德失觀彼所緣能增善法又能攝益身心無罪現法樂住於諸有情多住慈想晝夜修學又於此處非信他行內自正覺為諦為實然於諦

實不忘執著是故當知彼於此處无勝解過失染汙其心如是一切行無常是名第二處餘如前說一切法无我是名第三處餘如前說此中差別者於第二諦應言於一切行多住生滅觀晝夜修學於第三諦應言於一切法多住無我我所想晝夜修學若有於此三處無三過失染汙其心彼雖非種姓婆羅門然墮第一義婆羅門數如是三處成婆羅門諦實之法離三過失唯有如來是真覺者

瑜伽師地論卷第五十五

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第五十六　悪

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之六

問諸蘊分位有幾種荅有多種謂得無想定等心不相應行廣說如前

問依何分位建立得此復幾種荅依因自在現行分位建立得此復三種謂種子成就自在成就現行成就

問依何分位建立無想定滅盡定及無想天此三各有幾種荅依已離遍淨貪未離上貪出離想作意為先名滅分位建立無想定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在異生相續起者先於此起後於色界第四靜慮當受彼果依已離无所有處貪止息想作意為先名滅分位建立滅盡定此復三種自性者唯是善補特伽羅者在聖相續通學無學起者先於此起後於色界重現在前託色所依方現前故此據未建立阿賴耶識教若已建立於一切處皆得現前依已生无

想有情天中名滅分位建立無想此
亦三種自性者無覆无記補特伽羅
者唯異生性彼非諸聖者起者謂能
引發無想定思能感彼異熟果後想
生已是諸有情便從彼沒
問依何分位建立命根此復幾種答
依業所引異熟住時決定分位建立
命根此復三種謂定不定故愛非愛
故歲劫數等所安立故問依何分位
建立衆同分此復幾種答依諸有情相
似分位立衆同分此復三種所謂種
類同分自性同分工巧業處養命同分
問依何分位建立生此復幾種答依
現在分位建立生此復三種所謂剎
那生相續生分位生問依何分位建
立老此復幾種答依前後分位建立
老此復三種謂異性老轉變老受用
老問依何分位建立住此復幾種答
即依生分位建立住此復三種謂剎
那住相續住立制住問依何分位建
立無常此復幾種答依生已壞滅分
位建立无常此復三種謂壞滅無常
轉變無常別離无常

問依何分位建立名身此復幾種荅依假言說分位建立名身此復三種謂假設名身實物名身世所共了不了名身如名身句身文身當知亦尒此中差別者謂標句釋句音所攝字所攝

問依何分位建立異生性此復幾種荅依未生起一切出世聖法分位建立異生性此復三種謂欲界繫色界繫無色界繫

問依何分位建立流轉此復幾種荅依因果相續分位建立流轉此復三種謂刹那展轉流轉生展轉流轉染汙清淨展轉流轉問依何分位建立定異此復幾種荅依法別相分位建立定異此復三種謂相定異因定異果定異問依何分位建立相應此復幾種荅依因果相稱分位建立相應此復三種謂和合相應方便相應稱可道理所作相應問依何分位建立勢速此復幾種荅依迅疾流轉分位建立勢速此復三種謂諸行勢速士用勢速神通勢速問依何分位建立

次第此復幾種答依一一行流轉分
位建立次第此復三種謂刹那流轉
次第內身流轉次第成立所作流轉
次第問依何分位建立時此復幾種，
答依行相續不斷分位建立時此復
三種謂去來今問依何分位建立方
此復幾種答依所攝受諸色分位建
立方此復三種謂上下傍問依何分
位建立數此復幾種答依法齊量表
了分位建立數此復三種謂一數二
數多數問依何分位建立和合此復
幾種答依所作支無闕分位建立和
合此復三種謂集會和合一義和合
圓滿和合問依何分位建立不和合
此復幾種答與和合相違應知不和
合若分位若差别
問於諸蘊中何義幾蘊是有色答即
以此性還說此性色自性義是有色
義一蘊是有色問何義幾蘊是有見
答眼所行義一蘊一分是有見問何
義幾蘊是有對答展轉相觸礙處所
義及麁大義是有對義麁大義者當
知遠離三種微細此三微細如前應

知一蘊一分是有對問何義幾蘊是有漏答麁重所隨非彼對治煩惱所生義一切一分是有漏復有有漏義謂若是處煩惱能生四種過失是有漏義何等名為四種過失一不寂靜過失二內外變異過失三發起惡行過失四攝受因過失當知初過失纏現行所作第二過失諸煩惱事隨逐煩惱所作第三過失煩惱因緣所作第四過失引發後有所作問何義幾蘊是有為答從因已生及應生義一切是有為問何義幾蘊是有諍答多隨瞋恚自在轉義一切一分是有諍問何義幾蘊是有愛味答多隨愛見自在轉義一切一分是有愛味問何義幾蘊是依耽嗜答多隨欲貪自在轉義一切一分是依耽嗜問何義幾蘊是世間答戲論依義一切一分是世間問何義幾蘊是墮界答三界所攝世間義一切一分是墮界問何義幾蘊是過去答已受用因果義一切是過去問何義幾蘊是未來答未受用因果義一切是未來問何義幾蘊

是現在荅巳受用因義及未受用果
義一切是現在問何義幾蘊是內荅
六處并屬彼義一蘊一分四蘊全是
內問何義幾蘊是外荅內相違義一
蘊一分是外問何義幾蘊是麁荅不
光絜積聚相增長義一切一分是麁
問何義幾蘊是細荅麁相違義一切
一分是細問何義幾蘊是劣荅无常
苦不淨染汙義一切一分是劣問何
義幾蘊是妙荅劣相違義一切一分
是妙問何義幾蘊是遠荅處所去來
時方隔越義一切一分是遠問何義
幾蘊是近荅遠相違義一切一分是近
問何義幾蘊是欲界繫荅於此關生
未得對治或得巳出三時現行義一
切一分是欲界繫問何義幾蘊是色界
繫荅巳得色界繫對治若入彼定或
復生彼未得上對治或得巳出三時
現行義一切一分是色界繫問何義
幾蘊是无色界繫荅巳得無色界繫
對治若入彼定或復生彼未得上對
治或得巳出三時現行義一切一分
是無色界繫復有老別謂輕安俱三

摩地及彼眷屬并彼果法所不攝義
是欲界繫屬色煩惱與彼相違所攝
義是色界繫離色煩惱彼所攝義當
知是無色界繫
問何義幾蘊是善荅能感當來樂果
報義及煩惱苦永斷對治義一切一
分是善問何義幾蘊是不善荅能感
當來苦果報義及能發起諸惡行義
一切一分是不善問何義幾蘊是无
記荅彼俱相違義一切一分是無記
復有差別謂離過失義及過失功德
對治隨順義是善與此相違義是不
善彼俱相違義是無記問何義幾蘊
是學荅學方便善義一切一分是學
問何義幾蘊是無學荅學究竟善義
一切一分是无學問何義幾蘊是非
學非無學荅離前二種所有善染汙
无記法義一切一分是非學非無學
問何義幾蘊是見所斷荅現觀智諦
現觀所應斷義一切一分是見所斷
問何義幾蘊是修所斷荅從現觀後
修道所斷義一切一分是修所斷問
何義幾蘊是无斷荅一切染汙永斷

對治義及已斷義一切一分是无斷
問何義幾蘊是無色等答如前所說
色等相違義當知是无色等義如是
等類應當分別諸蘊差別問如說積
聚義是蘊義何等名為積聚義耶答
種種所召體義更求和雜轉義一類
摠略義增益損減義是積聚義
問何緣色蘊說名為色答於彼彼方
所種殖增長義及變㝵義故名為色
此變㝵義復有二種一手等所觸便
變壞義二方處差別種種相義
問何緣四無色蘊摠說名名答順趣
種種所緣境義依言說名分別種種
所緣境義故說為名
問諸蘊誰所攝為何義故建立攝耶
答自性所攝非他性為遍了知種種
目類是故建立問諸法誰相應為何
義故建立相應答他性相應非自性
為遍了知依自性清淨心有染不染
法若增若減是故建立
有一沙門若婆羅門欲令名中唯心
實有非諸心所此不應理何以故且
說諸蘊有五種性不成就故又若彼

計分位別故有五性者分位別計亦有過失何以故是諸分位展轉相望作用差別若有若無皆成失故若言有者由相異故便應有異實物體性若言無者計分位別則為唐捐又不應謂如六識身分位差別何以故由六識身所依所緣有差別故是諸分位一處可得故不應理若謂轉變亦不應理何以故於有色物可轉變故得有分位前後差別非於无色有如乳酪生酥等異又心因緣無差別故行別分位不應道理於一刹那必不可得差別因緣令彼分位而有差別是故汝計分位差別不應道理又違教故唯心實有不應道理違何等教謂如經言貪瞋癡等惱染其心令不解脫問此中何所相違答若唯有心二不俱有是即貪等應不依識若汝復謂以識為先亦不應理无差別過前已說故又復經言與彼俱生受想思等又餘經說如是諸法恒共和合非不和合不可說言如是諸法而可分析令別殊異又佛世尊為欲成立

此和合義說燈明喻是故不可離彼俱生而說和合雖復經言如是六界說名士夫然密意說故无過失問此中有何密意答唯欲顯說色動心所最勝所依當知是名此經密意復有違彼聖教可得何等聖教謂世尊言乳酪生酥三辟喻故或有處所麁四大種以之為我或有處所有色意生或有處所無色想生如是經意豈唯大種或唯有心唯有想耶是故當知如是等經皆有密意故名所攝四无色蘊心與心所更互相應道理成就

中嗢拕南曰

五種性不成　分位老過失　因緣无別故
與聖教相違

如是已決擇蘊事善巧界事善巧今當決擇問何等是眼界答若眼未斷或復斷已命根攝受如眼界乃至意識界及法界一分當知亦尒問何等是色界答若色根增上所生若彼於此為增上是名色界如色界乃至觸界當知亦尒

問此十八界幾是實有幾是假有答

實有者或十七或十二六為一故一
為六故此約世俗安立道理
問若有眼界亦眼耶設有眼界亦眼
耶答應作四句或有眼非眼界謂阿
羅漢最後眼是名初句或有眼界非
眼謂生有色界若眼未生或生已失
或不得眼或眼無間滅若諸異生生
无色界是第二句或有眼亦眼界謂
除尒所相是第三句或有無眼亦无
眼界謂阿羅漢眼已失壞或不生眼
若生無色界或於无餘依涅槃界已
般涅槃是第四句如眼界一切內界
隨其所應當知亦尒身界應分別謂
無先來不生身者餘隨所應當具宣
說於四外界隨其所應亦當具說若
聲聲界正宣聲時當言俱有若不宣
聲當言隨逐餘界唯界非聲
問此十八界幾是同分幾彼同分答
有識眼界名為同分所餘眼界名彼
同分如眼界乃至身界亦尒唯根所
攝內諸界中思量同分及彼同分非
於色等外諸界中當知法界諸有所
緣如心界說諸无所緣如色等說

問幾界合而能取幾界不合能取荅六合能取四不合能取五及一少分非能取一界若合不合二俱能取問幾唯所取非能取幾亦所取亦能取耶荅一切皆所取謂五及一少分唯所取十二及一少分亦是能取問幾由助伴故能取幾獨能取耶荅十及一少分由助伴故能取一及一少分獨能取

問幾唯欲界繫荅四問幾唯色界繫荅无問幾唯無色界繫荅亦无問幾唯欲色界繫荅十一問幾唯色無色界繫荅無問幾通三界繫荅三

問幾執受幾非執受荅五執受五執受非執受所餘一向非執受何以故以離於彼餘能執受執受於彼不可得故

云何種種界謂即十八界展轉異相性云何非一界謂即彼諸界无量有情種種差別所依住性云何無量界謂總彼二名無量界如佛世尊於悪叉聚喻中說我於諸界終不宣說界有邊際中嗢拕南曰

何等實有性　四句與同分　取界執受非
種種等非一
問何等是界義答因義種子義本性義種性義微細義任持義是界義
問以何義故涅槃虛空亦說名界答由彼能持苦不生義持身眼等運動用義
問為顯何義建立界耶答為顯因緣義及顯根境受用義
問此十八界由誰分別答若略說當知由六種一法界謂眼等法有眼等界二淨界謂住種性補特伽羅所有諸界三本性界謂即如所說十八界無始時來於後後生其性成就及住種性不住種性補特伽羅无始時來涅槃非涅槃法其性成就四熏習界謂即此諸界淨不淨法先所熏習於生死中得勝劣生涅槃因性五已與果界謂即此諸界感果已滅六未與果界謂即此諸界未感得果或滅未滅如是略說諸界有六種若廣說者其數無量
問此十八界幾有色幾无色乃至幾

無斷耶答如前所說相應隨順建立
問如說眼見諸色乃至意了諸法此
為眼等是見者乃至是了者耶為彼
識耶答約勝義道理非是眼等亦非
彼識何以故諸法自性衆緣生故刹
那滅故無作用故約世俗道理眼等
最勝故可於彼立見者等何以故若
有眼等諸根識決定生无所缺減或
有識流非眼等根若缺不俱可得
故此中實義唯於見等說見者等
問此十八界幾種次第宣說因緣此
復何等答略有二種一三種次第宣
說因緣二六種次第宣說因緣云何
三種次第宣說因緣謂所依境界俱
依差別故所以者何由識與根同一
處義故說名依境界是所緣義故亦
名依云何六種次第宣說因緣謂彼
所行衆多差別數數行故先說眼等
是初因緣又隨世間俗事轉故說彼
次第由諸世間先既相見次相慰問
次設飲食次過晝分夜分現前數設
種種軟妙卧具氈褥被枕觸習侍女
是第二因緣又喜樂差別為依止故

次第宣說是第三因緣又嚴飾老死所攝受故次第宣說諸受欲者必以安繕那等先莊眉眼次以耳璫耳輪等莊嚴其耳非於餘根如是嚴飾是第四因緣又依作業飲食習欲等事次第宣說由諸眾生皆先後止身語二業若淨不淨方便勤求次食段食既飽醉已習近諸欲是第五因緣又由作業差別攝受故次第宣說所以者何由眼能見種種諸色往還无失威儀不亂記識他身曾見不見及怨親中了悟方所宣示於他起想言說觀眾舞樂角力戲等廣受種種世間喜樂長養依身如是等類有無量種眼界作業由耳能聞種種音聲因此了悟善說惡說種種義理起諸言論因聞種種微妙樂音廣受種種世間喜樂長養依身如是等類耳界作業比前狹劣鼻界能齅種種諸香尋香而往受諸喜樂長養依身如是等類鼻界作業方前狹劣舌界能嘗種種諸味受諸喜樂長養依身如是等類舌界作業方前狹劣身界能觸種種

所觸受諸喜樂雖能長養依身然彼樂具或於一時復為損害如是等類身界作業最為狹劣是名第六次第宣說因緣於此眼等六種因緣差別中意遍行故最後宣說為攝如是次第因緣中嗢拕南曰

衆多順世俗　喜樂與莊嚴　隨二種作業
故次第宣說

復次此十八界當知能攝一切經中所說餘界

問生色界者已於境界而得離欲何緣復生鼻舌兩界答為令所依身端嚴故又色界中於此二種未離欲故

問生第二靜慮或生上地若有尋有伺眼等識現在前云何此地无尋無伺若不現前云何於彼有色諸根而能領受彼地境界答由有尋有伺諸識種子隨逐無尋无伺三摩地故從彼起已此得現前又此起已識現行時復為無尋无伺三摩地種子之所隨逐是故此地非是一向无尋無伺由彼有情於諸尋伺以性離欲而離欲故彼地雖名無尋无伺此復現行

亦無過失問何緣眼界耳界鼻界各
生二分非餘荅為令依止得端嚴故
問眼耳与鼻諸識生時為依二分當
言一耶當言二耶荅當言唯一何以
故若彼一分無障不壞識明了生若
彼有障或復失壞識不明了生故又
識非色故無有如色由方所別成二
分義
問眼與眼識若是因果云何俱有若
俱有者
云何得成因果兩性荅識依眼生非
如種芽因果道理何以故眼與眼識
非正生因唯建立因是故此二俱時
而有因果性成猶如燈焰光明道理
如眼與眼識耳鼻舌身與彼諸識當
知亦尒若異此者雖有自種无所依
故眼等諸識應不得生
問若於欲界或生或長當言眼界決
定轉耶荅此非一向如眼界耳鼻舌
界及彼識界當知亦尒身界決定轉
如是身識界意界法界意識界色聲
香味觸界亦尒
問若於色界或生或長當言眼界決

定轉耶答决定轉如眼界如是耳鼻舌身界眼耳身識界亦尒除香味界及彼識界餘一切界亦决定轉於無色界或生或長除意界法界意識界餘定不轉唯除自在所獲諸色當知三界於彼定轉

界事善巧如蘊善巧亦應宣說嗢拕南頌如界善巧處事善巧嗢拕南頌當知亦尒

云何眼處謂若眼已得不捨於无間體非斷滅法如眼處相餘處自性當知亦尒

問處觸處何差别答處如前說觸處者謂與觸俱或能無間引發諸觸隨順於觸所有諸處

問若眼亦處耶設處亦眼耶答有眼非處謂若眼已得不捨然是无間斷滅之法有處非眼謂所餘處安住處相有亦眼亦處謂若眼已得不捨亦非無間斷滅之法有非眼非處謂若眼不得或得已捨及餘耳等不住處相

問若處亦觸處耶設觸處亦處耶答諸觸處必是處有處非觸處謂眼等

不與觸合亦復不能引無間觸然非
無間觸滅之法若於色界或生或長
所有異生若生无想有情天中所有
諸根於一切時當知必定非處
問處名何義爲顯何義建立處耶答
諸心心所生長門義緣義方便義和
合性義所依止義居住處義是名處
義爲欲顯示等无間所緣增上三種
緣義故建立處廣分別處及次第隨
其所應如界當知
又世尊言有八勝處廣說如經如是
十遍處又有四處謂空无邊處等又
有二處謂無想處非想非非想處如
是等法處名說者如所說相隨其所
應當知皆在十二處攝又處依止如
界應知
復次云何名緣生法謂无主宰無有
作者無有受者无自作用不得自在
從因而生託衆緣轉本無而有有已
散滅唯法所顯唯法能潤唯法所潤
墮在相續如是等相名緣生法當知
此中因名緣起果名緣生如无明隨
眠不斷有故彼无明纏有此無明經

生故彼諸行轉如是諸行種子不斷故諸行得生諸行生故得有識轉如是所餘諸緣起支流轉道理如其所應當知亦尒

當知有生及老死支是假有法所餘有支是實有法

復由五相建立緣起差別何等為五一衆苦引因依處二衆苦生因依處三衆苦引因四衆苦生因五衆苦生起衆苦引因依處者謂於現法中名色為緣六處生起不斷不知此為所緣及依處故一切愚夫於內自體愚癡生起是名無明無明緣故次後諸行乃至後時有觸緣受此中六處名無明等引因依處衆苦生因依處者謂諸愚夫觸為緣故於現法中諸受生起此為依處於外境界發起諸愛由愛為緣次後有取取為緣故次後有有如是愛等三種生因用觸緣受為所依處衆苦引因者謂无明緣行乃至觸緣受現法中識為福非福及不動業之所熏習復後種子之所隨逐能引當來餘身識等生老死苦是

故說此為彼引因眾苦生因者謂受緣愛愛緣取取緣有是名當來眾苦生因即先所作業為煩惱攝受未來世生將現前故當知名有眾苦生起者謂有緣生生緣老死如是名為眾苦生起即識名色六處觸受先種子性隨所依時曾得眾苦引因之名今已與果名生老死復得苦名

復次當知無明智所對治別有心所覆蔽為性非唯明無亦非邪智何以故若彼无明唯明無者應不可立軟中上品由无性法都無軟中上品異故又不可立無明隨眠與纏差別由無性法於一切時其相相似現行隨轉不可建立又異生心善染无記於一切處常離慧明若此無性是无明者應一切心皆成染汙

又無性法非有為攝非無為攝既非有為无為所攝不能為染亦不為淨又於離明心相續中應一切時明不得起又不應說無明滅故明得生起所以者何无有無法而可滅故若唯邪智是無明者為除慧明所攝諸智

餘一切智皆邪智耶為唯染汙邪執性智是邪智耶為諸煩惱相應邪智是邪智耶若言初智是邪智者一切異生相續中智皆應邪智若善若无記此不應道理若唯染汙邪執性智是邪智者唯應五見薩迦耶等名染性智此中如實不了行相是名无明由有如實不了行故邪執事相是名為見謂薩迦耶見由無明力執我我所如是餘見各於自事邪執行轉然彼諸見不離愚癡由與見行相各別是故此五染汙性智名為无明不應道理

又若無明與諸見相無差別者世尊不應七隨眠中於無明外立見隨眠又佛世尊曾無一處於諸見上示无明名若諸煩惱相應邪智是無明者薩迦耶等五種邪見智為自性无二智體俱有相應是則諸見應與無明常不相應又若貪等煩惱力故令相應智成愚癡性即應貪等增上力故得有愚癡非癡增上癡為道首故有貪等一切煩惱又應可說如餘煩惱

相應之慧由相應故得成染汙非彼自性非愚癡體可成癡性又如諸餘煩惱相應非煩惱性諸心心所是故當知別有無明是心所性與心相應如世尊言行有三種謂身行語行意行當知此中入出息風名為身行風為導首身業轉故身所作業亦名身行由愚癡者先起隨順身業風已然後方起染汙身業如入出息能起身業故名身行如是尋伺與諸語業俱名語行受想與意業俱名意行如是一切總說身行語行意行

諸有隨生何界何地當知有支即此所攝復次十二支中二業所攝謂行及有三煩惱攝謂无明愛取當知所餘皆事所攝又二業中初是引業所攝謂行後是生業所攝謂有三煩惱中一能發起引業謂无明二能發起生業謂愛取餘事所攝支中二是未來苦支所攝謂生老死五是未來苦因所攝謂現法中從行緣識乃至觸緣受又即五支亦是現在苦支所攝由先世因今得生起果異熟攝謂識

名色六處觸受又現在果所攝五支及未来果所攝二支惣名果所攝緣起當知餘支是因所攝緣起

復次無知略於五處為能生因一能生疑二能生愛三能生非處信四能生見五能生增上慢於前際等所有無知是能生疑謂如是疑我於過去為曾有耶為曾無耶如是等疑於三世轉如經廣說過去名前際未来名後際現在名前後際待過去世是後際待未来世是前際故若疑過去當知此疑前際无知所生若疑未来當知此疑後際無知所生若於内疑惑此誰所有我為是誰今此有情從何而来於此没已當往何所當知此疑是前後際無知所生又於内无知於外無知於内外无知當知能生内外等愛及後有愛喜貪俱行愛彼彼喜樂愛又若於業無知於異熟无知於業異熟無知是諸有情由於業自造无知為緣故於曾達羅天毗瑟笯天世主天等非正處中生妄勝解歸依敬信又若於佛等无知乃至於道無

知當知能生諸見所以者何由於三寶及四諦中不正通達故乃至能生六十二見及起如是見立如是論无施無愛乃至廣說所有邪見又若於因无知於因所生法善不善等无知廣如經說由此無知故於往善趣道往善趣方便中生增上慢所以者何由於善不善等法愛非愛果不如實知故於自餓投火墜高巖等非方便中起方便想行如是事以求生天又於六觸處中所有無知於不如實通達得沙門果中起增上慢所以者何由實無有於六觸處如實通達智而生增上慢故當知此中若生天方便增上慢若沙門果增上慢總合此二名增上慢如是無明能生五種雜染謂疑雜染愛雜染信解雜染見雜染增上慢雜染由疑雜染所雜染故一切愚夫獲得疑惑信順於他引趣異路於現法中多受苦惱不安隱住由愛雜染所雜染故引生後有生老病等一切大苦由信解雜染所雜染故或謂無因或計自在天等不平等因

謂為正因撥無一切士用而住由見雜染所雜染故隨意造作一切惡行能感當来諸惡趣苦由增上慢雜染所雜染故令士夫用異果无果

復與緣起善巧如本地分已廣分別所餘緣起善巧決擇文不復現

瑜伽師地論卷第五十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第五十七　　恩

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之七

如是已說緣起善巧處非處善巧我今當說總嗢拕南曰

體顯現初　門差別後

問何等為處若於彼彼事理无相違問何等非處若於彼彼事理有相違是名處非處體問何故世尊顯示處非處善巧耶答為欲顯示染汙清淨正方便智無失壞故

問應以幾門觀察處非處耶答四由佛世尊但以四門宣說一切處非處故何等為四一成辦門二合會門三證得門四現行門問何緣以此四門說處非處答為欲示現遍一切種差別門故云何一切種差別謂依初成辦門彼所不攝餘差別相我當顯示當知此差別略說有三種一諸根越所作故二大種越所作故三資生越所作故諸根越所作者謂无處無位

眼能聞聲鼻香舌味覺諸觸等又無是處能見諸色斯有是處如眼根如是所餘色根一一相望差別如應當知大種趣所作者謂无處無位地能造作水火風用必無是處能作地用斯有是處如是所餘大種展轉相望趣用差別如應當知資生趣所作者謂無處无位從餘類種餘類芽生必无是處唯自種類斯有是處無處无位攢牛角等而出於乳必無是處搆彼乳房斯有是處无處無位鑽搖水瓶而出生酥必無是處鑽搖於酪斯有是處無處无位壓沙出油必无是處壓苣蕂等斯有是處無處无位鑽濕木等而出於火必無是處鑽於乾木斯有是處如是等類應當觀察初處非處門差別之相云何第二處非處門差別謂无處無位光明黑闇一時合會無有是處若有一處無第二生斯有是處无處無位塵分水火一時合會無有是處隨有一種斯有是處無處无位二塵色聚同據一處無有是處若一極微斯有是處无

處無位同一種類二心心法俱時合
會無有是處一一而生斯有是處无
處無位同一種類若善不善若善无
記不善無記若苦若樂俱時合會無
有是處隨有一種斯有是處无處無
位愛非愛果俱時合會無有是處若
隨有一斯有是處如是等類應當觀
察第二處非處門差別之相云何第
三處非處門差別謂無處无位石女
生兒无有是處若非石女斯有是處
無處无位生半擇迦能生男女無有
是處若諸丈夫斯有是處无處無位
盲眼見色聾耳聞聲鼻舌壞者齅香
嘗味無有是處諸根不壞斯有是處
无處無位未具資糧於現法中證學
無學究竟解脫無有是處已具資糧
斯有是處无處無位未得聖道能證
涅槃及證聲聞獨覺菩提若證无上
正等菩提無有是處已得聖道斯有
是處无處無位人趣有情以傍生趣草
等飲食以充節會若諸天衆食人飲
食色無色界食諸段食無有是處與
此相違斯有是處无處無位不捨衆

落迦所有身形而得人身如是不捨
所餘身形而得餘身無有是處捨已
方得斯有是處如是等類應當觀察
第三處非處門老別之相云何第四
處非處門老別謂无處無位地捨自
相成餘界相無無有是處不捨自相斯
有是處如地如如是餘大種如應當知
無處无位生長欲界不得天眼見諸
天色無有是處見人中色斯有是處
如是餘根如應當知無處无位有貪
愛者貪愛覆蔽貪愛未斷而於財利
心離染著無有是處如是瞋癡隨應
當知無處无位不斷貪等一切煩惱
隨煩惱纏修四念住無有是處與此
相違斯有是處如修念住如是所餘
菩提分法當知亦尒無處无位於如
來所不捨諍見諍欲諍心若不聞許
而能正面覩於如來無有是處若捨
若許斯有是處无處無位一切智者
一切見者有所知境而不了知或復
失念作非一切智者所作無有是處
與此相違斯有是處無處无位已入
大地諸菩薩等於諸有情起故害心

發言提心當有退轉无有是處以此
相無斷有是處如是等類應當觀察
第四處非處門差別之相

復次略有四處四非處依前所說觀待道理作用道理證成道理法尒道理應正觀察若於如是所說道理不相違背示現宣說是名為處若此相違示現宣說是名非處如是四處并前所說合成八種處非處善巧

問緣起善巧處非處善巧何差別答唯於因果生起道理正智顯了名緣起善巧若於一切無顛倒理正智顯了名處非處善巧所餘處非處善巧更擇文不復現如是已說處非處善巧根善巧我今當說揔嗢拕南曰

初義意建立　廣分別為後

問何等是根義答增上義是根義

問為顯何義答為顯於彼彼事彼彼法最勝義

云何建立二十二根謂能取境增上義故建立六根安立家族相續不斷增上義故建立二根為活性命事業方便增上義故建立一根受用善果

增上義故建立五根世間清淨增上
義故建立五根出世清淨增上義故
建立三根
復次受用顯境增上義故建立六根
受用隱境增上義故建立二根受用
境界時分邊際增上義故建立一根
受用境界發生雜染增上義故建立
五根安立清淨增上義故建立八根
復次顯於內門受用境界增上義故
建立六根顯於外門受用境界增上
義故建立二根受用內身增上義故
建立一根受用外境及與內身發生
雜染增上義故建立五根對治雜染
安立清淨增上義故建立八根復次
依止端嚴增上義故建立五根能令
依止隨自在轉增上義故建立一根
依止安住增上義故建立一根依止
出生增上義故建立二根依止損益
增上義故建立五根依止解脫增上
義故建立八根
復次顯有情事增上義故建立六根
生有情事增上義故建立二根令有
情事若住若沒增上義故建立一根

顯諸有情受用境界增上義故建立五根顯諸有情勝生方便增上義故建立五根顯諸有情定勝方便增上義故建立三根

復次顯有情事增上義故建立六根顯了有情增長增上義故建立二根顯了有情壽漸損減增上義故建立一根顯了有情興盛衰損增上義故建立五根顯了有情功德過失增上義故建立八根

復次依如是名建立六根依如是種如是姓建立二根依如是食如是受苦樂建立五根依如是長壽如是久住如是壽量邊際建立一根當知此諸根依在家品施設建立依如是信如是精進乃至如是慧如是向如是果建立八根當知此諸根依出家品施設建立復次依修行者防護根門增上義故建立六根堪得出家證沙門果增上義故建立二根積集善品增上義故建立一根正知而行增上義故建立五根證沙門果諸方便道增上義故建立五根證沙門果增上

瑜伽師地論卷第五十七　弟子張惡

義故建立三根

中嗢拕南曰

隨增上轉等　由顯及內門　莊嚴三有情

假設防護等

問眼根作何等業荅於諸色境已見今見當見為業如是耳根乃至意根所有作業如應當知問男根女根作何等業荅父母妻子親戚眷屬互相攝受顯現為業問命根作何等業荅令諸有情墮在存活住持數中為業問受所攝根作何等業荅令諸有情領納一切興盛衰損為業問信等諸根作何等業荅能生善趣及能圓滿涅槃資糧為業問最後三根作何等業荅能於現法趣證涅槃為業問如是諸根幾是實有幾非實有荅十六實有餘非實有

問幾色所攝荅七問幾心所攝荅一三少分問幾心法所攝荅十三少分問幾心不相應行所攝荅一問幾有為所攝荅一切是有為無有根是无為問男女二根何等根分荅是身根分問最後三根何等根分荅是九根分

所謂意根信等五根樂喜捨根問命根何等根分荅此無所屬依先業所引時量决定而建立故唯說假有問幾善荅或八或五及六少分問幾不善荅六少分問幾無記荅八五少分問幾有異熟荅一十少分問幾无異熟荅十一十少分問幾有異熟助伴荅最後三能助有可愛異熟法令轉明盛能感决定人天異熟問幾是異熟荅一九少分問幾有種子異熟荅一切皆有問幾非異熟荅十二九少分問幾是異熟生荅亦一切種子所攝異熟所生故

問幾欲界繫荅四十五少分問幾色界繫荅十五少分問幾无色界繫荅八少分問幾不繫荅三九少分

問未至地幾可得荅十一問若未至地有喜根者何故不如初靜慮地建立喜耶荅由於彼地喜可動故問喜於彼有何教為證荅如世尊言如是苾芻離生喜樂滋潤其身周遍滋潤遍流遍悅無有少分不充不滿如是名為離生喜樂此中初門說未至位

後問說根本位問初靜慮地幾根可得荅十八第二靜慮地亦尒問第三靜慮地幾根可得荅十七問第四靜慮地幾根可得荅十六問空无邊處地幾根可得荅十一如空無邊處地識无邊處地無所有處地應知亦尒問非想非非想處地幾根可得荅八

問初靜慮地所攝諸根當言有漏當言無漏荅當言二種如初靜慮所攝諸根乃至无所有處地所攝諸根當知亦尒非想非非想處地所攝諸根當言有漏此約種類若約相續當言二種又由煩惱解脫故令彼諸根成無漏性如有漏無漏如是應斷不應斷世間出世間當知亦尒

問若生欲界當言成就幾根荅容有一切問生那落迦成就幾根荅八現行種子皆得成就除三所餘或成就或不成就三約現行不成就約種子或成就謂般涅槃法或不成就謂不般涅槃法餘三現行故不成就種子故成就如生那落迦趣於一向苦傍生餓鬼當知亦尒若苦樂雜受處後

三種亦現行成就問若生人趣成就
幾根荅容有一切如生人中生天亦
尒問諸缺根者成就幾根荅除五容
有餘問諸具根者成就幾根荅容有
一切問諸半擇迦成就幾根荅除五
容有餘問女成就幾根荅容有二十
一問男成就幾根荅亦容有二十一
問諸二形者成就幾根荅容有十九
問斷善根者成就幾根荅除八容有
餘問不斷善根者成就幾根荅容有
後三問諸見諦者成就幾根荅容有
一切問諸異生成就幾根荅十九除
一切問有學成就幾根荅容有二十
一問無學成就幾根荅容有十九問
預流果向成就幾根荅容有二十問
預流果成就幾根荅亦容有二十如
預流果一来果向一来果不還果向
當知亦尒問不還果成就幾根荅容
有十九如不還果阿羅漢向亦尒問
阿羅漢果成就幾根荅容有十九問
若生色界成就幾根荅容有十八問
生無色界成就幾根荅容有十一
問若欲界没欲界生時當言捨幾根

得幾根荅且約色根容有而說或捨缺諸根得缺諸根或捨缺諸根得具諸根或捨具諸根得具諸根或捨具諸根得缺諸根或捨劣諸根得劣諸根或捨劣諸根得勝諸根或捨勝諸根得劣諸根或捨勝諸根得勝諸根意根命根勝劣得捨當知亦尒若諸受根勝劣得捨隨其所應亦尒此約異熟果故有差別若諸善根約等流果捨前前劣得後後勝非由生故捨勝得劣後邪方便乃有斯義㝡後三根於一切位與生相違是故不說問從欲界沒色界生時捨幾根得幾根荅容捨下地一切容得上地一切如欲界沒色界生時從欲界沒无色生時從色界沒无色生時當知亦尒㝡後三根由證沙門果方便而得不由沒生先修習力所任持故後等流果轉感而生又能為緣生異熟果令轉明感

中嗢拕南曰

業實有色等　善等異熟等　若界若諸地

及死生得捨

問幾根由境界義名有義幾非耶荅二十一名有義一非問幾於非色助伴義轉荅七色根問幾色非色為助伴耶荅餘有義根問五色根何義荅色等五各別境問第六根何義荅一切法問男女根何義荅因欲相應即觸所攝問五受根何義荅隨順苦樂憂喜捨處即六根義問信根何義荅應得應捨所有境界問精進根何義荅即於二種若得若捨俱无所憚問念根何義荅於聞思修憶持不忘問定根何義荅奢摩他毗鉢舍那問慧根何義荅所知真實問未知欲知根何義荅修諦現觀者從善法欲已去於一切方便道中即彼五根義當知是此義問已知根何義荅從預流果乃至金剛喻定即彼五根義當知是此義問具知根何義荅從初无學道乃至無餘涅槃界即彼五根義當知是此義

問幾有色有色為義荅七問幾无色有色無色為義荅除命根餘一切問幾非有色非無色非有色非无色為

義荅即此命根是假法故問幾有見有爲義荅一切非有見一有色以有見爲義及餘非有色一分
問幾有對有對爲義荅七有色及餘無色无對一分
問幾有漏有漏爲義荅唯七除最後二及苦憂根餘有漏无漏以有漏無漏爲義當知若根有漏无漏以有漏爲義憂根有漏以有漏無漏爲義未知欲知根若遠沙門果世間行所攝是有漏若近沙門果出世行所攝是无漏
問幾有爲有爲義荅一切是有爲八有爲義餘有爲無爲爲義
問幾有諍有諍爲義荅如說有漏當知此亦尒如說有諍當知有愛味依耽嗜世間出世間等亦尒
問幾過去過去爲義荅除有色根及苦根餘有義一分若有色根及苦根在過去非過去爲義問幾過去現在爲義荅即如所說一分當知即此在過去以未來爲義又即此在現在以過去未來爲義問幾現在現在爲義

答一切有色根及苦根并前所說一分又此一分在未來以過去未來現在為義若諸色根在未來非未來為義苦根亦尒

問幾欲界繫欲界繫為義答四二欲色界繫欲界繫為義三欲色界繫欲色界繫為義二欲色界繫及不繫欲色無色界繫及不繫為義七欲色无色界繫及不繫彼義亦尒一色界繫及不繫一切繫不繫為義二不繫一切繫不繫為義

問幾善善為義答八唯善善不善无記為義五善不善無記善不善无記為義一善不善善不善无記為義五无記無記為義二无記善不善無記為義

問幾學學為義如是等答九學无學非學非無學以三種為義七非學非无學即以此為義一通三種非學非無學為義一學非學非无學以三種為義二學以三種為義一无學以三種為義

問幾見所斷見所斷為義如是等答

十四一分見所斷一分修所斷十二
一分修所斷一分非所斷謂即十四
中六及餘六餘二非所斷此中有色
諸根見修所斷為義无色諸根三種
為義謂見修所斷非所斷義
問幾根於義雜染捨所顯答除諸善
根以諸善根於義清淨捨所顯故
問幾根顛倒義答除諸善根所有六
根義問幾根顛倒所依答七色根問
幾根顛倒自性答六少分問幾根顛
倒對治答八物
問幾根觀義過失答或八或五或一
問若彼諸行亦有四德相應可得云
何唯觀為過失耶何者四德一堅住
德謂如一蘊住經百年若正將御或
有過者二勢力德謂能生樂及現清
淨三轉變德謂摩羽修治受用棄捨
自在轉故四可樂德謂依彼處生種
種者故是名諸行有四德相答雖有
盡關於彼諸法取為功德然彼一切
皆諸過失之所隨逐問何等名為諸
過失耶答雖少時住非究竟故受定
無常現可得故死没殊勝現可得

故當觀諸行離初功德又能發生種種苦惱現可得故種種不淨現可得故當觀諸行離第二德又於老病死等不隨所欲現可得故當觀諸行離第三德又諸糞垂及猪犬等亦極樂著糞穢不淨現可得故當觀諸行離第四德由彼諸行離諸功德是故一切過失相應故應觀彼具諸過失

問眼根誰所依處答見色依處問乃至意根誰所依處答各取自境之所依處問男女二根誰所依處答習欲依處問命根誰所依處答乃至死有為前時有之所依處問諸受根誰所依處答於諸境界可意不可意若愛若恚等之所依處問信根誰所依處答趣入善法之所依處問精進根誰所依處答已入善法恒常修習之所依處問念根誰所依處答正知而行之所依處問定根誰所依處答智見清淨之所依處問慧根誰所依處答煩惱永斷之所依處問未知欲知根誰所依處答證初第二第三沙門果之所依處問已知根誰所依處答乃

至金剛喻定無學沙門果證之所依處問具知根誰所依處荅無間煩惱永斷作證現法樂住所依永滅之所依處

問世尊依何根處說如是言此身有色麁澤所成四大所造父母不淨和合所生種種飲食之所長養常假覆蔽沐浴按摩斷截破壞散滅之法荅依七色根作如是說當知此中略說欲界有色諸根初句說彼共相第二句說彼自相次有三句說彼因相所謂依因生因生已增長因次有三句說彼轉變相謂衰所作熱所作勞倦所作後有四句說彼變壞相謂初二句活位損所作後二句死後所作他故自然故變壞應知

問世尊依何根處說如是言遠行及獨行無身寢於窟耶荅依意根處由於前際無始時故遍緣一切所知境故名為遠行諸心相續一一轉故无主宰故名為獨行無色无見亦無對故名為無身依止色故名寢於窟

問依何根處說如是言由八處所男

為女縛謂舞歌笑睇美顏妙觸祗奉成禮答依男女二根於遊戲時由四處縛於受用時亦由四處於遊戲時身語面門眼目舒悅於受用時姸容敎滑恭事童分

問依何根處說如是言衆生存活住持安隱答依命根說有諸氣息故名衆生思慮相應故名存活等餘而住故名為住增上而轉故說名持無有病惱故名安隱

問依何根處說如是言平正受受所攝答依喜樂根說望所餘受自相其相依止相所顯故如平正等如是不平正等非平正非不平正等如應當知

問世尊依何根處說如是言於如來所淨信深固根生建立一切世間若諸沙門若婆羅門若天魔梵無有如法能引脫者答依信根說此顯其信於聞思脩勝解堅固義又此堅固隨所信解方便顯示謂智生主淨寂勝之者尚不能動何況凡流又堅固復有差別謂其信深固由世間善決定勝解為出世勝解根本故又由出

世清淨勝解所建立故當知最初是
標句後二是釋句
問世尊依何根處說如是言
住有勢有勤 有勇健堅猛 於諸善法中
常不捨善軛
答依精進根說此精進根略顯其相
差別有五謂被甲精進方便精進不
下精進 無動精進 無喜足精進
問世尊依何根處說如是言
念等念隨念 別念不忘念 心明記無失
无忘無失法
答依念根說此差別義如攝異門分
應知 問世尊依何根處說如是言
令心住等住 安住與近住 調寂靜寂止
一趣等持性
答依定根說此差別義如聲聞地應知
問世尊依何根處說如是言
簡擇法 極簡擇 遍尋求 遍伺察
答依慧根說此差別義亦如聲聞地
應知 所餘善根信等攝故其差別義
無復可得
問於幾根處立身念住答七 問於幾
根處立受念住答五 問於幾根處立

心念住荅一問於幾根處立法念住
荅最後八及命根
問幾根最勝苦諦依處荅九問幾根
最勝集諦依處荅五問幾根滅諦依
處荅一切問幾根道諦依處荅最後八
問依幾根處善思所思荅九問依幾
根處善說所說荅十問依幾根處善
作所作荅十六如是惡思所思惡說
所說惡作所作如應當知
問幾根最勝惑業依處荅九問依幾
根處起煩惱業荅五問依幾根處斷
煩惱業荅最後八
問由幾根故領納一切世出世間所
有吉祥荅除二問由幾根故領納一
切吉祥敗壞荅十一問幾根能引所
有吉祥荅最後八復次如世尊言諸
受欲者略有五種作吉祥法謂忍辱
柔和觀人而捨行賢善行及不放逸
云何忍辱謂由三種行相應知一不
忿怒二不報怨三不懷惡若別分別
乃有十種一巳受怨害忍二現前怨
害忍三慮恐怨害忍四饒益怨憎忍
五損害親友忍六一切怨害忍七一

七因怨害忍八受教怨害忍九擇力怨害忍十自性怨害忍如是一切總說名為耐違害忍云何柔和謂性賢善由身語意將護於他令无惱害若他所有無罪喜樂未生令生生已隨護有罪憂苦若未生者遮令不生若已生者方便令脫此中忍辱耐他違害柔和於他不作違損如是名為二種差別當知觀人二時差別一攝受時二處置時於攝受時應以五相觀察其人然後攝受一由歸誠二由拔能三由智慧四由行迹五由應儉於處置時亦以五相觀察其人然後處置一堪處事業置事業中二堪處恩業置恩業中三堪處和業置和業中四堪處護身財業置護身財業中五堪處法業置法業中捨略有五一田地捨二財物捨三隨宜捨四飲食捨五最勝捨此中捨相捨具名捨賢善行者為性於他无所違負无所欺誑無所違負復有五種一無顛倒違負二無委信違負三无承尊違負四無契約違負五無他方便違負不放逸者

諸修習諸善法防護不善心因果相屬故俱應爲彼相此復有五種應知一求財不放逸二守財不放逸三護身不放逸四護名不放逸五行法不放逸如是一切總有五力能生吉祥一善尸羅力二善朋友力三無獘悋力四可委信力五法力當知吉祥亦有五種一衆所愛樂二富貴自在三怨敵退伏四饒益所依五往諸善趣前四種力總能生起四種吉祥第五一力能生第五

問幾根先煩惱業之所感得答八問幾根名色爲緣答一問幾根觸爲緣答五問幾根業勵爲緣答八問幾根應防護答八問幾根應調靜答一問幾根應寂止答五問幾根自性調順寂靜寂止復能調伏寂靜寂止答八云何諸根同分界地諸根滅餘生起云何諸根不同分界地諸根滅餘生起云何諸根斷謂斷彼繫縛一切煩惱云何諸根退謂世間興盛若定若生所有失壞問聲聞獨覺菩薩諸根有何差別答當知差別略

有五種一品類差別二任持差別三羂索差別四正行差別五證得差別品類差別者諸菩薩根其性上品聲聞獨覺所有諸根軟品中品任持差別者諸菩薩根一切明處善巧任持聲聞獨覺所有諸根一分明處善巧任持羂索差別者諸菩薩根大悲所羂聲聞獨覺根不如是正行差別者諸菩薩根自利利他正行現前聲聞獨覺所有諸根自利現前證得差別者諸菩薩根證得无上大菩提果聲聞獨覺所有諸根證得下中二菩提果問若補特伽羅依未至定修諦現觀彼得果時起初靜慮喜根現前為不起耶 荅有一能起有一不起若有利根衆多善本之所資助彼能現起非餘問幾根入初靜慮荅八後三一分能入一分不能如初靜慮第二亦尒第三亦八然非即彼第四靜慮及无色定七根能入後三有一能入有一不能問幾根得預流果荅或一或八或二或九得一来果憂根雖道所依非道攝故此中不取喜根非堅住故此亦

不取若遠取者當捨其數問幾根得不還果荅或十一或二憂根道理如前應知問幾根得阿羅漢果荅或一或十

如經言於上解脫希求憂慼云何希謂脩行者作如是念是處衆聖能具足住求云何謂脩行者作如是念我於是處當具足住慼云何謂於下劣不生喜足憂云何謂於無上心生思慕此中預流一來於一切種皆圓滿故建立憂根若不還果雖有初二餘二無故不立憂根唯善法欲

問頗有依止喜根能捨喜根憂根捨根耶荅有謂依出離喜根爲依止故捨依耽嗜三根問頗有依止憂根捨憂根耶荅有謂依出離爲依止故捨依耽嗜問頗有依止捨根捨捨根耶荅有謂依一性捨爲依止故捨依種種性捨無所依捨爲依止故捨依一性捨得預流果時未知欲知根亦滅亦捨非起而棄非斷非退得阿羅漢果時已知根道理應知亦尒

問幾補特伽羅有練根耶荅一切有

學及無學五退思護住堪達種性非諸獨覺亦非菩薩性利根故問若預流者修練根時既得練根亦證一來果耶答證問亦證不還果耶答不證對治難得故所應得義極廣大故問若不還者修練根時既得練根亦進離欲耶答進問亦證阿羅漢果耶答不證由前因故轉根已後一切皆證問何故轉根答於薄少昇進不生喜足故為植引發勝定力故為植多聞力故為植論議決擇力故為植觀察甚深法忍力故

問諸菩薩未知欲知等三根云何建立答於勝解行地建立初根於淨增上意樂地等立第二根於如來地立第三根

問由幾種滿名學滿耶答由三種滿一根滿謂利根二定滿謂八解脫定三果滿謂不還果若諸無學得有二滿一根滿二不動法二定滿如前應知一切無學皆由果滿說名為滿

問如說諸根不調不守不護不防亦不修習此差別名有何義耶答略說

由四因緣諸根名不調伏謂間擇力為依止故於諸境界若不應縱諸根之者便起加行令不縱逸若應縱者便起加行縱彼諸根護諸煩惱令不現起斷對治力為依止故即於如前所說境界為性無著為性煩惱不復現行若無是四調諸根者當知彼根名不調伏由不守故不護故不防故不修故若有是四調諸根者當知與彼四種相違名為調伏乃至修習云何不調伏者能引衆苦謂能生六種苦故一擾惱住所生苦二他所損黙苦三他所譏毀苦四追悔所生苦五往生惡趣苦六生等諸苦若有諸根善調伏者當知與此相違斷六種苦引諸快樂

問十四種根三聚有情為十四攝三三攝十四耶答三攝十四非十四攝三不攝何等謂外處少分三聚有情者謂欲界色界無色界問五根三受為五攝三三攝五耶答更互相攝問五根三十七覺品法為五攝三十七三十七攝五耶答三十七攝五非

五攝三十七不攝何等謂語業命喜安捨如是或六或四彼所不攝

問五根三根為五攝三三攝五耶答三攝五非五攝三不攝何等謂於樂憂捨根

問九遍知幾根攝答此九遍知斷遍知攝故非根所攝何等為九謂欲繫苦集見所斷斷是初遍知色无色繫苦集見所斷斷第二遍知欲繫滅見所斷斷第三遍知色無色繫滅見所斷斷第四遍知欲繫道見所斷斷第五遍知色無色繫道見所斷斷第六遍知下分結斷第七遍知色愛盡第八遍知無色愛盡第九遍知當知遍知略由二緣而得建立一過諦斷故二永度界斷故由相同分界不同分及同分故立二遍知相不同分界不同分及同分故立四遍知永度欲界故立一遍知永度中界故立一遍知永度妙界故立一遍知

問諸相隨好力無畏等不共佛法幾根攝耶答諸相隨好舌根及四根依處所攝何等為四謂身根男根眼根

舌根諸佛十力如来身中慧根所攝
及具知根四無所畏五根所攝及即
此一如无所畏不護亦尒三種念住
非根所攝然六根所引無貪无瞋所
攝大悲亦彼所引无瞋無癡所攝非
根所攝无忘失法如力應知佛一切
種妙智亦尒永斷習氣非根所攝然
是六根所證煩惱永斷所攝問諸煩
惱品所有麁重阿羅漢等永斷无餘
復有何品麁重阿羅漢等所未能斷
由斷此故說名如来永斷習氣荅異
熟品麁重阿羅漢等所未能斷唯有
如来名究竟斷

問如經言有四種食皆能長養諸根
大種云何四食云何長養諸根大種
荅段食觸食意思食識食由此四種
長養五色根及意根并根所依所有
大種問云何段食荅諸所食噉若能
長養諸根大種與此相違當知非食
如段食餘食非食應知亦尒

問段食云何能作食事乃至識食亦
尒荅若諸段食能攝益識令其強盛
由此長養諸根大種亦令強盛觸能

攝受若喜若樂若捨一分由此復能攝益諸識由攝益故復能長養諸根大種意思為欲證得可愛境界相故依正方便起染不染希望喜根緣未来境攝益於識由此長養諸根大種如是三食攝益其識由體增盛及緣現在未来生故識復長養諸根大種故立四食問云何識與意根為食荅由三資持所任持故能與後後為增盛因令彼得生問何故眠夢梵行等至皆能長養諸根大種而不立食荅有二種長養一攝受別義長養二令無損害長養眠夢等法於後長養雖能長養於前即非是故不立問何故命根能任持身而不立食荅若離於食彼終不能長養身故問何等段食名麁荅若非天所食問何等名細荅諸天所食由彼食已即於身中便自消化非漸次故問何等觸意思識食名麁荅若在欲界問何等名細荅若在色無色界問何等名為已生有情荅若於現在已生增長問何等名為求有有情荅若有希求未来諸有問

何等名住答若無損害長養問何等名安答若攝受長養問已生有情云何由食而得安住答如前所說道理應知問求有有情云何由食攝受答由三門故二種雜染增長謂業煩惱二種雜染依識而有由三門雜染資長識故諸求有者於無間生攝受餘有問段食何時建立為食答於變壞時若受用時建立觸食由彼攝受方得增益是故段食三處所攝謂香味觸建立為食不立色處由彼要至味勢熟等變壞之位方損益故或有段物於受用時有所損害於變壞時方能攝益如苦辛等或有段物於受用時暫為攝益於變壞時乃為損害如有甘美所不宜物故變壞時方立為食非受用時問更有所餘衆多行法住因可得謂生先業神通因緣合會離障何故但說此四為食答以多分故易覺知故於諸念住易趣入故於日日分易資養故唯此四種應顯為食那落迦中無有段食定地諸天亦復如是諸那落迦多由先業力所住

持而得久住雖有廣大諸根大種損害因緣而不能死然彼亦有諸微細風隨入身分以之爲食難可了知是故不說問諸根依身轉亦依境界耶設依境界者亦依身轉耶答若根依境界必依身而轉或有依身轉而不依境界謂諸有色彼同分根以諸大種爲依止故說彼依身問若諸根有所依而轉者彼一切皆一依耶答或有一依謂諸有色彼同分根或有二依謂即有色同分諸根或有三依所謂意根及餘無色心法諸根在有色界若於无色即與諸根唯有二依問諸根是苦者一切苦相合耶設苦相合者一切是苦耶答或諸根是苦而非苦相合謂樂根喜根及有是苦亦苦相合謂苦根憂根或有是苦非苦樂相謂捨根或有非苦亦非苦相謂後三根苦對治故

問諸根是善彼根引樂耶設根引樂彼根是善耶答或根是善而不引樂謂三受苦俱而修梵行彼諸善根於現法中不能引樂或根引樂而非是善

謂諸無記及不善根於現法中能引
无記及染汙樂或根是善亦能引樂
謂善樂俱修諸梵行所有善根於現
法中能引其樂或根非善亦不引樂
謂諸无記及不善根於現法中能引
諸苦

中嗢拕南曰

義依處證得　攝食由諸句

復次具足攝持一切行義具足攝持
一切行義是故名蘊又有別義常能
增長諸業煩惱常能增長諸業煩惱
是故名蘊又有別義常有所為及速
滅壞當有所為及速滅壞是故名蘊
發起諸法發起諸法是故名界是牽
引義能生能廣諸心心法能生能廣
諸心心法是故名處由衆緣故速壞
集起由衆緣故速壞集起故名緣起
等起理趣等起理趣是故名處若非
理趣說名非處於見等事自在相應
於見等事自在相應是故名根
當知蘊等略由六因而得建立謂身
體建立彼因建立身者建立彼轉方
便建立即於彼轉勝劣方便建立即

彼受用增上建立
復略顯示六種善巧當知為遣六種邪執何等為六一依止邪執二自性自在等不平等因邪執三能持依止我邪執四彼死生轉邪執五彼淨不淨方便邪執六彼愛非愛境界受用主宰邪執
問觀幾勝利分別建立簡擇諸法修習善巧答略有十種謂當遍知薩迦邪見分析一合之想於有法現有諦故住故便不誹謗自無疑惑善答他問未信令信已信令增亦令如來聖教久住又當悟入緣起道理能了釋梵世主自性及士夫等非作者无實性又令慧根增長廣大於善不善如實了知廣說乃至緣生差別又於善不善法廣說乃至緣生差別當善住念由有法隨法行故即以住念為依止為建立當證善心一境之性又即以此心一境性為依止為建立令聖慧根當得生起依聖慧根永斷顛倒隨證漏盡由觀如是諸勝利故分別建立簡擇諸法修習善巧已略決擇

五識身地意地於二地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第五十七

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第五十八　悪

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之一

如是已說五識身相應地意地決擇有尋有伺等三地決擇我今當說問何故焰摩名為法王為能損害諸衆生故為能饒益諸衆生故若由損害衆生名為法王不應道理若由饒益衆生令應當說云何饒益答由能饒益不由損害何以故若諸衆生執到王所令憶念故遂為現彼相似之身告言汝等自所作業當受其果由是因緣彼諸衆生各自了知自所作業還自受果便於焰摩使者衆生業力增上所生猶如變化非衆生所無反害心无瞋恚心不懷怨恨乃由此故感那落迦新業更不積集故業盡已脫那落迦趣是故焰摩由能饒益諸衆生故名為法王若諸衆生生那落迦憶宿命者焰摩法王更不教誨若有生已不憶宿命王便教誨略有三

種補特伽羅生那落迦不憶宿命一極愚癡謂生邊地不解觀察隨諸惡轉二極放逸謂受欲者於諸欲中增上躭著不解觀察隨諸惡轉三極邪見謂成就一切誹謗邪見不解觀察隨諸惡轉由彼不能自然憶念故令憶念

復次二因緣故大海水鹹一生彼衆生福增上故二陸地衆生一分非福增上故所以者何由水鹹故非人所涉生彼無量微細衆生不被採害又大海中種種珎寶差別可得由水鹹故陸地衆生一分難得

復次煩惱雜染抉擇我今當說如先所說煩惱雜染義當知此煩惱由五種相建立差別何等為五一自性故二自性差別故三染淨差別故四迷斷差別故五對治差別故云何自性略有二種一見性煩惱二非見性煩惱云何自性差別略有十種見性煩惱五種差別非見性者亦有五種揔此十種名為煩惱自性差別見性五者謂薩迦耶見邊執見邪見見取戒禁取非見性五者謂貪恚慢无明疑

薩迦耶見者於五取蘊心執增益見我我所名薩迦耶見此復二種一者俱生二分別起俱生者一切愚夫異生乃至禽獸並皆現行分別起者諸外道等計度而起

邊執見者於五取蘊薩迦耶見增上力故心執增益見我斷常名邊執見常見所攝邊執見者謂六十二諸見趣中計度前際諸遍常論一分常論及計後際諸有想論無想論非想非非想論斷見所攝邊執見者謂諸沙門若婆羅門七事斷論此邊執見唯分別起無有俱生唯除即此先世已來串習隨逐邊執見等若有分別若无分別差別之相如本地分已廣分別

邪見者一切倒見於所知事顛倒而轉皆名邪見當知此見略有二種一者增益二者損减薩迦耶見邊執見見取戒禁取此四見等一切皆名增益邪見謗因謗用謗果壞實事等心執增益所有諸見一切皆名損减邪見無施无愛亦無祠祀是名謗因无有妙行亦無惡行是名謗用无有妙

行惡行諸業果及異熟是名謗果无又無母无化生有情亦无世間真阿羅漢諸漏永盡乃至廣說如是一切名壞實事又此邪見即計前際諸无因論邊無邊論不死矯乱論及計後際現法涅槃等論所有沙門若婆羅門當知如是薩迦耶見以為根本六十二見三見所攝謂常見所攝諸邊執見斷見所攝諸邊執見及諸邪見

見取者於六十二諸見趣等一一別計為取為上為勝為妙威勢取執隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此見故能得清淨解脫出離是名見取

戒禁取者謂所受持隨順見取見取眷屬見取隨法若戒若禁於所受持諸戒禁中妄計為取為上為勝為妙威勢執取隨起言說唯此諦實餘皆虛妄由此戒禁能得清淨解脫出離是名戒禁取

貪者謂能躭著心所為性此復四種謂著諸見欲色無色

恚者謂能損害心所為性此復四種謂於損已他見他有情所及於所愛

不饒益所於所不愛作饒益所所有
瞋恚
慢者謂令心擧心所爲性此復四種謂於諸見於諸有情於受用欲於諸後有處起又此慢略有二種一惑乱慢二不惑乱慢於有情處慢者謂三慢類已如前說於受用欲處慢者謂由大財大族大徒衆等現在前故心遂高擧於後有處慢者謂由計我當有不有廣說乃至我當非想非非想等若動不動戲論造作諸愛趣中現前轉故心遂高擧不惑乱慢者謂於下劣計已爲勝於等計等而生憍慢惑乱慢者謂餘六慢又由受用鄙劣資具自謂富樂名惑乱慢若由受用勝妙資具自謂富樂名不惑乱慢又由邪行謂後有勝名惑乱慢若由正行謂後有勝名不惑乱慢
無明者謂於所知真實覺悟能覆能障心所爲性此略四種一无解愚二放逸愚三染汙愚四不染汙愚若於不見聞覺知所知義中所有无智名無解愚若於見聞覺知所知義中散

乱失念所有無智名名放逸愚於顛倒心所有無智名染汙愚不顛倒心所有无智名不染汙愚又此無明總有二種一煩惱相應無明二獨行无明非無愚癡而起諸惑是故貪等餘惑相應所有无明名煩惱相應無明若無貪等諸煩惱纏但於苦等諸諦境中由不如理作意力故鈍慧士夫補特伽羅諸不如實簡擇覆障纏裹闇昧等心所性名獨行無明

疑者猶豫二分不決定心所為性當知此疑略由五相差別建立謂於他世作用因果諸諦寶中心懷猶豫

如是所說十種煩惱亦緣事轉亦緣煩惱謂十煩惱皆與自地一切煩惱展轉相緣亦緣自地諸有漏事下地煩惱能緣上地煩惱及事非上地惑能緣下地煩惱及事如是煩惱展轉相緣及下地惑能緣上地於此處所餘決擇文更不復現

復次俱生薩迦耶見唯无記性數現行故非極損惱自他處故若分別起薩迦耶見由堅執故與前相違在欲

界者唯不善性若在上地奢摩他力所制持故多白淨法所攝受故成无記性由染汙故體是隱沒所餘煩惱由此道理隨應當知欲界煩惱為諸惡行安足處故多不善性又不善者具三因緣能往惡趣餘則不定何等為三謂極多修習殷重無間計為功德不見其失不見其患縱情而起是初因緣用此煩惱以為依處由身語意於諸惡行作及增長是第二因緣由此煩惱斷他善品授不善品是第三因緣除先所作能往惡趣順後受業又十煩惱七唯意地貪恚无明亦通五識又於欲界四見及慢喜捨相應貪樂喜捨相應恚苦憂捨相應邪見喜憂捨相應疑憂捨相應無明一切五根相應此據多分相應道理其餘深細後當廣說於上諸地隨所有根即與彼地煩惱相應又十煩惱見所斷者名曰無事彼所緣事非成實故所餘煩惱有事无事彼相違故又貪與慢緣有漏一分可意事生恚緣一分非可意生是故此三煩惱一分

所生名取一分所餘煩惱遍緣內外、若愛非愛及俱相違有漏事生是故說彼名曰遍行取一切事若有隨順如是煩惱煩惱俱行煩惱品類名隨煩惱

云何名隨煩惱略由四相差別建立一通一切不善心起二通一切染汙心起三於各別不善心起四善不善無記心起非一切處非一切時謂无慚无愧名通一切不善心起隨煩惱放逸掉舉惛沉不信懈怠邪欲邪勝解邪念散乱不正知此十隨煩惱通一切染汙心起通一切處三界所繫忿恨覆惱嫉慳誑諂憍害此十隨煩惱各別不善心起若一生時必无第二如是十種皆欲界繫除誑諂憍由誑及諂至初靜慮憍通三界此并前二若在上地唯無記性尋伺惡作睡眠此四隨煩惱通善不善无記心起非一切處非一切時若有極久尋求伺察便令身疲念失心亦勞損是故尋伺名隨煩惱此二乃至初靜慮地惡作睡眠唯在欲界又有定地諸隨

煩惱謂尋伺誑諂惛沉掉舉憍放逸懈怠等初靜慮地有初四種餘通一切地若雜事中世尊所說諸隨煩惱廣說乃至愁歎憂苦隨擾惱等及攝事分廣所分別如是一切諸隨煩惱皆是此中四相差別隨其所應相攝應知

復次諸隨煩惱若在欲界略於十二處轉何等十二謂執著惡行處鬪訟諍競處毀犯尸羅處受學隨轉非善丈夫法處邪命處耽著諸欲處如所聞法義心謫思惟處於所思義內心寂止方便將心處展轉受用財法處不相雜住處遠離臥具房舍處衆苦所集處此十二處以為依止如先所說貪著乃至隨擾惱等諸隨煩惱差別而轉謂貪著瞋恚愚癡依初處轉忿等乃至諂依第二處轉無慚无愧依第三處轉誑等乃至謀害依第四處轉矯詐等乃至惡作依第五處轉不忍耽著等乃至不平等貪著依第六處薩迦耶見有見無有見依第七處轉貪欲等乃至不作意依第八處轉

頻悅纏綿依第九處轉不質直性不柔和性不隨同分轉性依第十處轉欲尋思等乃至家生繫屬尋思依第十一處轉愁歎等依第十二處轉

復次此五見是慧性故與不相應自性自性不相應故貪恚慢疑更相違故與不相應貪染令心卑下憍慢令心高舉是故貪慢更互相違

復次如所說諸隨煩惱當知皆是煩惱品類且如放逸是一切煩惱品類所以者何於染愛時多生放逸乃至疑時亦有放逸貪者慳悋憍高掉舉等皆貪品類貪等流忿恨惱嫉害等是瞋品類是瞋等流誑諂是邪見品類邪見等流覆是諂品類當知即彼品類等流餘隨煩惱是癡品類是癡等流唯除尋伺當知尋伺慧思為性猶如諸見若慧依止意言而生於所緣境憚違推究雖慧為性而名尋伺於諸境界遽務推求依止意言麁相名尋即於此境不甚遽務而隨究察徐止意言細慧名伺是名建立煩惱雜染自性差別

云何建立煩惱雜染染淨差別謂如所說本隨二惑略二緣故染惱有情一由纏故二隨眠故現行現起煩惱名纏即此種子未斷未害名曰隨眠亦名麁重又不覺位名曰隨眠若在覺位說名為纏若諸具縛補特伽羅生在欲界成就三界煩惱隨眠若生色界所有異生成就欲界被奢摩他之所損伏煩惱隨眠成就色界及无色界所未損伏煩惱隨眠若生無色所有異生成就欲界及與色界被奢摩他之所損伏煩惱隨眠成就无色所未損伏煩惱隨眠如界道理隨地亦爾諸煩惱纏未離自地煩惱欲者自地現起已離欲者即不現起若在下地上地諸纏亦得成就非在上地得說成就下地諸纏

問具一切縛補特伽羅諸煩惱纏起滅未捨是諸煩惱於何事繫過去耶未來耶現在耶荅過去已繫故不名繫但於現在由此種類煩惱隨眠說名為繫若諸煩惱正起現前亦由纏故說名為繫於未來世隨眠及纏以

當繫故亦不名繫如此種類當知諸餘煩惱亦尒如具縛者不具縛者亦復如是差別者所餘煩惱說名為繫問諸修行者伏煩惱纏當云何伏荅以修三種對治力故伏煩惱纏一了知煩惱自性過患二思惟對治所緣境相三以勝善品滋心相續當知此是永斷正見前行之道問諸修行者斷煩惱時為捨纏耶捨隨眠耶由斷何故說名為斷荅但捨隨眠以煩惱纏先已捨故斷隨眠故說名為斷何以故雖纏已斷未斷隨眠諸煩惱纏數復現起若隨眠斷纏與隨眠畢竟不起問為斷過去為斷未來為斷現在荅非斷去來今然說斷三世何以故若在過去有隨眠心任運滅故其性已斷復何所斷若在未来有隨眠心性未生故體既是无當何所斷若在現在有隨眠心此刹那後性必不住更何須斷又有隨眠離隨眠心二不和合是故現在亦非所斷然從他音内正作意二因緣故正見相應隨所治惑能治心生諸有隨眠所治心

滅此心生時彼心滅時平等平等對治生滅道理應知正見相應能對治心於現在世無有隨眠於過去世亦無隨眠此刹那後離隨眠心在未来世亦無隨眠從此已後於已轉依已斷隨眠身相續中所有後得世間所攝善無記心去来今位皆離隨眠是故三世皆得說斷是名煩惱雜染淨差別

云何建立煩惱雜染迷斷差別當知略說有十五種謂欲界繫見苦集滅道諦所斷及修所斷諸漏有五如欲界繫色無色繫各五亦尒欲界迷苦有十煩惱迷集有八除薩迦耶及邊執見如迷集諦滅道亦尒上界諸諦並除瞋恚隨迷次第如欲界說

云何迷苦有十隨眠略五取蘊摠名為苦愚夫於此五取蘊中起二十句薩迦耶見五句見我餘見我所是名迷苦薩迦耶見即用如是薩迦耶見以為依止於五取蘊見我斷常故邊執見亦迷於苦又諸邪見謂无施等乃至妙行惡行業果及與異熟是迷

苦諦又有邪見撥無父母化生有情如是邪見一分迷苦一分迷集又諸外道誹謗苦諦起大邪見彼謂沙門喬荅摩種為諸弟子施設苦諦此定无有如是邪見亦迷苦諦又有諸見妄計自在世主釋梵及餘物類為常為恒無有變易如是邪見亦迷苦諦又有諸見計邊無邊如是亦名迷苦邪見又有沙門若婆羅門不死矯乱邪見一分亦迷苦諦若有見取妄取迷苦所有諸見以為第一謂能清淨解脫出離如是名為迷苦見取若有妄取隨順此見此見隨法所受戒禁以為第一能得清淨解脫出離此戒禁取是迷苦諦若有外道於此諸見不定信受亦不一向誹謗如來所立苦諦但於苦諦心懷猶預此及所餘於苦猶預是迷苦疑若於如是自所起見寶愛堅著如此見貪是迷苦貪若於異分他所起見心懷違損是迷苦恚若恃此見心生高舉是迷苦慢若有无智與此諸見及疑貪等煩惱相應若唯於苦獨行無智如是並名

迷苦無明此十煩惱皆迷苦諦見苦
所斷
云何迷集有八隨眠謂諸沙門若婆
羅門謗因邪見又有沙門若婆羅門
計自在等是一切物生者化者及與
作者此惡因論所有邪見又有邪見
無施无愛亦無祠祀无有妙行亦無
惡行又有邪見不死矯乱外道沙門
若婆羅門所起一分又有邪見誹謗
集諦謂諸外道作如是計如彼沙門
喬荅摩種爲諸弟子所說集諦此定
无有如是等見是迷集諦所起邪見
若有見取取彼諸見以爲第一能得
清淨解脫出離是迷集諦所起見取
若於隨順此見諸法所受戒禁取爲
第一能得清淨廣說如前是迷集諦
戒禁取餘疑貪等如前應知如是八
種煩惱隨眠迷於集諦見集所斷
云何迷滅有八隨眠謂諸沙門若婆
羅門計邊無邊不死矯乱諸見一分
又有沙門若婆羅門謂說現法涅槃
論者所有邪見又有邪見撥無世間
真阿羅漢乃至廣說彼阿羅漢二依

所顯謂斷及智此中但取謗斷邪見又有邪見誹謗滅諦謂諸外道廣說如前又有横計諸邪解脫所有邪見如是諸見是迷滅諦所起邪見若有見取取彼諸見以為第一廣說如前是迷滅諦所起見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取為第一廣說如前是迷滅諦戒禁取所餘貪等如前應知唯除瞋恚謂於滅諦起怖畏心起損害心起恚惱心如是瞋恚迷於滅諦餘如前說如是八種煩惱隨眠迷於滅諦見滅所斷

云何迷道諦有八隨眠謂撥无世間真阿羅漢乃至廣說此中所有誹謗一切智為道首有為無漏當知此見是迷道諦所起邪見又諸沙門若婆羅門不死矯亂邪見一分亦迷於道又諸外道謗道邪見彼謂沙門喬荅摩種為諸弟子說出離道實非出離由此不能盡出離苦佛所施設无我之見及所受持戒禁隨法是惡邪道非正妙道如是亦名迷道邪見又復外道作如是計我等所行若行若道是

真行道能盡能出一切諸苦如是亦名迷道邪見若有見取取彼邪見以為第一能得清淨解脫出離如是名為迷道見取若於隨順彼見諸法所受戒禁取為第一能得清淨解脫出離是名迷道戒禁取所餘貪等迷道煩惱如迷滅諦道理應知如是八種煩惱隨眠迷於道諦見道所斷

如是已說見斷諸漏云何修道所斷諸漏謂欲界瞋恚三界三種貪慢無明由彼長時修習正道方能得斷是故名為修道所斷又彼煩惱界界地地皆有三品謂下中上能斷之道亦有三品下品之道能斷上品修斷諸漏中能斷中上道斷下又彼修道所斷諸漏於有漏事任運而轉長時堅固於自所迷事難可解脫是名建立煩惱雜染迷斷差別

復次即如所說見修所斷諸漏煩惱當知略有五種所緣一緣邪分別所起事境二緣見境三緣戒禁境四緣自分別所起名境五緣任運堅固事境此中若緣若集事境所有諸漏是

緣邪分別所起事境見取貪等見斷諸漏除疑是緣見境戒禁取是緣戒禁境緣滅道境及緣不同分界境所有諸漏是緣自分別所起名境何以故非此煩惱能緣滅道亦不能緣不同分界非無所緣故修所斷漏是緣自任運堅固事境

云何建立煩惱雜染對治差別謂略四種一相續成熟對治二近斷對治三一分斷對治四具分斷對治如聲聞地已具說十三種資糧道名相續成熟對治如聲聞地已具說煖頂忍世第一法決擇分善根名近斷對治見道名一分斷對治修道名具分斷對治問昇見道聖者智行有何相由幾心故見道究竟云何當捨見所斷惑頓耶漸耶荅昇見道者所有智行遠離衆相尒時聖智雖緣於苦然於苦事不起分別謂此為苦取相而轉如於苦諦於集滅道亦復如是尒時即於先世俗智所觀諦中一切想相皆得解脫絕戲論智但於其義緣真如理離相而轉其於尒時智行如是

建立見道由二道理一廣布聖教道理有戲論建立二內證勝義道理離戲論建立依初建立增上力故說法智品有四種心種類智品亦有四心隨介所時八種心轉即介所時捴說名一無間所入純奢摩他所顯之心如是捴說有九種心見道究竟隨介所時如所施設苦諦之相了別究竟即介所時說名一心第二建立增上力故說有一心謂唯依一證真如智相應心類見道究竟此中亦有奢摩他道如前應知又立二分見道所斷煩惱隨眠一隨逐清淨色二隨逐心心所由見道中止觀雙運故聖弟子俱時能捨止觀二道所斷隨眠第一觀所斷第二止所斷是故見道說名究竟若言觀品所攝諸智見斷隨眠隨逐生者應不得名對治體性由此因緣薄伽梵說隨信行者隨法行者入見道時名為第六行無相行補特伽羅非信勝解見得身證慧脫俱脫五得其名由彼於滅住寂靜想是故說彼名住無相譬如良醫拔毒箭者知

癰熟已利刀先剖膿雖漸出猶未頓盡後更廣開周迴罥攝膿出遍盡未能甚淨瘡門尚開為令鍛故或以膩團或以膩帛而帖塞之如是漸次肌肉得鍛令義易了故作此喻此中義者如已熟癰當知隨順見道所斷諸漏處事亦尒如利刀剖當知毗鉢舍那品所攝見道亦尒如周罥攝當知奢摩他品所攝見道亦尒如膿當知一切見道所斷隨眠漏亦尒如瘡未淨未鍛當知修道所斷諸漏漏事亦尒如膩團帛當知修道亦尒若諸異生離欲界欲或色界欲但由修道無有見道彼於欲界得離欲時貪欲瞋恚及彼隨法鄰近憍慢若諸煩惱相應無明不現行故皆說名斷非如見道所斷薩迦耶見等由彼諸惑住此身中從定起已有時現行非生上者彼復現起如是異生離色界欲如其所應除瞋恚餘煩惱當知亦尒自地所有見斷諸漏若定若起若生於一切時若遇生緣便現在前復次略有二種麤重一漏麤重二有漏麤重漏

麁重者阿羅漢等修道所斷煩惱斷時皆悉永離此謂有隨眠者有識身中不安隱性無堪能性有漏麁重者隨眠斷時從漏所生漏所熏發本所得性不安隱性苦依附性與彼相似無堪能性皆得微薄又此有漏麁重名煩惱習阿羅漢獨覺所未能斷唯有如來能究竟斷是故說彼名永斷習氣不共佛法是名煩惱雜染由五種相差別建立

問如世尊言妄分別貪名士夫欲以何因緣唯煩惱欲說名為欲非事欲耶答以煩惱欲性染汙故又唯煩惱欲能欲事欲故又煩惱欲發動事欲令生種種雜染過患謂諸所有妄分別貪未斷未知故先為欲愛之所燒惱欲愛燒故追求諸欲追求欲故便受種種身心疲苦雖設功勞若不稱遂便謂我今唐捐其功乃受劬勞无果之苦設得稱遂便深戀著守掌因緣受防護苦若受用時貪火所燒於內便受不寂靜苦若彼失壞受愁憂苦由闕念故受追憶苦又由是因發

起身語及意惡行又出家者棄捨欲時雖復捨離煩惱欲因欲復還起又唯煩惱欲因緣故能招欲界生老病死惡趣等苦如是等輩雜染過患皆煩惱欲以為因緣是故世尊唯煩惱欲說名為欲非於事欲

問能生欲貪虛妄分別凡有幾種答略有八種一引發分別二覺悟分別三合結分別四有相分別五親昵分別六喜樂分別七侵逼分別八極親昵分別如梵問經言

引發與覺悟　及餘和合結　有相若親昵
亦多種喜樂　侵逼極親昵　名虛妄分別
能生於欲貪　智者當遠離

引發分別者謂捨善方便心相續已於諸欲中發生作意覺悟分別者謂於不和合不現前境由貪欲纏之所纏縛合結分別者謂貪欲纏所纏縛故追求諸欲有相分別者謂於和合現前境界執取其相執取隨好親昵分別者謂於和合現前境界由貪欲纏之所纏縛喜樂分別者謂由如是貪欲纏故希求無量所欲具侵逼

分別者謂由一向見其功德而受諸
欲信更希求極親昵分別者謂為欲
極諸貪欲纏之所纏縛問何故欲界
諸煩惱中唯顯示貪以為欲相答若
由是因顯示貪愛為集諦相即以此
因當知此相問何故顯示分別俱貪
以為欲相答若此因緣令貪現前發
起於貪若此因緣受用事欲總顯為
一妄分別貪又有一分棄捨諸欲而
出家者仍於諸欲起妄分別為令了
知虛妄分別亦是欲已尋復棄捨故
顯分別亦是欲相問何故唯說貪愛
為集諦相答由二因緣一者貪愛是
願不願所依處故二者貪愛遍生起
故所以者何由彼貪愛於身財等所
應期願為現攝受故便起期願於非
願處對治善中為非所願現攝方便
故便起不願由此願不願故生死流
轉無有斷絕當知遍起復有三種一
者位遍謂依一切受差別轉故謂由五
門喜和合故喜不離故喜不合故喜
乖離故常隨自身而藏愛故二者時
遍謂緣去來今三世境故三者境遍

謂緣現法後法內身而起亦緣已得未得境界而起問何故唯說離貪瞋癡心得離欲不說離色受等煩惱事耶答由離於此亦離彼故又諸煩惱能染汙故又即由此多過患故所以者何若於其事起諸過患當知皆是煩惱所作是諸過患如前漚善巧中觀察不善所有過患又可避故所以者何於諸事中一切煩惱皆可避脫非一切事又由修習不淨觀等諸世俗道雖厭其事入離欲地然離欲地煩惱隨逐煩惱於心未得離欲由此道理唯離煩惱心善離欲非離其事於此處所餘決擇文更不復現問何因緣故於諸經中從餘煩惱簡取我我所見我慢執著隨眠說為染汙煩惱品耶答由三因故一向邪行故謂我我所見二種故所以者何依止身見以為根本便能生起六十二見依託此故於非解脫計為解脫而起邪行二背正行故謂我慢執著二種所以者何依止我慢執著故於此正法毗奈耶中所有善友所謂諸佛及佛弟子

真善丈夫不往請問云何為善云何不善設彼來問亦不如實顯發自己三退勝位故謂隨眠一種所以者何雖到有頂下地隨眠所隨逐故復還退墮復有差別謂通達所知於滅作證有二種法極為障导一邪行因緣二苦生因緣邪行因緣者謂六十二見因此執故於諸有情由身語意起諸邪行苦生因緣者謂不斷隨眠故又此二業有二因緣邪行因緣因緣者謂計我我所薩迦耶見苦生因緣因緣者謂初後兩位不起正行由我慢故初不聞正法由增上慢故後不修正行復有差別謂於善說法毗奈耶中有四種法為最為上勝極勝妙不共外道何等為四一者於諸簡擇二者於已同梵行所修可樂法三者於異論所不生憎嫉四於清淨品能不退失於惡說法毗奈耶中有四種法於此四法極為障导一計我我所薩迦耶見二我慢三妄執諸取四不斷隨眠由此因緣雖到有頂必還墮落又有二執一根境執謂執我我所

二展轉有情執謂我慢計我為勝等
問自有貪愛為衆苦因何故餘處世
尊復說欲為苦因荅以是現法苦因
緣故所以者何若於有情有欲有貪
或有親昵彼若變異便生憂惱等苦
問何故五蓋說名為蓋荅五支相似
故能障修習如理作意故問何緣故
忿說名毋馳荅似彼性故由惡語者
於他言詞不能堪忍增上力故能障
得彼教授教誡問何故慳嫉說名疑
血荅由於虛薄無味利養而現行故
能障可愛樂法故問何故諸欲說名
屠机上肉荅繫屬主宰無定實故能
障无間修善法故問何故無明說名
浪者荅似彼性故障闘智故問何緣
故疑說名岐路荅似彼性故障思智
故問何故我慢說名輪園荅似彼性
故障修智故問更有所餘能發惡行
無量煩惱何故簡取貪瞋癡立不善
根荅發業因緣略有三種謂愛味因
緣故損他因緣故執著建立邪法因
緣故此貪瞋癡於上因緣如應配釋
中嗢拕南曰

欲愛離欲　計我等欲　龜駝母等

及貪瞋等

瑜伽師地論卷第五十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第五十九

惡

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之三

問貪等十煩惱幾能發業幾不能發荅一切能發若諸煩惱猛利現行方能發起往惡趣業非諸失念而現行者又分別起能發此業非任運起

問諸煩惱有幾相荅略有三相一自相二共相三差別相自相者謂貪瞋等各各自性所攝相共相者謂諸煩惱無有差別一切皆同不寂靜相差別相者復有二種一門差別相二轉差別相門差別相者謂結縛隨眠隨煩惱纏等如本地分已說轉差別相者謂隨眠轉故所緣轉故現行轉故品差別轉故力無力轉故因果轉故遂行轉故

復次隨眠轉相略有十八一隨逐自境隨眠二隨逐他境隨眠三被損隨眠四不被損隨眠五隨增隨眠六不隨增隨眠七具分隨眠八不具分隨眠

九可害隨眠十不可害隨眠十一增上隨眠十二平等隨眠十三下劣隨眠十四覺悟隨眠十五不覺悟隨眠十六能生多苦隨眠十七能生少苦隨眠十八不能生苦隨眠隨逐自境隨眠者謂三界中自地所攝隨眠隨逐他境隨眠者謂生上下地下上煩惱所逐隨眠被損隨眠者謂世間離欲下地隨眠不被損隨眠者謂已離欲或未離欲自地隨眠隨增隨眠者謂自地隨眠不隨增隨眠者謂他地隨眠具分隨眠者謂諸異生所有隨眠不具分隨眠者謂諸有學非異生者所有隨眠可害隨眠者謂般涅槃法所有隨眠不可害隨眠者謂不般涅槃法所有隨眠增上隨眠者謂貪等行所有隨眠平等隨眠者謂等分行所有隨眠下劣隨眠者謂薄塵行所有隨眠覺悟隨眠者謂諸纏果與纏俱轉隨眠不覺悟隨眠者謂離諸纏而恒隨逐隨眠能生多苦隨眠者謂欲界隨眠能生少苦隨眠者謂色无色界隨眠不能生苦隨眠者謂得

自在菩薩所有隨眠
問如說麁重體性名隨眠此煩惱品
麁重並彼諸行當言有異為不異耶
答當言有異何以故由阿羅漢永害
一切煩惱麁重而諸行相續猶未斷
絕故問有幾麁重攝諸麁重答略有
十八一自性異熟麁重二自性煩惱
麁重三自性業麁重四煩惱障麁重
五業障麁重六異熟障麁重七蓋麁
重八不正尋思麁重九愁惱麁重十
怖畏麁重十一劬勞麁重十二飲食
麁重十三睡夢麁重十四婬欲麁重
十五界不平等麁重十六時分變異
麁重十七終沒麁重十八遍行麁重
如是麁重如前應知復次所緣現行
二轉於其自處當廣宣說品差別轉
當知如前善巧說力無力轉當知
如前本地分說因果轉者謂煩惱業
生皆以煩惱為因果亦如是隨應當
知欲界一分不善煩惱有異熟果應
知所餘無異熟果迷行轉者如本地
分七種已列義別云何謂薩迦耶見
邊執見邪見與三於所知境起邪了

行於四聖諦迷行轉故无明一種是
不了行疑是了不了行見取戒禁取
及貪瞋等緣見為境見所斷者彼一
切皆是執邪了行即此一切迷苦集
諦者是迷彼因緣所依處行即此一
切迷滅道諦者是迷彼怖畏生行即
彼一切任運所起修道斷者是任運
現行迷執行復次如前所說一切煩
惱障治差別但依化宜顯示麤相建
立煩惱迷執邪行為令所化有情於
種種煩惱諸行過失易生解故令當
審辯一切煩惱如實巨細之相建立
迷執諸行差別問如是諸煩惱幾有
事幾无事答諸見與慢是无事於諸
行中實無有我而分別轉故今其恚是
有事无明疑通二種
問是諸煩惱幾與樂根相應乃至幾
與捨根相應答若任運生一切煩惱
皆於三受現行可得是故通一切識
身者與一切相應不通一切識身
者與意地一切根相應不任運生一
切煩惱隨其所應諸根相應我今當
說貪於一時樂喜相應或於一時憂

若相應或於一時與捨相應問如何等荅如有一或於樂受起會遇愛不乖離愛而現在前遂於樂受不會遇非會遇若乖離非和合或於苦受起不會愛若乖離愛而現在前遂於苦受合會非不合會不乖離非乖離由是因緣貪於一時憂苦相應與此相違喜樂相應若於不苦不樂位而生味著當知此貪捨根相應恚於一時憂苦相應或有一時喜樂相應問如何等荅如有一自然為苦逼切身心非愛諸行有情及諸法所作意思惟遂於內苦作意思惟發恚恨心或於發恚恨心由是故恚憂苦相應問恚與喜樂相應如何等荅如有一於怨家等非愛有情起恚惱心作意思惟願彼沒苦沒已不濟或不得樂得已還失若遂所願便生喜樂由是故恚喜樂相應薩迦耶見及邊執見若於樂俱行蘊觀我我所或觀為常喜根相應若於苦俱行蘊觀我我所或觀為常憂根相應若於捨俱行蘊觀我我所或觀為常捨根相應斷見攝邊

執見當知一切與彼相違見取戒禁
取取彼見故隨其所應如彼相應邪
見一種先作妙行憂根相應先作惡
行喜根相應憍於一時喜根相應或
於一時憂根相應問如何等荅略有
二憍一高舉憍二卑下憍又高舉憍
有三高舉何等為三謂稱量高舉解
了高舉利養高舉此高舉憍喜根相
應若卑下憍與彼相違憂根相應疑
若於利養恭敬稱譽樂善趣等決定
於无利養不敬譏毀苦惡趣等決定
事中他所導引令猶豫者憂根相應
事中他所導引令猶豫者喜根相應
無明通與五根相應所餘相應引事
指斥不復現先辯煩惱諸根相應
但約麁相道理建立令初行者解無
乱故今約巨細道理建立令久行者
了自他身種種行解差別轉故
復次諸煩惱略有三聚一欲界繫二
色界繫三無色界繫問如是三聚幾
不善幾無記荅初聚一分是不善餘
二聚是无記諸不善者是有異熟非
餘問幾多性幾少性荅初多性餘不

尒如多性少性如是猛利長時染惱性非猛利長時染惱性發起外門雜染性發起内門雜染性發起惡行性發起非惡行性能生多苦性能生少苦性大有罪性小有罪性遲離欲性速離欲性不離欲所顯性離欲所顯性三摩地相違性非三摩地相違性非一種相生决定性一種相生决定性等當知亦尒中嗢拕南曰

多染惱内門　惡行生諸苦　有罪遲離欲
三摩地生等

復次云何能斷煩惱齊何當言已斷煩惱從何煩惱而可說斷斷諸煩惱爲頓爲漸云何次第斷諸煩惱諸煩惱斷復有幾種煩惱斷已有何等相諸煩惱斷有何勝利

謂善法資粮已積集故已得證入方便地故證得見地故積習修地故能斷煩惱得究竟地當言已斷一切煩惱復有差別謂由修習四種瑜伽能斷煩惱若善修習如是四種當言已斷一切煩惱四種瑜伽如聲聞地已說其相復有差別謂相續成熟故得

隨順教故內正作意故對治道生故能斷煩惱修對治道已到究竟當言已斷一切煩惱復有差別謂了知煩惱事故了知煩惱自性故了知煩惱過患故煩惱生已不堅著故攝受對治故能斷煩惱對治已生當言已斷一切煩惱復有差別修奢摩他故修毗鉢舍那故能斷煩惱若諸相縛已得解脫諸麁重縛亦得解脫當言已斷一切煩惱如世尊言

相縛縛衆生　亦由麁重縛　善雙修止觀
方乃俱解脫

復有差別謂了知所緣故喜樂所緣故能斷煩惱所依已滅故已得轉依故當言已斷一切煩惱

復次從彼彼相應及所緣故煩惱可斷所以者何對治道生煩惱不起得无生法是故說名斷彼相應相應斷已不復緣境故從所緣亦說名斷

復次見斷煩惱頓斷非漸所以者何由現觀智諦現觀故能斷見道所斷煩惱然此現觀與壞緣諦作意相應是故三心頓斷一切迷苦諦等見斷

煩惱障斷煩惱漸次而斷數數修道
方能斷故
復次冣初應斷不善事業及諸惡見
謂在家者次復應斷樂出家障謂欲
尋思恚尋思害尋思次復應斷不定
心者三摩地障謂眷屬尋思國土尋
思不死尋思次復應斷得作意障謂
樂遠離品身諸麤重次復應斷見斷
煩惱次復應斷修斷煩惱次復應斷
屬苦屬憂屬樂屬喜及屬諸捨諸定
障品障導煩惱次復有一補特伽羅
應斷所知障品諸障由此次第應斷
煩惱
復次諸煩惱斷當知多種略則為二
一諸纏斷二隨眠斷諸纏斷者謂貪
瞋斷乃至疑斷薩迦耶見斷乃至邪
見斷見苦所斷斷乃至修道所斷斷
欲界所繫斷乃至無色界所繫斷散
乱斷曉悟斷羸劣斷制伏斷離繫斷
當知離繫斷即是隨眠斷
復次煩惱斷已於可愛法若劣若勝
若現在前若不現前雖極猛利見而觀
察之亦不染著如於可愛而不生愛

如是於可瞋法亦不生瞋於可癡法亦不生癡又眼見諸色不喜不憂但住於捨正念正知如眼見色乃至意知法亦尒又性少欲成就第一真實少欲如少欲如是喜足遠離勇猛精進安住正念寂定聡慧亦尒於无戲論任性好樂於有戲論策勵其心方能緣處如是等輩當知煩惱巳斷之相復次煩惱斷者有多勝利謂隨證得超越憂苦超越尋樂超越色想及與有對種種性想超惡趣苦超越生等一切種苦又證安隱第一安隱又證清涼第一清凉又得第一現法樂住隨其自心自在而轉若行若住隨所欲樂所證之法無復退轉於自義利圓滿究竟於諸所作无復希望或復有一脩利他行為欲利益安樂衆生哀愍世間令諸天人利益安樂當知煩惱斷者有如是等衆多勝利復次煩惱緣境略有十五一分緣謂身見等二一分緣謂貪瞋慢等三有事緣謂諸有事煩惱四無事緣謂諸見事煩惱五內緣謂緣六處定不定地

所有煩惱六外緣謂緣妙五欲所有煩惱七現見緣謂緣現在所有煩惱八不現見緣謂緣去来所有煩惱九自類緣謂緣自類煩惱所有煩惱十他類緣謂緣異類煩惱及緣煩惱事所有煩惱十一有緣謂緣後有所有煩惱十二無有緣謂緣斷無有所有煩惱十三自境緣謂欲界於欲行煩惱色界於色行煩惱無色界於无色行煩惱十四他境緣謂色界於欲行煩惱無色界於色行煩惱又復下地於上地煩惱所以者何生上地者於彼下地諸有情所由常恒樂淨具勝功德自謂為勝故十五无境緣謂緣分別所計滅道及廣大佛法等所有煩惱

復次煩惱現行有二十種謂二十種補特伽羅依二十緣起二十種現行煩惱

云何二十補特伽羅一在家二出家三住惡說法四住善說法五增上煩惱行六等分行七薄塵行八世間離欲九未離欲十見聖迹十一未見聖

迹十二執著十三不執著十四觀察十五睡眠十六覺悟十七幼少十八根成熟十九般涅槃法二十不般涅槃法

云何二十煩惱現行一隨所欲纏現行二不隨所欲纏現行三无所了知煩惱現行四有所了知煩惱現行五麤煩惱現行六等煩惱現行七微煩惱現行八內門煩惱現行九外門煩惱現行十失念煩惱現行十一猛利煩惱現行十二分別所起煩惱現行十三任運所起煩惱現行十四尋思煩惱現行十五不自在煩惱現行十六自在煩惱現行十七非所依位煩惱現行十八所依位煩惱現行十九可救療煩惱現行二十不可救療煩惱現行云何二十煩惱現行緣一樂緣二苦緣三不苦不樂緣四欲緣五尋思緣六觸緣七隨眠緣八宿習緣九親近惡友緣十聞不正法緣十一不正作意緣十二不信緣十三懈怠緣十四失念緣十五散乱緣十六惡慧緣十七放逸緣十八煩惱緣十九

未離欲緣二十異生性緣依此諸緣
故煩惱現行
問於彼彼界結生相續彼彼身中當
言全界一切煩惱皆結生耶為不全
耶答當言全非不全何以故若未離
欲於自生處方得受生非離欲故又
未離欲者諸煩惱品所有麁重隨縛
自身亦能為彼異身生因由是因緣
當知一切煩惱皆結生相續又將受
生時於自體上貪愛現行於男於女
若愛若恚亦爭現行又疑現行彼作
是思此男此女今為與我共行事不
又於內外我我所見及我慢等皆亦
現行由此因緣當知一切煩惱皆得
結生相續
復次結生相續略有七種一纏及隨
眠結生相續謂諸異生二唯隨眠結
生相續謂見聖迹三正知入胎結生
相續謂轉輪王四正知入住結生相
續謂諸獨覺五於一切位不失正念
結生相續謂諸菩薩六業所引發結
生相續謂除菩薩結生相續七智所
引發結生相續謂諸菩薩又有引无

義利結生相續謂即業所引發結生相續又有能引義利結生相續謂習所引發結生相續如是揔說結生相續或七或九

復次於此處所有餘一切順前句順後句及四句等如理決擇文更不復現

後嗢拕南曰

業相事樂等　不善等及斷　所緣與現行

續生最為後

如是已說煩惱雜染決擇業雜染決擇我今當說如先所說業雜染義當知此業亦由五相建立差別謂根本業道所攝身語意業及彼方便後起所攝諸業如先所說不善業道名根本業道所攝不善身語意業云何建立彼煞生等不善業道自相謂染汙心起彼欲樂即於是處彼業現行而得究竟當知揔名煞生等一切業道自相

染汙心者謂貪者貪所蔽瞋者瞋所蔽癡者癡所蔽設有染汙心不起彼欲樂雖於是處彼業現行而得究竟然此惡業非是圓滿業道所攝設有

染污心及起彼欲樂而顛倒心設於餘事彼業現行而得究竟此業亦非圓滿業道所攝設有染汚心及起彼欲樂即於是處業不現行而得究竟此業亦非圓滿業道所攝設有染汚心及起彼欲樂即於是處彼業現行而不究竟此業亦非圓滿業道所攝若有染汚心及起彼欲樂即於是處彼業現行而得究竟具一切支此業乃名圓滿業道所攝由此略說業道自相一切不善業道自相應隨決了

復次若廣建立十惡業道自性差別復由五相何等為五一事二想三欲樂四煩惱五方便究竟事者一一業道各別決定所依處事或有情數或非有情數隨其所應十惡業道依之而轉想者有四謂於彼非彼想非於彼彼想於彼彼想非於彼非彼想欲樂者或有倒想或無倒想樂所作欲煩惱者或貪或瞋或癡或貪瞋或貪癡或瞋癡或貪瞋癡一切皆具方便究竟者即於所欲作業隨起方便或於爾時或於後時而得究竟由此五相

於殺生乃至邪見諸業道中隨其所應當廣建立圓滿自性十種差別殺生業道以有情數衆生爲事若能害者於衆生所作衆生想起害生欲此想即名於彼衆生名不顛倒想依此想故作如是心我當害生如是名爲殺生欲樂此能害者或貪所蔽或瞋所蔽或癡所蔽或二所蔽或三所蔽而起作心是名煩惱彼由欲樂及染汚心或自或他發起方便加害衆生若害無間彼便命終即此方便當於尒時說名成就究竟業道若於後時彼方捨命由此方便彼命終時乃名成就究竟業道

不與取業道事者謂他所攝物想者謂於彼彼想欲樂者謂劫盜欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂起方便移離本處欲邪行業道事者謂女所不應行設所應行非支非處非時非量若不應理一切男及不男想者於彼彼想欲樂者謂樂行之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂兩兩交會妄語業道事者謂見

聞覺知不見不聞不覺不知想者謂於見等或翻彼想欲樂者謂覆藏想樂說之欲煩惱者謂貪瞋癡或具不具方便究竟者謂時衆及對論者領解離間語業道事者謂諸有情或和不和想者謂俱於彼若合若離隨起一想欲樂者謂樂彼乖離若不和合欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂所破領解

麤惡語業道事者謂諸有情能為違損想者謂於彼彼想欲樂者謂樂麤言欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂呵罵彼綺語業道事者謂能引發無利之義想者謂於彼彼想欲樂者謂樂說之欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂纔發言

貪欲業道事者謂屬他財產想者謂於彼彼想欲樂者謂即如是愛欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂於彼事定期屬已

瞋恚業道事之與想如麤惡語說欲樂者謂損害等欲煩惱者謂三毒或具不具方便究竟者謂損害等期心

決定
邪見業道事者謂實有義想者謂於
有非有想欲樂者謂即如是愛欲煩
惱者謂三毒或具不具方便究竟者
謂誹謗決定
復次煞生有三種一有罪增長二有
罪不增長三无有罪生罪因緣亦略
有三一煩惱所起二能生於苦三希
望滿足初具三緣次有二種无希望
滿後唯生苦
復次略由五相建立貪欲瞋恚邪見
圓滿自相何等名為貪欲五相一有
躭著心謂於自財所二有貪婪心謂
樂積財物三有饕餮心謂於屬他資
財等事計為華好深生愛味四有謀
略心謂作是心凡彼所有何當屬我
五有覆蔽心謂貪欲纏之所覆故不
覺著耻不知過患及與出離設於自
財有躭著心無餘心現當知此非圓
滿貪欲意惡行相如是有躭著心及
貪婪心无餘心現亦非圓滿貪欲之
相如是廣說乃至如前所說諸相隨
闕一種即非圓滿貪欲之相若全分

攝乃名圓滿貪欲之相何等名為瞋
恚五相一有增惡心謂於能損害相
隨法分別故二有不堪耐心謂於不
饒益不堪忍故三有怨恨心謂於不
饒益數不如理隨憶念故四有謀略
心謂於有情作如是意何當撾撻何
當煞害乃至廣說故五有覆蔽心謂
如前說於此五相隨闕一種即非圓
滿瞋恚之相若具一切方名圓滿何
等名為邪見五相一有愚癡心謂不
如實了所知故二有暴惡心謂樂作
諸惡故三有越流行心謂於諸法不
如理分別推求故四有失壞心謂无
施與愛養祠祀等誹謗一切妙行等
故五有覆蔽心謂邪見纏之所覆蔽
不覺着耻不知過患及出離故於此
五相隨闕一種即非圓滿邪見之相
具一切分乃名圓滿復次若以手等
害諸衆生說名煞生如是以塊杖刀
縛錄斷食析挫治罸呪藥厭禱尸半
尸等害諸衆生皆名煞生為財利等
害諸衆生亦名煞生或怨為損或為
除怨或謂為法乃至或為戲樂害諸

衆生亦名煞生若自煞害若令他害
皆得煞罪
復次若有顯然劫他財物名不與取
如是竊盜攻牆解結伏道竊奪或有
拒債受寄不還或行誑諂矯詐而取
或現怖畏方便而取或現威德而取
彼物或自劫盜或復令他如是一切
皆不與取或有自爲或有爲他或怖
畏故或爲煞縛或爲折伏或爲受用
或爲給侍或憎嫉故不與而取此等
皆名不與取罪復次若行不應行名
欲邪行或於非支非時非處非量非
理如是一切皆欲邪行若於母等母
等所護如經廣說名不應行一切男
及不男屬自屬他皆不應行除産門
外所有餘分皆名非支若穢下時胎
圓滿時飲兒乳時受齋戒時或有病
時謂所有病匪宜習欲是名非時若
諸尊重所集會處或靈廟中或大衆
前或堅鞕地高下不平令不安隱如
是等處說名非處過量而行名爲非
量是中量者極至於五此外一切皆
名過量不依世禮故名非理若自行

欲若媒合他此二皆名欲邪行攝若
有公顯或復隱竊或因誑語方便矯
亂或因妄說而行邪行如是皆名欲
邪行罪復次若自因故而說妄語或
他因故或因怖畏或因財利而說妄
語皆名妄語若不見聞覺知言見聞
覺知或見聞覺知言不見聞覺知皆
名妄語若書陳說或以默然表忍斯
義或動支體以表其相或為證說或
有自說或令他說如是一切皆妄語罪
復次若以實事毀呰於他為乖離故
而發此言名離間語或以不實假合
方便以為依止為損壞他而有陳說
或依親近施與或依知友給侍而有
陳說名離間語若自利緣或損他緣
或由他教或現破德或現怖畏為乖
離故或自發言或令他發如是皆名
離間語罪復次若有對面發辛楚言
名麁惡語或不現前或對大衆或幽
僻處或隨實過不隨實過或書表示
或假現相或依自說或依他說或因
掉舉或因不靜或依種族過失或依
依止過失或依作業禁戒現行過失

或自發起辛楚之言或令他發如是
皆名麁惡語罪
復次若有依舞而發歌詞名為綺語
或依作樂或復俱依或俱不依而發
歌詞皆名綺語若佛法外能引无義
所有書論以愛樂心受持讚美以大
音聲而為諷頌廣為他人開示分別
皆名綺語若依闘訟諍競發言或樂
處衆宣說王論臣論賊論廣說乃至
國土等論皆名綺語若說妄語或離
間語或麁惡語下至不思不擇發无
義言皆名綺語又依亡事而發綺語
謂闘訟諍競語諸婆羅門悪呪術語
苦所逼語戲笑遊樂之語處衆雜語
顛狂語邪命語如是一切名綺語罪
復次若於家主起如是欲云何我當
同於家主領諸僕使隨欲所作是名
貪欲又起是欲即彼家主所有父母
妻子奴婢及諸作使廣說乃至七攝
受事十資身事謂飲食等皆當爲我
又起是欲云何令他知我少欲知足
遠離勇猛精進安住正念寂定聰慧
諸漏永盡施戒多聞又起是欲云何

令他供養於我謂諸國王乃至商主若苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦等皆當恭敬尊重承事供養於我又起是欲云何令我當得利養衣服飲食諸坐卧具病緣醫藥及資生具又起是欲云何令我當生天上天妙五欲以爲遊戲又起是欲云何令我當生曾達羅世界覩瑟茲世界人中希有衆同分中乃至令我當生他化自在衆同分中又起是欲云何令我乃至當得父母妻子奴婢作使朋友宰官親戚兄弟同梵行等所有資產如是一切皆名貪欲業道所攝

若作是思彼於我所有無義欲故我於彼當作无義是名瞋恚又作是思彼於我所已作正作當作无義我亦於彼當作無義亦名瞋恚如是廣說九惱害事當知亦尒又作是思云何令我於能損害怨家惡友而得自在縛害驅擯或行鞭撻或散財產或奪妻妾友朋眷屬及家宅等此惱害心亦名瞋恚又起是思云何令彼能損於我怨家惡友於他處所遭如上說

諸苦惱事此損害心亦名瞋恚又作是思願彼自然發起如是如是身語意行由此喪失資財朋友眷屬名稱安樂壽命及諸善法身壞當生諸惡趣中如是一切惱害之心皆名瞋恚根本業道

復次若作是思決定無施是名邪見廣說乃至謗因謗用謗果壞真善事如是一切皆名邪見根本業道問一切倒見皆名邪見何故世尊於業道中但說如是誹謗之見名為邪見答由此邪見諸邪見中最為殊勝何以故由此邪見為依止故有一沙門若婆羅門斷諸善根又此邪見最順惡業懷邪見者於諸惡法隨意所行是故此見偏說在彼惡業道中當知餘見非不邪見自相相應

# 瑜伽師地論卷第五十九 卍

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第六十　思

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之三

復次由五因緣殺生成重何等為五一由意樂二由方便三由无治四由邪執五由其事若由猛利貪欲意樂所作猛利瞋恚意樂所作猛利愚癡意樂所作名重殺生與此相違名輕殺生若有念言我應當作正作已作心便踊躍心生歡悅或有自作或復勸他於彼所作稱揚讚歎見同法者意便欣慶長時思量長時蓄積怨恨心已方有所作無間所作殺重所作或於一時頓殺多類或以堅固發業因緣而行殺害或令恐怖無所依投方行殺害或於孤苦貧窮哀慼悲泣等者而行殺害如是一切由方便故名重殺生若唯行殺不能日日乃至極少持一學處或亦不能於月八日十四十五及半月等受持齋戒或亦不能於時時間惠施作福問訊礼拜

迎送合掌和敬業等又亦不能於時
時間獲得猛利增上慚愧悔所作惡
又不證得世間離欲亦不證得真法
現觀如是一切由無治故名重殺生
若諸沙門或婆羅門繼邪祠祀隨忍
此見執為正法而行殺戮由邪執故
名重殺生又作是心殺羊無罪由彼
羊等為資生故世主所化諸如是等
依止邪見而行殺害皆邪執故名重
殺生若有殺害大身衆生此由事故
名重殺生或有殺害人或人相或父
或母及餘尊重或有殺害歸投委信
或諸有學或諸菩薩或阿羅漢或諸
獨覺或於如來作殺害意惡心出血
如來性命不可殺故如是一切由其
事故名重殺生與如上說因緣相違
而殺生者名輕殺生復次當說不與
取等由其事故輕重差別餘隨所應
如殺應知
復次若多劫盜名重不與取如是若
劫盜妙好劫盜委信劫盜孤貧劫盜
佛法出家之衆若入聚落而行劫盜
劫盜有學或阿羅漢或諸獨覺或復

僧祇或佛靈廟所有財物如是一切
由其事故名重不與取
復次行不應行中若母母親妻信他
妻或住禁戒或苾芻尼或勤策女或
復正學如是一切由其事故名重欲
邪行非支行中若於面門由其事故
名重欲邪行非時行中若受齋戒若
胎圓滿若有重病由其事故名重欲
邪行非處行中若佛靈廟若僧伽藍
由其事故名重欲邪行
復次若為誑惑多取他財若妙若勝
而說妄語由事重故名重妄語若於
委信若父若母廣說如前乃至佛所
而說妄語由事重故名重妄語或有
妄語令他殺生損失財物及與妻妾
此若成辦極重殺生重不與取重欲
邪行由此事重名重妄語或有妄語
能破壞僧於諸妄語此最尤重
復次若於長時積習親愛而行破壞
此由事重名重離間語或破壞他令
離善友父母男女破和合僧若離間
語能引殺生或不與取或欲邪行如
前所說道理應知如是一切由事重

故名重離間語
復次若於父母及餘師長發麁惡言由事重故名重麁惡語或以不實不真妄語現前毀罵可責於他由事重故名重麁惡語
復次凡諸綺語隨妄語等此語輕重如彼應知若依鬪訟諍競等事而發綺語亦名為重若以染汙心於能引無義外道典籍承誦讃詠廣為他說由事重故名重綺語若於父母眷屬師長調弄輕笑現作語言不達道理亦由事重名重綺語
復次若於僧祇佛靈廟等所有財寶起貪欲心由事重故名重貪欲若於己德起增上慢自謂智者乃於國王大臣豪貴所尊師長及諸聡叡同梵行等起增上欲貪求利養名重貪欲
復次若於父母眷屬師長起損害心由事重故名重瞋恚又於无過貧窮孤苦可傷愍者起損害心由事重故名重瞋恚又於誠心來歸投者及有恩所起損害心由事重故名重瞋恚
復次若於一切餘邪見中諸有能謗

一切邪見此謗一切事門轉故名重
邪見又若有見謂無世間真阿羅漢
正至正行乃至廣說如是邪見由事
重故名重邪見除如上說所有諸事
隨其所應與彼相違皆名為輕
復次殺生所引不善諸業或有是作
而非增長或有增長而非是作或有
亦作亦復增長或有非作亦非增長
初句謂無識別童稚所作或夢所作
或不思而作或自无欲他逼令作或
有暫作續即還起猛利悔心及猒患
心懇責遠離正受律儀令彼微薄未
與果報便起世間離欲之道損彼種
子次起出世永斷之道害彼種子令
無有餘增長而非作者謂如有一為
害生故於長夜中數隨尋伺由此因
緣彼遂增長殺生所引惡不善法然
不能作殺生之業亦作亦增長者謂
除先所說作非增長增長非作所餘
一切殺生業相非作非增長者謂除
上尒所相如是所餘不與取等乃至
綺語隨其所應如殺應知於貪欲瞋
恚邪見中无有第二增長而非作句

於初句中无有不思而作及他逼令
作餘如前說
復次若於殺生親近數習多所作故
生那落迦是名殺生異熟果若從彼
没来生此間人同分中壽量短促是
名殺生等流果於外所得器世界中
飲食果藥皆少光澤勢力異熟及與
威德並皆微劣消變不平生長疾病
由此因緣无量有情未盡壽量非時
中夭是名殺生增上果所餘業道異
熟等流二果差別如經應知增上果
今當說若器世間衆果尠少果不滋
長果多朽壞果不貞實多无雨澤諸
果乾枯或全無果如是一切名不與
取增上果若器世間多諸便穢泥糞
不淨臭處迫迮多生不淨臭惡之物
凡諸所有皆不可樂如是一切名欲
邪行增上果若器世間農作行船世
俗事業不甚滋息殊少便宜多不諧
偶饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是
妄語增上果若器世間其地處所丘
坑閒隔險阻難行饒諸怖畏恐懼因
緣如是一切是離間語增上果若器

世間其地處所多諸株杌荊棘毒刺凡石沙礫枯槁無潤无有池沼河泉乾竭土田鹹鹵丘陵坑險饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是麁惡語增上果若器世間所有果樹果无的當非時結實時不結實生而似熟根不堅牢勢不久停園林池沼多不可樂饒諸怖畏恐懼因緣如是一切是綺語增上果若器世間一切盛事年時日夜月半月等漸漸衰微所有氣味唯減不增如是一切是貪欲增上果若器世間多諸疫癘災橫擾惱怨敵驚怖師子虎狼雜惡禽獸蟒蛇蝮蝎蚰蜒百足魍魎藥叉諸惡賊等如是一切是瞋恚增上果若器世間所有第一勝妙花果悉皆隱沒諸不淨物作似清淨諸苦惱物作似安樂非安居所非救護所非歸依所如是一切是邪見增上果

復次如世尊言殺有三種謂貪瞋癡之所生起乃至邪見亦復如是此差別義云何應知若為血肉等殺害衆生或作是心殺害彼已當奪財物或

受他雇或為報恩或友所攝或希為友或為衣食奉主教命而行殺害或有謂彼能為衰損或有謂彼能障財利而行殺害如利衰毀譽稱譏苦樂隨其所應當知亦介如是一切名貪所生殺生業道

復次若謂彼於己樂為无義而行殺害或念彼於己曾為無義或恐彼於己當為無義或見彼於己正為无義而行殺害廣說乃至於九惱事皆如是知如是一切名瞋所生殺生業道

復次若計為法而行殺害謂已是餘衆生善友彼因我殺身壞命終當生天上如是殺害從癡所生或作是心為尊長故法應殺害或作是心諸有誹毀天梵世主罵婆羅門法應殺害如是心殺從癡所生或計殺生作及增長無異熟果為他開演勸行殺業彼由勸故遂行殺事時彼勸者所得殺罪從癡所生此後所說從癡所生殺業道理諸餘業道乃至邪見當知亦介或有妄計以其父母親愛眷屬擲置火中斷食投巖棄於曠野是真

正法如是一切名癡所生殺生業道
復次若於他財食饕餮而取是不與
取貪欲所生或受他雇而行劫盜或
恩所攝或祈後恩或為衣食奉主教
命或為稱譽或為安樂而行劫盜如
是一切不與取業皆貪所生
復次若作是思彼於我所樂行无義
廣說乃至九惱害事增上力故而行
劫盜不必貪著彼所有財不必希求
諸餘財物是不與取瞋恚所生或憎
他故焚燒聚落舍宅財物珍玩資具
當知彼觸瞋恚所生盜相似罪或更
增強或憎彼故令他劫奪破散彼財
他受教命依行事時彼能教者不與
取罪從瞋恚生
復次若作是心為尊長故而行劫盜
是為正法名癡所生不與取罪或作
是心若有誹毀天梵世主罵婆羅門
法應奪彼所有財物此不與取亦從
癡生或作是心若為祠祀為祠祀支
為祠祀具法應劫盜是不與取亦從
癡生
復次若有見鬪不應行事便不如理

分別取相遂貪欲纏之所纏縛而行非法名貪所生欲邪行罪或受他雇竊行媒嫁由此方便行所不行彼便獲得貪欲所生欲邪行罪或欲攝受朋友知識或為衣食承主教命或為存活希求財穀金銀珎寶而行邪行如是一切名貪所生欲邪行罪
復次若作是思彼於我所樂行无義廣說乃至九惱害事以為依止而行邪行非彼先有欲纏所纏然於相違非所行事為報怨故勉勵而行名瞋所生欲邪行罪或憎彼故以彼妻妾令他毀辱彼若受教行欲邪行便觸瞋恚所生相似欲邪行罪或更尤重如是一切欲邪行罪名瞋所生
復次若作是心母及父親或他婦女命為邪事若不行者便獲大罪若行此者便獲大福非法謂法而行邪行名癡所生欲邪行罪
復次若為利養而說妄語或怖畏他損己財物或為稱譽或為安樂而說妄語如是一切名貪所生妄語業道若有依止九惱害事而說妄語名瞋

所生妄語業道

若作是心為諸尊長或復為牛或為羯貝法應妄語如是妄語從癡所生若作是心諸有沙門若婆羅門違背諸天違梵世主違婆羅門於彼妄語稱順正法如是妄語名癡所生妄語業道若作是計於法法想於毗奈耶毗奈耶想以覆藏想妄語破僧无有非法如是妄語亦從癡生

如妄語業道離間麁惡二語業道隨其所應當知亦尒

復次若為戲樂而行綺語或為顯己是聰叡者而行綺語或為財利稱譽安樂而行綺語名貪所生綺語業道若有依止九惱害事而說綺語名瞋所生綺語業道

若有於中為求真實為求堅固為求出離為求於法而行綺語名癡所生綺語業道

復次若有於他非怨有情財物資具先取其相希望追求增上力故起如是心凡彼所有願當屬我又從貪愛而生貪愛名貪所生貪欲業道

若於他財不計為好但九惱事增上力故起如是心凡彼所有皆當屬我又從瞋恚而生貪愛名瞋所生貪欲業道

若作是計諸有欲求曾達羅天毗瑟笯天釋梵世主衆妙世界注心多住獲大福祐作如是意注心多住名癡所生貪欲業道

若為財利稱譽安樂於他有情起損害心非於彼所生怨憎想謂彼長夜是我等怨又從貪愛而生瞋恚名貪所生瞋恚業道

復次若九惱事增上力故從怨對想起損害心名瞋所生瞋恚業道

若住此法及外道法所有沙門若婆羅門憎惡他見於他見所及懷彼見沙門婆羅門所起損害心名癡所生瞋恚業道

復次若作是心諸有此見撥無施與乃至廣說彼於王等獲大供養及衣服等即以此義增上力故起如是見名貪所生邪見業道

若作是心有施有愛乃至廣說如是

見者違害於我我今不應與怨同見彼由憎恚起如是見無施无愛乃至廣說名瞋所生邪見業道

若不如理於法思惟籌量觀察由此方便所引尋伺發起邪見名癡所生邪見業道

復次殺生業道三為方便由瞋究竟如殺業道麁語瞋恚業道亦尒不與取業道三為方便由貪究竟如不與取邪行貪欲業道亦尒除其邪見所餘業道三為方便由三究竟邪見業道三為方便由癡究竟

復次殺生邪行妄語離間麁語瞋恚此六業道有情處起不與而取貪欲業道資財處起綺語業道名身處起邪見業道諸行處起復次由三因緣不善業道成極圓滿惡不善性何等為三一自性過故二因緣過故三塗染過故此中殺生所引思乃至邪見所引彼相應思如是一切染汙性故不善性故由自性過說名為惡若以猛利貪欲瞋恚愚癡纏所發起即此亦名由因緣過成重惡性成上不善

能引增上不可愛果若到究竟即此
亦名由塗染過成極重惡成上不善
能引增上不可愛果何以故若有用
染汙心能引發他不可愛樂欣悅之
苦彼隨苦心威勢力故能引發苦補
特伽羅思便觸得廣大之罪是故名
為塗染過失彼雖不發如是相心諸
能引發我之苦者當觸大罪然彼法
尒觸於大罪譬如磁石雖不作意諸
所有鐵来附於我然彼法尒所有近
鐵不由功用来附磁石此中道理當
知亦尒日珠等喻亦如是知又於思
上无別有法彼威力生来相依附說
名塗染當知唯是此思轉變由彼威
力之所發起如四大種業威勢力所
生種種堅性濕性煖性動性非大種
外別有如是種種諸性然即大種業
威勢縁如是轉變如業威勢縁力轉
變神足加行縁力轉變當知亦尒又
如魔王惑媚無量娑梨藥迦諸婆羅
門長者等心令於世尊變異暴惡非
於彼心更增別法說名惑媚唯除魔
王加行威勢生彼諸心令其轉變成

極暴惡此中道理當知亦尒

復次如先所說作及增長業若先所說由五因緣成極重業名定受業與此相違名不定受業復有四業一異熟定二時分定三二俱定四二俱不定諸阿羅漢所有不善决定受業或於前生所作或於此生先異生位所作由少輕苦之所逼惱便名果報已熟若已轉依果報種子皆永斷故一切不受所以者何由佛世尊依未解脫相續建立定受業故問若於一時亦牽亦搦盜取衆生即斷其命當言一業為二業耶荅當言二業以速轉故於此二業由增上慢謂之為一若謂我當牽彼是第一思即於盜時復謂我當搦殺是第二思若時牽彼尒時不搦若時搦彼尒時不牽速疾轉故生增上慢謂是一時是故此中當言二業

復次略由三因緣故成現法受業何等為三一田廣大故二思廣大故三相續清淨故由五種相田成廣大一從於一切有情第一利益安樂增上

意樂住起謂慈等至二從於一切有情第一將護他心住起謂無諍等持三從第一寂靜涅槃相似聖住起謂滅盡等至四已得一切不善不作律儀謂預流果五極清淨相續究竟謂阿羅漢及佛為首大苾蒭僧如是名為田廣大性若於是處以深厚殷重清淨信心捨清淨財是名思廣大性若前生中於他所施衣服等物由身語意不為障导亦不思量與染汙心以無有障障彼相續當知是名相續清淨若有於此三種因緣一切具足當知彼業定現法受亦於生受亦於後受若有與此相違三種因緣起不善業當知亦成定現法受或有所生一剎那業唯現法受或有所生一剎那業亦現法受亦於生受或有所生一剎那業三時皆受譬如一縷其量微小能持一花一繫花已勢力便盡不復能繫復有一縷能持二花再繫花已勢力便盡復有一縷能持多花多繫花已其力方盡又如流水其性微小流經一步勢力便盡有第二

水其性稍大流經兩步勢力方盡有第三水其性廣大流經多步勢力乃盡又如酢滴其性淡薄唯能酢彼一滴之水不能酢多有第二滴其性稍嚴酢二滴水不能酢多有餘酢滴其性更嚴乃至能酢衆多滴水此中諸業差別道理當知亦尒

復次十種不善業道唯欲界繫亦唯能感欲界異熟多於惡趣少於善趣又惡趣業預流果時皆已斷盡若諸異生世間離欲或復生上一切皆伏而未永斷若不還果身猶住此或復上生及阿羅漢諸不善業皆畢竟斷若已證入清淨增上意樂地菩薩一切不善業皆畢竟斷此但由不忘念力所制持故非由煩惱得離繫故

復次思是業非業道殺生乃至綺語亦業亦業道貪恚邪見業道非業此諸業道餘決擇文更不復現

後嗢拕南曰

自性相廣略　方便與輕重　增減及瑜伽

引果生決擇

如是已說業道決擇生雜染決擇我

今當說如先所說生雜染義當知此生略有十一一向樂生謂一分諸天二一向苦生謂諸那落迦三苦樂雜生謂一分諸天人鬼傍生四不苦不樂生謂一分諸天五一向不清淨生謂欲界異生六一向清淨生謂已證得自在菩薩七清淨不清淨生謂色無色界異生八不清淨清淨處生謂在欲界般涅槃法有暇處生九清淨不清淨處生謂生色无色界異生十不清淨不清淨處生謂生欲界異生不般涅槃法設般涅槃无暇處生十一清淨清淨處生謂生色無色界非異生諸有學者

復次經言汝等長夜增羯吒斯恒受血滴何等名爲羯吒斯耶所謂貪愛貪愛之言與羯吒斯名差別也此言顯示攝受集諦恒受血滴攝受苦諦

復次婆羅門瑜經中世尊依死雜染說如是言有五非狂如狂所作何等爲五一解支節者謂更有餘活命方便而樂分拆所有支節以自活命是名第一非狂如狂所作二慳貪者謂

慳貪所蔽慳貪因緣所獲財寶不食不施唯除命終欻然虛棄大寶庫藏是名第二非狂如狂所作三樂生天者謂更有餘身語意攝種種妙行生天方便而樂妄執投火溺水顛墜高崖自害身命作生天因是名第三非狂如狂所作四樂解脫者謂更有餘八支聖道解脫方便而樂妄執自逼自惱種種苦行作解脫因是名第四非狂如狂所作五傷悼死者謂依傷悼亡者因緣種種哀歎勞擾其身坌灰拔髮斷食自墜欲令亡者還復如故是名第五非狂如狂所作

復說頌曰

世間无決定　顛倒謂為我　父母及妻孥
兄弟親友等　曾母轉為妻　妻復為兒婦
兒婦轉為婢　或作怨家妻　曾父轉為子
子復為怨敵　怨敵復為奴　或為僕隸等
曾王轉為臣　臣復為貧匱　或閻邑下賤
為世所輕鄙　曾作婆羅門　展轉為三姓
或復旃荼羅　及補羯娑等　於無量百千
那庾多往返　為父復為子　及怨家等身
如幻士衆中　示種種形類　異生處流轉

現多身亦尒　煩惱業緣因　令種種諸行
數數而積集　如幻化所起　雖違是衆幻
然無智所覆　常於諸行中　樂著曾无猒
旣自幻惑已　坌灰泣傷歎　於不應憂悲
横生諸悲惱　離假名親屬　種種自憂悲
棄捐正法行　舉手而號泣　癡憍慢所乱
數行諸放逸　如是等種類　廣說遍應知
復次鬪諍劫中有四過失謂壽量衰
退安樂衰退功德衰退一切世間感
事衰退
復次鬪諍劫中諸有情類略於八處
互不相數一不數正法二不數名聞
三不數宗族四不數可愍五不數善友
六不數有德七不數有恩八不數親友
問先說生雜染中无明緣行乃至生
緣老死此無明等十二支差別義云
何應知荅略由五相一由相故二由
自性故三由業故四由法故五由因
果故問何等為無明相荅貪瞋慢相
是無明相計我我所相无慙無愧相
多放逸相性羸鈍相饒睡眠相心愁
感相種種惡業現行等相是無明相
問何等是無明自性荅自性揔相如

前已說自性差別今當顯示謂或有隨眠無明或有覺悟无明或有煩惱共行无明或有不共獨行無明或有蔽伏心性無明或有發業无明或有不染汙無明或有離著耻无明或有堅固无明謂無般涅槃法者所有无明問何等為无明業荅於不現見義而生迷惑是無明業如是於現見義劣義中義勝義利益義不利益義真義邪義因義果義而生迷惑是无明業又有十種愚癡有情遍攝愚癡諸有情類一缺咸愚癡二狂乱愚癡三散乱愚癡四自性愚癡五執著愚癡六迷乱愚癡七堅固愚癡八增上愚癡九無所了別愚癡十現見愚癡缺咸愚癡者謂如有一或缺於眼或缺於耳於眼所識色耳所識聲一切境界皆不領解是故愚癡狂乱愚癡者謂如有一或遭逼迫或遭大苦或遭重病或痛所切或復顛癎令心狂乱由此不了善作惡作是故愚癡散乱愚癡者謂如有一心散異境不能了餘善作惡作是故愚癡自性愚癡者

謂如有一於生死中無始以來自性不了苦集滅道衆生无我法無我等是故愚癡執者愚癡者謂如有一墮外道中彼於身見身見為本諸見趣中不能解了是故愚癡迷乱愚癡者謂如有一或名想乱或形量乱或色相乱或業用乱於乱處法不能解了是故愚癡堅固愚癡者謂如有一畢竟無有般涅槃法所有愚癡自性堅固乃至諸佛亦不能拔增上愚癡者謂如有一常恒無間習諸邪行又邪行因所生衆苦之所逼切雖知雖見而故奔趣樂著嬉戲或復貪等行者亦是增上愚癡無所解了愚癡者謂如有一不聞不思不修習故於法於義不能解了是故愚癡現見愚癡者謂如有一現見諸行皆悉無常而起常想現見皆苦而起樂想現見不淨而起淨想現見無我而起我想現見病法老法死法起安隱想無逼惱想又此無明於五處所能為障㝵一能障㝵真實智喜二能障㝵煩惱滅得三能障㝵聖道成滿四能障㝵往於

善趣五能障㝵世間現法諸吉祥事

問何等名无明法荅或有由無明故墮无明趣說名愚癡非癡所嬈不為癡垢非癡所媚謂住隨眠无明或有愚癡為癡所嬈不為癡垢非癡所媚謂由纏所攝無明或有愚癡為癡所嬈為癡所垢非癡所媚謂由發業无明發惡業已於此惡行而生耆耻或有愚癡為癡所嬈為癡所垢為癡所媚謂因無明發起種種惡不善業於此惡行無有耆耻此中由前三種說名愚癡墮无明趣不名癡人由後一種說名癡人或有闇法无明謂在欲界或有昧法無明謂在色界或有瞖法無明謂在无色界問何等名無明因果荅因如本地分已說果謂一切後有支又於真如及諸諦義不能解了或復猶豫或即於此生邪決定謂於諦理或增或減顛倒執者無常等故或由增上慢故或由自輕蔑故餘有支決擇文更不復現

復次如世尊言眼為因色為緣眼識得生乃至身為因觸為緣身識得生

又說觸為受緣又說能生作意為因生所生識此中非眼等是眼識等生因亦非觸是受生因非能生作意是所生識生因由彼諸法各自種子為生因故何故此中說眼等為眼識等因當知此依俱有依攝引發因說非生起因所以者何由俱有眼等根為依止故眼等諸識彼彼境轉非无依止如是由俱有觸為依止故有諸受轉由俱有能生作意為依止故所生識轉非無依止是故世尊於此諸處依俱有依所攝引發因說非生起因或依助伴因說何以故非已滅眼能為已生眼識所依耳等亦介非已滅觸能為已生受所依止亦非已滅能生作意能為已生所生識依

復次緣起次第略有四種一牽引次第二生起次第三受用境界次第四受用苦次第無明緣行行緣識是牽引次第識緣名色名色緣六處是生起次第六處緣觸觸緣受是生起已受用境界次第受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死是受用苦次第

於此處所餘支擇丈更不復現

瑜伽師地論卷第六十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第六十一　　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中有尋有伺等三地之四

復次如佛世尊為出愛王所說經言彼王一時往詣佛所頂禮佛足白言世尊有一沙門若婆羅門來至我所以不真實過失現前呵諫於我我於尒時其心不生悔惱憂慼何以故觀此過失於我自身都不見故又有沙門若婆羅門來至我所以不真實功德現前讚勸於我我於尒時心亦不生歡喜踊躍何以故觀此功德於我自身都不見故彼諸沙門及婆羅門既退還已我便獨處空閑靜室生如是心籌量尋伺我當云何了知諸王真實過失真實功德若我知者當捨其失當修其德誰有沙門或婆羅門能了諸王真實過失真實功德亦能為我廣開示者既尋伺已便作是念唯我世尊一切知者一切見者定當了知諸王所有真實過失真實功德

我今當往佛世尊所請問斯義故我今者来至佛所請決是義唯願如来為我開示世尊云何諸王真實過失云何諸王真實功德作是請已尒時世尊告出愛王曰大王大王今者應當了知王之過失王之功德王衰損門王方便門王可愛法及能引發王可愛法

云何名為王之過失大王當知王過失者略有十種王若成就如是過失雖有大府庫有大輔佐有大軍衆然不可歸仰何等為十一種姓不高二不得自在三立性暴悪四猛利憤發五恩惠奢薄六受邪佞言七所作不思不順儀則八不顧善法九不知差別忘所作恩十一向縱任專行放逸

云何名王種姓不高謂有國王隨一下類王家而生非宿尊貴或雖於此王家而生賤女之子不相似子或是大臣輔相國師群官等子如是名王種姓不高云何名王不得自在謂有國王為諸大臣輔相國師群官所制不隨所欲作所應作鍚賚群臣於妙

五欲亦不如意歡娛遊戲如是名王不得自在

云何名王立性暴惡謂有國王諸群臣類或餘人等隨於一處現行少小不如意事即便對面擯黜發麁惡言咆勃忿恚顰蹙而住時生憤發設不對面背彼向餘而作於前擯辱等事設不對面亦不背彼向餘而作於前黙罵等事然惟內意憤恚鬱怏懷惱害心懷怨恨心然不長時持憤恚心相續不捨復有內意憤恚鬱怏懷惱害心懷怨恨心亦於長時持憤恚心相續不捨由如是相對面暴惡背面暴惡懊恚暴惡暫時暴惡長久暴惡如是名王立性暴惡大王當知長久暴惡名獲大罪非是餘者

云何名王猛利憤發謂有國王諸群臣等有小愆過有少違越便削封祿奪其妻妾或以重罰而刑罰之如是名王猛利憤發

云何名王恩惠奢薄謂有國王諸群臣等供奉侍衛雖極清淨善稱其心而以微劣軟言慰諭頒賜爵祿酬賞

勳庸不能圓滿不順常式或損耗已或稽留已或推注已或怨恨已然後方與如是名王恩惠奢薄

云何名王受邪佞言若有國王諸群臣等實非聰叡有聰叡慢貪濁偏黨不閑惡式情懷謀叛不修善政聽受信用如是輩人所進諫議由此因緣王務財寶名稱善政並皆衰損如是名王受邪佞言

云何名王所作不思不順儀則謂有國王不能究察不審究察不能思擇不審思擇諸群臣輩於彼彼務機密事中不堪委任而委任之堪委任者而不委任堪驅役者而不驅役不堪役者乃驅役之應賞賚者而刑罰之應刑罰者而賞賚之又於群臣不善安處先王儀則由此群臣處大朝會餘論未終發言間絕不敬不憚而興諫諍不如言教而善奉行不正安住王之教命如是名王所作不思不順儀則

云何名王不顧善法謂有國王不信他世亦不曉悟由於他世不信不悟

便於當來善不善業愛非愛果不能
信解不信解故无有羞恥隨情造作
身語意業三種惡行不能時時布施
脩福受齋學戒如是名王不顧善法
云何名王不知差別忘所作恩謂有
國王於諸大臣輔相國師及群官等
其心顛倒不善了知忠信伎藝智慧
差別以不知故非忠信所生忠信想
於忠信所非忠信想無伎藝所生伎
藝想有伎藝所無伎藝想於惡慧所
生善慧想於善慧所生惡慧想彼由
如是心顛倒故於非忠信无有伎藝
惡慧臣所敬重愛養忠信伎藝善慧
臣所反生輕賤又諸臣等年耆衰邁
曾於長夜供奉侍衛知其无勢無力
無勇遂不敬愛不賜爵祿不酬其賞
設被疲藝捨而不問如是名王不知
差別忘所作恩云何名王一向縱任
專行放逸謂有國王於妙五欲一向
沉沒躭著嬉戲愛樂受行不能時時
勤勵方便作所應作勞賚群臣如是
名王一向縱任專行放逸若有國王
成就如是十種過失雖有大府庫有大

輔佐有大軍衆而不可歸仰大王當
知此十過失初一是王種姓過失餘
九是王自性過失

云何名為王之功德大王當知王功
德者略有十種王若成就如是功德
雖無大府庫无大輔佐无大軍衆而
可歸仰何等為十一種姓尊高二得
大自在三性不暴惡四憤發輕微五
恩惠猛利六受正直言七所作諦思
善順儀則八顧戀善法九善知差別
知所作恩十不自縱任不行放逸

云何名王種姓尊高謂有國王處在
相似王家而生宿世尊貴是相似子
如是名王種姓尊高

云何名王得大自在謂有國王自隨
所欲作所應作勞賚群臣於妙五欲
歡娛遊戲於諸大臣輔相國師群官
僚所凡出教命宣布無礙如是名王
得大自在

云何名王性不暴惡謂有國王諸群
臣等隨於何處雖行增上不如意事
性能容忍不現損黜不發麤言亦不
嗢勃廣說乃至不生憤發亦不背面

而作前事亦不內意秘匿忿纏亦不
長夜蓄怨憤心相續不捨不現暴惡
不背暴惡不匿暴惡不久暴惡如是
名王性不暴惡
云何名王憤發輕微謂有國王諸群
臣等雖有大愆有大違越而不一切
削其封禄奪其妻妾不以重罰而刑
罰之隨過輕重而行黜罰如是名王
憤發輕微
云何名王恩惠猛利謂有國王諸群
臣等正直現前供奉侍衛其心清淨
其心調順於時時中以正圓滿軟言
慰諭具足頒錫爵禄勲庸而不令彼
損耗稽留劬勞怨恨易可供奉不難
承事如是名王恩惠猛利
云何名王受正直言謂有國王諸群
臣等實有聰叡无聰叡慢無濁无偏
善閑憲式情無違叛樂修善法聽受
信用如是輩人所進言議由此因緣
國務財寶名稱善法皆悉增盛如是
名王受正直言
云何名王所作諦思善順儀則謂有
國王性能究察能審究察性能思擇

能審思擇諸群臣等於彼彼務機密事中不堪委任而不委任堪委任者而委任之不堪役者而不驅役堪驅役者乃驅役之應賞賚者而正賞賚應刑罰者而正刑罰凡有所為審思審擇然後方作而不卒暴又於群臣能善安處先王儀則由此群臣雖處宴會終不發言閒絕餘論要待言終恭敬畏憚而興諫諍如其旨教而善奉行能正安住王之教命如是名王所作諦思善順儀則

云何名王顧戀善法謂有國王信知他世由信知故便於當來淨不淨業愛非愛果能善信解由信解故具足慚恥而不縱情作身語意三種惡行時時思擇布施修福受齋學戒如是名王顧戀善法

云何名王善知差別知所作恩謂有國王於諸大臣輔相國師及群官等心無顛倒能善了知忠信伎藝智慧差別若諸群臣忠信伎藝及與智慧若有若無並如實知於其无者輕而遠之於其有者敬而愛之而正攝受

大諸臣等年耆衰邁曾於長夜供奉
侍衛雖知無勢无力無勇然念昔恩
轉懷敬愛而不輕賤爵祿勳庸分賞
无替如是名王善知差別知所作恩
云何名王不自縱任不行放逸謂有
國王於妙五欲而不流沒躭著嬉戲
愛樂愛行能於時時勗勵方便作所
應作勞賚群臣如是名王不自縱任
不行放逸若王成就如是功德雖无
大府庫無大輔佐无大軍衆而可歸
仰大王當知如是十種王之功德初
一名為種姓功德餘九名為自性功德
云何名為王衰損門大王當知王衰
損門略有五種一不善觀察而攝群
臣二雖善觀察而攝群臣無恩妙行
縱有非時三專行放逸不思機務四
專行放逸不守府庫五專行放逸不
修法行如是五種皆悉名為王衰損門
云何名王不善觀察而攝群臣謂有
國王於群臣等不能究察不審究察
不能思擇不審思擇忠信伎藝智慧
差別攝為親侍加以寵愛厚賜爵祿
立為貴勳府庫家機密處而相委任數以

瑜伽論卷第六十一　與光撰　[illegible]

軟言現為慰諭然此群臣所付財寶
多有損費君遇怨敵惡友軍陣彼先
退敗恐懼破散為他所勝遅留人後
奔北無戀矯行惡策動亂王政如是
名王不善觀察而攝群臣

云何名王雖善觀察而攝群臣无恩
妙行縱有非時謂有國王雖於群臣
性能究察能審究察性能思擇能審
思擇忠信伎藝智慧差別攝為親侍
而不寵愛不如其量與賜爵祿家機
密處亦不委任不數軟言現相慰諭
後於一時王遇怨敵惡友軍陣廣
說乃至大怖畏事命難現前尒時於
臣方行寵愛廣說乃至數以軟言而
相慰諭時群臣等共相謂曰王於今
者危迫因緣方於我等暫行妙行非
長久心知此事已雖有忠信伎藝智
慧隱而不現如是名王雖善觀察而
攝群臣无恩妙行縱有非時

云何名王尊行放逸不思機務謂有
國王於應和好所作所成機務等事
而不時時獨處空閑或與智者共正
思惟稱量觀察和好方便如是於應

舜絕所作所成機務等事於應惠施所作所成機務等事於應軍陣所作所成機務等事於應攝受大力朋黨所作所成機務等事皆不時於獨處空閑或與智者共正思惟稱量觀察舜絕方便乃至攝受强黨方便如是名王專行放逸不思機務

云何名王專行放逸不守府庫謂有國王索營事業拙營事業不持事業不觀事業不禁王門不禁宮門不禁府庫或於俳優伎樂笑弄倡逸等所或復躭樂博弈戲等非量損費所有財寶如是名王專行放逸不守府庫

云何名王專行放逸不修法行謂有國王於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脫巧便無害樂无害法所有沙門若婆羅門不能數往礼敬諮詢云何為善云何不善云何有罪云何无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡設得聞已亦不勗勵如說修行不能時時惠施樹福受齋學戒如是名王專行放逸不修法行若有國王成就如是五衰損門當知此王退失現法

後法義利謂前四門退現法利㝡後
一門退後法利
云何名為王方便門大王當知王方
便門略有五種何等為五一善觀察
攝受群臣二能以時行恩妙行三无
放逸專思機務四无放逸善守府庫
五无放逸專修法行
云何名王能善觀察攝受群臣謂有
國王於群臣等性能究察能審究察
性能思擇能審思擇忠信伎藝智慧
差別攝為親侍如是名王能善觀察
攝受群臣
云何名王能善以時行恩妙行謂有
國王於諸群臣善觀察已攝為親侍
加以寵愛隨其度量厚賜爵祿重賞
勲庸寄以機密處而相委任數以軟言
現相慰諭彼於一時王遇怨敵惡友
軍陣大怖畏事命難現前即便超踊
顯示忠信伎藝智慧如是名王能善
以時行恩妙行
云何名王无有放逸專思機務謂有
國王於應和好所作所成機務等事
能於時時獨處空閑或與智者共正

思惟稱量觀察和好方便如是於應
乖絶所作所成機務等事於應惠施
所作所成機務等事於應軍陣所作
所成機務等事於應攝受大力朋黨
所作所成機務等事皆能時時獨處
空閑或與智者共正思惟稱量觀察
乖絶方便乃至攝受强黨方便如是
名王無有放逸專思機務
云何名王無有放逸善守府庫謂有
國王廣營事業巧營事業善持事業
善觀事業善禁王門善禁宮門善禁
府庫又於倡優妓樂笑弄倡逸等所
不以非量而費財寶亦不躭樂博弈
戲等如是名王无有放逸善守府庫
云何名王无有放逸專脩法行謂有
國王於世所知柔和淳質聰慧辯才
得理解脫巧便无害樂無害法所有
沙門若婆羅門而能數往礼敬諮詢
云何為善云何不善何等有罪何等
无罪作何等業能致吉祥遠離諸惡
既得聞已善能勗勵如說脩行亦能
時時惠施樹福受齋學戒如是名王
无有放逸專脩法行若有國王成就

如是五方便門當知此王不退現法
後法義利謂前四門不退現法所有
義利寂後一門不退後法所有義利
云何名為王可愛法大王當知略有
五種諸王可愛可樂可欣可意之法
何等為五一世所敬愛二自在增上
三能摧怨敵四善攝養身五能往善
趣如是五種是王可愛可樂可欣可
意之法
云何能引王可愛法大王當知略有
五種能引諸王可愛之法何等為五
一恩養世間二英勇具足三善權方
便四正受境界五勤修法行
云何名王恩養世間謂有國王性本
知足於財寶門為性謹慎不邪貪著
如其所應積集財寶不廣營求又有
國王性無貪悋成就無貪白淨之法
以自所有庫藏珎財隨力隨能給施
一切貧窮孤露又有國王柔和忍辱
多以軟言曉諭國界於時時間隨其
所應分賞爵祿終不以彼非所能業
恩業重業役任群臣諸有違犯可矜
恕罪即便矜恕諸有違犯不可恕罪

以實以時如理治罰如是名王以正
化法恩養世間由王愛行如是恩養
世間法故遂感世間之所敬愛
云何名王英勇具足謂有國王計策
无惰武略圓滿未降伏者而降伏之
已降伏者而攝護之廣營事業如前
乃至不甚耽樂博弈戲等又善觀察
應與不應與於僚庶應刑罰者正刑
罰之應攝養者正攝養之如是名王
英勇具足由王愛行如是英勇具足
法故遂能感得自在增上
云何名王善權方便謂有國王於應
和好所作所成機務等事如前乃至
於應攝受大力朋黨所作所成機務
等事能正了知和好方便乃至攝受
强黨方便如是名王善權方便由王
愛行如是善權方便法故遂能摧伏
所有怨敵
云何名王正受境界謂有國王善能
籌量府庫增減不奢不悋平等自處
清正受用衆雜受用勝妙受用隨其
時候所宜受用與諸臣佐親屬受用
在於勝處而為受用奏諸伎樂而為

受用无有愆失而爲受用无愆失者
謂疾惱時應食所宜避所不宜於康
豫時消已方食若食未消或食而利
皆不應食應共食者正現在前不應
獨食精妙上味詭擯餘人如是名王
正受境界由三受行如是正受境界
法故遂能善巧攝養自身

云何名王勤修法行謂有國王具足
淨信戒聞捨慧云何名王具足淨信
謂有國王信解他世信解當來淨不
淨業及愛非愛果與異熟如是名王
具足淨信

云何名王具足淨戒謂有國王遠離
煞生及不與取婬欲邪行妄語飲酒
諸放逸處如是名王具足淨戒

云何名王具足淨聞謂有國王於現
法義於後法義及於現法後法等義
衆妙法門善聽善受習誦通利尋意
研究善見善達如是名王具足淨聞

云何名王具足淨捨謂有國王雖在
慳垢所纏衆中心恒清淨遠離慳垢
而處居家常行棄捨舒手樂施好與
祠福恵捨圓滿於布施時常樂平等

如是名王具足淨捨
云何名王具足淨慧謂有國王如實
了知善不善法有罪無罪修與不修
勝劣黑白於廣分別諸緣生法亦如
實知縱令失念生惡貪欲瞋恚忿恨
覆惱慳嫉幻誑諂曲無慚無愧惡欲
惡見而心覺悟並不堅住如是名王
具足淨慧如是名王勤修法行由王
受行此法行故能往善趣如是五種
能引發王可愛之法能引諸王現法
後法所有利益謂初四種能引發王
現法利益最後一種能引發王後法
利益

復次大王當知我已略說王之過失
王之功德王衰損門王方便門王可
愛法及能引發王可愛法是故大王
應當修學王之過失宜當遠離王之
功德宜當修習王衰損門宜當遠離
王方便門宜當修學王可愛法宜當
希慕能引發王可愛之法宜當受行
大王若能如是修學當獲一切利益
安樂

復次如來無著乃至略說五取蘊等云

瑜伽論錄第六十一　[illegible]寫

何生苦當知此苦由五種相謂衆苦所隨故麁重所隨故衆苦所依故煩惱所依故不隨所欲離別法故云何衆苦所隨故苦謂生那落迦及一向苦餓鬼趣中若於胎生卵生生時種種憂苦之所隨逐故名衆苦所隨故苦

云何麁重所隨故苦謂三界諸行為煩惱品麁重所隨性不調柔不自在轉由此隨逐三界有情諸行生起故名麁重所隨故苦

云何衆苦所依故苦謂衰老等衆苦差別之所依故

云何煩惱所依故苦謂受生已於愛境愛於瞋境瞋於癡境癡由是因緣住不寂靜惛蕩身心不安隱苦故名煩惱所依故苦

云何不隨所欲離別法故苦謂諸有情生者皆死生必殞滅所有壽命死為邊際死為終極如是等事非其所愛由此因緣雖受衆苦是以不隨所欲離別法故說生為苦

云何老苦當知亦由五相謂於五處衰退故苦一盛色衰退故二氣力衰

瑜伽論卷第六十一 第大[illegible]讀

退故三諸根衰退故四受用境界衰
退故五壽量衰退故
云何病苦當知病苦亦由五相一身
性變壞故二憂苦增長多住故三於
可意境不喜受用故四於不可意境
非其所欲强受用故五能令命根速
離壞故
云何死苦當知此苦亦由五相一離別
所愛盛財寶故二離別所愛盛朋友
故三離別所愛盛眷屬故四離別所
愛盛自身故五於命終時備受種種
極重憂苦故
云何怨憎會苦當知此苦亦由五相
一與彼會生憂苦故二治罰畏所依
止故三惡名畏所依止故四苦逼迫
命終怖畏所依止故五越正法惡趣
怖畏所依止故
云何愛別離苦當知此苦亦由五相
謂不與彼會生愁慼故由此因緣生
愁歎故由此因緣身擾惱故念彼衆
德思戀因緣意熱惱故應受用等有
所闕故如愛別離苦求不得苦當知
亦尒

云何五取蘊苦當知此苦亦由五相謂生苦器故依生苦器故苦苦器故壞苦器故行苦性故

復次依行差別建立三士謂下中上無自利行无利他行名為下士有自利行無利他行有利他行無自利行名為中士有自利行有利他行名為上士復有四種補特伽羅或有行惡而非樂惡或有樂惡而非行惡或有行惡亦復樂惡或非行惡亦非樂惡若信諸惡能感當來非愛果報由失念故或放逸故近惡友故造作惡行是名行惡而非樂惡若先世來串習惡故喜樂諸惡惡欲所牽彼由親近善丈夫故聞正法故如理作意為依止故見諸惡行能感當來非愛果報自勉自勵遠離諸惡是名樂惡而非行惡若性樂惡而不遠離是名行惡亦復樂惡若有為性不樂諸惡亦能遠離名非行惡亦非樂惡此中行惡亦樂惡者是名下士若有行惡而非樂惡或有樂惡而非行惡是名中士若非行惡亦非樂惡是名上士

復有三士一重受欲二重事務三重
正法初名下士次名中士後名上士
又有三種補特伽羅一以非事為自
事二以自事為自事三以他事為自
事若行惡行以自存活名以非事為
自事若怖惡行脩行善行名以自事
為自事若諸菩薩名以他事為自事
等初名下士次名中士後名上士又諸
國王有三圓滿謂果報圓滿士用圓
滿功德圓滿若諸國王生冨貴家長
壽少病有大宗葉成就俱生聰利之
慧是王名為果報圓滿若諸國王善
權方便所攝持故恒常成就圓滿英
勇是王名為士用圓滿若諸國王任
持正法名為法王安住正法名為大
王與內宮王子群臣英傑豪貴國人
共脩惠施樹福受齋堅持禁戒是王
名為功德圓滿果報圓滿者受用先
世淨業果報士用圓滿者受用現法
可愛之果功德圓滿者亦於當來受
用圓滿淨業果報若有國王三種圓
滿皆不具足名為下士若有果報圓
滿或士用圓滿或俱圓滿名為中士

若三圓滿無不具足名為上士
復有三曰一有忠信無伎能智慧二
有忠信伎能無智慧三具忠信伎能
智慧初名下士次名中士後名上士
若不忠信無有伎能亦无智慧當知
此曰下中之下又有四語一非愛似
愛二愛似非愛三非愛似非愛四愛
似愛諸有語言辭句善順然非所宜
是名初語或有語言辭句勃逆然是
所宜是第二語或有語言辭句勃逆
亦非所宜是第三語或有語言辭句
善順亦是所宜是第四語若有宣說
非愛似非愛似愛語者是下士
若有宣說愛似非愛語者是中士若
有宣說愛似愛語者是上士
復有三種受諸欲者或有受欲非法
孟浪積集財寶不能安樂正養已身
及與妻子廣說乃至不於沙門婆羅
門所脩殖福田或有受欲法或非法
孟浪或非積集財寶能以安樂正養
已身妻子眷屬及知友等不於沙門
婆羅門所脩殖福田或有受欲一向
以法及不孟浪積集財寶能以安樂

正養已身廣說乃至能於沙門婆羅
門所修殖福田此三種中初名下士
次名中士後名上士
復有三人一者有人貪染而食愛著
饕餮乃至耽湎不見過患不知出離
二者有人思擇而食不染不著亦不
饕餮吞吸迷悶堅住耽湎深見過患
善知出離而於此食未斷未知三者
有人思擇而食不生貪染廣說乃至
深見過患善知出離又於此食已斷
已知初名下士次名中士後名上士
復依施物說有三人一者有人所施
之物但具妙香不具美妙味之與觸
二者有人所施之物具妙香味而無
妙觸三者有人所施之物具足美妙
香味與觸初名下士次名中士後名
上士又依施田說有三人一者有人
於愛於恩而行惠施二者有人於貧
苦田而行惠施三者有人於具功德
最勝福田而行惠施初名下士次名
中士後名上士復有差別施於所愛
名為下士施於有恩名為中士施於
貧苦具德勝田名為上士又依施心

說有三人一者有人將欲惠施先心歡喜正惠施時心不清淨惠施已後尋復追悔二者有人先心歡喜施時心淨施已追悔三者有人先心歡喜施時心淨施已無悔初名下士次名中士後名上士

復於受持戒福業事建立三人一者有人恒離一分非一切時常能遠離唯自遠離不勸他離亦不讃美見同法者心不歡喜是名下士二者有人離一切分一切時離唯自遠離不勸他人亦不讃美見同法者心不歡喜是名中士三者有人一切俱現是名上士又於受持禁戒處所建立三人一者有人住惡說法毗奈耶中受持禁戒二者有人住善說法毗奈耶中受持禁戒而有缺漏三者有人即住於此受持禁戒而不缺漏初名下士次名中士後名上士又於受持戒心建立三人一者有人為活命故受持禁戒二者有人為生天故受持禁戒三者有人為涅槃故受持禁戒初名下士次名中士後名上士又於受

持別解脫律儀說有三人一者有人唯能受持近事律儀二者有人亦能受持近事律儀三者有人亦能受持苾芻律儀說初名下士次名中士後名上士又於受持苾芻律儀說有二人一者有人唯能成就受具足支无受隨法諸學處支亦无隨護他人心支亦無隨護如先所受諸學處支二者有人成前三支無後一支三者有人具成四支初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯成別解脫律儀二者有人成別解脫靜慮律儀三者有人成別解脫靜慮无漏三種律儀初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人唯能成就非律儀非不律儀攝所受戒律儀二者有人亦能成就聲聞等相應所受戒律儀三者有人亦能成就菩提薩埵所受戒律儀初名下士次名中士後名上士

復依修習思惟方便建立三人一者有人唯得勵力運轉思惟二者有人有間運轉設得无間要作功用方能

運轉三者有人已得成就任運思惟初名下士次名中士後名上士又依已得修差別故建立三人一者有人已得內心奢摩他定未得增上慧法毗鉢舍那二者有人已得增上慧法毗鉢舍那未得內心奢摩他定三者有人俱得二種初名下士次名中士後名上士又有三人一者有人已得有尋有伺三摩地二者有人已得無尋唯伺三摩地三者有人已得无尋无伺三摩地初名下士次名中士後名上士又依住修差別建立三人一者有人住染汙靜慮二者有人住世間清淨靜慮三者有人住無漏靜慮初名下士次名中士後名上士

復次有十種有情衆於十種法愛樂喜悅何等十法一壽二色三財四友五戒六聞七梵行八慧九法十生天何等名為有情十衆一傍生二母邑三受用欲者四求所作者五出家者六多聞為命者七入證者八尋思者九勤苦者十棄身者

復次聽聞正法者略有六種煩惱過

六謂憍慢過失不欲過失不信過失
身心損惱過失散亂過失迷惑過失
由如是等諸過失故不能恭敬殷重
聽法廣說如經散亂煩惱過失復有
二種謂說時散亂說已散亂迷惑者
謂顛倒

復次煩惱發業略有三種一相應發
二親生發三增上發引餘煩惱而發
起故

復次非所愛法略有六種一怨敵二
疾病三不可愛境四生等諸苦五苦
辛良藥六非串習善前四應遠離後
二應修習

復次受用諸欲略有五種一領納受
用二攝善受用三尋思受用四貪彼
受用五攝自受用

復次諸欲過失略有八相一少味多
苦多過患相二他所逼切苦因緣相
三雜染受用勝因緣相四墮諸惡趣
苦因緣相五尋思擾亂苦因緣相六
受用磨滅勝因緣相七喪身磨滅勝
因緣相八能障善法勝因緣相

復次諸欲因緣略有六種變壞一他

所逼切變壞二諸界乖違變壞三所
愛有情變壞四身變壞五心變壞六
無常變壞
復次當知諸欲由五種相似法故得
稠林名一由衆多相似法故二由雜
穢相似法故三由養育衆生相似法
故四由藏竄相似法故五由險難相
似法故我已略說有尋有伺等三地
決擇其中處處決擇文更不復現」

瑜伽師地論卷第六十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

瑜伽師地論卷第六十二　　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之一

如是已說有尋有伺等三地決擇三摩呬多地決擇我今當說謂補特伽羅多隨煩惱染汙相續不能正證心一境性云何名為多隨煩惱謂有詐誑矯詐無慚無愧不信懈怠忘念不定惡慧慢緩猥雜趣向前行捨遠離軛於所學處不甚恭敬不顧沙門雅悕活命不為涅槃而求出家

云何有詐謂自有過而不能於大師智者同梵行所如實發露

云何有誑謂不真實顯已功德彼實無德而欲令他諸有智者同梵行等了知有德

云何有矯謂於增上戒毀犯尸羅或於軌範毀犯軌範由見聞疑他所舉時遂爾餘事假託餘事或設外言而相誘引如經廣說謂由詐誑增上力故

云何有詐謂悕他故或復於彼有所

怖故雖有犯重而不發露亦不現行
非實意樂詐於有智同梵行所現行
親愛恭敬要善身語二業
云何無慚無愧謂觀於自或復觀他
无所羞恥故思毀犯犯已不能如法
出離好為種種鬪諍違諍
云何不信謂於佛法僧心不清淨於
苦集滅道生不順解
云何懈怠謂執睡眠偃臥為樂晝夜
唐捐捨衆善品
云何忘念謂於久遠所作所說不能
隨念不令隨憶不守根門不正知住
云何不定謂於定地下至作意亦不
能得
云何惡慧謂住自見取執不平等離
捨言論
云何惰緩謂不捷利亦不明了不自
起舉無所能為不能以身供侍有智
同梵行者
云何猥雜謂樂與在家及出家衆共
相雜住又樂尋思諸惡不善欲尋思
等乃至家勢相應尋思多隨尋思多
隨伺察

云何趣向前行謂受僧祇或復別人
諸衣服等所有利養或請僧祇及與
別人皆名趣向若諸苾芻於如是事
最初前行故名趣向前行
云何捨遠離謂於遠離邊際卧具
遠離衆惡人所習近似寂靜室遠棄
捨之不生欲樂
云何於諸學處不甚恭敬謂遭厄難
寧捨學處不棄身命志求身樂及與
壽命不能隨護所有學處
云何不顧沙門謂棄捨學處好爲退
轉或犯尸羅行諸惡法於內腐爛廣
說乃至實非梵行自稱梵行况當悕
求沙門果證八支聖道
云何唯悕活命不爲涅槃而求出家
謂或爲王之所逼迫而求出家或爲
怨賊之所逼迫或爲債主之所逼切
或爲恐怖之所逼切或爲財寶常所
匱乏恐畏不活而求出家不爲自調
自靜自般涅槃而求出家
當知此中依同梵行而共止住有所
違犯發起最初四蹟煩惱依增上戒
有所違犯當知發起無慚无愧依增

上心及增上慧當知發起始從不信乃至惡慧諸隨煩惱此中不信及與懈怠依俱違犯忘念散亂依增上心違犯而起惡慧依犯增上慧起不信懈怠增上力故當知發起慢緩猥雜趣向前行捨遠離軛忘念亂心及與惡慧增上力故當知發起於諸學處不甚恭敬不顧沙門難怖活命不為涅槃而求出家

復有三種補特伽羅依三處引諸隨煩惱云何三種補特伽羅一依正法而出家者二在居家受用欲者三正法外而出家者云何三處引隨煩惱所謂最初補特伽羅依放逸處引隨煩惱此復二種謂或依內妄顯己德為衣服等利養恭敬自說已得勝過人法或復依他諸有智者同梵行等以身語業逼迫加害損惱毀辱當知第二補特伽羅依耽欲處引隨煩惱彼由耽著諸欲因緣受用諸欲依身語意行三惡行當知第三補特伽羅依邪行處引隨煩惱略有三種謂隨逐遠離隨逐憒鬧隨逐學處起隨順

惱云何隨逐遠離謂諸外道隨逐遠離所有卧具而為五蓋覆蔽其心或住於苦領受身心諸苦惱故或復遠離煩惱對治由離信等五種根故彼由如是住染汙故住苦惱故無有對治能除染汙苦惱住故是名隨逐遠離諸隨煩惱云何隨逐憤恚起隨煩惱謂各別執異見異欲相違言論建立自品他品差別展轉忿恨乃至諍訟是名隨逐憤恚諸隨煩惱云何隨逐學處起隨煩惱謂觀自他現行諸罪無有羞耻毀犯學處是名隨逐增上戒學諸隨煩惱若有依止世間等至於其下劣計自為勝或於相似計自為勝心生高舉是名隨逐增上心學諸隨煩惱若少聽聞不能觀察所有善法是名隨逐增上慧學諸隨煩惱如是一切總略說名非法之行不平等行由非善義名非法行非愛果義名不平等行

復次若觀行者修十遍處能為五事何等為五謂由修習地遍處等乃至白遍處故便能引發化事變事諸聖

神通又由修習空無邊處一切處故便能引發往還无㝵諸聖神通又由修習識無邊處一切處故便能引發無諍願智无㝵解等諸勝功德又即由此識无邊處遍處成滿便能成辦无所有處解脫及非想非非想處解脫又即由此成滿因故便能證入想受滅解脫寂勝住所攝又由識無邊處故無邊无量遍滿行轉是故此上不立遍處勝處遍處是諸解脫能清淨道又諸解脫由所知障解脫所顯由此聲聞及獨覺等於所知障心得解脫

復次略由三相修等至者愛味等至謂或證得等至出已計為清淨可欣可樂可愛可意隨念愛味或未證得或已證得未來愛味增上力故追求欣樂而生愛味或已證得計為清淨可欣可樂乃至廣說現行愛味若從定出可生愛味若正在定无有愛味言愛味者謂於是中遍生貪著

復次下地諸法若生上地不現在前上地諸法若生下地其離欲者或現

在前若生下地於上起愛未得離欲
不定心者當言此愛是欲界繫當知
此愛或是染汙或不染汙云何染汙
若生是心我今云何當證如是廣大
喜樂所隨等至若得證者我當如是
如是愛味又我云何當得生上常恒
不變當知此愛是染汙愛若有起心
尊求離欲欣樂證入上地寂靜當知
此愛是不染汙

復有三種諸法斷滅謂對治斷滅現
行斷滅棄捨斷滅諸煩惱事之所顯
現是初斷滅諸行生滅之所顯現是
第二斷滅若生上地或入无餘依涅槃
界下地諸行及一切行棄捨所顯是
第三斷滅

復有三退一未得法退二已得法退
三習行法退

復依世間諸道分定若方便道若無
間道若解脫道或為斷滅或為證得
而修習者彼於所緣或觀過失或觀
寂靜觀下過失觀上寂靜若勝進道
當知彼是遍滿所緣或无漏緣

復次諸道分攝六種作意謂了相等

乃至加行究竟作意此中了相勝解
作意方便道攝遠離加行究竟作意
无間道攝攝樂作意四種道攝觀察
作意勝進道攝
問何緣故說修靜慮者靜慮境界不
可思議
答修靜慮者已善修治磨瑩其心有
如是相威德勢力隨所欲為皆能成
辦非不如意法性故尒是故說彼由
尋思道不可思議
復有二種修靜慮者於一事中俱發
變事勝解神通皆得自在此二神通
互相障㝵而此二通无偏大者不相
映奪彼後無間一於此事神通无㝵
如其所欲皆能轉變第二神通便被
障㝵此中因緣云何應知由彼二人
勢力威德皆悉平等俱時發起變現
所欲為事不相似故於此一事二種
神通然其所作互不相似由彼神通
神通互相障礙尒時有一作是思惟
何因緣故我此神通今有障礙將无
我定有退失耶此一定者即於此事
是餘心第二定者即於此事數

專注心無散亂所發神通能无障礙隨神通力如意轉變若二神通威德不等隨其勝者所作成辨若二神通威德相似先作意者成辨非餘

復有四種修靜慮者一依近分定修靜慮者二依深淨定修靜慮者三依出世間定修靜慮者四依出世間定修靜慮者於六作意謂了相等乃至加行究竟作意修定轉時當知是初受上靜慮廣說乃至疑上靜慮當知第二若住餘善世間靜慮當知第三謂能引發現法樂住無記作意世間功德又能引發遊戲神通若順決擇分所攝愛空无願無相解脫門所顯靜慮當知第四

復次無想等至當言唯一有漏滅盡等至當言无漏由與煩惱不相應故非相應故無所緣故非諸煩惱之所生故是出世間一切異生不能行故唯除已入遠地菩薩菩薩雖能起出世法令現在前然由方便善巧力故不捨煩惱又此等至當言非學非無學攝非所行故似涅槃故

復次當釋隨身念經謂於清淨行苾芻有四種隨煩惱一毀犯禁戒二散亂尋思三係著內身四係著外境毀禁戒者由憂悔門於三摩地能為障礙亂尋思者由三種門一由於過去境隨念散亂門二由依掉舉流散惡見惡聞惡語惡行雜樂聞思散亂門三由先串習勢力所持散亂門係著內身者由於生死無猒患門係著外境者於未來境由欣樂門當知此中為欲對治初隨煩惱故修一作意謂正知作意為欲對治第二隨煩惱故修三作意謂攝順彼所緣作意了別彼相能對治彼尋思作意彼所依心調練作意為欲對治第三隨煩惱故應修分析積聚作意為欲對治第四隨煩惱故應當修習不淨作意又初作意修習多修習故能斷忘念第二作意修習多修習故能斷係著內身外境二種貪欲第三作意修習多修習故能斷惡見等所有散亂第四作意修習多修習故能斷先所串習勢力任持所有散亂第五作意修習多

修習故能斷於身淨有情想第六作意修習多修習故能斷四貪所謂色貪觸貪形貪及承事貪如是作意修習為依斷隨煩惱心觸正定證得近分根本勝定又能證得有喜離喜清淨安樂又依如是正定心故如實了知上地有情無常性及諸行無常性云何了知有情无常性謂得天眼清淨過人見諸有情乃至廣說云何了知諸行無常性謂能隨入未來過去現在作意緣生智故此隨身念依於三處謂依增上心增上慧學修治業地依增上心學處依增上慧學處為欲斷除所餘諸結修念住等所有一切菩提分法之所依止由三因緣不與一切外道沙門婆羅門共謂於修治業地資糧圓滿故於奢摩他聚無有愛味故於般涅槃愛樂隨逐心非煩惱火所生處故又此修念資糧圓滿為依止故四果清淨謂處聚落世法所生煩惱不染處阿練若空閑所生煩惱不染處阿練若聚落所生煩惱不染於二處所不能堪忍淋漏等

苦煩惱不染奢摩他緊無有愛味為
依止故五果清淨謂四種清淨靜慮
及寂靜解脫於般涅槃愛樂隨逐心
非煩惱火所生處為依止故九果清
淨謂初三果及六神通此隨身念當
知五種清淨所攝謂不定地清淨故
定地清淨故攝清淨故不共清淨故
不共果清淨故又隨逐身轉故彼所
攝受故名隨身念

復次當釋摩訶俱瑟祉羅經有二解
脫一慧解脫二心解脫此中依慧解
脫謂世間慧之所行者當知即是建
立惡行及與善行并彼因緣彼體性
者當知即是惡行善行并彼因緣善
不善等體性差別如實正智又依心
解脫謂心雜染淸淨之所依者當知即是
色等境界能取了別彼世間慧心解
脫果當知即是於彼相應相雜下類
雜染出故即慧解脫增上力故出世
間慧之所行者當知即是由世間慧
及心解脫增上力故如實了知一切
境界即出世慧心解脫果當知即是
一切種類雜染出故此中若世間慧

若出世慧總略為一說名正見正見
因緣當知即是有佛出世聽聞正法
无倒思惟又出世間正見果相當知
即是前後常故無所對故若法所治
若有生已无滅所治若无滅已有生
彼法名有所對若法所治若有若無
若生不生常時是有彼法名无所對
又即此界由心解脫增上力故於自
所行及彼所依得清淨者當知即是
由清淨心增上力故於諸色根所行
境界不生雜染及令諸根順清淨故
又解脫心住者當知即是壽之與煖
展轉相依相屬而住又此世間及出
世間二種解脫界差別者當知即是
於諸受中及因緣中有癡愛者從有
當生無癡愛者從有不生又彼相雜
而相應故彼能依止心法清淨當知
即是非現在緣之所染汙領受彼故
即二解脫住差別者當知即是六寂
靜故由清淨識沒平等故非由彼所
依平等故於入定時不由加行入寂
靜故於出定時不由加行出寂靜故
次第出故於在定時三行不行得寂

靜故於遠離出心寂靜故謂於三時一於阿練若與同梵行共相雜住二於聚落中與諸在家共相雜住三於二處行相現行於親近出心寂靜故謂於三時一於有色世間勝定出故二於無色世間勝定出故三於出世間有心定出故又此諸定非維滅定出已方得亦先已得令起現前此中前二由次第定故展轉獲得勝定清淨後一不由次第定故然由通達无相界故展轉獲得勝定清淨又有相定由有相作意入住出定若無相定由無相作意入定住定由有相作意當知出定

復次當釋法因緣經謂於阿毗達摩阿毗毗奈耶中善巧苾芻或鄔波索迦欲依解了而請問者當依八相而興請問何等八相謂解了事解了所治解了果解了自性解了果差別解了所依解了功德解了證得解了事者謂能解了五取蘊故解了所治者謂愛雜染及見雜染由愛雜染故於後有戚不生欣樂由見雜染故雖生

欣樂而不能證解了果者謂此三種雜染永斷解了自性者謂八聖支道此復種種差別宣說對治外道諸邪道故名八聖支道對治三種雜染故建立三蘊謂對治惡行雜染故對治諸欲雜染故對治諸見雜染故是出世間有為所攝解了果差別者謂諸斷滅是出世間無為所攝解了所依者謂三摩地此復四種應知一由種姓故謂所有定一切皆由靜慮種姓隨所宜說諸靜慮支皆能解了二由相故三由生所緣相故四由成辦因緣相故解了功德者謂滅盡定寂第一住說名解了功德當知此相復有五種謂滅事故寂靜相似影像故入定因緣故出定因緣故出定功德故解了證得者謂於五取蘊以八種相觀察諸受謂觀察自性觀察現法轉因緣觀察現法轉滅因緣觀察當來轉因緣觀察彼二轉滅因緣觀察轉因緣因緣觀察還因緣因緣及觀察還此中樂俱行對治謂於寂勝根本靜慮苦俱行對治謂得近分出離欲俱

行不苦不樂俱行對治謂即於根本
靜慮為欲顯示轉因緣滅故即依諸
受說所有受皆是苦由彼三受約
第一義皆是苦故言相對者謂有此
故施設於彼是名相對此中諸受展
轉相對由彼一切苦所攝故又由有
此第一義苦施設無有由有此故施
設治彼出世之慧由有此故施設彼
果寂滅涅槃是故彼彼諸法說與彼
彼諸法相對
復次當釋瞋經謂勤修習內心寂靜
奢摩他行諸苾芻等為欲斷除諸隨
煩惱應知五種對治之相謂遠離闇
相於能隨順舉歡喜法發生正舉加
行道理擒守諸見諸見切用諸見所
依功用彼隨煩惱既斷滅已復有五
種任持定法何等為五謂諸遠離遠
離處所順定言說順無染心資生眾
具誕有智者同梵行所獲得隨順教
授教誡美妙言說於諸世間等持等
至遠離愛味及無漏行如理作意
復次彼勤修習增上心學諸苾芻等
由二因緣當遠現行染汙尋思謂遠

離所緣故猒患自性故遠離 自性故
由三因緣遠離自性謂有對治力根
猛利者能頓遠離无對治力根處中
者如其處相能漸遠離無對治力根
下劣者於諸尋思因緣財食深見
過患

復次諸苾蒭有六順出離界三摩地
修習支者謂諸苾蒭於閑靜室勤修
觀行當知三種補特伽羅有三三摩
地謂勤修修習增上心者於四有情慈
行惡行淨行恩行有衆生緣定又勤
修習趣究竟者有法緣定又勤修習
諦現觀者有法緣定

復次由三種大性大三摩地能令速
疾通達真如既通達已能盡諸漏謂
由所緣大性故由精勤大性故由方
便所攝作意大性故又有二遠離能
令速疾通達真如謂於行處遠離憒
閙及於住處離 惡尋思

瑜伽師地論卷第六十二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第六十三　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中三摩呬多地之二

復有五種定相違法一毀犯禁戒二无無間加行三無殷重加行四有沉没五他所擾惱復有二種遠離一住處遠離二見遠離三聞遠離

復次心清淨行苾芻略有五種等持相違厚重過失能為定障一忿二慢三欲貪四薩迦耶見五不能堪忍有五厚重三摩地相由彼於此障礙而住是故說名厚重過失云何五相一者獲得隨宜資具便生喜足二者好樂求諸善法三於身財无所顧戀四於生死及與涅槃見大過失寂勝功德五於加行堪忍勤苦此中忿者謂懷忿故若往他家不得利養或得而少或弊或遲或不恭敬由此便生斷[illegible]慼憤慽從此因緣發恚尋思及害尋尋思多隨尋伺彼由此故先所未生勝三摩地不能得生設彼已生還復退

失所言慢者謂懷慢故慢所制伏為
性於止不卡恭敬於諸師範尊重福
田不能時時身心昇屈敬問諮請云
何為善云何不善亦不勤求所有善
法由此不能解了引發三摩地義從
此因緣發起輕慢相應尋思多隨尋
伺彼由此故先所未生如前廣說言
欲貪者謂懷貪故多諸愛染於身財
等深生顧戀由此於外五妙欲中多
生散亂從此因緣生欲尋思眷屬尋
思國土尋思族望家勢相應尋思多
隨尋伺彼由此故先所未生如前廣
說彼復不淨能為對治應知不淨略
有三相謂糞穢相彼等流相能依所
依差別相薩迦耶見者謂由身見制
伏因緣會遇世法便為高欣下慼達
於彼世法眾相親愛恒流之所漂
染設欲棄捨便為身見相違而住又
由世法眾相所生不正尋思之所燒
惱設欲棄捨便為身見相違而住又
即於彼世法眾相追求之時種種擾
亂散動所遮設欲棄捨便為身見

相違而住又即由彼身見因緣恒常執著世法所依無常諸取由是因緣爲憂悲等之所逼惱設欲棄捨便爲身見相違而住又復即彼爲欲除遣下地垢穢勤修善時於彼加行不生喜樂於此所治設欲棄捨便爲身見相違而住如爲除遣下地垢穢爲遣上地所有垢穢當知亦介由此因故雖作是心我當於彼生死涅槃觀大過失觀勝功德便復顛倒由此因緣先雖獲得諸三摩地然於未生聖諦現觀勝三摩地不能得生不堪忍者謂懷不忍故雖已獲得聖諦現觀勝三摩地不能堪忍蚊虻等苦捨離加行多生懈怠由此因緣於所未生入根本定不能生起設復已生還即退失前三過失能爲最初三摩地障次一過失爲諦現觀三摩地障後一過失爲入根本三摩地障復有差別謂有八種棄捨近住弟子因緣於彼雜染之所染汙由染汙故彼便棄捨近住弟子非無煩惱諸阿羅漢常善住念有如斯事云何爲八謂性於彼

近住弟子有憎惡心唯欲自身受於恭敬如欲恭敬欲受利養亦復如是近住弟子多所毀犯行不正行又於近住諸弟子衆饒益損減便有所須及與不須於增上戒教授折伏不能堪忍於增上心增上慧住教授折伏不能堪忍於營衆務所有擾惱不能堪忍復次嗢拕南曰

數及所對治　支分廣建立　遠離苦散動

上支分差別

問如先所說四種靜慮何因緣故唯四靜慮不增不減答由能究竟超苦樂故所以者何從初靜慮乃至第四漸超苦樂方究竟故云何名初靜慮所治謂有五種一者欲貪二欲恚害三種尋思三者憂苦四者犯戒五者散亂云何第二靜慮所治亦有五種一初靜慮貪二尋伺三苦四掉五定下劣性云何第三靜慮所治謂有四種一第二靜慮貪二喜三踊躍四定下劣性云何第四靜慮所治謂有五種一入息出息二第三靜慮貪三樂四於樂發悟五定下劣性

問初靜慮有幾支答有五支何等為五一尋二伺三喜四樂五心一境性問第二靜慮有幾支答有四支何等為四一內等淨二喜三樂四心一境性問內等淨何法為自性答念正知捨為自性問第三靜慮有幾支答有五支何等為五一念二正知三捨四樂五心一境性問第四靜慮有幾支答有四支何等為四一捨清淨二念清淨三不苦不樂四心一境性初靜慮中念正知捨由尋伺門之所引發是故雖有而不宣說第二靜慮由彼自性能有作業又由踊躍心隨煩惱之所纏縛是故顯示內等淨名第三靜慮心隨煩惱已遠離故顯彼自相是故說彼離喜貪故初靜慮中離欲貪故非離喜貪第二靜慮離尋伺貪故非離喜貪第四靜慮即彼顯示最極清淨是故當知一切靜慮彼皆隨轉如其所應

問何因緣故於四靜慮建立如是五支四支答住所依故住饒益故住自性故復有差別謂思惟所緣故受用

所緣故於緣不散故復有差別謂饒
益所依故增上心所依故增上慧所
依故復有差別謂為對治三雜染住
所對治故云何名為三雜染住所對
治耶一染汙住二苦惱住三愚癡住
復有差別謂受欲者相似法故諸受
欲者略有三種正所作事能顯彼是
受用欲者一正求財寶二求財寶已
能正受用三於彼自在隨意所為如
是修習諸靜慮者亦有三種正所作
事當知依彼建立支分如其所應復
有差別謂為對治自苦惱行應知建
立諸靜慮支如是略有三種對治一
對治缺減對治二身心逼惱對治三
於外境界其心流散不寂靜對治
問何因緣故初靜慮中說離欲已復
說遠離惡不善法耶為欲顯示諸欲
自相故及為顯示諸欲過患相故過
患相者由彼諸欲發起惡行墮極
下惡處所故說名為惡遠善生故復
名不善復有差別為欲顯示煩惱雜
染斷故及為顯示先所積集業雜染
斷故復有差別為欲顯示諸在家者

受用事門諸欲斷故及為顯示諸出家者由尋思門諸欲斷故復有差別為欲顯示欲尋思斷故及為顯示恚害尋思斷故復有差別為欲顯示外道諸仙所得相故及為顯示離彼退已行呪詛故問何緣故知初靜慮中苦根未斷荅彼品麁重未遠離故若於是處苦根已斷便與第二靜慮住時應無差別是故當知是處未斷問若尋伺等於初靜慮等中皆能攝益勝三摩地又能攝受自地靜慮皆令清淨何因緣故世尊於彼顯示動名荅此望他地不望自地

問何因緣故從欲界上於初靜慮等中建立後後勝上支分荅當知略有三因緣故一所治能治故二證得勝利故三所證得故當知如是三種因緣四靜慮中五支所攝隨其所應

問初二靜慮有何差別荅第二靜慮中三摩地圓滿有差別故問第二第三靜慮有何差別荅第三靜慮饒益圓滿有差別故

問第三第四靜慮有何差別荅第四

靜慮清淨圓滿有差別故復有四種修三摩地一者為得現法樂住故二者為得勝智見故三者為得分別慧故四者為證諸漏永盡故當知依四補特伽羅建立四種修三摩地云何四種補特伽羅謂若遠通已得行迹已見諦者復有異生未得行迹已得有情所緣无量已離欲者又樂遅通已得行迹已見諦者又樂速通已得行迹已見諦者此中異生已得無量已離欲者若已證得死生智通當知是名智見清淨若樂遅通行迹轉時雖已見諦由軟根故而名退法由此因緣復於欲界受想尋思當任正念當起正知復次諸靜慮離欲所顯當知離欲略有六種一自性離欲二損減離欲三任持離欲四昇進離欲五愚癡離欲六對治離欲自性離欲者謂於自性不淨非所受用事中諸猒背性又於苦受諸猒背性又若已離初靜慮染任於第二靜慮等中於尋伺等諸猒背性是名自性離欲損減離欲者謂兩兩交會習婬欲法除熱惱已諸猒

背性如是等類所餘應知皆名損減離欲任持離欲者謂諸有受用美妙飲食極飽滿已於餘飲食諸猒背性如是等類所餘應知皆名任持離欲昇進離欲者謂已獲得勝上財寶或尊貴位於餘下劣諸猒背性如是等類所餘應知皆名昇進離欲愚癡離欲者謂於涅槃甚深功德不能解了遂於涅槃生猒背性如是等類所餘應知皆名愚癡離欲對治離欲者謂由猒壞對治故或由斷對治故或由持對治故或由遠分對治故或由世間出世間道斷諸煩惱如是皆名對治離欲

問何因緣故說諸靜慮名為住耶答繫心於內所緣境界於外所緣不流散故

問何因緣故說諸靜慮名三摩地答於所知事同分所緣一切影像平等平等任持心故問何因緣故說諸靜慮名奢摩他答為欲寂靜一切煩惱正安止故

問何因緣故說諸靜慮名心一境性答略有二種所緣境界一不定地所緣

境界二者定地所緣境界此中一境所謂定地所緣境界非第二境繫心於此一所緣境是故說名心一境性

復次當知此中從離欲退略有十種謂或依止不平等故從離欲退謂如有一遭極重病如馬勝言我於此定不能入證將無我定當退失耶或復有一性多麁重於三摩地先不串習彼由如是多麁重故成其退法或有所緣境界勝故從離欲退謂如有一值遇勝妙境界現前如外道仙乃至獲得非想非非想處遇觸少年美妙形色可愛母邑從離欲退或有獲得恭養故退謂如有一從他獲得利養恭敬即便退墮如提婆達多或有遭遇輕毀故退謂如有一或遭他罵或瞋或責從離欲退如外道仙由憤恚故退三摩地現行呪詛或慢故退謂如有一恃所得定自舉凌他或有增上慢故退謂如有一於諸勝定證差別中起增上慢或有不作意故退謂如有一於能入定行相作意不復思惟或有未串習故退謂如有一安住始

業漸修善品或有自地煩惱數起故
退謂如有一愛上靜慮乃至疑上靜
慮或有壽盡福盡業盡故退謂如有
一從上生處退沒下生
復次此中或有補特伽羅下品煩惱
下品善法多念艱辛然後方退多念
艱辛方能入定或有補特伽羅下品
煩惱上品善法多念艱辛然後方退
經一念頃速能入定或有補特伽羅
上品煩惱下品善法經一念頃速疾
而退多念艱辛方能入定或有補特
伽羅上品煩惱上品善法經一剎那
速疾而退一剎那頃速能入定
復有補特伽羅已得離欲從定起已
或於一時彼三摩地相間相雜作意
而轉或於一時不相間雜若遇聲緣
從定而起與定相應意識俱轉餘耳
識生非即彼定相應意識能取此聲
若不爾者於此音聲不領受故不應
出定非取聲時即便出定領受聲已
若有悕望後時方出於此地中餘決
擇文更不復現
攝決擇分中非三摩呬多地

如是已說三摩呬多地決擇非三摩
呬多決擇我今當說或有由自性故
名不定地謂五識身或有闕輕安故
名不定地謂在欲界諸心心法或有
未發趣故名不定地謂愛欲者或有
散亂故名不定地謂始業者雖修習
定而於五欲其心流散或有太聚故
名不定地謂始業者於內境界略聚
其心便生流沒或未得故名不定地
謂即散心相應諸法或未圓滿故名
不定地謂未證得加行究竟作意或
雜染故名不定地謂雖證得加行究
竟果作意而於彼定多生愛味或不
自在故名不定地謂即由彼染汙心
故不得自在或不清淨故名不定地
謂未永害煩惱隨眠或出定故名不
定地謂從已得三摩地起而不退失
或有退故名不定地謂從所得三摩
地退

復次此中依止初不定地為安住心
應正取相謂青瘀相或膿爛相廣說
如前依止第二不定地故為得作意
應勤修習依止第三不定地故為得根

本應勤修習依止第四現在前故寂
初應正安住其念為无亂故略攝其
心由正知故速疾攝受依止第五現
在前故應當思惟淨妙之相又應善
達流沒之相依止第六現在前故於
師教授能不忘失應當安住猛利護
念如理方便應當無間殷重修習依
止第七現在前故應於微劣所得定
中不生喜足依止第八現在前故於
諸雜染應觀過失設生愛味所有雜
染尋即除遣不應戀著依止第九現
在前故於三摩地應無間修又應善
巧通達其相依止第十現在前故應
當猛利修諦善巧依第十一現在前
故為令不退應不放逸依第十二現
在前故即為彼事應修遠離如理作
意應隨順前修習无間殷重方便於
此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有心地

如是已說非三摩呬多地決擇有心地
決擇我今當說當知諸心差別而轉
略由五相一由世俗道理建立故二
由勝義道理建立故三由所依能依

建立故四由俱有建立故五由染淨建立故

云何世俗道理建立謂依世俗道理建立諸心差別轉義當知如前意地已說

勝義道理建立差別我今當說云何名為勝義道理建立差別謂略有二識一者阿賴耶識二者轉識阿賴耶識是所依轉識是能依此復七種所謂眼識乃至意識譬如水浪依止暴流或如影像依止明鏡如是名依勝義道理建立所依能依差別

復次此中諸識皆名心意識若就最勝阿賴耶識名心何以故由此識能集聚一切法種子故於一切時緣執受境緣不可知一類器境末那名意於一切時執我我所及我慢等思量為性餘識名識謂於境界了別為相如是三種有心位中心意意識於一切時俱有而轉若眼識等轉識不起彼若起時應知彼增俱有而轉如是或時四識俱轉乃至或時八識俱轉又一意識於一時間分別一境或二

或多自境他境故說意識不可思議
問若彼末那於一切時思量為性相
續而轉如世尊說出世末那云何建
立若名假施設不必如義又對治彼
遠離顛倒正思量故即此末那任持
意識令分別轉是故說為意識所依
又諸轉識或於一時一切雖與樂受相
應俱有而轉或於一時亦有苦受或
於一時亦有不苦不樂等受相應俱
轉阿賴耶識相應受於一切時唯是
不苦不樂唯是異熟生此於一切識
流轉時或樂俱行或苦俱行或非苦
樂俱行位中恒相續流乃至命終無
有斷絕所餘三受當知思惟之所引
發非是俱生時時作意引發現前彼
俱生受極微細故難可分別如是等
類當知是名勝義道理建立諸識俱
有差別

復次阿賴耶識無有煩惱而共相應
末那恒與四種任運煩惱相應於一
切時俱起不絕謂我我所行薩迦耶
見我慢我愛不共無明是諸煩惱與善
不善無記識俱而不相違其性雖是

隱没無記任運而起當知諸餘分别所起隨衆緣力差别而轉又與末那相應俱有遍行任運四種煩惱世間治道尚不能為損伏對治何以故已離欲者猶現行故隨所生處是諸煩惱即此地攝當知此地已離欲者此地煩惱現行不絶何以故此諸煩惱唯阿頼耶識種子所引於一切時任運而生非所對治及能對治境界緣力差别轉故諸離欲者世間治道若現在前若不現前此諸煩惱現行不絶若諸有學已見迹者出世間道現在前時此諸煩惱不得現行從彼出已還復現行善通達故未來永斷故若諸無學此一切種皆不現行是諸煩惱當知唯離非想非非想處欲故一時頓斷非如餘惑漸漸而斷如是等類當知是名建立雜染清淨差别於此地中餘決擇文更不復現

決擇分中無心地

如是已説有心地決擇 無心地決擇我今當説問心不生因凡有幾種由幾種因心不得生答心不生因略有

七種由此因故心不得生何等爲七謂緣闕故心不得生如是作意闕故未得故相違故斷故滅故已生故心不得生

云何由緣闕故心不得生謂内眼處壞若外色處不現在前廣説乃至内意處壞若外法處不現在前尒時由彼所生眼識乃至意識終不得生如是名爲由緣闕故心不得生

云何作意闕故心不得生謂雖有内眼處不壞外色處現前廣説乃至内意處不壞外法處現前若无能生作意正起尒時由彼所生眼識乃至意識終不得生如是名爲作意闕故心不得生

云何由未得故心不得生謂如有一於下欲界思惟麁相於初靜慮思惟靜相爲欲證得初靜慮故若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故於初靜慮未能證得由未得故初靜慮心不得生又如有一於初靜慮第二第三第四靜慮空無邊處識无邊處無所有處思惟麁相於第二

靜慮乃至非想非非想處思惟靜相如前廣說又如有一遍於一切薩迦耶中思惟苦相於薩迦耶滅涅槃界思惟靜相為斷一切薩迦耶故為欲證得涅槃界故若於此道不極作意若修若習若多修習不善修故不能盡證一切涅槃由未證故於諸結縛及與隨眠隨煩惱纏不解脫心便不得生如是名為由未得故心不得生云何由相違故心不得生謂如有一觸能隨順樂受諸觸受樂受時樂受相應心現在前尒時苦受非苦樂受相應之心以相違故便不得生如是若觸能順苦受不苦不樂受觸如前廣說尒時樂受非苦樂受樂受苦受相應之心以相違故便不得生又如有一貪纏所纏貪纏相應心現在前尒時瞋纏相應之心以相違故便不得生如是若有瞋纏所纏廣說乃至尒時貪纏相應之心以相違故便不得生如是名為由相違故心不得生云何斷故心不得生謂如有一由善修習八聖支道故證得無餘貪欲瞋

恚愚癡永盡彼於尒時有貪有瞋有癡心等隨一心法諸隨煩惱所染汙心彼由已斷已遍知故皆不得生如是名為由永斷故心不得生

云何滅故心不得生謂如有一生無想天入無想定入滅盡定於其中間經尒所時由斷滅故心不得生又如有一於無餘依涅槃界中已般涅槃彼於尒時畢竟滅故心不得生如是名為由滅盡故心不得生

云何由已生故心不得生所謂一切已生之心於現在生剎那已後必成滅法彼現在時由已生故更不可生彼若滅已亦已生故終不可生如是名為由已生故心不得生

應知由此七因緣故心不得生與此相違七因緣故隨其所應諸心得生謂緣不闕故作意不闕故已證得故不相違故未斷滅故未滅盡故未已生故於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十三

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第六十四　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聞所成慧地

如是已說無心地決擇聞所成慧地決擇我今當說謂由五處觀察所歸乃可歸依一由身業清淨故二由語業清淨故三由意業清淨故四由於諸有情起大悲故五由成就無上法故

問歸依有幾種何緣但有尒所歸依齊何緣故說能歸依云何修行歸依之行何等歸依所得功德答歸依有三種謂佛法僧四緣故有尒所歸依一由如來性極調善故二於一切種所調能調善方便故三具大悲故四以一切財而興供養未將為喜要以正行而興供養乃生歡喜由如是故彼所立法彼弟子衆皆可歸依齊四緣故說能歸依一知功德故二知差別故三自誓願故四更不說有餘大師故當知歸依有四正行一親近善士二聽聞正法三如理作意四法

隨法行若有成就此四正行乃名歸依當知復有四種正行一諸根不掉二受學學處三悲愍有情四應時時聞於三寶所勤修供養受歸依者獲四功德一獲廣大福二獲大歡喜三獲三摩地四獲大清淨復獲四德一大護圓滿二於一切種邪信解障皆得輕微或永滅盡三得入聰叡正行正至善士衆中所謂大師同梵行者四為於聖教淨信諸天歡喜愛念謂彼天衆心生歡喜唱如是言我等成就三歸依故從彼處沒來生此間是諸人等今既成就多住歸依亦當來我衆同分中

復次由六種相佛法僧寶差別應知一由相故二由業故三信解故四修行故五隨念故六生福故

云何相故三寶差別謂自然覺悟相是佛寶覺悟果相是法寶隨他所教正修行相是僧寶

云何業故三寶差別謂轉正教業是佛寶捨煩惱苦所緣境業是法寶勇猛增長業是僧寶

云何信解故三寶差別謂於佛寶應
樹親近承事信解於法寶所應樹希
求證得信解於僧寶所應樹和合同
一法性共住信解
云何修行故三寶差別謂於佛寶應
修供養承事正行於法寶所應修瑜
伽方便正行於僧寶所應修共受財
法正行
云何隨念故三寶差別應以餘相隨
念佛寶應以餘相隨念法寶應以餘
相隨念僧寶謂是世尊乃至廣說
云何生福故三寶差別謂於佛寶依
一有情生㝡勝福於法寶所即依此
法生㝡勝福於僧寶所依多有情生
㝡勝福
復次由五法故沙門婆羅門勝劣差
別何等五法一者聞法二者戒法三
攝受法四受用法五證得法謂婆羅
門所有聞法義虛劣故不示他故文
句隱故是其下劣沙門聞法與此相
違故是勝妙又婆羅門所有戒法隨
何隨分隨其差別開許害等故是下
劣沙門戒法與此相違故是勝妙又

婆羅門所攝受法攝受障道田事宅
事財貨事等又復攝受妻子奴婢僮
僕等類故是下劣沙門所有攝受之
法除離苦法受無所有故是勝妙又
婆羅門所受用法受用障道塗飾香
鬘莊嚴具等又現受用歌儛作倡戲
笑等事又現受用婬欲等法故是下
劣沙門所有受用之法受用無罪正
聞思修所成智慧故是勝妙又婆羅
門所有證法但以梵世為究竟故復
退還故雜染汙故有苦惱故是其下
劣沙門證法以般涅槃為究竟故無
退轉故一向離垢故一向安樂故當
知勝妙

復次欲求有五　攝受求二受用求
三戲樂求四乏解了求五名聲求有
求亦五一法求二祈願求三愚癡
求四猒患求五思擇求梵行求亦五
一雜求二趣向求三現得求四後
得求五思擇當得求復有差別謂假
名求第一義求彼觀察求無方便求
有方便求如本地分中已說五明處
其內明處於諸明處諸論諸宗為最

為勝何以故由四清淨清淨義故一攝一切染淨義清淨故二即此義非他論所制伏清淨故三即此義易可入清淨故四既得入已正行不壞清淨故

復次諸佛聖教若欲略釋由六種理門應隨決了一真義理門二證得理門三教導理門四遠離二邊理門五不可思議理門六意趣理門此中前三理門由後三理門應隨決了謂真義理門由遠離二邊理門應隨決了證得理門由不可思議理門應隨決了教導理門由意趣理門應隨決了此中真義即是理門是故名為真義理門乃至意趣即是理門是故名為意趣理門理門義者謂於彼彼無顛倒性如其實性離顛倒性

復次應知真義略有六種謂一世間所成真實乃至所知障淨智所行真實安立真實非安立真實前四真實應知如前菩薩地中已廣分別云何安立真實謂四聖諦苦由苦故乃至道由道故所以者何以略安立三種世俗

一世間世俗二道理世俗三證得世
俗世間世俗者所謂安立宅舍瓶瓮
軍林數等又復安立我有情等道理
世俗者所謂安立蘊界處等證得世
俗者所謂安立預流果等彼所依處
又復安立略有四種謂如前說三種
世俗及與安立勝義世俗即勝義諦
由此諦義不可安立內所證故但為
隨順發生此智是故假立云何非安
立真實謂諸法真如
云何證得謂若略說有四證得一諸
有情業果證得二聲聞乘證得三獨
覺乘證得四大乘證得
有情業果證得者謂由所作淨不淨
業由所作業為依因故諸有情類於
五趣等生死海中感異熟果受異熟果
聲聞乘證得者謂先受歸依乃至涉
門莊嚴為依因故有五種證得一地
證得二智證得三淨證得四果證得
五功德證得地證得者謂有三地一
見地二修地三究竟地智證得者謂
九智一法智二種類智三苦智四集
智五滅智六道智七此後所得世俗

智八盡智九無生智淨證得者謂四證淨果證得者謂四沙門果功德證得者謂無量解脫勝處遍處無諍願智無礙解神通等如是一切應知如前已廣分別又聲聞乘證得因者謂得世間離欲之道順解脫分順決擇分所有善根獨覺乘證得者謂略有三種一先已得順決擇分善根證得二先已得證得證得三先未得證得證得前二證得名為獨勝最後證得名麟角喻

大乘證得者謂發心證得大悲證得波羅蜜多證得攝事證得地證得於五無量隨至真如證得不可思議威德信解證得不共佛法證得等如是一切應知如前菩薩地中已廣分別

云何教導謂由三處所攝教導一由藏所攝二由摩呾理迦所攝三由二所攝藏所攝者謂聲聞藏及大乘藏摩呾理迦所攝者謂十七地及四種攝二所攝者略有十種謂諦相教遍知教永斷教證得教修習教即彼品類差別教即彼所攝所依能依相屬

教遍知等障法教遍知等順法教不遍知等遍知等過失功德教如是能攝一切蔵攝及本母攝是名揔略摩呾理迦

復次教導略有十二所謂事教想差別教觀自宗教觀他宗教不了義教了義教世俗諦教勝義諦教隱密教顯了教可記事教不可記事教

事教者謂各別說色等眼等諸法體教

想差別教者謂廣宣說諸蘊界處緣起處非處根諦等名想差別又復廣說諸念住等名想差別又復廣說有色無色有見無見有對无對等名想差別如是無量諸佛世尊廣說諸法想差別教

觀自宗教者謂契經應誦記別等依止攝釋宣說開示

觀他宗教者謂七種相依止因明摧伏他論建立已論七種相者謂因明中論體論處所論據論莊嚴等如前廣說

不了義教者謂契經應誦記別等世尊略說其義未了應當更釋

了義教者與此相違應知其相
世俗諦教者謂諸所有言道可宣一
切皆是世俗諦攝又諸所有名想言
說增上所現謂相名分別如是皆名
世俗諦攝
勝義諦教者謂四聖諦教及真如實
際法界等教
隱密教者謂從多分聲聞藏教
顯了教者謂從多分大乘藏教
可記事教者謂四種法嗢拕南教即
一切行無常乃至涅槃寂靜如是等
類所有言教
不可記事教者謂有問言世間常耶
此不應記但言我說此不可記乃至
問言如來死後有耶無耶此不應記但
言我說此不可記此中應知四因緣
故宣說如是不可記事或有無故不
可記別謂有問言我於諸蘊為異不
異常無常等或有能引无義利故不
可記別如外攝彼業論經中如來自
言我所證法乃有尒所而不宣說何
以故彼法不能引義利故或有甚深
故不可記別謂有問言我是有耶此

不應記勿彼即於諸蘊執我或離諸蘊而執有我又有問言我是无耶此不應記勿於世俗言說士夫起損減執如是如來死後有無乃至非有非无等皆甚深故不可記別或有其相法尒建立故不可記謂有問言諸法真如於彼諸法異不異耶此不可記何以故彼相法尒不可建立異不異故應知復有四種因緣如來宣說不可記事謂諸外道妄宣說故不如理故引無義故雖是諍論所依處故有二因緣能引無義一者遠離思因果故二者遠離思深淨故

云何遠離二邊當知略有六種謂遠離增益非實有邊遠離損減真實有邊遠離妄執常邊遠離妄執斷邊遠離受用欲樂邊遠離受用自苦邊如是應知如前處處已廣分別

云何不可思議當知略有六種不可思議謂我思議有情思議世間思議有情業果思議諸修靜慮靜慮境界諸佛世尊諸佛境界此中我思議有情思議世間思議或依見思議或不

依見思議我思議者謂如有一依止身見如是思議我於過去為曾有耶為復無耶於三世中乃至廣說又復思議我是有色後當有想後當無想後當非有想非無想如我有色我無色亦尒若廣宣說如梵網經如常見論者如是斷見論者現法涅槃見論者當知亦尒計前際邊計後際邊如其所應皆當了知又復思議命即是身命異身異又此我我遍一切處無二無別无有缺減有情思議者謂如有一即依身見如是思議今此有情從何而生是諸有情誰之所作乃至有情當何所往是諸有情何處滅盡世間思議者謂如有一即依身見如是思議世間是常乃至廣說或依法性如是思議此我法性有情法性世間法性從何而生不能推依法令道理是故說此名為思議不思議處有情業異思議者由四種相不可思議謂處所差別故事差別故因差別故異熟果差別故諸修靜慮靜慮境界由三種相不可思議謂真如甚深義

故自在轉故無漏界證得故諸佛世
尊諸佛境界由五種相不可思議即
由如先所說三相復由二相謂無障
故成立有情所作事故
復次當知意趣略有十六謂示現意
趣弃離意趣勸導意趣讃勵意趣
慶喜意趣令入意趣斷疑意趣成熟
意趣等持意趣解脫意趣別義相應
意趣諸能證者發生無罪歡喜意趣
諸能聽者於說者所發生尊重意趣
法眼恒轉意趣多修諸善意趣摧伏
諸相意趣云何真義理門由遠離二
邊理門應隨決了謂於安立所有苦
諦乃至道諦略有四種妄增益邊一
我增益邊二常增益邊三淨增益邊
四樂增益邊如此即是四種顛倒為
對治彼說四念住及四定智由此因
縁所有我見皆是妄執我增益邊廣
說應知如前有尋有伺地由彼廣辯
執有我者不應理故又若略說離彼
諸蘊生故相故及業用故別有我性
不可得故又異彼相安住諸行所有
我性當知畢竟定無所有又彼常性

不應道理當知如前已廣分別又有
六種不淨性如聲聞地已廣顯示又
有三種苦性如有尋有伺地已廣顯
示損減邊者謂即於彼諸聖諦中隨
所安立諸諦相狀執為無性顯為無
性何以故若於諸諦起損減執彼於
三量亦生誹謗謂現量比量及聖教
量亦謗染淨是故說此名損減邊若
不墮在如是二邊彼於諸諦能生信
解決定通達漸次能證究竟清淨
云何苦諦謂生苦等廣說如前若略
說者如說一切生雜染事皆名苦諦
云何集諦謂說一切煩惱雜染及業
雜染皆名集諦世尊就勝唯顯貪愛
其勝因緣如前應知云何滅諦所謂
一切煩惱永斷又此永斷由八種相
如前應知此中愛盡離欲者此顯有
餘依涅槃界永滅涅槃者此顯无餘
依涅槃界云何道諦謂資糧道若方
便道若清淨道如是一切總略為一
說名道諦世尊就勝依能攝受沙門
果證但略顯示八聖支道名為道諦
資糧道者有十三種如聲聞地已說

應知方便道者若就最勝謂於煖頂忍世第一法位中所有一切諸念住等菩提分法清淨道者謂於見道修道究竟道中即彼所攝所有一切菩提分法究竟道中所有能引諸功德道彼亦皆入道諦數中又諸菩薩方便道者謂六波羅蜜多所攝清淨道者謂般若波羅蜜多所攝此約最勝說非不一切菩提分法皆遍修習如世尊言略五取蘊皆名苦者此五取蘊若廣分別如前意地決擇蘊善巧中應知其相又苦集諦略有三種謂欲色無色繫差別故又於十方无邊世界有差別故其量无邊對治此故應知滅諦道諦差別又此諸諦建立次第廣分別義如前應知

復次即此諸諦為緣為依為建立處立十三種補特伽羅云何十三種補特伽羅謂欲界異生色界異生无色界異生欲界有學色界有學無色界有學欲界無學色界無學无色界無學欲界獨覺欲界菩薩色界菩薩不可思議如來又即如是補特伽羅若

造作若障若心若煩惱若業若根若界若信解若意樂若隨眠若生若習氣若聚皆應了知

復次造作者有十二種謂善造作不善造作无記造作出家造作彼勝流造作彼防護造作生造作離欲造作解脫造作練根造作引發神通造作發起他義造作

復次障者有十二種一業障謂作五无間業故二習氣障謂先數習諸惡業故三放逸障謂大興盛現在前時受用諸欲四蓋障謂五種蓋隨一現前覆蔽其心五懈怠障謂由懈怠少分煩惱纏擾其心六障㝵障謂十一種障㝵隨一現前七生障謂生无暇處八不生障謂佛世尊不現於世九信解障謂佛世尊雖現世閒而生邪見十煩惱障謂由彼彼說慧解脫心得解脫十一定障謂由彼故說俱分解脫心得解脫十二所知障謂由彼故說諸如來心得解脫

復次心者略有二種一有障心二无障心煩惱者亦略有二種謂纏及隨

眠業者亦略有二種謂思及思已根者亦略有二種謂順淨分及順不淨分如根知是界信解意樂當知亦尒此中差別者根是果性界是因性信解是因性意樂是果性隨眠者亦略有二種謂可害及非可害生者亦略有二種謂無暇生及有暇生習氣者亦有二種謂無間生習氣及前生習氣聚者有三種一邪性定聚二正性定聚三不定聚邪性定聚復有二種一本性邪性定二方便邪性定正性定亦有二種一本性正性定二方便正性定不定亦有二種一本性不定二方便不定

復次由造作等十三種法應知廣說十三種補特伽羅如其所應問若有善造作彼一切不善造作不相應耶設不善造作不相應彼一切有善造作耶答應作四句或有善造作非不善造作不相應謂諸能造黑白黑白異熟業者所有善造作或有不善造作不相應非善造作謂无記造作或有善造作亦不善造作不相應謂能

造作白白異熟業及不黑不白異熟業能盡諸業者所有造作或有非善造作亦非不善造作不相應謂能造作黑黑異熟業者所有造作如是不善造作無記造作如其所應盡當知
問若成就業障亦成就習氣障耶設成就習氣障亦成就業障耶答應作四句或有成就業障非習氣障謂如有一於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業不作不增長彼現法中能障聖道或有成就習氣障非業障謂與此相違或有俱成就謂於現法中於五無間業亦作亦增長於前生中於此種類惡不善業亦作亦增長彼現法中能障聖道或有俱不成就謂與此相違
云何非安立真實謂諸法真如圓成實自性聖智所行聖智境界聖智所緣
云何增益邊謂諸法自性略有三種一遍計所執自性二依他起自性三圓成實自性遍計所執自性者謂諸所有名言安立諸法自性依假名言數數周遍計度諸法而建立故依他

起自性者謂衆緣生他力所起諸法自性非自然有故說無性圓成實自性者謂如前說若於依他起自性或圓成實自性中所有遍計所執自性妄執當知名增益邊所以者何此自性中彼自性有不應理故此不應理如菩薩地已略顯示彼決擇中當廣分別又若略說由三因緣不應道理謂種種非一品類名言所安立故若離名言彼覺不生故又彼名言依義轉故損减邊者謂於依他起自性及圓成實自性諸有法中謗其自相言无所有如是真義理門由遠離二邊理門應隨決了如其所應證得教導二種理門由後二種不可思議意趣理門應隨決了聞如前說別義相應意趣者此有何義答非如言音名身句身文身義相應意趣但是除遣如言音等其餘勝義是名別義相應意趣

復次此中於真義理門由遠離二邊理門隨決了已便能證得所應得義由能證得所得義故所餘證得理門

由不可思議理門亦隨決了又復一切諸佛世尊教導理門由意趣理門亦隨決了如是一切隨其所應又若於彼真義理門隨決了者當知能入五種離生一能入未離欲離生二能入倍離欲離生三能入已離欲離生四能入獨覺離生五能入菩薩離生問若安立諦建立為諦何因緣故更復顯示非安立諦答若離非安立諦二種解脫不應道理謂於相縛及麤重縛所以者何若有行於諸安立諦彼一切行皆有相行有相故於諸相縛不得解脫於諸相縛不解脫故於麤重縛亦不解脫若有行於非安立諦不行於相不行相故於諸相縛便得解脫於諸相縛得解脫故於麤重縛亦得解脫問若唯由彼非安立諦於一切縛解脫清淨何緣顯示安立諦耶答為令資糧及方便道得清淨故問若即由彼行有相心於二種縛解脫清淨有何過失答若有極善定心依第四靜慮順決擇分善法中轉緣諸諦境彼諸行者於二種縛應

得解脫究竟清淨然不清淨故不應理又世間道出世間道二種差別應不可立然彼二道有相無相有差別故不應道理

云何麁重相謂若略說無所堪能不調柔相是麁重相此無堪能不調柔相復有五相一現重相二剛強相三障礙相四怯劣相五不自在轉無堪能相由有此相順雜染品違清淨品相續而住是故說為無所堪能不調柔相

復次有五諸根大種長養謂食長養夢長養避不平等長養梵行長養等至長養即此長養略有二種一任持長養二不損害長養此中審初是任持長養後四是不損害長養任持長養略有四種一變壞任持二喜悅任持三希望任持四攝受執取任持

復次有五種行一身行二語行三意行四業行五壽行

復次有五種不放逸一依在家品不放逸二依出家品不放逸三能遠離不善不放逸四能攝受諸善不放逸

五修習相續不放逸依在家品不放
逸者復有五種如前已說依出家品
不放逸者復有十種如聲聞地決擇
毗奈耶相應中我當廣說能遠離不
善不放逸者當知即是前二正斷能
攝受諸善不放逸者當知即是後二
正斷修習相續不放逸者謂於善法
无間殷重精勤修習
復次名有五種一心二心所有法三
善四不善五無記色有五種一諸大
種二大種所造三有見有對四無見
有對五無見無對
復次有五无明一義愚二見愚三放
逸愚四真實義愚五增上慢愚
復次有五種有愛一法性愛二誓願
愛三愚癡愛四猒離愛五思擇愛
復次由五種相當知建立无慚無愧
一於染汙現行无有慚耻二於善不
現行無有慚耻三於捨法受无有慚
耻四親近惡友無有慚耻五於所作
不能成辦无有慚耻當知與此五相
相違五種妙相建立慚愧
復次由五種相當知建立惡說者性

一無行故二邪行故三不忍故四無羞恥故五不律儀故由五種相建立惡友一無羞恥二有邪見三有懈怠四有邪行五性怯劣當知與此五相相違五種妙相立善說者及與善友

復次由五種相立奢摩他一近分定所攝世間奢摩他二根本色定所攝世間奢摩他三根本無色定所攝世間奢摩他四聲聞獨覺作意所攝出世奢摩他五菩薩作意所攝出世奢摩他

復次由五種相當知建立毗缽舍那一盡所有性毗缽舍那二如所有性毗缽舍那三有相毗缽舍那四思求毗缽舍那五觀察毗缽舍那

復次略由五相建立欲漏一不定地事生隨眠故二隨順惡行故三善相違故四耽著諸欲故五能生壞苦苦苦果故彼諸煩惱說名欲漏略由五相建立有漏一能生劣界諸煩惱二能生中界諸煩惱三能生妙界諸煩惱四能生無欲樂有諸煩惱五能生有欲樂有諸煩惱略由五相立邪解

脫欲無明漏一有想論者由有想論門生起無明二无想論者由無想論門生起無明三非有想非無想論者由非有想非無想論門生起無明四斷見論者由斷見論門生起无明五現法涅槃論者由現法涅槃論門生起無明

復次略由五相應知諸法差別道理一由相故二由體故三由業故四由法故五由因果故相者謂由所依故及行相故體者謂由自體相故及差別相故業者謂由自作用故及邪正行故法者謂由染淨故及世俗勝義諦故因果者謂由近遠故及愛非愛故

復次有三種論一聽聞究竟論二諍訟究竟論三正行究竟論聽聞究竟論者謂婆羅門諸惡呪術諍訟究竟論者謂諸外道因明論正行究竟論者謂佛聖教復有三論一无義論二邪義論三第一義論此三如前隨其所應復有三論一矯詐論二虛偽論三出離呰果論如是三論應知如前

隨其所應

復次若欲造論當先歸礼二所敬師方可造論恭敬法故先應歸礼論本大師恭敬義故復應歸礼開闡義師欲造論者要具六因乃應造論一欲令法義當廣流布二欲令種種信解有情由此因緣隨一當能入正法故三為令失沒種種義門重開顯故四為欲略攝廣散義故五為欲顯發甚深義故六欲以種種美妙言辭莊嚴法義生淨信故將造論時要以四德先自安處乃可造論一於昔諸師應離憍慢二於有情類當起大悲三於同法者深生敬愛四不欲彰已有勝技能云何於昔諸師應離憍慢謂造論時無如是心古昔諸師尚能造論況我今者當不造耶要離如是憍慢深心乃應造論云何於有情類當起大悲謂造論時作如是觀若不造論无量有情於諸善法定當退失又餘情類墮生老病乃至廣說是諸有情因我造論若能解了乃至一句善說妙義如是如是當奉行者彼於長夜

必獲大義利益安樂要發如是增上心已乃應造論云何於同法者深生敬愛謂造論時作如是觀若不造論為欲利他諸同法者於利他事定當退失云何不欲彰已有勝技能謂造論時無如是心當令世間咸謂於我聰叡明哲能造論者開闡義者深生淨信因此多獲利養恭敬但為自他善根增長以無染心乃可造論

復次此中如實開示如来所說經義名莊嚴經譬如紅蓮其花未開雖生歡喜不如敷榮又如真金未為嚴具雖生歡喜不如成功又如美膳未及得食雖生歡喜不如已食又如慶書未暇開覽雖生歡喜不如披閱又如珎寶未得現前雖生歡喜不如已得現前受用如是如来所說經義若未顯發雖生歡喜不如開示故說造論名莊嚴經

復次略有七種通達一字通達二字義通達三能取通達四能取義通達五繫縛通達六解脫通達七法性通達字通達者通達為常字義通達者

達爲無常能取通達者謂根識等達
安立諦或非安立如能取通達能取
義通達當知亦介繫縛通達者通達
相縛或麁重縛與此相違當知說名
解脫通達法性通達者謂能通達法
性安住法界安住非從自在自性士
夫中間等有
復次由十相故具足多聞謂善說者
說故顯了文句說故盡其所有如其
所有義說故安樂方便加行說故離
衆苦說故如是五種復有五種謂不
求過失而聽法故但求涅槃而聽法
故善聽法故諦聽法故於依名句文
身義審諦觀察而聽法故於此地中
餘决擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第六十五　　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中思所成慧地之一

如是已說聞所成慧地決擇思所成慧地決擇我今當說謂若略說有四種思議一事思議二有非有思議三因果思議四乘思議事思議者略依六事所謂蘊事乃至根事有非有思議者如本地分已說因果思議者如有尋有伺地已說乘思議者如聲聞獨覺菩薩地已說

復次略有二種思議謂惡思思議及善思思議惡思思議者如本地分已說若依黑品謂如有一不避無明不應思等而起思議善思思議者與此相違應知其相如惡思善思如是非法所引法所引非毗奈耶所引毗奈耶所引非聖聖不善善不應脩應脩不好好黑白引無義引有義下劣微妙有罪无罪應遠離不應遠離等當知亦尒

復次如世尊言諸聖弟子有知為有
非有知為非有此中云何為有云何
非有略由二相應知是有何等為二
一若生已生現在故應知是有二若
實物故事故義故圓成實故應知是
有云何應知略說實有及假有相謂
若諸法不待所餘不依所餘施設自
相應知略說是實有相若有諸法待
於所餘依於所餘施設自相應知略
說是假有相非實物有謂以色等諸
蘊想事為待為依施設有我及有情
等乃至廣說此中色等諸蘊想事是
實物有我及有情命者生者數取趣
等非實物有唯是假有如於色等諸
蘊想事假立我等如是即於色等想
事假立色等又於色香味觸想事假
立飲食車乘瓶衣諸莊嚴具舍軍林
等又於有為諸法想事假立生老住
无常種子有表无表得命根衆同分
名身句身文身異生性和合不和合
流轉定異相應勢速次第時方及數
又復唯以諸色不轉為待為依假立
虛空虛空無為又唯以名中間不轉

為待為依假施設有無想等至滅盡
等至等問於因成道理中依何道理
能決定知我非實有荅不可得故不
可見故云何不可得謂若內若外若
二中間若離諸薀都不可得云何
不可見謂如眼等實有諸處各各別
有業用可見如是所計我別業用都
不可見如是自相不可得故又別業
用不可見故應知所計我非實有問
若如是我於內外等都不可得亦不
可見何故出家諸外道等亦得亦見
由此因緣愛樂顯示建立實有荅不
得不見但由身見及與我慢為依止
故起邪分別起邪計度不如正理愛
樂顯示建立為有云何知我非實有
故非現有故而不可得亦不可見謂
諸計我為實有者遠極彼岸不過四
種一者計我即是諸薀二者計我異
於諸薀住諸薀中三者計我非即諸
薀而異諸薀非住薀中而住異薀離
薀法中四者計我非即諸薀而異諸
薀非住薀中亦不住於異於諸薀離
薀法中而無有薀一切薀法都不相

應依我分別計為有者皆攝在此四
種計中除此更無若過若增如是一
切我實有性皆不應理何以故若計
有我即是諸蘊非異蘊者是則此我
但於諸蘊而假建立斯過自至所以
者何諸蘊無常各與自相而共相應
我即彼故非常非一非實有性是故
此計不應道理若計有我異諸蘊者
此所計我為是無常為是常耶若無
常者則所計我刹那刹那異起異滅
此處異死餘處異生異作異受斯過
自至又異諸蘊別有一我若內若外
若二中間有生有滅都不可得是故此
計不應道理若我常者无有變異是
其常相此所計我若无變異二因緣
變皆不應理非於當來亦非現法若
於當來我無變者便應無生无老無
病無死无損亦復不應一時為天一
時為人或為傍生或為鬼趣或時為
彼那落迦等於現法中我若不變便
應於彼愛非愛等種種境界无樂無
苦無愛无恚亦无有癡略說不應由
苦樂等之所變異不應隨一貪等煩

惱及隨煩惱之所變異如是我於當
來現法無變異故不應為樂之所饒
益亦不應為彼煩惱之所染汙不
應因此行法非法不應為苦之所損
害亦不應為彼煩惱之所染汙不
應因此行法非法如是於現法
中與法非法不相應故於當來世愛
非愛身無因緣故應不得生由此道理
汝應不計此常住我由別內身變異
所作於當來世生老死等種種變異
如是此我便無各別內身生老病死
等時樂時苦時及染汙時則應畢竟
解脫清淨是故此計不應道理
復次若計有我異於諸蘊住異諸蘊
離蘊法中者彼所計法遠離諸蘊有
之自相尚不可得何況為我之所安
住譬如有言我審了知石女兒頂鬘
空花鬘悉知此計亦復如是是故此
計不應道理
復次若計有我一切蘊法不相應故
無有蘊者此所計我若無有蘊便無
有色非身相應亦非苦樂等受相應
亦非眾多種種差別諸想相應亦非

善不善無記思等相應亦非受用色
等境界分別意相應如是此我應無
所依无受无想無思慮等亦無分別
是則此我不由功用究竟解脫无有
染汙是故此計不應道理
復次由彼一切依我分別妄所計我
不成就故當知我等於諸蘊中但假
建立非實有物由我非有雖有蘊故
一切雜染清淨道理皆得成就謂有
內外諸處生故於現法中起无明觸
由此於身便有饒益損減受生由此
爲緣發起和合乖離等愛及有依此
一切煩惱隨煩惱轉爲此義故淨不
淨業生起可得如是煩惱業生起故
當來後有生老死等一切苦法皆悉
得生如是且於無常蘊中無實我故
雜染道理皆得成就又由他音內正
作意爲因緣故遠離无明發起於明
由無癡故了達諸受皆悉是苦由此
能斷於諸受中所有貪愛及斷依此
一切煩惱若隨煩惱由此因緣能感
後有淨不淨業不復生起如是由業
煩惱斷故一切後有及生等苦永更

不生如是無我唯有蘊故一切雜染
清淨道理皆得成就
復次此中假立一切有情所謂無足
二足四足多足有色无色有想无想
非想非非想處有情當知如是九
種有情略由三種因緣建立惣攝一
切有情之類謂依往來身動差別建
立無足乃至多足有情依身差別建
立有色无色有情依心差別建立有
想无想非想非非想處有情
復有離繫出家外道作如是說一切
樹等皆悉有命見彼與內有命數法
同增長故應告彼言汝何所欲樹等
增長為命為因為更有餘增長因耶
若彼唯用命為因者彼未捨命而於
一時無有增長不應道理若更有餘
增長因者彼離無命由自因緣亦得
增長故不應理又應告彼汝何所欲
諸無命物無有增長為有說因為无
說因若有說因此說因緣不可得故
不應道理若无說因無因而說而必
命者不應道理又應告彼汝何所欲
諸樹等物與有命物為一向相似為

不一向相似若言一向相似者諸樹等物根下入地上分增長不能自然搖動其身雖與語言而不報荅曾不見有善惡業轉斷枝條已餘處更生不應道理若言不一向相似者是則由相似故可有壽命不相似故應無壽命不應道理如是增長餘因有无有故无壽命物不增長説因有無有故相似一向不一向故此所計度不應道理

問何緣故知色香味觸如是如是別安立中飲食車乘瓶瓮衣服莊嚴具等諸想事物皆是假有荅由彼想物或於是處色等想物聚中而轉或於是處色等想物聚中不轉若於是處色等想聚有食想轉非於是處飲等想轉若於是處車乘想轉非於是處衣等想轉如是所餘乃至廣説諸假有想若轉不轉當知亦尒一切色香味觸想事遍於一切飲食車乘瓶瓮衣服莊嚴具等諸想事中無差別轉是故當知飲食車乘瓶瓮衣服莊嚴具等皆是假有色香味觸是實物有

復次依諸有法立假想物非一衆多種種品類當知略說惣有二種一依止一聚二依止非一聚各別飲食車乘衣服莊嚴具等名依止一聚諸彩畫業彫素等業宅舍宮殿軍林等物名依止非一聚

復次云何有色諸法謂若略說有十色處及法處所攝色由彼諸色具色自相即以此事還說此事是故說名有色諸法此有色法由五種相差別建立何等為五一事故二自相故三共相故四界故五業故此中諸所有色彼一切若四大種若四大種所造應知是名略攝色事除此更无若過若增諸色自相復有三種一清淨色二清淨所取色三意所取色謂四大種所造五識所依五清淨色眼等處攝名清淨色等五境同分清淨色之境界名清淨所取色若與識俱諸清淨色與識同境故名同分若離於識諸清淨色前後自類相續而轉名彼同分色三摩地所行影像等色名意所取色諸色共相亦有三種謂一切

色若據方處各別安立若可宣說方
處差別名初共相又一切色若清淨
若清淨所取增減相當知是名第二
共相又即此一切色若觸所觸即便
變壞或以手足塊刀杖等或由寒熱
飢渴蚊虻風日蛇蠍諸觸所觸即便
變壞當知是名第三共相若由定地
色愛諸業之所生起名色行色若不
定地色愛諸業之所生起名欲行色
如是諸色由界差別略有二種無色
界中無如是色又前所說諸色共相
謂觸所觸即便變壞如是共相非一
切遍除欲界天遍餘一切欲界天中
所有諸色但有手足塊刀杖等所觸
變壞無有寒熱飢渴等觸之所變壞
由彼天中諸飲食等眾資生具隨欲
所生則便成辦是故於彼雖有飢渴
不為損害色界諸色無有手足塊刀
杖等所觸損壞亦無餘觸之所損壞
若善不善無記身業語業是名業色
當知是名色業差別无色諸法亦由
五相差別建立與此相違應知其相
復次略由二種色聚建立諸聚一不

共大種聚二非不共大種聚不共大種聚者謂於此中唯有一類大種可得非不共大種聚者謂於此中有二大種或多大種種類可得又於不共大種聚中極微已上諸大種合當知亦有相雜不相雜諸大種色無有一處不相離諸大種色於非不共大種聚中大種極微知所造色與餘大種當知亦有同一處所不相離者然彼大種非所造色互不相依而得轉故各有功能據別處故又一處不相離者謂諸大種及所造色同往一處如置一蓮青黃赤白有光明珠種種光明互不相離相雜不相離者所有譬喻如前應知又若有聚或麻豆等或細沙等為諸膠蜜及沙糖等之所攝持當知此非一處不相離亦非相雜不相離但是和合不相離多聚聚集非一聚相當知所餘是一聚相又相雜不相雜當知依止一處不相離此若不爾不應道理

復次由五種相建立有見諸法差別何等為五謂顯色故形色故表色故

眼境界故眼識所緣故亦由五相建
立無見諸法差別與上相違應知其相
復次由五種相建立有對諸法差別
何等為五一各據別處而安住故二
於餘色聚容受往來等業為障㝵故
三為手足塊刀杖等所觸便變壞故
四一切皆為諸清淨色之所取故五
一切皆為依清淨色識所緣故亦由
五相建立無對諸法差別與上相違
應知其相
復次即由五相應知建立無見无對
諸法差別何等為五一因緣故二據
處所故三顯現故四無變異故五所
緣故謂具威德三摩地俱諸色勝解
當知是名無見无對色生因緣彼既
生已處所可得是故名色雖不與彼
十有色處自相相應然得似彼自性
顯現於餘色聚容受往來等業非障
礙住又非一切清淨之色及依彼識
所取境界亦非所緣是故說名无見
無對手足等觸不能損壞是故說名
无有變異又根本定名具威德三摩
地此色是彼所緣非餘譬如非一切

心皆能變化若所有心具大威德方能成辦非所餘心此亦如是要具威德極靜定心方能為緣生此无見无對諸色此如化色亦非不具大威德心及不定心所緣境界但是彼心所緣境界是名與上五相相違當知建立無見无對諸法差別

復次由五相故建立有漏諸法差別何等為五謂由事故隨眠故相應故所緣故生起故云何有漏法事謂清淨內色及彼相依不相依外色若諸染汙心心所若善无記心心所等此有漏事隨其所應由餘四相說名有漏謂隨眠故相應故所緣故生起故若於清淨諸色及於如前所說一切心心所中煩惱種子未害未斷說名隨眠亦名麤重若彼乃至未无餘斷當知一切由隨眠故說名有漏若諸染汙心心所由相應故說名有漏若諸有事若現量所行若有漏所生增上所起如是一切漏所緣故名為有漏此中現在名為有事過去未來名非有事若依清淨色識所行名現量

所行若餘所行當知名非現量所行
若內諸處增上生起一切外處名有
漏所生增上所起雖彼所緣當知有
漏所以者何若緣去來起諸煩惱過
去未來非有事故不由所緣說名有
漏若現在事非現量所行如清淨色
及一切染汙善無記心心所彼亦非
煩惱所緣故說名有漏但由自分別
所起相起諸煩惱非彼諸法為此分
明所行境故由生起故成有漏者謂
諸隨眠未永斷故順煩惱境現在前
故於彼現起不如理作意故由此因
緣諸所有法正生已生或復當生如
是一切由生起故說名有漏又從一
切不善煩惱諸異熟果及異熟果增
上所引外事生起如是一切亦生起
故說名有漏又由无記色无色繫一
切煩惱於彼續生彼所續生亦生起
故說名有漏如是名為由五相故建
立有漏諸法差別謂由事故隨眠故
相應故所緣故生起故
復次由五相故建立無漏諸法差別
何等為五一有諸法離諸纏故說名

无漏謂一切善無記心心所所依所縁諸色及善無記諸心心所二有諸法隨眠斷故說名無漏謂已永斷見修所斷一切煩惱所有諸善及一分無記造色若諸無記若世間善諸心心所三有諸法由斷縛故說名無漏謂一切染汙心心所彼不轉故說名無漏由彼不轉顯了涅槃即此涅槃說名無漏四有諸法是見所斷對治故自性解脫故說名無漏謂一切見道五有諸法是修所斷斷對治故自性相續解脫故謂出世間一切修道及無學道當知是名由五相故建立無漏諸法差別

復次由五相故建立有諍諸法差別何等為五謂由事故因緣故自性故助伴故等起故此中五取蘊名有諍法事若愛味染著愛味躭著名諍因縁若無常性苦性變壞法性名有諍自性即於此諍無智愚癡名諍助伴由此因縁五黑品轉名為等起謂鬪訟違諍躭著諸欲諸見所生或餘種類是初黑品若隨所有諸煩惱纏無

有羞耻多安住性是第二黑品若有
沙門或婆羅門違逆正道所欲苦行
及餘信解自餓投火墜高巖等是第
三黑品若有現行身語及意一切惡
行是第四黑品欣樂後有是第五黑
品此中最初由生怨恨發憤心故不
安隱住第二由諸煩惱內燒然故不
安隱住第三由自指願虛受劬勞無
義苦故不安隱住第四生惡趣故不
安隱住第五生老死等眾苦合故不
安隱住此中五取蘊有諍事與諍自
性及彼因緣助伴等起共相依故名
有諍法又由五相建立無諍諸法差
別與上相違應知其相此中五無取
蘊無諍事由諍自性及彼因緣助伴
等起於彼法中不可得故名無諍法
復次由五相故建立有染諸法差別
何等為五謂事故因緣故等如前廣
說五相差別此中事者謂即五有取
蘊因緣者謂即此中喜樂愛味諸因
緣法自性者謂此為緣生起喜樂愛
味所攝助伴者謂於愛味所有貪著
等起者謂五黑品如前應知五取蘊

事由與有染及彼因緣乃至等起其
相依故說名有染又由五相建立无
染諸法差別與上相違應知其相如
前無諍體應當說
復次由五相故應知建立依止躭嗜
諸法差別何等為五謂事故因緣故
等如前廣說此中事者謂欲界繫諸
五取蘊因緣者謂順欲貪五種妙欲
自體者謂貪嗜者由彼緣由彼為
境所有欲貪助伴者謂不如理作意
相應邪願諸欲分別由與此俱名分
別貪等等起者謂五種黑品如前廣說
復欲界繫五取蘊事由彼貪嗜因緣
助伴及與等起所攝受故說名依止
躭嗜諸法又由五相當知建立依止
出離諸法差別與上相違應知其相
復次由五相故建立世間諸法差別
何等為五一切清淨色及清淨所
取色世間二一切染汙心心所世間
三一切無記心心所世間四一切善
心心所若當斷若已斷世間五一切
世間三摩地所行無見無對色世間
又由五相建立出世諸法差別何等

為三一見道所斷對治二修道所斷
對治三由想解脫之所解脫謂諸聲
聞獨覺菩薩已入無戲論理慧及彼
相應諸心心所四彼所緣无見無對
色五一分所治解脫之所解脫謂諸
有學若一切所治解脫之所解脫謂
諸無學

復次依五種世間即彼世間名隨諸
法謂有情世間器世間欲世間色世
間無色世間當知是名五種世間又
出世法不隨如是五種世間是故說
名不隨諸法

復次由五相故建立有為諸法差別
何等為五一後際未生故二前際已
滅故三中際自相安住故四因緣相
續故五果相續故又由五相建立无
為諸法差別何等為五謂與上相違
應知即是此中五相滅有為法證得
涅槃若謂涅槃為有異者當知此為
不如理問不如理答不如理思如是
若謂為無異者有無異者非有非无
異者當知皆是不如理問不如理答
不如理思何以故由彼涅槃唯有為

滅之所顯故與有為法其相異故雖
有為滅之所顯故謂有異者若問若
答若思便為戲論非所戲論與有為
法其相異故謂無異者如前廣說便
為戲論非所戲論總如前說二種因
故亦異不異不應道理由有為滅證
涅槃故若謂一切皆無所有故說非
有非無異者不應道理涅槃義者謂
一切白法所顯發故涅槃相者謂寂
滅相無戲論相當知雖是內所證相
復次由五相故建立所緣諸法差別
何等為五一有善作意所緣法二有
不善作意所緣法三有無記作意所
緣法四有墮界作意所緣法五有繫
屬瑜伽作意所緣法此中若善作意
緣善不善無記諸法如善作意如是
不善無記作意當知亦爾欲界繫善
染污無記作意緣一切三界諸法色
界繫善作意亦緣一切三界諸法无
色界中若定若生外道異生无色界
繫善作意雖緣自地一切法非下地
若默然舍鄰行菩薩未得自在及有
廣慧聲聞無等若諸有學若阿羅漢

於無色界繫善作意亦緣下地一切法若諸菩薩已得自在決定不於無色界生由觀於彼不能現起利衆生事因此成熟廣大佛法及能成熟利益有情行故當知是名墮界作意所緣諸法復次因思所緣如說

名映於一切　無有過名者　由此名一法
皆隨自在行

此言有何義謂若略說觀察清淨因故觀察自相故觀察雜染因故又為顯示補特伽羅無我及法無我故此中顯示補特伽羅無我者謂善了知四無色蘊能斷一切自境界相是故說名能映一切顯示法無我者謂善了知遍計所執自性善了知世俗言名能除一切彼所依相是故說名能映一切若過如是四無色蘊諸我相事定不可得若過世俗言名遍計所執自性相事亦不可得若於此二不善了知則便一切自境界相及諸雜染生起隨轉一切境相及諸雜染皆彼增上力所生故又佛世尊依此密意說如是言

執法自性故　執我性而轉　覺此故覺彼

由覺故還滅

繫屬瑜伽作意略有四種所緣一遍

滿所緣二淨行所緣三善巧所緣四

淨煩惱所緣是諸所緣如聲聞地廣

辯應知此中淨煩惱所緣者謂世尊

說四聖諦及真如

瑜伽師地論卷第六十五

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第六十六

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

## 攝決擇分中思所成慧地之二

復次如佛世尊說三苦性此中云何為行苦性謂後有業煩惱所生諸行於彼彼自體中能隨順生一切煩惱及與衆苦所有安立一切遍行麁重所攝亦名麁重是行苦性依此行苦佛世尊說略五取蘊皆名為苦又此行苦遍行一切若樂受中若苦受中若不苦不樂受中然於不苦不樂受中此麁重性分明顯現是故但說不苦不樂受由行苦故苦於樂受苦受中憂恚二法擾亂心故此麁重苦非易可了譬如熱癰若以冷觸封之即生樂想熱灰墮上便生苦想若二俱離於此熱癰尒時唯有癰自性苦分明顯現如是於業煩惱所生諸行所有安立麁重所攝猶如熱癰行苦性中所有樂受如冷觸封所有苦受如熱灰墮所有不苦不樂受如離二觸

離自性苦又樂受中多生染著是故
說彼貪所隨增於苦受中多生憎恚
是故說彼瞋所隨增於非苦樂之所
顯現麁重所攝所有安立行自體中
於無常性計常顛倒於衆苦性計樂
顛倒於不淨性計淨顛倒於無我性
計我顛倒是故說彼不苦不樂受無
明所隨增又諸愚夫於樂受中多生
染著由是因緣於現法中行身惡行
行語惡行行意惡行身壞命終廣說
乃至生那落迦又由後有愛故能感
當來生等衆苦如是樂受貪所緣故
能生當來五趣等苦又於苦受多起
瞋心不隨所欲觸衆苦事便生種種
愁惱怨歎乃至迷亂由此因緣行三
惡行隨諸惡趣如是苦受瞋所依故
能感現法後法衆苦又於不苦不樂
受中多生如上顛倒之心於二種苦
謂依樂受貪所生苦及依苦受瞋所
生苦生不捨思起不捨行是故雖有
衆多煩惱及隨煩惱然佛世尊但立
三種根本煩惱謂貪瞋癡依此密意
佛世尊說應觀樂受是衆苦法應觀

苦受猶如毒箭應觀不苦不樂受性是無常有壞滅法若能如實觀無常性漸次能斷一切顛倒如是諸行是第一義苦聖諦事一切聖賢聖智觀已於第一有寂極寂靜諸取蘊中尚不願樂何況獘下那落迦中

復次即此能生後有諸行業及煩惱由相道理是集聖諦世尊經中據勝道理唯顯示愛

復次此煩惱品麁重永滅是有餘依涅槃增上所立滅諦又因永斷未來不生及先世因受用盡已現在諸行任運謝滅是無餘依涅槃增上所立滅諦

復次若能證解第一義諦所有正見及正見為先一切聖道是名道諦

復次欲令於苦遍知於集永斷於滅作證於道修習故略建立諸聖諦相若廣建立當知其相無量无邊又令了知苦諦麁相以為依止漸能趣入諦微細相故先施設生等衆苦後方顯示五取蘊苦

復次由五相故建立任持諸法差別何等為五一段食二觸食三意思食

四識食五命根若麁段食於欲界五
趣中皆現可得此於一分各別那落
迦非大那落迦餘食及命遍三界中
皆現可得由於諸行假立有情是故
世尊說此諸法任持有情令住不壞
問有七因緣任持諸行令住不壞何
故世尊但說有情由食而住何等爲
七一生是諸行住因由諸行生方得
有住無有無生而有住者二命根三
食四心自在通由彼勢力增諸壽行或
住一劫或住劫餘五因緣和合是諸
行住因謂善不善無記諸法乃至因
緣猶未散壞於尒所時相續而住無
有斷絕六由善不善无記作意引發
先業能牽諸行令住不絕所謂外分
共不共業之所生起七無諸障㝵是
諸行住因由此能令諸行生時無障
因緣諸行生已相似相續而往遠離
相違敗壞因緣若不尒者便應滅壞
答雖由如是七種因緣諸行得住然
此四食是諸行住多分因緣由種種
門能令諸行相續而住又此諸食能
令有情相續而住易取易入乃至畧

夫嬰兒等類亦能隨覺非所餘法又此諸食能令羸損諸根大種皆得增益又令疾病亦得除愈非所餘法又有長壽諸有情類若不得食非時中夭又此諸食令易入道能修身等四種念住謂一切有情食所住故是故由此五種因緣世尊但說一切有情由食而住何緣復說依止命根諸行得住謂有是處曾無飲食有所闕乏非求飲食有所艱難於彼處所唯由命根勢力而住如其所感壽量而住是故世尊依彼處所說諸有情由命根故諸行得住

復次此中段食當言香味觸處所攝何以故由香味觸若正消變便能長養不正消變乃為損減色等餘法無有長養損減消變是故說彼非段食性若諸段物於吞咽時令心歡喜諸根悅豫當於尒時不名段食但名觸食若受用已安隱消變增長喜樂於消變時乃名段食若有熟變不能長養諸根安樂彼雖熟變不名段食若諸段物於吞咽時不生歡喜亦不能

令諸根悅豫當於尒時都不名食即
彼後時安隱熟變增長安樂彼於尒
時乃名段食若有熟變不長安樂彼
雖熟變亦不名食

問若有段物亦是食耶設是食者亦
段物耶荅如其所應當作四句或有
段物而非是食謂諸段物不能長養
諸根大種或有是食而非段物謂若
有觸意思及識能令諸根大種長養
或有是食亦是段物謂諸段物能令
諸根大種長養或非段物亦非是食
謂若有觸意思及識不能長養諸根
大種如是所餘觸乃至識隨其所應
皆作四句

復次若有異熟法若異熟法若異熟
生法皆應了知略說有異熟法謂漏
及有漏彼要有力不被損害受用未
盡當知是名有異熟法於諸漏中若
不善者說名有力有覆无記說名無
力於有漏中若善不善說名有力餘
名無力若漏有漏為世出世二離欲
道之所斷者名被損害與此相違名
不損害若過去世其異熟果已成熟

者名受用已盡彼異熟果已過去故更無所有若未來世當與異熟果者若現在世其異熟果正現前者名受用未盡由此差別漏及有漏如其所應若善不善未被治斷其異熟果非先已熟如是乃名有異熟法若諸無漏無記有漏若善不善有漏已斷若異熟果先已成熟如是皆名無異熟法又臨終時最後念心是異熟法若結生相續無間之心亦是異熟從此已後所有一切自性住心皆是異熟除善染汙及除加行無記之心所餘皆名自性住心若心離欲猶故隨轉除下地善及與加行無記之心當知此心亦是異熟又此異熟於一切處異熟除其已斷未得之法餘自種子當言唯是無覆无記若從一切種子為因所生若善不善或復无記如是一切當知皆名異熟生法

復次一切處最後沒心及隨初第二相續心於三界中當知唯有非苦樂受除初相續心應知此受於一切處異熟所攝餘苦樂受應知皆是異熟

所生如其種子異熟所攝即隨此因此緣爲因緣故從異熟生生那落迦諸有情類異熟无間有異熟生苦憂相續如生那落迦如是若生一分餓鬼及傍生中當知亦尒若生人中及欲界天諸有情類無有決定異熟无間或時苦憂或時樂喜或時雖有不苦不樂受相續生若生初二靜慮異熟無間雖異熟生喜受相續若生第三靜慮雖異熟生樂受相續若生第四靜慮已上雖有異熟不苦不樂受是故當知即此受於彼名異熟生廣大喜樂所攝受故彼諸善業不苦不樂正現前時亦名可愛異熟與此相違當知名不可愛異熟

復次白白異熟業所得無覆无記異熟果一向可愛受種子所攝受故當知一向可愛一向可意黑黑異熟業當知與此相違黑白俱異熟業二種種子所隨逐故所得異熟果當知亦有二種異熟生受又黑白業由生類差別建立謂於是處黑白俱有即此處業雜立黑白又由事差別建立謂

如有一隨於一事於一時間起利益心而現在前即於此事復於一時不利益心而現在前或奪他物而行惠施如是當知由事差別之所建立又由自性建立如是黑白俱業謂如有一隨於一所許作利益即由餘事復於其所作不利益辟如有一於極暴虐作惡人所發生瞋恚俱行之思不喜彼惡當知此思喜俱行故墮黑分中不喜樂彼惡俱行故墮白分中是故此業說名黑白如是所餘種類亦尒復次若善不善无記諸法所有種子未被損害彼一切法皆由能生生起因故名有因法又先所作諸業煩惱於三界中異熟果熟此異熟果由業煩惱引發因故名有因法又由三處正現在前引發因故生胎生中當知此亦名有因法濕和合故生濕生中卵鷇藏故生卵鷇中當知亦尒又六識身以彼眼色乃至意法為增上緣同事因故名有因法又有俱生諸心心所互為展轉同事因故名有因法又不善法由近惡友聞非正法不正

思惟引發因故名有因法當知與此
相違三種引發因故一切善法名有
因法又染汙住生邪精進無果劬勞
生憂苦住彼由引發因故名有因法
又不染汙住生正精進有果劬勞生
喜樂住彼由引發因故名有因法又
世間道趣於離欲及能引發靜慮无
色彼由引發因故名有因法又現法
中靜慮無色等至為依如其所應往
生上地彼由引發因故名有因法又
世間法引出世法彼由引發因故名
有因法又出世法聖道所攝能證涅
槃彼證涅槃由引發因故名有因法
由如是等所說諸相當知建立有因
諸法

復次此中能生生起因法彼由各別
等流果故名有果法若諸後有蘊及
煩惱彼由各別異熟果故名有果法
若有三處正現在前若濕和合正現
在前若卵殼藏若眼色等若彼俱生
諸心心所若近惡友等若近善友等
二種三法如是一切皆由各別增上
果故名有果法若現法中由染汙住

生邪精進無果劬勞生憂苦住若現法中不染汙住生正精進有果劬勞生喜樂住如是一切皆由各別士用果故名有果法若趣世間離欲生道彼由離繫增上果故名有果法又能引出世間之道及能證涅槃出世聖道彼由離繫增上果故名有果法謂由究竟離繫果故名有果法若世間道非由究竟離繫果故名有果法當知是名二道差別由如是等所說相故當知建立有果諸法差別之相謂隨所應立等流果若異熟果若增上果若士用果若離繫果與此相違應知建立非有因法非有果法

復次緣生法者謂無主宰無作者法如前意地決擇緣起善巧中已廣分別

復次略由五因當知建立內法差別由此因故說名為內何等為五謂假名故妄執故增上故攝受種子故事故若於是處假想建立如是種類謂立為我或立有情彼如是名如是生類廣說乃至如是壽量如是名為由

假名故說名內法若於是處妄起如
是種類執著謂計為我或起我慢如
是名為由妄執故說名內法若由此
法增上力故外色聲等處差別生為
所受用如是名為由增上故說名內
法若能攝受善不善无記諸法種子
如是名為攝受種子故說名內法若
五種清淨色若心意識如是名為由
事故說名內法又有假名建立餘法
為內可得何以故於內可得外處所
攝亦名內故

復次應知五蘊名色所攝所以者何
由彼彼處增長可得手塊等觸即便
變壞是故色蘊說名為色其餘四蘊
由種種名施設勢力由種種名施設
為依多分於其彼彼所緣流轉趣向
是故如是四無色蘊說之為名

復次略由五相建立執受諸法差別
何等為五謂初唯色說名執受當知
此言遮心心所等彼非執受故又於
色中所有內根根所依屬說名執受
當知此言遮外不屬根色彼非執受
故又心心所任持不捨說名執受當知

此言遮依屬根髮毛爪等及遮死後所有內身彼非執受故又執受色由四因緣之所變異故名執受何等為四一由外色所逼觸故二由內界相違平等所引發故三由貪瞋等諸煩惱纏多現行故四由審慮所緣境故謂由外色能損惱者現前逼惱有執受色即便生苦生悲生惱若有外色能饒益者現前觸對有執受色即便生樂安隱饒益若有內界更互相違便生苦惱彼若平等安樂攝受又若貪等煩惱所惱即便生苦憤發熾然又邪審慮所緣境故或正審慮所緣境故便起輕安喜樂攝受又為損害或為饒益故名變異如是若色若內若心心所任持不捨若如是緣令成變異是名執受諸法差別與此相違當知是名非執受法

復次若四大種及彼所造當知雖此名有色法問如四大種由自種子方得生起造色亦尒何故說言諸所造色大種所造答若諸色根及心中有諸大種種子隨逐即有造色種子隨

遂若諸大種所有種子能生果時介
時必定能隨逐彼造色種子亦生自
果故說造色大種所造隨逐色根大
種種子名有方所隨無色根大種種
子名無方所又諸大種略有二種一
繫界所攝二能作自業繫界所攝者
謂諸大種所有種子能作自業者謂
從自種子所生大種又諸大種與所
造色俱時而有非不相離由彼種類
因所成故如一味團更相涉入遍一
切處非如麥稻末豆等聚又於一向
堅色聚中唯有地界能作業用若於
欲界亦有色香味界作業於色界中
但有色界能作業用餘水火風及與
聲界唯有種子之所隨逐要待異緣
方能作業如是於水火風名總聚中
如其所應次第亦介內色聚中一切
地等諸界作業皆具可得謂髮毛等
種種差別廣說如經當知於外得有
各別地等諸聚彼若值遇如是如是
眾緣差別即便能作如是如是果法
生因譬如善巧鑽彼乾木即便生火
又如白鑞鉛錫金銀等物融消即流

復次如五識身相應地說觸處所攝澀滑等性當知皆是大種差別隨諸大種如是品類分位差別如其所應於四大種假名施設澀滑等性是故當知皆是假有問如世尊言觸謂外處若四大種若四大種所造有色無見有對何處意耶荅此諸大種當知能生二種造色一自類差別二異類差別自類差別造色者謂諸大種造澀滑等由如是因如是緣故此諸大種各各差別變異而生於彼假說澀滑性等種種差別異類差別造色者謂眼耳等五內色處四外色處法處一分雜除觸處世尊依彼自類差別所造色故說如是言若四大種所造問世尊說有无見無對色當言何等大種所造荅若彼定心思惟欲界有色諸法影像生起當言欲界大種所造若彼定心思惟色界有色諸法影像生起當言色界大種所造於此大種所造色法餘決擇文更不復現

復次云何有法謂一切世間法說名有法問阿羅漢等世間善法是世間

瑜伽論卷第六十六　第十五張　潤

故則有所攝以何因緣說名無漏答墮三有故名有所攝諸漏隨眠求解脫故說名無漏問如世尊言云何有漏法謂意世間法世間意識世間此何義意答世尊依彼不斷應斷世間意法及與意識說如是言此中世尊說多種有謂欲有色有无色有彼廣建立如聞所成慧地佛教所應知處

復次云何有上法謂除涅槃餘一切法由五因緣當知涅槃是無上法無等為五一集諦斷滅故二苦諦寂滅故三離佛畏失橫疾疫大安隱故四無上現法樂住所緣故謂無相住故五常住究竟變義樂義不虛誑故如是五因非於餘處愁集可得唯於涅槃一切可得是故涅槃名無上法

復次云何應修法謂一切善有為法此中應知略有四修一得修二習修三除去修四對治修此中未生善法為欲生故作意修習是名得修已生善法令住不忘乃至廣說是名習修已生不善法為欲斷故作意修習名除去修未生不善法為不生故於獸

恚等諸對治門作意修習名對治修當知此中從了相作意乃至勝解作意名猒恚對治修從遠離作意乃至方便究竟作意名斷對治修方便究竟果作意名持對治修從此已上即此一切七種作意墮於勝地上地所攝當知一切名遠分對治修此四種修一切揔說為二種修謂防護受持修及作意思惟修此中修身名防護修脩戒名受持脩若靜慮地作意脩若諦智地作意脩揔名作意思惟脩此中初作意脩名為脩心第二作意脩名為修慧

復次云何過去法法謂因已受盡自性已滅無間為緣為生餘法除阿羅漢㝡後心心所熏習相續雖復已滅經百千劫猶能令彼愛非愛果異熟當熟如所領受諸過去事或一唯能生起憶念或復有一不生憶念雖滅所顯無諸作用是名過去諸法差別此過去法略由五相當知建立其事差別何等為五謂或有法剎那過去謂於剎那一切行中剎那已後所有諸

行又或有法死沒過去謂彼彼有情從彼彼有情衆同分沒廣說乃至死及作時又或有法壞劫過去謂器世間所攝由火等災之所敗壞又或有法退失過去謂如有一於先所得諸善功德安樂住中隨類退失又或有法盡滅過去謂有餘依及無餘依涅槃界中所有蘊滅復次云何未來法謂因未受自性未受待緣當生將起現前或近當生或遠當生亦由五相建立差別謂剎那未來一生未來成劫未來現行未來應得未來

復次云何現在法謂因已受用自性受用未盡剎那已後決定壞滅一切雜染所顯一分清淨所顯亦由五相建立差別謂剎那現在一生現在成劫現在現行現在寂後現在謂阿羅漢寂後心心所等

復次云何欲界繫法謂於欲界若生若長未離欲界欲心不在定於此位中所有諸法或生得故或作意故已行正行當行是名欲界繫法復次云何色界繫法謂生欲界能現證入隨

一靜慮已離欲界欲未
發上加行或從彼定起所有世間意
地諸法由作意故已行正行當行是
名色界繫法或生色界未離彼欲未
發上加行或生得故或作意故諸世
間法已行正行當行如是亦名色界
繫法如色界繫法如是無色界繫
法隨其所應當知亦尒
復次云何善法謂若略說二因緣故
一切善法說名為善謂自性无倒亦
能對治顛倒法故及安隱故所以者
何一切善法自性無倒於所緣轉又
能對治於所緣轉顛倒染法能住善
趣證涅槃故名為安隱與此相違二
因緣故當知不善謂自性顛倒故及
不安隱無記諸法性非顛倒亦不能
治顛倒諸法性非安隱非不安隱又
由五相當知建立善法差別一感當
來可愛果故二對治雜染故謂不淨
等能治貪等乃至八聖支道對治一
切雜染諸法三雜染寂滅所顯故所
謂涅槃四清淨住所顯故謂已離欲
者住聖等善現法樂住五饒益有情

所顯故謂已離欲者哀愍他辟開善
薩及與如來所有種種利他善行又由
五相建立不善諸法差別與上相違
應知其相謂感當來非愛果故雜染
對治之所治故染不斷滅之所顯故
諸染惱住之所顯故能損害他之所
顯故由五因緣善法強盛何等為五
一加行故二宿習故三攝受勝功德
故四田事處故五自性故謂諸善法
无間加行殷重加行之所造作若無
量品差別所作謂或自作或於是處
勸他令作以無量門慶慰讚美見同
法者深心歡喜當知是名由加行故
善法強盛又諸善法曾餘生中若修
若習若多修習由是因緣彼令生中
性於善法心能趣入於諸不善違背
而住當知是名由宿習故善法強盛
又諸善法下地所攝由世間離欲者
及見聖迹者若於解脫或於無上正
等菩提深心迴向離諸見趣當知是
名攝受勝功德故善法強盛又諸善
法於大福田以勝妙事植尊重處之
時生起當知是名田事處故善法強

瑜伽論卷第六十六　第字張　積

或又諸善法若施所成於戒於脩自
性是劣若戒所成於施所成自性是
勝於脩所成自性是劣若脩所成所
有善法於施於戒自性皆勝當知是
名由自性故善法强盛與此相違五
因緣故當知是名不善强盛又由五
相建立無記諸法差別何等為五一
異熟生無記二威儀路無記三工巧
處無記四變化無記五自性无記此
中自性無記謂諸色根是長養者及
外諸有色處等非異熟等所攝者除
善染汙色處聲處

復次云何學法謂或預流或一来或不
還有學補特伽羅若出世有為法若
世間善法是名學法何以故依止此
法於特時中精進脩學增上戒學增
上心學增上慧學故云何無學法謂
阿羅漢諸漏已盡若出世有為法若
世間善法是名無學法云何非學非
無學法謂除先所說學無學法所餘
預流乃至阿羅漢法若隨一切異生
相續若彼增上所有諸法當知是名
非學非無學法

復次云何見道所斷法謂薩迦耶等
五見及依諸見起貪瞋慢若相應無
明若於諸諦不共無明於諦疑等及
住一切惡趣業等是名見道所斷法
云何修道所斷法謂一切有漏法
一切無覆无記法除先所說諸染汙
法餘染汙法是名修道所斷法云何
非所斷法謂一切有學出世間法一
切無學相續中所有諸法此中若出
世法於一切時自性淨故名非所斷
餘世間法由已斷故名非所斷
復次云何甚深難見法謂一切法當
知皆是甚深難見何以故第一甚深
難見法者所謂自性絕諸戲論過語
言道諸法自性皆絕戲論過語言道
然由言說為依止故方乃可取可觀
可覺是故當知一切諸法甚深難見
如是所說差別建立有色无色法有
見无見法有對無對法有漏無漏法
有諍無諍法有染无染法依耽嗜依
出離法世間出世間法墮非墮法有
為无為法所知所識所緣法任持法
有異熟无異熟法有因無因法有果

无果法緣生法內法名色所攝法執受非執受法大種所造非大種所造法有非有法應修法有上無上法去来今法欲界繫色界繫無色界繫法善不善無記法學無學非學非无學法見道所斷修道所斷非所斷法甚深難見法若有善思所應思者應當如理精勤方便思惟簡擇如是諸法於此地中餘決擇文更不復現

瑜伽師地論卷第六十六

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 瑜伽師地論卷第六十七　　精

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中脩所成慧地

如是已說思所成慧地決擇脩所成慧地決擇我今當說當知略有十六種脩謂聲聞乘相應作意脩大乘相應作意脩影像脩事邊際脩所作成辦脩得脩習脩除去脩對治脩少分脩遍行脩動轉脩有加行脩已成辦脩非脩所成法脩所成法脩

云何聲聞乘相應作意脩謂如有一是聲聞住聲聞法性或未證入正性離生或已證入正性離生不觀他利益事雖觀自利益事由安立諦作意門內觀真如緣有量有分別法為境為盡貪愛由猒離欲解脫行相脩習作意是名聲聞乘相應作意脩

云何大乘相應作意脩謂如有一是菩薩住菩薩法性或未證入正性離生或已證入正性離生觀自觀他諸利益事由安立非安立諦作意門內

觀真如緣無量无分別法為境大悲增上力故為盡自他所有貪愛由攝受有情諸利益事方便行相及由趣向無上足跡因緣行相修習作意是名大乘相應作意脩

云何影像脩謂或於有分別毗鉢舍那品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故或於無分別奢摩他品三摩地所行影像所知事同分作意思惟故諸所有脩名影像脩

云何事邊際脩謂於過去未來現在內外麁細下劣勝妙近遠等法作意思惟或於真如作意思惟如是或盡所有性故或如所有性故諸所有脩名事邊際脩

云何所作成辦脩謂已證入根本靜慮或諸等至或世間定或出世定諸所有脩名所作成辦脩

云何得脩謂如有一依初靜慮或脩无常想乃至或脩死想彼所有餘不現前想或自地攝或下地攝及彼所引諸餘功德或是世間或出世間皆能脩彼令其增盛清淨當生於彼獲

行自在成就是名得修
云何習修謂如有一即於彼彼無常
等諸善想作意思惟數於善法由習
修故皆現修習是名習修
云何除去修謂如有一由三摩地所
行影像諸相作意故如楔出楔方便
除遣棄於自性諸相又如有一用彼
細楔遣於麤楔如是行者以輕安身
除麤重身餘如前說是名除去修
云何對治修謂於厭患對治或斷對
治或持對治或遠分對治作意思惟
諸所有修名對治修此中厭患對治
者謂一切世間善道除諸無量及餘
行者遊戲神通所引作意斷對治者
謂緣真如為境作意持對治者謂此
後得世出世道若解脫道遠分對治者
謂獲斷斷已於對治道更多修習或
多修習上地之道復有差別謂聞思
修道名厭患對治出世間道名斷對
治斷果轉依名持對治世間修道名
遠分對治
云何少分修謂於無常想等隨一善
法作意思惟諸所有修名少分修

云何遍行修謂於諸法一味真如作意思惟諸所有修名遍行修

云何動轉修謂於無相修方便修時時時有相間隔而修名動轉修

云何有加行修謂即於彼方便修時由有加行相間隔而修名有加行修

云何成辦修謂或聲聞乘或獨覺乘或復大乘已得一切所有轉依及得一切諸法自在此所有修名成辦修

云何非修所成法修謂不定地諸施戒等所有善法修名非修所成法修

云何修所成法修謂定地諸善法修名修所成法修於此地中餘決擇文更不復現

## 攝決擇分中聲聞地之一

如是已說修所成慧地決擇聲聞地決擇我今當說如本地分說住無種性補特伽羅是名畢竟無般涅槃法此中或有心生疑惑

云何而有畢竟無般涅槃法耶應誨彼言汝何所欲諸有情類種種界性無量界性下劣界性勝妙界性為有耶為無耶若言有者無有畢竟無般

涅槃法補特伽羅不應道理若言無
者經言諸有情類有種種界性乃至
勝妙界性不應道理如是詰已復有
難言如有情類雖有種種界性乃至
勝妙界性而無有无根有情如是无
般涅槃法何故不亦或應許有无根
有情應詰彼言汝何所欲諸無根者
為是有情為非有情若是有情外无
根物應是有情然不應道理若非有
情而言何不許有无根有情者不應
道理如是詰已復有難言如作刹帝
利已或時復作婆羅門吠舍戍陁羅
如是乃至作戍陁羅已或時乃至作
刹帝利又作擲落迦已或時乃至作
天乃至作天已或時乃至復作那落
迦如是何故不作無般涅槃法已或
時復作有般涅槃法耶應詰彼言汝
何所欲諸刹帝利乃至戍陁羅及那
落迦乃至諸天為有一切界耶為獨
有一界耶若有一切界者喻不相似
不應道理若獨有一界者先是刹帝
利或於一時乃至作戍陁羅先是那
落迦或於一時乃至為天不應道理

如是詰已復有難言如刹帝利等具一切界如是無般涅槃法何故不有般涅槃法界耶應詰彼言汝何所欲諸無般涅槃法界諸有般涅槃法界此二界為互相違耶為不相違耶若互相違而言無般涅槃法何故不有般涅槃法界者不應道理若不相違即此補特伽羅是無般涅槃法亦是有般涅槃法者不應道理如是詰已復有難言如現見有一地方所於一時間無金種性或於一時有金種性於一時間無有末尼真珠瑠璃等種性或於一時有彼種性於一時間无鹽種性或於一時有彼種性於一時間无種種相界種種性或於一時有彼種性如是先是無般涅槃法種性何故不於一時成有般涅槃法種性耶應詰彼言汝何所欲如彼地方所先無此種性後有此種性或先有此種性後无此種性如是先有聲聞定種性後無是種性乃至先有大乘定種性後无是種性或先无定種性後有定種性耶若言尒者順解脫分善根

應無果又若尒者立定種性不應道理若不尒者汝言無般涅槃法者先住无種性已後住有種性如有地方所有般涅槃法者先住有種性已後住无種性如地方所者不應道理又應責彼汝何所欲无般涅槃法下劣界者安住如是下劣界中爲即於此生轉成般涅槃法爲於後生耶若言即於此生者汝意云何彼遇佛法僧已於現法中爲能起順解脫分善根耶爲不能耶若言能者彼遇佛法僧已於現法中能起順解脫分善根而言無般涅槃法者不應道理若言不能者彼遇佛法僧已於現法中不能起順解脫分善根而言轉成般涅槃法者不應道理若言後生方成般涅槃法者汝意云何彼爲先積集善根故於後生中遇佛法僧能起順解脫分善根耶爲先不積集善根耶若言先積集善根者彼即於此生中遇佛法僧能起善根而言於後生中方成般涅槃法者不應道理又如彼因應無果若言先不積集善根者是

則前後相似俱未積集善根而言於
後生中方成般涅槃法非即此生中
者不應道理
復次略有十種聲聞何等為十謂清
淨界聲聞已遇緣聲聞雜染界生
聲聞清淨界生聲聞末法時生聲聞
賢善時生聲聞未得眼聲聞已得眼
聲聞清淨眼聲聞極清淨眼聲聞若
有安住聲聞種性是初聲聞已入法
者是名第二若有聲聞所生世界其
中多有眾苦可得容有五濁所謂壽
濁乃至有情濁是名雜染界生聲聞
與此相違當知即是清淨界生聲聞
末法時生諸聲聞相云何可知謂諸
聲聞於當來世法末時生多分愛重
利養恭敬違背妙法諸貪恚癡及不
正法並皆增盛為慳嫉等諸隨煩惱
纏擾其心處慳家慳利慳敬慳譽慳
法慳無不具足諂誑矯詐恒現在前廣
說乃至為活命故而求出家非為涅
槃多諸掉動高舉輕躁强口傲誕懈
怠失念心不靜定多諸迷亂根性闇
劣多諸煩惱煩惱現行無有間斷憂

若雖多不生猒患樂多衆會棄阿練
若邊際卧具來入衆中習近村側所
有卧具便生喜樂如是乃至喜樂談
謔喜樂諠衆喜樂猥雜自舉縱逸不
能善修身戒心慧於佛世尊所說甚
深與空相應隨順緣性緣起緣生所
有經典並皆棄捨於世聰慧所造諷
誦綺飾言辭絢藻文章隨順世典恭
敬受持深生歡喜於似正法非正法
中妄生法想於正法中起非法想又
即於彼愛樂顯現宣說開示誹謗正
法及毗奈耶於說正法及毗奈耶補
特伽羅生惡家想多犯尸羅習諸惡
法內實腐敗外現賢善廣說乃至實
非梵行自稱梵行無餘有餘二篇重
罪尚起故思現行毀犯何況中輕既
毀犯已多不如法發露對治或為他知
而行發露非實意樂故欲結好諸親
友家及施食家於諸在家所為所作
能引無義多事業中好喜營造於諸
在家白衣者所多起親愛尊重恭敬
慇念之心非於同法修梵行所多喜
安住詐現相等起邪命法展轉尋起

謀略之心好爲種種鬪訟違諍多樂
蓄積家產資具假存法式以之爲勝
凡所度人出家受戒一切皆以有染
汙心爲充供事然作是言我今但爲
憐愍因緣度其出家受具足戒所畜
共住近住弟子恒常供侍隨心轉者
彼雖慢緩而深愛念悅意攝受餘不
尒者雖不慢緩亦不愛念悅意攝受
若見苾芻多諸親屬廣招利養衣服
等物則便尊重恭敬供養若見苾芻
闕之親屬雖少欲等功德具足仍生
輕蔑而不採錄食用僧祇及別人物
都無悔愧好攝犯戒樂結朋黨悔情
微劣或復太過凡所聽受皆爲聲譽
讚誦因緣或復多爲利養恭敬都不
自爲調伏身心如是等類諸雜染法
皆悉成就法末時者所謂大師般涅
槃後聖教沒時尒時如是聲聞弟子
身壞命終多墮惡趣生那落迦若有
成就與此相違不染汙法當知是名
賢善時生聲聞彼於如來初出世時
瘡肉未生時大師現前時或有一類
般涅槃後如是多分身壞命終還得

善趣往生天上樂世界中若諸異生聲聞名未得眼預流一來及不還等名已得眼慧解脫阿羅漢名清淨眼若具三明俱分解脫名極清淨眼

復次或有聲聞雖如所應勇猛精進於現法中而不能證勝過人法或有聲聞於現法中有力能得勝過人法沙門果證由放逸故而不能證

復次當釋月喻經中具或具德柔和善法諸句差別謂聲聞中略有四種淨妙之法令諸有情若得見者由身語意生無量福何等為四謂住具足尸羅守別解脫律儀廣說如經是名初法復有少欲喜足廣說乃至諸漏未盡作證讚美是第二法復有柔和易可共住不惱有智同梵行者令諸苾芻喜樂同處又具成就四種證淨是第三法又有不耽利養不著恭敬憐愍於他覆藏已善發露已惡雖復實有種種功德而不欲求令他知有謂欲令他知我成就如是功德是第四法

復次若有聲聞欲往他家應先斷除

二隨煩惱然後當往何等爲三一結
親友家隨煩惱二家慳隨煩惱三以
有染心而行法施隨煩惱此中聲聞
由六種相應斷結親友家隨煩惱已
乃往他家謂時時往不應數往於可
愛事若不如理執取其相覺生貪愛
即便遠離不以呪暴强口儆誕邪行
追求衣服等物善自守護善覆其身
不以身觸所不應觸亦不坐於所不
應坐終不食於所不應食亦終不飲
所不應飲又不應受所不應受又以
隨順遠離心趣向遠離心臨至遠離
心尋思諸善猶如山岳難往趣處非
淨信家能令淨信如舊所獲清淨泉
池諸淨信家倍令增長又由六相應
斷家慳隨煩惱已乃往他家謂往他
家於有情事不染不著如有情事於
利養事於恭敬事當知亦尒又於无
利不生憂苦如於無利於不恭敬當
知亦尒又於自他諸利養中其心平
等於已所得利養恭敬不自讃美於
他所得利養恭敬終不毀呰又由六
相應斷有染心而行法施隨煩惱已

乃往他家謂不悕望他於已淨信又
於出離法如實了知又於他所應起
三種純善意樂何等為三謂引發樂
故除遣苦故恭敬聽受法隨法行得
勝利故為生等苦所苦惱者令脫苦
故若已解脫者即於諸法妙善法性為
緣素呾纜毗奈耶摩呾理迦所攝俗
正法中為令受持讀誦正法久住是
故宣說當知初隨煩惱斷故無猥雜
住以為究竟第二隨煩惱斷故正受
用財以為究竟第三隨煩惱斷故正
受用法以為究竟
復次當釋伐他迦經若有聲聞欲於
染淨方便善巧略於三處應遍了知
謂於雜染清淨所依中由雜染清淨
所依故於雜染中由雜染故於清淨
中由清淨故云何雜染清淨所依謂
即此身有色麁重廣說如經此是愚
夫無有智慧趣無明者雜染所依亦
是聰明有大智慧趣於明者清淨所
依云何雜染謂諸愚夫為欲造作淨
不淨業先尋思已後以身語造作所
有淨不淨業由此因緣於五趣生死

言處愛非愛有惱無惱自體令生云何清淨謂二種學清淨品中最為殊勝第一學者謂真如智以為依止能有所作第二學者謂為煩惱皆得離繫復次即此清淨略由五因之所顯示何等為五一正說者二正行者三正行四增上心學所治隨煩惱斷五增上慧學所治隨煩惱斷此中如來是正說者根熟聲聞是正行者亦名聰慧者諦智所攝名為正行攝能斷煩惱義是無上對治故略有五法名增上心學所治隨煩惱一居遠離者所有諸蓋二於教授教誡不堪忍者所有忿惱三於利養恭敬深貪著者所有慳嫉四於先所用所受境界發起邪念五順捨所學分別貪愛略有三法名增上慧所治隨煩惱初於世俗理門不了法義者所有無明次已了法義諸異生者於諸諦中所有猶豫疑惑未斷後已見諦迹諸有學者修道所攝慧所對治所有我慢由於如是諸隨煩惱未斷滅故當知證得最善清淨增上心學增上慧學阿羅

漢果此阿羅漢當知是名最極清淨
復次於此雜染清淨所依諸聲聞衆
略由三相應遍了知一由自性故二
由因緣故三由過患故由自性者謂
此人身所有自性由三種相之所顯
亦由有色故顯餘一切身之共相由
麁重故顯其各別身之自相由不清
淨故顯與天身不同分相由因緣者
略有三種謂一切身共相因緣即四
大種各別自相人身因緣復有二種
一者未生令生因緣所謂父母不淨
和合二者已生令住因緣謂糜飯等
之所長養由過患者復有二種謂無
常性及與苦性若於寒時爲治寒苦
追求覆障以爲對治若於熱時爲治
熱苦追求沐浴以爲對治涉路作業
有劬勞者爲治勞苦求按摩等以爲
對治當知此類名爲苦性手塊杖等
之所觸對破壞法故刀所觸對斷壞
法故若終沒已埋於地故或火燒故
或爲種種傍生諸虫所食噉故或即
於彼爲諸風日所暴燥故皆是散壞
磨滅法性當知此類是無常性皆曾

令弃名為離散散已變壞寂後部
盡名為磨滅
復次因思所緣如說名映於一切無
有過名者由此名一法皆隨自在行
此言有何義謂若略說觀清淨因故
觀自相故觀雜染因故及為顯示補
特伽羅無我及法無我故若遍了知
補特伽羅無我四無色蘊能斷一切
自境界相名映一切若遍了知法无
我遍計所執自性世俗言名能除一
切彼所依相名映一切若過四無色
蘊諸我相事定不可得若過世俗言
名遍計所執自性相事亦不可得若
於二種俱不了知則便發起一切境
相雜染隨轉一切境相所有雜染无
不因此增上力故依此密意薄伽梵說
執法自性故　執我性而轉　覺此故覺彼
由覺故還滅
復次有四聖諦世尊為諸聲聞說是
淨煩惱所緣境界謂苦諦等如前已
說問若真實無顛倒相是諦相者諸
外道見諸邪勝解諸邪論等非真非
實並是顛倒云何諦攝若不攝者彼

應不感當来後有應非苦因荅雖非真實亦是顛倒然說苦集二諦所攝所以者何彼雖皆是邪性所攝然即此邪性相是真是實皆不顛倒是苦性故是苦因故

復次由二相故顯無常義一依大乘道理相二依聲聞乘道理相謂非有義及其相滅壞義由二種相顯示苦義謂非有執習氣麁重義及三受所隨生等八種苦相轉義由二種相顯示空義謂補特伽羅自性遠離相義及諸法自性遠離相義由二種相顯無我義謂大乘道理及聲聞乘道理補特伽羅自性無我相義諸法自性无我相義

復有二教謂無常教無始教又有二種通達謂有為界通達無為界通達復次由五因緣若無常即苦一由攝受謂無常諸行皆為麁重所攝受故二由法性謂是生等苦法性故三由隨逐謂彼三苦常隨逐故四由因謂是增長行因故五由執著謂是顛倒所緣事故

復次由五因緣若苦即無我一離苦
諸行我不可得故二彼苦諸行依衆
緣故三無作用故四有剎那生常隨
轉故五展轉相依故問若苦諦攝皆
不可愛不可樂是苦是損惱是違害
耶設不可愛不可樂是苦是損惱是
違害皆苦諦攝耶荅若不可愛不可
樂是苦是損惱是違害當知皆是苦
諦所攝或有是苦諦攝非不可愛乃
至廣說謂除苦苦所攝諸行所餘壞
苦行苦所攝諸行問如佛世尊以八
種相分別苦諦所謂生苦老苦廣說
乃至略攝五取蘊苦此中幾相顯苦
苦性幾相顯壞苦性幾相顯行苦性
荅前五顯苦苦性中二顯壞苦性愛
別離苦已得所愛變壞故求不得苦
未得所愛變壞故後一總略五取蘊
苦顯行苦性

問若無常是苦耶設苦是無常耶荅
諸苦皆無常有無常非苦謂道諦所
以者何道非苦受等所攝故非苦苦
道非變壞何有變時當生壞苦道能
解脫一切雜染品麤重故能違一切

生相續故是故亦非行苦所攝
問若無常苦皆空无我耶設空無我皆無常苦耶答諸無常苦皆空無我有空無我非無常苦謂於此中若集諦具四種道諦有三滅諦有二非無常非苦
問若無常苦者皆无常故是苦耶答或無常故或自性故謂所有行壞苦故苦彼無常故是苦若苦苦故苦行苦故苦彼自性故是苦損惱性故苦所攝故
問若是苦諦亦集諦耶設是集諦亦苦諦耶答諸是集諦者皆是苦諦或是苦諦而非集諦謂一切阿羅漢清淨相續中所有若善若無記一切世間法一切異生身中所有果異熟攝無記諸法一切現在士用所生若善若樂若不苦不樂俱行無記諸行當知唯是苦諦所攝
問若猒患後有能背後有引出世道世間諸法彼何因緣集諦所攝答雖彼自性猒背後有然能隨順後有身語意妙行是故亦是集諦所攝

問若一切後有業煩惱由相故皆是集諦攝何緣世尊雜施設愛喜此愛能起取故能發業故遍諸事故此愛生時普能發起十五種無義利故遍諸事者謂如此愛名順後有愛若喜貪俱行愛若彼彼喜樂愛名遍諸事當知亦尒順後有愛復有二種一緣後有境二是後有因喜貪俱行愛者謂於已得可意境界或於正受用中所有不相離久住愛彼彼喜樂愛者謂於未得所求境界或為和合或為不離或為增益諸所有愛問若是愛者亦是順後有喜貪俱行彼彼喜樂耶荅應作四句或有是愛非順後有非喜貪俱行非彼彼喜樂謂於上解脫悕求欲證或有順後有喜貪俱行彼彼喜樂而非是愛謂與順後有喜貪俱行彼彼喜樂愛及餘煩惱相應所有受想思無明等即此三愛是第三句除上尒所相是第四句

問若順後有愛是喜貪俱行愛耶設喜貪俱行愛亦順後有愛耶荅諸喜貪俱行愛亦是順後有愛或有順後

有愛非喜貪俱行愛謂深汙憂俱行
愛或別離愛或不和合愛問若順後
有愛亦是彼彼喜樂愛耶設彼彼喜
樂愛亦順後有愛耶荅若彼彼喜樂
愛亦是順後有愛或有順後有愛非
彼彼喜樂愛謂緣後有境愛及喜貪
俱行愛
問若喜貪俱行愛是彼彼喜樂愛耶
設彼彼喜樂愛亦喜貪俱行愛耶荅
應作四句謂於已得可愛境界或於
正受用中所有愛是初句即於可愛
未來當得未決定中所有愛是第
二句即於此當得決定中所有愛是
第三句除上尒所相是第四句
問若成就欲界繫愛亦成就色界繫
愛耶設成就色界繫愛亦成就欲界
繫愛耶荅應作四句或成就欲界繫
非色界繫謂生欲界未得色界彼對
治或成就色界繫非欲界繫謂生色
界或成就欲界繫亦色界繫謂生欲
界已得色界彼對治或俱不成就謂
生無色界又生欲界色界無色界中
所作已辦住出世道及滅盡定如欲

界繫望色界繫作四句如是欲界繫望無色界繫欲界繫望不繫色界繫望無色界繫色界繫望不繫無色界繫望不繫如其所應皆作四句

問諸妙欲亦是過患過失相應欲耶設是過患過失相應欲是妙欲耶答應作四句或有妙欲非過患過失相應欲謂若色聲香味觸能不染汙現行若於彼不作功力无罪安樂住能攝受梵行或有過患過失相應欲非妙欲謂若色聲香味觸一向不可愛不可樂不可欣不能悅意及煩惱欲或有妙欲亦是過患過失相應欲謂若色聲香味觸不能不染汙現行一向可愛乃至悅意或有非妙欲亦非過患過失相應欲謂一切色無色界繫煩惱及事世尊依此妙欲及過患過失相應欲故說如是言妄分別貪是士夫欲

復次此愛略有二種初是有愛後是受用愛此復二種謂於已得未得所受用處差別故又即此愛界差別故復有三種謂欲愛色愛无色愛若生

欲界悕求欲界後有者喜於已得所
受用事欣於未得所受用事諸所有
愛是名欲愛若生欲界或生色界已
離欲界欲悕求色界後有者喜於已
得色界等至欣於未得勝上等至諸
所有愛是名色愛如色愛如是無色
愛隨其所應當知亦尒即此後有愛
常見斷見為依止故建立有愛及無
有愛是故此愛名遍諸事
云何此愛生時普能發起十五無義
一令隨眠堅固二由纏故染惱一切
心心所法三令心相續於所緣境顛倒
而轉四發起取所攝所餘煩惱五能
安立自類相續六能隨順生起未生
惡不善法七能隨順已生惡不善法
令其增廣八能障礙未生善法令不
得生九能障礙已生善法令不得住
不忘倍增長益廣大十令行惡行故
結集一切諸惡趣苦十一悕求後有
故結集生老病死等苦十二能令有
情悕畏涅槃十三能令有情愛樂生
死邪執所有功德勝利十四如於生
死於境界亦尒十五能令有情思為

自害惡爲害他廣說如經乃至受受
所生心諸憂苦

瑜伽師地論卷第六十七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第六十八　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之二

問諸行寂滅是滅諦耶設是滅諦諸行寂滅耶答若是滅諦亦諸行寂滅或諸行寂滅然非滅諦謂由無常滅故非擇滅故諸行寂滅

問何等法滅故名滅諦耶答略有二種一煩惱滅故二依滅故煩惱滅故得有餘依滅諦依滅故得無餘依滅諦

問若此滅諦先無後有云何是常若常時有何不一切有情於一切時般涅槃耶答不流轉相不現行相是滅諦相此諦云何先無後有又无生相無滅相是常相滅諦亦介是故名常若有證得一切麤重永息滅者彼般涅槃若未證得者彼次又涅槃有滅諦故諸有情類有證得者是故涅槃是證所顯非生所顯復次若有遠離四種過失說滅諦者是名正說何等名為四種過失一增益過失二負相

邪分別過失三相雜亂過失四損減
過失若言諸行盡滅有異者是增益
過失言無異者是自相邪分別過失
言亦有異亦无異者是相雜亂過失
言非有異非无異者是損減過失
問若離一切出世間五非取蘊皆道
諦攝何因緣故唯說正見爲先八聖
支道而爲道諦答依三學故作如是
說由有學者於時時間依增上戒學
而起修學於時時間依增上心學而
起修學於時時間依增上慧學而起
修學又此八聖支道三蘊所攝是故
偏說此名道諦
問何因緣故正語正業正命說爲戒
蘊答二因緣故一依正受用法故二
依正受用財故謂正語正業戒爲根
本戒爲所依方能受用一切正法是
故說名依受用法由正命故不依矯
詐等起邪命法求衣服等此爲根本
此爲依處正受用財是故說名依受
用財又於是處世尊說爲增上清淨
意現行性此中依止貪等起犯戒思
依止矯詐等起邪追求衣服等思若

離此事應知是名增上清淨意現行性
問何因緣故正見正思惟正精進說為慧蘊答由此慧蘊略有三種作業因此三法方得究竟謂通達諸法真義是初業通達諸法真義已即於真義為他宣說施設建立分別開示令其易了是第二業為斷餘結法隨法行是第三業如是三業由正見正思惟正精進故如其次第而得究竟
問何因緣故正念正定說為定蘊答二因緣故一由自性故二由所依故由自性者謂三摩地由所依者四因緣故念於此定能作所依一繫所緣故謂於四念住繫攝其心二隨順定故謂由此念於守護根門正知而住順歡喜處隨念作意中能隨順定三能斷蓋故謂於各別不淨觀等諸蓋對治作意中能斷諸蓋四極多修習相作意故謂遠離者於止舉捨相無間殷重加行中能多修習是故此念為定所依
復次正見差別略有十一謂如病見如癰見乃至無我見結見離繫見能

離結見於四種行如其次第有四種
見謂於諸煩惱纏俱行中於煩惱
隨眠俱行行中於愛味俱行行中於
過患俱行行中次第觀為如病如癰
如箭如障若於諸行觀為生滅名無
常見觀為三苦之所隨逐名為苦
見觀彼遠離餘我我所名為空見觀
彼諸行體性非我及我所相名無我
見如是八種是緣苦諦正見若於集
諦觀為因集生緣名為結見由彼集
諦於苦諦中起雜染結故若於滅諦
觀滅靜妙離名離繫見由彼滅諦一
切煩惱及依離繫所顯故若於道諦
觀道如行出名能離結見由彼道諦
究竟能離結縛所顯故
問若先起無常苦空無我見後方起
如病如癰如箭如障見何緣此中先
說如病等見答此中依已得道補特
伽羅說彼為先何以故已得聖道諸
有學者由增上意樂於諸取蘊觀為
如病乃至如障如是觀已為斷餘結
復起上位清淨無常見乃至无我見
當知此中略有二種無常等見一是

如病等見所依不清淨見以此為先此為引導為欲獲得所未得故二是如病等見能依清淨見巳得如病等見復令增長及為得心善解脫故如是十一正見中空行无我行見名為空行餘行見名無願行一行見名无相行謂於滅諦離繫行見

復次於脩道中一切出世間道緣四諦為境當知皆能對治三界一切煩惱何以故由諸有學巳見迹者先由法智類智於現不現一切行中起現觀巳後於脩道攝一切行揔為一團一分一聚以無常等行次第觀察而不分別此是欲行此是色行此無色行此是現見此非現見是故當知於脩道中諸出世道所攝聖道能揔對治下地上地一切煩惱

復次彼諸聖者於脩道中由出世道而昇進時身分以无相行數數作意思惟無相何以故由此作意寂能引發現法樂住斷煩惱故

復次五神通無諍願智無礙解等及諸如来力無畏等所有一切不共佛

法皆是道後所得其性清淨道所建立由此因緣皆道諦攝問一切四諦皆應遍知何緣但說苦諦是應遍知答由於苦諦以二種相應遍知故所謂自相及與共相於所餘諦但知自相謂以因等行知集諦自相以滅等行知滅諦自相以道等行知道諦自相是故唯說苦諦是應遍知

問苦諦亦應永斷何緣唯說集諦是應永斷答由集諦永斷能顯苦諦永斷是故唯說集諦是應永斷

復次於諸諦中略有二種現觀一智現觀二斷現觀智現觀者謂隨次第於諸諦中別相智生斷現觀者謂隨次第無倒智生為依止故證得所有煩惱斷滅

復次略有五種發起正精進因緣一宣說正法二修行共住三察解怠過失見精進功德四由思擇力相續成熟五知所證得前後差別

復次略有二種於斷作證一於種子伏斷作證二於種子永斷作證當知離繫亦有二種一於諸煩惱品別離

繫二於煩惱事相屬離繫
鬪如世尊言汝等苾芻勿行諂誑此
中如來觀見諂曲幾種過患誡諸苾
芻不令行諂答觀諂曲者有十二過
患故一諂曲因緣不能證得真實智
慧二退失名譽三退失他信四退失
功德增長五退失於智者邊聽聞正
法教誡教授六諸惡增長七令心相
續遠離諸善八由諂不平損害其心
常懷苦惱不安隱住九感後苦法十
非聖法器十一臨終追悔十二身壞
已後墮諸惡趣生那落迦
復次欲界中諂有八種行及七種事
云何八行一迷惑諂行二覆藏諂行
三顯示諂行四結構諂行五恭順諂
行六謀計諂行七推注諂行八現悲
諂行云何七事一言說事二諮問事
三違諍事四現親友事五現委信事
六所作假託事七艱辛事由初事
故其諂曲者與諸世間隨起言說於
非義中示現為義以相迷惑或於義
中示現非義如於義非義於有非有
當知亦余又於現行諂曲所趣諸惡

行中若他詰問諂者則便覆藏實罪顯不實德又諍論者將欲推其功德過失尒時諂者則便結搆諸惡朋黨又諂曲者見諍論人有力暴惡心生怖懼即以卑下身語二業隨順恭敬現親友相又諂曲者若見質直可覩其利內與不可委信者等而外現已極可委信謂於任中虛詐積集清善之相又諂曲者於諸親善得意友朋来來廣大所作事中先詐為伴後所作事現在前時矯現種種方便推注謂為遮防自劬勞故又諂曲者隨遭一種苦惱事已於彼怨對所遭苦事實無如是重憂重苦然自顯示有重憂苦謂深歎恨愁憂苦惱乃至悶絶

復次麁語聲聞尚不應得於諸諦中數試教授況當能得真諦現觀或復清淨又有九種麁語聲聞麁語之相若有成就如是相者當知此名不可與語麁語聲聞何等為九謂能舉罪補特伽羅正詰問時以不美言假合而答或不相應或不圓滿或託餘

辭方便而答是名初相又以謬言假
設餘論方便推遣所詰問事是第二
相又瞋恚纏擾亂憒憒渾濁自心是
第三相又瞋恚纏發起憤怒罵言辭
語是第四相又起高心彼既說我我
當何故而不說彼是第五相又堅覆
藏自所作罪是第六相又結怨心相續
不捨是第七相又多發起報怨之心
是第八相又他顯說能舉罪者若實
不實諸功德時不生信解非撥毀罵
是第九相此中略有二種舉罪補特
伽羅一共所尊重二非共尊重當知
此中初二種相依初能舉補特伽羅
餘七種相依第二能舉補特伽羅
復次本地分中依戒律儀諸毗奈耶
相應之相今當決擇嗢柁南曰

攝制立尸羅　無違障學觀　依攝受受用
甚深說喻事

略有七處攝毗奈耶及別解脫何等
為七一教勑二開聽三制止四犯處
五有犯六無犯七出罪
云何教勑謂佛世尊毗奈耶中勑諸
苾芻捨不善法增長善法當知是名

略說一切教勑之相若廣分別無量無邊

云何開聽謂佛世尊毗奈耶中開許一切能無染汙現所受用資生因緣

云何制止謂佛世尊毗奈耶中制止一切自性罪法違無罪法

云何犯處略有十八一不善二違善三身業四語業五意業六戒壞七見壞八軌則壞九正命壞十隨護他心十一護他損惱十二護非處疑慮十三婬十四鉢十五衣十六食十七卧具十八病緣醫藥及餘資具不善者謂所有性罪違善者謂所有遮罪身語意業處隨其所應於一切五犯聚中當知其相如是所餘犯處亦於五犯聚中如其所應當知其相云何有犯謂若略說有五犯聚何故於此五犯聚中起諸違犯謂五因故一因緣故二發起故三事故四方便故五究竟故此分別義於攝事分毗奈耶摩怛理迦中我當廣說

復有九種犯一近事男犯二近事女犯三勤策男犯四勤策女犯五正學犯

六苾芻尼犯七苾芻犯八異生犯九
有學犯無有無學犯何以故由彼更
无所應作故法尒獲得小及隨小一
切學處悉皆止息又定不能犯染汙
罪云何無犯略有四種一初業二顚狂
三心亂四苦受所逼
云何出罪略由五相一由自故二由
他故三由自他故四依轉故五依捨
故由自故者謂應自静息故由他故
者謂見諦者有所違犯不染汙罪由
自他者謂諸異生染不染罪依轉故
者謂轉捨苾芻依轉得苾芻尼依或
轉捨苾芻尼依轉得苾芻依尒時苾
芻苾芻尼各所犯罪或轉餘形或轉
无形依捨故者謂命終已
復次略有十種制立學處清淨一道
理清淨二果清淨三攝受清淨四外
清淨五內清淨六具分清淨七愛敬
清淨八伏對治清淨九隨眠斷對
治脩清淨十相續不斷清淨復有差
別謂有因緣制立學處清淨遠離受
用欲樂邊清淨遠離受用自苦邊清
淨勝行清淨勝命清淨同法共住清

淨無違諍清淨制伏煩惱清淨煩惱離繫清淨任持正法清淨

復次略有十種尸羅過失一毀壞所學過失二不喜樂過失三伴相違過失四期願過失五放逸過失六增上慢過失七隨眠不清淨過失八意樂不清淨過失九不出離過失十邪禁過失

復有十種尸羅功德一和合尸羅二无間尸羅三無怨對尸羅四無損害尸羅五堅固尸羅六出離尸羅七勝所治尸羅八不退轉尸羅九不共尸羅十無上尸羅

復次於毗奈耶勤學苾芻依於十時應不放逸何等為十一依犯時二依定時三依坐時四依乞食時五依所作時六依受用利養恭敬時七依衆多閙時八依思正法時九依遠離時十依遠達究竟時

云何於毗奈耶勤學苾芻依犯初時應不放逸謂有苾芻成就五支所攝不放逸即前所說俱行等如前廣說如是名為於毗奈耶勤學苾芻於初時

中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依定第二時應不放逸謂有苾芻或住空閑或居樹下生貪欲蓋乃至疑蓋終不安忍則便棄捨除遣變吐彼由五蓋能染汙心乃至能令不得涅槃為欲斷故於時時間應修止相於時時間應修舉相於時時間應修捨相彼於如是止舉捨相得善巧已由下劣心慮恐下劣便正修舉由掉舉心慮恐掉舉便修內止心得平等便修上捨又於已得三摩地中不生愛味不起顧戀無有貪染無染著而住如是名為於毗奈耶勤學苾芻第二時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依生第三時中應不放逸謂有苾芻臨命終時其心猛利發起如是正加行心謂我今者應以緣佛緣法緣僧正念而死應以緣善善心而死彼發起如是如是善守護心正念現前以緣於佛法僧正念及緣諸善善心而死彼由緣佛緣法緣僧所有正念及由緣善所有善心而命終故名賢善死賢善

天沒亦名賢善趣於後世如是名為
於毗奈耶勤學苾芻第三時中修不
放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於乞食
第四時中應不放逸謂有苾芻依於
村邑聚落而住彼即於此村邑聚落
廣說如乞食清淨經如是名為於毗
奈耶勤學苾芻第四時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依於所作
第五時中應不放逸謂有苾芻於鉢
作業於衣作業於諸智者同梵行所
看侍作業或復於餘所有作業皆无
縱逸無縱逸故不燋不爛不失不壞
亦不零落不過所作不鄙所作不惡
所作不急所作不纏所作不掉所作
不染所作隨順世間順毗奈耶所有
軌則如是名為於毗奈耶勤學苾芻
第五時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依受用利
養恭敬第六時中應不放逸謂有苾
芻隨所獲得利養恭敬於所獲得不
深不著不饞不湎不悶不執亦不保
玩而受用之深見過患善知出離而

瑜伽論卷第六十八　勸茹張積

受用之隨其所得利養恭敬能自制
伏不因所得利養恭敬心住憍傲如
是名為於毗奈耶勤學苾芻第六時
中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依求多聞
第七時中應不放逸謂有苾芻棄捨
世間所有諷誦綺飾詞論絢藻文章
隨順世間相應多聞於佛所說所有
甚深相似甚深空性相應緣性緣起
若順若逆一切經典恭敬受持令得
究竟非觀諸法存有所得所獲勝利
名得究竟非觀諸法免脫論難所獲
勝利名得究竟非為利養非為恭敬
乃至但為自得調伏自得寂靜自得
涅槃自得沙門若婆羅門㝡上義
利故於此法善聽善受讀誦通利純
熟究竟如是名為於毗奈耶勤學苾
芻第七時中修不放逸

云何於毗奈耶勤學苾芻依思正法
第八時中應不放逸謂有苾芻獨處
空閑如其所聞如其所受如其所得
所有諸法思惟其義稱量觀察思所
應思離不應思於其少分但生信解

於其少分以慧觀察凡所思惟但依
於義不依於文如實了知果說大說
堅固思惟審諦思惟相續思惟隨所
思惟要當究竟於其中間終無退屈
如是名為於毗奈耶勤學苾芻第八
時中修不放逸
云何於毗奈耶勤學苾芻依於遠離
第九時中應不放逸謂有苾芻不與
在家及出家衆共相雜住不同其喜
不同其憂廣說乃至於所生起世事
業中終不許其究竟隨轉處空閑林
邊際卧具遠離一切有情方邑散亂
憐愍及障止觀諸隨煩惱如是名為
於毗奈耶勤學苾芻第九時中修不
放逸
云何於毗奈耶勤學苾芻依通達究
竟第十時中應不放逸謂有苾芻於
有如實知有於非有如實知非有於
有上如實知有上於無上如實知無
上由彼於有非有有上無上如實知
故於所未得不得想於所未證不
生證想離增上慢非增上慢所攝持
故自記所解如是名為於毗奈耶勤

學苾芻第十時中脩不放逸
復次有四種障能障出家謂意樂障
所依障業障不自在障意樂障者謂
或為王威所逼迫而求出家如是等
所依障者謂或聾或盲或瘂或半
擇迦或為疥癩禿攣躄等種種惡
疾逼切其身如是等業障者謂害母
等諸重惡業不自在障者謂父母等
所不聽許若諸僮僕若王大臣他所
劫掠若蘭所得若有辯者如是等
復次略有五處諸出家者於毗奈耶
決定應學何等為五謂應學如有犯
無犯若重若輕及略所說別解脫經
有犯無犯如前已說由六種差別所
犯成重一制立差別謂於學處而制
立故二事差別謂雖同是波逸底迦
然煞生等所有性罪於餘遮罪有差
別故三穿穴差別謂如有一數數犯故
四煩惱差別謂如有一用其猛利貪
瞋癡纏而毀犯故五智差別謂如有
一善品微少智慧狹劣雖等違立等
事等穿等煩惱起然其所犯成極重
障非此相違有所犯者如小水流少

瑜伽論卷第六十八 第十七張 積

草縷繫於彼細草不能漂沒如大水流聚積草木亦不能礙此中道理當知亦爾六時差別謂如有一於其所犯不能速疾如法悔除長時習已然後對治與此相違應知所犯名為輕罪復次諸持律者應以五相觀察所犯然後斷罪何等為五謂一向雜染故一向不行故制立依處故現彼過失生不生故非一向現行故此中一向雜染所犯謂諸性罪應當一向教令不犯若毀犯者如其所應當為顯示令速悔除又佛世尊依此補特伽羅此方此時制立如是遮罪學處若有所餘補特伽羅餘方餘時犯此過失由觀此失而制立故如其所犯應為顯示對治之法若有不犯如是過失不應於此斷其有犯亦不應顯對治之法如是名為略宣說觀察所犯

復次於毗奈耶勤學苾芻依止七處於六處中應修加行云何依止七處於六處中應修加行謂依止大師依止親教依止軌範依止衣服依止乞食依止臥具依止病緣醫藥什物於

法於學教授教誡等持供養不放逸中應修加行此中法者謂制解脫經及廣分別學者謂增上戒學增上心學增上慧學教授教誡者謂依增上戒學教授教誡依增上心學教授教誡依增上慧學教授教誡等持者謂九次第定供養者謂財供養及法供養財供養者謂由一種可愛樂法法供養者謂由所餘不放逸者謂於五種善巧相續無間勤修加行謂蘊善巧乃至處非處善巧

復次毗奈耶中有五種攝受一屬已受二承受受三委寄受四捨施受五為他受由二因緣令屬已受不得清淨一生染著故二擬蓄積故與此相違乃得清淨由二因緣令承受受不得清淨一非處受故二非量非法受故與此相違乃得清淨由二因緣令委寄受不得清淨一不觀察人而委寄故二於不淨物心繫著故與此相違乃得清淨由二因緣令捨施受不得清淨一於鄙惡田而捨施故二非無怖望而捨施故除三種田當知所

餘名鄙惡田謂功德田悲田恩田與此相違乃得清淨由二因緣令爲他受不得清淨一非宿交又不告白及性不識故二有染心故與此相違乃得清淨

復次毗奈耶中由五因緣所受用事不得清淨一性有罪故二不端嚴故三不任用故四非攝屬故五不作淨故性有罪者謂依爲斗爲秤爲函繫縛撾打若斫若煞及摧撅等所獲財物而受用之名不清淨不端嚴者謂受田宅及諸販貨象馬牛羊雞猪狗犬大男大女小男小女奴婢作使金銀珍寶及生穀等而受用之名不清淨不任用者謂大小便利洟唾所汙膿血肪膏此等塗染復有所餘如是等類若受用者名不清淨如世尊言便利等器皆不清淨不應受用非攝屬者謂或僧祇物若不被差不隨鉢中亦不屬鉢或別人物不與不捨亦不捐棄非處委信亦復非量而受用之名不清淨不作淨者謂五種淨何等爲五一受得淨二擯壞淨三委寄

謂四時法淨五捨分別淨與此相違

所有受用名為清淨

# 瑜伽師地論卷第六十八

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第六十九　積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗奈耶由五種制立為寂甚深云何名為五種制立一學制立二犯制立三出離制立四止息制立五羯磨制立

復次略由五處應知學制立為寂甚深一自在故二不自在故三顯現尸羅壞過失故四顯現意樂鄙業過失故五彼二過失行不行故言自在者若時所化不隨煩惱勢力而行非諸煩惱令不自在尒時即依如是所化自在學行隨意自在不自在者若時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩惱令不自在尒時即依如是所化不自在學行制立不自在學處顯現尸羅壞過失者觀諸性罪定不應行制立隨護尸羅學處顯現意樂鄙業過失者謂觀能障勤修善品是故制立遮罪學處彼二過失行不行者謂佛

觀彼自在所化過失不行故無制立觀不自在過失現行制立學處

復次略由五處應知犯制立為寂甚深云何為犯謂能障㝵所有善法令不得生當知此障略有五種一慢緩障二有罪障三輕慢障四惡作障五所知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法不勤方便有罪障者謂如有一或由貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨輕慢障者謂如有一不尊所學於諸學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏而有所犯犯已不能速疾發露於大師所及諸學中性不尊敬惡作障者謂如有一相續染汙惡作所觸於此惡作不能善巧究竟除遣有悵有快有諸惡作所知障者謂如有一心懷纏悔恨因淨或不生歡喜不歡喜故不生適悅如是乃至心不得定心不定故無如實知無如實觀由此因緣名所知障由慢緩障之所觸故於諸煩惱及隨煩惱為性執著性執著故

復為有罪障之所觸為有罪障之所
觸故於諸學中不深恭敬憙樂所犯
意樂犯故便為輕慢障之所觸為輕
慢障之所觸故生染汙悔不能除遣
所生悔故便為惡作障之所觸為惡
作障之所觸故數數悔轉增由此因緣
廣說乃至心不得定心不定故便為
所知障之所觸如是名為障生次第
與此相違當知即是五種無障謂無
慢緩障無有罪障無輕慢障无惡作
障無所知障

復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出
況能無犯云何名為意樂毀壞謂略
有五種一於精進無發起欲二於煩
惱有染著欲三於所犯有起犯欲四
於惡作無除遣欲五於等持無引發欲

復次意樂具足者尚無有犯況出所
犯云何名為意樂具足當知此亦略
有五種一於精進有發起欲二於煩
惱無染著欲三於所犯起無犯欲四
於惡作有除遣欲五於等持有引發
欲如世尊言於所犯罪由意樂故我
說能出非治罰故

復次應由十處思求所犯謂由別解脫法故由廣分別毘奈耶故五犯聚中由犯自相故由六種差別成重相故謂制立差別事差別煩惱差別穿穴差別補特伽羅差別時差別由无著恥者除波羅闍已迦所餘有殘相故由初業者非初業者現所行故由逼惱出離故由障難出離故由有犯者時諸苾蒭白大師故由彼白已大師為欲止當所犯集僧衆故由僧衆集已制立所犯故制立所犯已復於後時隨事開聽令得究竟無惱害故

復次略由五處應知出離制立為寂甚深謂无染出離故逼惱出離故障難出離故無詐出離故說悔出離故

無染出離者謂如有一於小隨小所犯法中隨有所行若善法增不善法減由此因緣便不染汙與無染即是出離是故說為無染出離

逼惱出離者謂若有遭遇因苦重病之所逼切除其性罪於餘犯法隨有所行由此逼惱即是出離是故說為逼惱出離

障難出離者謂若見有命難現前或

梵行難於小隨小所犯法中隨有所行由此障難即是出離是故說為障難出離無計出離者謂若有一遊於異方經行曠野資乏之處隨有一種障難之法而現在前隨其所有應受用事求受用法而不能得遂坐數畏受用此事於小隨小所犯法中隨有所犯由此無計即是出離是故說為無計出離說悔出離者謂如有一於五犯聚有餘犯中隨有所犯遂於有智同梵行所以毗奈耶秘密之法發露陳說如法悔除言小隨小所犯法者謂除性罪

復次略由五處應知止息制立為衆甚深一清淨故二防破壞故三為引接廣大義利補特伽羅令入法故四為令聖教轉增盛故五為遮防難存活故清淨故者謂有清淨所作已辦諸阿羅漢由彼已得極清淨故僧便於彼小及隨小所有學處皆為止息防破壞故者謂於僧中一分苾芻於有犯中生無犯想於無犯中生有犯想一分苾芻於有犯中生有犯想於

無犯中生無犯想由此因緣發起種種鬪訟違諍由此令僧不得安樂為欲靜息此諍事故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆共止息為欲引接廣大義利補特伽羅令入法者謂如有一族姓高貴補特伽羅於聖教中多有所作僧遇彼人无別方便可令入法為欲引接令得入故僧衆和合白四羯磨於小隨小所有學處皆為止息為令聖教轉增盛者謂於末劫諍劫穢劫正現前時無量有情於小隨小衆多學處不樂修學未入法者不欲趣入已入法者復欲離散由此聖教漸漸衰退不得增盛由此因緣僧衆和合為令聖教得增盛故白四羯磨於小隨小所有學處皆悉止息為欲遮防難存活者謂於末劫諍劫穢劫現在前時由小隨小諸學處故令諸苾芻難可存活為欲息此難存活事僧衆和合白四羯磨止息學處

復次略由五種補特伽羅於十羯磨應知羯磨制立為最甚深何等名

為十種羯磨一受具羯磨二結界羯磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向羯磨六态舉羯磨七治罰羯磨八攝受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云何五種補特伽羅一良慧喻補特伽羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫喻補特伽羅云何良慧喻補特伽羅謂如有一於上所說十羯磨中唯依於義不依於文唯隨義轉不隨音聲雖於此中未作如是羯磨言詞然能依義發起語言行於此義云何鸚鵡喻補特伽羅謂如有一唯依於文不依於義唯隨文轉不隨於義不能依義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅謂如有一依少羯磨便多增益現行種種隨意言詞譬如炬燭云何電光喻補特伽羅謂如有一或一時間於諸羯磨及諸學中現可得見於一時間都不現見譬如電光云何書畫喻補特伽羅謂如有一如其所制羯磨言詞即如是轉不增不減如書畫者

復有五種爲毗奈耶一爲制立學處

二爲制立所犯三爲制立出離四爲制立止息五爲制立羯磨云何爲制立學處謂如有一制立學處不入契經不現於律違背法性違背法性者謂能增長諸不善法及能損減所有善法云何爲制立所犯謂如有一於有犯中立爲無犯於無犯中立爲有犯云何爲制立出離謂如有一於不出離立爲出離於出離中立不出離云何爲制立止息謂如有一於不應止息制立止息應止息中立不止息云何爲制立羯磨謂如有一於非法羯磨立法羯磨法羯磨中立非法羯磨

復次除十種事若有苾芻於異人前宣說顯示諸餘苾芻壞戒壞見壞諸軌則及壞正命當知此言非清淨說云何十事一於佛寶欲爲損害或欲劫奪如於佛寶二於法寶三於僧寶當知亦尒四見由彼故壞戒壞見若壞軌則若壞正命品類漸漸增長廣大或聞或疑五見彼顯示壞戒壞見壞軌壞命等不正法或聞或疑六欲

令彼出壞戒壞見壞軌壞命不善法
處及欲安置諸善法處七為護他心
勿使他人作如是解是諸苾芻皆悉
壞戒壞見壞軌壞命然相覆藏八或
有施主或鄔波索迦或造寺主啓白
僧衆作如是言我不忍許諸有壞戒
乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見
壞戒乃至壞命者當告我知若諸僧
衆同聞此言九若有見他由此因緣
内懷嫌恨欲起無義或聞或疑十僧
衆於此壞戒壞見壞軌壞命汙染他
家行惡法者無有力能治罰驅擯雖
有一因雖有一緣所謂向他說彼不
清淨事若因嫉妬或因憎恚或因財
利欲毀欲惱欲令損害由此緣故向
他說者當知是名不清淨說

復次毗奈耶中略有五種能顯法義
諸譬喻事一本生事二本事事三影
像事四假合事五譬喻事本生事者
謂說前生菩薩行事本事事者謂說
前世諸相應事影像事者謂說乳酪
生酥熟酥醍醐等喻影顯寂勝補特
伽羅又以世間七種河中補特伽羅

喻影顯正法中七種補特伽羅如是所餘影像種類皆應了知假合事者謂大王喻或良醫喻如是等類餘無量喻隨順染汙及清淨品復有現見世間譬喻或依雜染品或依清淨品由彼少分共相應故假合而說譬喻事者謂說廣長衆多譬喻如長譬喻及餘無量如是等類

復次由五種相建立所知諸法差別何等為五一由事故二由品業差別故三由智依處差別故四由智差別故五由攝餘智差別故云何由事故謂略說一切有為無為名所知事云何由品業差別故謂即此事復有五品所知差別及此五品所知作業何等為五謂此所知或有假立故名所知或有勝義故名所知或有所作究竟故名所知或有他心淨不淨行故名所知或有一切種別故名所知若世俗智能知假立所知知假立故如實了知世俗道理善不善法有罪無罪廣說乃至緣生法等一分應遠離一分應修習又能了知世俗言說道

行世間隨因隨緣而起衆行法智類智苦智集智滅智道智能知勝義所知知勝義故能證見修所斷法斷盡智無生智能知所作究竟所知知所作究竟故心得決定無有疑惑於自斷中離增上慢他心智能知他心淨不淨行所知由知此故如實知他所有意樂界及隨眠十力智能知一切種別所知由知此故能正於他起一切種教誡教授能斷一切有情疑惑能善安置一切有情於善趣果及解脫中有大勢力能作一切有情利益及安樂事如是名為五品所知及五種業

云何由智依處差別故謂有二種一自利行二利他行若隨順斷世俗智若正能斷勝義智若於斷所作究竟智如是諸智應知依自利行依處若於他意樂界及隨眠所有他心智若於一切種別所知中所有十力智如是二智應知依利他行依處如是名為智依處差別

云何由智差別故謂世俗智或善或

不善或無記或有漏或無漏雖是世間無漏者謂於已斷一切無學身中可得此及所餘捴名俗智亦唯世間當知所餘法類智等是出世間亦唯無漏盡無生智當知唯於漏盡中生若不分別盡及無生謂我已得諸漏永盡我未來苦不復當生者唯是无漏唯出世間若作如是分別者唯是无漏世出世間世俗智攝是未曾得是阿羅漢相續中生他心智唯是世間若在異生及有學相續中者是有漏若无學相續中者是无漏問何因緣故清淨身中諸世俗智說名無漏荅由彼身中諸漏隨眠已永斷故又此諸智是他心智現所行境此他心智非染汙性非餘染汙現所行境又彼自性不與一切煩惱相應是故此智由隨眠故由所緣故由相應故皆成無漏十力智在如來相續中是未曾得攝是無漏世間智攝何以故由此一切種智對帶戲論而現行故

云何由攝餘智差別故謂神通智解脫門智無礙解智無諍智願智力無

畏念住一切種不共佛法等智隨其所應當知皆為如前所說諸智所攝謂五神通皆世俗智攝若諸異生及諸有學相續中者皆是有漏若在無學相續中者皆是無漏第六神通證及無生二智所攝盡無生智如前應知空解脫門智八智所攝謂法智類智苦智集智滅智道智及出世間盡無生智無願解脫門智六智所攝謂法智類智苦智集智盡智無生智無相解脫門智五智所攝謂法智類智滅智盡智無生智无礙解智無諍智願智十力等一切不共佛法智皆世俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如來相續中如其所應盡當知諸解脫門建立相如本地分已說不共佛法及無礙解等如菩薩地已說

復次云何神境云何神境智云何神境智作證謂從一種變作多種如是廣說乃至梵世身自在轉是名神境由神境智於此神境領受示現是故說此名為神境若智具大威德修所成是修果名神境智由此智於彼境

能領受能示現是故說此名神境智即此智種子由生緣所攝受故勢力增長相續隨轉名神境智作證如是一切總攝為一名神境智作證

云何天耳云何天耳智云何天耳智作證謂若修果耳所攝清淨色是名天耳與依耳識相應智名天耳智此智作證如前應知如是一切總攝為一等如前說

復次由此道理餘一切通所作問詞如前應知所有釋詞隨其所應我今當說謂諸他心由有貪等差別而轉名心差別若具大威德修所成是修果緣彼為境智名心差別智此智作證如前應知如是一切總攝為一等如前說若於過去生自體差別明了記憶名宿住隨念若智具大威德修所成是修果依止於念與念相應此方得轉是故說名宿住隨念智餘如前說若諸有情好惡色等種種差別從彼別別有情衆沒於此別別有情衆生說名死生若修果眼所攝清淨色以為依止緣死生境識相應智名

死生智餘如前說若一切結無餘永
斷名為漏盡即於此中世間盡智及
無生智名漏盡智所餘一切如前
應知

復次諸具神通脩觀行者若遇其時
便能示現或復安住或行他利或於
是中能善問記是故名為具神通者

復次前三通是通非明後三通亦通
亦明以能對治三世愚故又初神通
能廻異類令他於已發生尊敬第二
神通知他所行染淨語業能善訶責
令其歡喜第三神通善能知他若淨
不淨心行差別能正教授及與教誡
後三神通能令遠離常邊斷邊能無
顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道
即於此中能善教授

復次觀察三種義勢力故俱分解脫
利根阿羅漢苾芻住無諍定謂或有
一昔曾於彼無諍等持聞有無量差
別勝利心生喜樂發起勝願由此因
緣緣彼為境猛利意樂數數熏修
彼既證得阿羅漢已由彼為因由彼
為緣即於是中心樂趣入是故令者

任無諍定又復有一昔異生時令諸有情起無量諍於彼發起種種惱害瞋恨等事今既證得阿羅漢果於昔所行愚夫之行生大悔愧是故今者住無諍定又復有一自既證得阿羅漢果欲令無量衆生造作順現法受可愛果業又欲令彼於現法中受可愛果是故方便住無諍定由此因緣熏脩邊際第四靜慮以為依止發生無諍想三摩地防護他心於自所起一切威儀終不令他起煩惱諍是故說此名為無諍如是為欲護他心故隨所依止村邑聚落所住之處周遍於此村邑聚落諸衆生心次第觀察如是遍觀一切衢路一切家屬一一衆生未来世心如是觀已彼若了知如是村邑如是聚落如是衢路如是家屬如是衆生當於我所暫得見時必定生起諸煩惱諍即便隱避令彼衆生皆不得見彼若了知不由見故由不見故生煩惱諍則作方便令彼得見彼若了知由隨順故令不起諍即便觀察所隨順事為淨不淨若清

淨者即與相見隨順彼事若不清淨或復觀彼所隨順事令他相續起煩惱諍既觀察已不與相見又審觀察若因如是語言如是威儀如是攝受如是受用衣服等物如是說法如是勸導令他相續起煩惱諍即便遠離如是語言廣說乃至如是勸導彼由多分住如是住行如是行是故說名住無諍者

云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢苾蒭熏脩邊際第四靜慮為依止故若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨覺乘隨獨覺智所行境界起如是願願我當知如如是如是所知境界從此趣入熟脩邊際第四靜慮既入定已隨先所願一切了知若諸如來遍於一切所知境界智無障礙

復次諸佛如來於無諍定而不數入所以者何有諸衆生勝利益事由起煩惱俱時成辦如來於此勝利益事不能棄捨

復次如熏脩邊際第四靜慮以為依止引發無諍及與願智當知如來所

有一切不共佛法妙智亦令餘神通
等一切靜慮以為依止皆能引發
復次雖依諸靜慮及初靜慮近分未
至定能入聖諦現觀非無色定所以
者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍
那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦
現觀非生上地或色界或無色界能
初入聖諦現觀何以故彼處難生厭
故若厭少者尚不能入聖諦現觀況
於彼處一切厭心少分亦無
復次當說世俗智及出世無漏智初
中後際差別謂世俗智初異生
位起如先說五染汙見及與貪等相
應邪智是染汙等諸世俗智應斷應
知為欲生起彼對治故復起世間信
所攝受無顛倒見是善有漏世俗智
攝以此正見為依止故次起聞思所
成妙慧於諸念住勤脩觀行亦善有
漏世俗智攝以此為依次於順決擇
分方便道中由脩所成慧於諸念住
勤脩觀行亦善有漏世俗智攝以此
為依次起見道方便順決擇分俱行
脩所成慧於諸念住勤脩觀行亦善

有漏世俗智攝以此為依次起世第一法見道無間道所攝正見亦善有漏世俗智攝如是名為初異生地諸世俗智生起次第又即以彼世第一法所攝俗智為依止故能入見道昇見道時即先所修善世俗智所有種子由彼熏修皆得清淨亦名為修此則名為諦現觀邊諸世俗智出見道已生起此智證見所斷諸法解脫昔未於彼曾未解脫由此生故是諸聖者於見所斷煩惱斷中能正分別謂都善逝我已永盡乃至不復墮諸惡趣又能了知我今已證得預流果又能了知我今已斷如是如是所有煩惱又隨所欲應可為他所記別者當為建立又審觀察而記別之又能於諸聖諦現觀以無倒慧而正建立復於此上隨其所應未離欲者以世間道漸次修習能離彼欲乃至能於無所有處離欲作證此諸聖者以出世間智後所得諸世俗智離諸欲時當知同彼非聖道者所作離欲但能損伏煩惱種子非謂永斷此世俗智是出

世間智後所得應言此智亦是世間
亦出世間不應一向名為世間又修
此智略有四道一方便道二无間道
三解脫道四勝進道於一切地修道
所斷耎中上等九品煩惱隨其品數
各各差別能隨順斷是名初道能无
間斷是第二道无間斷已是第三道
次後於斷是第四道此勝進道復有
二種或有無間為斷餘品修方便道
此於前品名勝進道於後所斷名方
便道或有無間不修方便但於前品
生知足想不求勝進或住放逸或於
已斷以觀察智而更觀察或有但以
伺察作意而伺察之當知此道唯名
勝進除未至定所餘一切近分地中
唯有俗智無出世智何以故由未至
地是初定心初靜慮上所有定心皆
先有定故聖弟子從此以上但依根
本修出世智不依近分第一有中所
有諸智皆俗智攝何以故彼處作意
與出世間聖智作意不同分故但作
非想非非想行出世作意有想諸定
所攝受故始從學地乃至於此諸世

俗智當知皆名中際俗智於阿羅漢
身中所有一切清淨無漏解脫一切
結縛煩惱盡智無生智及餘一切神
通等功德所攝諸世俗智皆是後際
世俗智攝

復次諸菩薩初中後際世俗智者謂
從勝解行地乃至到究竟地所有一
切世俗智初際者謂勝解行地中際
者謂從增上意樂清淨地乃至決定
行地後際者謂到究竟地又諸菩薩
於諸地中起二種行謂有戲論想差
別行及離戲論想現行行似出世間
善俗此故得後所得世俗智攝無障
礙智又諸菩薩有與如來願智相似
諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切
願智諸神通等及空智等應知亦尒
由諸菩薩所有功德皆依十力種性
而轉聲聞獨覺則不如是

復次如是已說初中後際諸世俗智
初中後際諸出世智次我當說謂見
道修道無學道若法智品見道對治
欲界見所斷惑若類智品見道對治
色無色界見所斷惑問一切類智現

在前時皆能了別色界無色界耶答若有曾於色無色界所有諸法善聞善思善取相者即能了別若不尒者不能了別所餘諸智或在毗鉢舍那品或在奢摩他品法智類智二品所攝又於見道初智生時諸餘智因由能生緣所攝受故皆得增長一切見道即此刹那皆名為得於此得已後時漸漸次第現前當知見道是勝進道於脩道中若有脩習出世間道而離欲者應知如前方便道等皆是出世若於苦等諸聖諦中有戲論想而現行者是世俗智離戲論想而現行者是出世智為於諸諦以有相想善取相故為如先時所見所知脩習種種微妙智故為以世間諸善猒行令心猒故為受種種妙法樂故是諸聖者亦脩世間離欲之道而離諸欲無學地中即如所說出世間智解脫脩道所斷惑故極善清淨又出世智能為一切世間功德所依持處能令一切上地下地所有功德皆自在轉如是名為初中後際出世間智次第

生起

復次諸神境智或加行得或生得加行得者如生此間異生有學及與無學諸菩薩等所有修果生得者謂生色界由先修習為因緣故後於此中生便即得又有欲界諸天及人一分福果所致如曼馱多王等又傍生趣如飛禽等攝受如是衆同分故如得神通鬼趣一分亦復如是又有呪術藥草威德亦如神通如作幻惑厭禱起屍半起屍等即由如是差別道理餘四神通所有差別隨其所應當知亦尒

復次云何所識法謂一切法皆是所識諸識能識由五種相諸識差別如其所應建立所識何等為五一依緣差別故二欣慼差別故三勝劣差別故四心所差別故五障治生差別故云何依緣差別謂由所依所緣差別建立眼等六識差別眼識了別諸色境界餘識各各了自境界意識了別一切眼色乃至意法以為境界

云何欣慼差別謂苦受相應識名慼

此能了別隨順憂苦不可意法樂受相應識名依此能了別隨順喜樂可意諸法不苦不樂受相應識名非依非處此能了別隨順捨受非二諸法

云何勝劣差別謂不善法及有覆无記法相應識名劣此能了別諸染汙識所行諸法善法相應識名勝此能了別一切善識所行諸法无記法相應識名非勝非劣此能了別自所行法

云何心法差別謂有心法遍諸心起復有心法遍善心起所餘心法應知如前有漏法中已說其相遍諸心起復有五種謂作意觸受想思如前意地已說其相遍善心起復有十種謂慚愧無貪無瞋無癡信精進不放逸不害捨如是十法若定地若不定地善心皆有定地心中更增輕安不放逸等餘是餘法此相應識皆能了知一切境法

云何障治差別謂所治障有十五心何等十五謂欲界繫有五心見苦見集見滅見道及脩所斷如欲界

繫縛有五心色無色界當知亦尒能對治心是第十六謂諸無漏學無學心如是所治及能治識隨其所應各能了別自所行法

復次生差別者略有五種一欲界生行二色界生行三無色界生行四往上地生五還下地生欲界生行者從欲界繫若善若染汙若無覆無記心无間遍欲界繫一切心生是名欲界繫自地三心無間皆生自地三心若識生差別如欲界繫如是色無色界先未起靜慮无色初欲生時要從欲界善心無間初靜慮地善心得生初靜慮地善心無間第二靜慮善心得生如是乃至無所有處善心無間第一有地善心得生必從色界善心无間初學心生學心無間无學心生若先已起靜慮無色即於彼地不退失者彼彼欲界善心無間隨其所樂上地諸心及學无學心欲起現前先已善取彼行相故於彼諸心如意能起如是所餘上地諸心無間所起如其所應當知亦尒又從欲界無記心無

間色界善心生如色界果欲界變化心即從色界善心無間此欲界無記心生又說此心爲欲界者當知是彼影像類故非自性故又欲界沒生上地時欲界善心無記心无間上地染汙心生謂生初靜慮乃至有頂以一切處結生相續皆染汙心方得成故如是應知從上地生諸識決定於自所行生起差別又諸異生退先所得世間靜慮无色定時由染汙心現前故退此下地染汙心從上地善心染汙心無間生又從上地沒生下地時從一切上地善心染汙心無記心無間唯有下地染汙心生如是應知還下地生諸識決定於自所行生起差別如是障治生差別故諸識決定於自所行了別所識諸法差別

# 瑜伽師地論卷第六十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第七十　積

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉詔譯

攝決擇分中聲聞地之四

復次諸智光明有五勝利一能於所知滅一切闇二能以世間出世間功德適悅攝受所依止身三能正觀見所未見義四能於現法與第一樂五能身壞後與第一趣

復次由十五種德差別故諸智光明勝外光明何等十五謂外光明以色為性諸智光明以慧為性又外光明能害外翳諸智光明能害內翳如是非常所愛常所愛不可分布與諸有情可分布與諸有情出已還沒出已不沒有色無色麁細有闇相違無闇相違動不動不能作一切有情義利能作一切有情義利引諸眾生趣曾所趣引諸眾生趣未曾趣不能開發一切所覆能開發一切所覆不能隱覆已所開顯能隱覆已所開顯不能發起無量照明能發起無量照明違

害於見不違害見當知亦尒
復次有三種調善一除遣故二制伏
故三害隨眠故復有三種寂靜一諸
惡尋思不能擾故二不為諸相所動
亂故三任運於內常喜樂故復有三
種寂止一身寂止二語寂止三意寂
止復有三種梵志一趣向梵志二住
果梵志三到究竟梵志如是沙門亦
有三種復有三種婆羅門一假名婆
羅門二種姓婆羅門三正行婆羅門
復次由四因緣令尸羅壞尸羅壞故
依止尸羅所應生善皆不得生謂於
无餘罪起毀犯故於有餘罪不悔除
故於諸所犯不憶念故於無犯中執
有犯故於有犯中執無犯故由四因
緣名戒具足與上相違應知其相
復次由二因緣令所受戒清淨具足
一助伴清淨故二自性清淨故云何
名為助伴清淨謂見清淨軌清淨命
清淨云何自性清淨謂恭敬隨學具
分隨學復有差別謂三因緣令所受
戒清淨具足一意樂清淨故二命
清淨故三行清淨故云何意樂清淨

謂為解脫修行梵行不為生天云何命清淨謂如法乞求以自活命云何名為如法乞求謂如所應求如所從求而乞求故云何名為如所應求謂不矯詐而有所求亦不綺說而有所求亦不現相而有所求亦不抑逼而有所求亦不以利而悕於利云何名為如所從求謂除五種不應行處而有所求云何行清淨謂深信所犯有不愛果若行若住繫念思惟終不故犯設有所犯即便從他如法悔除攝於當來堅牢防護

復次若有苾芻欲勤加行密護根門應以四相了知忘念過失及以四相了知不如理作意云何四相了知忘念過失一闕念二劣念三失念四亂念闕念者謂於密護諸根門法不聽不受不善了知劣念者謂於彼法雖聽雖受雖善了知而不常作非委悉作若修若習若多修習失念者謂雖修習亦多修習然或有時不正了知而有所行亂念者謂即於彼非雜染中生雜染想雜染中生非雜染想

云何以四相了知不如理作意一是煩惱生因二與雜染生相應三毀壞羞耻四起錯亂犯煩惱生因者謂如有一執取於相執取隨好由此因緣於是處所惡不善法隨心流逸與雜染生相應者謂即與彼惡不善法俱現前行毀壞羞耻者謂如有一於應羞耻而不羞耻又即於彼惡不善法現在前時而無羞耻起錯亂犯者謂即因彼無羞耻故或犯所犯罪或思捨所學

復次於食知量勤修行者斷除八處乃名具足於食知量何等為八一執著飲食二執著自身三命根壞滅四飢羸五身重六非無病七命不清淨八多營事業

復次常勤修習覺悟瑜伽者斷除八處乃得名為常勤修習覺悟瑜伽正行具足何等為八一由威儀其身躁擾二樂偃臥睡眠為樂三隨雜染相四不勤修習雜染對治五非時而覺六虛棄而覺七非時而眠八虛棄而眠

復次依六出離應知建立諸出離地

何等為六一不隨順出離二闕出離三家出離四不圓滿出離五下地出離六薩迦耶出離不隨順者謂五種依止一趣不隨順二生不隨順三精進不隨順四障不隨順五愛樂不隨順闕者謂闕四種緣一親近闕二聽聞闕三隱沒闕若教若證皆隱沒故四施主臥具闕

復次由四種力生善法欲一由緣力二由因力三由智力四由行力

復次由四圓滿故於善說法毗奈耶中出家圓滿一形相圓滿謂能隨順無所雜染不染汙故二業圓滿謂如佛說法善隨順故三意樂圓滿四住處圓滿

復次由五因緣應知尸羅律儀圓滿一不墮邊故二能出離故三不可訶故四無憂悔故五不知足故

復次依二種對治應知四種根律儀二種對治者一思擇力二修習力四種根律儀者一境界護二煩惱護三纏護四隨眠護境界護者謂住寂靜動於行時以念自守於諸境界心不

流散故煩惱護者謂等住行而遊行
時於諸境界遠離貪憂故即分別此
不取其相乃至心不流逸者若於尒
時執取彼相復起隨覺執取隨好則
便於彼修防護行以修習力守護眼
根是名經護證眼根護是隨眼護
復次由五因緣當知於食知量圓滿
一依止對治故二遠離所治故三作
自作業故四依處故五分別故此中
舊受者飢所起苦受者食所起撫育
者增長行故力者能害所治故樂者
現法樂住故無罪者淨福田故安隱
住者煩惱苦斷能作證故減省睡眠
无間慇重二加行故精進圓滿慇重
加行者謂行坐時而成辦故於第一
第二第四蓋中宜坐時第三蓋中宜
行時第五蓋中宜俱時無間加行者
謂於晝日夜初後分應常覺悟於夜
中分正習睡眠為離師子相似長時
極重失念無間睡故重累其足乃至
思惟起想正習睡眠
復次應於五處知量正知而住一於
行處二於觀處三於攝受利養恭敬

處四於受用資具處五於善品加行處由初處故終不遊行非所行處亦不瞻矚而出遊行由第二故先不作意而觀觀視者遠攝其根若先作意而觀視者善住其念由第三故若有所受及他礼時手不拳縮足不躁動由第四故受用衣鉢及與飲食皆知其量由第五故若居寂靜於晝日分經行宴坐若行若住若坐若覺善知其量於其夜分所習睡眠亦善知量若有修習論義決擇若語若默亦善知量為令二種所依調適除遣睡眠及諸勞倦亦善知量

復次若有苾芻勤修神足略由四支攝諸斷行一修習支二證勝進支三護隨煩惱通達支四引發能淨隨煩惱支修習支者謂欲精進何以故依欲精進修神足故證勝進支者謂信輕安何以故由證勝進故以淨信心信上解脫以其輕安止息所有身心麤重護隨煩惱通達支者謂念正知何以故由正念故防護未生止觀隨惑由正知故通達已生止觀隨惑引

發能淨隨煩惱支者謂思及捨何以
故由思故策沉下心由捨故若心掉
舉攝持於內
復次有四種法於所得定為增上緣
一審諦聽聞二得正教授三宿世串
習四具足多聞審諦聽聞者謂發起
樂欲生淨信心聽聞正法由此因此
緣得心一境性得正教授者謂因次
第教授無倒教授故發起勇猛精進
而住無間常委於菩提分精勤方便
脩習而住由此因此緣得心一境性
宿世串習者謂於宿世隣近生中於
諸靜慮及諸等至數已證入由此因
此緣得心一境性具足多聞者謂
多聞聞持其聞積集即於彼法獨處
空閑思惟籌量審諦觀察由此因此
緣得心一境性
復次有七種法為欲證得三摩地者
應正了知一內定因二外定退因
三內定退四外定退五內定退及因
對治六外定退及因對治七彼二對
治依持內定退因者謂懈怠外定退
因者謂掉舉內定退者謂惛沉睡

眠外定退者謂於五妙欲散亂內定退及因對治者謂善取相而正觀察外定退及因對治者謂即於身觀察不淨彼二對治依持者謂光明想

云何於身觀集法住謂觀此身從過去世及諸飲食現在而生云何於身觀滅法住謂觀此身於當來世是死滅法云何於身觀集滅法住謂觀此身於現在世由飲食緣增長久住必當破壞於有身者謂於此身善住其念於真如身或唯出世間智者謂由於內奢摩他道或唯出世間見者謂由毗鉢舍那道或唯憶念者謂由此後所得出世間道

云何於身無所依住謂依諸定修習念住即於彼定無有愛味乃至无有任著云何於世間無所取執謂於四顛倒已永斷滅永斷滅故於彼身等終不執取淨樂我常

復次依上施設建立五種補特伽羅去何為五一欣樂善樂諸異生者二欣樂障斷見迹行者三欣樂解脫見趣行者四到究竟見趣行者五到究竟

見迹行者云何欣樂喜樂異生補特伽羅應知此有三種謂欣樂欲生喜樂欣樂有尋有伺定生喜樂欣樂無尋有伺定生喜樂欣樂無尋無伺定生喜樂差別故云何欣樂障斷見迹行補特伽羅應知此有二種謂欣樂煩惱障斷欣樂定障斷差別故欣樂煩惱障斷補特伽羅於現法樂住未得已得於一切種有想等至未得已得謂於緣此及於觀察所知有差別故欣樂定障斷補特伽羅於一切勝處未得已得及於一切遍處未得已得云何欣樂解脫見趣行補特伽羅謂諸外道起如是見我為非有我所為非有我當無有我所當無有彼於此見未得已得

云何到究竟見迹行補特伽羅謂於非想非非想處未得已得云何到究竟見迹行補特伽羅謂於此觸處無餘永斷究竟證受如是名為依近施設建立補特伽羅

復次略說迹有三種一清淨二能建立三能引發清淨者謂意樂清

瑜伽論卷第六十　[illegible]　續

淨戒行清淨證清淨意樂清淨者謂於佛寶等遠離疑惑不怖世事謂作吉祥戒行清淨者謂能圓滿所有學處證清淨者謂能證得世出世清淨故能作三寶所作事故名能造作能引發同法不同法者智故名能引發

復次有三種法一聞法二行法三究竟證法又外道法是顛倒說所有禁戒非可現見依止邪願修梵行故所有等至有熱惱非究竟不能趣究竟不能出離故共諸外道故共諸異生故諸佛正法與彼相違是真善說是可現見乃至智者自內所證

復次諸欲得捨次第謂當宣說先所應作由此故得謂由布施持戒於此可得謂在天上由此受用謂由愛味由此故捨謂由過患如此差別捨於事欲及煩惱欲謂由出離遠離切穢又若顯示清淨品法謂應稱讚四沙門果從彼彼決定無退墮故出世間故

復次由三因緣同梵行者應當和合聽擯犯戒一為護他故二彼不堪為

上法器故三彼能令僧無威德故
復次由四因緣令於尸羅深生愛樂一由師教遠離二邊制立所學故二由自內非極猛利貪等類故三由助伴彼極柔和易共住故四由加行不住懈怠故
復次有四種觀察尸羅一由共住信知是有二於厄難信知堅牢三由世務信知無缺四由言論決擇信知無戀見不壞故
云何心趣遠離謂於住時處憒鬧者
云何心趣出離謂於聚落而遊行者
云何心趣涅槃謂居寂靜處奢摩他等相者復有差別謂依遠煩惱說趣遠離依出生死說趣出離依入涅槃言說趣涅槃一切愛并相續滅故名爲無影名爲寂滅三苦永離故名爲寂靜煩惱熾然熱惱永息故名爲清涼得無上迹故名爲真覺
復次由三過故不能無倒聽聞正法一散亂故二愚癡故三不恭敬故
復次有五種相爲聞修器一謙下心二奉行心三攝受義心四善攝受義

心五恭敬心
復次於善說法毗奈耶中略有五種大師功德若有大師具成就者便能映蔽外道沙門婆羅門師何等為五一於諸戒行終無誤失二善建立法三善制立所學四於善建立法善制立所學中隨所疑惑皆能善斷五教授出離

復次由三因緣唯有此道能得出離謂無我見一未曾得故二現能對治諸煩惱故三現於解脫無怖畏故

復次有四種歡喜一儉素歡喜二積習梵行歡喜三無悔歡喜四樂斷樂修歡喜第一歡喜能引少欲樂第二歡喜能引遠離樂第三歡喜能引三摩地樂第四歡喜能引三菩提樂

復次由二因緣佛世尊法名為善說一言詞文句皆清美故二易可通達故由二因緣易可通達一若文若義易覺了故二出離等覺故由二因緣名為出離一往善趣出離故二趣三菩提出離故由二因緣趣三菩提一無疑惑故二不可壞故由二因緣不

可破壞一見不可壞故二有窣堵波故由二因緣有窣堵波一證堅住故二有可依故由二因緣名有可依一依智不依識故二大師是如來應正等覺故由二因緣大師是如來應正等覺一斷一切疑故二邪行不可得故復次有四種能障斷法一無猒離二智未熟三散亂四流下應知慧眼於作惡者說名為盲於作福者說名有垢於諸外道說名有翳

復次修法念住者應正了知十一種雜染法一貪二瞋三癡四聚五散六流七掉八隨煩惱九不樂遠離十愛味十一增上慢

復次由四因緣出世間道用世間道以為助伴一隱障諸蓋故二遠分別伏故三猒患朽壞故四法力滋潤故

復次由四種相當知如來所得天眼遍行一切有情義境一現見住造能感一切趣業有情故二現見住種種無量生處有情故三現見有中有死生有情故四現見無中有死生有情故

復次為證諸法為達諸法法勤修行者

有七漸次能證諸法能達諸法法謂於說法者恭敬承事既承事已審諦聽法審聞法已法隨法行法隨法行故為住其心攝正方便攝正方便故發勤精進發勤精進故遠離內外不平等心起處方便法財二種障得清淨障清淨故於三摩地不生愛味離增上慢

復次為對治九種所治故應修四種念住一不猒離二不作意三止觀隨煩惱四流下五不堪擊難六於劣喜足七忘失教授八毀犯禁戒九棄捨善軛

復次諸出家者有五過失一不喜樂過失二貪著利養恭敬過失三追求親屬過失四輕蔑過失五增上慢過失諸在家者當知亦有五種過失一貪著過失二習近能障諸欲過失三攝受過失四造作惡行過失五不作善行過失

復次愚夫有四種相一不作善作二作於惡作三二種雜作四雖復一向作於善作而於善作不如實知又有

四種愚夫之相一不決定慧二邪決定慧三不起加行四所作對許又有四種愚夫之相一非處歡喜二非處愁憂三決定艱辛四先不觀察又有四種愚夫之相一邪思擇二邪發起三設施功勞多分無果四由此因緣多生愁憂又諸愚夫多分少福運業薄劣

復次五法相似生死大海得大海名一處所无邊相似故二甚深相似故三難渡相似故四不可飲相似故五大寶所依相似故

復次由五因緣於諸財施法施爲勝一者財施於他身中發起惡行法施決定起諸善行二者財施於他身中發起煩惱法施能令對治煩惱三者財施於他身中无罪引發有罪安樂法施能令无罪引發无罪安樂四者財施若佛現世若不現世易可獲得法施若無諸佛現世難可獲得五者財施施而有盡法施施施而無盡

復次應令五心隨已自在而轉不應令已隨彼諸心自在而轉何等爲五

一惡行方便心於惡行中猛利趣入
二善行方便心於善行中不猛趣入
三追求諸欲方便心於非法麤暴追
求欲中猛利趣入四受用諸欲方便
心深生貪染乃至不見過患不知出
離趣入受用五出離遠離方便心於
出離遠離中速疾退轉於諸欲中或
於靜慮諸愛味中速疾趣入
復次由五種相諸煩惱魅甚於鬼魅
一者若為一鬼所魅唯即為此一鬼
所魅若為一煩惱所魅必為無量煩
惱所魅二者若為鬼魅所魅或以呪
術或以鑄害或以資具或以衆藥易
可治療若為煩惱魅之所魅不可治
療三者若為鬼魅所魅當於魅時易
可識別下至嬰兒亦能覺了若為煩
惱魅之所魅當於魅時難可識別世
聰慧者尚不能了四者若為鬼魅所
魅此魅是客易可摧伏非是俱生不
即由彼成其自性若為煩惱魅之所
魅此魅非客難可摧伏而是俱生即
由彼故成其自性五者若為鬼魅所
魅不與一切餘有情共若為煩惱魅

之所魅必與一切餘有情共

復次或有苾芻不如理思虛妄計度諦故實故建立有我當知此計略有五種虛誑過失一者隨順外道教轉二者攝受外道妄見三者設不順彼而轉然與外道共為同法四者若隨外道教轉便為脩行不出離道五者雖不隨順彼轉然與同法翻成異法又二因緣故一於諦現觀因緣起邪行故二於諦現觀起邪行故

復次依止欲行福行長轉同居行有六種愛恚雜染四種依處五種對治云何六種愛恚雜染一境界貪由此習近能障諸欲二怨憎瞋由此於怨諸有情所發起增恚三順教貪由此於他承受其教不得自在若有情所廣行種種惱害逼迫四增上瞋由此於彼增上安樂增上歡喜諸有情所不欲令其得此興盛唯欲自得雜起種種嫉妬不忍變異不樂第五第六有功德貪有過失瞋由此因緣心不平等於僧眾中雖行惠施修諸福業而常伺求種種差別若作不作若

惡所作內懷憂苦不安隱住云何四
種依處謂初境界為依處餘有情為
依處又初二依處各起一分雜染所
餘依處各起俱分雜染云何五種對
治一不淨二慈三悲四喜五捨復有
異門六種愛恚雜染五種對治何等
為六一事貪二事瞋三貪瞋癡雜染
貪四不貪不瞋不癡不雜染瞋五不
貪不瞋不癡不雜染貪六貪瞋癡雜
染瞋云何五種對治謂不淨與慈及
三種作意一雜染無顛倒作意二不
雜染無顛倒作意三雜染不雜染無
顛倒心棄捨貪瞋作意

復次有四種補特伽羅應知出家得
五種功德云何四種補特伽羅一自
依者二依他者三已熟者四未熟者
云何應知出家得五種功德謂自依
補特伽羅由出家故棄捨王等所共
財寶依止不共清淨尸羅是名獲得
家初功德依他補特伽羅由出家故
棄捨屬他隨他而轉不自在事獲得
自依不隨於他自在轉事是名獲得
第二功德已熟補特伽羅由出家故

若無餘結即便獲得一切苦邊是名獲得第三功德若有餘結即便獲得惡趣苦邊是名獲得第四功德未熟補特伽羅由出家故於現法中解脫无量居家迫迮所有憂苦積集無量順解脫分廣大善根能令當來相續成熟是名獲得第五功德

復次有三種苦及九種相應知隨逐諸有漏行云何三種苦謂苦苦乃至壞苦云何九種相謂一一苦各有三相隨逐一切有漏行法故有九相一死所隨縛故二趣惡趣因所隨縛故三諸惡趣生所隨縛故四無常法故五於無常中苦法故六於苦中无我法故七順愛味行生住樂故八變壞苦故九即由如是變壞苦性諸有智者取為非出離法故

復次若有苾芻成就四支為衆主者乃能無倒教誡攝御所有徒衆修行自利利他正行云何四支一解脫隨煩惱二不離正智三為令一切已生善法堅住不忘修習圓滿倍增廣故攝受任持四為令一切未生善法得

生起故攝受任持
云何苾芻解脫隨煩惱謂解脫五種
隨煩惱故何等為五一思慕居家二
毀犯禁戒三憶先所受分別俱行不
正作意四躭著未来所有境界發起
貪憂五於法慳惱若諸愚夫於四大
種造色自相不如實知謂之為已父
母妻子乃至朋友宰官親屬及兄弟
等於唯形色謂戲笑等於唯身語所
有動作起有情想俱行作意由此因
緣起邪分別妄計為我父母妻子乃
至朋友宰官親屬及兄弟等由此分
別妄計因緣發生種種居家思慕諸
有智者了知唯有諸色自相無有情
想故能解脫初隨煩惱所以者何從
久遠来由見種種各別色形建立安
布或時與他而共集會如是見已便
謂為我父母妻子廣說乃至是我朋
友宰官親屬或謂為他非生無色諸
有情類有如是事又諸愚夫不如實
知愚夫之相及智者相由不如實知
故惡思所思惡說所說惡作所作凡
所現行身語意業皆不清淨亦无清

淨尸羅正命諸有智者如實知故當
知一切與彼相違故能解脫第二隨
煩惱又諸愚夫於非如理不能如實
知非如理於其如理不能如實知是
如理於先所受隨順欲貪可意諸法
不正作意起欲尋思堅著不捨不棄
不吐於隨順恚不可意法起恚尋思
若隨順害不可意法起害尋思餘如
前說諸有智者於其如理能如實知
與是相違於非如理能如實知此非
如理於先所受如前所說差別諸法
或不還憶或正思惟或不失念於彼
所緣不起欲尋乃至害尋設復生起
而不堅著廣說如前故能解脫第三
隨煩惱又諸愚夫於根護功德不如
實知不護過患不如實知於現在世
現前對境發生愛恚雜染依其心於諸
可意色等境界希慕欲見於不可
愛色等境界心生厭逆於可意境心
生希慕是名為貪懷此貪者彼
境界變壞之時心便下感是名為憂
諸有智者一切道理當知皆與此
相違故能解脫第四隨煩惱又諸愚

夫於諸貪欲不正法中不能如實知
其過患常為餘四慳所漂溺復起法
慳諸有智者於彼過患能如實知於
餘四慳尚不生起設起尋捨終不堅
著況起法慳彼既如是遠離法慳若
遇樂法補特伽羅即為宣說大師所
教令其受持廣為他開分別開示終
不隱祕故能解脫第五隨煩惱是名
苾芻成就第一解脫隨煩惱支云
何苾芻不離正智謂有四智何等為
四謂依厭離雜染相續通達八聖支
道立第一智依證成辦八聖支道立
餘三智謂有苾芻住異生位作是思
惟唯於諸佛世尊聖法毗奈耶中有
八聖支道非諸外道異論法中有如
是道若於是處有八聖支道即於是
處有沙門果有諸沙門及沙門義所
謂涅槃我今為證沙門果沙門沙門
義故應當發起八聖支道將令清淨
由如是行於八聖支道中所有智是
名依遠達八聖支道立第一智即以
此智為依止為遠立為欲證得成辦

如所通達八聖支道故勇猛精進修餘三智謂聞所成智思所成智修所成智彼為勤修聞所成智亦令此智得清淨故求聞正法若有宣說如來所證法毗奈耶即便往詣恭敬聽受證得歡喜廣大妙善出離所攝自相高勝故名廣大自性无罪故名妙善涅槃相應故名出離所攝又為勤修思所成智亦令此智得清淨故若知是處有諸苾芻持經律論而共集會詮量決擇經律論中深隱要義則便往趣請問諸諦彼則為其建立諸諦所有自相證得方便先未覺悟令其覺悟若已覺悟開曉令知即於一義文字差別方便勤導令不忘失又於无我相應諸諦證得所依甚深義句以慧通達廣為開示空性相應如來所說微妙法句由此因緣彼既證得聞思所成智清淨故復更勤修修所成智亦令此智得清淨故便於內身住循身觀乃至廣說修四念住皆應了知如是名為依證成辦八聖支道建立三智是名苾芻成就第二不

離正智支

云何苾芻爲令已生所有善法堅住不忘廣說乃至攝受任持謂諸苾芻依財食事從清淨信諸施主邊如量受取衣服等物名曰任持何以故以諸苾芻由此因緣身不羸頓心有堪能心無染惱已生善法不退增長

云何苾芻爲令未生一切善法得生起故攝受任持謂諸苾芻年齒耆宿戒行清高了知涅槃所有喜樂於諸善樂爲寂第一善修聖道離增上慢若有苾芻能於彼所礼敬承事善言隨喜離諸諂曲無求過心此能生彼名曰任持何以故彼由如是正隨轉時於時時間從彼獲得能發勝喜教誡教授能令未生一切妙善菩提分法速得生起如是四支別分二 一十一與四平等平等

瑜伽師地論卷第七十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第七十一　福

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中聲聞地之五

復次有七種義一應推義二應攝義三應避義四應引義五應遮義六應持義七應發義復次有七種喜一聞所引喜二思所引喜三修所引喜四離蓋所引喜五議論所引喜六念自功德所引喜七於諸下劣不生知足所引喜

復次有五種法一教法二行法三攝受法四受用法五證法

復次具三種德方能善射一由弓德二由箭德三由中的德弓有二德一其性堅牢二善作究竟箭有一德善作究竟中的有三德一究竟工巧二串習工巧三師學工巧

復次如来教有三種一長時教二无間教三不重說教

復次如来无量法教皆由三種理趣一由義差別理趣二由文差別理趣三由難釋差別理趣

復次夫涉道者須五對治一焰光對治二鄰險對治三江河對治四枯竭對治五身勞對治

復次尸羅有二種相能往善趣一攝受尸羅二不斂尸羅

復次諸受欲者於現法中有三種義一追尋財寶二守護財寶三躭著受用

復次壽命變壞有二種一麁變壞二細變壞變壞分位亦有二種一麁二細

復次習有二德一正行義德二自性德正行義德者謂速疾正行決定正行微細正行自性德者謂是定地不可退轉是出世間已善修習於自所行无有望㝵勝餘一切自類善根勝於一切他類善根

復次有三顧戀修四念住能為對治一顧戀助伴二顧戀利養三顧戀後有

復次加行故現觀故相續故欲貪无明對治是加行現見安立非安立諦是現觀已離欲未離欲是相續又依故地故品故未修定故已修未得得故所依清淨障故作意清淨障故彼障對治故

復次如說六種現觀謂思現觀乃至
究竟現觀問思現觀有何相善若有
成就思現觀者能決定了諸行无常
一切行苦諸法無我涅槃寂靜住異
生位已能證得如是決定非諸沙門
若婆羅門若天魔梵及餘所能如法
引奪問信現觀有何相善若有成就
信現觀者或是異生或非異生或於
現法或於現法及後法中終不妄稱餘是大師
餘法善說餘僧正行問戒現觀有何
相善若有成就戒現觀者終不復能
乃至故心斷傍生命不與而取習欲
邪行知而妄語飲米等酒諸放逸處
問現觀智諦現觀有何相善若有成
就現觀智諦現觀者終不復能依諸
妄見而有所作於自所證而有疑惑
於諸生處而有貪染現行世相計為
清淨誹謗聲聞獨覺大乘作惡趣業
何況能造害父母等諸無間業乃至
不能生第八有問現觀邊智諦現觀
有何相善若有成就現觀邊智諦現
觀者終不於彼他所詰問而生怖畏
問究竟現觀有何相善若有成就究

竟現觀者終不復能犯於五處亦不
復能乃至故斷諸傍生命不與而取
行非梵行習婬欲法知而妄語蓄積
財寶諸妙欲具而受用之亦不怖畏
不可記事亦不妄計所有苦樂自作
他作自他俱作非自非他為因而生
如是等類當知是名諸現觀相
問思現觀何自性答上品思所成慧
為自性或此俱行菩提分法為自性
問信現觀何自性答緣三寶境上品
世間出世間清淨信為自性或此俱
行菩提分法為自性問戒現觀何自
性答聖所愛身語業為自性或此俱
行菩提分法為自性問現觀智諦現
觀何自性答緣非安立諦境慧為自
性或此俱行菩提分法為自性問現
觀邊智諦現觀何自性答緣安立諦
境慧為自性或此俱行菩提分法為
自性問究竟現觀何自性答盡无生
智等為自性或此俱行菩提分法為
自性
問此六現觀幾欲界繫乃至幾不繫
答一唯欲界繫一種一分或欲界繫

或色界繫或無色界繫即此一分及
餘三此四是不繫一通繫及不繫
問此六現觀幾依未至依可得幾乃
至依無所有處依可得答一依非依
可得餘依一切依可得又三依五依
生一種一分亦尒問若現觀智諦現
觀離衆相故名无分別云何依有尋
有伺依可得答由彼思惟尋伺等全
分靜慮真如而入於定是故雖依有尋
有伺靜慮可得然是離相無有分別
問此諸現觀幾緣世俗諦幾緣勝義
諦答一緣世俗諦及一種一分一无
所緣二緣安立勝義諦及一種一分
一緣非安立勝義諦及一種一分
問此諸現觀幾有相幾无相答四有
相一無相一亦有相亦無相
問此諸現觀幾有分別幾无分別答
如有相無相當知有分別無分別亦尒
問此諸現觀幾喜俱行幾樂俱行幾
捨俱行答初唯喜俱行餘通喜樂捨
俱行
問此諸現觀幾是壞對治幾是斷對
治幾是持對治幾是遠分對治答二

唯壞對治一遍斷持遠分對治一通
持遠分對治二非對治
問此諸現觀幾是諸纏制伏對治幾
是隨眠永害對治答三是諸纏制伏
對治一俱對治二俱非對治
問此諸現觀幾是地地數中上品煩
惱斷對治答一餘隨順此為此助伴
非斷對治
問六現觀得九遍知謂欲繫見苦集所
斷煩惱斷故立初遍知色无色繫見
苦集所斷煩惱斷故立第二遍知欲
繫見滅所斷煩惱斷故立第三遍知
色无色繫見滅所斷煩惱斷故立第
四遍知欲繫見道所斷煩惱斷故立第
五遍知色無色繫見道所斷煩惱斷故
立第六遍知下分結斷故立第七遍
知色貪斷故立第八遍知無色貪斷
故立第九遍知此六現觀諦得幾遍
知果答一得九遍知果餘不得彼果
問此諸現觀能為煩惱斷對治者為
生已作斷對治耶為未生耶答此非
未生雖言生已而非後時當知煩惱
斷時對治生時平等平等即於今時

假施設說對治生已諸煩惱斷問
此諸現觀誰得幾果答一得一切四果
一得圓滿沙門果時餘是得一助伴
是得前行問是諸現觀幾能轉根答
除一餘一切
問是諸現觀幾能引發諸神通等殊
勝功德答除一餘一切
問思現觀當言作何業乃至究竟現
觀當言作何業答思現觀當言能生
正行所攝清淨品善法為業能生无
罪歡喜為業能轉一切所疑為業能
趣入修功德為業能引所餘現觀為
業能往一切善趣為業信現觀由意
樂故於三寶中能生不動勝解為業
正行清淨為業一分能往善趣為業
戒現觀解脫惡趣眾苦為業現觀智
諦現觀能得一切沙門果為業能引
發一切功德清淨為業能引所餘現
觀為業能於善趣助感無漏果及異
熟為業現觀邊智諦現觀能於一切
安立諦中問答善巧為業速疾通慧
為業能引此後現觀為業究竟現觀
能引第一現法樂住為業解脫一切

生死大苦為業住持當後身為業問思現觀有幾種乃至究竟現觀有幾種答思現觀當知有無量種謂契經思應誦思記別思乃至方廣未曾有法論議思苦思集滅道思真如實際法界思蘊界處等思聲聞乘等思大乘思如是等類當知差別有无量思信現觀亦無量種謂正憶念過去无量三藐三佛陁及彼法彼僧如於過去未來現在亦尒又正憶念此世界中及餘十方無量世界所有如来及彼法彼僧隨正憶念有尒所量亦有尒所信現觀體品數差別戒現觀亦无量種謂隨遠離十種不善性罪業道差別多種又隨相續亦有多種謂預流身乃至阿羅漢身獨覺菩薩如来身等無量差別現觀智諦現觀亦無量種謂念住正斷神足根力覺支道支等菩提分法无量差別如現觀智諦現觀當知現觀邊智諦現觀究竟現觀亦尒尒問此諸現觀由如是名由如是言所安立故當言是彼自性當言非彼自性耶答世俗說故當言

是彼自性第一義故當言非彼自性
何以故一切法義法尒不可説故
問思現觀何因何果如是乃至究竟
現觀何因何果荅思現觀以佛出世
親近善士聽聞正法相續成熟如理
作意為因以所作業為果如思現觀
一切現觀當知亦尒此中差別者信
現觀亦以餘現觀為因戒現觀亦尒
現觀智諦現觀亦以思現觀為因亦
以順決擇分善根為因亦以自種姓
為因現觀邊智諦現觀亦以現觀智
諦現觀為因究竟現觀亦尒
問六現觀七作意謂了相等為六現
觀攝七作意為七作意攝六現觀耶
荅二現觀非作意攝一現觀攝樂作
意攝一現觀攝樂作意觀察作意攝
一現觀遠離作意攝樂作意加行究
竟作意攝一現觀加行究竟果作意
攝餘作意當知是現觀等流攝非現
觀攝謂了相作意勝解作意
問无邊際智及順決擇分善根何現觀
攝荅非諸現觀攝當知是現觀等流
問諸思現觀亦信現觀耶設信現觀

亦思現觀耶荅應作四句或有思現
觀非信現觀謂除緣實決定思諸餘
緣決定思或有信現觀非思現觀謂
緣實聞修所成信或有思現觀亦信
現觀謂緣實決定思除上尒所相是
第四句由此道理應知所餘亦應作
四句復有無量一行順前句順後句
四句等道理依聲聞地決擇道理皆
當了知

復次慳之與垢合名慳垢由八種垢
汙心相續能與其慳作安足處是故
說彼名為慳垢云何為八一於惠施
先不串習於現法中愛重財食二於
身命極重顧戀不顧後世三與慳者
恒共止住又隨順彼四見所施田无
勝功德及簡擇福田五於慈悲先不
串習及於彼處不見勝德六以諸財
寶難可積集數習彼想故生嬾惰及
與懈怠七執取於見及謂惠捨有彼
雜染八希求財寶而行惠施及迴向
於彼

復次有五種行名為調善一感財富
行二感善趣行三感無苦行四感自

義行五感他義行感財富行者謂施性福業事感善趣行者謂戒性福業事感无苦行者謂修性福業事感自義行者謂聲聞獨覺道感他義行者謂菩薩道為得彼故應修五想一於諸欲中修不淨想二於自身命修速滅想三於欲界中修有怖想四於諸行中修無常想五於諸衆生修哀愍想

復次當釋醍醐喻經云何了知契經乃至論義謂略由五相一了知假名故二了知攝受故三了知次第故四了知聖教故五了知依處故云何了知假名謂能了知差別法門名想施設云何了知攝受謂能了知名身句身文身由此宣說差別法門云何了知次第謂能了知從此法門至彼法門從此句至彼句所有次第云何了知聖教謂能了知如是法門如來所說或弟子說或在家說或出家說云何了知依處謂能了知如是法門依自利說如是法門依利他說如是法門乃至為令天人利益安樂故說如是名為略由五相了知契經乃至論義

云何了知彼彼語義亦由五相一了知緣起故二了知句差別故三了知次第故四了知道理故五了知略義故云何了知緣起謂能了知一分所化應示現義乃至一分所化應慶喜義云何了知句差別謂能了知異門異相訓釋言詞品類差別云何了知次第謂能了知解釋次第成立次第圓滿次第云何了知道理謂能了知四種道理一觀待道理二證成道理三作用道理四法尒道理云何了知略義謂能了知此是蘊相應語此是界處緣起處非處諦相應語此是念住等相應語乃至此是八聖支道相應語此是業相應語此是煩惱相應語此是增上戒等學相應語復次云何知時謂由五相故一通達正現在前雜染故二通達將現在前雜染故三通達不染汙位故四等起對治作意故五對治作意故

復次云何知量謂於所食所飲所噉乃至廣說當知此中略說二種斷隨順性一任持隨順性二精進隨順性

任持隨順性者謂於所食所飲所噉所嘗善知其量精進隨順性者謂於若行若住乃至廣說善知其量此中云何於所食等善知其量謂於受取及受用中皆善知量於受取中善知量者謂於此時應受從此應受此所應受齊此應受何時應受謂日初分即於此時為受用故從何應受謂除五種非所行處何所應受謂清淨物如來所許除酒肉等所不應飲不應食物齊何應受謂知量而受勿令自損或損於他於受用中善知量者謂如所受於此時中應可受用於何時中應可受用謂如前說日之初分是受用時於何處所應可受用謂於好處或居道場或在聚落何所應受用謂如前說清淨物等齊何應受用謂善知量應可受用勿令飢羸勿不順斷勿令諸界趣不平等云何於勤精進善知其量謂於此時於此處此事齊此應勤精進於何等時應勤精進謂於應行時而行乃至於應解睡眠時而解睡眠於何處所應勤精進謂於

閑林或在道場或居內院或經行處
應修精進於何等事應修精進謂應
勤行勤住乃至勤解睡眠勞倦齊何
應修所有精進謂善知量而修精進
勿因此故太沉太舉

復次云何善知剎帝利衆謂善了知
剎帝利衆如是名如是種如是姓如
是食乃至如是壽量邊際如是乃至
善知長者居士等衆云何善知諸沙
門衆謂能善知彼如是名此是少年
此是長年此是耆年此持經者乃至
此是能持論者善知此是瑜伽師等

復次云何善知我於是中應當往詣
乃至應默謂若略說為此應往乃至
應默及如此應往乃至應默何所為
故詣在家衆乃至應默謂為乞求資
生衆具或復為令未信者信信者增
長或為慰問遭重疾病受衆苦者或
為開解諸愁憂者或為和好展轉忿
對乎相違者或為隨順他所作事或
復為他之所勸請或為隨從軌範親
教同梵行者或為經營僧所作事是
故應往乃至應默云何了知應如是

往謂如聲聞地已說其相云何了知
應如是住謂往詣已不應即入至內
門側伏傷而住或無疑慮徐入其家
至相見處從容而住先言慰問含笑
開顏遠離顰蹙方中愛語云何了知
應如是坐謂隨聽許隨其所有如法
之座以正威儀端嚴而坐云何了知
應如是語謂善了知如時如理如量
寂靜質直而語時有三種一者樂聞
非不樂聞不樂聞者謂如有一或飢
或渴或身疲倦或風熱等之所逼惱
是名初時二者安住如法威儀非威
儀或復有一雖樂欲聞非威儀住非
威儀者謂不應立為坐者說除彼重
病如別解脫經廣說其相是第二時
三者其心无有染惱非染惱心染惱
心者謂如有一其心忿遽於彼彼事
增上勤劬或荒或乱或復渾濁或他
僕使或作業苦或貪欲者敵者怨者
是第三時理有三種謂有求請如法
求請如量求請方為宣說如法為說
有義利說由三種相當知如量一不
乱不雜而有所說二圓滿文句宣說

諸法三凡所宣說言詞不重謂不重說所有言詞若諸語言无用非義尚不少說何況多說當知寂靜亦有三種一威儀寂靜二言音寂靜三其心寂靜威儀寂靜者謂諸根寂靜無有躁擾亦不高舉支節不動而有所說言音寂靜者謂有所說聲不太高亦不太急心寂靜者謂雖觸惱亦不生憤而有所說況不觸惱又无染心而有所說又質直語亦有三種謂如時語時乃至寂靜語時或由宿習方便任性而語或由現法串習加行作意而語或由愛樂學處以思擇力而自制伏方有所說於一切時无有虛誑若隱若顯所言无二云何了知應默謂善了知於五時中應當默然一者說者正說語時若彼聽者故作異言現相諠乱尒時說者宜當默然二者說者正說語時若彼聽者撥言且止吾不欲聞尒時說者宜當默然三者說者正說語時若彼聽者於說者所起求過心發違諍言現相乖背尒時說者宜當默然四者施主以衣食等

來相屈請尒時愛者宜當默然而許
可之五者若有敵論者來現相較論
尒時論者宜當默然聽其言說
復次且由三相應自了知已所有信
乃至是善男子一由依處故二由自
性故三由時分故云何由依處故了
知已信謂如實知若事是信之所依
處信緣彼生當知彼事決定是我信
所依處云何由自性故了知已信謂
如實知軟中上品已所有信云何由
時分故了知已信謂如實知我於某
時已得是信如了知信如是戒等辯
等為後皆當了知此中信是趣入支
戒是入已奢摩他支聞是毗鉢舍那
支捨是奢摩他毗鉢舍那資糧支內
思所成慧及他隨順教授教誡是能
攝受奢摩他毗鉢舍那支依止此故
證奢摩他毗鉢舍那及能證得諸沙
門果於自所證諸深細義若有欲知
而生疑惑為斷疑故如自所證為彼
宣說又為降伏諸敵論者故須有辯
於他身語邪行起時須有忍辱柔和
所攝善男子性復次由三因緣發生

不信一由不正知三寶功德故二行外道見故三未遇諸佛及聖弟子三種神變隨其一種所調伏故
復次由三因緣不能數往寂靜園林一放逸懈怠所拘執故二多事業故三信順人故
復次由三因緣為性不好造詣於他一性无畏故二性高慢故三依文字故由三因緣為性不好親近於他一性不驍利故二性非福田故三无極欲樂故由三因緣為性不好請問於他一於法不善故二於義不善故三於二俱不善故由三因緣不能審聽一多尋伺故二多物務故三多諸蓋纏雜染心故由三因緣為性不能決定任持一不聽聞故二惡聽聞故三覆慧[illegible]慧故由三因緣為性不能觀察諸法一樂著戲論故二愛居憒鬧故三不成就審察慧故由三因緣為性不能法隨法行一由顧惜身命二由即彼增上力故樂著利養三由樂著恭敬由三因緣不樂修行利他之行一性是下劣種姓故二悲微薄

故三無勢力故如是白品與上相違應知其相

復次諸聖弟子非一衆多種種遊觀其事可得所謂河濱遊觀山谷遊觀鬼趣遊觀如是等類種種遊觀其事可得問何因緣故諸大聲聞已得神通乃往鬼趣詰問諸鬼自先業報為為除自疑故為為饒益衆生故若為除自疑者已得神通不應道理若為饒益衆生者當說云何饒益衆生荅為饒益衆生故謂欲饒益此諸餓鬼及餘衆生何以故由神通力令諸餓鬼憶念宿世自說先身所作惡業深生猒悔因為說法便能領悟由此因緣遠離鬼趣如是說名饒益諸鬼已得神通諸大聲聞聞彼所說種種所受不可愛果先世惡業乃還人間展轉宣告他既聞已心生猒患斷惡修善如是說名利餘衆生

復次由六種相當知欲行諸色名麁云何六相說彼名麁一衆多故麁二沉重故麁三不淨故麁四堅強故麁五變壞故麁六不隨心轉故麁於此

地中餘決擇文更不復現又獨覺地
諸決擇文亦不復現

瑜伽師地論卷第七十二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第七十二　福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之一

如是已說聲聞地等決擇菩薩地決擇我今當說

謂如成立聲聞種性當知成立菩薩種性亦復如是

復次有十發心謂世俗受發心得法性發心不決定發心決定發心不清淨發心清淨發心羸劣發心强盛發心未成果發心已成果發心世俗受發心者謂諸菩薩未入菩薩正性離生所有發心得法性發心者謂諸菩薩已入菩薩正性離生及迴向菩提諸聲聞等所有發心不決定發心者謂非彼種性設彼種性復退還法所有發心與此相違當知名為決定發心不清淨發心者謂如有一或隨他轉或被陵逼不揆不量或怖王難或怖賊難或怖鬼難或怖退轉或為活命或為利養恭敬因緣或復矯誑斯

是等類而發心者當知皆名不清淨發心與此相違而發心者名清淨發心羸劣發心者謂如有一已發心菩薩貪瞋癡纏所蔽伏故捨於正行處於邪行與此相違名强盛發心未成果發心者謂從勝解行地乃至第十地所有發心已成果發心者謂如來地所有發心如世尊言我已解脫難行之行我於一切難行之行極善解脫自正願滿亦令於他趣證菩提此十發心幾染汙幾不染汙等廣決擇文更不復現

復次有四種心菩薩應當恒常隨護一聞思所成心二悲心三資粮心四修所成心

復次菩薩有九正行依於自義及與他義一於生死正行二於有情正行三於自己正行四於諸欲正行五於身語意業正行六於不應損惱有情正行七於无間修善法正行八於内心奢摩他正行九於增上慧法毗鉢舍那正行云何菩薩於生死中行於正行謂如病者於所有病於辛苦藥云何菩薩於諸有情行於正行謂如

良醫於有病者云何菩薩於自體上
行於正行謂如善巧家長於未成就
幼童云何菩薩於諸欲中行於正行
謂如商主行於商路於諸財貨云何菩
薩於身語意業行於正行謂如浣染
衣者於諸衣服云何菩薩於不應損
惱有情行於正行謂如慈父於巴膝
上放失便利嬰孩小兒云何菩薩於
無間修諸善法中行於正行謂如求
火者施功於燧云何菩薩於內心奢
摩他中行於正行謂如其主於能致
財可委付者云何菩薩於增上慧法
毗鉢舍那中行於正行謂如善幻者
於諸幻事餘決擇文更不復現復次
若於五種有情衆中起邪行時說名
無哀无愍無有傷嘆一於乞求者二
於危厄者三於有恩者四於樂樂者
五於樂法者言乞求者略有五種一
求飲食二求衣服三求房舍四求病
緣醫藥資具五求救護其危厄者亦
有五種一住艱乏者二住迷乱者三
來歸依者四相投委者五來拜覲者
其有恩者亦有五種一母二父三妻

子云奴婢僕使五朋友兄弟親屬等
皆其樂者亦有五種一愛樂事業
興盛樂二愛樂事業興盛不乖離樂
三愛樂時節變異苦遠離樂四愛樂
解寂靜樂五愛樂求昇進樂其樂法
者亦有五種一樂說正法二樂受持
讀誦三樂論議決擇四樂教授教誡
五樂法隨法行此中邪行者謂於是
中或作加行故或不作加行故或不
饒益加行故或中庸加行故應知其相
復次於有情中有五種不堪任性若
諸有情成就此者諸佛如來尚難化
度況諸菩薩或復餘者諸佛如來雖
欲於彼作義利樂然彼不能領受所
作義利樂事又於所作能為障导況
諸菩薩或復餘者何等為五一於清
淨無堪任性二於加行無堪任性三
於彼果成辦無堪任性四於加行及
彼果成辦無堪任性五於攝受饒益
無堪任性於清淨無堪任性者謂如
有一本性無有般涅槃法於加行無
堪任性者謂如有一同般涅槃法相
續已熟於此無間造作積集能障正

加行業由此因緣於現法中無有堪能修正方便於彼果成辦无堪任性若謂如有一同般涅槃法相續未熟不作不集能障正加行業由此因緣無有功能成辦彼果於加行及彼果成辦无堪任性者謂如有一同般涅槃法相續未熟於此無間造作積集能障正加行業由此因緣得无堪能於攝受饒益無堪任性者謂如有一於此無間造作積集能感足受貧窮匱乏苦惱之業由此因緣於現法中无有堪能令彼巨富無匱安樂與此相違當知五種有堪任性

復次若欲了知真實義者當先了知略有五事嗢拕南曰

總舉別分別　有實世俗事　若生若異等
相行等色等

云何五事一相二名三分別四真如五正智何等為相謂若略說所有言談安足處事何等為名謂即於相所有增語何等分別謂三界行中所有心心所何等為真如謂法无我所顯聖智所行非一切言談安足處事

何等為正智謂略有二種一唯出世間正智二世間出世間正智何等名為唯出世間正智謂由此故聲聞獨覺諸菩薩等通達真如又由此故彼諸菩薩於五明處善修方便多住如是一切遍行真如智故速證圓滿所知障淨何等名為世間出世間正智謂聲聞獨覺以初正智通達真如已由此後所得世間出世間正智於諸安立諦中令心猒怖三界過患愛味三界寂靜又由多分安住此故速證圓滿煩惱障淨又即此智未曾得義名出世間緣言說相為境界義亦名世間是故說為世間出世間世尊依此密意說如是言我說有世間智有出世間智有世間出世間智若分別所攝智唯名為世間初正智所攝智唯名出世間第二正智所攝智通名世間出世間

問相當言有耶當言無耶答當言是有問為如自性差別假立故立如是當言有耶答如是當言無問為如分別所行境如是當言有耶答如是當

言有如是菩薩於相有性得善巧故
於諸相中善記為有善記為无善記
為亦有亦無善記為非有非無彼由
如是善記別故遠離增益損減二邊
行於中道善說法界問此相為以言
說義當言是有為以離言說義當言
是有答俱由二義當言是有何以故
若如語言安立足處如是以言說義
當言是有若如自性差別假立不成
就義如是以離言說義當言是有如
相名分別亦尒問真如正智當言有
耶當言无耶答當言是有問相當言
實有當言假有答實有行中當言實
有假有行中當言假有有相諸行亦
有二種問名當言實有當言假有答
當言假有唯於相中假施設故問分
別當言實有當言假有答二種俱有
問真如當言實有當言假有答當言
實有勝義攝故問正智當言實有當
言假有答當言俱有此中智是實有
若智眷屬諸心心所亦名為智說之
為假故有二種問相當言世俗有當
言勝義有答當言世俗有由二因緣

故一雜染起故二施設器故問名當言世俗有當言勝義有荅當言世俗有由三因緣故一雜染起故二施設器故三言說所依故問分別當言世俗有當言勝義有荅當言世俗有由四因緣故一雜染起故二施設器故三言說隨眠故四言說隨覺故問真如當言世俗有當言勝義有荅當言勝義有是清淨所緣境性故問正智當言世俗有當言勝義有荅初正智當言勝義有第二正智當言俱有

問相當言誰所生荅當言相所生及先分別所生問名當言誰所生荅當言補特伽羅欲所生問分別當言誰所生荅當言分別所生及相所生問真如當言誰所生荅當言无生問正智當言誰所生荅當言由聽聞正法如理作意正智得生

問相與名當言異當言不異荅俱不可說何以故俱有過故異有何過名應實有不異有何過若取相時應亦取名問相與分別當言異當言不異荅俱不可說何以故俱有過故異有

何過分別應非相為性不異有何過離分別外所有諸相應以分別為性問相與真如當言異當言不異答俱不可說何以故俱有過故異有何過諸相之勝義應非即真如又修觀者應捨諸相別求真如又於真如得正覺時不應於相亦得正覺不異有何過如真如無差別一切相亦應无差別又得相時應得真如又得真如時亦如得相應不清淨如諸行上有無常苦無我共相雖復是有而不可說與彼諸行若異不異又如身心麁重輕安雖復是有而不可說與彼身心若異不異又如善惡無記法中種子雖有而不可說與彼諸法若異不異何以故俱有過故又如虛空遍一切故於諸色處雖有虛空而不可說與彼諸色若異不異何以故俱有過故異有何過不遍一切故虛空應无常不異有何過離色虛空應無所有此中道理如其所應當知亦尒聲聞乘中有處世尊依於諸行顯示不異亦非不異記別道理如說苾芻取非即

漏亦不離漏此中欲貪說名為取不
異有何過誹謗漏中善無記法不清淨
過異有何過於諸取中增益常性不
清淨過如相與真如不異非不異道
理名分別正智與真如當知亦尒問
相與正智當言異當言不異答如與
分別俱不可說問名與分別當言異
當言不異答當言異問名與正智當
言異當言不異答當言異問分別與
正智當言異當言不異答當言異問
相有何相答分別所行相問名有何
相答言說所依相問分別有何相答
相為所行相問真如有何相答正智
所行相問正智有何相答真如為所
行相
問相有何行相答應知此相有種種
行相無量行相由分別行相種種无
量故謂色相心相心所有相心不相
應行相無為相漏相界相處相緣起
相處非處相根相諦相念住相正斷
相神足相根相力相覺支相道支相
行迹相法迹相奢摩他相毘鉢舍那
相舉相捨相緣相依相地相水相火

相風行空相識相此世界相彼世界
相日相月相那落迦相傍生相餓鬼
相人相四大王衆天相三十三天相
夜摩天覩史多天相樂化天相他
化自在天相初靜慮相第二靜慮相
第三靜慮相第四靜慮相空无邊處
相識無邊處相无所有處相非想非
非想處相起相盡相有相非有相雜
染相清淨相見聞覺知相已得尋求
相心隨尋伺相如是等類餘无量相
復有六相一有相二无相三狹
小相四廣大相五无量相六無所有
相云何有相相謂解了事名分別所
有相云何无相相謂不解了事名分
別所有相云何狹小相謂欲界事分
別所有相云何廣大相謂色界事分
別所有相云何无量相謂空識無邊
處無色界事分別所有相云何无所
有相謂無所有處無色界事分別所
有相復有餘五相一相二名相三
分別相四真如相五正智相復有餘
二相一本性相二影像相云何本性
相謂先分別所生及相所生共所成

相云何影像相謂遍計所起勝解所現非住本性相問名有何行相答由相勢力亦有種種無量行相又若略說有十二種一假說名二實事名三種類相應名四各別相應名五隨德名六假立名七共所知名八非共所知名九顯了名十不顯了名十一捴名十二別名問分別有何行相答由相名勢力故亦有種種无量行相若略說者當知有七種一有相分別二無相分別三於境界任運分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七無染汙分別問真如有何行相答其相不可說行相問正智有何行相答若出世間正智亦有其相不可說行相若世間出世間正智有取安立諦行相

復次若相若影像若顯現若戲論若薩迦耶若有為若思所造若緣生如是等是相差別若名若想若施設若假言說若世俗若假立若言論如是等是名差別若分別若思惟若遍計若邪道若邪行若越流若不正取如

是等是分別差別若真如若實性若諦性若無顛倒性若不顛倒性若无戲論界若无相界若法界若實際如是等是真如差別若正智若正慧若正覺若正道若正行若正流若正取如是等是正智差別

問如是五事幾色幾心幾心所有幾心不相應行幾無為荅相通五種名唯心不相應行分別正智通心及心所有真如唯無為

問如是五事幾蘊所攝幾非蘊所攝荅三蘊所攝相攝不攝真如不攝

問如是五事幾界處所攝幾非界處所攝荅一切皆是界處所攝

問如是五事幾緣起所攝幾非緣起所攝荅三緣起攝相攝不攝真如不攝如緣起攝處非處攝及與根攝當知亦尒

問如是五事幾諦所攝幾非諦所攝荅諦有二種一安立諦二非安立諦安立諦者謂四聖諦非安立諦者謂真如此中三是安立諦所攝相亦攝亦不攝真如唯非安立諦所攝問如

是五事幾因緣所攝幾等無間緣幾
所緣緣幾增上緣所攝答相一切緣
所攝名等無間緣所不攝分別正智
四緣所攝真如唯所緣緣攝

問如是五事幾法依所攝幾義依幾
了義經依幾智依所攝答相三依所
攝名唯法依所攝如相分別亦尒真
如智所行故義依所攝正智唯智依
所攝

問如是五事幾有色幾無色答相通
二種分別正智唯無色名與真如俱
非二種是假有故不可說故如有色
無色有見無見有對無對亦尒

問如是五事幾有漏幾无漏答相通
二種二唯有漏二唯無漏真如漏盡
所緣義故名無漏非漏盡相義故正
智漏盡對治義故名无漏

問如是五事幾有為幾無為答相通
二種三唯有為真如唯无為諸行寂
靜所緣義故非諸行寂靜相義故

問如是五事幾有諍幾無諍答相通
二種二唯有諍二唯无諍如有漏无
漏此中道理當知亦尒如有諍無諍

如是有愛味無愛味依躭嗜依出離當知亦尒

問如是五事幾世間幾出世間荅三是世間真如是出世間正智一分唯出世間一分通世間出世間真如一切言說戲論寂靜所緣義名出世間非超過言說戲論相義故如世間出世間隨攝非隨攝當知亦尒

問如是五事幾內幾外荅相通二種名唯是外分別生所攝故通二種真如非二種如分別正智亦尒

問如是五事幾麁幾細荅三通二種真如唯細難識義故非相漸減極略義故正智唯細行細義故

問如是五事幾劣幾勝荅三通二種真如唯勝清淨所緣義故非從下劣勝進相義故正智唯勝真如為所行義故

問如是五事幾遠幾近荅一由處遠時遠故俱通二種名分別正智由時遠故皆通二種真如由二故俱非二種以無為故

問如是五事幾有執受幾無執受荅

相通二種名分別正智無執受真如
俱非二種
問如是五事幾同分幾彼同分荅相
通二種餘非二種唯依有色諸根建
立同分彼同分故
問如是五事幾因幾非因荅四是因
真如非因如因非因果非果有因非
有因有果非有果當知亦尒
問如是五事幾是異熟幾非異熟荅
相通二種名非異熟分別通二種真
如俱非二種正智非異熟
問如是五事幾有異熟幾非有異熟
荅相通二種名非有異熟分別通二
種真如俱非二種正智定非有異熟
問如是五事幾有所緣幾無所緣荅
相通二種名無所緣分別正智俱有
所緣真如俱非二種如有所緣无所緣
相應不相應有行无行有依無依當
知亦尒
問如是五事幾有上幾無上荅四有
上真如無上无爲清淨所緣義故
問如是五事幾去來今幾非去來今
荅四通三種真如非三種

問如是三事幾欲界繫幾色界繫幾
無色界繫幾不繫荅欲色界繫三无
色界繫亦尒正智一種若雜出世
是不繫若世間出世間通繫不繫真
如俱非二種
問如是五事幾善幾不善幾无記荅
相及分別通三種名唯無記真如唯
善清淨善巧所緣義故非能攝生可
愛果相義故正智唯善問如是五事
幾聞所成聞所成境幾思所成思所
成境幾修所成修所成境荅相及分
別是三種是三種境名是聞思所成
是三種境真如唯是修所成境正智
是修所成是三種境
問如是五事幾是空是空境幾是无
願是無願境幾是無相是無相境荅
相通三種亦三種境名非三種是二
種境分別通三種是二種境真如非
三種是空無相境正智通三種是空
所行境若无差別總說為空无願無
相當知此中通聞思修所成為性若
雜以三摩地名而宣說者當知此中
唯修所成為性通世出世若雜以解

凡門名而宣說者當知此中唯出世
間修所成為性
問如是五事幾是增上戒增上戒眷
屬幾是增上心增上心所行幾是增
上慧增上慧所行答相是增上戒增
上戒眷屬是增上心慧亦心慧所行
名是戒眷屬亦是增上心慧所行分
別是增上心慧亦心慧所行是增上
戒眷屬真如是增上心慧所行非三
種正智是增上心慧亦心慧所行是
增上戒眷屬
問如是五事幾學幾無學幾非學非
无學答相及分別通三種名唯非學
非無學真如亦唯非學非無學是无
為故正智通學及無學問如是五事
幾見所斷幾修所斷幾不斷答相通
一切名唯修所斷分別通見修所斷
真如是不斷正智亦唯是不斷
問緣相為境修幾念住答四問緣名
為境修幾念住答一法念住問緣分
別為境修幾念住答三謂受心法念
住問緣真如為境修幾念住答一法
念住又思惟身相真如亦修壞緣法

念住受心法相當知亦尒問緣正智
為境修幾念住答三如分別說
問緣相為境當言能捨已生未生惡
不善法當言不能捨耶答當言伏斷
故捨非永害隨眠故捨如相名分別
亦尒緣真如及正智為境當言亦由
永害隨眠故捨
問是五事中思惟幾事能入世間初
靜慮定答思惟欲界所繫及初靜慮
所繫相名分別如是思惟下地所繫
及第二靜慮地所繫相名分別能入
世間第二靜慮如是所餘靜慮无色
如其所應當知亦尒
問是五事中思惟幾事能入出世初
靜慮定答即思惟欲界所繫及初靜
慮地所繫相名分別真如如是乃至
無所有處如其所應當知亦尒非想
非非想處本性法尒唯是世間問非
想非非想處所繫相當言是相耶答
當言無想相亦名微細相
問是五事中信等諸法用何為自性
以何為所緣於何為增上得根名耶
答分別為自性名相為所緣於真如

正智為增上故而得根名如根名力名亦尒問於何位中得力名耶答即信等根非不信等之所陵雜若成不雜法時轉名為力如根及力如是若得善提支名為覺支此是世間覺支以分別為自性若依善提支名為覺支此是出世間覺支以正智為自性真如為所緣於覺悟安立諦為增上又正見等諸道支若是世間如前應知若出世間以正智為自性除諸戒支安立非安立真如為所緣於所證得一切漏盡現法樂住為增上如諸道支行迹法迹奢摩他毗鉢舍那等當知亦尒此中行迹依鈍根利根現法樂住已得未得差別建立若諸法迹依能任持世俗勝義正法差別建立謂由任持增上戒世俗正法故建立初二由任持所餘增上心增上慧勝義正法故建立後二又由於所緣境不散乱義故及觀察彼義故建立奢摩他毗鉢舍那

問依能解脫相及麁重二種縛故立八解脫於五事中用誰為自性以誰

為所緣於諦為增上沓用世間出世
間正智為自性初及第二於諸色中
以顯色相及真如相為所緣第三即
諸色中以攝受相及彼真如相為所
緣次四種各以自相為所緣及彼真
如為所緣最後无所緣於能引發一
切聖神通功德為增上又修觀者於諸
色相及無色相為自在障之所障故
為斷彼障起此觀行諸勝處中前四
如初二解脫後四如第三解脫由諸
色相難可勝故於此事中能勝伏時
於無色相亦得勝自在又此中言勝
知勝見謂諸聖者由正作意思惟諸
色真如相故得勝知見若諸異生即
不如是問若亦異生云何名勝沓由
三種想故謂於淨不淨色由展轉相
待想展轉相待故於淨不淨色由展
轉相隨想展轉相隨故於淨不淨色
由清淨一味想此最後勝異生聖者
二所共得又十遍處由勝處所緣力
應知其相此中差別者亦以大種相
為所緣及彼真如相為所緣又空識
無邊處相為所緣及彼真如相為所

緣若不尒者由所依止不遍滿故能

緣不應得成遍滿由彼所緣真如之

相所緣境界極遍滿故得名遍滿由

此遍滿二種勢力令諸解脫亦得清

淨又能引發一切衆聖神通功德

瑜伽師地論卷第七十二

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第七十三　猶

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之二

復次嗢拕南曰

思擇自性取　薩迦有世間　真無尋思實智

審意與次第

問如是五事幾諦所攝答相四安立諦攝名一苦諦攝分別三諦攝除滅諦真如四非安立諦攝正智緣安立非安立諦境道諦攝問諸相是名耶設名是相耶答諸名皆是相有相而非名謂除名相餘四相餘隨所應當知亦尒問諸相皆相相耶設相相皆相耶答諸相相皆是相有相非相相謂名等四相問若分別相相一切名相相合相依而分別耶設分別名相一切相相相合相依而分別耶答應作四句有分別相相非名相相合相依而起分別謂分別不了其名所有相相又於諸相已拔名隨眠有分別名相非相相相合相依而起分別謂

分別不了其事所有名相與上相違
是俱句除上尒所相是俱非句問若
思惟真如即觀真如耶設觀真如即
思惟真如耶荅應作四句有思惟真
如非觀真如謂以分別所攝如理作
意思惟真如但見真如相不見實真
如乃至未至正通達位及通達後作
意思惟安立真如有觀真如非思惟
真如謂通達真如時由勝義故非思惟
其相有思惟真如亦觀真如謂通達
後相續思惟非安立真如有不思惟
真如亦非觀真如謂離如理所引作
意思惟諸相

問若思惟相即觀其相耶設觀其相
即思惟相耶荅應作四句有思惟相
不觀其相謂前第二句有觀其相不
思惟相謂前初句有思惟相亦觀其
相謂前第四句有非思惟相亦非觀
其相謂前第三句

問如是五事為攝一切法為不如是
耶荅如是問彼一切法當言以何而
為自性荅諸法自性不可言說問云
何應觀彼諸法相荅如幻事相非全

無有譬如幻事有幻事性無象馬車步卒真珠金銀等性如是諸法體性唯有名相可得無有自性差別施設顯現可得相由相名相之自性實不可得如相如是名名自性分別分別自性真如真如自性當知亦爾正智由正智名正智自性實不可得何以故於一切種隨言自性不成就故若謂諸相自性安立即稱其量假立名言與假名言依相而立是則於相假立名前應有彼覺如已立名又於一相所立名言有衆多故有差別故應有衆多差別體性是故名言依相而立不應道理若謂諸相如名安立由名勢力相自性起是則彼相假立名前應無自性彼既无有假立名言亦應無有是故二種俱成无過又假名言有衆多故有差別故應有衆多差別體性又依他過由彼諸相但依於他假建立故是故一切假立名言如其自性不應道理猶如所起種種幻類譬如幻者造作種種幻士夫類謂男女象馬熊羆等類非彼諸類如

其相貌實有體性如是諸相非稱名言有實體性當知亦尒若謂離彼相及名言二種和合有自性生彼於諸相或於名言或二中闇應現可得然不可得是故此計不應道理由此因緣隨言自性於一切種皆无所有若謂名言能顯自性亦不應理若取不取假立名言俱有過故若取相已假立名言便不成顯若不取相假立名言无事名言不應道理又如前說所立名言有衆多故有差別故則有衆多差別體性大過失又照了喻不相似故不應道理不相似者照了因緣於一切事無有差別種種亦尒能取因緣名言不尒

闇不可言中不可言言既現可得是故法性不可言說不應道理又造幻者所造種種幻化形類雖彼形類非如其性然有種種能造幻事如其自性是故辟喻亦不相似答正立宗時不可言言亦已遮遣為令覺知如是義故方便施設辟喻等故非不相似雖假名言非如彼性不可言義非不是有

問若諸相事假立名言則便得有若不假立則不得有若如是者喻可相似不可言計亦應道理若不尒者不可言計則為唐捐若如是由先所起八分別故於現在世三種事生如去地分已說其相即此所生三種事故復起分別由此道理諸雜染法展轉相續无有斷絕由此因緣其喻相似分別假立若斷滅時諸雜染法皆可隨滅證得聖智此見量故不可言計亦不唐捐

問若於尒時分別假立皆悉斷滅即於尒時相事隨遣若尒隨一獲得聖智一切相名分別所攝情无情數内外事物皆應永滅譬如幻者所作幻事答相等諸物或由不共分別為因或復由共分別為因若由不共分別所起无分別者彼亦隨滅若共分別之所起者分別雖無由他分別所任持故而不永滅若不尒者他之分別應無其果彼雖不滅得清淨者於彼事中正見清淨譬如衆多修觀行者於一事中由定心智種種勝解異見

可得彼亦如是

問如是五事幾是所取幾是能取答三是所取分別正智亦是能取亦是所取

問如是五事當知幾種取所行義答略有三種一有言有相取所行義二無言有相取所行義三无言無相取所行義此中第初是言說隨覺者取所行境第二是言說隨眠者取所行境第三是離言說離隨眠者取所行境又初二是世俗諦取第後是勝義諦取復有遠離言說隨眠後所得取通取一切二諦所攝取所行境謂世出世智以安立諦為所行故建立彼智通用二諦為所行境此二種取由二因緣應知得成世出世世謂曾得未曾得故依言說不依言說故

問有相之取世間共成無相之取非所共成何因何緣名無相取无因無緣不應道理答世俗名言熏習取果是有相取世所共成能令離染勝義智見熏習取果是无相取非所共成能令清淨是故此二有因有緣如眼

若有瞖等過患便有髮毛輪等瞖相現前可得若無彼患便不可得但有自性无顛倒取問於無相界若取其相非無相取若无所取亦不得成無相之取若尒云何名無相取答言說隨眠已遠離故此取雖復取無相界不取相故成無相取問若无攀獲云何成取答雖不攀獲諸相差別有所增益然取無相故得成取問若无攀獲無所增益此取相狀云何可知答取勝義故取無相故五種事相皆不顯現以為其相問若不分明可立為取何故不許諸取滅無答滅无無有修作義故非修觀者依於滅無有所修作問若尒云何證知其相答自內證智之所證知問若尒何不如其所證如是記別答此內所證非諸名言安足處故

問若先無有知無相智自无有故亦無數習無相智義无數習故知无相智既無其因應不得生若有相亦得為無相因隨順彼故如世間智為緣生出世智有漏智為緣生无漏智有

心定為緣生無心定此亦如是
問若等諸智世尊說為得清淨因若苦等智於苦等諦分別苦等應成有相若不分別苦等諸智便非是有彼無有故云何能得畢竟清淨若由无相智增上力故於諸諦中極善清淨通世出世分別智生即名已斷所斷煩惱其無相智是苦等智因正能斷滅所斷煩惱於此因中假立果名即假說此為苦等智是故無過
問先說所取是能取果即此能取當言何果答此二展轉更互為果
問若所知境無常積集相續無量多不現見云何修觀行者緣彼為境及令轉滅答於彼聞思增上力故得三摩地由彼因緣令三摩地五種境界影像現前即緣此事以為境界除遣此故彼得轉滅
問除遣五種所知境界當言何相答無上轉依無為涅槃以為其相云何為涅槃謂法界清淨煩惱衆苦永寂靜義非滅無義問若唯煩惱衆苦永寂名為涅槃何因緣故非滅无義答

如外水界唯離渾濁得澄清性非離濁時無澄清性又如真金唯離剛強得調柔性非離彼時無調柔性又如虛空唯雲霧等翳障寂靜得清淨性非彼无時其清淨性亦無所有此中道理當知亦尒

云何名為法界清淨謂脩正智故永除諸相證得真如譬如有人於眠夢中自見其身為大暴流之所漂溺為欲越渡如是暴流發大精進即由發起大精進故欻然便覺既得覺已於彼暴流都無所見除相道理當知亦尒問為即於此言說隨眠正斷滅時諸相除遣為斷滅已後方除遣答斷時遣時平等平等如秤兩頭低昂道理又如畫像彩色壞時形相隨滅亦如瞖等過患愈時髮毛輪等相亦隨遣愈時遣時平等平等此中道理當知亦尒

問脩觀行者云何除遣所緣境相答由正定心於諸所知境界影像先審觀察後由勝義作意力故轉捨有相轉得無相此無相轉復有五位一少

分位二遍滿位三有動位四有加行
位五成滿位問如是成滿其相云何
荅不為一切煩惱一切災横所陵雜
故究竟無惱清淨所依說名成滿即
此又是善清淨真實義所行一切現
量所行一切自在所行
問於此成滿建立幾乘齊何時證荅
隨三種根差別證故建立三乘然彼
二乘用阿耨多羅三藐三菩提乘以
為根本又彼二乘隨緣差別隨所成
熟無決定故證得時量亦不決定其
最後乘要經三種無數大劫方可證
得依斷三種麁重別故何等名為三
種麁重一惡趣不樂品在皮麁重由
斷彼故不往惡趣修加行時不為不
樂之所間雜二煩惱障品在肉麁重
由斷彼故一切種極微細煩惱亦不
現行然未永害一切隨眠三所知障
品在心麁重由斷彼故永害一切所
有隨眠遍於一切所知境界無障㝵
智自在而轉
復次云何立聲聞乘謂三因緣故一
變化故二攝顧故三法性故變化故

者謂隨彼彼所化勢力如來化作變化聲聞攝願故者謂有補特伽羅於聲聞乘已發攝願即建立彼以為聲聞法性故者謂有補特伽羅本性已來慈悲薄弱於諸苦事深生怖畏由此二因於利他事不深愛樂非為是事樂處生死彼由安住此法性故立為聲聞又覺法性故謂於一切安立諦中多分修習怖畏行轉由此因緣證得圓滿如聲聞乘獨覺亦尒出无佛世而證正覺與此差別即上相違三因緣故應知菩薩

復次云何聲聞失壞正法及毗柰耶謂有聲聞計准無有煩惱燒然名為寂滅生大怖畏謂我當斷我當永壞我當無有譬如有人身嬰熱病於无病中都無識別謂病愈時舉體隨滅便生怖畏我寧不脫如是熱病是名失壞由此譬喻失壞聲聞當知亦尒復次云何菩薩失壞大乘謂有菩薩聞一切法甚深無性即執一切煩惱燒然自性本無謂已无有生死重病譬如有人於已身中所生熱病謂為

無病於此熱病不能解脫名為失壞白此辟喻失壞菩薩當知亦尒

問如是五事幾是薩迦耶幾非薩迦耶荅相通二種二是薩迦耶一非薩迦耶真如俱不可說如薩迦耶有及世間當知亦尒

問如是五事四種真實此中何事攝幾真實荅世間所成真實道理所成真實三事所攝煩惱障淨智所行真實所知障淨智所行真實二事所攝

問如是五事四種尋思此中何事攝幾尋思荅如理作意相應分別惣攝四種

問如是五事四種如實遍智此中何事攝幾如實遍智荅一切皆是正智所攝

問世尊依何密意說一切法皆无有二荅即依如是所說五事由俗自性說无自性由別別相說有自性

問世尊依何密意說一切法皆無自性荅由依彼彼所化勢力故說三種無自性性一相無自性性二生无自性性三勝義無自性性去何相無自性性謂一切法世俗言說自性 去何

生無自性性謂一切行衆緣所生緣力故有非自然有是故說名生無自性性云何勝義無自性性謂真實義相所遠離法此由勝義說无自性性如觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能除遣於此骨聚勝義無自性相恒无間轉如是應知勝義無自性性此中互事非由相無自性性故說无自性然由生無自性性故勝義無自性性故隨其所應說無自性謂相名分別正智皆由二種無自性性真如不由无自性性說無自性是故世尊依此密意於伽他中說如是言我說一諦更無第二

問世尊依何密意說一切法無生无滅本来寂靜自性涅槃答依相無自性性說如是言

問世尊依何密意說一切法等於虛空答亦依相無自性性說如是言

問世尊依何密意說一切法皆如幻等答依生無自性性勝義無自性性說如是言

問世尊依何密意說等隨觀色乃至

識有無常耶答依相無自性性說苦
是言何以故欲說等隨觀常無有故
說等隨觀有無常耶世尊依何密意
說等隨觀色乃至識皆有苦耶答依
生無自性性及勝義無自性性說如
是言

問世尊依何密意說等隨觀即彼皆
空答即依生無自性性勝義無自性
性諸法由遠離相無自性性說如是
言如依遠離性說彼為空依異相性
說為无我當知亦尒

問世尊依何密意說色乃至識如理
觀故審思慮故乃至觀彼非有顯現
答依相無自性性說如是言

問世尊依何密意說彼虛為不實顯
現答依生無自性性及勝義无自性
性說如是言

問世尊依何密意說如是言是故今
者應知是處謂於是中眼永寂滅遠
離色想乃至意永寂滅遠離法想答
都不依於無自性性說如是言

問世尊依何密意說由彼故於一切
處遣一切想帝釋天等亦不能知彼

依何處而起靜慮答都不依於无自
性性說如是言
問世尊依何密意說能隨順喜憂捨
處眼所識色乃至意所識法中無諦
無實无顛倒無不顛倒復說有聖
出世間諦答依於一切無自性性或
不依於無自性性說如是言
問世尊依何密意說靜慮者靜慮境
界諸佛諸佛境界皆不可思議答依
於一切無自性性或不依於无自性
性說如是言
問如是五事何緣最初建立其相乃
至最後建立正智答若无其事施設
於名不應道理故此次第施設於名
由此名故施設自性施設差別故此
次第施設分別由分別故或分別相
或分別名或俱分別由此三法顯雜
染品次第圓滿從此乃容修清淨品
謂即觀彼所有雜染諸法真如由正
智故能正觀察能得清淨由此二種
顯清淨品次第圓滿是故顯示如是
次第
如是眞實義分中已說事決擇若

欲了知真實義者於三自性復應修
觀嗢拕南曰
想執別分別　緣差別依止　亦微細執著
如名等執性
云何名為三種自性一遍計所執自性
二依他起自性三圓成實自性云何
遍計所執自性謂隨言說依假名言
建立自性云何依他起自性謂從衆
緣所生自性云何圓成實自性謂諸
法真如聖智所行聖智境界聖智所
緣乃至能令證得清淨能令解脫一切
相縛及麤重縛亦令引發一切功德
問遍計所執自性緣何應知答緣於
相名相屬應知問依他起自性緣何
應知答緣遍計所執自性執應知問
圓成實自性緣何應知答緣遍計所
執自性於依他起自性中畢竟不實
應知世尊於餘經中說緣不執著遍
計所執自性應知此性者依得清淨
說不依相說令此義中當知依相說
問遍計所執自性有幾種答略有五
種一遍計義自性二遍計名自性三
遍計雜染自性四遍計清淨自性五

遍計非雜染清淨自性云何遍計義
自性謂有四種一遍計自相二遍計
差別相三遍計所取相四遍計能取
相遍計自相者謂遍計此事是色自
性乃至此事是識自性此事是眼自
性乃至此事是法自性遍計差別相
者謂遍計此色是可意此色是不可
意此色是非可意非不可意此色是
有見此色是無見此色是有對此色
是无對此色是有漏此色是無漏此
色是有爲此色是無爲如是等類差
別道理遍計此色所有差別如色如
是餘蘊一切處等當知亦尒遍計所
取相者謂遍計此色是眼所取此是
耳鼻舌身意所取又復遍計此受想
行識是欲界意所取此是色界意所
取此是无色界意所取此是不繫意
所取遍計能取相者謂遍計此色是色
能取此色是聲香味觸能取又復遍
計此受想行識是色能取此是聲香
味觸法能取

云何遍計名自性謂有二種一無差
別二有差別無差別者謂遍計一切

一切法所有名有差別者謂遍計此名為色此名為受此名為想此名為行此名為識如是等類無量無數差別法中各各別名

云何遍計雜染自性謂遍計此色有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應又復遍計此受此想此行此識有貪有瞋有癡不能遠離貪瞋癡繫又與信等一切善法而不相應

云何遍計清淨自性謂與上相違當知其相云何遍計非雜染清淨自性謂遍計此色是所取此是能取此受想行識是所取此是能取又於一切無記法中遍計所有無記諸法復次遍計所執自性當知復有五種一依名遍計義自性二依義遍計名自性三依名遍計名自性四依義遍計義自性五依二遍計二自性

云何依名遍計義自性謂遍計此色事名有色實性此受想行識事名有受想行識實性云何依義遍計名自性謂遍計此事名色或不名色此事

名受想行識或不名受想行識云何依名遍計名自性謂不了色事分別色名而起遍計不了受想行識事分別受想行識名而起遍計

云何依義遍計義自性謂不了色名由不了名分別色事而起遍計不了受想行識名由不了名分別受想行識事而起遍計

云何依二遍計二自性謂遍計此事是色自性名之為色此事是受想行識自性名受想行識

復次遍計所執自性執當知略有二種一加行執二名施設執加行執當知復有五種一貪愛加行故二瞋恚加行故三合會加行故四別離加行故五捨隨與加行故名施設執當知復有二種一非文字所作二文字所作非文字所作者謂執此為何物云何此物此物是何此物云何文字所作者謂執此為此物此物如是或色乃至或識或有為或無為或常或无常或善或不善或無記如是等復次微細執者當知五種一於无常常執

二於苦樂執三於不淨淨執四於无我
我執五於諸相中遍計所執自性執
復次由五因緣當知愚夫如名如言
於所詮事執有自性所以者何謂因
問言此事用何以為自性荅言此事
是色自性非是色名或荅言此事是
受想行識自性非受想行識名復次
獨處空閑精勤觀察諸法自相共相
尋思此事是色相非色名或尋思此
事是受想行識相非受想行識名復
次於此色事尋求色相不能得時便
生不樂非求色名不能得時或於此
受想行識事尋求受想行識相不能
得時便生不樂非求受想行識名不
能得時復次語於名轉名於義轉此
中若名能顯自相義非此能顯差別
相義非此能顯所取相義非此能顯
能取相義或名乃至能顯能取相義
非此能顯乃至自相義若即彼名於
自相義轉亦於乃至能取相義轉者
此餘諸名各別行解隨義而轉應不
可得此不應理如是復於各別義轉
所有名中若名於自相義轉乃至若

名於能取相義轉此名為於有義轉
耶為於無義轉耶於有義轉且不應
理此不應理如前觀五事中已辯若
於無義轉者是則此名於無相義轉
其理便至若於無相義轉此非有義
但能顯示自所增益若取增益即是
執著是故如名如言於所詮事執著
自體道理成就

復次一切愚夫於諸相中名言所縛
故嘗知如名如言於所詮事妄執自
性問何緣故知於諸相中名言所縛
答由理教故云何由理謂若離名言
於諸事中意樂不可得故若名言俱
於諸事中意樂可得故是一道理又
復展轉相依而生何以故事為依止
名言得生名言為依事可得生故謂
諸世間要依有事方得生起名言分
別非於無事起此分別如是當知事
為依止名言得生如靜慮者內靜慮
隨如如意名言作意思惟如是如是
有所知事同分影像生起方便運轉
現在前故如是當知名言為依事可
得生又於名言修對治時若安置心

於無相界一切諸相皆不現前若不安
心於无相界不隨所欲便為諸相漂
轉其心由此道理當知於相名言是
縛云何由教如世尊說
愚昧愚凡夫　於相為言縛　牟尼脫言縛
於相得自在　清淨見行者　安住於真智
於自性无得　不見彼所依　由真智清淨
說彼為真明　二執不相應　故号為无二
又如異生於諸蘊中善知無我雖觀
蘊中所建立我但是假有非不於彼
我執隨轉由彼隨眠未永斷故此中
道理當知亦尒

瑜伽師地論卷第七十三

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

瑜伽師地論卷第七十四　福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之三

復次嗢拕南曰

攝無性知等　密意等所行　通達與隨入

差別依為後

問三種自性相等五法初自性五法中幾所攝答都非所攝問第二自性幾所攝答四所攝問第三自性幾所攝答一所攝問若依他起自性亦正智所攝何故前說依他起自性緣遍計所執自性執應可了知答彼意唯說依他起自性雜染分非清淨分若清淨分當知緣彼無執應可了知

復次三種自性三種無自性性謂相無自性性生無自性性勝義无自性性由相無自性性故遍計所執自性說無自性由生無自性性故及勝義無自性性故依他起自性說無自性非自然有性故非清淨所緣性故唯由勝義無自性性故圓成實自性說

無自性何以故由此自性亦是勝義
亦一切法無自性性之所顯故
問三種自性幾應遍知荅一切問幾
應永斷荅一問幾應證得荅一
復次由此三種自性一切不了義經諸
隱密義皆應決了謂諸如來秘密語
言及諸菩薩隨無量教秘密語言所
有要義皆由如是三種自性應隨決了
問如經中說無生法忍云何建立荅
由三自性而得建立謂由遍計所執
自性故立本性無生忍由依他起自
性故立自然無生忍由圓成實自性
故立煩惱苦垢无生忍當知此忍無
有退轉
復次三種解脫門亦由三自性而得
建立謂由遍計所執自性故立空解
脫門由依他起自性故立无願解脫
門由圓成實自性故立無相解脫門
問遍計所執自性何等智所行為凡
智耶為聖智耶荅都非智所行以無
相故問依他起自性何等智所行荅
是二智所行然非出世聖智所行問
圓成實自性何等智所行荅唯聖智

所行

問諸觀行者通達遍計所執自性時當言行於相耶當言行於無相耶答若以世間習而通達時當言行於相若以出世智而通達時當言行於无相如遍計所執自性依他起自性圓成實自性當知亦尒

問若觀行者如實悟入遍計所執自性時當言隨入何等自性答圓成實自性問若觀行者隨入圓成實自性時當言除遣何等自性答依他起自性問遍計所執自性有幾種答隨於依他起自性中施設建立自性差別所有分量即如其量遍計所執自性亦尒是故當知遍計所執自性无量差別又於依他起自性中當知有二種遍計所執自性執一者隨覺二者串習習氣隨眠問依他起自性有幾種答當知如相品類差別復有二種依他起自性一遍計所執自性執所起二即彼无執所起問圓成實自性有幾種答於一切處皆一味故圓成實自性無有安立品數差別

問遍計所執自性當言何所依止答
當言依止三事謂相名分別問依他
起自性當言何所依止答當言即依
遍計所執自性執及自等流問圓成
實自性當言何所依止答當言无所
安住無所依止
復次嗢拕南曰
若無有作業　微細等無體　生執等了知
染苦前分別
問若無遍計所執自性當有何過答
於依他起自性中應无名言無名言
執此若無者應不可知雜染清淨問
若無依他起自性當有何過答不由
功用一切雜染皆應非有此若無者
應無清淨而可了知問若无圓成實
自性當有何過答一切清淨品皆應
不可知
問遍計所執自性能為幾業答五一
能生依他起自性二即於彼性能起
言說三能生補特伽羅執四能生法
執五能攝受彼二種執習氣麁重問
依他起自性能為幾業答亦五一能
生所有雜染法性二能為遍計所執

自性及圓成實自性所依二能為補
特伽羅執所依四能為法執所依五
能為二執習氣麤重所依問圓成實
自性能為幾業荅亦五由是二種五
業對治生起所緣境界性故
問遍計所執自性當言微細當言麤
耶荅當言微細如微細難見難了當
知亦尒問依他起自性當言微細當
言麤耶荅當言是麤然難見難了問
圓成實自性當言微細當言麤耶荅
當言極微細如極微細極難見極難
了當知亦尒
問與三自性幾是無體能轉有體荅
一問幾是有體能轉有體无體荅一問
幾是有體而非能轉荅一
問與三自性幾是不生能生不生荅
一問幾是生能生生不生荅一問幾
是非生不能生生及不生荅一
問遍計所執自性執無執相云何應
知荅此有二種一從覺悟執或无執
二從隨眠執或無執若由言說假立
名字遍計諸法決定自性當知是名
從覺悟執若善了知唯有名者知唯

名故非彼諸法有決定性當知是名於彼無執若永拔彼習氣隨眠當知於彼有隨眠執乃至未捨習氣麁重若永斷已當知無執問依他起自性執无執相云何應知答若由遍計所執自性覺悟執故復遍計彼所成自性是名初執若善了知唯有衆相不遍計彼所成自性是名無執若於相縛未永拔者於諸相中有所得時名第二執若於相縛已永拔者於无相界正了知故於相無得或於後時如其所有而有所得當知無執問圓成實自性執無執相云何應知答與无有執與界非執實足處故若於此界未得未觸未作證中起得觸證增上慢者當知即是遍計所執及依他起自性上執

問遍計所執自性當云何知答當正了知唯有其名唯遍計執無相无性無生無滅無染無淨本來寂靜自性涅槃非過去非未來非現在非繫非離繫非縛非解脫非苦非樂非不苦不樂唯是一味遍一切處皆如虛空

以如是等無量行相應正了知遍計所執自性問依他起自性當云何知答當正了知一切所詮有為事攝云何一切所詮事耶所謂蘊事界事處事緣起事處非處事根事業事煩惱事隨煩惱事生事惡趣事善趣事產生事色類事四大王眾天事乃至他化自在天事梵眾天事乃至色究竟天事空無邊處事乃至非想非非想處事隨信行事隨法行事順決擇分善根事見道事修道事預流果事乃至阿羅漢果事獨覺事等正覺事滅想受事到彼岸事念住事乃至道支事靜慮無量無色定事修想事修隨念事解脫勝處遍處事力無所畏願智不護念住大悲永害習氣諸相隨好一切種妙智一切不共佛法事又當了知同於幻夢光影谷響水月影像及變化等猶如聚沫猶如水泡猶如陽焰猶如芭蕉如狂如醉如害如怨如飲屍友喻如假子喻毒蛇篋是空無願遠離無取虛偽不堅如是等類差別無量問圓成實自性當云何

知者當正了知如先所說差別之相
所謂真如實際法界如是等類無量
差別復當了知所餘差別謂無形色
不可覩見無所依住無所攀緣不可
顯現不可了別不可施為不可宣說
離諸戲論無取無捨如是等類差別
無量問此三自性幾自非染能令他
染答一問幾唯自染答一問幾自清
淨令他清淨答一如染當知苦亦尒
問遍計所執自性以何為喻答譬如
虛空問依他起自性以何為喻答如
害如怨問圓成實自性以何為喻答
譬如無盡大寶伏藏
問遍計所執自性由何故遍計答由
依他起自性故問依他起自性由何
故依他答由因緣故問圓成實自性
由何故圓成實答由一切煩惱衆苦
所不雜染故又由常故
問如說能取真實義慧是无分別
云何應知無分別相為由不作意故
為由超過故為由无所有故為由
是彼性故為由於所緣境作加行故
若由無作意故者彼與如理作意相

應不應道理熟眠狂醉應成此過若由超過彼故者云何不與聖教相違如說三界所有諸心心所皆是分別若由無所有故者云何此慧非成非心所若由是彼性故者云何此慧非成色自性及非貫達相若由於所縁境作加行故者云何不謗無分別慧離加行性若如是等皆不應理云何當知無分別慧答於所縁境離加行故此所縁境離有無相諸法真如即此亦是離諸分別由先勢力所引發故雖離加行若於真如等持相應妙慧生時於所縁相能現照取是故此慧名无分別如是巳說真實義分決擇由五因縁當知菩薩所有威德不可思議何等為五一者菩薩所有威德超過一切尋思境故二者菩薩所有威德世間譬喻不可得故三者菩薩所有威德唯繫屬善磨瑩心故四者菩薩所有威德與不定地心一向不同分故五者菩薩所有威德一向繫屬定地心故

復次於大乘中有十法行能令菩薩

成熟有情何等為十謂於大乘相應菩薩藏攝契經等法書持供養惠施於他若他正說恭敬聽聞或自翫讀或復領受受已廣音而為諷誦或復為他廣說開示獨處空閑思量觀察隨入修相問如是十種法行幾是能生廣大福德道答一切問幾是加行道答一謂第九問幾淨障道答一謂第十如是種類餘決擇文更不復現

復次如聞所成地攝大乘中說大菩提由五種相應當了知謂自性故功能故方便故轉故還故而未分別今當解釋

云何大菩提自性謂勝聲聞獨覺轉依當知此轉依復有四種相一生轉所依相二不生轉所依相三善觀察所知果相四法界清淨相生轉所依相者謂佛相續出世間道生轉所依若不尒不得此轉依此道應當不生不轉若遠離彼而有此事未轉依時先應有此不生轉所依相者謂一切煩惱及諸習氣不生轉所依若不尒不得此轉依一切煩惱及諸習氣便

有衆緣和合不生不轉應不可得善觀察所知果相者謂此轉依是善通達所知眞實所知眞如果若不尒諸佛自性應更觀察更有所斷更有所滅法界清淨相者謂此轉依已能除遣一切相故是善清淨法界所顯若不尒此應無常應可思議然此轉依是常住相不可思議復次此不可思議說名無二由五種相應當了知一由自性故二由處故三由住故四由一性異性故五由成所作故

云何由自性故不可思議謂或即色或離色如是不可思議或即受想行識或離受想行識如是不可思議或即地界或離地界如是不可思議或即水界火界風界或離水界火界風界如是不可思議或即眼處或離眼處如是不可思議或即耳鼻舌身意處或離耳鼻舌身意處如是不可思議或有或非有如是不可思議

云何由處故不可思議謂或在欲界或離欲界如是不可思議或在色界或離色界無色界如是不可

思議或在人中或離人中或在天上或離天上如是不可思議或在東方或離東方或在南西北方上下方維或離南西北方上下方維如是不可思議

云何由住故不可思議謂安住如是如是色類樂住如是不可思議安住如是如是色類奢摩他住如是不可思議安住有心住如是不可思議安住無心住如是不可思議安住如是色類聖住如是不可思議安住如是色類天住梵住如是不可思議

云何一性異性不可思議謂一切佛同安住一無漏界中為是一性為是異性如是不可思議

云何成所作故不可思議謂如是如是如来同界同智勢力勇猛住无漏界依此轉依能作一切有情義利如是不可思議此復二因緣故當知不可思議謂離言說義故及過語言道故不可思議又出世間故無有世間能為譬喻是故不可思議

云何功能謂若略說有十自在說名

功能謂壽自在等如本地分已說
云何加行謂若略說有四種化說名加行一未成熟有情令成熟故作善薩行化二已成熟有情令解脫故於三千大千世界百拘胝贍部洲中同於一時方便攝受如來之化三即為彼所化有情作聲聞化四即為彼所化有情作獨覺化當知一切諸佛世尊於此四種變化事中遍十方界功能无㝵
云何為轉當知此轉略有二種一權時轉二畢竟轉權時轉者謂諸有情乃至未成熟未解脫来諸佛世尊有變化轉畢竟轉者謂如无盡不可思議諸佛自性大光明轉如是能作一切有情所作事轉
云何為還當知此還亦有二種一權時還二畢竟還權時還者謂所化有情已成熟已解脫故從此无間諸佛世尊現般涅槃非畢竟滅畢竟還者當知煩惱及諸習氣畢竟盡故彼所依處衆苦亦盡
云何能讚歎者於如来所能作饒益

謂隨所讚歎但行自利非由讚歎於
如来所有異所作猶如造執何以故
如来隱善極少欲故復有二種於如
来所稱揚讚歎甚希奇法一令讚歎
者純行自利生無量福二於遠離一
切所求諸如来所而作饒益謂於如
来所如如讚歎如是如是攝受自利
如如攝受自利如是如是名以供養
攝受如来由此因緣生極廣大无盡
福聚又諸如来有二種事一不可意
事二可意事

復次由六種相當知略攝如来功德
一圓滿二無垢三不動四无等五能
作有情利益事業六功能

云何圓滿謂諸如来成就三界及出
世間一切功德彼出世間所有功德
超過一切語言行路是故如来一切
歌詠所不能及由此因緣弥應讚歎
云何無垢謂諸功德有七種垢一欲
二見三疑四慢五憍六隨眠七慳彼
於如来一切永无何以故由諸如来
所有功德不求他知謂欲令他知我
成就如是功德又於此德无執著見

又於此德無有疑惑為功德耶為過失耶又不以已所有功德與他挍量又不觀已所有功德憍醉掉舉生欣生喜非彼功德為諸煩惱之所隨眠永害煩惱并習氣故又於功德无慳悋心謂勿令他同所證得

云何不動謂諸外道不能動故一切魔軍不能動故一切盜賊不能奪故一切親屬不能壞故一切國王不能壞故火水風大不能變故壽命雖盡亦無退故由諸如來功德无盡是故不動

云何無等謂諸如來所有功德極廣大故極尊勝故極衆多故大威力故若淨不淨一切有情無與等者是故無等

云何能作有情利益事業謂捨所得廣大無罪所有安樂方便示現利他加行是故能作利益他事

云何功能謂於所作利有情事不待作願而圓證故彼加行智為親屬故於彼恒時而專志故

復次由五因緣當知諸天非所歸依

何等為五一由形相故二由自性故三由作業故四由法尒故五由因果故

云何諸天由形相故非所歸依謂由不現見無交議故由形暴惡有怖畏故由習放逸有貪愛故由捨利他無悲愍故由不了知作與不作於真實義不通達故

云何如來由形相故是真歸依謂由現見有交議故由形憺怕无怖畏故由無縱逸離貪愛故由常不捨利有情事有悲愍故由善了知作與不作於真實義善通達故

復由五相唯有如來是真歸依何等為五一為利益一切有情取菩提故二能善轉正法眼故三於恩怨諸有情所等心利故四捨一切家宅親屬攝受貪愛根寂靜故五能善解一切疑故

云何諸天由自性故非所歸依謂彼諸天漏所隨故性非調善能調御他不應道理如來永離一切漏故其性調善故能調御一切有情

云何諸天由作業故非所歸依謂彼

諸天受用諸欲安住為業損害有情
惡業可得如來廣大無垢靜慮安住
為業能作有情利益為業
云何諸天由法介故非所歸依謂諸
世間及出世間吉祥咸事一切皆依
自功力故若離功力雖於諸天悕中
敬事亦不能得雖不敬事但作功力
必能得故
云何諸天由因界故非所歸依謂諸
天身為由能感天業所得為由供養
諸天故得為無因得若由能感天業
得者但應歸依自所作業非彼諸天
若無因得應歸無因不應歸天若由
供養諸天故得此諸天身為當但用
供養為因為天為俱若唯供養天應
唐損隨所供養應感天身若但由天
供養徒設雖不供養天應令彼獲得
天身若言俱由謂以供養攝降諸天
隨所思願皆令果遂若令亡徒所思
果遂不決定故不應道理謂供養緣
於所得受諸信解者於信解緣於信
解事於能發趣取勝天身於能果遂
取勝富樂於能滅壞阿素洛等所有

怨敵及於從没
復次有四清淨一名清淨二語清淨
三自性清淨四形相清淨又此形相
有大威德斷諸疑網能善記別難化
能化天人所歸善能誨導證出離性
制諸外道
復次云何當知色等想事色等施設
是假名有非實物有謂諸名言熏習
之想所建立識緣色等想事計為色
等性此性非實物有非勝義有是故
如此色等想法非真實有當是遍計
所執自性當知假者若遣名言熏習
之想所建立識如其色等想事緣離
言說性當知此性是實物有是勝義
有此中遍遣言論成立如善權施應
知若諸名言熏習之想所建立識緣
遍計所執自性為境即說此性非內
非外非二中間少有可得非已生非當
生非正生非已滅非當滅非正滅本
來寂靜自性涅槃何以故此唯假有
非勝義有故若離名言諸法自性當
知此性凡夫所生邪執為緣已生當
生正生已滅當滅正滅若本來斷本

遍知便成雜染若已永斷已遍知乃成清淨復有四法能令菩薩攝正多聞謂多聞持多聞證多聞果多聞淨知其次第菩提願尊善友思擇力性空聞應知其相

問諸菩薩意樂界云何答於諸佛法信解有性所顯故問諸菩薩增上意樂界云何答於諸佛法信解有德所顯故問諸菩薩勝解界云何答於諸佛法信解可得所顯故問諸菩薩愍云何答於苦現前諸有情所隨生愍傷故問諸菩薩悲云何答於苦因現前諸有情所隨生悲哀故問諸菩薩慧云何答於所知境遍達如所有性故問諸菩薩智云何答於所知境遍達盡所有性故

復有三種思惟過患謂不究竟思惟非處思惟顛倒思惟

復次如諸菩薩所行惠施當知此施由七種相乃得清淨謂施物清淨戒清淨見清淨心清淨語清淨智清淨垢清淨如是清淨當知一切皆有十相云何施物清淨十相一廣大施謂衆

多差別故一平等施謂無增无減故二應時施謂當彼所樂故四上妙施謂色等具足故五清淨施謂非不淨物所雜穢故六如法施謂无罪相應故七隨樂施謂隨求者所愛樂故八利益施謂隨彼所宜故九或頓或漸施謂觀彼求者故十無間施謂无斷絶故

云何戒清淨十相一發勤精進所獲財物而用惠施二自手躬力所致財物而用惠施三離垢汙物而用惠施四如法而施五如法所得而用惠施六息除諸惡而行惠施七調伏諸根而行惠施八殷重恭敬而行惠施九自手而施十於已僕從先行恩養然後惠施他來求者

云何見清淨十相一不計度我能行施施為我所而行惠施二不將已挍量於他謂我是勝是等是劣而行惠施三不觀他當有反報而行惠施四不觀察當來有勝殊妙富樂而行惠施五不觀施全無有果而行惠施六不觀施不相似果而行惠施七不觀

施有顛倒果而行惠施八不觀衆害為伴侶善而行惠施九不觀奇瑞吉祥之相而行惠施十不為世間聲譽稱讚而行惠施

云何心清淨十相一憐愛心而行惠施謂任自性於諸有情二珍寶心而行惠施謂於施所三平等心而行惠施謂於怨親及中庸所四調伏垢心而行惠施謂於慳垢及蓄積垢當知不施於他名為慳垢自不受用名蓄積垢五欣樂心而行惠施謂由七相一於未來求者發喜樂心故二於已來求者初見便生淨信心故三於正施時生悅豫心故四生靜定心故五生無足心故六生不惱害意趣心故七施已無追悔心故六忍辱心而行惠施謂於求者強逼障中能堪忍故及無猒倦故七以慈心而行惠施謂於惱害者八以悲心而行惠施謂於有苦者九以喜心而行惠施謂於有功德者十以捨心而行惠施謂於親友所云何語清淨十相一先於施物恣彼乞者二彼若至時稱善來進三遠

離顰蹙平面而視舒顏含笑先言問
訊四以柔軟言共申談論慰悅乞者
五從此無間言當施汝可愛財物欣
慶斯施六正發施言吾今惠汝七彼
若遮障從容分布不出麁言八於乞
求者若對若背不毀不呰亦無論說
九若無施物正言詞謝許得隨與十
於乞求者終不對面可責驅逐輕笑
戲弄亦不令其敗容懷愧云何智清
淨十相一由惠施智清淨二由求者
智清淨三由施物智清淨四由施加行
智清淨五由以施成熟有情智清淨
六由方便善巧智清淨七由諸欲過
患智清淨八由除垢智清淨九由於
受遠離攝受智清淨十由隱覆六方
智清淨

一由惠施智清淨者謂於施異名於
施體相於施訓釋於施差別皆如實
知而行惠施二由求者智清淨者謂
於一切有情皆住福田覺而行惠施
於諸勝劣有得有失怨恩等所能善
了知隨來求者所樂差別而行施故
又先以諸所施財物遍於一切有情

之類意樂而捨若諸求者自然取時皆生隨喜三由施物智清淨者謂於一切工巧業處智善巧故速疾能集所有財物而用惠施或由善根之所攝受謂於前生或現法受所感財物而用惠施或發神通或由法受所致財物而用惠施或他積集所有財物而用惠施如勸導他或任彼務

四由施加行智清淨者謂於施加行能善了知不令求者身心勞倦自心无染而行惠施善能分布施來求者施貧匱者施無依者施惡行者施妙行者施自僕從謂若貧乏中財大財隨其所應如軌行施非不如軌

五由施成熟有情智清淨者謂善了知施能成熟諸有情已而行惠施以所施物與諸大衆普共行施亦令大衆生無量福又於貧窮樂行施者以已財物分布與之令其行施或有不貧內懷慳悋雖欲惠施而不能用自財布施即以財物與之令施或於佛法及僧田中欲有所作便以財物棄捨與之令彼造作由此因緣於二門

中生無量福
六由方便善巧智清淨者謂或由教
導令行惠施或强力逼令行惠施或
領彼恩令行惠施或由生故令行惠
施或由神力而行惠施七由諸欲過
患智清淨者謂於諸欲所有過患如
實知已而行惠施謂於苦蘊中或時
了知二種過患一者現法二者後法
或時了知五種過患謂如五種過患
經說或時了知六種過患謂此諸欲
是怖増語如是等類廣說如經或時
了知七種過患謂知諸欲无常虛偽
誑妄失法辟如幻事惑乱愚夫或時
了知八種過患謂知諸欲如朽骸骨
如經廣說乃至猶如樹端熟果
八由除垢智清淨者謂於除遣十四
垢業如實知已而行惠施此如尸佉
落迦經說
九由於友遠離攝受智清淨者謂能
善知遠離四種惡友攝受四種善友
而行惠施此亦如尸佉落迦經說
十由隱覆六方智清淨者謂隱覆六
方而行惠施此亦如尸佉落迦經說

云何垢清淨十相一遠離懈怠垢而行惠施謂或內或外或近或遠或身疲倦或不疲倦或身羸劣或不羸劣而常惠施二遠離貪垢而行惠施謂於財物三遠離瞋垢而行惠施謂於求者四遠離癡垢而行惠施謂於因果五遠離障垢而行惠施言障垢者謂四種障一不串習二匱乏三耽湎四觀果六善分布而行惠施此即遠離非道理垢謂貧乏者於自僕從若中財者即於彼所及貧苦所若大財者即於彼所亦於其餘來求者所七由圓滿而行惠施此即遠離諸減少垢謂事圓滿意樂圓滿事圓滿者復有七相一施資產事二施國土事三施有情事四施莊嚴事五施舍宅事六施居處事七施內身事意樂圓滿者謂於內身及外財寶獲得自性无著意樂八由清淨而行惠施此即遠離不清淨垢謂由十種清淨即無著無取等如本地分廣說九善觀察而行惠施此即遠離惡慧垢謂觀察施物觀察意樂觀察其田觀察施物者謂

觀察受用勝於積聚觀察惠施勝於受用何以故若唯積聚不能自益不能益他非現法利非後法利若諸善薩唯自受用名自饒益非饒益他名現法利非後法利若諸菩薩能行惠施便自發生廣大歡喜名自饒益名饒益他名現法利名後法利觀察意樂者當知意樂略有四種一於因中無倒意樂二於果中无著意樂三於有情悲愍意樂四於一切智智圓滿意樂由如是等諸意樂故而行惠施觀察田者當知略由五相一於是處乞求可得二於是處巳有乞求復加貧匱三於是處巳有貧匱復無依怙四於是處有無依怙復行惡行是名為田五於是處雖無此等而有脩行善行可得由七種相當知非田一乞求者極大暴惡曽為怨害歸依怨害而有所求二勸為善事終不能得三心懷染汙為染汙事而有乞求四為損惱而有乞求五乞求者或自是魔或魔所魅非處乞求六乞求父母或復隨一非所施物七能為無義由此等

相當知是名觀察非田十異方便德而
行惠施此即遠離無方便過失垢此
中方便者謂串習施不顧身命悲愍
有情真實義智无上菩提勝解教導
强力逼迫虜任恩報生及神力

瑜伽師地論卷第七十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第七十五

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之四

復次當知菩薩毗奈耶略有三聚初律儀戒毗奈耶聚如薄伽梵為諸聲聞所化有情略說毗奈耶相當知即此毗奈耶聚云何攝善法戒毗奈耶聚謂諸菩薩於攝善法戒勤修習時略於六心應善觀察何等為六一輕蔑心二懈怠俱行心三有覆蔽心四勤勞倦心五病隨行心六障隨行心若諸菩薩於善法中所有輕心无勝解心及陵蔑心名輕蔑心若有懶惰懈怠放逸所纏繞心名懈怠俱行心若貪欲等隨有一蓋或諸煩惱及隨煩惱所纏繞心名有覆蔽心若住勇猛增上精進身疲心倦眛蔽其心名勤勞倦心若有諸病損惱其心无有力能不堪修行名病隨行心若有喜樂談論等障隨逐其心名障隨行心菩薩於此六種心中應正觀察我於

如是六種心中為有隨一現前行耶為無有耶於前三心菩薩一向不應生起設已生起不應忍受若有忍受而不棄捨遍於一切皆名有罪勤勞倦心現在前時由此心故捨善方便若為暫息身心疲惱當於善法多修習者當知無罪若於一切畢竟捨離謂我何用精勤修習如是善法令我現在安住此苦若如是者當知有罪病隨行心現在前時菩薩於此无有自在不隨所欲修善加行雖復忍受而無有罪障隨行心現在前時若不隨欲隨在其中或觀此中有大義利雖復忍受而無有罪若隨所欲故入其中或觀是中無有義利或少義利而故忍受當知有罪如是六心前三生已而忍受者一向有罪病隨行心雖復忍受一向無罪餘之二心若生起已而忍受者或是有罪或是無罪若諸菩薩於作有情利益戒中勤修習時當正觀察六處攝行所謂自他財衰財盛法衰法盛是名六處言財衰者謂衣食等未得不得得已斷壞

與此相違當知財威言法衰者謂越所學於先未聞勝義所攝如來所說微妙法句不得聽聞如不聽聞先所未聞如是於先所未思惟不得思惟有聽聞障有思惟障設得聞思尋復忘失於所未證修所成善而未能證設證還退與此相違當知法威此中菩薩作自法衰令他財威此不應為如令財威法威亦尒此中義者越學所攝及能隨順越學所攝或於證法退失所攝當知法衰又諸菩薩作自財衰令他財威若此財威不引法衰此則應為若引法衰此不應為如令財威法威亦尒又諸菩薩作自財威令他財威此則應為如令財威法威亦尒又諸菩薩作自法威令他財威此則應為如令財威法威亦尒於如是事若不修行名為有罪若正修行是名无罪如是且說菩薩所受三種律儀略毗奈耶菩薩於中常應作意思惟修學若有於此三種所受菩薩戒中隨有所聞當知非護當言不護菩薩律儀不當言護此三種戒由律儀戒之所

攝持令其和合若能於此精勤守護亦能精勤守護餘二若有於此不能守護亦於餘二不能守護是故若有毀律儀戒名毀一切菩薩律儀若有為令他了知故隨順他故由他勸導受菩薩戒非自所起增上意樂隨觀隨察自生淨信於諸有情住憐愍心受樂善法受菩薩戒當言此非真實防護亦非圓滿修習善法亦不能得彼果勝利與此相違當知乃名真實防護亦能獲得彼果勝利復次若有不捨如是律儀當知餘生亦得隨轉非彼捨者又捨因緣略有四種一者決定發起受心不同分心二者若於有所識別大丈夫前故意發起棄捨語言三者捴別毀犯四種他所勝法四者若以增上品纏捴別毀犯隨順四種他所勝法由此因緣當知棄捨菩薩律儀若有還得清淨受心復應還受復次若有出家菩薩除三衣外所有長物佛所聽畜身所受用順安樂住若故思擇施來求者當知無罪若顧善品非慳貪障而不施者亦無

本罪謂有業紙已書正法有嬰兒慧衆生来乞若施與之當知有罪若勸他施亦名有罪除作是心我今恵彼欲試共人於甚深法堪受持不能信解不如是無罪若以業紙書以正法及外道論或先已書授彼信解衆生手中或勸他與當知有罪菩薩唯應勸彼棄捨手中異論或令書寫諸佛聖教或自欲知彼不堅實不應開示或有業紙猶未書寫有来求乞尒時菩薩應問彼言汝今何用如是物為彼若答言我欲轉賣以充食用若尒業紙為書正法則不應與有財物者應施價直若無價直一倶不與亦无有罪彼若答言我求此物為書正法即以業紙應施與之仍告彼言隨意受用彼若欲書下劣典籍不與无罪如書下劣書等亦尒若欲書寫最勝經典不施與者當知有罪若諸菩薩於已有恩諸有情所隨順恩想相續發起親友意樂以有染心方便攝受欲為朋黨當知有罪或於有怨諸有情所隨順怨想相續發起怨讎意樂

有穢濁心當知有罪或於無恩无怨諸有情所相續發起中庸意樂放捨意樂當知有罪若有現前求欲出家隨順觀察時有過患却有過患不度出家當知無罪若有安住憐愍彼心雖度出家亦無有罪如說出家受具足戒與作依止攝為徒衆當知亦尒由如是等所有行相當知菩薩三種戒蘊皆得圓滿

復次先已廣說施等今當略說謂諸菩薩所有布施略與五種功德相應得入布施到彼岸數何等為五一者無著二者無戀三者无罪四無分別五者迴向如施戒等當知亦尒无著者謂於一切種施等障法中無有罣㝵無戀者謂於有染及彼果中心无繫著無罪者謂遠離一切種施等隨煩惱無分別者謂於施等不觀遍計所執自性迴向者謂以一切施等諸行願得阿耨多羅三藐三菩提果如是菩薩由此五德攝受一切波羅蜜多名菩薩施乃至名菩薩慧名一切施乃至名一切慧名艱難施乃至名

艱難慧廣說一切嗢拕南頌皆隨宗
了一切皆如本地分說
復次於施波羅蜜多由內及外有十
隨煩惱對治彼故得施波羅蜜多十
種清淨如菩薩地已說由增一次第
依於外門有五隨煩惱一遍染惱性
二棄捨性三不持可樂性四意望不
圓滿性五不成熟性依於內門有五
隨煩惱一不出離性二雜染惱性三
不劣薄性四現前墮性五盡滅法性
復次前戒品中已說十種尸羅清淨
當知初一是意樂清淨餘九是加行
清淨於加行中復有五種一無間缺
加行二遍修治加行三迴向加行四
助伴加行五守護加行第二第三為
初加行第四為第二加行第五為第
三加行第六第七第八第九為第四
加行第十為第五加行
復次忍波羅蜜多十清淨中當知略
有二種清淨謂前九種名思擇力清
淨其第十種名修習力清淨思擇力
清淨復有四種一遠離罪生清淨二
彼不現行清淨三無罪生清淨四遠

謂彼因緣清淨一種二種三種〻種〻如〻
其次第不忍因緣復有三種一无慙
二無愧三無哀愍性
復次精進波羅蜜多有十清淨一安
處清淨二純熟清淨三策發清淨四
方便清淨五不虛時住清淨六不艱
辛住清淨七出離清淨八攝受助伴
清淨九速疾神通清淨十無盡性清淨
復次靜慮波羅蜜多有十清淨一清
淨清淨二無漏清淨三根本方便清
淨四證得根本清淨五自在方便清
淨六住自在清淨七引發神通自在
清淨八成熟有情自在清淨九降伏
外道自在清淨十無〻雜繫清淨復
次慧波羅蜜多有五清淨一通達諸
相清淨二通達緣起清淨三通達教
導清淨四通達士用清淨五通達諸
得清淨
復次云何菩薩於身住循身觀謂於
相身循環觀真如身如於身於受心
法隨其所應當知亦介云何菩薩為
令未生惡不善法得不生故生欲乃
至廣說謂於真如境繫心令住於〻令

一切相及麁重未得現前內未生者得不生故生欲乃至廣說如令未生得不生故如是已生已得現前於內生者為令斷故於能對治所有善法未生令生生已令住乃至廣說當知此中於念住位最初繫心置所緣境次於所緣令心安住勤修正斷次得定已復令此定善圓滿故於神足中勤修加行定圓滿已為令一切相及麁重得離繫故依信等根修加行道加行道中根是下品力是上品如是正修加行道已次得覺支通達實際達實際已次修道支漸漸乃至證得阿耨多羅三藐三菩提於一切障皆得解脫

復次相麁重縛當知差別有十四種一根縛二境縛三有情展轉更相愛縛四建立縛謂器世間諸所有根依之而轉故名建立五於所知境无智縛六於能知智無智縛七後有愛縛八無有愛縛九執著不平等因及无因縛十證得增上慢縛十一執著遍計所執自性縛十一執著補特伽羅

自性縛十三補特伽羅遍知增上慢縛十四法遍知增上慢縛復次依空勤修念住菩薩略於六種妄想縛中當令其心速得解脫云何名為六種想縛所謂於身乃至於法發起內想是初想縛即於是中發起外想是第二想縛即於是中起內外想是第三想縛若於十方无數無量諸有情界願令解脫修習念住此中諸想是第四想縛若由此故於身等境循觀而住此中諸想是第五想縛即於身等循觀住者此中諸想是第六想縛即於此中循環觀故復有十一後後想縛云何十一後後想縛謂於身等住循身等觀者於諸雜染清淨諦中所起第一義想是名初縛即於雜染第一義中所起造作想是第二縛即於清淨第一義中所起無造作想是第三縛即於无造作第一義中所起常想是第四縛即於造作雜染中所起流轉想是第五縛即於常中所起无變異想是第六縛即於流轉中由有苦有變異故所起苦性想是第七縛

即於此中由生滅住異自相故自相有變異故所起彼自相想是第八縛即於無變異及有變異第一義中所起能攝染汙清淨一切法想是第九縛即於雜染清淨一切法中所有我无染淨想是第十縛即於雜染清淨諸法所起無自性相想是第十一縛由諸菩薩於此後後諸行想縛所知境界正觀察故能依於空善修念住令心解脫於此想縛得解脫故一切想縛皆得解脫

復次於大乘中或有一類惡取空故作如是言由世俗故一切皆有由勝義故一切皆无應告彼言長老何者世俗何者勝義如是問已彼若荅言若一切法皆無自性是名勝義若於諸法無自性中自性可得是名世俗何以故無所有中建立世俗假設名言而起說故應告彼曰汝何所欲名言世俗為從因有自性可得為唯名言世俗說有若名言世俗從因有者名言世俗從因而生而非是有不應道理若唯名言世俗說有名言世俗

無事而有不應道理又應告言長老何緣諸可得者此無自性如是問已彼若答言顛倒事故復應告言汝何所欲此顛倒事為有為无若言有者說一切法由勝義故皆無自性不應道理若言無者顛倒事故諸可得者此無自性不應道理

復次當知由五相故思擇大乘經起因緣說謂為於說者生恭敬故起第一說為攝衆故起第二說為於正法生尊重故起第三說為叙事故起第四說為欲宣說真實義故及多所作故起第五說

復次依十二處自相共相觀故有十種無顛倒道能證所有不共佛法當知此中六種觀自相四種觀共相謂於十二處眼等名言假立相中能遍了知唯名言相是名第一無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知攝受虛妄今[illegible]是種生相是名第二無顛倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知衆因轉相是名第三無顛倒道能證所有

不共佛法復次於十二處能遍了知
相壞轉相是名第四無顛倒道能證
所有不共佛法復次於十二處能遍
了知清淨轉相是名第五無顛倒道
能證所有不共佛法當知此中依二
種業有二清淨一生起清淨二寂滅
清淨復次於十二處能遍了知所有
名言安足處相是名第六无顛倒道
能證所有不共佛法如是六種觀察
自相復次即於如是十二處中能遍
了知共相自性是名第七无顛倒道
能證所有不共佛法復次即於如是
十二處中能遍了知共相無分別所
行相是名第八無顛倒道能證所有
不共佛法復次即於如是十二處中
能遍了知共相出世法所行相是名
第九無顛倒道能證所有不共佛法
復次即於如是十二處中能遍了知
共相清淨因相是名第十无顛倒道
能證所有不共佛法如是四種觀察
共相
復次當知由八殊勝於諸住地後後
轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三

悲殊勝四波羅蜜多殊勝五成熟有
情殊勝六見諸佛往趣承事供養殊
勝七生殊勝八神力殊勝復次勝義
諦有五種相一離名言相二無二相三超
過尋思所行相四超過諸法一異性
相五遍一切一味相

此勝義諦離名言相及无二相當知
如解深密經中如理請問菩薩問解
甚深義密意菩薩言冣勝子言一切
法無二一切法无二者何等一切法
云何為無二解甚深義密意菩薩告
如理請問菩薩曰善男子一切法者
略有二種一者有為二者無為是中
有為非有為非無為无為亦非无為
非有為冣勝子如何有為非有為非
無為无為亦非無為非有為善男子
言有為者乃是本師假施設句若是
本師假施設句即是遍計所集言辭
所說若是遍計所集言辭所說即是
究竟種種遍計言辭所說不成實故
非是有為善男子言無為者亦墮言
辭設離有為無為少有所說其相亦
尒然非無事而有所說何等為事謂

諸聖者以聖智聖見離名言故現等
正覺即於如是離言法性為欲令他
現等覺故假立名想謂之有為善男
子言無為者亦是本師假施設句若
是本師假施設句即是遍計所集言
辭所說若是遍計所集言辭所說即
是究竟種種遍計言辭所說不成實
故非是無為善男子言有為者亦墮
言辭設離無為有為少有所說其相
亦尒然非無事而有所說何等為事
謂諸聖者以聖智聖見離名言故現
等正覺即於如是離言法性為欲令
他現等覺故假立名想謂之无為㝡
勝子如何此事彼諸聖者以聖智聖
見離名言故現等正覺即於如是離
言法性為欲令他現等覺故假立名
想或謂有為或謂無為善男子如善
幻師或彼弟子住四衢道積集凡礫
草葉木等現作種種幻化事業所謂
象身馬身車身步身末尼真珠瑠璃
螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等身
若諸衆生愚癡頑鈍惡慧種類无所
曉知於凡礫草葉木等上諸幻化事

見已聞已作如是念此所見者實有
象身實有馬身車身步身末尼真珠
瑠璃螺貝璧玉珊瑚種種財穀庫藏等
身如其所見如其所聞堅固執著隨
起言說唯此諦實餘皆愚妄彼於後
時應更觀察若有衆生非愚非鈍善
慧種類有所曉知於瓦礫草葉木等
上諸幻化事見已聞已作如是念此
所見者無實象身無實馬身車身步
身末尼真珠瑠璃螺貝璧玉珊瑚種
種財穀庫藏等身然有幻狀迷惑眼
事於中發起大象身想或大象身差
別之想乃至發起種種財穀庫藏等
想或彼彼種類差別之想不如所見不
如所聞堅固執著隨起言說唯此諦
實餘皆愚妄為欲表知如是義故亦
於此中隨起言說彼於後時不須觀
察如是若有衆生是愚夫類是異生
類未得諸聖出世間慧於一切法離
言法性不能了知彼於一切有為无
為見已聞已作如是念此所得者決
定實有有為无為如其所見如其所
聞堅固執著隨起言說唯此諦實餘

不共佛法復次於十二處能遍了知相壞轉相是名第四無顚倒道能證所有不共佛法復次於十二處能遍了知清淨轉相是名第五無顚倒道能證所有不共佛法當知此中依二種業有二清淨一生起清淨二寂滅清淨復次於十二處能遍了知所有名言安足處相是名第六无顚倒道能證所有不共佛法如是六種觀察自相復次即於如是十二處中能遍了知共相自性是名第七无顚倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相無分別所行相是名第八無顚倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相出世法所行相是名第九無顚倒道能證所有不共佛法復次即於如是十二處中能遍了知共相清淨因相是名第十无顚倒道能證所有不共佛法如是四種觀察共相

復次當知由八殊勝於諸住地後後轉勝一意樂殊勝二心清淨殊勝三

世界有世界名具大名稱是中如来号廣大名稱我於先曰從彼佛土發来至此我於彼佛土曾見一處有七万七千外道并其師首同一會坐為思諸法勝義諦相彼共思議稱量觀察遍推求時於一切法勝義諦相竟不能得唯除種種意解別異意解變異意解手相違背共興諍論口出矛矟更相矟已刺已惱已壞已各各離散世尊我於尒時竊作是念如来出世甚奇希有由出世故乃於如是超過一切尋思所行勝義諦相亦有通達作證可得說是語已尒時世尊告法涌菩薩曰善男子如是如是如汝所說我於超過一切尋思勝義諦相現等正覺現等覺已為他宣說顯現開解施設照了何以故我說勝義是諸聖者內自所證尋思所行是諸異生展轉所證是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義無相所行尋思但行有相境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我

說勝義不可言說尋思但行言說境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸表示尋思但行表示境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相復次法涌我說勝義絕諸諍論尋思但行諍論境界是故法涌由此道理當知勝義超過一切尋思境相法涌當知譬如有人盡其壽量習辛苦味於蜜石蜜上妙美味不能尋思不能比度不能信解或於長夜由欲貪勝解諸欲熾火所燒然故於內除滅一切色聲香味觸相妙遠離樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由言說勝解樂著世間綺言說故於內寂靜聖默然樂不能尋思不能比度不能信解或於長夜由見聞覺知表示勝解樂著世間諸表示故於永除斷一切表示薩迦耶滅究竟涅槃不能尋思不能比度不能信解法涌當知譬如有人於其長夜由有種種我所攝受諍論勝解樂著世間諸諍論故於北拘盧洲无我所

無攝受離諍論不能尋思不能比度不能信解如是法涌諸尋思者於超一切尋思所行勝義諦相不能尋思不能比度不能信解尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

内證无相之所行　不可言說絕表示
息諸諍論勝義諦　超過一切尋思相

復次勝義諦超過諸法一異性相當知如解深密經中善清淨慧菩薩白佛言世尊甚奇乃至世尊善說如世尊言勝義諦相微細甚深超過諸法一異性相難可通達世尊我即於此曾見一處有衆菩薩等正修行勝解行地同一會坐皆共思議勝義諦相與諸行相一異性相於此會中一類菩薩作如是言勝義諦相與諸行相都无有異一類菩薩復作是言非勝義諦相與諸行相都無有異然勝義諦相異諸行相有餘菩薩疑惑猶豫復作是言諸菩薩誰言諦實誰言虛妄誰如理行誰不如理或唱是言勝義諦相與諸行相都無有異或唱是言勝義諦相異諸行相世尊我[illegible]彼

已竊作是念彼諸善男子愚癡頑鈍
不明不善不如理行於勝義諦微細
甚深超過諸行一異性相不能解了
說是語已尒時世尊告善清淨慧菩
薩曰善男子如是如是如汝所說彼
諸善男子愚癡頑鈍不明不善不如
理行於勝義諦微細甚深超過諸行
一異性相不能解了何以故善清淨
慧非於諸行如是行時名能通達勝
義諦相或於勝義而得作證何以
故善清淨慧若勝義諦相與諸行相
都无異者應於今時一切異生皆已
見諦又諸異生皆應已得无上方便
安隱涅槃或應已證阿耨多羅三藐
三菩提若勝義諦相與諸行相一向
異者已見諦者於諸行相應不除遣
若不除遣諸行相者應於相縛不得
解脫此見諦者於諸相縛不解脫故
於麁重縛亦應不脫由於二縛不解
脫故已見諦者應不能得无上方便
安隱涅槃或不應證阿耨多羅三藐
三菩提善清淨慧由於今時非諸異
生皆已見諦非諸異生已能獲得无

上方便安隱涅槃亦非已證阿耨多
羅三藐三菩提是故勝義諦相與諸
行相都無異相不應道理若於此中
作如是言勝義諦相與諸行相都无
異者由此道理當知一切非如理行不
如正理善清淨慧由於今時非見諦
者於諸行相不能除遣然能除遣非
見諦者於諸相縛不能解脫然能解
脫非見諦者於麁重縛不能解脫然
能解脫以於二障能解脫故亦能獲
得無上方便安隱涅槃或有能證阿
耨多羅三藐三菩提是故勝義諦相
與諸行相一向異相不應道理若於
此中作如是言勝義諦相與諸行相
一向異者由此道理當知一切非如理
行不如正理復次善清淨慧若勝義
諦相與諸行相都无異者如諸行相
墮雜染相此勝義諦相亦應如是墮
雜染相善清淨慧若勝義諦相與諸
行相一向異者應非一切行相共相
名勝義諦相善清淨慧由於今時勝
義諦相非墮雜染相諸行共相名勝
義諦相是故勝義諦相與諸行相都

無異相不應道理勝義相與諸行相一
向異相不應道理若於此中作如是
言勝義諦相與諸行相都无有異或
勝義諦相與諸行相一向異者由此
道理當知一切非如理行不如正理
復次善清淨慧若勝義諦相與諸行
相都无異者如勝義諦相於諸行相
無有差別一切行相亦應如是无有
差別修觀行者於諸行中如其所見
如其所聞如其所覺如其所知不應
後時更求勝義若勝義諦相與諸行
相一向異者應非諸行唯无我性唯
无自性之所顯現是勝義相又應俱
時別相成立謂雜染相及清淨相善
清淨慧由於今時一切行相皆有差
別非無差別修觀行者於諸行中如
其所見如其所聞如其所覺如其所
知復於後時更求勝義又即諸行唯
無我性唯無自性之所顯現名勝義
相又非俱時染淨二相別相成立是
故勝義諦相與諸行相都无有異或
一向異不應道理若於此中作如是
言勝義諦相與諸行相都無有異或

一向異者由此道理當知一切非如
理行不如正理善清淨慧如螺貝上
鮮白色性不易施設與彼螺貝一相
異相如螺貝上鮮白色性金上黃色
亦復如是如箜篌聲上美妙曲性不
易施設與箜篌聲一相異相如黑沉
上有妙香性不易施設與彼黑沉一
相異相如胡椒上辛猛利性不易設
施與彼胡椒一相異相如胡椒上辛
猛利性訶梨淡性亦復如是如蠧羅
綿上有柔軟性不易施設與蠧羅綿
一相異相如熟酥上所有醍醐不易
施設與彼熟酥一相異相又如一切
行上无常性一切有漏法上苦性一
切法上補特伽羅无我性不易施設
與彼行等一相異相又如貪上不寂
靜相及雜染相不易施設此與彼貪
一相異相如於貪上於瞋癡上當知
亦尒如是善清淨慧勝義諦相不可
施設與諸行相一相異相善清淨慧
我於如是微細極微細甚深極甚深
難通達極難通達超過諸法一異
性相勝義諦相現正等覺現等覺已

為他宣說顯示開解施設照了尒時
世尊欲重宣此義而說頌曰
行界勝義相 離一異性相 若分別一異
彼非如理行 衆生為相縛 及為麤重縛
要勤修止觀 尒乃得解脫
復次勝義諦遍一切一味相當知如
解深密經中世尊告長老善現曰善
現汝於有情界中知幾有情懷增上
慢為增上慢所執持故記別所解汝
於有情界中知幾有情離增上慢記
別所解長老善現白佛言世尊我知
有情界中少分有情離增上慢記別
所解世尊我知有情界中有无量無
數不可說有情懷增上慢為增上慢
所執持故記別所解世尊我於一時
住阿練若大樹林中時有衆多苾芻
亦於此林依近我住我見彼諸苾芻
於日後分展轉聚集依有所得現觀
各說種種相法記別所解於中一類
由得蘊故得蘊相故得蘊起故得蘊
盡故得蘊滅故得蘊滅作證故記別
所解如此一類由得蘊故復有一類
由得處故復有一類得緣起故當知

亦尒復有一類由得食故得食相故得食起故得食盡故得食滅故得食滅作證故記別所解復有一類由得諦故得諦相故得諦遍知故得諦永斷故得諦作證故得諦修習故記別所解復有一類由得界故得界相故得界種種性故得界非一性故得界滅故得界滅作證故記別所解復有一類由得念住故得念住相故得念住能治所治故得念住修故得念住未生令生故得念住生已堅住不忘倍修增廣故記別所解如有一類得念住故復有一類得正斷故得神足故得諸根故得諸力故得覺支故當知亦尒復有一類得八支聖道故得八支聖道相故得八支聖道能治所治故得八支聖道修故得八支聖道未生令生故得八支聖道生已堅住不忘倍修增廣故記別所解世尊教見彼已竊作是念此諸長老依有所得現觀各說種種想法記別所解當知彼諸長老一切皆懷增上慢爲增上慢所執持故於勝義諦遍一切一

味相不能解了是故世尊甚奇乃至
世尊善說如世尊言勝義諦相微細
㝡微細甚深㝡深難通達極難通
達遍一切一味相世尊此聖教中修
行苾芻於勝義諦遍一切一味相尚
難通達況諸外道尒時世尊告長老
善現曰如是如是善現我於微細㝡
微細甚深甚深難通達㝡難通達
遍一切一味相勝義諦現正等覺現
等覺已為他宣說顯示開解施設照
了何以故善現我已顯示於一切蘊
中清淨所緣是勝義諦我已顯示於
一切處緣起食諦界念住正斷神足
根力覺支道支中清淨所緣是勝義
諦此清淨所緣於一切蘊中是一味
相无別異相如於蘊中如是於一切
處中乃至一切道支中是一味相无
別異相是故善現由此道理當知勝
義諦是遍一切一味相善現修
觀行苾芻通達一蘊真如勝義法无
我性已更不尋求各別餘蘊諸處緣
起食諦界念住正斷神足根力覺支
道支真如勝義法无我性唯即隨此

真如勝義无二智為依止故於遍一切一味相勝義諦審察趣證是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相復次善現如彼諸薀展轉異相如彼諸處緣起食諦界念住正斷神足根力覺支道支展轉異相若一切法真如勝義法无我性亦異相者是則真如勝義法無我性亦應有因從因所生若從因生應是有為若是有為應非勝義若非勝義應更尋求餘勝義諦善現由此真如勝義法无我性不名有因非因所生亦非有為是勝義諦得此勝義更不尋求餘勝義諦唯有常常時恒恒時如來出世若不出世諸法法性安立法界安住是故善現由此道理當知勝義諦是遍一切一味相善現譬如種種非一品類異相色中虛空无相無分別无變異遍一切一味相如是異性異相一切法中勝義諦遍一切一味相當知亦然尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

此遍一切一味相　勝義諸佛說无異

者有五十種異分別　復定愚癡依止憍

瑜伽師地論卷第七十五

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第七十六　　福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之五

復次心意識相當知如解深密經中廣慧菩薩請問佛言如世尊說於心意識秘密善巧菩薩於心意識秘密善巧菩薩者齊何名為於心意識秘密善巧菩薩如來齊何施設彼為於心意識秘密善巧菩薩說是語已爾時世尊告廣慧菩薩曰善哉善哉廣慧汝今乃能請問如來如是深義汝今為欲利益安樂無量眾生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說心意識秘密義廣慧當知於六趣生死彼彼有情墮彼彼有情眾中或在卵生或在胎生或在濕生或在化生身分生起於中最初一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受有

色界中具二執受無色界中不具二種復次廣慧此識亦名阿陀那識何以故由此識於身隨逐執持故亦名阿賴耶識何以故由此識於身攝受藏隱同安危義故亦名為心何以故由此識色聲香味觸等積集滋長故復次廣慧阿陀那識為依止為建立故六識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中有識眼及色為緣生眼識與眼識俱隨行同時同境有分別意識轉有識耳鼻舌身及聲香味觸為緣生耳鼻舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同時同境有分別意識轉廣慧若於爾時一眼識轉即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉若於爾時二三四五諸識身轉即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉廣慧譬如大瀑水流若有一浪生緣現前唯一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪轉然此瀑水自類恒流无斷無盡又如善淨鏡面若有一影生緣現前唯一影起若二若多影生緣現前有多影起非此鏡面轉變為影亦

無受用滅盡可得如是廣慧由似暴
流阿陁那識為依止為建立故若於
尒時有一眼識生緣現前即於此時
一眼識轉若於尒時乃至有五識身
生緣現前即於此時五識身轉廣慧
如是菩薩雖由法住智為依止為建
立故於心意識秘密善巧然諸如来
不齊於此施設彼為於心意識一切
秘密善巧菩薩廣慧若諸菩薩於内
各別如實不見阿陁那不見阿陁那
識不見阿賴耶不見阿賴耶識不見
積集不見心不見眼色及眼識不見耳
聲及耳識不見鼻香及鼻識不見舌
味及舌識不見身觸及身識不見意法
及意識是名勝義善巧菩薩如来施
設彼為勝義善巧菩薩廣慧齊此名
為於心意識一切秘密善巧菩薩如来
齊此施設於心意識一切秘密善巧
菩薩尒時世尊欲重宣此義而說頌曰
阿陁那識甚深細　一切種子如暴流
我於凡愚不開演　恐彼分別執為我
復次一切法相當知如解深密經中
德本菩薩請問佛言世尊如世尊說

於諸法相善巧菩薩於諸法相善巧菩薩者齊何名為於諸法相善巧菩薩如来齊何施設彼為於諸法相善巧菩薩說是語已尒時世尊告德本菩薩曰善哉善哉德本汝今乃能請問如来如是深義汝今為欲利益安樂無量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝說諸法相謂諸法相略有三種何等為三一者遍計所執相二者依他起相三者圓成實相云何諸法遍計所執相謂一切法名假安立自性差別乃至為令隨起言說云何諸法依他起相謂一切法緣生自性則此有故彼有此生故彼生謂無明緣行乃至招集純大苦藴云何諸法圓成實相謂一切法平等真如於此真如諸菩薩衆勇猛精進為因緣故如理作意无倒思惟為因緣故乃能通達於此通達漸漸修集乃至无上正等菩提方證圓滿復次德本如眩瞖人眼中所有眩瞖過患遍計所執相當知亦尒如眩瞖人

眩瞖衆相或髮毛輪蜂蠅苣藤或復
青黄赤白等相差別現前依他起相
當知亦尒如淨眼人遠離眼中眩瞖
過患即此淨眼本性所行无乱境界
圓成實相當知亦尒復次徳本譬如
清淨頗胝迦寶若與青淥色合則似
帝青大青末尼寶像由邪執取帝青
大青末尼寶故惑乱有情若與赤淥
色合則似虎珀末尼寶像由邪執取
虎珀末尼寶故惑乱有情若與緑淥
色合則似末羅羯多末尼寶像由邪
執取末羅羯多末尼寶故惑乱有情
若與黄淥色合則似金像由邪執取
真金像故惑乱有情如是徳本如彼
清淨頗胝迦上所有淥色相應依他
起相上遍計所執相言說習氣當知
亦尒如彼清淨頗胝迦上所有帝青
大青虎珀末羅羯多金等邪執依他
起相上遍計所執相執當知亦尒如
彼清淨頗胝迦寶依他起相當知亦
尒如彼清淨頗胝迦上所有帝青大
青虎珀末羅羯多真金等相於常常
時於恒恒時无有真實無自性性即

依他起相上由遍計所執相於常常
時於恒恒時無有真實无自性性圓
成實相當知亦尒復次德本相名相
應以為縁故遍計所執相而可了知
依他起相上遍計所執相執以為縁
故依他起相而可了知依他起相上
遍計所執相无執以為縁故圓成實
相而可了知復次德本若諸菩薩能
於諸法依他起相上如實了知遍計
所執相即能如實了知一切无相之
法若諸菩薩如實了知依他起相即
能如實了知一切雜染相法若諸菩
薩如實了知圓成實相即能如實了
知一切清淨相法復次德本若諸菩
薩能於依他起相上如實了知无相
之法即能斷滅雜染相法若能斷滅
雜染相法即能證得清淨相法如是
德本由諸菩薩如實了知遍計所執
相依他起相圓成實相故如實了知
諸无相法雜染相法清淨相法如實
了知無相法故斷滅一切雜染相法
斷滅一切雜染相法故證得一切清淨
相法齊此名為於諸法相善巧菩薩

如来齊此施設彼為於諸法相善巧
菩薩尒時世尊欲重宣此義而說頌曰
若不了知无相法　雜染相法不能斷
不斷雜染相法故　壞證微妙淨相法
不觀諸行衆過失　放逸過失害衆生
懈怠住法動法中　无有失壞可憐愍
復次諸法無自性相當知如解深密
經中勝義生菩薩白佛言世尊我曾
獨在靜處心生如是尋思世尊以无
量門曾說諸蘊所有自相生相滅相
永斷遍知如說諸蘊諸處緣起諸食
亦尒以無量門曾說諸諦所有自相
遍知永斷作證修習以无量門曾說
諸界所有自相種種界性非一界性
永斷遍知以无量門曾說念住所有
自相能治所治及以修習未生令生
生已堅住不忘倍修增長廣大如說
念住正斷神足根力覺支亦復如是
以无量門曾說八支聖道所有自相
能治所治及以修習未生令生生已
堅住不忘倍修增長廣大世尊復說
一切諸法皆无自性無生无滅本来
寂靜自性涅槃未審世尊依何密意

作如是說一切諸法皆无自性无生無滅本来寂靜自性涅槃我今請問如来斯義唯願如来哀愍解釋說一切法皆无自性無生无滅本来寂靜自性涅槃所有密意說是語已

尒時世尊告勝義生菩薩曰善哉善哉勝義生汝所尋思甚為如理善哉善哉善男子汝今乃能請問如来如是深義汝今為欲利益安樂无量衆生哀愍世間及諸天人阿素洛等為令獲得義利安樂故發斯問汝應諦聽吾當為汝解釋所說一切諸法皆無自性无生無滅本来寂靜自性涅槃所有密意

勝義生當知我依三種无自性性密意說言一切諸法皆无自性謂相无自性性生无自性性勝義无自性性善男子云何諸法相无自性性所謂諸法遍計所執相何以故此由假名安立為相非由自相安立為相是故說名相无自性性云何諸法生无自性性所謂諸法依他起相何以故此由依他緣力故有非自然有是故說

名生无自性性云何諸法勝義無自性性所謂諸法由生无自性性故說名无自性性即緣生法亦名勝義无自性性何以故於諸法中若是清淨所緣境界我顯示彼以為勝義無自性性依他起相非是清淨所緣境界是故亦說名為勝義无自性性復有諸法圓成實相亦名勝義无自性性何以故一切諸法法无我性名為勝義亦得名為无自性性以是諸法勝義諦故无自性性之所顯故由此因緣名為勝義無自性性善男子辟如空華相無自性性當知亦尒辟如幻像生無自性性當知亦尒一分勝義无自性性當知亦尒辟如虚空唯是衆色无性所顯遍一切處一分勝義无自性性當知亦尒法無我性之所顯故遍一切故善男子我依如是三種无自性性密意說言一切諸法皆無自性

勝義生當知我依相无自性性密意說言一切諸法无生無滅本來寂靜自性涅槃何以故若法自相都無所

有則无有生若无有生則无有滅若無生无滅則本来寂靜若本来寂靜則自性涅槃於中都无少分所有更可令其般涅槃故是故我依相无自性性密意說言一切諸法无生無滅本来寂靜自性涅槃善男子我亦依法无我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本来寂靜自性涅槃何以故法无我性所顯勝義無自性性於常常時於恒恒時諸法法性安住無為一切雜染不相應住故无為由无為故無生无滅一切雜染不相應故本来寂靜自性涅槃是故我依法無我性所顯勝義无自性性密意說言一切諸法无生無滅本来寂靜自性涅槃

復次勝義生非由有情界中諸有情類別觀遍計所執自性為自性故亦非由彼別觀依他起自性及圓成實自性為自性故我立三種无自性性然由有情於依他起自性及圓成實自性上增益遍計所執自性故我立

三種無自性性由遍計所執自性相故彼諸有情於依他起自性及圓成實自性中隨起言說如如隨起言說如是如是由言說熏習心故或由言說隨覺故或由言說隨眠故於依他起自性及圓成實自性中執著遍計所執自性相如如執著如是如是於依他起自性及圓成實自性上執著遍計所執自性由是因緣生當來世依他起自性由此因緣或為煩惱雜染所染或為業雜染所染或為生雜染所染於生死中長時馳騁長時流轉无有休息或在那落迦或在傍生或在餓鬼或在天上或在阿素洛或在人中受諸苦惱

復次勝義生若諸有情從本已來未種善根未清淨障未成熟相續未多修勝解未能積集福德智慧二種資糧我為彼故依生無自性性宣說諸法彼聞是已能於一切緣生行中隨分解了无常無恒是不安隱變壞法已於一切行心生怖畏深起猒患心生怖畏深猒患已遮止諸惡於諸惡

法能不造作於諸善法能勤修習習善因故於種善根能種善根未清淨障能令清淨未熟相續能令成熟由此因緣多修勝解亦多積集福德智慧二種資糧彼雖如是種諸善根乃至積集福德智慧二種資糧然於生無自性性中未能如實了知相無自性性及二種勝義無自性性於一切行未能正猒未正離欲未正解脫未遍解脫煩惱雜染未遍解脫諸業雜染未遍解脫諸生雜染如來爲彼更說法要謂相無自性性及勝義無自性性爲欲令其於一切行能正猒故正離欲故正解脫故超過一切煩惱雜染故超過一切業雜染故超過一切生雜染故彼聞如是所說法已於生無自性性中能正信解相無自性性及勝義無自性性簡擇思惟如實通達於依他起自性中能不執著遍計所執自性相由言說不熏習智故由言說不隨覺智故由言說離隨眠智故能滅依他起相於現法中智力所持能永斷滅當來世因由此因緣

於一切行能正猒患能正離欲能正
解脫能遍解脫煩惱業生三種雜染
復次勝義生諸聲聞乘種性有情亦
由此道此行迹故證得无上安隱涅
槃諸獨覺乘種性有情諸如來乘種
性有情亦由此道此行迹故證得无
上安隱涅槃一切聲聞獨覺菩薩皆
共此一妙清淨道皆同此一究竟清
淨更无第二我依此故密意說言唯
有一乘非於一切有情界中無有種
種有情種性或鈍根性或中根性或
利根性有情差別善男子若一向趣
寂聲聞種性補特伽羅雖蒙諸佛施
設種種勇猛加行方便化導終不能
令當坐道場證得无上正等菩提何
以故由彼本來唯有下劣種性故一
向慈悲薄弱故一向怖畏衆苦故由
彼一向慈悲薄弱是故一向棄背利
益諸衆生事由彼一向怖畏衆苦是
故一向棄背發起諸行所作我終不
說一向棄背利益衆生事者一向棄
背發起諸行所作者當坐道場能得
无上正等菩提是故說彼名為一向

趣寂聲聞若迴向菩提聲聞種性補特伽羅我亦異門說為菩薩何以故彼既解脫煩惱障已若蒙諸佛等覺悟時於所知障其心亦可當得解脫由彼最初為自利益修行加行脫煩惱障是故如來施設彼為聲聞種性

復次勝義生如是於我善說善制法毗奈耶最極清淨意樂所說善教法中諸有情類意解種種差別可得善男子如來但依如是三種无自性性密相說諸法要謂一切法皆无自性无生無滅本來寂靜自性涅槃於是經中若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已多修勝解已能積集上品福德智慧資糧彼若聽聞如是法已於我甚深密意言說如實解了於如是法深生信解於如是義以無倒慧如實通達依此通達善修習故速疾能證最極究竟亦於我所深生淨信知是如來應正等覺於一切法現正等覺若諸有情已種上品善根已清淨諸障已成熟相續已

多修勝解未能積集上品福德智慧資粮其性質直是質直類雖无力能思擇廢立而不安住自見取中彼若聽聞如是法已於我甚深秘密言説雖無力能如實解了然於此法能生勝解發清淨信信此經典是如來説是其甚深顯現甚深空性相應難見難悟不可尋思非諸尋思所行境界微細詳審聰明智者之所解了於此經典所說義中自輕而住作如是言諸佛菩提為最甚深諸法法性亦最甚深唯佛如来能善了達非是我等所能解了諸佛如来為彼種種勝解有情轉正法教諸佛如来无邊智見我等智見猶如牛迹於此經典雖能恭敬為他宣説書寫護持披閱流布殷重供養受誦温習然猶未能以其修相發起加行是故於我甚深密意所説言詞不能通達由此因緣彼諸有情亦能增長福德智慧二種資糧於後相續未成熟者亦能成熟若諸有情廣説乃至未能積集上品福德智慧資糧性非質直非質直類雖有

力能思擇廢立而復安住自見取中彼着聽聞如是法已於我甚深密意言說无有力能如實解了於如是法雖生信解然於其義隨言執着謂一切法決定皆无自性決定不生不滅決定本来寂靜決定自性涅槃由此因緣於一切法獲得无見及无相見由得無見无相見故撥一切相皆是无相誹撥諸法遍計所執相依他起相圓成實相何以故由有依他起相及圓成實相故遍計所執相方可施設着於依他起相及圓成實相見為無相彼亦誹撥遍計所執相是故說彼誹撥三相雖於我法起於法想而非義中起於義想由於我法起法想故及非義中起義想故於是法中持為是法於非義中持為是義彼雖於法起信解故福德增長然於非義起執着故退失智慧智慧退故退失廣大無量善法復有有情從彼聽聞謂法為法非義為義若隨其見彼即於法起於法想於非義中起於義想執法為法非義為義由此因緣當知同

彼退失善法若有有情不隨其見從
彼欲聞一切諸法皆無自性无生無
滅本来寂靜自性涅槃便生恐怖生
恐怖已作如是言此非佛語是魔所
說作此解已於是經典誹謗毀罵由
此因緣獲大衰損觸大業障由是因
緣我說若有於一切相起无相見於
非義中宣說為義是起廣大業障方
便由彼陷墜無量衆生令其獲得大
業障故善男子若諸有情未種善根
未清淨障未熟相續无多勝解未集
福德智慧資糧性非質直非質直類
雖有力能思擇廢立而常安住自見
取中彼若聽聞如是法已不能如實
解我甚深密意言說故於此法不生
信解於是法中起非法想於是義中
起非義想於是法中執為非法於是
義中執為非義唱如是言此非佛語
是魔所說作此解已於是經典誹謗
毀讟撥為虛偽以无量門毀滅摧伏
如是經典於諸信解此經典者起怨
家想彼先為諸業障所障由此因緣
復為如是業障所障如是業障初易

施設乃至齊於百千俱胝那庾多劫無有出期善男子如是於我善說善制法毗奈耶最極清淨意樂所說善教法中有如是等諸有情類意解種種差別可得爾時世尊欲重宣此義而說頌曰

一切諸法皆无性　無生无滅本來寂
諸法自性恒涅槃　誰有智言無密意
相生勝義無自性　如是我皆已顯示
若不知佛此密意　失壞正道不能往
依諸淨道清淨者　唯依此一无第二
故於其中立一乘　非有情性無差別
衆生界中無量生　唯度一身趣寂滅
大悲勇猛證涅槃　不捨衆生甚難得
微妙難思无漏界　於中解脫等无差
一切義成離惑苦　二種異說謂常樂

爾時勝義生菩薩復白佛言世尊諸佛如來密意語言甚奇希有乃至微妙最微妙甚深最甚深難通達最難通達如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以為色蘊或自性相或差別相假名安立為色蘊生為色

蘊滅及為色蘊永斷遍知或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相无自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施設諸法生无自性性及一分勝義无自性性如是我今領解世尊所說義者若即於此分別所行遍計所執相所依行相中由遍計所執相不成實故即此自性无自性性法無我真如清淨所緣是名圓成實相世尊依此施設一分勝義无自性性如於色蘊如是於餘蘊皆應廣說如於諸蘊如是於十二處一一處中皆應廣說於十二有支一一支中皆應廣說於四種食一一食中皆應廣說於六界十八界一一界中皆應廣說如是我今領解世尊所說義者若於分別所行遍計所執相所依行相中假名安立以為苦諦苦諦遍知或自性相或差別相是名遍計所執相世尊依此施設諸法相无自性性若即分別所行遍計所執相所依行相是名依他起相世尊依此施

設諸法生无自性性及一分勝義無
自性性如是我今領解世尊所說義
者若即於此分別所行遍計所執相
所依行相中由遍計所執相不成實
故即此自性无自性性法无我真如
清淨所緣是名圓成實相世尊依此
施設一分勝義无自性性如於苦諦
如是於餘諦皆應廣說如於聖諦如
是於諸念住正斷神足根力覺支道
支中一一皆應廣說如是我今領解
世尊所說義者若於分別所行遍計
所執相所依行相中假名安立以為
正定及為正定能治所治若正定修
未生令生生已堅住不忘倍修增長
廣大或自性相或差別相是名遍計
所執相世尊依此施設諸法相无自
性性若即分別所行遍計所執相所
依行相是名依他起相世尊依此施
設諸法生无自性性及一分勝義无
自性性如是我今領解世尊所說義
者若即於此分別所行遍計所執相
所依行相中由遍計所執相不成實
故即此自性无自性性法无我真如

清淨所緣是名圓成實相世尊依此
施設諸法一分勝義无自性性
世尊譬如毗濕縛藥一切散藥仙藥
方中皆應安處如是世尊依此諸法
皆無自性無生无滅本來寂靜自性
涅槃無自性性了義言教遍於一切
不了義經皆應安處世尊如彩畫地
遍於一切彩畫事業皆同一味或青
或黃或赤或白復能顯發彩畫事業
如是世尊依此諸法皆无自性廣說
乃至自性涅槃无自性性了義言教
遍於一切不了義經皆同一味復能
顯發彼諸經中所不了義世尊譬如
一切成熟珎羞諸餅果內投之熟酥
更生勝味如是世尊依此諸法皆无
自性廣說乃至自性涅槃无自性性
了義言教置於一切不了義經生勝
歡喜世尊譬如虛空遍一切處皆同
一味不障一切所作事業如是世尊
依此諸法皆無自性廣說乃至自性
涅槃无自性性了義言教遍於一切
不了義經皆同一味不障一切聲聞
獨覺及諸大乘所修事業說是語已

尒時世尊歎勝義生菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能善解如来所說甚深密意言義復於此義善作辟喻所謂世間毗濕縛藥雜彩畫地熟酥虛空勝義生如是如是更无有異如是如是汝應受持勝義生菩薩復白佛言世尊初於一時在婆羅痆斯仙人墮處施鹿林中唯為發趣聲聞乘者以四諦相轉正法輪雖是甚奇甚為希有一切世間諸天人等先無有能如法轉者而於彼時所轉法輪有上有容是未了義是諸諍論安足處所世尊在昔第二時中唯為發趣修大乘者依一切法皆无自性无生无滅本来寂靜自性涅槃以隱密相轉正法輪雖更甚奇甚為希有而於彼時所轉法輪亦是有上有所容受猶未了義是諸諍論安足處所世尊於今第三時中普為發趣一切乘者依一切法皆無自性无生無滅本来寂靜自性涅槃無自性性以顯了相轉正法輪第一甚奇㝡為希有于今世尊所轉法輪無上无容是真了義非

諸諍論安足處所世尊若善男子或
善女人於此如來依一切法皆无自性
无生無滅本来寂靜自性涅槃所說
甚深了義言教聞已信解書寫護持
供養流布受誦溫習如理思惟以其
脩相發起加行生幾所福說是語已
尒時世尊告勝義生菩薩曰勝義生
是善男子或善女人其所生福无量
無數難可喻知吾今為汝略說少分
如爪上土比大地土百分不及一千
分不及一百千分不及一數筭計喻
鄔波尼殺曇分亦不及一或如牛迹
中水比四大海水百分不及一廣說
乃至鄔波尼殺曇分亦不及一如是
於諸不了義經聞已信解廣說乃至
以其脩相發起加行所獲功德比此
所說了義經教聞已信解所集功德
廣說乃至以其脩相發起加行所集
功德百分不及一廣說乃至鄔波尼
殺曇分亦不及一說是語已
勝義生菩薩復白佛言世尊於是解
深密法門中當何名此教我當云何
奉持佛告勝義生菩薩曰善男子此

名勝義了義之教於此勝義了義之
教設當奉持說此勝義了義教時於
大會中有六百千衆生發阿耨多羅
三藐三菩提心三百千聲聞遠塵離
垢於諸法中得法眼淨一百五十千
聲聞永盡諸漏心得解脫七十五千
菩薩得無生法忍

瑜伽師地論卷第七十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第七十七　福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之六

復次依法假安立分別解說瑜伽所攝奢摩他毗鉢舍那道當知如解深密經中慈氏菩薩白佛言世尊菩薩何依何住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那佛告慈氏菩薩曰善男子當知菩薩法假安立及不捨无上正等覺願為依為住於大乘中修奢摩他毗鉢舍那世尊如說四種所緣境事一有分別影像所緣境事二无分別影像所緣境事三事邊際所緣境事四所作成辦所緣境事於此四中幾是奢摩他所緣境事幾是毗鉢舍那所緣境事幾是俱所緣境事善男子一是奢摩他所緣境事謂无分別影像一是毗鉢舍那所緣境事謂有分別影像二是俱所緣境事謂事邊際所作成辦

世尊云何菩薩依此四種奢摩他毗

鉢舍那所緣境事能求奢摩他能善毘鉢舍那善男子如我為諸菩薩所說法假安立所謂契經應誦記別諷誦自說因緣譬喻本事本生方廣希法論議菩薩於此善聽善受言善通利意善尋思見善通達即於如所善思惟法獨處空閑作意思惟復即於此能思惟心內心相續作意思惟如是正行多安住故起身輕安及心輕安是名奢摩他如是菩薩能求奢摩他彼由獲得身心輕安為所依故即於如所善思惟法內三摩地所行影像觀察勝解捨離心相即於如是三摩地影像所知義中能正思擇最極思擇周遍尋思周遍伺察若忍若樂若慧若見若觀是名毘鉢舍那如是菩薩能善毘鉢舍那

世尊若諸菩薩緣心為境內思惟心乃至未得身心輕安所有作意當名何等善男子非奢摩他作意是隨順奢摩他勝解相應作意世尊若諸菩薩乃至未得身心輕安於如所思所有諸法內三摩地所緣影像作意思

惟如是作意當名何等善男子非毗鉢舍那作意是隨順毗鉢舍那勝解相應作意

世尊奢摩他道與毗鉢舍那道當言有異當言無異善男子當言非有異非無異何故非有異以毗鉢舍那所緣境心為所緣故何故非无異有分別影像非所緣故

世尊諸毗鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言无異善男子當言无異何以故由彼影像唯是識故善男子我說識所緣唯識所現故世尊若彼所行影像即與此心无有異者云何此心還見此心善男子此中無有少法能見少法然即此心如是生時即有如是影像顯現善男子如依善瑩清淨鏡面以質為緣還見本質而謂我今見於影像及謂離質別有所行影像顯現如是此心生時相似有異三摩地所行影像顯現世尊若諸有情自性而住緣色等心所行影像彼與此心亦無異耶善男子亦无有異而諸愚夫由顛倒覺於

諸影像不能如實知唯是識作顛倒解
世尊齊何當言菩薩一向修毗鉢舍
那善男子若相續作意唯思惟心相
世尊齊何當言菩薩一向修奢摩他
善男子若相續作意唯思惟無間心
世尊齊何當言菩薩奢摩他毗鉢舍
那和合俱轉善男子若正思惟心一
境性世尊云何心相善男子謂三摩
地所行有分別影像毗鉢舍那所緣
世尊云何无間心善男子謂緣彼影
像心奢摩他所緣世尊云何心一境
性善男子謂通達三摩地所行影像
唯是其識或通達此已復思惟如性
世尊毗鉢舍那凡有幾種善男子略
有三種一者有相毗鉢舍那二者尋
求毗鉢舍那三者伺察毗鉢舍那云
何有相毗鉢舍那謂純思惟三摩地
所行有分別影像毗鉢舍那云何尋
求毗鉢舍那謂由慧故遍於彼彼未
善解了一切法中為善了故作意思
惟毗鉢舍那云何伺察毗鉢舍那謂
由慧故遍於彼彼已善解了一切法
中為善證得極解脫故作意思惟毗

鉢舍那

世尊是奢摩他凡有幾種善男子即由隨彼無間心故當知此中亦有三種復有八種謂初靜慮乃至非想非非想處各有一種奢摩他故復有四種謂慈悲喜捨四无量中各有一種奢摩他故

世尊如說依法奢摩他毗鉢舍那復說不依法奢摩他毗鉢舍那云何名依法云何復名不依法善男子若隨所受所思法相而於其義得奢摩他毗鉢舍那名依法若不待於所受所思所有法相但依止他教誡教授而於其義得奢摩他毗鉢舍那謂觀青瘀及膿爛等或一切行皆是无常或諸行苦或一切法皆无有我或復涅槃畢竟寂靜如是等類奢摩他毗鉢舍那名不依法由依止法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨法行菩薩是利根性由不依法得奢摩他毗鉢舍那故我施設隨信行菩薩是鈍根性

世尊如說緣別法奢摩他毗鉢舍那復說緣捴法奢摩他毗鉢舍那云何

名緣別法奢摩他毗鉢舍那云何復
名緣揔法奢摩他毗鉢舍那善男子
若諸菩薩緣於各別契經等法於如
所受所思惟法修奢摩他毗鉢舍那
是名緣別法奢摩他毗鉢舍那若諸
菩薩即緣一切契經等法集為一團
一積一分一聚作意思惟此一切法
隨順真如趣向真如臨入真如隨順
菩提隨順涅槃隨順轉依及趣向彼
若臨入彼此一切法宣說无量無數
善法如是思惟修奢摩他毗鉢舍那
是名緣揔法奢摩他毗鉢舍那
世尊如說緣小揔法奢摩他毗鉢舍
那復說緣大揔法奢摩他毗鉢舍那
又說緣无量揔法奢摩他毗鉢舍那
云何名緣小揔法奢摩他毗鉢舍那
云何名緣大揔法奢摩他毗鉢舍那
云何復名緣无量揔法奢摩他毗鉢
舍那善男子若緣各別契經乃至各
別論義為一團等作意思惟當知是
名緣小揔法奢摩他毗鉢舍那若緣
乃至所受所思契經等法為一團等
作意思惟非緣各別當知是名緣大

捴法奢摩他毗鉢舍那若縁無量如
来法教無量法句文字无量後後慧
所照了為一團等作意思惟非縁乃
至所受所思當知是名縁无量捴法
奢摩他毗鉢舍那
世尊菩薩齊何名得縁捴法奢摩
他毗鉢舍那善男子由五縁故當知
名得一者於思惟時刹那刹那融消
一切麁重所依二者離種種想得樂
法樂三者解了十方無差別相无量
法光四者所作成滿相應淨分無分
別相恒現在前五者為令法身得成
滿故攝受後後轉勝妙因
世尊此縁捴法奢摩他毗鉢舍那當
知從何名為通達從何名得善男子
從初極喜地名為通達從第三發光
地乃名為得善男子初業菩薩亦於
是中隨學作意雖未可歎不應懈廢
世尊是奢摩他毗鉢舍那云何名有
尋有伺三摩地云何名无尋唯伺三
摩地云何名無尋無伺三摩地善男
子於如所取尋伺法相若有麁顯領
受觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名有

尋有伺三摩地若於彼相雖无麁顯
領受觀察而有微細彼光明念領受
觀察諸奢摩他毗鉢舍那是名无尋
唯伺三摩地若即於彼一切法相都
無作意領受觀察諸奢摩他毗鉢舍
那是名无尋無伺三摩地復次善男
子若有尋求奢摩他毗鉢舍那是名
有尋有伺三摩地若有伺察奢摩他
毗鉢舍那是名无尋唯伺三摩地若
緣捴法奢摩他毗鉢舍那是名无尋
無伺三摩地

世尊云何止相云何舉相云何捨相
善男子若心掉舉或恐掉舉時諸可
猒法作意及彼无間心作意是名止
相若心沉没或恐沉没時諸可欣法
作意及彼心相作意是名舉相若於
一向止道或於一向觀道或於雙運
轉道二隨煩惱所染汙時諸无功用
作意及心任運轉中所有作意是名
捨相

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆
知法知義云何知法云何知義善男
子彼諸菩薩由五種相了知於法一

者知名二者知句三者知文四者知別五者知摠云何為名謂於一切染淨法中所立自性想假施設云何為句謂即於彼名聚集中能隨宣說諸染淨義依持建立云何為文謂即彼二所依止字云何於彼各別了知謂由各別所緣作意云何於彼摠合了知謂由摠合所緣作意如是一切摠略為一名為知法如是名為菩薩知法善男子彼諸菩薩由十種相了知於義一者知盡所有性二者知如所有性三者知能取義四者知所取義五者知建立義六者知受用義七者知顛倒義八者知无倒義九者知雜染義十者知清淨義善男子盡所有性者謂諸雜染清淨法中所有一切品別邊際是名此中盡所有性如五數蘊六數內處六數外處如是一切如所有性者謂即一切染淨法中所有真如是名此中如所有性此復七種一者流轉真如謂一切行无先後性二者相真如謂一切法補特伽羅无我性及法无我性三者了別真如謂

一切行唯是識性四者安立真如謂
我所說諸苦聖諦五者邪行真如謂
我所說諸集聖諦六者清淨真如謂
我所說諸滅聖諦七者正行真如謂我
所說諸道聖諦當知此中由流轉真
如安立真如邪行真如故一切有情
平等平等由相真如了別真如故一
切諸法平等平等由清淨真如故一
切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三
藐三菩提平等平等由正行真如故
聽聞正法緣總境界勝奢摩他毗鉢
舍那所攝受慧平等平等能取義者
謂內五色處若心意識及諸心法所
取義者謂外六處又能取義亦所取
義建立義者謂器世界於中可得建
立一切諸有情界謂一村田若百村田
若千村田若百千村田或一大地至
海邊際此百此千若此百千或一贍
部洲此百此千若此百千或一四大
洲此百此千若此百千或一小千世
界此百此千若此百千或一中千世
界此百此千若此百千或一三千大
千世界此百此千若此百千或此拘

胝此百拘胝此千拘胝此百千拘胝
或此無數此百无數此千無數此百
千無數或三千大千世界无數百千
微塵量等於十方面無量无數諸器
世界受用義者謂我所說諸有情類
為受用故攝受資具顛倒義者謂即
於彼能取等義無常計常想倒心倒
見倒苦計為樂不淨計淨無我計我
想倒心倒見倒無倒義者與上相違
能對治彼應知其相雜染義者謂三
界中三種雜染一者煩惱雜染二者
業雜染三者生雜染清淨義者謂即
如是三種雜染所有離繫菩提分法
善男子如是十種當知普攝一切諸義
復次善男子彼諸菩薩由能了知五
種義故名為知義何等五義一者遍
知事二者遍知義三者遍知四者得
遍知果五者於此覺了善男子遍知
事者當知即是一切所知謂或諸蘊
或諸內處或諸外處如是一切遍知
義者乃至所有品類差別所應知境
或世俗故或勝義故或功德故或過
失故緣故世故或生或住或壞相故

或如病等故或苦集等故或真如實
際法界等故或廣略故或一向記故
或分別記故或反問記故或置記故
或隱密故或顯了故如是等類當知
一切名遍知義言遍知者當知即是
能取前二菩提分法謂諸念住或正
斷等得遍知果者謂貪恚癡斷毗柰
耶及貪恚癡一切永斷諸沙門果及
我所說聲聞如來若共不共世出世
間所有功德於彼作證於此覺了者
謂即於此作證法中諸解脫智廣為
他說宣揚開示善男子如是五義當
知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知四
種義故名為知義何等四義一者心
執受義二者領納義三者了別義四
者雜染清淨義善男子如是四義當
知普攝一切諸義

復次善男子彼諸菩薩由能了知三
種義故名為知義何等三義一者文
義二者義義三者界義善男子言文
義者謂名身等義義當知復有十種
一者真實相二者遍知相三者永斷

相四者作證相五者修習相六者即彼真實相等品差別相七者所依能依相屬相八者即遍知等障导法相九者即彼隨順法相十者不遍知等及遍知等過患功德相言界義者謂五種界一者器世界二者有情界三者法界四者所調伏界五者調伏加行界善男子如是五義當知普攝一切諸義

世尊若聞所成慧了知其義若思所成慧了知其義若奢摩他毗鉢舍那修所成慧了知其義此何差別善男子聞所成慧依止於文但如其說未善意趣未現在前隨順解脫未能領受成解脫義思所成慧亦依於文不唯如說亦善意趣未現在前轉順解脫未能領受成解脫義若諸菩薩修所成慧亦依於文亦不依文亦如其說亦不如說能善意趣所知事同分三摩地所行影像現前極順解脫已能領受成解脫義善男子是名三種知義差別

世尊修奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆

知法知義云何為智云何為見善男子我無量門宣説智見二種差別今當為汝略説其相若緣揔法脩奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為智若緣別法脩奢摩他毗鉢舍那所有妙慧是名為見

世尊脩奢摩他毗鉢舍那諸菩薩衆由何作意何等云何除遣諸相善男子由真如作意除遣法相及與義相若於其名及名自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣如於其名於句於文於一切義當知亦尒乃至於界及界自性無所得時亦不觀彼所依之相如是除遣

世尊諸所了知真如義相此真如相亦可遣不善男子於所了知真如義中都無有相亦无所得當何所遣善男子我説了知真如義時能伏一切法義之相非此了達餘所能伏世尊如世尊説濁水器喻不淨鏡喻撓泉池喻則不任觀察自面影相若堪任者與上相違如是若有不善脩心則不堪任如實觀察所有真如若善脩心

堪任觀察此說何等能觀察心依何真如而作是說善男子此說三種能觀察心謂聞所成能觀察心若思所成能觀察心若修所成能觀察心依了別真如作如是說

世尊如是了知法義菩薩為遣諸相勤修加行有幾種相難可除遣誰能除遣善男子有十種相空能除遣何等為十一者了知法義故有種種文字相此由一切法空能正除遣二者了知安立真如義故有生滅住異性相續隨轉相此由相空及无先後空能正除遣三者了知能取義故有顧戀身相及我慢相此由內空及无所得空能正除遣四者了知所取義故有顧戀財相此由外空能正除遣五者了知受用義男女承事資具相應故有內安樂相外淨妙相此由內外空及本性空能正除遣六者了知建立義故有無量相此由大空能正除遣七者了知無色故有內寂靜解脫相此由有為空能正除遣八者了知相真如義故有補特伽羅無我相法

無我相若唯識相及勝義相此由畢竟空無性空无性自性空及勝義空能正除遣九者了知清淨真如義故有無為相無變異相此由無為空无變異空能正除遣十者即於彼相對治空性作意思惟故有空性相此由空空能正除遣世尊除遣如是十種相時除遣何等從何等相而得解脫善男子除遣三摩地所行影像相從雜染縛相而得解脫彼亦除遣善男子當知就勝說如是空治如是相非不一一治一切相辟如无明非不能生乃至老死諸雜染法就勝但說能生於行由是諸行親近緣故此中道理當知亦尒

世尊此中何等空是捴空性相若諸菩薩了知是已無有失壞於空性相離增上慢尒時世尊嘆慈氏菩薩曰善哉善哉善男子汝今乃能請問如來如是深義令諸菩薩於空性相无有失壞何以故善男子若諸菩薩於空性相有失壞者便為失壞一切大乘是故汝應諦聽諦聽當為汝說捴

空性相善男子若於依他起相及圓
成實相中一切品類雜染清淨遍計
所執相畢竟遠離性及於此中都無
所得如是名為於大乘中捴空性相
世尊此奢摩他毗鉢舍那能攝幾種
勝三摩地善男子如我所說无量聲
聞菩薩如来有無量種勝三摩地當
知一切皆此所攝世尊此奢摩他毗
鉢舍那以何為因善男子清淨尸羅
清淨聞思所成正見以為其因世尊
此奢摩他毗鉢舍那以何為果善男
子善清淨心善清淨慧以為其果復
次善男子一切聲聞及如来等所有
世間及出世間一切善法當知皆是
此奢摩他毗鉢舍那所得之果世尊
此奢摩他毗鉢舍那能作何業善男
子此能解脫二縛為業所謂相縛及
麤重縛世尊如佛所說五種繫中幾
是奢摩他障幾是毗鉢舍那障幾是
俱障善男子顧戀身財是奢摩他障
於諸聖教不得隨欲是毗鉢舍那障
樂相雜住於少喜足當知俱障由第
一故不能造修由第二故所修加行

不到究竟世尊於五蓋中幾是奢摩
他障幾是毗鉢舍那障幾是俱障善
男子掉舉惡作是奢摩他障惛沉睡
眠疑是毗鉢舍那障貪欲瞋恚當知
俱障世尊齊何名得奢摩他道圓滿
清淨善男子乃至所有惛沉睡眠正
善除遣齊是名得奢摩他道圓滿清
淨世尊齊何名得毗鉢舍那道圓滿
清淨善男子乃至所有掉舉惡作正
善除遣齊是名得毗鉢舍那道圓滿
清淨世尊若諸菩薩於奢摩他毗鉢
舍那現在前時應知幾種心散動法
善男子應知五種一者作意散動二
者外心散動三者內心散動四者相
散動五者麁重散動善男子若諸菩
薩捨於大乘相應作意墮在聲聞獨
覺相應諸作意中當知是名作意散
動若於其外五種妙欲諸雜乱相所
有尋思隨煩惱中及於其外所緣境
中縱心流散當知是名外心散動若
由惛沉及以睡眠或由沉没或由愛
味三摩鉢底或由隨一三摩鉢底諸
隨煩惱之所染汙當知是名內心散

動若依外相於內等持所行諸相作
意思惟名相散動若內作意為緣生
起所有諸受由麁重身計我起慢當
知是名麁重散動世尊此奢摩他毗
鉢舍那從初菩薩地乃至如來地能
對治何障善男子此奢摩他毗鉢舍
那於初地中對治惡趣煩惱業生雜
染障第二地中對治微細誤犯現行
障第三地中對治欲貪障第四地中
對治定愛及法愛障第五地中對治
生死涅槃一向背趣障第六地中對
治相多現行障第七地中對治細相
現行障第八地中對治於无相作功
用及於有相不得自在障第九地中
對治於一切種善巧言詞不得自在
障第十地中對治不得圓滿法身證
得障善男子此奢摩他毗鉢舍那於
如來地對治極微細最極微細煩惱
障及所知障由能永害如是障故究
竟證得無著无㝵一切智見依於所
作成滿所緣建立最極清淨法身
世尊云何菩薩依奢摩他毗鉢舍那
勤修行故證得阿耨多羅三藐三菩

提善男子若諸菩薩已得奢摩他毗鉢舍那依七真如於如所聞所思法中由勝定心於善審定於善思量於善安立真如性中內正思惟彼於真如正思惟故心於一切細相現行尚能棄捨何況麤相善男子言細相者謂心所執受相或領納相或了別相或雜染清淨相或內相或外相或內外相或謂我當修行一切利有情相或正智相或真如相或苦集滅道相或有為相或無為相或有常相或無常相或苦有變異性相或苦無變異性相或有為異相相或有為同相相或知一切是一切已有一切相或補特伽羅無我相或法無我相於彼現行心能棄捨彼既多住如是行故於時時間從其一切繫蓋散動善修治心從是已後於七真如有七各別自內所證通達智生名為見道由得此故名入菩薩正性離生生如來家證得初地又能受用此地勝德彼於先時由得奢摩他毗鉢舍那故已得二種所緣謂有分別影像所緣及無分

別影像所緣彼於今時得見道故
證得事邊際所緣復於後後一切地
中進修修道即於如是三種所緣作
意思惟譬如有人以其細楔出於麁
楔如是菩薩依此以楔出楔加行遣
内相故一切隨順雜染分相皆悉除
遣相除遣故麁重亦遣永害一切相
麁重故漸次於彼後後地中如煉金
法陶鍊其心乃至證得阿耨多羅三
藐三菩提又得所作成滿所緣善男
子如是菩薩於内止觀正修行故證
得阿耨多羅三藐三菩提
世尊云何修行引發菩薩廣大威德
善男子若諸菩薩善知六處便能引
發菩薩所有廣大威德一者善知心
生二者善知心住三者善知心出四
者善知心增五者善知心減六者善
知方便云何善知心生謂如實知十
六行心生起差別是名善知心生十
六行心生起差別者一者不可覺知
堅住器識生謂阿陁那識二者種種
行相所緣識生謂頓取一切色等境
界分別意識及頓取内外境界覺受

或頻於一念瞬息須臾現入多定見多佛土見多如来分別意識三者小相所緣識生謂欲界繫識四者大相所緣識生謂色界繫識五者无量相所緣識生謂空識無邊處繫識六者微細相所緣識生謂無所有處繫識七者邊際相所緣識生謂非想非非想處繫識八者无相識生謂出世識及緣滅識九者苦俱行識生謂那落迦識十者雜受俱行識生謂欲行識十一喜俱行識生謂初二靜慮識十二樂俱行識生謂第三靜慮識十三不苦不樂俱行識生謂從第四靜慮乃至非想非非想處識十四染汙俱行識生謂諸煩惱及隨煩惱相應識十五善俱行識生謂信等相應識十六無記俱行識生謂彼俱不相應識

云何善知心住謂如實知了別真如云何善知心出謂如實知出二種縛所謂相縛及麁重縛此能善知麁令其心從如是出云何善知心增謂如實知能治相縛麁重縛心彼增長時彼積集時亦得增長亦得積集名善

知增云何善知心減謂如實知彼所
對治相及麁重所雜染心彼衰退時
彼損減時此亦衰退此亦損減名善
知減云何善知加行謂如實知解脫
勝處及與遍處或修或遣善男子如
是菩薩於諸菩薩廣大威德或已引
發或當引發或現引發

世尊如世尊說於無餘依涅槃界中
一切諸受無餘永滅何等諸受於此
永滅善男子以要言之有二種受無
餘永滅何等為二一者所依麁重受
二者彼果境界受所依麁重受當知有
四種一者有色所依受二者無色所
依受三者果已成滿麁重受四者果
未成滿麁重受果已成滿受者謂現
在受果未成滿受者謂未來因受彼
果境界受亦有四種一者依持受二
者資具受三者受用受四者顧戀受
於有餘依涅槃界中果未成滿受一
切已滅領彼對治明觸生受領受共
有或復彼果已成滿受又二種受一
切已滅唯現領受明觸生受於无餘
依涅槃界中般涅槃時此亦永滅是

故說言於無餘依涅槃界中一切諸
受無餘永滅
尒時世尊說是語已告慈氏菩薩曰
善哉善哉善男子汝今善能依止圓
滿寂極清淨妙瑜伽道請問如來汝
於瑜伽已得決定寂極善巧吾已為
汝宣說圓滿寂極清淨妙瑜伽道所
有一切過去未來正等覺者已說當
說皆亦如是諸善男子若善女人皆
應依此勇猛精進當正修學尒時世
尊欲重宣此義而說頌曰

於法假立瑜伽中　若行放逸失大義
依止此法及瑜伽　若正修行得大覺
見有所得求免難　若謂此見為得法
慈氏彼去瑜伽遠　譬如大地與虛空
利生堅固而不作　悟已勤修利有情
智者作此窮劫量　便得寂上離染喜
若人為欲而說法　彼名捨欲還取欲
愚癡得法無價寶　反更遊行而乞匄
於諍諠雜戲論著　應捨發起上精進
為度諸天及世間　於此瑜伽汝當學

尒時慈氏菩薩復白佛言世尊於是
解深密法門中當何名此教我當云

何奉持佛告慈氏此名瑜伽了義之

教於此瑜伽了義之教汝當奉持說

此瑜伽了義教時於大會中有六百

千衆生發阿耨多羅三藐三菩提心

三百千聲聞遠塵離垢於諸法中得

法眼淨一百五十千聲聞諸漏永盡

心得解脫七十五千菩薩獲得廣大

瑜伽作意

瑜伽師地論卷第七十七

丙午歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第七十八 福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝決擇分中菩薩地之七

復次依乘假立分別解說如實大乘當知如解深密經中觀自在菩薩白佛言世尊如佛所說菩薩十地所謂極喜地離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地復說佛地為第十一如是諸地幾種清淨幾分所攝佛告觀自在菩薩曰善男子當知諸地四種清淨十一分攝云何四種清淨能攝諸地謂增上意樂清淨攝於初地增上戒清淨攝第二地增上心清淨攝第三地增上慧清淨於後後地轉勝妙故當知能攝從第四地乃至佛地善男子當知如是四種清淨普攝諸地云何十一種分能攝諸地謂諸菩薩先於勝解行地依十法行極善修習勝解忍故超過彼地證入菩薩正性離生彼諸菩薩由是因緣此分圓滿

而未能於微細毀犯誤現行中正知
而住由是因緣於此分中猶未圓滿
為令此分得圓滿故精勤修習便能
證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿
而未能得世間圓滿等持等至及圓
滿聞持陁羅尼由是因緣於此分中
猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤
修習便能證得彼諸菩薩由是因緣
此分圓滿而未能令隨所獲得菩提
分法多修習住心未能捨諸等至愛
及與法愛由是因緣於此分中猶未
圓滿為令此分得圓滿故精勤修習
便能證得彼諸菩薩由是因緣此分
圓滿而未能於諸諦道理如實觀察
又未能於生死涅槃棄捨一向背趣
作意又未能修方便所攝菩提分法
由是因緣於此分中猶未圓滿為令
此分得圓滿故精勤修習便能證得
彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未
能於生死流轉如實觀察又由於彼
多生猒故未能多住无相作意由是
因緣於此分中猶未圓滿為令此分
得圓滿故精勤修習便能證得彼諸

菩薩由是因緣此分圓滿而未能令無相作意無缺无間多修習住由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於無相住中捨離功用又未能得於相自在由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能於異名衆相訓詞差别一切品類宣說法中得大自在由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得圓滿法身現前證受由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得彼諸菩薩由是因緣此分圓滿而未能得遍於一切所知境界無著無导妙智妙見由是因緣於此分中猶未圓滿為令此分得圓滿故精勤修習便能證得由是因緣此分圓滿此分滿故於一切分皆得圓滿善男子當知如是十一種分普攝諸地

[illegible]

世尊何緣寂初名極喜地乃至何緣說名佛地善男子成就大義得未曾得出世間心生大歡喜是故寂初名極喜地遠離一切微細犯戒是故第二名離垢地由彼所得三摩地及聞持陁羅尼能為无量智光依止是故第三名發光地由彼所得菩提分法燒諸煩惱智如火焰是故第四名焰慧地由即於彼菩提分法方便修習寂極艱難方得自在是故第五名極難勝地現前觀察諸行流轉又於无相多修作意方現在前是故第六名現前地能遠證入無缺无間無相作意與清淨地共相隣接是故第七名遠行地由於无相得无功用於諸相中不為現行煩惱所動是故第八名不動地於一切種說法自在獲得无量廣大智慧是故第九名善慧地麁重之身廣如虛空法身圓滿譬如大雲皆能遍覆是故第十名法雲地永斷寂極微細煩惱及所知障無著无㝵於一切種所知境界現正等覺故第十一說名佛地

瑜伽師地論第七十八卷　第四張　楊

世尊於此諸地有幾愚癡有幾麁重
為所對治善男子此諸地中有二十
二種愚癡十一種麁重為所對治謂
於初地有二愚癡一者執著補特伽
羅及法愚癡二者惡趣雜染愚癡及
彼麁重為所對治於第二地有二愚
癡一者微細誤犯愚癡二者種種業
趣愚癡及彼麁重為所對治於第三
地有二愚癡一者欲貪愚癡二者圓
滿聞持陁羅尼愚癡及彼麁重為所
對治於第四地有二愚癡一者等至
愛愚癡二者法愛愚癡及彼麁重為
所對治於第五地有二愚癡一者一
向作意棄背生死愚癡二者一向作
意趣向涅槃愚癡及彼麁重為所對
治於第六地有二愚癡一者現前觀
察諸行流轉愚癡二者相多現行愚
癡及彼麁重為所對治於第七地有
二愚癡一者微細相現行愚癡二者
一向無相作意方便愚癡及彼麁重
為所對治於第八地有二愚癡一者
於无相作功用愚癡二者於相自在
愚癡及彼麁重為所對治於第九地

有二愚癡一者於无量說法无量法
句文字後後慧辯陀羅尼自在愚癡
二者辯才自在愚癡及彼麁重為所
對治於第十地有二愚癡一者大神
通愚癡二者悟入微細秘密愚癡及
彼麁重為所對治於如來地有二愚
癡一者於一切所知境界極微細著
愚癡二者極微細礙愚癡及彼麁重
為所對治善男子由此二十二種愚
癡及十一種麁重故安立諸地而得
阿耨多羅三藐三菩提離彼繫縛
世尊阿耨多羅三藐三菩提甚奇希
有乃至成就大利大果令諸菩薩能
破如是大愚癡羅網能越如是大麁
重稠林現前證得阿耨多羅三藐三
菩提
世尊如是諸地幾種殊勝之所安立
善男子略有八種一者增上意樂清
淨二者心清淨三者悲清淨四者到
彼岸清淨五者見佛供養承事清淨
六者成熟有情清淨七者生清淨八
者威德清淨善男子於初地中所有
增上意樂清淨乃至威德清淨後後

諸地乃至佛地所有增上意樂清淨乃至威德清淨當知彼諸清淨展轉增勝唯於佛地除生清淨又初地中所有功德於上諸地平等皆有當知自地功德殊勝一切菩薩十地功德皆是有上佛地功德當知无上

世尊何因緣故說菩薩生於諸有生最為殊勝善男子四因緣故一者極淨善根所集起故二者故意思擇力所取故三者悲愍濟度諸衆生故四者自能無染除他染故

世尊何因緣故說諸菩薩行廣大願妙願勝願善男子四因緣故謂諸菩薩能善了知涅槃樂住堪能速證而復棄捨速證樂住無緣无待發大願心為欲利益諸有情故處多種種長時大苦是故我說彼諸菩薩行廣大願妙願勝願

世尊是諸菩薩凡有幾種所應學事善男子菩薩學事略有六種所謂布施持戒忍辱精進靜慮慧到彼岸

世尊如是六種所應學事幾是增上戒學所攝幾是增上心學所攝幾是

增上慧學所攝善男子當知初三但
是增上戒學所攝靜慮一種但是增
上心學所攝慧是增上慧學所攝我
說精進遍於一切
世尊如是六種所應學事幾是福德
資糧所攝幾是智慧資糧所攝善男
子若增上戒學所攝者是名福德資
糧所攝若增上慧學所攝者是名智
慧資糧所攝我說精進靜慮二種遍
於一切
世尊於此六種所學事中菩薩云何
應當修學善男子由五種相應當修
學一者最初於菩薩藏波羅蜜多相
應微妙正法教中猛利信解二者次
於十種法行以聞思修所成妙智精
進修行三者隨護菩提之心四者親
近真善知識五者無間勤修善品
世尊何因緣故施設如是所應學事
但有六數善男子二因緣故一者饒
益諸有情故二者對治諸煩惱故當
知前三饒益有情後三對治一切煩
惱前三饒益諸有情者謂諸菩薩由
布施故攝受資具饒益有情由持戒

瑜伽師地論第七十八卷 秉鉞 摘

故不行損害逼迫惱乱饒益有情由忍辱故於彼損害逼迫惱乱堪能忍受饒益有情後三對治諸煩惱者謂諸菩薩由精進故雖未永伏一切煩惱亦未永害一切隨眠而能勇猛修諸善品彼諸煩惱不能傾動善品加行由靜慮故永伏煩惱由般若故永害隨眠

世尊何因緣故施設所餘波羅蜜多但有四數善男子與前六種波羅蜜多為助伴故謂諸菩薩於前三種波羅蜜多所攝有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置善品是故我說方便善巧波羅蜜多與前三種而為助伴若諸菩薩於現法中煩惱多故於修無間無有堪能羸劣意樂故下界勝解故於內心住無有堪能於菩薩藏不能聞緣善修習故所有靜慮不能引發出世間慧彼便攝受少分狹劣福德資糧為未來世煩惱輕微心生正願如是名願波羅蜜多由此願故煩惱微薄能修精進是故我說願波羅蜜多與精進波羅蜜多而為助

作若諸菩薩親近善士聽聞正法如理作意為因緣故轉劣意樂成勝意樂亦能獲得上界勝解如是名力波羅蜜多由此力故於內心住有所堪能是故我說力波羅蜜多與靜慮波羅蜜多而為助伴若諸菩薩於菩薩藏已能聞緣善修習故能發靜慮如是名智波羅蜜多由此智故堪能引發出世間慧是故我說智波羅蜜多與慧波羅蜜多而為助伴

世尊何因緣故宣說六種波羅蜜多如是次第善男子能為後後引發依故謂諸菩薩若於身財无所顧悋便能受持清淨禁戒為護禁戒便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮具靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第

世尊如是六種波羅蜜多各有幾種品類差別善男子各有三種施三種者一者法施二者財施三者无畏施戒三種者一者轉捨不善戒二者轉生善戒三者轉生饒益有情戒忍三種者一者耐怨害忍二者安受苦忍三

者諦察法忍精進三種者一者被甲
精進二者轉生善法加行精進三者
饒益有情加行精進靜慮三者一者
無分別寂靜極寂靜無罪故對治煩
惱衆苦樂住靜慮二者引發功德靜
慮三者引發饒益有情靜慮慧三種
者一者緣世俗諦慧二者緣勝義諦
慧三者緣饒益有情慧
世尊何因緣故波羅蜜多說名波羅
蜜多善男子五因緣故一者無染著
故二者无顧戀故三者无罪過故四
者无分別故五者正迴向故無染著
者謂不染著波羅蜜多諸相違事无
顧戀者謂於一切波羅蜜多諸果異
熟及報恩中心无繫縛無罪過者謂
於如是波羅蜜多無間雜染法離非
方便行無分別者謂於如是波羅蜜
多不如言詞執著自相正迴向者謂
以如是所作所集波羅蜜多迴求无
上大菩提果
世尊何等名為波羅蜜多諸相違事
善男子當知此事略有六種一者於
喜樂欲財富自在諸欲樂中深見功

德及與勝利二者於隨所樂纔身語
意而現行中深見功德及與勝利三
者於他輕蔑不堪忍中深見功德及
與勝利四者於不勤修者欲樂中深
見功德及與勝利五者於處憒閙世
雜乱行深見功德及與勝利六者於
見聞覺知言說戲論深見功德及與
勝利

世尊如是一切波羅蜜多何果異熟
善男子當知此亦略有六種一者得
大財富二者往生善趣三者无怨無
壞多諸喜樂四者為衆生主五者身
无惱害六者有大宗業

世尊何等名為波羅蜜多間雜染法
善男子當知略由四種加行一者无
悲加行故二者不如理加行故三者
不常加行故四者不殷重加行故不
如理加行者謂修行餘波羅蜜多時
於餘波羅蜜多遠離失壞

世尊何等名為非方便行善男子若
諸菩薩以波羅蜜多饒益衆生時但
攝財物饒益衆生便為喜足而不令
其出不善處安置善處如是名為非

方便行何以故善男子非於衆生唯作此事名實饒益譬如糞穢若多若少終無有能令成香潔如是衆生由行苦故其性是苦无有方便但以財物暫相饒益可令成樂唯有安處妙善法中方可得名第一饒益

世尊如是一切波羅蜜多有幾清淨善男子我終不說波羅蜜多除上五相有餘清淨然我即依如是諸事惣別當說波羅蜜多清淨之相惣說一切波羅蜜多清淨相者當知七種何等為七一者菩薩於此諸法不求他知二者於此諸法見已不生執著三者即於如是諸法不生疑惑謂為能得大菩提不四者終不自讚毀他有所輕蔑五者終不憍傲放逸六者終不少有所得便生喜足七者終不由此諸法於他發起嫉妬慳悋別說一切波羅蜜多清淨相者亦有七種何等為七謂諸菩薩如我所說七種布施清淨之相隨順修行一者由施物清淨行清淨施二者由戒清淨行清淨施三者由見清淨行清淨施四者

由心清淨行清淨施五者由語清淨行清淨施六者由智清淨行清淨施七者由垢清淨行清淨施是名七種施清淨相又諸菩薩能善了知制立律儀一切學處能善了知出離所犯具常尸羅堅固尸羅常作尸羅常轉尸羅受學一切所有學處是名七種戒清淨相若諸菩薩於自所有業果異熟深生依信一切所有不饒益事現在前時不生憤發亦不反罵不瞋不打不恐不弄不以種種不饒益事反相加害不懷怨結若諫誨時不令恚惱亦不待他來諫誨不由恐怖有染愛心而行忍辱不以作恩而便放捨是名七種忍清淨相若諸菩薩通達精進平等之性不由勇猛勤精進故自舉陵他具大勢力具大精進有所堪能堅固勇猛於諸善法終不捨軛如是名為七種精進清淨之相若諸菩薩有善通達相三摩地靜慮有圓滿三摩地靜慮有俱分三摩地靜慮有運轉三摩地靜慮有无所依二摩地靜慮有善修治三摩地靜慮

有於菩薩藏聞緣修習无量三摩地
靜處如是名為七種靜慮清淨之相
若諸菩薩遠離增益損減二邊行於
中道是名為慧由此慧故如實了知
解脫門義謂空无願無相三解脫門
如實了知有自性義謂遍計所執若
依他起若圓成實三種自性如實了
知無自性義謂相生勝義三種无自
性性如實了知世俗諦義謂於五明處
如實了知勝義諦義謂於七真如又
無分別離諸戲論純一理趣多所住故
无量揔法為所緣故及毗鉢舍那故
能善成辦法隨法行是名七種慧清
淨相
世尊如是五相各有何業善男子當
知彼相有五種業謂諸菩薩无染着
故於現法中於所修習波羅蜜多恒
常殷重勤修加行无有放逸無顧戀
故攝受當來不放逸因無罪過故能
正修習極善圓滿極清淨極善鮮
白波羅蜜多无分別故方便善巧波
羅蜜多速得圓滿正迴向故一切生
處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟皆

得无盡乃至無上正等菩提世尊如是所說波羅蜜多何者最廣大何者无染汙何者最明盛何者不可動何者最清淨善男子无染著性無顧戀性正迴向性最為廣大无罪過性無分別性无有染汙思擇所作最為明盛已入無退轉法地者名不可動者十地攝佛地攝者名最清淨

世尊何因緣故菩薩所得波羅蜜多諸可愛果及諸異熟常无有盡波羅蜜多亦无有盡善男子展轉相依生起修習無間斷故世尊何因緣故是諸菩薩深信愛樂波羅蜜多非於如是波羅蜜多所得可愛諸果異熟善男子五因緣故一者波羅蜜多是最增上喜樂因故二者波羅蜜多是其究竟饒益一切自他因故三者波羅蜜多是當來世彼可愛果異熟因故四者波羅蜜多非諸雜染所依事故五者波羅蜜多非是畢竟變壞法故世尊如是一切波羅蜜多各有幾種最勝威德善男子當知一切波羅蜜多各有四種最勝威德一者於此波

羅蜜多正修行時能捨慳悋犯戒心憤懈怠散乱見趣所治二者於此正修行時能為无上正等菩提真實資糧三者於此正修行時於現法中能自攝受饒益有情四者於此正修行時於未來世能得廣大无盡可愛諸果異熟

世尊如是一切波羅蜜多何因何果有何義利善男子當知一切波羅蜜多大悲為因微妙可愛諸果異熟饒益一切有情為果圓滿无上廣大菩提為大義利

世尊若諸菩薩具足一切无盡財寶成就大悲何緣世間現有衆生貧窮可得善男子是諸衆生自業過失若不尒者菩薩常懷饒益他心又常具足無盡財寶若諸衆生无自惡業能為障㝵何有世間貧苦可得譬如餓鬼為大熱渇逼迫其身見大海水悉皆涸竭非大海過是諸餓鬼自業過耳如是菩薩所施財寶猶如大海无有過失是諸衆生自業過耳猶如餓鬼自惡業力令无有果

瑜伽師地論第七十八卷　第二十張　福

世尊菩薩以何等波羅蜜多取一切法無自性性善男子以般若波羅蜜多能取諸法无自性性世尊若般若波羅蜜多能取諸法無自性性何故不取有自性性善男子我終不說以無自性性取无自性性然无自性性離諸文字自內所證不可捨於言說文字而能宣說是故我說般若波羅蜜多能取諸法无自性性

世尊如佛所說波羅蜜多近波羅蜜多大波羅蜜多云何波羅蜜多云何近波羅蜜多云何大波羅蜜多善男子若諸菩薩經無量時修行施等成就善法而諸煩惱猶故現行未能制伏然為彼伏謂於勝解行地軟中勝解轉時是名波羅蜜多復於无量時修行施等漸復增上成就善法而諸煩惱猶故現行然能制伏非彼所伏謂從初地已上是名近波羅蜜多復於无量時修行施等轉復增上成就善法一切煩惱皆不現行謂從八地已上是名大波羅蜜多

世尊此諸地中煩惱隨眠可有幾種

善男子略有三種一者害伴隨眠謂於前五地何以故善男子諸不俱生現行煩惱是俱生煩惱現行助伴彼於尒時永無復有是故說名害伴隨眠二者羸劣隨眠謂於第六第七地中微細現行若修所伏不現行故三者微細隨眠謂於第八地已上從此已去一切煩惱不復現行唯有所知障為依止故

世尊此諸隨眠幾種麁重斷所顯示

善男子但由二種謂由在皮麁重斷故顯彼初二復由在膚麁重斷故顯彼第三若在於骨麁重斷者我說永離一切隨眠位在佛地

世尊經幾不可數劫能斷如是麁重

善男子經於三大不可數劫或无量劫所謂年月半月晝夜一時半時須臾瞬息剎那量劫不可數故

世尊是諸菩薩於諸地中所生煩惱當知何相何失何德

善男子無染汙相何以故是諸菩薩於初地中定於一切諸法法界已善通達由此因緣菩薩要知方起煩惱非為不知是故

說名無染汙相於自身中不能生苦故无過失菩薩生起如是煩惱於有情界能斷苦因是故彼有无量功德甚奇世尊无上菩提乃有如是大功德利今諸菩薩生起煩惱尚勝一切有情聲聞獨覺善根何况其餘无量功德

世尊如佛所說若聲聞乘若復大乘唯是一乘此何密意善男子如我於彼聲聞乘中宣說種種諸法自性所謂五蘊或內六處或外六處如是等類於大乘中即說彼法同一法界同一理趣故我不說乘差別性於中或有如言於義妄起分別一類增益一類損減又於諸乘差別道理謂互相違如是展轉遞興諍論如是名為此中密意尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

諸地攝想所對治　殊勝生願及諸學
由依佛說是大乘　於此善修成大覺
宣說諸法種種性　復說皆同一理趣
謂於下乘或上乘　故我說乘无異性
如言於義妄分別　或有增益或損減

謂此二種互相違　愚癡意解成乖諍
世尊於是解深密法門中此名何教我當云何奉持善男子此名諸地波羅蜜多了義之教於此諸地波羅蜜多了義之教汝當奉持說此諸地波羅蜜多了義教時於大會中有七十五千菩薩皆得菩薩大乘光明三摩地復次即依乘假安立分別如來成所作事當知如解深密經中曼殊室利菩薩摩訶薩請問佛言世尊如佛所說如來法身如來法身有何等相佛告曼殊室利菩薩曰善男子若於諸地波羅蜜多善修出離轉依成滿是名如來法身之相當知此相二因緣故不可思議无戲論故無所為故而諸衆生計著戲論有所為故
世尊聲聞獨覺所得轉依名法身不善男子不名法身世尊當名何身善男子名解脫身由解脫身故說一切聲聞獨覺與諸如來平等平等由法身故說有差別如來法身有差別故无量功德最勝差別算數譬喻所不能及

世尊我當云何應知如來生起之相
善男子一切如來化身作業如世界
起一切種類如來功德衆所莊嚴住
持爲相當知化身相有生起法身之
相无有生起
世尊云何應知示現化身方便善巧
善男子遍於一切三千大千佛國土
中或衆推許增上王家或衆推許大
福田家同時入胎誕生長大受欲出
家示行苦行捨苦行已成等正覺次
第示現是名如來示現化身方便善
巧世尊凡有幾種一切如來身所住
持言音差別由此言音所化有情未
成熟者令其成熟已成熟者緣此爲
境速得解脫善男子如來言音略有
三種一者契經二者調伏三者本母
世尊云何契經云何調伏云何本母
善男子若於是處我依攝事顯示諸
法是名契經謂依四事或依九事或
復依於二十九事云何四事一者聽
聞事二者歸趣事三者修學事四者
菩提事云何九事一者施設有情事
二者彼所受用事三者彼生起事四

者彼生已住事五者彼染淨事六者彼差別事七者能宣說事八者所宣說事九者諸衆會事云何名為二十九事謂依雜染品有攝諸行事彼次第隨轉事即於是中作補特伽羅想已於當來世流轉因事作法想已於當來世流轉因事依清淨品有繫念於所緣事即於是中勤精進事心安住事現法樂住事超一切苦緣方便事彼遍知事此復三種顛倒遍知所依處故依有情想外有情中邪行遍知所依處故內離增上慢遍知所依處故修依處事作證事修習事令彼堅固事彼行相事彼所緣事已斷未斷觀察善巧事彼散亂事彼不散亂事不散亂依處事不棄修習劬勞加行事修習勝利事彼堅牢事攝聖行事攝聖品眷屬事通達真實事證得涅槃事於善說法毗奈耶中世間正見超昇一切外道所得正見頂事及即於此不修退事於善說法毗奈耶中不修習故說名為退非見過失故名為退曼殊室利若於是處我依聲

瑜伽師地論第七十八卷　弟子王張根

聞及諸菩薩顯示別解脫及別解脫相應之法是名調伏世尊菩薩別解脫幾相所攝善男子當知七相一者宣說受軌則事故二者宣說隨順他勝事故三者宣說隨順毀犯事故四者宣說有犯自性故五者宣說无犯自性故六者宣說出所犯故七者宣說捨律儀故

曼殊室利若於是處我以十一種相決了分別顯示諸法是名本母何等名為十一種相一者世俗相二者勝義相三者菩提分法所緣相四者行相五者自性相六者彼果相七者彼領受開示相八者彼障㝵法相九者彼隨順法相十者彼過患相十一者彼勝利相世俗相者當知三種一者宣說補特伽羅故二者宣說遍計所執自性故三者宣說諸法作用事業故勝義相者當知宣說七種真如故菩提分法所緣相者當知宣說遍一切種所知事故行相者當知宣說八行觀故云何名為八行觀耶一者諦實故二者安住故三者過失故四者

功德故五者理趣故六者流轉故七者
道理故八者捴別故諦實者謂諸法
真如安住者謂或安立補特伽羅或
復安立諸法遍計所執自性或復安
立一向分別反問置記或復安立隱
密顯了記別差別過失者謂我宣說
諸雜染法有无量門差別過患功德
者謂我宣說諸清淨法有无量門差
別勝利理趣者當知六種一者真義
理趣二者證得理趣三者教導理趣
四者遠離二邊理趣五者不可思議
理趣六者意趣理趣流轉者所謂三
世三有為相及四種緣道理者當知
四種一者觀待道理二者作用道理
三者證成道理四者法尒道理觀待
道理者謂若因若緣能生諸行及起
隨說如是名為觀待道理作用道理
者謂若因若緣能得諸法或能成辦
或復生已作諸業用如是名為作用
道理證成道理者謂若因若緣能令
所立所說所標義得成立令正覺悟
如是名為證成道理又此道理略有
一種一者清淨二者不清淨由五種

相名為清淨由七種相名不清淨
云何由五種相名為清淨一者現見
所得相二者依止現見所得相三者
自類譬喻所引相四者圓成實相五
者善清淨言教相
現見所得相者謂一切行皆无常性
一切行皆是苦性一切法皆無我性
此為世間現量所得如是等類是名
現見所得相依止現見所得相者謂
一切行皆刹那性他世有性淨不淨
業无失壞性由彼能依麁无常性現
可得故由諸有情種種差別依種種
業現可得故由諸有情若樂若苦淨
不淨業以為依止現可得故由此因
緣於不現見可為比度如是等類是
名依止現見所得相自類譬喻所引
相者謂於內外諸行聚中引諸世間
共所了知所得生死以為譬喻引諸
世間共所了知所得生等種種苦相
以為譬喻引諸世間共所了知所得
不自在相以為譬喻又復於外引諸
世間共所了知所得衰盛以為譬喻
如是等類當知是名自類譬喻所引

相圓成實相者謂即如是現見所得
相若依止現見所得相若自類譬喻
所得相於所成立決定能成當知是
名圓成實相善清淨言教相者謂一
切智者之所宣說如言涅槃究竟寂
靜如是等類當知是名善清淨言教
相善男子是故由此五種相故名善
觀察清淨道理由清淨故應可修習
世尊一切智者相當知有幾種善男
子略有五種一者若有出現世間一
切智聲无不普聞二者成就三十二
種大丈夫相三者具足十力能斷一
切衆生一切疑惑四者具足四无所畏
宣說正法不為一切他論所伏而能
摧伏一切邪論五者於善說法毗奈
耶中八支聖道四沙門等皆現可得
如是生故相故斷疑網故非他所伏
能伏他故聖道沙門現可得故如是
五種當知名為一切智相善男子如
是證成道理由現量故由比量故由
聖教量故由五種相名為清淨
云何由七種相名不清淨一者此餘
同類可得相二者此餘異類可得相

三者一切同類可得相四者一切異類可得相五者異類譬喻所引相六者非圓成實相七者非善清淨言教相若一切法意識所識性是名一切同類可得相若一切法相性業法因果異相由隨如是一一異相決定展轉各各異相是名一切異類可得相善男子若於此餘同類可得相及譬喻中有一切異類相者由此因緣於所成立非決定故是名非圓成實相又於此餘異類可得相及譬喻中有一切同類相者由此因緣於所成立不決定故亦名非圓成實相非圓成實故非善觀察清淨道理不清淨故不應修習若異類譬喻所引相若非善清淨言教相當知體性皆不清淨法尒道理者謂如來出世若不出世法性安住法住法界是名法尒道理捴別者謂先捴說一句法已後後諸句差別分別究竟顯了

自性相者謂我所說有行有緣所有能取善提分法謂念住等如是名為彼自性相彼果相者謂若世間若出

世間諸煩惱斷及所引發世出世間諸果功德如是名為得彼果相彼領受開示相者謂即於彼以解脫智而領受之及廣為他宣說開示如是名為彼領受開示相彼障㝵法相者謂即於修菩提分法能隨障㝵諸染汙法是名彼障㝵法相彼隨順法相者謂即於彼多所作法是名彼隨順法相彼過患相者當知即彼諸障㝵法所有過失是名彼過患相彼勝利相者當知即彼諸隨順法所有功德是名彼勝利相

曼殊室利菩薩復白佛言世尊為諸菩薩略說契經調伏本母不共外道陀羅尼義由此不共陀羅尼義令諸菩薩得入如來所說諸法甚深密意佛告曼殊室利菩薩曰善男子汝今諦聽吾當為汝略說不共陀羅尼義令諸菩薩於我所說密意言詞能善悟入善男子若雜染法若清淨法我說一切皆无作用亦都无有補特伽羅以一切種離所為故非雜染法先染後淨非清淨法後淨先染凡

无異生於麁重身執著諸法補特伽
羅自性差別隨眠妄見以為緣故計
我我所由此妄謂我見我聞我齅我
嘗我觸我知我食我作我染我淨如
是等類邪加行轉若有如實知如是
者便能永斷麁重之身獲得一切煩
惱不住寂極清淨離諸戲論无為依
止無有加行善男子當知是名略說
不共陁羅尼義尒時世尊欲重宣此
義而說頌曰

一切雜染清淨法　皆无作用數取趣
由我宣說離所為　染汙清淨非先後
於麁重身隨眠見　為緣計我及我所
由此妄謂我見等　我食我為我染淨
若如實知如是者　乃能永斷麁重身
得無染淨無戲論　无為依止无加行

尒時曼殊室利菩薩復白佛言世尊
云何應知諸如來心生起之相佛告
曼殊室利菩薩曰善男子夫如來者
非心意識生起所顯然諸如來有无
加行心法生起當知此事猶如變化
世尊若諸如來法身遠離一切加行
既无加行云何而有心法生起善男

子先所修習方便般若加行力故有
心生起善男子辟如正入无心睡眠
非於覺悟而作加行由先所作加行
勢力而復覺悟又如正在滅盡定中
非於起定而作加行由先所作加行
勢力還從定起如從睡眠及滅盡定
心更生起如是如来由先修習方便
般若加行力故當知復有心法生起
世尊如来化身當言有心為無心耶
善男子非是有心亦非无心何以故
無自依心故有依他心故
世尊如来所行如来境界此之二種
有何差別善男子如来所行謂一切
種如来共有不可思議無量功德衆
所莊嚴清淨佛土如来境界謂一切
種五界差別何等為五一者有情界
二者世界三者法界四者調伏界五
者調伏方便界如是名為二種差別
世尊如来成等正覺轉正法輪入大
涅槃如是三種當知何相善男子當
知此三皆无二相謂非成等正覺非
不成等正覺非轉正法輪非不轉正
法輪非入大涅槃非不入大涅槃何

以故如來法身究竟淨故如來化身
常示現故
世尊諸有情類但於化身見聞奉事
生諸功德如來於彼有何因緣善男
子如來是彼增上所緣之因緣故又
彼化身是如來力所住持故
世尊等無加行何因緣故如來法身
為諸有情放大智光及出无量化身
影像聲聞獨覺解脫之身無如是事
善男子譬如等無加行從日月輪水
火二種頗胝迦寶放大光明非餘水
火頗胝迦寶謂大威德有情所住持
故諸有情業增上力故又如從彼善
工業者之所彫飾末尼寶珠出印文
像不從所餘不彫飾者如是緣於無
量法界方便般若極善修習磨瑩集
成如來法身從是能放大智光明及
出種種化身影像非唯從彼解脫之
身有如斯事
世尊如世尊說如來菩薩威德住持
令諸衆生於欲界中生刹帝利婆羅
門等大富貴家人身財寶無不圓滿
或欲界天色無色界一切身財圓滿

可得世尊此中有何密意善男子如来善薩威德住持若道若行於一切處能令衆生獲得身財皆圓滿者即隨所應為彼宣說此道此行若有能於此道此行正修行者於一切處所獲身財無不圓滿若有衆生於此道行違背輕毀又於我所起損惱心及瞋恚心命終已後於一切處所得身財无不下劣善男子由是因緣當知如来及諸菩薩威德住持非但能令身財圓滿如来菩薩住持威德亦令衆生身財下劣

世尊諸穢土中何事易得何事難得諸淨土中何事易得何事難得善男子諸穢土中八事易得二事難得何等名為八事易得一者外道二者有苦衆生三者種姓家世興衰差別四者行諸惡行五者毀犯尸羅六者惡趣七者下乘八者下劣意樂加行菩薩何等名為二事難得一者增上意樂加行菩薩之所遊集二者如来出現于世善男子諸淨土中與上相違當知八事甚為難得二事易得世

尊於此解深密法門中此名何教我
當云何奉持善男子此名如來成所
作事了義之教於此如來成所作事
了義之教汝當奉持說是如來成所
作事了義教時於大會中有七十五
千菩薩摩訶薩皆得圓滿法身證覺

瑜伽師地論卷第七十八

丁未歲高麗國大藏都監奉
勑彫造

瑜伽師地論卷第七十九　福

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之八

如是已說功德品決擇問如說五種無量謂有情界無量等彼一切世界當言平等平等為有差別耶當言有差別彼復有二種一者清淨二者不清淨於清淨世界中無那落迦傍生餓鬼可得亦无欲界色無色界亦无苦受可得純菩薩僧於中止住是故說名清淨世界已入第三地菩薩由願自在力故於彼受生无有異生及非異生聲聞獨覺若異生菩薩得生於彼問若無異生菩薩及非異生聲聞獨覺得生彼者何因緣故菩薩教中作如是說若菩薩等意願於彼如是一切皆當往生答為化懈怠種類未集善根所化衆生故密意作如是說所以者何彼由如是蒙勸勵時便捨懈怠於善法中勤修加行從此漸漸堪於彼生當得法性應知是名此

中發意復次菩薩依四種住能成四事云何四住一者極歡喜住二者增上戒住三者增上心住四者增上慧住云何極歡喜住謂諸菩薩隨所安住已入淸淨增上意樂地故乃至當坐妙菩提座於三寶所不藉他緣意樂淸淨云何增上戒住謂諸菩薩即於如是極歡喜住從此已上隨所安住具性尸羅遠離一切慳悋犯戒即以如是圓滿戒捨迴向无上正等菩提云何增上心住謂諸菩薩即依如是增上戒住從此已上隨所安住離欲界貪獲得靜慮及諸等至安住慈悲於諸衆生隨能隨力如實正行云何增上慧住謂諸菩薩即依如是增上心住從此已上隨所安住漸能獲得菩提分法善巧諸諦善巧緣起善巧不共法安立智善巧出過一切聲聞獨覺共所證智即於此中不共法安立智者謂於菩薩藏如來義善語智非安立諦智及安立諦智即於此中共所得智者謂依緣起所得證智云何依此四住能成四事謂諸菩薩

依止初住乃至當坐妙菩提座終不棄捨大菩提心依第二住乃至當坐妙菩提座當來自身財寶善品運運增長依第三住為欲利益諸有情故轉諸靜慮以大願力還生欲界而不為彼欲纏煩惱之所染汙依第四住於一切法安立通達而得善巧為度衆生故發誓願受於生死因此誓願便能積集廣大資糧則由此住清淨為因不待餘住亦不由他教誡教授速能證得如來妙智

問菩薩當言以何為苦答衆生損惱為苦問菩薩當言以何為樂答衆生饒益為樂問菩薩當言以何作意答悟入所知境界邊際及作一切利衆生事以為作意問菩薩當言以何為住答以无分別為住

復次菩薩略有四上品障若不淨除終不堪能入菩薩地及地漸次何等為四一者於諸菩薩毗奈耶中起染汙犯二者毀謗大乘相應妙法三者未積集善根四者有染愛心為欲對治如是四障復有四種淨除障法何

等為四一者遍於十方諸如来所深
心懇責發露悔過二者遍為利益一
切十方諸有情類勸請一切如来說
法三者遍於十方一切有情所作功
德皆生隨喜四者凡所生起一切善
根皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提
復次已入大地菩薩有四微細難可
遍知難可除斷諸隨煩惱彼諸菩薩
應遍了知當正除斷何等為四一者
法愛二者聲聞獨覺相應作意三者
味著等至四者衆魔事業於諸相
中所有一切心動流散當知皆是衆
魔事業

問已入初地菩薩當言何相荅當言
超過諸異生地已入菩薩正性離生
由已入故不名異生超過一切所有
怖畏得未曽得无上法故常能安住
極歡喜住

問已入第二地菩薩當言何相荅當
言於毗奈耶中法尓獲得止息一切
聲聞所學自性能於身語意業清淨
現行故能遠離諸犯戒垢

問已入第三地菩薩當言何相荅當

言於内獲得强盛奢摩他道由此證
得尒焰光明問巳入第四地菩薩當
言何相荅當言於内獲得强盛毗鉢
舍那道故建立能燒煩惱智焰由此
能於如其所證一切所有菩提分法
安立善巧
問巳入第五地菩薩當言何相荅當
言超過一切世間智故超過一切聲
聞獨覺智故能昇悟入不思議諦極
難勝道
問巳入第六地菩薩當言何相荅當
言悟入甚深縁起道理故於一切行
住猒背想於无相界多住趣向作意
思惟
問巳入第七地菩薩當言何相荅當
言於有加行无間缺無相界作意能
極遠入於加行道巳到究竟
問巳入第八地菩薩當言何相荅當
言於无加行无功用無相界作意得
任運故无有動揺於一切相得自在
故住清淨地
問巳入第九地菩薩當言何相荅當
言於名身句身文身得自在故又得

無罪无量廣大慧故又得廣大无㝵
解故能悅一切衆生心故名大法師
問已入第十地菩薩當言何相荅當
言已得一切如来同大灑故已得如
雲大法身故已得一切大神通故亦
名如来
問入如来地菩薩當言何相荅當言
即此所得法身更善清淨極成滿故
於一切種煩惱障及所知障得永遠
離清淨智見
問於此諸地云何造修荅若諸菩薩
住勝解行地依於十地修十法行
問於此諸地云何而得荅若諸菩薩
證入菩薩正性離生又復證得清淨
意樂尒時頓得一切諸地
問何等名為諸地等流荅一切地中
證得已後所有威德諸加行道
問於此諸地云何成滿荅若諸菩薩
於彼諸地一一地中經於无量百千
大劫隨所稱讚諸地威德於此威德
任運能證
問如說五種入正性離生此中聲聞
入正性離生若諸菩薩入正性離生

等於法界〻如實通達此二差別云何
應知答略說法界有二種相一者差
別相二者自相差別相者謂常住相
及寂靜相常住相者謂本來无生法
性及無盡法性寂靜相者謂煩惱苦
離繫法性言自相者謂於相名分別
真如正智所攝一切法中由遍計所
執自性故自性不成實法无我性此
中聲聞由差別相通達法界入正性
離生不由自相以通達彼故由无沒
想及安隱想於法界中得寂靜想於
一切行一向發起猒背之想又復不
能於彼相等所攝諸法性不成實法
無我性如實了知唯即於此法界定
中由緣法界差別作意无相心轉非
由緣彼自相作意或復因他為其宣
說法界自相聞已一分迴向菩提聲
聞極大艱辛然後悟入既得入已精
勤修習一分一向趣寂聲聞極大艱
辛少能悟入而不入已精勤修習若
諸菩薩俱由二相通達法界入於菩
薩正性離生入離生已多分安住緣
於法界自相作意何以故由於法界

緣差別相多作意時速趣涅槃故多
住彼於阿耨多羅三藐三菩提非正
方便當知雖等通達法界由此因緣
而有差別
問如說三世三輪清淨云何三世三
輪清淨答由遍計所執自性故於過
去未来現在諸法平等平等以如實
慧正觀察時於過去未来現在法中
無有顧戀希望染著是名三世三輪
清淨
問如先所說百四十不共佛法餘經
復說十八不共佛法如是佛法云何
安立幾種所攝答謂阿羅漢苾芻諸漏
永盡方入聚落遊行乞食或於一時與
諸惡象惡馬惡牛及惡狗等共路而
行或入稠林履踐棘園或脊雙足蹈
越坑塹或入如是非法舍宅為諸母
邑非理招引或可陳[illegible]捨正道行
邪惡徑或與盜賊師子猛獸豺狼豹
等共路而遊如是等類漢所
有誤失如來於此一切永无又阿羅
漢或於一時遊阿練若大樹林迷
失道路或入空宅揚聲大叫呼喿遠

聞或復因於習氣過失無染汙心驚
脣露齒逌尒而笑如是等類諸阿羅
漢所有暴音如來於此永無所有又
阿羅漢或於一時由忘念故於所作
事而有喪失如來於此永無所有又
阿羅漢於有餘依生死界中一向發
起猒背之想於無餘依涅槃界中一向
發起寂靜之想如來於彼有依涅槃
無差別想安住第一平等捨故又阿
羅漢若入等至即名為定若出等至
即不名定如來遍於一切位中無不
定心又阿羅漢不善思擇而便棄捨
利衆生事如是等類如來於此不善
思擇而便棄捨永無所有又阿羅漢
依所知障淨由未得退退失於欲精進
念定慧及解脫解脫知見如是七種
退失之法如來永無又阿羅漢或於
一時善身業轉或於一時無記業轉
如於身業語業意業當知亦尒如來
三業智前行故智隨轉故無無記業
智所起故名智前行智俱行故名智
隨轉又阿羅漢遍於三世所知事中
不能率尒作意便解是故智見說名

有著不能一切無餘正解是故智見說名有导如來遍於三世境界率尒作意便能正解一切所知境事差別是故說此十八種名不共佛法此中初四是無忘失法及拔除習氣所攝次一是大悲所攝所餘當知是一切種妙智所攝又復世尊於餘經中所說隨好為令所化生淨信故顯亦於彼然不立相安立諸相如建立品已廣顯示從此隨好當知分出彼諸隨好

復次菩薩邪行應當了知菩薩正行應當了知菩薩正行勝利應當了知菩薩於正行中安立法行平等行善行法住行相應當了知菩薩能生淨信譬喻應當了知菩薩於正行中安立所學應當了知於諸聲聞所學菩薩所學殊勝差別應當了知於諸菩薩應所學中善學菩薩所有世間出世間智利益他事應當了知即於菩薩所教授中聲聞所學應當了知非善學沙門應當了知善學沙門應當了知住世世俗律儀者應當了知住勝義律儀者應當了知於諸如來調伏

方便應當了知於密意語應當了知於菩薩藏所教授中勝解勝利應當了知如是略舉菩薩藏中所有教授云何邪行當知略說後後引發有八種相一者能退智資糧邪行二者退智資糧故能令忘念邪行三者由忘念故能壞白法邪行四者白法壞故能令非菩薩儀惡意現行邪行五者惡意現行故能令難可調伏邪行六者難調伏故能令行於非道邪行七者行非道故能令親近不賢良邪行八者親近不賢良故能令菩薩不如其義邪行

復次菩提以慧為體慧能引發所餘一切波羅蜜多是故於慧起邪行時當知菩薩於彼菩提及能引發菩提諸法皆起邪行有四種法能令菩薩智資糧退何等為四一者自不聽聞二者不令他聞三者為聽聞障四者顛倒執著而有聽聞依此能令智資糧退四種法故於現法中或於後法復生四種智相違法何等為四一者无所了知二者衆緣闕乏三者能生

感癡非福四者顛倒自不聽聞為依止故於現法中無所了知不令他聞為依止故於後法中衆緣闕之為聽聞障為依止故能生後法感癡非福顛倒執著而有聽聞為依止故於後法中更增顛倒自不聽聞者憎背法故增背補特伽羅故俱增背故不令他聞者恐他智勝故有憍傲故怖他輕毀故為聽聞障者誹毀於法及補特伽羅故惡作悔乱相牽引故不令啓請及開許故方便毀呰能聽者故顛倒執著而聽聞者依自惡通達領解宣說執著善通達領解宣說故依他善通達領解宣說執著惡通達領解宣說故此中若自不聽聞若不令他聞若為聽聞障如是三法多分能令退失聞所成智資糧顛倒執著而有聽聞多分能令退失思修所成智資糧

復次有四種法能令菩薩忘失正念何等為四謂於四種補特伽羅四處迷乱一於舉罪補特伽羅二於教導補特伽羅三於欲作利益補特伽羅

四於有德補特伽羅謂於同梵行所迷乱自過於學現前迷乱學處於彼大乘欲勝解者欲正行者顯无著別標舉分別諸過失故發起迷乱勝解正行於能說法補特伽羅迷乱顯彼所有密處

復次有四種法能令菩薩壞解白法謂與他覺增上力故起諸白法非處加行雖起白法處所加行然有三種邪行過失一者染著過失二者惡見過失三者受持過失由二因緣應知染著過失一者邪受用故二者多雜處故由二因緣應知惡見過失一者誹撥正法補特伽羅故二者於不正法顯示執著為正法故由二因緣應知受持過失一者受持狹小難不了義經故二者於所未聞未曾領受諸了義經懸誹撥故

復次菩薩有四種非善菩薩儀惡意現行一者於大師所生不信順敬學相違惡意現行二者於同梵行攝受舉罪能教誡者如實發露已過相違惡意現行三者於大智福諸善法中精

進相違惡意現行四者於廣大甚深
勝解中能令自障淸淨相違惡意現
行由三種相應知於大師所生不信
順謂於有體尊勝得智由三種相應
知不如實發露已過一者於彼攝受
諸有情所邪妄顯示己爲尊勝因此
發起憍舉心故二者於能舉罪諸有
情所覆所犯故三者於能教誡諸有
情所因彼驅擯增上力故發穢濁心
作損惱故由二種相應知退失於諸
善法發起精進謂於大智福諸有情
所愛著利養恭敬故及欣樂彼故
復次有四種法能令菩薩難可調伏謂
於正修有四種障一於聽聞執爲究竟
二於教授左謀領解三於尸羅不正
安住多諸惡作四於自見安住見取
謂但聽聞心不寂靜故於聽聞執爲
究竟由於教誡顚倒分別致於教授
左謀領解由於尸羅多作毀犯而受
信施故有惡作與勝有諍競
故於自見多任見取勝有情者謂根
調伏勝及斷滅勝
復次菩薩有四種於諸有情行於非

道一者於未安立淨信有情而不為
說二者於下乘希求大乘諸有情所
不隨所宜而有所說三者於大乘希
求下乘諸有情所不順其儀而有所
說四者於住禁戒不住禁戒貪愛朋
黨不平等說由三種相當知是名安
住禁戒一者事業無愆故二者尸羅
无缺故三者恭敬所學故由二種相
當知是名不住禁戒一者尸羅缺故
二者不恭敬所學故
復次菩薩由親近不賢良故退失四
事一者退失於乘二者退失利益有
情加行三者退失聖教四者退失无
間修諸善法
復次有四種菩薩不如其義一者任
持正法二者住阿練若三者勤修福
業四者曾御大衆謂諸菩薩欲令信
伏雖住持正法亦不如義非如其義
若諸菩薩為求聲譽雖住阿練若亦
不如義非如其義若諸菩薩心專繫
著有染之果雖勤修福業亦不如義
非如其義若諸菩薩心專繫著供事
名稱雖曾御大衆亦不如義非如其義

復次云何正行謂與上相違離別過
失宣說對治當知後後之所引發八
種行相是名正行
謂說由自不聞令智退失此何因緣
由於正法補特伽羅不恭敬所顯故
由此毀犯設不毀犯亦无勝解是故
退失又說由不令聞令智退失此何
因緣由欲令他信伏所顯故由此毀
犯設不毀犯迴向邪法是故退失又
說由為聞障令智退失此何因緣由
不欲不聞不持所顯故由此毀犯設
不毀犯懈怠嬾惰是故退失又說由
邪執者而有聽聞令智退失此何因
緣由於修行不見功德但聞言說為究
竟所顯故由此毀犯設不毀犯智不
成實是故退失
復說由於舉罪者所迷亂自過令念
忘失此何因緣由於重事中怖畏衰
損於輕事中怖畏呵責而設妄語所
覆故由此毀犯由業障故有所忘失
設不毀犯由犯障故而有忘失又說
由迷亂學處令念忘失此何因緣由
非自性隨轉虛妄見由所顯故由此

毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由於大乘迷乱勝解正行令念忘失此何因緣由於菩薩不生恭敬隱覆實德所顯故由此毀犯由業障故有所忘失設不毀犯由犯障故而有忘失又說由迷乱顯隱密處令念忘失此何因緣由欲令於大乘不生樂欲所顯故由此毀犯由業障故而有忘失設不毀犯由犯障故而有忘失

復說由非處加行壞鮮白法此何因緣由樂已利狹小不轉下乘聽聞心不謙下所顯故由此毀犯由不能得所未獲得諸鮮白法於所聽受生駼緩故於已得退又說由染愛過失壞鮮白法此何因緣由於正在家所得利養不生喜足矯誑等法有希望所顯故由此毀犯由不聽聞所未聞法多諸事業輕躁散乱於三摩地不能證得又說由惡見過失壞鮮白法此何因緣由懷惡意瞻視於他於諸聲聞大乘所學其心顛倒所顯故由此毀犯由不正行獲得衰損由誹謗他

瑜伽師地論卷七十之卷 第八張 [illegible]

獲得衰損又說由受持過失壞解白
法此何因緣由於如來智意趣中起
等覺傷所顯故由此毀犯由謗正法
獲得衰損由於如來智意趣中邪稱
量故獲得衰損
復說由於所學不甚恭敬故惡意現
行此何因緣由於所犯不發露不陳
悔不除惡作所顯故由此現行由於所
緣有散亂故行不明了又說由不如
實顯已過故惡意現行此何因緣由
於身財有所顧戀樂非諦語所顯故
由此現行由於聖教有散亂故行不
明了又說由於精進懈怠因緣惡意
現行此何因緣由无堪忍所顯故由
此現行由於衆苦不能堪忍於諸善
法有散亂故行不明了又說由障淨
因緣惡意現行此何因緣由於大乘
無增上意樂勝解所顯故由此現行
於廣大乘有散亂故行不明了
復說由唯聽聞究竟離障難可調伏
此何因緣由唯觀見免脫難論勝利
聽聞所顯故由此毀犯嫡謗顯示持
法善友又說由於教授左解修障難

瑜伽師地論第七十九卷 第十八紙 稽

可調伏此何因緣由不堪受教堅拵
所犯不敬教授所顯故由此毀犯犒
誑顯亦住阿練若善友又說由於尸
羅不堅安住惡作修障難可調伏此
何因緣由於所學不甚恭敬虛受信
施所顯故由此毀犯犒誑顯亦勤修
福業善友又說由於自見安住見取
修障難可調伏此何因緣由於清淨
波羅蜜多諸菩薩所不生恭敬不欲
瞻仰不欲親近不欲聽聞不隨法行
所顯故由此毀犯犒誑顯亦御衆善友
復說由不宣說不隨宜說不順義說
不平等說行於非道此何因緣由前
後宣說獻倦不平等心於所宜說不
知方便下乘勝解有染愛心教誡徒
衆加行所顯故由此毀犯由善根不
圓滿故由不攝受廣大善根故由棄
捨廣大善根故生非福故誑惑所化
諸有情類復說由四種親近不賢良
故退失四事此何因緣由慳悋少聞
不善入聖教於佛語言不聽聞所顯
故由此毀犯不修善根故怖畏生死
苦故於利他事不能作故狹小善根

故於諸法中有疑惑故而有退失
復說由於四種善薩欲求信伏欲求
聲譽欲求涤果欲求供養承事名稱
是諸菩薩不如其義此何因緣由與
我愛俱於微細罪不見怖畏與其无
我非勝解俱不顧他利於生死涅槃
一向觀見過失功德於現法中樂相
雜住於當来世欣樂冨貴攝受財法
所顯故由此毀犯犒現自身能正持
法乃至御衆
復次去何正行勝利此亦四種後後
應知如是正行菩薩能積集福智資
糧故以此為依障清淨故以此為依
於一切門集成白法故以此為依起
一切種利益有情加行故又能生長
無量福故
復有四法能令積集福智資糧一者
依此正行供養承事諸佛如来二者
聞清淨三者思清淨四者修清淨
復有四法能令障淨一　　然
无動二者於諸有情遠離不行因緣
三者遠離邪行因緣四者遠離　圓
滿正行因緣

復有四法能令一切門集成白法一者
修修所成二者成熟有情即彼所成
三者堪忍難事即彼所成四者聞思
無猒即彼所成

復有四法能令作一切種利有情事
謂於四處濟拔有情一者於疑惑猶
豫處二者於極微惡趣顛墜處三者
於下乘信解處四者於憎背聖教瞋
恚心處

復次云何菩薩於正行中現在轉時
猶得如是功德勝利謂具法行中平
等行善行法住行相

云何菩薩具於法行此何行相謂諸
菩薩凡所修行不越正法是故名為
具足法行當知此行有五行相一者
於不饒益樂行惡行諸有情所欲令
入善攝受哀愍故二者於住種性外
緣闕乏諸有情所勸令發起菩提心
故三者於波羅蜜多殊勝中自了知
故四者於尊重處發起恭敬禮拜加
行故五者於諸外道怨敵有情安住
聖教无傾動故

云何菩薩具平等行此何行相謂諸

菩薩遍於一切刹衆生事平等修行是故説名具平等行當知此行有八行相一者於諸有情平等親愛故二者於諸有情以无染行無差別身无差別世無差別求親愛之心平等慰喻故三者捨諸憤內舒顏和悅於巳受攝平等平等能運故四者於未受攝平等能取故五者於一切苦平等堪忍故六者於無量調伏方便平等能求故七者展轉更互平等正語堪忍語故八者一切善根平等迴向大菩提故

云何菩薩具於善行此何行相謂諸菩薩於內成熟諸佛法故於外成熟諸有情故修行善行是故説名具於善行當知此行有七行相一者无所依止而惠施故二者无所依止而持戒故三者由哀愍心而修忍故四者非於少分修精進故五者為作利益諸有情處修靜慮故六者見不相應修妙慧故七者成熟方便善巧故

云何菩薩具於法住此何行相謂諸菩薩非但追求以為究竟非但讀誦以為究竟非但宣説以為究竟非但

尋思以為究竟而於內心勝奢摩他正修習中發勤方便平等修集是故說名具於法住當知此住有十二行相一者於住禁戒不住禁戒能教授中无分別故二者以此為依恭敬領受所教授故三者以此為依身遠離故四者以此為依心遠離故五者以此為依越聲聞乘相應作意大乘相應作意思惟故六者以此為依不捨遠離輙與諸有情共止住故及與所餝共止住故七者以此為依領受清淨世間智大福資糧威德修果故八者於世間智不知喜足尋求修治出世智故又清淨智者斷四種過失管御大衆故一者不能堪忍觸惱過失二者不決定說教授過失三者不如其言所作過失四者有染愛心過失如是四種及前八種合有十二行相

復次云何菩薩能生淨信所有譬喻謂諸菩薩從初發心初中後時作諸衆生引發善根所依止故普於一切若惡若恩心无所著猶如大地而諸菩薩非如大地中庸而轉衆生依之

自施功力方得存活然諸菩薩生長善根淨信歡喜能滋潤故猶如大水而諸菩薩非如大水與諸稼穡成熟相違然諸菩薩為欲成熟諸善根故於可厭法深生厭患能燒煉故猶如大火而諸菩薩非如大火與諸佛土集會相違然諸菩薩能令善根已成熟者引發聚集解脫觸得由能發起正教授故譬如大風而諸菩薩非如大風能引發已終歸滅盡然諸菩薩令自白法轉增盛故猶如朗月而諸菩薩非如朗月但於白分光明照曜非於黑分然諸菩薩其相平等於黑白分一切法中智普照故猶如日輪而諸菩薩非如日輪怖羅怙捉即便旋轉然諸菩薩一切趣中終不怖畏煩惱所執而旋轉故譬如師子而諸菩薩非如師子快於大擔然諸菩薩能擔一切大苦擔故如善調龍而諸菩薩非如龍烏若遭利衰軟非軟語若樂若苦則為愛恚之所塗染然諸菩薩於諸世法不為愛恚所塗染故如紅蓮花而諸菩薩非如紅蓮斷其

並已不復生長然諸菩薩雖伏煩惱
由善根力之所任持於生死中復生
長故猶如大樹根未損壞而諸菩薩
非如大樹其根後時定當損壞然諸
菩薩所有善根迴向涅槃大菩提故
譬如衆流趣入大海而諸菩薩非如
衆流趣入大海即成海性然諸菩薩
依止涅槃及大菩提諸善根力而遊
戲故猶如諸天依蘇迷住而諸菩薩
非如諸天住蘇迷盧於自事中專行
放逸多受快樂然諸菩薩方便般若
所攝持故成辦一切佛所作故譬如
群臣所輔大王而諸菩薩非如群臣
所輔大王爲自利益守護國人然諸
菩薩不顧已利攝護衆生猶如大雲
而諸菩薩非如大雲不能畢竟成辦
稼穡然諸菩薩畢竟生長菩提分法
如轉輪王出現於世而諸菩薩非如
輪王无有第二大丈夫衆然諸菩薩
解脫平等善根所生多同出現如末
尼寶而諸菩薩非如末尼寶珠與迦
理沙般拏極不相似然諸菩薩入无
漏界所作平等受樂等故譬如已入

雜林諸天而諸菩薩非如已入雜林
諸天煩惱增長當來顛墜然諸菩薩
伏諸煩惱无顛墜故所有煩惱如呪
術等所伏諸毒而諸菩薩所有煩惱
非如呪等所伏諸毒唯不為害更无
餘德然諸菩薩由自煩惱能作一切
衆生利益故此煩惱如大城中諸糞
穢聚如是菩薩所有功德麁同世間
共所知事故得為喻而此功德由殊
勝故无有譬喻是故當知菩薩功德
一切譬喻所不能及

瑜伽師地論卷第七十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第八十　楷

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸菩薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時名為如理正勤修學如是如理勤修學時名正修行中道勝行所以者何由此正法貫穿十二中道行故一者貫穿補特伽羅空性二者貫穿補特伽羅无我性三者貫穿法空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心性十者貫穿二无我勝解差別十一者貫穿前无我性是後因性十二者貫穿到邊際空性十三者貫

穿即彼威德
云何貫穿補特伽羅空性謂由一種
相不可得所顯故此中不可得者謂
於三種事一者有情事二者彼差別
事三者彼受用事若內若外若二中
間愚夫遍計所執實我都不可得
云何貫穿補特伽羅无我性謂由唯
一相可得所顯故此中可得者謂即
於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中
常住實性不可得故愚夫所計我異
相性道理可得
云何貫穿法空性謂唯由一相不可
得所顯故此中不可得者即於彼事
所取無常性若內若外若二中間愚
夫遍計所執言說自性都不可得
云何貫穿法无我性謂唯由一相可
得所顯故此中可得者謂即於彼事
道理可得聖智所行又即於彼自內
所證不可以言為他宣說彼由六相
於諸凡愚遍計所執言說自性異相
可得何等六相一者不可自尋思二
者不可說亦他三者超過色根所行
四者超過一切相五者超過識所行

六者越過煩惱所行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別增益所顯故二者自性增益所顯故何等名為差別增益謂由後後展轉八相一者即於彼事執常增益二者執無常增益三者執常增益為所依止執我增益四者執无常增益為所依止執无我增益五者執無我增益為所依止執真實心增益六者執我增益為所依止執不真實心增益此復二種一者決定二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失戲論過失發起惡行過失麁重過失无常性過失及於彼能對治清淨法中七者執真實心增益為所依止執善等增益乃至執清淨增益八者執不真實心增益為所依止執不善等增益乃至執雜染增益是名八種差別增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他執亦不讚美何等名為自性增益謂差別增益為所依止由諸愚夫遍計所執所有言說自性增益即於彼事增

益為有

云何貫穿損減謂由一相損減實事所顯故此中損減實事者謂即於彼邪法无我性起於勝解執著一切種一切法相都無所有

云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼事及第四生事所治能治有為无為安立中自性不可得所顯故二者彼差別不可得所顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集成二分不可得此中智通達者謂即彼自性相不作意不思擇加行自內所證智通達

云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種相思擇所得能治所治不斷故此中能治所治者謂空是煩惱對治無願是有願對治无相是諸相對治如是一切名无造作此復是後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對治名滅煩惱行无自性此復以生死流轉為所對治若諸菩薩由此對

治故起思擇不斷所治此由悲愍許
衆生故希求大菩提
云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏
繞心謂由一種相雖不永斷所對治
法而能如實通達故此中如實通達
者謂即於彼法由法无我加行觀彼
自性無染无苦
云何貫穿差別謂由四種相一者見
差別所顯故二者即此極遠損減差
別所顯故三者於斷迷失差別所顯
故四者於心迷失差別所顯故此中
見差別者謂住補特伽羅无我及涅
槃於當來身起斷滅增上慢又於所
取觀察故於能取言說自性畢竟遠
離空性所攝不觀察故名不善觀察
所知境界由執著諸法故求煩惱斷
而諸菩薩則不如是此中極遠損減
差別者謂住補特伽羅无我於我見
異生下中更下由二因緣謂苦不解
脫故安住苦故前後二種執著失壞
故而諸菩薩則不如是此中於斷迷
失差別者謂住補特伽羅無我執法
無我无自性故便生驚怖謂無言說

自性追求斷滅而諸菩薩則不如是此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失住補特伽羅无我於自遍計所起境界中為想顛倒等之所顛倒而諸菩薩則不如是

云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取所顯故二者如實通達所顯故此中觀察能取者謂即觀察此无我智遠離言說自性故遠離彼分別故應捨相故有刹那故此中彼如實通達者謂觀察所取能取二種如理作意思惟為因各別內證決定智生

云何貫穿到邊際空性謂由一種相即彼法无我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯現業煩惱相似相故不可言說法故離言說自性故如是不執著故有刹那故

云何貫穿即彼空性威德謂由一種相業煩惱斷對治所攝古止中斷者謂彼刹那光明想生能新已治時来所集一切諸業煩惱復次有幾種聲聞聲聞所學菩薩所學有何差別謂有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當

知差別有十三種

云何名為四種聲聞一者變化聲聞二者增上慢聲聞三者迴向菩提聲聞四者一向趣寂聲聞變化聲聞者為欲化度由彼所化諸有情故或諸菩薩或諸如來化作聲聞增上慢聲聞者謂但由補特伽羅無我智及執著邪法無我智計為清淨迴向菩提聲聞者謂從本來是極微劣慈悲種姓由親近如來住故於廣大佛法中起大功德想熏修相續雖到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開導由此因故便能發趣廣大菩提彼於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行極成遲鈍不如初始發心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂從本來是最極微劣慈悲種性故一向棄背利益衆生事故於生死苦極怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提

如二王子相似處生平等平等受王快樂一於王政詩論工巧處等皆悉善知第二王子則不如是彼二但由

此分差別非由受用王之快樂如是
於無漏界中諸菩薩衆與一向趣寂
聲聞當知差別

應知彼二復有差別謂意樂故白法
集成故智集成故種類故種性故持
種故加行故威德故正行故福田故
殊勝差別故因果故生依止故

一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益
有情事故一向安住寂靜意樂菩薩
雖有雜染而與彼相違又彼聲聞唯
為自身得增長故白法狹小菩薩為
欲增長一切有情樂故白法無量又
彼聲聞由無為智但為除遣自身煩
惱菩薩普為一切十方諸有情類又
彼聲聞雖緣寂取勝解脫法境作意集
成而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有
情法境作意集成而是佛子又彼聲
聞雖勤精進於諦善巧心善安定不
成就佛種性相故諸佛世尊不堪攝
受而諸菩薩與彼相違又彼聲聞到
究竟故根雖成熟於當來世而不能
作佛所作事菩薩初心剎那生已便
能造作又彼聲聞雖到究竟而不為

彼諸天人等供養讚嘆如住始業修
行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之
位然其威德及與智慧映蔽一切聲
聞獨覺又彼聲聞療煩惱病智慧良
藥雖復成滿而不能治一切衆生諸
煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修
行利益他事勝義行故又彼聲聞雖
到究竟於諸有情智光明照然非諸
天及餘世間真實福田如諸菩薩未
盡煩惱又於聲聞一切時中如來最
勝於最勝中諸菩薩衆彌復最勝彼
由於此所集成故又由二緣應知彼
勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸
佛法故由此因緣感菩提果隨所成
熟諸有情類能令解脫譬如有人能
辨能熟覺慧希奇非彼端然而食用
者此中道理當知亦尒又彼聲聞雖
復一向受學修行清淨法因亦為無
量善友攝受而不能引大菩提果諸
菩薩衆與彼相違而能引發又諸聲
聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞
復次云何由世間出世間智能作利
益他事謂諸菩薩遍於十方或遊歷

世界或遊歷國土或遊歷生戒勸請他為大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清淨之道

云何世間智謂於麁品所有雜染能為止息對治於中品者能為制伏對治云何名為麁品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由縂別四顛倒故於非解脫執為解脫依止性

云何中品雜染謂已止息麁品雜染別別對治為依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一合執中煩惱轉便能制伏從此為斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅无我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆得決定由如是相應知麁品中品雜染止息制伏能對治

智是名世間智

云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此真實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅无我勝解善巧法無我勝解善巧為欲超度無餘雜染對治四種无知故不待他教於内精勤觀察自心四无知者一於共相無知二於自相无知三於雜染相無知四於清淨相無知由三種相應知心共相一於緣生者不現在前无作用故二於現在者唯一剎那無作用故三於貪等自緣所生非心作故由三種相應知心自相一者如前言說自性不可得故二者如前由六種相如實可得故三者一切聖者无差別智之所得故由三種相應知心雜染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣中種種自體生故名雜染生即於此中生者自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行者如是行名

雜染行謂於一時行於善中或於一時行不善中或於一時行境界中或於一時行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行貪瞋等无決定行非即於此行有貪已復行無貪行无貪已復行有貪如是等又於隨順樂等法中得為增上現行又生自苦斷壞衆樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身衆苦无有猒足或於善中而安置時即便棄捨思求瑕隙為令不善現前行故於其瑕隙及衰盛中為諸愛恚之所損惱又隨放逸勢力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇而難可安立於此義中亦現假合所設譬喻其事應知由三種相應知心清淨相一者不得得相故二者无為相故三者種生相故若由別異如理勤修求心清淨不能證得若由如是如理勤修修便能入不觀見言說自性見真如相此由九種相當觀无為相一者不行世故二非如在滅盡定言說自性不可得故

真如相可得故是无二相三者非生身相故四者超過生身因自性相故五者超過當来生故六者超過死没故七者超過刹那展轉不遠離故八者超過趣轉易故九者超過業煩惱行故此中種性相當知是无學界相於現法中超過五事一者超過所作二者超過非所作三者超過所作加行四者超過所作非加行五者超過非所作加行於後法中超過六事一者超過能發起後有行二者超過彼行三者超過彼果生四者超過依彼衰感五者超過於彼所依一切无記動搖中修學期願受用六者超過彼所依自體老别復由四位九相應知種性相何等四位一不清淨位二清淨位三通達位四究竟位云何九相謂不清淨位於一切相等隨行故辟如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶見及超過彼為根本諸惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何

等名為三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞

復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂眠寐耶故是增上戒學加行猒患作意故是增上心學加行補特伽羅无我性故或法无我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如巳不除遣如正除遣如巳除遣由此四相應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚若由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪如是名巳不除遣由隨一不除遣故當知隨一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散乱錯誤是能障㝵依補特伽羅无我修增上慧者薩迦耶見是能障㝵依法无我修增上慧者自性差別分別計縛是能障㝵於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法

何等為八一者唐捐躭著二者躭著故縛三者縛故障导四者障导故垢五者垢故灾雹六者雹故瘡皰七者瘡皰故熱惱八者熱惱故諸煩惱病難可療治與此相違當知即是八種隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知一者不願沙門二者形相同分三者軌則正命受用加行戒見意樂皆不同分若迴向資具是增上戒形相同分是增上心及增上慧形相同分是彼行意樂不同分若迴向聲譽是奢摩他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同分是俱資粮支同分是意樂不同分

復次云何善學沙門當知由四種相一者加行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟故於現法中由猒患加行故於前生中由相續成熟加行故當知加行圓滿由法无我勝解意樂故若所應得若能應得於此二言說自性无執著故於意趣義正尋求故不但隨順言詞故當知意樂圓滿

若於法真如以不緣他智通達自性無雜染故於世俗實及世俗生死涅槃解脫繫縛自性无所得故當知通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於真如无斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓滿

復次不善學沙門由三種相當知彼名不如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽唯此喜足二者能說唯此喜足三者能證世間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門唯由一相當知意樂具足加行具足

復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖成就六支尸羅而為二種損害損害尸羅謂由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀不能制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律儀已制伏薩迦耶見而不損減串習法沉我性怖畏損壞尸羅雖遠離一

切所餘過失而為邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅

復次云何住勝義律儀謂所成就出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種住律儀中諸戲論法現所可得若能寂靜彼相當知是名無漏尸羅云何名為諸戲論法謂於初住律儀中我執可得若我所執若作毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加行若正知而行若彼不行若失念而行若彼不行於第二住律儀中薩迦耶見品麁重隨行若名可得若色可得若當來生相若今時无相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若即於彼補特伽羅無我執中所執性若非所執性若由此故於色等中有情執若彼假設讚善執若能假設心語假設讚善執於第三住律儀中若生上故世間若捨下故非世間若三摩他依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕蔑他尸羅於第四住律儀中若計我尸羅清淨若由自性卷

別分別故分別尸羅如是等諸處論
法於无漏戒中皆悉寂靜又即與此
義相應依清淨三學應知所說伽他
當知為令福德資粮塵垢微薄攝受
善士無失壞故智慧資粮於甚深處
起勝解故由二因緣入如来教一者
由法住智深了別故二者由真實智
善決定故

復次云何如来調伏方便當知此有
二種謂自體同分故及勝解同分故
又現同分為令安住受教心故及依
教授而出離故又正清淨加行教導
教授當知復有四種一者於雜染清
淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因
縁教導三者遠離於清淨驚怖因縁
教導四者第一現法樂住加行教導
此中雜染因縁有二種一者由世俗
言說自性雜染自性執分別故二者
由彼功德過失差別執分別故由二
種相應知於清淨驚怖因縁一
者由於前後清淨導雜染分別故二
者由雜染遠離分別故由二種相應
知於涅槃清淨驚怖因縁一者由世

俗言說自性執故二者於涅槃增語
想中作心所有想故又於寂靜心所
有想者增語想遍了知故於彼二因
緣俱遠離故當知是第一住加行教導
復次云何名為密意語言謂无二相
智是能悟入一切密意語言相云何
無二相謂諸名言安足處事由彼自
性无所有故非名言熏習想所行自性
有故說為无二於此无二若起二執
名為雜染若無二執名為清淨又非
一切名言安足處事由彼世俗言說
熏習想所行自性無所有故非彼熏
習智所行自性有故說為无二於此
无二若起二執名為雜染若无二執
名為清淨由此無二相應知悟入如
来一切密意語言此中由五種相名
論圓滿即於教授中由五種相名果
圓滿由五種相名果勝利圓滿當知
皆依密意語言云何由五種相名論
圓滿謂若由此相宣說若是宣說若
所宣說若如是宣說若彼宣說如是
圓滿云何由五種相名果圓滿謂无
餘依涅槃界若有餘依涅槃界若聖

道圓滿若勝內怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生死苦於福田性无有退轉從法化生名如来子依止如来

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知由五種相一者建立因時即能映蔽感大富貴增上因故二者由轉依故三者即於是處作說器故四者作說者器故五者於捨身時得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富貴增上之因所謂此因能引有量無量果故有盡无盡法故感非廣大廣大樂故是智資糧智自性故由此能引彼故又由遠離六種過失應知身行何等名為六種過失一者愁憂相過失二者不了知數習過失三者由二種相威儀過失四者由三種相怖畏相過失五者由二種相遏徦瑟吒過失六者身不調柔過失又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者怯怖過失二者癡獷過失三者棄捨佛語作不相應

戲論過失四者不讚歎如來過失五者於同法者不施諫誨過失又於記別所解了時遠離五種過失應知語行何等名為五種過失一者於所證得忘念過失二者前後語言相違過失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者如來訶責過失又由遠離五種過失應知意行謂依現法義有前四種依後法義有第五種何等名為五種過失一者不忍過失不能忍受現在過去不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷乱故五者期願過失由自輕賤遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間與盛差別起憍慢故及願彼故於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中當知有无量無數勝解勝利於此地中餘決擇文更不復現

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇有餘依无餘依二地決擇我今當說嗢柁南曰

離繫與壽行　轉依住差別　有常樂殊勝
異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所有衆苦當言離繫若現在生心所有苦亦當言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不捨壽行入般涅槃離苦所逼而久住耶答功能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨壽行一分不能捨一分阿羅漢能增壽行一分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住相續不滅无有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若

更无有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶荅諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依无有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中　由有執无執　二種習氣故
成雜染清淨　是即有漏界　是即無漏界
是即為轉依　清淨无有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀煞害牛已於內一切斫剌椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纒已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取眾

復當知與昔所取差別此所取相猶如真如自內所證不可以言說亦於他我所觀相如是如是問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於无餘依般涅槃界當般涅槃荅於一切相不復思惟唯正思惟真无相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無為離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若乾達縛若緊捺洛若阿素洛若人等數以要言之所有有情假想施設遍於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者內自證故

問於有餘依涅槃界中若无餘依涅槃界中已般涅槃諸阿羅漢有何差別荅住有餘依墮在衆數住無餘依不墮衆數住有餘依猶有衆苦住无餘依永離衆苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住无餘依永不

相應
問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者彼既无有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處為因然彼唯用緣真如境修道為因是故六處若有若无尚無轉依成變異性何況殞没又復此界非所遍知非所應斷故不可滅
問於无餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界為相問何因緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃界中此轉依性皆無動法无動法故先有後无不應道理又此法性非眾緣生無生无滅然辟如水澄清之性辟如真金調柔之性辟如虛空離雲霧性是故轉依當言是有
問當言是常當言無常答當言是常
問何因緣故當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故無生滅故
問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂說名為樂何以

故一切煩惱及所生苦皆超越故
問於無餘依涅槃界中般涅槃者為
有少分差別意趣殊異不耶答一切
無有所以者何非此界中可得安立
下中上品不可施設高下勝劣此是
如来此聲聞等問何因緣故无有差
別所以者何諸聲聞等有餘發障於
無餘依涅槃界中而般涅槃佛一切
障永無所有答住有餘依涅槃界中
可得安立有障無障住無餘依涅槃
界中畢竟無障可立差別何以故於
此界中一切衆相及諸麁重皆永息
故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住
有餘依涅槃界時一切衆相非悉永
滅異熟麁重亦非永滅由彼說有煩
惱習氣即觀待彼相及麁重安立有
障住無餘依涅槃界時彼永无有是
故當知於此界中無有有障無障差
別問若此界中永无有障如諸如来
離一切障阿羅漢等亦復如是何因
緣故阿羅漢等不同如来作諸佛事
答彼關所修本弘願故又彼種類種
性介故阿羅漢等決定無有還起意

樂而般涅槃是故不能作諸佛事
問於無餘依涅槃界中般涅槃者所
有無漏界此與諸色當言有異當言
無異荅當言非異亦非不異如與諸
色與諸受等當知亦尒與一切行與
一切界與一切趣亦復如是問於无
餘依涅槃界中般涅槃者於色等法
當言獲得自在當言不得自在荅當
言獲得自在問此所得自在當言能
現在前當言不能現在前荅一分能
現在前一分不能現在前謂諸如来
於無餘依涅槃界中般涅槃巳能現
在前所餘不能令現在前問若此界
中離諸戲論由此因緣不墮衆數云
何復能起現在前荅由先發起正弘
願故又由修習與彼相似道勢力故
譬如正入滅盡定者雖無是念我於
滅定當可還出或出巳住然由先時
加行力故還從定出依有心行而起
遊行當知此中道理亦尒
問迴向菩提聲聞為住无餘依涅槃
界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提
耶為住有餘依涅槃界耶荅唯住有

餘依涅槃界中可有此事所以者何
以無餘依涅槃界中遠離一切發起
事業一切功用皆悉止息
問若唯住有餘依涅槃界中能發趣
阿耨多羅三藐三菩提者云何但由
一生便能證得阿耨多羅三藐三菩
提耶所以者何阿羅漢等尚當无有
所餘一生何況當有多生相續答由彼
要當增諸壽行方能成辦世尊多分
依此迴向菩提聲聞密意說言物類
善男子若有善修四神足已能住一
劫或餘一劫餘一劫者此中意說過
於一劫彼雖如是增益壽行能發趣
阿耨多羅三藐三菩提而所修行極
成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩
薩彼既如是增壽行已留有根身別
作化身同法者前方便亦現於无餘
依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆
作是念其名尊者於无餘依般涅槃
界已般涅槃彼以所留有根實身即
於此界贍部洲中隨其所樂遠離而
住一切諸天尚不能覩何況其餘衆
生能見彼於涅槃多樂住故於遍遊

行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於所修行能不放逸

問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提答由彼種性有差別故所以者何諸阿羅漢現見種性有多差別謂或見有諸阿羅漢俱分解脫或復見有准慧解脫於無餘依般涅槃界而般涅槃是故當知由彼種性有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提

復次迴向菩提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差別故所待衆緣有差別故

如迴向菩提聲聞由遇緣故棄無上乘而般涅槃如是菩薩設為如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣應棄下乘而般涅槃然無處無容諸佛菩薩如是放逸棄捨於彼定無是處

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提尒時即同如来於無餘依般涅槃界而般涅槃

問迴向菩提聲聞從本已来當言聲聞種性當言菩薩種性荅當言不定種性辟如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦無老病等畏如来亦尒彼及所餘於无餘依涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事如首楞伽摩三摩地中說幻師喻若商主喻若船師喻當知此中道理亦尒是名㝡極如来秘密於此及餘種種差別如来秘密勝解行地修行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解㝡善清淨於彼如来諸秘密中是諸菩薩應正隨轉當知如来如是秘密不可思議不可度量超過

一切度量境界問於法決擇捴義去何答
由品類差別 而建立諸法 即於彼釋難分別一行等
如是應知此中捴義於此地中餘文擇文更不復現當知於彼一一地中皆有无量決擇差別我今且略開示少分由此方隅由此所學內此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十一

緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝釋分之上

如是已說攝決擇云何攝釋嗢拕南曰

體釋文義法　起義難次師　說衆聽讚佛
略廣學勝利

云何為體謂契經體略有二種一文二義文是所依義是能依如是二種總名一切所知境界

云何為釋謂略有五一者法二者等起三者義四者釋難五者次第

云何為文謂有六種一者名身二者句身三者字身四者語五者行相六者機請

名身者謂共知增語此復略說有十二種一者假立名二者實事名三者同類相應名四者異類相應名五者隨德名六者假說名七者同所了名八者非同所了名九者顯名十者不顯名十一者略名十二者廣名假立

名者謂於內假立我及有情命者等名於外假立瓶衣等名實事名者謂於眼等色等諸根義中立眼等名同類相應名者謂有情色受大種等名異類相應名者謂佛授德友青黃等名隨德名者謂變礙故名色領納故名受發光故名日如是等名假說名者謂呼貧名富若餘所有不觀待義安立其名同所了名者謂共所解想與此相違是非同所了名顯名者謂其義易了不顯名者謂其義難了如達羅弭茶明呪等略名者謂一字名廣名者謂多字名

句身者謂名字圓滿此復六種一者不圓滿句二者圓滿句三者所成句四者能成句五者標句六者釋句不圓滿句者謂文不究竟義不究竟當知復由第二句故方得圓滿如說

諸惡者莫作　諸善者奉行　善調伏自心

是諸佛聖教

若唯言諸惡則文不究竟若言諸惡者則義不究竟更加莫作方得圓滿即圓滿句所成句者謂前句由後句方

得成立如說
諸行無常　有起盡法　生必滅故
彼寂爲樂
此中爲成諸行無常故次說言有起
盡法前是所成即所成句後是能成
即能成句摽句者如言善性釋句者
謂正趣善士
字身者謂若究竟若不究竟名句所
依四十九字
此中欲爲名首名爲句首句必有名
名必有字若唯一字則不成句又若
有字名所不攝唯字無名問何因緣
故施設名等三種身耶答爲令領受
諸增語觸所生受故問名是何義答
能令種種共所了知故名爲名又能
令意作種種相故名爲名又由語言
之所呼召故名爲名攝受諸名究竟
顯了不現見義故名爲句隨顯名句
故名爲文如世尊說增語增語路乃
至廣說此中增語者謂一切衆同類
相應名增語路者謂并衆同類欲能
起彼故詞者謂彼相應語又即此語
各別於彼彼處若摽若釋彼所依處

名為彼路施設者謂一一分別施設建立彼所依處名為彼路欲即是詞無有別欲此即增語施設之路又名身等略有六種依處一者法二者義三者補特伽羅四者時五者數六者處所彼廣分別當知已如聞所成地語者當知略具八分謂先首美妙等由彼語文句等相應乃至常委分資糧故能說正法先首語者趣涅槃宮為先首故美妙語者其聲清美如羯羅頻迦音故顯了語者謂詞句文皆善巧故易解語者巧辯說故樂聞語者引法義故無依語者不依希望他信已故不違逆語者知量說故无邊語者廣大善巧故如是八種語當知略具三德一者趣向德謂初一種二者自體德謂次二種三者加行德謂所餘種相相應者謂名句文身次第善安立故又依四種道理相應故助伴者能成次第故隨順者謂解釋次第故清徹者文句顯了故清淨資助者善入衆心故相稱者如衆會故應供故稱法故引義故順時故常委分資

作者審悉所作恒常所作故名常委
彼分者謂正見等此是彼資糧故
行相者謂諸蘊相應諸界相應諸處
相應緣起相應處非處相應念住相
應如是等相應語言或聲聞說或如
来說或菩薩說是名行相機請者謂
因機請問而起言說此復根等差別
當知有二十七種補特伽羅此中由
根差別故成二種一者鈍根二者利
根由行差別故成七種謂貪等行如
聲聞地已說由衆差別故成二種一
者在家衆二者出家衆由願差別故
成三種一者聲聞二者獨覺三者菩
薩由可救不可救差別故成二種謂
般涅槃法不般涅槃法由加行差別
故成九種一巳入正法二未入正法
三有障礙四無障礙五巳成熟六未
成熟七具縛八不具縛九無縛由種
類差別故成二種一者人二者非人
如是六丈總有四相說名為文一所
說相謂名身等行相為後二所為相
謂機請攝二十七種補特伽羅三能
說相謂語四說者相謂聲聞菩薩及

與如來如是六種皆顯於文若闕一
種不能顯義由能顯義是故名文
云何為義當知略有十種一者地義
二者相義三者作意等義四者依處
義五者過患義六者勝利義七者所
治義八者能治義九者略義十者廣義
地義者略有五地一者資糧地二者
加行地三者見地四者修地五者究
竟地又廣分別有十七地謂五識身
地為初無餘依地為後相義者當知
有五種相一者自相二者共相三者
假立相四者因相五者果相如是五
相如思所成地已辯復有五相一者
異門相二者瑜伽相三者轉異相四
者雜染相五者清淨相如是五相當
知如前處處分別復有五相一者所
詮相二者能詮相三者此二相應相
四者執著相五者不執著相所詮相
者謂相等五法如五事中已說能詮
相者謂即於彼依止名等為欲隨說
自性差別所有語言應知此即是遍
計所執自性相此遍計所執自性有
差別名所謂亦名遍計所執亦名知

合所成亦名所增益相亦名虛妄所執亦名言說所顯亦名文字加行亦名唯有音聲亦名無有體相如是等類差別應知此二相應相者謂所詮能詮更互相應即是遍計所執自性執所依止執着相者謂諸愚夫無始時來相續流轉遍計所執自性執及彼隨眠不執着相者謂已見諦者如實了知遍計所執相及彼習氣解脫若正分別如思所成地應知其相

作意等義者謂七種作意即了相等如前聲聞地已說復有十智一者苦智二者集智三者滅智四者道智五者法智六者種類智七者他心智八者世俗智九者盡智十者無生智此亦如前聲聞地辯復有六識身所謂眼識乃至意識此亦如前五識身地意地已辯復有九種遍知一者欲界繫見苦集所斷斷遍知二者色無色界繫見苦集所斷斷遍知三者欲界繫見滅所斷斷遍知四者色無色界繫見滅所斷斷遍知五者欲界繫見道所斷斷遍知六者色無色界繫見

道所斷斷遍知七者順下分結斷遍知
八者色貪盡遍知九者無色貪盡遍
知如三摩呬多地已辯其相復有三
解脫門謂空無願無相當知亦如三
摩呬多地已辯其相此中應當分別
諸法幾種作意之所思惟幾智所知
幾識所識幾種遍知之所遍知幾解
脫門之所解脫以如是等無量觀門
應觀諸法

依處義者略有三種一者事依處二
者時依處三者補特伽羅依處
事依處者復有三種一者根本事依
處二者得方便事依處三者悲愍他
事依處根本事依處復有六種一者
善趣二者惡趣三者退墮四者昇進
五者生死六者涅槃得方便事依處
復有十二種謂十二種行一者欲行
二者離行三者善行四者不善行五
者苦行六者非苦行七者順退分行
八者順進分行九者雜染行十者清
淨行十一者自義行十二者他義行
悲愍他事依處復有五種一者令離
欲二者亦現三者教導四者讚勵五

老慶長

此中善趣者謂人天惡趣者謂諸惡趣退墮者復有二種一者不方他二者方他初謂自然壽命退減如壽命退減如是色力財富安樂名稱辯才等退減當知亦尒方他者謂族姓退減自在增上退減薄少宗葉言不威肅智慧獎惡不能獲得廣大色聲及香味觸於所受用廣大事中心不喜樂如是等類名為退墮與此相違隨其所應名為昇進生死者謂即善趣惡趣退墮昇進涅槃者謂有餘依及無餘依二涅槃界

欲行者謂如十種受用欲中說離行者謂即於彼所受用事知無常等巳猒而出家受持禁戒守根門等善行者謂施戒修善有漏行不善行者謂三種惡行苦行者謂露形無衣如是等類乃至廣說非苦行者謂不棄捨如法所得所有安樂遠離二邊所謂受用欲樂行邊及與受用自苦行邊依止中道如法退求及正受用衣服等事順退分行者謂所有行能障七寺

等諸昇進事與此相違當知即是順進分行如鸚鵡經說雜染行者略有三種一者業雜染二者煩惱雜染三者流轉雜染當知此中有九根本句謂業雜染有三句一貪欲二瞋恚三愚癡煩惱雜染有四句即四顛倒流轉雜染有二句謂無明及有愛所以者何由三不善根生起種種業雜染故由四顛倒能發種種煩惱雜染故煩惱生已由無明門諸出家者能生種種流轉雜染由有愛門諸在家者能生種種流轉雜染清淨行者略有三學五地謂資糧地乃至究竟地如先已說當知學等有九根本句謂增上戒學及增上心學有無貪無瞋無癡在資糧地及加行地增上慧學有四無顛倒明及解脫在見地脩地及究竟地自義行者謂自利行如聲聞獨覺彼雖或時起利他行然本期願不唯利他是故所行名自義行他義行者謂利他行如佛菩薩為欲利益無量衆生為欲安樂无量衆生乃至廣說

令離欲者謂訶責六種黑品諸行亦
現過患令離愛欲亦現者謂為令受
學白品行故亦現四種真實道理教
導者謂亦現已得信解者安置學處
令正受行由已於彼得自在故彼便
請言我於今者當何所作唯願教誨
因告之曰汝等今者於如是如是事
應正作應隨學讚勵者謂彼有情若
於所知所行所得中心生退屈介時
稱讚策勵其心令於彼事堪有勢力
慶喜者謂彼有情於法隨法勇猛正
行即應如實讚悅令其歡喜
復次令離欲亦現者或有令離欲而
不亦現如教導他令其離欲而謂彼
曰如某所言不應作者汝今必定不
應復作或怖彼言汝若作者我必當
作如是如是或復求彼汝若是我親
愛善友必不應作或有亦現不令離
欲如處中者亦現功德及與過失而
未堪遮令離過失或有令離欲亦亦
現如亦彼過令其離欲教導讚勵者
謂初未受學令其受學既受學已來
上昇進令其昇進慶喜者若可慶喜

而慶喜時有五勝利一者令彼於已所證其心決定二者令餘於彼所證功德生趣證心三者令誹謗者心得清淨四者令不清淨者心處中住五者令清淨者倍復增長若有補特伽羅慶他善事當知造作增長能感悅意天生之業若命終已隨彼彼生常聞悅意美妙音聲一切境界无不悅意復次欲行或有能感善趣如為欲故造後善業或有能感惡趣如以非法攝受諸欲離行若有毀犯能感惡趣若能成辦能感善趣及能作涅槃資糧善行能感善趣及作涅槃資糧不善行能感惡趣苦行能感惡趣由依邪見自苦身故非苦行能作涅槃資糧順退分行順進分行隨其所應退墮昇進雜染行能感生死清淨行能證涅槃自義行唯令自身往善趣逮昇進證涅槃他義行俱令自他往善趣逮昇進證涅槃

如是三事中根本事有六種謂初善趣乃至涅槃為後得方便事有十二種謂十二行悲愍他事有五種謂由

五種悲愍衆生此中由根本事增上力故依十二行如其所應令他離欲乃至慶喜

時依處者謂略有三種言事一者過去言事二者未來言事三者現在言事如經廣說

補特伽羅依處者謂軟根等二十七種補特伽羅應知其相

即依如是如上所說若事若時若補特伽羅故諸佛世尊流布聖教是故說彼名為依處過患義者以要言之於應毀猒義而起毀猒或法或補特伽羅

勝利義者以要言之於應稱讚義而起稱讚或法或補特伽羅

所治義者以要言之一切雜染行

能治義者以要言之一切清淨行如貪是所治不淨為能治瞋是所治慈為能治如是等盡當知

略義者謂宣說諸法同類相應廣義者謂宣說諸法異類相應復次說不了義經故說了義經故復次有二種略義一者名略二者義略如略義

如是廣義亦有二種一有名廣二者義廣如世尊言舍利子我所說法或略或廣然悟解者甚難可得廣說如經當知此中顯示世尊於契經中文廣義略於伽他中義廣文略

為攝十義故說中間嗢拕南曰

諸地相作意　依處德非德　所對治能治
廣略義應知

復次如是略說佛教體性十種義已諸說法者應依聖教尋求十種若具不具既自求已應為他說

如是建立諸經文義體已諸說法者應以五相隨順解釋一切佛經謂初應略說法要次應宣說等起次應宣說其義次應釋難後應辯次第

法者略有十二種謂契經等十二分教

契經者謂貫穿義長行直說多分攝受意趣體性

應頌者謂長行後宣說伽他又略標所說不了義經

記別者謂廣分別略所標義及記命過弟子生處

諷頌者謂以句說或以二句或以三

四五六合說

自說者謂無請而說為令弟子得勝解故為令上品所化有情安住勝理自然而說如經言世尊令者自然宣說

緣起者謂有請而說如經言世尊一時依黑鹿子為諸苾芻宣說法要又依別解脫因起之道毗奈耶攝所有言說又於是處說如是言世尊依如是如是因緣依如是如是事說如是如是語

譬喻者謂有譬喻經由譬喻故隱義明了本事者謂除本生宣說前際諸所有事

本生者謂宣說已身於過去世行菩薩行時自本生事

方廣者謂說菩薩道如說七地四菩薩行及說諸佛百四十種不共佛法謂四一切種清淨乃至一切種妙智如菩薩地已廣說又復此法廣故多甚深高大故時長遠故謂極勇猛經三大劫阿僧企耶方得成滿故名方廣未曾有法者謂諸如來若諸聲聞

若在家者說希奇法如諸經中因希有事起於言說論議者謂諸經典循環研竅摩呾理迦且如一切了義經皆名摩呾理迦謂於是處世尊自廣分別諸法體相又於是處諸聖弟子已見諦迹依自所證無倒分別諸法體相此亦名為摩呾理迦即此摩呾理迦亦名阿毗達磨猶如世間一切書算詩論等皆有摩呾理迦當知經中循環研竅諸法體相亦復如是又如諸字若無摩呾理迦即不明了如是契經等十二分聖教若不建立諸法體相即不明了若建立已即得明了又無雜亂宣說法相是故即此摩呾理迦亦名阿毗達磨又即依此摩呾理迦所餘解釋諸經義者亦名論議

等起者謂由三種若事若時若補特伽羅依處故隨應當說謂如是補特伽羅有如是行為令離欲乃至慶喜已說等起次應說義義者略有二種一者惣義二者別義由四種相當說惣義一者引了義經故二者分別

尋究竟故三者行故四者果故行復
二種一者邪行二者正行果亦二種
一者正行果二者邪行果由四種相
當說別義一者分別差別名二者分
別自體相三者訓釋言詞四者義門
差別訓釋言詞復由五種方便一由
相故二由自性故三由業故四由法
故五由因果故義門差別當知復由
五相一者自性差別故二者界差別
故三者時差別故四者位差別故五
者補特伽羅差別故此中自性差別
者謂色自性有十色處差別受自性
有三受差別想自性有六想差別行
自性有三行差別識自性有六識差
別如是等類當知諸法自性差別界
差別者謂欲界差別故色界差別故
無色界差別故時差別者謂過去時
差別故未來時差別故現在時差別
故位差別者當知有二十五種分位
差別謂下中上三位差別故苦樂不
苦不樂三位差別故善不善無記三
位差別故聞思修三位差別故增上
戒增上心增上慧三位差別故內外

二位差別故所取能取二位差別故
所治能治二位差別故現前不現前
二位差別故因果二位差別故補特
伽羅差別者如前所説二十七種補
特伽羅應知差別
釋難者若自設難若他設難皆應解
釋當知此難略由五相一者爲未了
義得顯了故如言此文有何義耶二
者語相違故如言何故世尊先所説
異今所説異三者道理相違故如有
顯示與四道理相違之義四者不決
定顯示故如言何故世尊於一種義
於彼彼處種種異門差別顯示五者
究竟非現見故如言內我有何體性
有何色相而言常恒無有變易如是
正住如是等類難相應知於此五難
隨其次第應當解釋謂於不了義難
方便顯了於語相違難顯示意趣隨
順會通如於語相違難顯示意趣隨
順會通如是於不決定顯示難於究
竟非現見難當知亦尒於道理相違
難或以異教而決判之或復示現四
種道理或復示現因果相應所謂此

言或為增果或為增因又於釋難處設四記一者一向記謂為如理來請問者無倒建立諸法性相二者分別記謂為如理或不如理來請問者開示差別諸法性相三者反問記謂為令彼戲論問者自叙已過四者置記由四因緣默置而記謂無體性故甚深等故此廣如前思所成地已說其相又如有問如來滅後為有無等此於世俗及勝義諦所有理趣皆不應記是故說彼名為置記此中如來約勝義諦非有性故不可記別約世俗諦所依能依道相違故彼果永斷不成實故亦不可記如來滅後是有無等

次第者略有三種一者圓滿次第二者解釋次第三者能成次第為欲顯示此三次第略引聖教如世尊言我昔出家甚為威美第一威美寂極威美此言顯示威美圓滿次第又復說言我曾處父淨飯王宮顏容端正乃至廣說此言顯示威美解釋次第又復說言為何義故威美出家由見差

病死等法故此言顯示能成次第又復經中略說諸法如言三受樂受苦受不苦不樂受如是等類但顯圓滿次第由所餘句圓滿此受故名圓滿如受四諦亦尒謂先說一句後後隨順次第宣說能成次第復有二種謂或以前句成立後句或以後句成立前句解釋次第當知亦尒

師者謂成就十法名說法師衆相圓滿一者善於法義謂於六種法十種義善能解了故二者能廣宣說謂多聞聞持其聞積集故三者具足無畏謂於剎帝利等勝大衆中宣說正法無所怯懼故又因此故聲不嘶掉腋不流汗念無忘失故四者言詞善巧謂語工圓滿八支成就言詞具足處衆說法故語工圓滿者謂文句相應助伴等乃至廣說八支成就者謂此語言先首美妙等乃至廣說五者善方便說謂二十種善巧方便宣說正法故如以時殷重等六者具足成就法隨法行謂不唯聽聞以為究竟如其所說即如是行故七者威儀具足

謂説法時手足不乱頭不動揺面無
變易鼻不攺異進止往來威儀庠序
故八者勇猛精進謂常樂聽聞所未
聞法於已聞法轉令明淨不捨瑜伽
不捨作意心不捨離内奢摩他故九
者無有猒倦謂為四衆廣宣妙法身
心無倦故十者具足忍力謂罵弄訶
責終不反報若被輕蔑不生忿慼乃
至廣説
説衆者謂處五衆宣八種言何等為
八一者可憙樂言二者善開發言三
者善釋難言四者善分析言五者善
順入言六者引餘證言七者勝辯才
言八者隨宗趣言五衆者一在家衆
二出家衆三淨信衆四邪惡衆五處
中衆
可憙樂言者當知有五相一有證因
二有譬諭三語具圓滿四文句綺靡
五言詞顯了善開發言者開深隱義
令麁顯故辯麁顯義令深隱故善釋
難言者以要言之當知離五種難善
成就故善分析言者於一一法依增
一道理乃至析為十種或復過此如

依三法說或依四念住乃至廣說善順入言者唯善顯現解釋契經應頌等法終不引餘外道邪論引餘證言者謂引餘經成立所說勝辯才言者隨自所忍善分別義隨宗趣言者依摩呾理迦分別顯示或依其餘無倒說者所說言教如理解釋

復次處在家衆應依毀諸惡行讚諸善行現說正法令其止息及進修故處出家衆應依增上戒等三學現說正法令速欣樂故處淨信等衆應依聖教廣大威德現說正法如其次第令倍增長令處中信令生淨信故

瑜伽師地論卷第八十一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十二　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝釋分之下

聽者謂如是說法者說正法時應安處他令住恭敬無倒聽聞云何安處謂或由一因或乃至十

一因者謂恭敬聽法現前能證利益安樂故此中或有利益非安樂等四句如菩薩地法受中已說

二因者謂善建立一切法故善建立者離諸過故具大義故又為說者聽者所設劬勞有勝果故若不尒者能說能聽徒廢已業虛設功勞應無有果

三因者恭敬聽法能令衆生捨惡趣故得善趣故速能引攝涅槃因故如是三事要由恭敬聽聞方得

四因者一恭敬聽法能善了達契經等法二如是正法能令衆生捨諸不善攝受諸善若善聽者則能精勤若捨若受三由捨受故捨離惡因所招後苦四由此受捨善惡因故速證

涅槃
五因者謂佛世尊所說正法有因緣
有出離有依趣有勇猛有神變如是
諸句如攝異門分當廣分別復有五
因謂我當聞所未聞我當聞已研究
我當除斷疑網我當棄背諸見我當
以慧通達一切甚深句義諸佛世尊
說此五種顯聞思修三所成慧清淨
方便謂初二種顯聞所成慧次二種
顯思所成慧後一種顯修所成慧
六因者一為欲敬報大師恩德謂佛
世尊為我等故行於无量難行苦行
求得此法云何今者而不聽聞二觀
自義利謂佛正法有現義利三究竟
能離一切熱惱四善順正儀五易可
了見六諸聡慧者內證所知
七因者謂我當修集七種正法我當
知法知義乃欲善知補特伽羅尊卑
差別
八因者一佛法易得乃至為旃荼羅
等而開示故二易可修學行住坐卧
皆得修故三引發義利謂能引發增
上生果決定勝果故四初善故五中

善故六後善故七感現樂果故八引後樂果故
九因者謂能解脫九種世間逼迫事故一能出生死大牢獄故二永斷貪等堅牢縛故三棄捨七財貧建立七財富故四超度善行聞正法儉建立善行聞正法豐故五滅無明闇起智慧明故六度四暴流昇涅槃岸故七究竟能療煩惱病故八解脫一切貪愛羅敎九能度無始生死曠野稠林行故諸牢獄中生死牢獄最為第一是故先說
十因者一恭敬聽法得思擇力由此能受聞法勝利如法求財不以非法深見過患而受用之二善知出離謂喪失財寶無憂無感亦不嗟怨乃至廣說眷屬離壞若遭病苦不甚悲歎亦不愁惱乃至廣說三於諸欲中深見過患及見出離最勝功德清淨出家捨離王妙臥具貪著乃至能證諸妙靜慮四恭敬聽法速順證解廣大甚深相似甚深諸緣起法又能引發廣大善根出離欲喜如世尊說我聖

弟子專心屬耳聽聞正法能斷五法能修七法速疾圓滿五諸聖弟子恭敬聽法所有集法皆成滅法六解正法已遠塵離垢於諸法中生正法眼七能引攝證預流果寂勝資糧乃至證得阿羅漢果及能引攝阿羅漢果最勝資糧八能引攝獨覺資糧九能善引攝無上正等菩提資糧十能引一切世出世間靜慮解脫等持等至讃佛略廣者謂說法師將欲開闡先當讃佛讃有二種一略二廣略讃佛者由五種相應當了知一者妙色二者靜寂三者勝智四者正行五者威德妙色者謂三十二大丈夫相八十隨好靜寂者謂善能密護諸根門等及能永拔煩惱習氣勝智者謂於過去未來現在世法及非世法無礙無著正行者謂自他利正行圓滿威德者謂諸如來神通遊戲復有六種略讃如來謂一切德圓滿故離垢染故無濁穢故無與等故唯利有情以為業故於此業用有堪能故此廣分別如攝決擇分

廣讚佛者謂佛世尊无邊名稱德無量故能施光明發智明故能除黑闇亦滅一切無智闇故成就明眼具三眼故是勝義諦了知無等諸聖諦故成就禁戒戒圓滿故戒耆宿故如是兩足中尊諸調御中最勝最上沙門衆中最為殊美是諸世間難得珎寶如是為哀愍者為大悲者樂為義者求利益者常悲愍者

如是為眼為智為義為法於明了義能善決定凡有所作皆依於義

如是能證一切所未證義由先證聖八支道故自然證故善能制立所未曾立勝梵行故是知中道者是證道者是示道者是說道者是引導者

如是是人中師子離怖畏故是人中牛王御大衆故是人中特御衆生首故是人中龍王無誤失故是人中良馬心善調故是人中最勝家族姓等映衆人故是人中最上戒正行智勝威德等映衆人故是人中蓮花世間八法所不染故

如是是無等者無與等故無等等者

等去來今無等等者故是㝡第一於諸有情為㝡上故是大仙王戒者宿故長時積集勝梵行故證古大仙所證道故是㝡勝者於諸外道煩惱等魔能得勝故是大牟尼無有一切掉慢等故與三寂靜具相應故不可引奪一切生等及諸異論不引奪故善沐浴者永離一切諸惡法故到彼岸者超度一切薩迦耶故

如是如來應正等覺乃至廣說是薄伽梵如是白法圓滿一切智者一切法主無忘失法於諸有情堅固㝡勝一切苦樂不擾其心是善調者密護根門善圓滿故是寂靜者受持尸羅善圓滿故是安隱者已入決定地故般涅槃者已證菩提故拔毒箭者拔愛箭故調未調者靜未靜者已如前說安慰一切不安隱者善能安立諸異生等令證預流一來果故寂滅一切未寂滅者善能建立住初二果令證不還及阿羅漢果故無栰械者出火坑者度深塹者制諸求者無傾動者摧慢幢者大常住者

如是是阿羅漢諸漏永盡如前廣說
乃至盡諸有結
如是永斷五支成就六支廣說乃至
純善積集寂上丈夫
如是善知法者乃至善知補特伽羅
有尊卑者
如是是大沙門大婆羅門離垢無垢
良醫商主是勝觀者是世間依是衆
生尊此中離垢者煩惱障斷故無垢
者所知障斷故又永拔習氣故名無
垢日夜六反觀察世間故名勝觀
如是是一切種善清淨者大丈夫相
及隨形好莊嚴身者具足十力爲大
力者具四無畏無所畏者是大悲者
於三念住善住念者成就三種不護
法者無忘失法永害一切煩惱習氣
具一切種微妙智者此中大悲者長
時積集故謂經三大劫阿僧企耶方
乃證得又復依緣一切有情故緣一
切種苦爲境界故於諸衆生一切損
惱變異利養得無轉故於諸有情平
等轉故
復次此中諸說法師應於如是安立

釋經法相先當尋求若文若義次復為他轉五種釋如先所說解釋道理宣說正法又應如是安立自身於先所說說法者相謂善法義等十種圓滿如是自安立已應起如是品類言說謂處五大衆以如前所說可喜樂等八種言詞為衆說法又安處他令住恭敬無倒聽聞又應先讃大師功德若有具足如是五分說正法者當知猶如五分音樂能令自他生大喜樂又能引發自他利益若能如是善修學巳當知具足五種勝利一於佛言義解了不難二能善圓滿說諸法相三能善起發自他相續廣大歡喜四能引善出離乃至天上人中稱譽遍滿五能生起无量功德

復次如經中說住學勝利當知此經文義為體

文者謂此經言汝等苾芻應當安住修學勝利此中有十二字四名一句如是則攝名句字身此中言苾是學處相則攝行相如來言說本為苾芻請問則攝機請如來所說言音則攝

於語是故此經一句具攝六文如是
慧為上首等諸句中皆隨相應知
義者謂地義中但說聲聞地或具五
地經言學勝利者是資糧地慧為上
首者是加行地解脫堅固念為增上
者是見地修地究竟地是名地義於
相義中學勝利者是戒自相慧為上
首者具二種相謂於慧自相所依助
伴等中唯慧自體是慧自相慧之所
依助伴所緣名為共相解脫堅固者
謂永離一切煩惱麁重是解脫自相
念為增上者是念自相是名相義作
意義中學勝利者非諸作意唯顯作
意建立處所慧為上首者應知了相
勝解作意解脫堅固者顯亦遠離攝
樂方便究竟方便究竟果作意念為
增上者當知此顯觀察作意是名作
意義由此道理於智等中應隨建立
依處義中依於涅槃學處所攝清淨
行隨其所應起教導等所謂教導乃
至慶喜當知此中亦通有善等行隨
其最勝但說清淨行出家補特伽羅
是補特伽羅依處又依軟根等一切

補特伽羅應當慶喜又於過去現在時應當慶喜已證得故正證得故於現在時起於亦現於未來時起於教導及讚勵是名依處義勝利義中謂修三學速得圓滿是勝利義過患義中謂出家者不應行於異行不應儲餘財物所治義中謂犯尸羅無智煩惱及忘失念當知護尸羅等即是能治義又一切雜染行皆是所治三學等行皆是能治於略義中謂住學勝利乃至念為增上此略舉宗名為略義當知即分別此名為廣義是名略廣義除此更無若過若增

復次於解釋中法者謂於十二分教當知此是契經所攝又是記別由了義故

等起者謂應當說依止處所為欲自顯遍行智力故發起此經又為顯亦精勤修習清淨行者及為顯亦重財利者令信解彼所化有情依住學勝利等精進修習速得圓滿三學勝利又為顯示四種苾芻體故此中經言學勝利者為令遠離種姓形相苾芻

體故及令遠離詐現軌則密護威儀
苾芻體故慧為上首者為令遠離計
著虛妄聲譽稱讚苾芻體故解脫堅
固念為增上者勸令修習真實正行
苾芻體故所以者何若有愛樂聲譽
等者雖自勉勵聽受正法慧不增長
若有遠離前所說過便於真實正行
攝受正解脫中堪任勸導又為於下
劣生喜足者勸令漸漸修學增進為
樂追求隨順世間文章呪術於戒慢
緩者說學勝利為守尸羅捨多聞者
說慧為上首為唯於聞思生喜足者
說解脫堅固為於戒慧解脫起增上
慢者說念為增上如是等類皆名
等起
義者謂惣義義中當知此經宣說正行
及正行果如是戒等三學當知是名
學之邊際又言如是住者此顯正方
便四種瑜伽所攝又言如是住三學
者此顯正行果此中信欲為先攝受
尸羅聽受精進慧等方便
於別義中所言學者是勤精進如聖
教行若習若修名之差別清淨身語

正命現行是學自性由此正行尸羅忍辱等修顯發故名為學又為靜寂及為清涼進習除滅故名為學如是等類訓釋名言又應如前說相故自性故業故法故及因果故義門差別中自性差別者謂學勝利是所顯亦七品尸羅或過一百五十學處界差別者謂欲行中有別解脫律儀色無色行中有靜慮律儀無漏律儀非界所繫時差別者謂學勝利過去已學未來當學現在正學此學勝利當知於去來今平等無異位差別者謂已入正法補特伽羅諸學勝利未成熟者是下位正成熟者是中位已成熟者是上位若心不喜樂勉勵修行諸梵行者此學勝利是苦位若心喜樂不自勉勵修梵行者此學勝利是樂位若於梵行非喜樂非不意樂者此學勝利是不苦不樂位又學勝利皆是善位非不善位非無記位若聽受者是名聞位若思惟者是名思位若修習者是名修位若未證得增上心慧唯是增上戒位若證得者亦是增

上心慧二位如是等類是位差別補特伽羅差別者此中意說出家補特伽羅或是鈍根或是利根或貪等行或等分行或薄塵行唯是聲聞非諸獨覺非諸菩薩由彼獨覺別覺悟故菩薩解脫為堅固故不說共住修學勝利又復此中唯說般涅槃為法者已入正法者無有障㝵者亦具縛者不具縛者非無縛者唯人非天如是等類名補特伽羅差別如於學勝利如是於慧為上首性於解脫堅固性於念為增上性隨其所應當知皆有五種差別

此中勝利者是功德增進圓滿名之差別如說當觀十種勝利是其自性此法能有饒益應可稱讚故名勝利又復此法隨生有情定應隨逐故名勝利又復此法稱讚所隨故名勝利門差別者當知十種差別能攝受於僧令僧精懇乃至廣說

此中苾芻者是沙門捨離家法趣非家等名之差別具足別解脫律儀衆同分是其自性於其形色勤精進故

怖畏惡趣自防守故攝無犢故名為
苾芻門差別者謂剎帝利等差別故
上族下族差別故少中老年差別故
當知是門差別
此中住者是依就於時精勤修習名
之差別此住自性離所說學無有別
法種種威儀攝受時分故名為住此
是訓詞門差別者謂威儀差別故朝
中後分差別故日夜差別故當知是
名住門差別
此中慧者是智見明現觀等名之差
別簡擇法相心所有法為其自性訓
詞者簡擇性故治無智故名之為慧
又各品別能了知故名之為慧又能
顯了諸聰慧者是聰慧性故名為慧
門差別者隨其所應如前安立
此中解脫者是永斷離繫清淨滅盡
離欲等名之差別自性者謂麤重永
害煩惱永斷訓詞者謂能脫種種貪
等繫縛故名解脫又復世尊為種種
牟尼說此以為牟尼體性故名解脫
門差別者謂待時解脫不動解脫見
所斷解脫修所斷解脫欲行解脫色

行解脫無色行解脫如是等類義門差別如前應知此中念者是不忘失心明記憶名之差別自性者是心所有法訓詞者追憶諸法故名為念又隨所經事隨其作意由此能令明了記憶故名為念念門差別者謂佛隨念法隨念等乃至廣說六種隨念如是如念住差別當知廣說差別又復如前隨其所應當知差別

復次於釋難中問住學勝利者義何謂耶荅此增語顯示於增上戒學見勝功德住問慧為上首者義何謂耶荅此增語顯示於諸根中慧根第一問解脫堅固者義何謂耶荅此增語顯示見脩所斷煩惱永斷問念為增上者義何謂耶荅此增語顯示於少下劣不生喜足

問於餘經中三學次第世尊異說何故此中增上戒後說增上慧非增上心荅此中顯示住學勝利由此言說顯聞等所成慧攝受無悔等由此漸次得三摩地即是顯示增上心學如世尊說於是五根最能攝受所攝受

者所謂慧根由諸苾芻成就慧根乃
至能修定根如是乃至成就定根當
知皆是慧根之力令此經中世尊顯
示慧根是三摩地引因及煩惱斷引
因增上心學與增上慧學俱時而說
問餘經中說三學修習進趣圓滿何
故不說增上心學修習圓滿耶荅如
前所說當知此中道理亦尒
問何故此中但說住學勝利不說住
慧勝利住解脫勝利等荅於下劣中
勸取勝利當知亦令所化有情於勝
妙中攝受勝利又攝受於僧令僧精
懇等十種勝利分明易了易可悟入
是故但說住學勝利問夫解脫者於
諸法中最為殊勝何因緣故但說住
慧上首不說住解脫上首荅於下劣
中勸取上首性當知亦令所化有情
於勝妙中攝受上首性又於解脫顯
示不共差別功德故何等名為不共
差別功德謂於無常无上慧邊解脫
常故最為堅固
問何等名為住學勝利荅如所施設
諸學處中觀十勝利常守尸羅堅守

尸羅常作常轉如是名為住學勝利

問攝受於僧等諸句有何義耶答攝受於僧者是總句令僧精懇者令離受用欲樂邊故令僧安樂者令離受用自苦邊故未淨信者令淨信者未入正法者令入正法故已淨信者令增長者已入正法者令成熟故難調伏者令調伏者犯尸羅者善驅擯故令慚愧者安樂住者淨持戒者令無悔故防現法漏者隨順摧伏煩惱纏故害後法漏者止息邪願修梵行故隨順永斷感隨眠故為令多人梵行久住轉得增廣乃至為諸天人正善開示者為令聖教長時相續無斷絕故

如是十種勝利略攝為三即此三種廣開為十何等為三一者令僧無染汙住二者令僧得安樂住三者令佛聖教長時隨轉此中由七種隨護顯示無染汙住及安樂住七種隨護者一敬養隨護二自苦行隨護三資財乏少隨護四展轉相觸隨護五心追變隨護六煩惱纏隨護七邪願隨護

最後一句顯示聖教長時隨轉

云何常守尸羅謂不棄捨學處故云何堅守尸羅謂不毀犯學處故云何常作謂於學處無穿穴故云何常轉謂穿穴已復還淨故云何受學學處謂具隨學諸學處故如是行者常守尸羅堅守尸羅聞正法已獨居靜處繫念思惟籌量觀察為欲趣求增上心慧依聞思修所生妙慧能證解脫此解脫性無退法故說名堅固是出世間聖智果故又此行者由正念力審自觀察我尸羅蘊為圓滿不我於諸法為有正慧善通達不我於解脫為善證不如是依止正念力持具學勝利發上首慧證堅解脫又此正念略有三種謂或因說法故或依教授故或由觀察應作不應作故

問世尊說戒有无量種謂事善戒苾芻戒近住戒靜慮戒等持戒聖所愛戒如是等戒今依何說住學勝利荅依苾芻戒由最勝故問世尊說慧亦有多種謂聞所成慧思所成慧修所成慧依何慧說住慧上首荅具依三

慧問世尊說解脫亦有多種謂世間解脫出世間解脫有學解脫無學解脫可動解脫不可動解脫如是等類今依何說住解脫堅固答依出世間不動解脫問世尊說念亦无量種謂於身住念於受住念於心住念於法住念於久所作所說隨念於所受誦諸法隨念教授隨念應作不應作隨念佛隨念等所有諸念今於此中依何念說念為增上答就勝為言依應作不應作觀察隨念

復次於次第中先應安住苾蒭尸羅次應聽受如來正法次應如理作意思惟如是行者由淨持戒無有憂悔由無悔等漸次生定由正方便所攝智慧如理作意正思惟故增上心學速得成滿如是名為圓滿次第前前後後漸圓滿故能成次第者謂由住學勝利能成慧為上首由慧為上首能成解脫堅固云何能[illegible]學勝利乃至能成解脫堅固謂由念為增上如是名為能成次第又如是住[illegible]首三學速得圓滿此亦名為能成次第

解釋次第者謂能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事故名大師又能化導無量衆生令苦寂滅故名大師又為摧滅邪穢外道出現世間故名大師從他聽聞正法音聲又能令他聞正法聲故曰聲聞問何因緣故唯為聲聞說住學勝利等答由聲聞衆是佛世尊隨順修學真實子故此中法者當知宣說名句文身學處者謂所宣說五毀犯聚具憐愍者謂於長夜諸有情所恒住慈等諸無量故具大悲者謂能拔濟無量衆生多苦法故樂義利者能與衆生多樂法故求利益者能與衆生无量品類妙善法故恒悲愍者能拔衆生無量諸惡不善法故為令多人梵行久住者依剎帝利等族姓說轉增廣者即依如是有情種類後後增廣說乃至為諸天人者謂即依彼有勢力說此中顯示世尊大悲普覆一切非唯一分正善開示者謂如其所有性故及盡其所有性故宣說正法者謂十二分教聽受研尋任持讀誦處靜思惟如是正

法如是能令汝利益者依增上戒說如是能令汝安樂者謂不依止弊苦艱難不自在行如是能令汝利益安樂者謂離欲者增上心行增上慧行此行善故名為利益能饒益故名為安樂復次若於是處世尊讃美杜多功德是名利益若於是處世尊聽受百味飲食百千衣服是名安樂若處世尊制立三學如是名為利益安樂又說如來於諸法中以彼彼慧善觀察者若為利益若為安樂若為利益安樂依增上戒學增上心學增上慧學說當知此中有二因緣名善觀察一者長夜串習遍了知故二者無倒正覺悟故於彼彼解脫善證得者依增上心增上慧說由二因緣名善證得一者到究竟故二者不還法故無退法故我尸羅蘊不圓滿者謂或於尸羅修習一分或不依止如是尸羅圓滿修習諸定地戒我於諸法不善觀察者由二種相如前應知我於解脫不善證得者由二種證如前應知我所應說如是已說者謂惣結前略

所攝舉及廣分別
復次由六種相應當解釋一切契經
一者遍知事故二者捨離惡行及諸
煩惱隨煩惱故三者受學善行故四
者由如病等行智遍知通達故五者
由彼果故六者由自及他領受彼果
故由此六相及由如前所建立相應
善解釋一切經典此中事者謂蘊界
處緣起念住及正斷等彼果者謂猒
患離欲解脫及遍解脫自他領受彼
果者謂我生已盡如是等類名攝
釋分

瑜伽師地論卷第八十二

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十三　　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝異門分之上

如是已說攝釋　云何攝異門　嗢柁南曰

白品與黑品　異門等宣說　爲開悟義覺　略總頌應知

別嗢柁南曰

師第一二慧　四種善說等　亦有因緣等　施戒道廣說

此中大師所謂如來紹師即是第一弟子如彼尊者舍利子等言襲師者謂軌範師若親教師若同法者能開悟者今憶念者大師即是立聖教者紹師即是傳聖教者襲師即是隨聖教者開許制止一切應作不應作故時時教授教誡轉故當知即是能說傳說及隨說者驅擯造作不應作故名能獎者慶慰造作應作事故名勝獎者於前二事能開示故名至獎者隨所生起一切疑惑皆能遣故名能

導若惡作憂悔皆能遣故名勝導者
一切煩惱及隨煩惱皆能遣故名至
導者於諸疑惑能斷除者謂未顯義
能顯發故已顯發義令明淨故甚深
義句以慧通達廣開示故譜許為作
軌範尊重所依止故名第二伴隨轉
伴故名為善友宿昔同處居家樂故
名為知識父母宗親干相繫屬名憐
愍者若非眷屬而施恩惠名有恩者
言義利者名所求事能引義利樂為
此故名樂義利言利益者名為善行
樂為此故名樂利益言安樂者名安
隱住益身心義樂為此故名樂安樂
依現法樂名樂安隱依後法樂說名
為樂相應安隱於一切事現正隨從
故名信順若即於彼補特伽羅處所
而起故名為信聞彼功德及與威力
殊勝慧已即於彼法處所而起隨順
理門故名淨信即由如是增上力故
身毛為豎悲泣墮淚如是等事是淨
信相聞彼功德威力等已於行住等
諸威儀中恒常信彼實有功德故名
信述所言欲者若於是處樂作樂得

言精進者發起加行其心勇悍言策勵者既勇悍已於彼加行正勤修習言剛決者發精進已終無懈廢不壞不退言超越者殺害精進言威勢者謂過夜分或前一更被服鎧甲當發精進言奮發者如所被服發勤精進或更昇進威猛勇悍發勤精進深見彼果所有勝利故名勇銳於勤勞時堪能忍受寒等淋漉故名勇悍由善了知前後差別於其勝上差別證中深生信順所有精進名難制伏於少下劣差別所證進修善中無怯劣故名無喜足言勵心者謂於精進所有障處一切煩惱及隨煩惱諸魔事中數數覺察令心靜息言常恒者謂即於此正加行中能常修作能不捨軛言正信者謂於大師說正法時於此正法既聽聞已獲得淨信不放逸者謂得信已於樂出離障㝵法中防護其心恒常發起善法修習言瑜伽者受持讀誦問論決擇正修加行言思惟者隨所受持究竟法義審諦覺察言憶念者於所觀察一切法義能不

忘失於久所作久所說中能正隨念言尋思者即依如是無倒法義起出離等所有尋思所言智者謂出世間加行妙慧所言解者謂出世間正體妙慧所言慧者謂已證得出世間慧後時所得世間妙慧言觀察者謂由無倒觀察作意審諦觀察已斷未斷有餘無餘言梵行者謂八聖支道及與遠離非正梵行習婬欲法又言安住餘梵行者謂三十七菩提分法彼由三處之所攝受謂由奢摩他故由毗鉢舍那故由修身念故如其所應彼自性故彼品類故此中信念俱通二品

復次即此大師亦稱第一自義行故亦稱為尊他義行故亦稱為勝俱義行故亦稱為上映蔽一切諸外道故亦稱無上映蔽一切聲聞獨覺下中乘故復有差別言第一者共諸世間善圓滿故所言尊者共諸聲聞善圓滿故所言勝者共諸獨覺善圓滿故所言上者於煩惱障得清淨故言無上者於所知障得清淨故復有差別言第　者於欲行善得圓滿故所言

尊者於色行善得圓滿故所言勝者
無色行善得圓滿故所言上者超過
一切三界世間善圓滿故言無上者
出世間善得圓滿故無足有情者如
虵等二足有情者謂人等四足有情
者如牛等多足有情者如百足等有
色有情者謂從欲界乃至第四靜慮
無色有情者謂從空無邊處乃至非
想非非想處有想有情者謂從欲界
乃至無所有處除無想天無想有情
者謂無想天非有想非無想有情者
謂非想非非想處所有生天如是略
說品類差別顯示如來三種第一謂
由蠢動故由依止故由心故
復次能得慧者謂總攝一切能引義
利所有善慧生長增益廣大慧者謂
軟中上品增進差別清淨慧者謂宿
世串習經歷多時其慧成熟成辦慧
者謂於諸煩惱遍知永斷圓滿慧者
謂即此善慧已到究竟無退慧者謂
即此善慧成無退法究竟出離言捷
慧者速疾了知故言速慧者慧無滯
㝵故言利慧者盡其所有如其所有

皆善了知故言出慧者於出離法世
間離欲能善了知故決擇慧者於出
世間諸離欲法能了知故甚深慧者
於甚深空相應緣起隨順諸法能了
知故又於一切甚深義句皆能如實
善通達故此中如來慧能制立聲聞
等慧於所制立能隨覺了又大慧者
謂即此慧長時串習故其廣慧者謂
即此慧无量無邊所行境故無等慧
者其餘諸慧無與等故言慧寶者於
諸根中慧最勝故如末尼珠顯發輪
王毗琉璃寶令光淨故與彼相應故
名慧寶皆得成就又慧眼者謂俱生
慧言慧明者謂他所引則他所引善
加行慧言慧光者謂即加行聞思成
慧言慧曜者謂即由此修所成慧言
慧燈者謂於如來所說經典甚深建
立等開示故言慧炬者謂於法教隨
量隨時能隨轉故言慧照者謂於彼
彼所有諸法以其妙慧能善了知雖
善了知猶隨他轉而未身證慧无闇
者謂身作證其慧根者謂於他所證
能遍了知增上力故諸所有慧言慧

力者謂於自先後差別所證能遍了知增上力故由法道理無退屈慧言慧財者謂能招引一切自在最勝富貴隨獲自心自在轉故又此慧寶於一切財最為殊勝能為一切世間珍財根本因故如說慧劔及慧刀者謂能永斷一切結故言慧杖者謂能遠防一切煩惱天惡魔故言慧轡者縱意根馬於善行地而馳驟故慧無墮者令諸身分不散壞故慧垣牆者遍於一切一門轉故慧階陛者加行道故慧堂殿者到究竟故為欲顯示垣牆等三復說三種所謂界智種種界智非一界智又正見者能善通達真實法故有學慧者如理作意復能引發心善解脫慧善解脫又於後時諸有學慧謂預流果及一來果不還果攝諸無學慧謂阿羅漢菩提所攝若諸獨覺菩提所攝若諸如來最勝無上菩提所攝云何界智謂能了知種種界故若能了知十八界者名非一界智了知彼界種種品類名種種界智通達了知彼界趣地補特伽羅品

類差別故又微細者能入真實甚深義故言審悉者具能證入一切義故言聰明者謂與引發慧相應故言叡哲者謂與倶生慧相應故或復離此眼者能取現見事故智者能取不現事故明者悟入盡所有事覺者悟入如所有事言義行者謂思所成善法攝故言法行者謂聞所成善法攝故言善行者施戒所成善法攝故調柔行者謂修所成善法攝故

復次言善說者謂諸文句善圓滿故言善覺者謂能善現等覺義故言出離者謂世間道斷除衆苦得出離故趣等覺者謂出世道為趣衆苦而能真實現等覺故无差別者師與弟子所說文義相滋潤故不相違故有窣堵波者一切外道天魔及餘世間不能傾動故言有依者具足四依無失壞故大師如来應正等覺者謂所說教善清淨故此中諸句略顯四種善說法律究極圓滿謂初二句顯文義圓滿次二句顯果圓滿次三句顯行圓滿後一句顯師圓滿

復次佛世尊法有因緣者謂有緣起制立一切所學處故有出離者謂有犯已制立如法還出離故言有依者謂由四依制立超越一切惡戒諸毀犯故有超越者制立遠離受用欲樂自苦行邊隨順士用令成就故有神變者謂由三種所現神變為令獲得速疾神通無間制立正教授故

復次解脫捨者迴向涅槃故於施果中無繫著故常舒手者殷重廣施故樂棄捨者施前正施及與施後意悅清淨無退悔故祠祀施者一向如法不以凶暴積集財物時時數數周遍捨施所施物故捨圓滿者謂於福田而奉獻故於惠施中樂分布者謂於父母妻子等所時時平等而分布故如是一切總有六施一無所依施二廣大施三歡喜施四數數施五田器施六攝受眷屬施此中依止品類時處布施而說

復次廣說戒者中嗢柁南曰

尸羅法叙生　具戒等廣說

言尸羅者謂能寂靜毀犯淨戒罪熱

惱故又與清涼義相應故言律儀者謂是遠離自體相故言具足者謂正攝受無悔等故言清淨者攝受現行三摩地故又言善者謂能攝受可愛果故言無罪者謂能攝受自他利故言無害者謂能遠離執持刀杖鬪諍等事言隨順者隨順證得諸沙門果及餘所有勝功德故言隱覆者謂常隱覆自善法故言顯發者謂常發露自惡法故言端嚴者謂具攝受諸少欲等所有沙門莊嚴具故言福田者攝受正見軌範淨命圓滿德故言無熱者謂正遠離自苦邊故言無惱者遠離受用欲樂邊故言無悔者謂正遠離染汙不樂憂慼事故

復次善說法者道理所攝故任持勝德故毗奈耶者隨順一切煩惱滅故所言聖者遠離一切雜染汙法令不生故又言善者能與無罪可愛果故言應習者應習近故言善哉者是諸聖賢稱讚事故

復次言教生者謂如有一乃至廣說黑品白品當知廣如有尋有伺地中

已說

復次言具戒等皆廣說者謂安住具戒亦能守護別解律儀乃至廣說密護根門若守護念若常委念乃至廣說於食知量於諸飲食思擇而食不為充悅不為憍逸乃至廣說進止往来正知而住乃至廣說如是一切廣說應知如聲聞地

復次廣說道者中嗢拕南曰

念住正斷　神足根力　覺支道支
無量為後

為欲勤修四念住故發起上品猛利欲者謂為斷除不正作意諸過失故言精進者謂為斷除纏縛策勤諸過失故言策勤者謂為斷除惛沉掉舉二隨煩惱諸過失故言勇悍者不自輕蔑故言勇銳者能抗外敵故不可制伏者於少下劣不生喜足故言正念者不忘教授故言正知者能不毀犯所毀犯故不放逸者不捨善軛故住熱惱者能修懈怠對治法故言正解者能修毀犯對治法故念成辦者能修忘念對治法故調伏世間者能

修貪憂一切世法正對治故此中顯示勤修念住諸苾蒭等應當修習四種對治

復次於諸正斷諸神足中所有異名廣說應知如聲聞地

復次於如来所安立正信等廣說應知如攝決擇分中安住有勢力有精進有勇悍等廣說應知如菩薩地

復次簡擇諸法最極簡擇周遍尋思周遍觀察廣說應知如聲聞地已得無漏真作意故緣聖諦境一切無漏作意相應名為擇法言簡擇者惣取一切苦法種類為苦聖諦故最極簡擇者各別分別取諸苦故謂生苦老苦等極簡擇法者依此處所簡擇契經等法故所以者何依止此故先修所作又簡擇者謂審定解了最極簡擇者謂審定等解了極簡擇法者謂審定道解了前是尋求道令是決定道復有差別言解了者於所知事作意發悟等解了者既發悟已方便尋求道解了者求已決定

復次點了者了知分別體故通達者

通達所知事故復有差別黠了者了
知自相故通達者了知共相故審察
者謂能定取盡其所有如其所有先
後漸次倍增廣故聰叡者先後漸次
於彼義中無忘失故覺者謂堪能簡
擇俱生之慧明者謂習所得慧慧行
者謂能受持讀誦問論勝決擇等增
上了別即於彼義轉增明了勤修習
慧默鋒合鄰者謂即於前所了別義
審觀察故涉入者謂先尋思於所緣
境作意思惟心涉入故納受者謂即
於彼能攝受故推尋者謂取彼諸相
故極推尋者謂取彼隨好故復有差
別推尋者謂尋求心極推尋者謂伺
察心審極推尋者謂於德失推構尋
思極挍計故聖教為依而起尋求說
名尋思現量為依說名思惟比量為
依說名分別猒離者增上意樂於遠
離中起決定故遠離者謂從他邊受
遠離故隨離者謂受已後能隨守護
彼尸羅故還離者謂誤犯已即能如
法而悔除故從此已後寂止律儀隨
護尸羅寂止者由具忍辱柔和事故

律儀者由具少欲慈心等故密護根門者自然不作故不作者由他不作故不行者由正了知不現行故不犯者不由失念而現行故橋梁者由此為依渡惡法故船筏者謂依對治揩能運彼癡狂失道令渡相違障导法故不喜樂者謂於遠離增上意樂極滿足故不違越者謂於一切所學衆中無毀犯故不棄捨故不異違越者謂於一分無穿穴故不棄捨故所言念者謂住其心故言等念者謂等住其心故如是廣說應隨九種心住差別如聲聞地當知其相

復次嗢拕南曰

智宣說善欲　熾然獨遠塵　如病等解釋
我斷盡生等　并天世衆生　依等我作等

智者謂聞言說為先慧見者謂見言說為先慧覺者謂覺言說為先慧知者謂知言說為先慧智者謂知不現見境見者謂見現見現在前境明者謂無明相違解覺者謂實有義智覺者謂不增益非實有智慧者謂俱生主得慧明者謂由加行習所成慧現

觀者謂於內現觀法已於諸法中非
不現見非緣他智
復次宣說者謂因他請問而為記別
施設者謂由語及欲次第編列名句
文身安立者謂次第編列已略為他
說分別者謂略說已分別開示解其
義趣開示者謂他展轉所生疑惑皆
能除遣顯發者謂自通達甚深義句
為他顯示教者謂不因他發起請問
由哀愍故說法開示遍開示者謂無
間演說不作師拳無所隱覆
復次初善者謂聽聞時生歡喜故中
善者謂修行時無有艱苦遠離二邊
依中道行故後善者謂極究竟離諸
垢故及一切究竟離欲為後邊故義
妙者謂能引發利益安樂故文巧者
謂善緝綴名身等故及語具圓滿故
純一者謂不與一切外道共故圓滿
者謂無限量故家尊勝故清淨者謂
自性解脫故鮮白者謂[illegible]解脫故
梵行者謂八聖支道當知此道由純
一等四種妙相之所顯說諦聽[illegible]謂
於如是相法勸令審聽應善懇到者

謂勸令無倒無間殺重如理思惟
復次猛利欲者謂我何當於彼處所
乃至廣說猛利愛者謂於所修正加
行中猛利樂者謂於說者及與大師
尊重處等猛利信者謂於教法教授
教誡
復次能熾然者謂爲證得速疾通慧
終不自暇推延後期發勤精進順瑜
伽者謂隨尊教若等若勝而修加行
終不感劣能永斷者謂能修習煩惱
對治能閑居者謂依所有邊際卧具
遠離而居修三摩地令現在前依三
摩地修習對治
復次獨者謂處遠離邊際卧具無有
第二而安住故言遠離者謂諸染汙
無記作意不現行故無縱逸者謂於
欲等尋思惡法防護心故又於善中
自安處故言熾然者謂如前說言發
遣者謂除五蓋內持心故又由此故
發遣其心令趣無上安隱處故
復次遠塵離垢者塵謂已生未究竟
智能障現觀有間無間我慢現轉垢
謂彼品及見斷品所有麤重令永無

故名遠塵離垢又復塵者所謂我慢及見所斷一切煩惱垢謂二品所有麁重於諸法中者謂於自相共相所住法中言法眼者謂如實現證唯有法慧言見法者謂於苦等如實見故言得法者謂隨證得沙門果故言知法者謂證得已於其所得能自了知我是預流我已證得無退墮法故至誠法者謂諦現觀增上力故獲得證淨於佛法僧及自所得聖所愛戒以正信行如實至誠故越渡惑者謂於自所證越渡疑者謂於他所證非緣於他者謂於此法內自所證非但隨他聽聞等故非餘所引者謂於大師所有聖教不為一切外道異論所引奪故於諸法中得無所畏者謂於自所證若他詰問無怯懼故言逆流者謂已登聖道故言趣向者謂記神通究竟徃趣無退還故復有差別當知建立世俗勝義二種法故

復次如說如病乃至廣說云何顯示彼如病等非但說彼猶如重病乃至廣說然修行者先以如實无常等行

於彼事中如實訶毀作是思惟此如病等甚可猒逆為欲與彼不和合故是故次說無常行等如實顯示觀察彼果言無常者顯現生身及與剎那皆展轉故剎那展轉者由彼彼觸起盡故彼彼受起盡此相續見由非不現見非緣他智故所言苦者有二種苦謂生等諸苦及諸所有受皆說為苦此二種苦如其所應由見生身展轉有故而得悟入謂死無間有生身生生已復有差等諸苦是故說言無常故苦由見生身展轉有故悟入苦性云何諸所有受皆說為苦謂諸樂受變壞故苦一切苦受生住故苦非苦樂受體是無常滅壞法故說之為苦此中樂受由無常故必有變壞一切苦受由無常故生住相續皆起於苦非苦樂受已滅壞者由無常故說之為苦已生起者滅壞法故亦說為苦此滅壞法彼二所隨逐故與二相應故亦名為苦云何當觀樂受為苦謂由此受貪所隨眠由隨眠故取當來苦於現法中能生壞苦如是當觀

樂受為苦云何當觀苦受如箭謂如
毒箭乃至現前常惱壞故非苦樂受
體是無常滅壞法者謂已滅者即是
無常其未滅者是滅壞法若無常者
從此復生若樂若苦滅壞法者終不
解脫苦樂二種所言空者無常無恒
無不變易真實法故言無我者遠離
我故衆緣生故不自在故
復次解釋者謂能顯示彼自性故開
示者謂即顯示此應遍知此應永斷
等差別故顯了者謂能顯示若不永
斷不遍知等成過患故了者謂了相
作意解者謂勝解作意知者謂遠離
等作意等解了者謂了自相故遍解
了者謂了共相故黠了者謂了盡其
所有故通達者謂了如其所有故觸
者謂於八聖支道梵行所攝作證者
謂於彼果涅槃
復次我者謂於五取蘊我我所見現
前行故言有情者謂諸賢聖如實了
知唯有此法更無餘故又復於彼有
愛著故言意生者謂此是意種類性
故摩納縛迦者謂依止於意或高或

下故言養育者謂能增長後有業故能作一切士夫用故補特伽羅者謂能數數往取諸趣無厭足故言命者者謂壽和合現存活故言生者者謂具生等所有法故

復次當斷諸愛止息諸結者謂適於聖諦得現觀時便能永斷三結於一切處後有之愛不復現行彼於後時數數勤修生滅隨觀復能無餘永斷慢等是故說言能正修習永斷諸慢真現觀故彼愛隨眠一切永斷由此因緣當來諸苦諸後有法無復可得又能究竟作苦邊際

復次我生已盡者謂第八有等梵行已立者謂於聖道究竟修故無復退失所作已辦者謂一切結永無餘故於七有亦永盡故又我生已盡者有二種生一生身生此如前說二煩惱生此微薄故亦說為盡此則記別初之二果梵行已立者謂不還果非梵行貪此永斷故所作已辦不受後有者謂阿羅漢當知此中記別四種解

了行相

復次幷天世間者是惣句此有二種一幷魔二幷梵幷沙門婆羅門衆生者謂諸沙門若婆羅門生在人中希求魔梵而修行者幷諸天人衆生者謂於天中除魔及梵於其人中除沙門婆羅門如是惣結解脫三縛出離欲貪又毗奈耶斷超越者毗奈耶由了相勝解作意斷由遠離等作意超越由方便究竟果作意言離繫者離九結故言解脫者解脫一切生差等故離顛倒者由見道故所言多者由修道故由彼修道多修習故說名為多言利益者謂諸善行言安樂者無損惱行言哀愍者謂如有一由諸善行無損惱行哀愍於他是所求事故能引義利故名之為義可愛樂故無有罪故為利益安樂者謂於彼起所有善行無損惱行所言人者謂剎帝利等者有因佛出現世 說正法僧善修行能多利益能多安樂或但自為利益安樂悲愍世間或但為他利益安樂或為二種是故說言為其

義利利益安樂此中唯說天及人者
彼有勢力能了其義修正行故
復次依者謂五取蘊及與七種所攝
受事即是父母及妻子等所言取者
謂諸欲貪亦名為取由不安立及安
立故說有四取心依處者謂四識住
言執著者謂諸煩惱能趣於依即名
為纏彼品麁重說名隨眠如是名依
取心依處執著隨眠於此有識身及
外一切相中者謂於我我所我慢執
著隨眠因緣境界相中
復次我我所行者謂薩迦耶見言我
慢者謂即此慢即彼諸纏名為執著
即彼麁重名為隨眠執著多分是諸
外道隨眠通二
復次嗢拕南曰
如來無常想　底沙怖無為　不有不相續
空無常無餘
如來應正等覺等者如經分別所言
應者應供養故明行圓滿所謂三明
遊行行行皆悉圓滿又復四種增上
心法現法樂住皆悉圓滿前是行行
後是住行此中清淨身語意業現行

正命是行圓滿密護根門是遍圓滿
由此二種顯示如來三種不護無忘
失法由不造過世間靜慮遍自苦行
言善逝者謂於長夜具一切種自利
利他一切德故世間解者謂於一切
種有情世間及器世間皆善通達故
由善悟入有情世間依前後際宿住
死生依一切時八万四千行差別故
於器世間謂東方等十方世界无邊
成壞善了知故又於世間諸法自性
因緣愛味過患出離能趣行等皆善
知故無上丈夫調御士者智無等故
無過上故於現法中是大丈夫多分
調御無量丈夫最第一故極尊勝故
天人師者由彼天人解甚深義勤修
正行有力能故言佛陁者謂畢竟斷
一切煩惱并諸習氣現等正覺阿耨
多羅三藐三菩提故薄伽梵者坦然
安坐妙菩提座任運摧滅一切魔軍
大勢力故此中如來是初惣序應正
等覺謂永解脫一切煩惱障及所知
障故於其別中略有二種所謂共德
及不共德於共德中且說解脫諸煩

惱障及所知障自餘明行圓滿等句是不共德

復次於無常想素呾纜中修謂若修若習乃至廣說修果謂一切欲貪乃至廣說修差別謂辟喻差別故修方便謂或住阿練若乃至廣說此中若修者謂由了相作意故若習者謂由勝解作意故多修習者謂由餘作意故又若修者謂於所知事而發趣故若習者謂無間殷重修加行故多修習者謂於長時熟修習故為處者作所依故為事者作所緣故隨順者由作意思惟故串習者得隨所欲無艱難故善攝受者聽聞正法故善發起者於內如理作意思惟故又善攝受者殷重作意故善發起者無間作意故又善攝受者到究竟故善發起者正加行故隨順欲貪故說於掉隨順色貪故說於慢隨順無色貪故說無明拔除根本者害隨眠故摧析枝條者下地善法由彼斷滅不增長故以無常想所緣顯示無常想自心作意觀無常故甚闇者謂解脫俱行無常想

梁棟者謂彼依因爲跡者謂於不淨
等想爲第一故所緣廣大故流注者
謂解脫因俱行無常想能趣涅槃故
日出者謂能對治無明闇故如輪王
者謂無學无常想如城王者謂所餘
想又或居阿練若或居樹下或居空
室或居逈露由取樹下覆障等故即
攝一切臥具遠離唯有色無常性者
謂唯有色都無有我如是正修加行
復次略有四種往趣道障二種道等
謂由疑故不能發趣雖復發趣由邪
尋思而往餘處由邪分尋思見行故
雖無是事然不堪任教授教誡所言
忿者謂他諫諍時言苦惱者謂出家
者不得自在梵約艱難麁獘行等言
不樂者雜瞋事故此之二種猶如坑
澗又此二種能障行路雖無是事而
由利養及恭敬故於入山林能爲障
礙言猛利者處深稠林故所以者何
雖捨所攝受事而不能捨此故
復次言有怖者謂有盜賊及矯詐故
言有畏者謂涉稠林故有諸惡獸及
與非人諸恐畏故言有刺者謂一切

處多毒刺故言失道者往餘處故言惡道者不平正故如是五種顯道過失數趣惡趣者顯亦趣過失失道惡道而行及親近不善士者顯亦能行補特伽羅所有過失諸盜賊等名不善士

復次無動者謂一切相皆遠離故無轉者謂貪愛盡故於諸境界无轉變故難見者謂甚深故甘露者謂生老病死皆永盡故安隱者謂超過一切人與非人災横怖畏故清涼者謂一切苦皆寂滅故極清涼故善事者謂現法樂住所緣境故趣吉祥者謂斷一切煩惱所緣境故無愁憂者謂超過一切愛非愛故又證得已無失壞故不死没者謂常住故不退還故無熾然者謂清淨故無熱惱者謂所欲圓之永止息故無病者謂一切病諸癰瘡等永寂靜故無動乱者謂一切動乱皆滅盡故涅槃者謂一切依皆寂滅故

復次我何當不有我所何當不有者謂約未來世於我我所性所攝內處

分處所攝自內體性及攝受事希求不生故又復顯示希求依止不生故及希求依彼受不生故我當不有我所當不有者謂約現在世說此觀無常滅前觀於擇滅又前但有希望故後於現在因觀無常性故

復次不相續者謂死歿已後餘識不生故言無取者謂無所住識無有趣入名色事故自體永不生故無生長者謂無有名色更增廣故言一切行皆寂止者謂諸五蘊皆止息故

復次所言空者謂離一切煩惱等故無所得者謂離一切所有相故言愛盡者謂不希求未來事故言離欲者謂無現在受用憙樂故所言滅者謂餘煩惱斷故言涅槃者謂無餘依故

復次言無常者謂性破壞朽敗法故言有為者謂依前際所專恐故言造作者謂依後際所希望故言緣生者謂依現世衆因緣力所[illegible]又有盡法者謂一分盡故有沒法者謂全分滅故又有盡法者謂全分滅故有沒法者謂相續變壞故有離欲法者謂

過患相應故有滅法者謂一切有爲法皆有出離故

復次無餘斷者謂是惣句永棄捨者諸纏斷故永變吐者隨眠斷故言永盡者過去解脫故永離欲者現在解脫故言永滅者未来解脫故永寂靜者由見道故永滅没者由修道故當知此中由二種道斷煩惱事顯無餘斷

瑜伽師地論卷第八十三

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十四　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝異門分之下

復次嗢拕南曰

欲三種延請　法僧惠施故　獸梵志無常

聚沫等為後

諸欲無常虛偽不實者謂於諸欲宣說顛倒以是四種顛倒事故當知此中虛故無我偽故不淨不實故苦由於是處樂非實故然彼諸欲似常等現說名妄法顛倒事故云何諸欲名為妄法為顯此義說幻事喻雖非常等然似顯現故同彼法誑惑愚夫者謂無聞愚夫於彼諸欲不如實知故於長夜恒被欺誑深生染著為變壞苦之所逼觸諸聰慧者則不如是如實知故又彼諸欲喻枯骨者令無飽故喻段肉者多所共故喻草炬者是非法行惡行因故喻一分炭者增長欲愛大熱惱故喻大毒蛇者為諸聖賢所遠離故喻夢所得者速散壞故

喻所假借莊嚴具者託衆緣故喻諸樹端欄熟果者危土地故又不淨者是其惣句言臭穢者受用飮食變壞成故屎尿不淨變壞所成故名臭處諸肉血等變壞所成故名生臭可猒逆者受用婬欲變壞所成可惡逆故復次應招延者約捨世財應奉請者約盡貪愛欲求果報是故招延欲求解脫是故奉請應合掌者即爲二事而延請時應和敬者應設礼拜問訊等故應可與彼戒見同故無上福田世應奉施者於彼惠施果无量故復次善說者文義巧妙故現見者於現法中可證得故無熱者離煩惱故無時者出三世故難引者老病死等不能引故難見者天等趣中不可見故內自所證者唯信他等不能證故諸有智者者謂學無學爲舍爲洲爲救爲歸爲趣者由後後句釋前前句顯出離義又能了知四聖諦故名爲正見言生起者於一切時容可生故已生起者於過去世住無學位令生起者於現在世或已證得或修圓滿當

坐起者或未證得或勤修習應修應
習應多修習者隨其所應如前當知
應隨護者遠離隨順退墮法故言應
觸者由身體故應作證者或果或勝
智如說我已證道故應時而說者若
了知彼願樂欲聞及堪聞者方可為
說坐畢座等是名為時應當序說先
時所作若了知彼是增上已即便殷
重隨其所能盡已所有而為說法為
欲開示彼彼差別未曾有義非直華
詞樂說而已次第者開示義故隨寄
者設妨難故隨會者顯釋彼故令歡
喜者化受教者故令愛樂者化處中
者故令喜樂者化誹謗者故讚勵者
求彼實德以稱順心發自言音揄揚
讚美訶擯者觀彼實過以無恚心發
自言音開示訶責道理者具四道理
故謂觀待道理作用道理法尒道理
證成道理有益者於所為處不棄捨
故無雜者無雜亂故有繫屬故有法
者能引義故依於苦等有无量種出
離遠離所生法故如眾會者隨剎帝
利等四種會眾所堪能故以慈心者

謂欲令彼得樂義故利益心者云何當令若有殷重聽聞正法皆得悟解獲大利益故哀愍心者欲令彼彼修法隨法行故無所依者不為利養恭敬名稱故謂不依止衣服等事亦不依止飲食等事唯欲令他悟入正法又不於他有所輕蔑乃至廣說不自高者不為利養恭敬事故作如是言唯我能知如是法律非汝等輩乃至廣說讚已功德談彼過失於時時間應聽法者至如是時應自觀察我今說法多有所作他說法時應正了知勿我於中當為障㝵即便殷重以讚下心坐于卑座具足威儀隨其所能聽聞正法起恭敬相為欲啓悟先未解義而興請問若不悟解或復猶豫終不譏誚於其勝者恭敬隨順於等於劣恭敬法故亦不輕蔑於說法師深生尊重如說法者當獲無上大果勝利故不輕法者不作是言此非綺飾文字章句所有文句悉皆麁淺故不輕法師者不作是言彼於我所種姓卑劣等故不自輕者不作是言我於

解法無有力能於其所證無怯劣故
奉教心者無惱亂心唯欲求解故心
一趣者為欲領解文句差別故屬耳
聽者為欲了知音韻差別故修治意
者為欲悟入甚深義故於一切心無
不繫念者為欲無間領解音韻文句
義故無不了知無不通達而空過者
復次言正行者謂是惣句應理行者
住果有學質直行者住於向道和敬
行者是其無學由彼唯於大師正法
及學處等深恭敬故隨法行者於因
轉時法隨法行由聞他音內正如理
而思惟故又應理行者是其正道及
果滅行質直行者如其聖教而正修
行無諸無誑如實顯現和敬行者與
六堅法而共相應隨法行者法隨法
行諸阿羅漢諸漏永盡乃至廣說寂
極究竟乃至廣說亦名出離起出坑
塹越度坑塹乃至廣說才斷五支成
就六支乃至廣說獲得[illegible]顛墜
法決定趣向三菩提果乃至廣說如
是一切於自處所攝事分中或[illegible]廣
說又大師子者是其惣句腹所生者

簡去異生卑劣子故口所生者從說法音而誕生故法所生者如理作意法隨法行之所生故法所化者從法身路而得成立相似法故法等分者受用無漏法之財寶相似法故如是諸句顯示增上生圓滿及父相似法生圓滿謂初句於其增上生圓滿中遮器過失第二句遮其精血不淨所生第三句遮其欲貪非正法生如是三句顯示增上生圓滿第四句顯示自體相似之法第五句顯示受用相似之法如是二句顯示父相似法生圓滿又序者是緣集者是因緣增上故名彼種類因增上故名彼所生雖因所生藉緣勢力方得生起為彼依故又於此中後句釋前又善見者是其總句言善知者知法義故善思惟者如其正理而思惟故善黠慧者全分知故善通達者如實知故由後二句顯善見性由前二句顯彼加行又言聖者是無漏故及在聖者相續中故言出離者出離三界一切苦故言決達者究竟出離無退轉故

復次諸法皆以世尊為本者由佛世尊是其家初現等覺故世尊為眼者現等覺已為諸天人等開示故世尊為依者所說法中隨所生起一切疑惑皆能遣故又佛世尊能為眼者謂能引發俱生慧故能為智者謂能引發加行慧故能為義者謂能引發思所成慧故能為法者謂能引發聞所成慧故不顯了義能決了者一切疑惑皆能斷故能為一切義所依者謂能引發一切世間及出世間興盛事故

復次厭者謂於見道言離欲者謂於修道離欲究竟所言滅者謂於無學一切依滅前之二種於加行位修習厭行及離欲行後之一種在無學位一行於滅行又言厭者由見諦故於一切行皆悉厭逆言離欲者由於修道永斷貪故言解脫者由離貪故一向安隱於餘煩惱心得解脫遍解脫者煩惱斷故於生等苦普得解脫

復次是為婆羅門者究竟到彼岸故獨除諸惡故是為其相無無猶豫等者於自所證離疑惑故斷諸惡作者於

應作事無不作故不應作事無有作故離諸貪愛者無有利養恭敬愛故於有非有者無有隨眠者隨眠永斷故當知此中若現在世若未來世名之為有其過去世名為非有由此諸句無倒觀察婆羅門相由前三句顯亦多聞及與正知觀察其相或謂不正修習善品故復顯亦第四一句觀察其相此中著者謂八種著於非有中作愁憂著於現在世所攝有中有五種著者一作修治二作救護三作我所四作高勝五作下劣於未來世所攝有中作行作動愁於三處作極厚重作極甘味作愁憂著所愛變壞故作修治者養育攝藏故作救護者於逼惱處求作救護故作我所者執為我所故作高勝者計我為勝而起憍慢故如世尊言世間衆生憍慢為高幢故作下劣者計我為劣而起憍慢故言作行者是其希望未來世愛言作動者既希望已方便追求作極厚重者是所愛樂非可食用謂金銀等應可貿易作極甘味者是可食用復有

差別謂此五句略顯得道道果作證是爲婆羅門者略顯得道道無猶豫等斷諸惡作離諸貪愛於有非有著無有隨眠者如是諸句略顯獲得道果作證於記所解疑惑斷故於所行中一切忘失法行斷故於未來世苦因斷故現在苦因麁重斷故所言有者謂此義中當知於其三界所攝諸相作意言非有者於無相界作意思惟所言著者謂此義中是貪瞋癡如無相定諸有學者猶有隨眠非阿羅漢得有尋思戲論著想四種雜染前二是出家品後二是在家品由有著隨眠故彼得生起諸出家者由追憶念曾所更境故有尋思動亂現行故有戲論諸在家者住現前境有著有想由有染著取諸相故復有二種雜染因緣謂不如理作意及順彼處法由此因緣彼得生起是故說此爲彼因緣復次所有無常皆是苦者義何謂耶若有無常衆同分者有生老等衆苦生起若依諸觸有諸受者彼皆變壞生已尋滅故說諸受皆悉是苦若有

生等苦法及有壞等苦法彼皆無我
自非我故於是處所亦無有我由此
攝受空無我行又解了者聞所成慧
諸智論者如是說故等解了者思所
成慧審解了者修所成慧即於如是
三慧行中所有諸忍名為憙樂若等
憙樂若遍憙樂又有无常隨觀斷隨
觀離欲隨觀滅隨觀者如聲聞地已
廣分別又無常力之所損害乃至廣
說當知此中增一略文顯無常等差
別障礙差別為後如其所應為欲獲
得所未得者最初得故或先下劣有
所證故於上差別而作證者謂於其
斷而作證故言觀察者此說於慧言
審慮者說三摩地如理觀察者此說
二法無顛倒轉雖實無有而顯現者
謂於此中實無樂故虛者空無我故
偽者不淨故不堅者無常故此則顯
亦無四顛倒

復次色如聚沫者違增減故水界生
故思飲食味水所生故不可採捿故
非如泥團可令轉變造作餘物是故
說言不可採捿又實非聚似聚顯現

能發起一有情解故受喻浮泡者三
和合生不久堅住相似法故言如地者
所謂諸根彼生依故言如雲者謂諸
境界言如雨者所謂諸識如雨擊者
所謂諸觸如浮泡者所謂諸受速疾
起謝不堅住故想同陽焰者飄動性
故无量種相變易生故令於所緣發
顛倒故令其境界極顯了故由此分
別男女等相成差別故云何行類芭
蕉如明眼人者謂聖弟子言利刃者
謂妙慧刃言入林者謂於五趣舉意
攀緣種種自性衆苦差別同樹法故
為取端直芭蕉柱者謂為作者受者
我見截其根者謂斷我見破析葉者
委細簡擇唯有種種思等諸行差別
法故彼於其中都無所獲者謂彼經
臍無堅住故何況堅實者何況有餘
常恒實我作者受者而可得見云何
識如幻事言幻士者隨福非福不動
行識住四衢道者住四識住造作四
種幻化事者謂象馬等如象身等雖
現可見而無真實象馬身等事如是應
知隨福非福不動行識住四識住雖

有作者及受者等我相可見然無真實我性可得又識於內隱其實性外現異相猶如幻像復次已說白品異門黑品異門我今當說溫拕南曰

生老死蘊等　可欣等煩惱　廣說貪瞋癡

少等差別等

所言生者謂初結生即名色位等生則是胎藏圓滿出謂出胎現謂嬰孩乃至少年及中年位起者乃至極老年位又蘊得者謂名色位界得即是於此位中彼種子得言處得者名色增長六處圓滿諸蘊現者謂從出胎乃至老位命根起者捨故衆同分取新衆同分復次言蹎蹶者年衰邁時行步去來多僵仆故言皓首者髮毛變改白銀色故言攝多者皮緩皺故言衰熟者年衰邁時即彼黄皺無光澤故言朽壞者勢力勇健皆无有故脊傴曲者身形前僂凭杖行故多諸黑子痆嚴身者青黑雜黶遍支體故言惛耄者於所作事經行住等無多能故言羸劣者諸根於境無多能故言衰退者念智慧等無多能故遍衰

退者即諸根等經彼彼念瞬息等位漸損減故諸根熟者即彼衰廢无堪能故諸行朽者根所依處時經久故體腐敗者即彼所說性衰變故

復次殞者捨身形故終者臨死時故喪者若於是時屍骸猶在歿者若於是時屍骸殄滅又喪者據色身故沒者據名身故壽退煩退者將欲終時餘心處在命根滅者一切壽量皆窮盡故死者其識棄捨心肯處故殂落者從死巳後或一七日或復經於二三七日

復次一切愚夫異生於其六處由執我故名藏執我所故名護由薩迦耶以為根本各異世間見趣差別我慢增上覆現行故名覆於順樂受所有六處有貪欲故名味於順苦受所有六處有瞋恚故名結於順不苦不樂受所有六處有愚癡故名合於過去世所有六處有顧戀故名隨眠於未來世所有六處有希望故名繫屬於現在世所有六處有躭染故名執著於自攝受他身六處執為我所於少

中勝非自攝受他身六處依慢種類
發起於慢於不定地欲界所繫發起
後後所有希求於其定地色無色繫
如其所應由廣大微妙故發起厚重
依在家品色聲香味觸由愛味眷屬所
隨逐故發起甘味依出家品六處由
懈怠放逸煩惱故過於一切不能捨離
復次可欣可樂可愛可意者當知此
四句略顯可愛事此可愛事略有三
種一可希求事二可尋思事三可耽
著事未來可愛事可希求故名為可
欣過去可愛事唯可欲故唯可樂故
名為可樂現在可愛事略有二種一
境界事二領受事若境界事可愛樂
故名為可愛若領受事可愛樂故名
為可意如是所說諸可愛事或過去或
未來或現在或境界或領受有差別
故或名可希求事或名可尋思事或
名可耽著事是故宣說如是一切諸
句差別又可欣者約未來世可希求
故可樂者約現在世現可欲樂無猒
足故可意者約過去世隨念可意而
追憶故可愛者約妙色相貫通三世

皆可愛故又可欲者悅意記念故欲
所引者欲界繫故或復隨順二種差
別受用欲故可染著者貪處所故
復次於五種事能和合故說名為結
五種事者一所結事二能結事三罪
過事四等流事五趣向事諸結所緣
名所結事所以者何由愛恚等各於
所緣隨相差別而和合故即彼諸結
展轉相引而和合故名能結事諸結
因緣於現法中能生過罪乃至領受
從彼所生心法憂苦由此因緣能和
合故名罪過事為當來世猛利貪等
生成之因而和合故名等流事能生
五趣於諸趣中能和合故名趣向事
由此因緣自行惡行遭他咎罰縛錄
訶罵驅擯害等種種衆苦而生起故
名能自損若不自遭令他遭故名能
損他若由彼故自他俱遭名能俱損
能生現法罪者謂由彼故遭如所說
種種苦事然不決定從諸惡趣能生
後法罪者謂由彼故雖於現法他所
不知然能為因往諸惡趣能生現法
後法罪者謂具二種於現法中多懷

染著所欲不遂廣生種種心法憂苦
復於當來往諸惡趣結雖无量就勝
而言略有九結又約不隨所欲義故
說有三縛謂貪瞋癡依三受故由彼
因緣雖欲脫彼而不能脫故名為縛
又煩惱品麁重種子之所隨逐說名
隨眠是隨縛義是微細義取其根本
但有七種又從煩惱生故親近煩惱
故隨惱亂心故名隨煩惱除七隨眠
所餘一切染汙心法皆隨煩惱又現
起相續無斷絕義說名為纏纏有八
種謂無慚等又彼能令轉成上品相
續起故能令身心無堪能故說為株
杌如鳥鹵田不任耕植又處所別故
彼所生疑有差別故說五心株貪等
別故說有三種又彼能令不清淨故
說名為垢又於諸處門常流注故名
為你伽常能害故亦名你伽又彼能
令不寂靜故說名為箭如被毒箭若
未拔時多不寂靜又能障捨故有戲
論故名為所有又非法行不平等行
現在前故說名惡行又能等起一切
煩惱諸惡行故說名為根又能出生

當来生故說名為漏又既生已由差死等令匱乏故說名為匱又非愛合會所愛乖離貪求利養所燒然故說名為燒又能令愁歎憂苦惱故說名為惱又能令順流而漂溺故說名暴流又依前際能為現法生死流轉勝方便故說名為軛又依現在能為未来勝方便故說名為取又難解故說名為繫又於所知事能障智故說名為蓋又望色無色界欲界為下分望其修道見道為下分由約此二下分差別隨其所應說名五下分障亦名五下分結與此相違當知說有五上分結又言林者能生種種苦蘊體性由親愛故彼彼得增長說名稠林又能發起諸鬪訟等種種忿覺故名為諍明所治故說名為黑能引苦故說名無義無所用故說名弊下性染汙故說名有罪不應習近故說名應遠離毀犯所受清淨戒故名突尸羅又悪法者謂極猛利無慙無愧不信佛等毀謗賢聖邪見相應故或復種種悪法現行故又有貪欲瞋恚心等乃至

廣說當知此中內朽敗者外持沙門
相故內無沙門法故猶如大木外皮
堅妙內被蟲食虛無有實下產生者
廣如下產及非下產法門中說水生
蝸螺者謂所聽受與水相似除渴愛
故若諸苾芻犯禁戒等如彼蝸螺穢
濁淨水是故猶如有蝸螺水不堪飲
用應遠離故螺音狗行者謂諸苾芻
習行惡行於受利養卧具等時自稱
年雨家第一故實非沙門稱沙門者
已失苾芻分稱有苾芻分故實懷惡
欲而自稱言我是第一真沙門故非
梵行者實非遠離婬欲穢法而自稱
言我遠離故又失苾芻性而自稱有
苾芻性是故說名妄稱梵行實非沙
門而自稱言我是第一真實沙門是
故說名妄稱沙門又捨所受故名突
尸羅先捨惡法復還取故名為惡法
形相意樂乎不相稱由是因緣名內
朽敗隨其所欲而行住故名下產生
毀辱所聞故名水生蝸螺由邪受用
諸信施故名螺音狗行邪言說故名
為妄稱沙門梵行又有貪瞋癡忿恨

等乃至廣說諸雜碎事攝事分中我當廣說又有無常苦空無我生法老法乃至燒難隨其處所即於彼中我當廣說復次染者謂樂著受用故著者謂即於彼無所顧惜故饕餮者謂希望未來所得受用事故吞吸者謂彼所餘助伴煩惱所吞吸故迷悶者次後當說躭著者謂堅執已得無所營為故貪求者謂追求未得勤加行故欲者謂於未得已得希求獲得及受用故貪者謂於受用喜樂堅著故親暱及愛樂如所親暱所愛樂中應知其相藏者謂於內所攝自體中愛故護者謂於他相續中愛故執者謂於我所中愛故渴者謂倍增希求故所染者謂貪居處故所憍者謂七種憍所居處故所欲者謂種種品類受用貪欲所居處故所親暱者謂是過去諸顧戀愛所隨處故所愛樂者謂是現在諸欣喜愛所隨處故又現法中串所習愛名為親暱宿世串習所發生愛名為愛樂所迷悶者不能於中觀察功德及過失故所貪著者是

躭樂心所居處故所縛著者是貪瞋
癡所居處故所希求者能生愛故所
繫縛者是一切結所居處故是惡者
謂能和合不善法故為令現前而喜
樂者謂希望故為令現前而言說者
謂以語言而追求故為令證得而遍
務者謂生貪著身追求故躭著而住
者謂得已抱持而不捨故等染者謂
於樂受起貪欲故等惡者謂於苦受
起瞋恚故等愚者謂於三受起愚癡
故顧戀者謂於過去故繫心者謂於
未來故動勞者謂由彼因緣正起追
求故熾然者謂所欲果遂起染汙心
故燒者謂所欲乖損起染汙心故惱
者謂所得變壞故為祈禱者顯示取
著吉祥愛故為觸對者顯示取著摩
執愛故為希求者顯示取著與利愛
故為欣悅者顯示取著如意思惟所
有愛故又於諸欲其心趣入清淨乃
至廣說於五種出離界應知如前三
摩呬多地已說言憍醉者謂與三憍
共相應故極憍醉者謂依上憍遍於
諸惡不善法中能令其心不防護故

趣憍醉者謂於憍醉所有因緣受學轉故於諸欲中生等憍者謂不觀過受用欲故平安者謂樂受自相故領受者謂諸受共相故趣受者謂餘受因相故又欲貪堅著拘㝵饕餮等貪如聞所成地已說

復次言內垢者謂於怨意樂堅持不捨故內忌者謂於所愛障礙住故內敵者謂能引發所不愛故內怨者謂能引發所不宜故又不可喜不可樂不可愛等翻可喜等如前應知又言苦者謂彼自性苦亦隨憶念苦故損害者謂現前苦故違逆者謂於三世思惟苦故不順意者謂現有苦能損害故又苦猛利堅鞕辛楚不可意等如攝事分我當廣說又暴惡者是其麁句蛆螫者麁言猛切故怨字語者謂違文字無有依違麁獷言故怨嫌者謂毀辱所依故憤發者謂出言顯發惡意樂故恚害者謂以手等而加害故顰蹙而住者謂憤害已後顰蹙眉面默然而住故過生憤恚者謂數數追念不饒益相深懷怨恨惱亂心

故若生煩惱惱乱其心由此因緣便
住於苦如說苾芻懈怠雜諸惡便住
於衆苦有苦者謂彼攝受未来苦故
有匱者謂彼遠離諸善品故有災者
謂彼能為餘感因故有熱者謂於後
時發熱惱故又言苦者是其惣句有
苦者謂憂苦相應故有匱者謂樂受
變壞故有災者謂在不苦不樂受中
於二不解脫故有熱者謂於樂等如
其所應有貪瞋癡火故又於過去有
苦於未来有匱又害者者顯示攝受上
品怨嫌故敵者怨者如前已說又摧
伏者謂與未生士用生相違故破壞
者謂與生已士用住相違故為他所
勝者謂與未生功能生相違故落在
他後者謂與已生功能住相違故又
不摧伏不破壞非所勝有所勝者如
是諸句由前諸句其義應知
復次在前際無智者謂於過去諸行
無常法性不了知故於後際無智者
謂於現在諸行盡滅法性不了知故
於前後際無智者謂於未来諸行當
生法性及當生已當盡法性不了知

故彼於如是不了知者謂依前際等
起不如理思惟我於過去世為曾有
耶乃至廣說我為是誰誰當是我今
此有情從何而來於此没已當往何
所如是依前後際不如理作意故於
如是無常法性愚癡不了於諸行中
我見隨逐於內於外俱於二種唯有
法性不能了知內謂內處外謂外述
內外即是根所住處及以法處由彼
諸法於內可得又是外處之所攝故
於業無智者謂於諸業唯有行性不
能了知而妄計度我為作者於異熟
無智者謂於有情世間及器世間若
餘境界業因所起妄計自在作者生
者於業異熟無智者謂遍愚一切獲
得誹謗業果邪見此即宣說外道異生
於諸法中所有無智於佛無智者謂
不了知如來法身及諸形相於法無
智者謂不了知善說等相於僧無智
者謂不了知善行等相於苦等無智
者謂如諸經所分別相及十六行中
不了知故於因無智者謂於無明等
諸有支中能為行等所有因性不了

知故於因所生無智者謂於行等諸有支中從無明等因所生性不了知故又於雜染清淨品法謂不善善有罪無罪過患功德相應故隨順黑白謂無明明分故黑黑異熟白白異熟及有對分謂即黑白黑白異熟如是一切皆從因緣之所生故名為緣生於彼一切不了知故名為無智或於六觸處不能如實遍通達者謂於六處順樂受等觸所生中彼滅寂靜不能如實遍了知故又此加行不能如實於法通達知見現觀者謂即於彼法不如實知故於彼於此者於如所說或所未說無知者於不現見無見者於現見現前無現觀者於如實證不由他緣黑闇者於其實事不正了知愚癡者於不實事妄生增益無明者於所知事不能善巧於彼彼處不正了知謂於彼彼所說義中及於名句文身不能解了昏闇者成就誹謗一切邪見又障蓋無明等廣說如攝事分又覆蔽隱沒昏昧遍昏昧等廣說如愛契經不恭敬者不修恭敬故

不尊重者不信彼德故不實尚者令彼所欲有匱乏之故不供養者不施利養故又不恭敬乃至不供養者當知展轉後句釋前又不恭敬不尊重不信有而聽聞法等廣說如攝決擇分又不承聽者不欲聞故不審聽者心散亂故不住奉教心者不欲修行故不修正行者於法隨法不如意樂正修行故又不受學轉者於大師聖教不能證故又樂睡眠虛度生命者是其惣句唐捐者不能修往善趣因故無果者不能得彼善趣果故无義者不能修得涅槃因故無利者不能得彼涅槃果故又問少病惱不者界無不平等故少事業不者加行事業無不平等故起居輕利不者希須飲食既飲食已易消化故又務力樂及無罪等如聲聞地食知量中已說其相又不簡擇不極簡擇等廣說如聲聞地又不思惟不稱量等廣說亦如聲聞地

復次少者高廣量不相應故小者卑狹量相應故勘者纔受世間言說

量故
復次或異門者自相差別故或意趣者俗相差別故或殊異者因相差別故
如是名為攝異門分如是異門於諸經中隨其廣顯言多用者略已採集
示差別義其餘无量諸佛世尊所說異門及義差別由此方隅由此所學
由此言教應當精勤別別思擇異門異義顯示安立

瑜伽師地論卷第八十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽論第八十四卷　第二十六張　緣

# 瑜伽師地論卷第八十五

彌勒菩薩說
三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之二

如是已說攝異門云何攝事謂由三處應知攝事一者素呾纜事二者毗柰耶事三者摩呾理迦事

云何素呾纜事謂由二十四處略攝一切契經一者別解脫契經二者事契經三者聲聞相應契經四者大乘相應契經五者未顯了義令顯了契經六者已顯了義更令明淨契經七者先時所作契經八者稱讚契經九者顯示黑品契經十者顯示白品契經十一者不了義契經十二者了義契經十三者義略文句廣契經十四者義廣文句略契經十五者義略文句略契經十六者義廣文句廣契經十七者義深文句淺契經十八者義深文句深契經十九者義淺文句深契經二十者義淺文句淺契經二十一者遠離當來過失契經二十二者

遠離現前過失契經二十三者除遣所生疑惑契經二十四者為令正法久住契經

別解脫契經者謂於是中依五犯聚及出五犯聚說過一百五十學處為令自愛諸善男子精勤修學

事契經者謂四阿笈摩一者雜阿笈摩二者中阿笈摩三者長阿笈摩四者增一阿笈摩雜阿笈摩者謂於是中世尊觀待彼彼所化宣說如來及諸弟子所說相應蘊界處相應緣起食諦相應念住正斷神足根力覺支道支入出息念學證淨等相應又依八衆說衆相應後結集者為令聖教久住結嗢拕南頌隨其所應次第安布當知如是一切相應略由三相何等為三一是能說二是所說三是所為說若如來若如來弟子是能說如弟子所說佛所說分若所了知若能了知是所說如五取蘊六處因緣相應分及道品分若諸苾芻天魔等衆是所為說如結集品如是一切粗略標舉能說所說及所為說即彼一切事

相應教間廁鳩集是故說名雜阿笈
摩即彼相應教復以餘相處中而說
是故說名中阿笈摩即彼相應教更
以餘相廣長而說是故說名長阿笈
摩即彼相應教更以一二三等漸增
分數道理而說是故說名增一阿笈
摩如是四種師弟展轉傳來于今
由此道理是故說名阿笈摩是名
事契經於十二分教中除方廣分餘
名聲聞相應契經即方廣分名大乘
相應契經此分別義如前應知
如是四種契經由餘未顯了義令顯
了等二十種契經如其所應當知其相
從是巳後依此所說四種契經當說
契經摩呾理迦為欲決擇如來所說
如來所稱所讚所美先聖契經辟如
無本母字義不明了如是本母所不
攝經其義隱昧義不明了與此相違
義即明了是故說名摩呾理迦惣嗢
柁南曰
界略教想行　速通因斷支　二品智事諍
無猒少欲住
別嗢柁南曰

界說前行觀察界　愚相無常等定界
二種漸次應當知　非斷非常及染淨
有四種所化有情先數習邪解脫見
所集成界何等為四謂於先有先世
先身先所得自體中聽聞常見增上
不正法不如理作意增上力故於今
由彼為因由彼為緣數習邪解脫見
所集成界如說由常見如是由斷見
由現法涅槃見由薩迦耶見廣說亦
介此中世尊由種種勝解智力種種
界智力增上力故尋求彼先勝解及
彼後界如其所應為調伏彼邪勝解
界故多分為轉四種法教或為餘智
未成熟者令成熟故智已成熟
者令彼解脫諸煩惱故為初邪界有
情說因滅故行滅由行盡門說無常
性為調伏彼邪勝解界故為隨第二
邪界有情說因集故行集由行起門
說無常性為調伏彼邪勝解界故為
隨第三邪界有情由諸行苦門轉正
法教為調伏彼邪勝解界故為隨第
四邪界有情若離諸行起薩迦耶見
行者由諸行空門轉正法教若即諸

行起薩迦耶見行者由無我門轉正法教為調伏彼邪勝解界故

復次善說法律略由三種不共支故不共外道墮善說數一者宣說真實究竟解脫故二者宣說即彼方便故三者宣說即彼自內所證故云何真實究竟解脫謂畢竟解脫及一切解脫即是見道果及此後所得世出世修道果此中見道果由畢竟故得名真實而非究竟於一切解脫猶有所應作故又解脫有三種一世間解脫二有學解脫三無學解脫世間解脫非是真實有退轉故有學解脫雖是真實而非究竟猶有所作故當知所餘具足二種云何方便謂於諸行中依如所有性及盡所有性修无常想依無常修苦想依苦修空無我想因此得入諦現觀時由正觀察所知境故獲得正見由此正見為依止故修道位中遍於諸行住猒逆想彼於往時雖由彼相應受憶念思惟不現前境明了現前而不生喜由不生喜增上力故彼於行時即於彼受所緣境

界不生涂著彼於一切所求境界得處中故尚不希求何況躭著彼由如是若住若行於喜貪纏速能滅盡心清淨住又即於彼如所得道極多修習為因緣故永拔彼品麁重隨眠獲得真實究竟解脫當知即是心善解脫云何自內所證當知有四種相若於有學解脫轉時由二種相內慧觸證謂我已盡諸惡趣中所生諸行又我已盡除其七生二生一生所餘後有所生諸行又我已住能究竟盡無退轉道若於無學解脫轉時即由如是二種相故內慧觸證謂我已作為斷其餘一切煩惱所應學事我今尚無餘一生在況二況七又隨所樂亦能為他如實記別如是名為自內所證

復次即彼解脫有二種前行法一者見前行法二者道果前行法見前行法者謂由解脫及彼方便自內所證增上力故從他言音起聞思修所成妙善如理作意未入正性離生能入正性離生得如實見出世正見道果

前行法者謂得如是正見已復起所
餘正思惟等或同時生或後時生道
前行法為斷所餘諸煩惱故
復次為欲證得所未得解脫故應觀
察八事謂於諸行中愛味過患出離
觀察及聞思思擇力見道修道觀察
於諸行中觀察愛味時能善通達諸
行愛味所有自相即於諸行觀察過
患時能善〻知三愛分位過患共相
謂於是中甚少愛味多諸過患如是
了知愛味淺著多諸過患共相應已
於所愛味一切行中隨所生起欲貪
煩惱即能除遣制伏斷捨於此欲貪
不現行故說名為斷非永離欲故名
為斷又於彼事心未解脫若於隨眠
究竟超越乃永離欲心得解脫是名
一門觀察差別又修行者於彼諸行
正觀察時先以聞所成慧如阿笈摩
了知諸行體是無常無常故苦苦故
空及無我彼隨聖教如是勝解如是
通達既通達已復以推度相應思惟
所成微細作意即於彼境如實了知
即由如是通達了知增上力故於彼

相應煩惱現行現法當來所有過患
如實觀察由思擇力為依止故設復
生起而不實者即能捨離彼由如是
通達了知及思擇力多修習故能入
正性離生既入正性離生已由修道
力漸離諸欲彼由思擇見道二種力
故隨其所應斷諸煩惱謂不現行斷
故及一分斷故由修道力究竟離欲
如是由前二種漸離欲貪由修道力
心得解脫
復次有二種煩惱斷果及苦滅果一
者見所斷果由證彼故能自了知我
已永盡捺落迦傍生餓鬼我今證得
預流無退墮法乃至廣說二者修所
斷果由證彼故能自了知我家後身
暫時支持第二有等永不復轉復有
二種苦滅一者現在為因未來苦滅
二者過去為因現在苦滅復有二種
苦滅一者心苦滅二者身苦滅復有
二種苦滅一者壞苦苦滅二者
行苦苦滅復有二種苦滅一者非愛
業果苦滅二者可愛業果苦滅復有
少分已見諦迹諸聖弟子雖已超過

諸惡道苦所有怖畏由未永盡一切結故其心猶有於當來世共諸異生生老死怖為斷彼故而能發起猛利樂欲乃至正念及無放逸勤修觀行

復次有二種愚夫之相何等為二一者於所應求不如實知二者非所應求而反生起何等名為是所應求所謂涅槃諸行永滅而諸愚夫於當來世諸行不生都無樂欲於諸行生唯有欣樂由是因緣於所應求及諸行生所有衆苦不如實知何等名為非所應求而反生起非所求者謂老病死非愛合會所愛別離所欲匱之愁歎憂苦種種熱惱彼於如是諸行生起反生欣樂於生為本一切行中深起樂著於生為本所有諸業造作積集由是因緣於有生苦及生為本老病死等衆苦差別不得解脫如是名為非所應求而反生起

復次於諸行中有四決定一無常決定二苦決定三空決定四無我決定云何諸行無常決定由三種相當知過去未來諸行尚定無常何況現在

何等為三謂先無而有故先有而無故起盡相應故若未来行先所未有定非有者是即應非先無而有如是應非非無常決定由彼先時施設非有非有為先後時方有是故未来諸行無常決定若現在從緣行生已決定有者是即應非先有而無未来諸行使應非是無常決定現在諸行亦應不與起盡相應由現在行從緣生已非決定有以有為先施設非有是故過去諸行无常決定如是現在諸行因未来行先無而有因過去行先有而無由此施設起盡相應是故說言當知去来諸行無常性尚決定何況現在是名諸行无常決定去何諸行苦性決定謂去来諸行尚是生等苦法何況現在所以者何過去諸行是已度苦未来諸行是未至苦現在諸行是現前苦是名諸行苦性決定去何諸行空性決定謂去来諸行尚定空性何況現在所以者何未来諸行其性未有由此故空過去諸行其性已滅由此故空現在諸行雖有未滅

諦義勝義性所遠離由此故空是名諸行空性決定去何諸行無我決定謂去来諸行尚定無我何況現在所以者何未来諸行非我之相未現前故過去諸行非我之相已越度故現在諸行非我之相正現前故是名諸行無我決定又由二相當知諸行決定無常一由過去世已滅壊故二由未来現在世是應滅壊法故又由二相當知諸行決定是苦一是生等苦法故二是三苦性故此諸苦相如前應知又由二相當知諸行決定是空一畢竟離性空故二後方離性空故畢竟離性空者謂諸行中我我所性畢竟空故後方離性空者謂於已斷一切煩惱心解脫中一切煩惱皆悉空故又由二相當知諸行決定無我一諸行種種外性故二諸行從衆縁生不自在故復由十相當知諸行四相決定謂由敗壊變易別離相應法性相故非可樂不安隱相應遠離異相相故如是等相如前聲聞地已廣分別

復次依出世道作意修中有五離繫品界一者斷界二者無欲界三者滅界四者有餘依涅槃界五者無餘依涅槃界謂見道所斷諸行斷故名為斷界修道所斷諸行斷故名無欲界即此唯有餘依故名有餘依涅槃界此依滅故名為滅界亦名無餘依涅槃界即此五界由一切行永寂靜故名諸行止由我我所我慢執著及與隨眠皆遠離故說名為空由一切相皆遠離故名無所得於斷界中一切隨順有漏法上所有貪愛皆遠離故名為愛盡於無欲界所有欲貪皆遠離故名為無欲於滅界中及於有餘依無餘依涅槃界中如其所應皆永滅故皆寂靜故隨其次第說名為滅亦名涅槃又於斷界未得為得勤修習故名於諸行修厭於無欲界未得為得勤修習故名於諸行修離欲於滅界未得為得勤修習故名於諸行修滅

復次為心解脫勤修習者有二種漸次一智漸次二智果漸次云何智

漸次謂於諸行中先起無常智由思
擇彼生滅道理故次後於彼生相應
行觀為生法老法乃至憂苦熱惱等
法由是因緣一切皆苦此即依先無
常智生後苦智又彼諸行由是生法
乃至是熱惱法故即是死生緣起展
轉流轉不得自在行相道理故無有
我此則依先苦智生後無我智如是觀
无常故苦苦故無我是名智漸次云
何智果漸次謂猒離欲解脫遍解脫
云何猒謂有對治現前故起猒逆想
令諸煩惱不復現行云何離欲謂由
修習猒心故雖於對治不作意思惟
然於一切染愛事境貪不現行此由
伏斷增上力故云何解脫謂即於此
伏斷對治多修習故永拔隨眠如是
名猒離欲解脫第一差別復有差別
謂於猒位斷界極成滿故名猒即依
止猒除非想非非想處於餘下地得
離欲時施設離欲位故名離欲於非
想非非想處得離欲時施設解脫位
故名解脫是名猒離欲解脫第二差
別云何遍解脫謂由如是煩惱雜染

解脫故生等諸苦雜染亦普解脫是
名遍解脫如是由智增上力故於諸
行中起猒由習猒故得離欲由習離
欲故得解脫及遍解脫如是名為智
果漸次此中復有四種邪執何等為
四一見邪執二慢邪執三自內邪執
四他教邪執見邪執者謂於諸行中
執我我所慢邪執者謂於諸行中起
我慢執前見邪執障諦現觀後我慢
邪執障修所斷煩惱等斷自內邪執
者謂獨處空閑不正分別為依止故
執有實我或見邪執或慢邪執他教
邪執者謂由他教起邪執者謂此是
我此是我所我慢行轉又於內起不
正分別執我我所名內邪執亦名非
他教邪執如是一切邪執永斷當知
是名智果

復次由三種相應知諸行非斷非常
何等為三一以無住行為因故二生
已無住因故三未來諸行因性滅故
此中諸行因無常故生已住因不可
得故當知諸行非常能生未來諸行
現在因性滅故當知諸行非斷復有

四緣能令諸行展轉流轉何等為四一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣即此四緣略有二種一因二緣因唯因緣餘三唯緣又因緣者謂諸行種子等無間緣者謂前六識等及相應法等無間滅後六識等及相應法等無間生所緣緣者謂五識身等以五別境為所緣緣第六識身等以一切法為所緣增上緣者謂五識等以眼等各別所依為增上緣及以能生作意等為增上緣意識身等以四大種身及能生作意等為增上緣又先所造業望所生愛非愛果當知亦是增上緣如是資粮望道道望得涅槃當知亦是增上緣攝

復次由三種事二種相應當觀察雜染清淨云何由三種事觀察一切雜染清淨一者於諸行中觀察雜染因緣謂觀彼愛味為愛味故二者於諸行中觀察清淨因緣謂觀彼過患為過患故三者於諸行中觀察清淨謂觀彼出離為出離故如是一切總略為一名由三事觀察一切雜染清淨

云何内二種相觀察一切雜染清淨
一者由如所有性故二者由盡所有
性故如所有性者謂於諸行中若愛
味若過患若出離盡所有性者謂於
諸行中盡所有愛味盡所有過患盡所
有出離此中觀察諸行為緣生樂生
喜是名於彼愛味又此愛味極為狭
小如是由二種相觀察如所有性所
有愛味又觀察諸行是无常苦變壞
之法是名於彼過患又此過患極為
廣大如是由二種相觀察如所有性
所謂過患又復觀察於諸行中欲貪
滅欲貪斷欲貪出是名於彼出離又
此出離寂靜無上畢竟安隱如是由
二種相觀察如所有性所謂出離又
即此愛味即此過患即此出離於諸
行中若過去若未来若現在若内若
外若麁若細若劣若勝若遠若近審
諦觀察當知是名於彼觀察如所有
性所謂愛味過患出離又為了知如
是三事體性是有應知三種有情衆
别一於諸欲涂著衆二於諸欲遠離
衆三於諸欲離繫衆於此三處復有

三種世間愚癡謂若天世間若沙門婆羅門若諸天人如是三種世間由三因緣應知安立一由得欲自在及得自在故謂若魔若梵世間二由勤修得彼因故謂若沙門婆羅門三趣種種業因果故謂若諸天人又於此三處隨其所應能斷作證有二種道離四倒心謂已入見地及於上修道多修習住又此二種道有四種相心解脫果一貪瞋縛解脫相二欲貪滅斷出離相三九結離繫相四生等諸苦解脫相此中前三相顯示因處煩惱解脫後一相顯示果處諸苦解脫於此義中譬如有人處在囹圄為種種縛之所繫縛所謂或杻或索或鐵又置餘人令其防守或設有彼從幽縶處逃至遠所還執將來或有尚不令彼轉動況得逃避或有安置廣大微妙種種可愛所繫妙欲在幽縶處令彼自然心生樂著無欲逃避如是彼人為一切種縛之所縛為善方便守之所守為最堅牢繫之所繫復為怨家隨欲加害所謂打拍或復解

割或加杖捶或怒斷命者有能脫是
四縛者乃得名為從一切縛而得解
脫如是於彼三處世間愚癡有情為
種種縛所繫縛者當知即辟貪瞋癡
縛其守禁者辟不正尋思及未永拔
煩惱隨眠不正尋思故尚不令動況
得離欲而遠逃避煩惱隨眠未永拔
故雖世間道方便逃避遠至有頂復
執將還可愛妙欲辟之九結由彼結
故令於生死自然樂著於自繫縛不
欲解脫彼既如是為種種縛極所窮
縛善方便縛之所窮縛復堅牢縛之
所窮縛復四魔怨隨其所欲以生等
苦而加害之若能從彼四種繫縛善
解脫者乃可名為從一切縛而得解脫

復次嗢拕南曰

略教教果終隨數　三遍智斷縛解脫
見傷雜染淨說句　遠離四具三圓滿

由三因緣有諸聲聞往大師所請略
教授何等為三謂唯多聞為究竟者
於諸餘行而厭背者生如是解但略
聞法足得自義何藉多聞以為究竟
妄修正行為真實故又棄捨多聞究

竟欲故又有怖畏於所入門多所作者為善方便而得入故或有即彼已於多法善聽善思彼作是念我於多法已善聽思若我今者盡已聽思所得諸法以為依止於住心境及解脫境欲繫心者將不令我作意散乱若尒住心尚不能得何況解脫又於如是所聞所思一切法中不得決定當依何者速證通慧當依何者速得出離當緣何境而得住心當緣何境而得解脫彼既如是自不決定若於大師或衆所識如來弟子現前見已便即往詣請略教授

復次當知正教授有四種自義果得謂為此出家及如此出家即形相具足事業具足意樂具足處捨取具足依此故得無上得現法得自然得內證得

復次有六種死謂過去死現在死不調伏死調伏死同分死不同分死過去死者謂過去諸行沒乃至命根滅故死現在死者謂現在諸行沒乃至命根滅故死不調伏死者謂於過去

世不調不伏有隨眠行展轉隨眠世俗說言士夫隨眠而命終已於現在世結生相續有隨眠行所攝自體而得生起於現在世乃至壽盡亦復如是不調不伏廣說乃至而命終已未来自體復得生起又能攝取有隨眠行由攝取彼以為因故便為生等衆苦所縛亦為貪等大縛所縛調伏死者謂於現在世已調已伏無有隨眠而命終已未来自體不復生起亦不攝取有隨眠行不攝取彼以為因故解脫生等衆苦差別亦復解脫貪等大縛同分死者謂如過去不調不伏曾捨身命於現在世亦復如是而捨身命當知如此名同分死名相似死名隨順死若於過去不調不伏捨身命已於現在世已調已伏而捨身命當知此名不同分死不相似死不隨順死若於現在有隨眠行展轉隨眠而命終時如過去死名同分死及隨順死不如過去而命終時不能攝取當所結生未来相續同分諸行又此六種死當知有二種相謂諸行流轉

過患相及諸行還滅勝利相若於過去及於現在不調不伏同分而死復於未來取生等苦及為貪等煩惱纏者名諸行流轉過患相若於現在已調已伏不同分死又於未來不取衆苦解脫一切煩惱縛者名諸行還滅勝利相

復次由八種相得入於彼諸行生起世俗言說士夫數中謂如是名如是種類如是族姓如是飲食如是領受若苦若樂如是長壽如是久住如是所有壽量邊際如是諸相於菩薩地宿生念中當知如前已廣分別

復次由三種相於諸行中應知无我遍智及斷何等為三一於內遍智二於外遍智三於內外遍智斷亦如是隨其所應所謂諸行都無有我無有我所亦無有餘互相繫屬當知如是於內外俱遍智及斷此中由法住智得決定遍智數習此故捨彼相應所有隨眠得畢竟斷當知此中為於諸行未得遍智者令得遍智故如來大師說正法要若於諸行已得遍智而

未永斷者為令唯於如先所得遍智
數習得永斷故復加勸導
復次於生死中而流轉者有三種縛
由此縛故心難解脫當知此唯善說
法律能令解脫非由惡說何等為三
一者除其愛結餘結所繫諸有漏事
二者愛結所染諸有漏事三者能生
當來後有諸行於此三縛由三因緣
心難解脫謂初由種種故第二由堅
牢故可愛樂故第三由微細故復由
五相為後有縛所繫縛者當知有五
我慢現行謂由所依故所緣故助伴
故自性故因果故當知此中薩迦耶
見以為依止計我未來或當是有或
當非有以有非有為所緣境此中非
有為所緣境唯有一種有為所緣乃
有五種謂我當有色我當無色我當
有想我當無想我當非有想非無想
如是一切總收為一合有六種所緣
境界言助伴者謂動亂心言自性者
恃舉行相為其自相戲論自性為其
共相一切煩惱戲論性故因果性者
謂能感生為因性故造作業行愛隨

逐故

復次由三種相當知心善解脫謂於諸行遍了知故於彼相應諸煩惱斷得作證故煩惱斷已於一切處離愛住故又於此中由四種行於諸行中能遍了知如所有性謂無常等由十一行於諸行中能遍了知盡所有性謂過去未來等如前廣說

復次有二種五種雜染并五種因相如是二種諸有學者應知應斷諸無學者已知已斷何等為二謂見雜染及慢雜染此二當知五種差別謂由行故纏故隨眠故何等為五一者計我二者計我所三者我慢四者執著五者隨眠當知此中計我我所我慢三種為所依止於所緣事固執取著唯此諦實餘皆愚妄當知此中由纏道理說名執著即彼種子隨縛相續說名隨眠又有識身及外事等當知是彼五種因相謂計我因相乃至隨眠因相即此因相復有二種一者所緣因相二者因緣因相計我我慢以有識身為所緣因相計我所通以二

種為所緣因相彼執著以闇不正法
不如理作意及彼隨眠為因緣因相
彼隨眠以不如實了知諸行煩惱諸
纏數數串習為因緣因相
復次有四種有情衆當知於中安立
雜染何等為四一者外道有情衆二
者此法異生有情衆三者有學有情
衆四者無學有情衆外道有情衆中
具有一切此法異生有情衆中四種
可得及彼因相并執著因相一分然
執著不可得有學有情衆中計我我
所二種及彼因相執著隨眠皆不可
得及我慢執著并彼因相然有我慢
隨眠可得無學有情衆中一切皆不
可得又外道有情衆凡所有行不為
斷彼此法異生有情衆所修諸行正
為斷彼而未能斷未見如實故有學
有情衆已斷一分為斷餘分復修正
行雖見如實而不自稱我已能見猶
未獲得盡無生智故無學有情衆一
切已斷於諸行中而自稱言我如
實見
復次有八種清淨說句何等為八謂

由起過見慢故名二種超過意清淨
說句由斷彼因相故名除相清淨說
句由斷彼執著故名寂靜清淨說句
由斷彼隨眠故名善解脫清淨說句
復次有學有二清淨說句謂於後有
一切行中由不現行道理名已割貪
愛及轉三結無學有二清淨說句謂
止慢現觀故及一切苦本貪愛隨眠
永拔除故名已作苦邊如是一切總
說為一合有八種清淨說句
復次由四支故具足遠離名善具足
何等為四一者無第二而住二者處
邊際卧具三者其身遠離四者其心
遠離謂於居家境界所生諸相尋思
貪欲瞋恚害皆遠離依不放逸防守
其心又由五相發勤精進速證通慧
謂有勢力者由被甲精進故有精進
者由加行精進故有勇悍者由於廣
大法中無怯劣精進故有堅猛者由
寒熱蚊虻等所不能動精進故有不
捨善軛者由於下劣無喜足精進故
又為斷惛沉睡眠掉舉惡作如其次
第奢摩他毗鉢舍那品隨煩惱故願

正止觀無有失壞
復次於善說法毗奈耶中有三圓滿何等為三一行圓滿二果圓滿三師圓滿行圓滿者謂為觸證斷无欲滅界故聽聞正法為他演說自正修行法隨法行是名行圓滿果圓滿者謂即由此法隨法行增上力故心善解脫又能證得現法涅槃是名果圓滿師圓滿者謂能引發一切覺行之法皆用世尊為根本故皆由世尊轉法眼故皆以世尊為所依故由如來出世有彼教可知故說世尊為彼根本佛出世已觀待彼彼所化有情說正法眼師及弟子展轉傳来故說世尊轉正法眼轉法眼已若有於中生諸疑惑唯依世尊乃能決了故說世尊為所依止又說法師略有二種一者由教二者由證斯由從他聞正法已而宣說故依證學道無學道已而宣說故

瑜伽師地論卷第八十五

丁未歲高麗國大藏都監奉勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十六　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

## 攝事分中契經事行擇攝第一之二

復次嗢拕南曰

想行愚相眼勝利　九智無癡與勝進
我見差別三相行　法惣等品三後廣

於諸行中修無常想行有五種謂由無常性無恒性非久住性不可保性變壞法性故此中剎那剎那壞故无常自體繫屬有限住壽故無恒外事劫後決定無住故非久住壽量未滿容被緣壞非時而死故不可保乃至尒所時住於其中間不定安樂故變壞法

復次愚夫略有三種愚夫之相何等為三謂諸愚夫於一切行如上所說五無常性不能思惟於非真實勝劣性中分別勝劣稱量自他謂已為勝是名第一愚夫之相如謂已勝謂等謂劣廣說亦尒與此相違當知智者亦有三種智者之相

復次由二種相當知聖者慧眼清淨

謂由遠塵及離垢故由見所斷諸煩惱纏得離繫故名為遠塵由彼隨眠得離繫故說名離垢又現觀時有麁我慢隨入作意間無間轉若遍了知所取能取所緣平等彼即斷滅彼斷滅故說名遠塵一切見道所斷煩惱隨眠斷故說名離垢

復次遠塵離垢於諸法中得法眼時當知即得十種勝利何等為十一者於四聖諦已善見故說名見法二者隨獲一種沙門果故說名得法三者於已所證能自了知我今已盡所有那落迦傍生餓鬼我證預流乃至廣說由如是故說名知法四者得四證淨於佛法僧如實知故名遍堅法五者於自所證無惑六者於他所證無疑七者宣說聖諦相應教時不藉他緣八者不觀他面不看他口於此正法毗奈耶中一切他論所不能轉九者記別一切所證解脫都無所畏十者由二因緣隨入聖教謂正世俗及第一義故

復次有九種智能於諸行遍知超越

謂諸行流轉智諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智清淨智及苦智集智滅智道智此中諸行流轉智者略由三種因緣集故一切行集所有正智謂憙集故觸集故名色集故隨其所應若色集若受等集若識集即此三種因緣滅故三種行滅是名諸行還滅智雜染因緣智清淨因緣智及清淨智者謂於愛味過患出離如前應知四聖諦中苦等四智如前分別聖諦道理應知其相於異生位修前五智能速證後四聖諦智由證彼故能於諸行如實了知又若於前諸智有闕必定不能以諦道理遍知諸行要當證得方能遍知若於諦理遍知行智有所闕者必定不能於上修道以對治力斷諸煩惱超一切行與此相違乃能超越是故說言有九種智能於諸行遍知超越

復次修觀行者由三處故於諸行中無愚癡住何等為三一於過去諸行如實了知是無常性二於現在諸行如實了知是滅法性三於未来諸行

如實了知生滅法性彼由如是於三
世行無有愚癡不染汙心安樂而住
墮在明數與此相違當知即是有愚
癡住墮無明數復有三種煩惱異名
多分說在煩惱品中一貪異名二瞋
異名三癡異名貪異名者亦名為喜
亦名為貪亦名為顧亦名為欣亦名
為欲亦名為昵亦名為樂亦名為藏
亦名為護亦名為著亦名為希亦名
為耽亦名為愛亦名為染亦名為渴
瞋異名者亦名為恚亦名為憎亦名
為瞋亦名為忿亦名為損亦名不忍
亦名違戾亦名暴惡亦名蛆螫亦名
非對亦名惱毒亦名憤發亦名怒憾
亦名懷感住亦名生欻勃癡異名者
亦名無智亦名無見亦名非現觀亦
名惛昧亦名愚癡亦名無明亦名黑
闇如是等名當知如前攝異門分多
分已辨喜貪差別我今當說緣依止
受所生欣樂說名為喜緣生受境所
起染著說名為貪又於將得境生名
喜若於已得境生名貪又於已得臨
將受用名喜即於此事正受用時名

貪又於能得境界方便名喜即於境
界名貪又於後有名喜於現境界名
貪又於所愛他有情類榮利名喜於
自所得榮利名貪
復次於諸行中如理修者有四勝進
謂勝進想略有三種一未得為得二
未會為會三未證為證若為獲得現
法樂住名第四勝進處初能得先所
未得預流果故當知是名未得為得
即此為依復能契會上學果故當知
是名未會為會即此為依復能證得
阿羅漢果於諸惑斷能作證故當知
是名未證為證若已證得阿羅漢果
更無未得為得乃至未證為證故正
勤修習但為現法樂住正勤修習又
依自義有三勝進想謂於諸行中猒
背想過患想實義想猒背想者復有
四行謂於諸行思惟如病如癰如箭
惱害如病者謂如有一因界錯乱所
生病苦修猒背想如癰者謂如有一
因於先業所生癰苦修猒背想如箭
者謂如有一因他怨箭所中之苦修
猒背想惱害者謂於親財等匱乏之中

因自邪計所生諸苦修厭背想如是名為修觀行者於諸行中修厭背想過患想者復有二行謂於諸行思惟無常及思惟苦實義想者亦有二行謂於諸行思惟空性及無我性此中先於過患想及實義想正修習已然後方能住厭背想當知此中先說其果後說其因

復次有四種我見為所依止能生我慢一有分別我見謂諸外道所起二俱生我見謂下至禽獸等亦能生起三緣自依止我見謂於各別內身所起四緣他依止我見謂於他身所起分別我見為所依止生我慢者謂由此見觀自他身計有實我由此二種我見為依發生我慢譬如清淨圓鏡面上質像為依發生影像影像為依於自依止發生劣中勝想如是由邪分別故緣自依止我見為緣發生緣他依止我見如依質像發生影像又此為緣發生我慢方他謂已或勝或等或劣俱生我見為緣生我慢者當知譬喻與前差別如明眼人臨淨水

器自觀眼耳所餘如前應知其相此一切種薩迦耶見唯依善說法毗奈耶方能永斷非餘邪教如是如來及衆共知同梵行者或諸弟子同梵行者有大恩德唯由如是一因緣故名於大師或滅度後同梵行者真實報恩又由第二謂若有能即依如是差別句義為利益故勤修正行如是亦名隨分報恩彼所希望未滿足故

復次由三種相諸行滅故說名無餘依涅槃界一者先所生起諸行滅故二者自性滅壞諸行滅故三者一切煩惱永離繫故先所生起諸行滅者謂於先世能感後有諸業煩惱之所造作及由先願之所思求令所生起諸行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼生已任性滅壞非究竟住諸行永滅一切煩惱永離繫者謂諸煩惱無餘斷滅由令滅故後不更生是故由此三相諸行滅故說名寂滅非永無相其相異故若永無相不可施設說名寂滅

復次由三解脫門增上力故當知建立四種法嗢拕南謂空解脫門

無願解脫門無相解脫門一切行無常一切行苦者依無願解脫門建立第一第二法嗢拕南一切法无我者依空解脫門建立第三法嗢拕南涅槃寂靜者依無相解脫門建立第四法嗢拕南

復次當知有二種法嗢拕南增上行欲一者勝解俱行欲二者意樂俱行欲勝解俱行欲者由四種法嗢拕南故於諸行中而生樂欲又於諸行寂靜生樂欲者由意樂故獨處空閑作意思惟由四種相於彼寂靜其心退還一者於中由見勝利不趣入故二者不信彼得不清信故三者於彼所緣不生意樂不安住故四者於彼而起不樂勝解故與彼相違當知即是意樂俱行欲又由二緣依止無我勝解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退還一由於此欲不善串習未到究竟故二於作意時由彼因緣念忘失故又此忍欲未串習故當尒之時於諸行中了唯行智其心愚昧數數思惟我我尒時當何所在尋求我行微細俱

行障礙而轉由此緣故彼彼作是思我當不有不作是念唯有諸行當來不有彼由如是隨逐身見爲依止故發生變異隨轉之識由驚恐故於彼寂滅其心退還

復次爲斷如是驚恐有二種法多有所作一者於諸有智同梵行所如實自顯二者因善法欲發解了心及調柔心又發如是解了心者聽聞正法由三種相發生歡喜一者由補特伽羅增上故二者由法增上故三者由自增上故補特伽羅增上者謂由覩見深可讚仰具大威力端嚴大師及所稱揚善說法者法增上者謂所說法能令出離煩惱業苦及令信解寂上深義自增上者謂有力能於所說法能隨覺悟又發如是調柔心者謂有三見一者若依彼而轉二者若由彼遍知三者若應所引發依彼而轉者謂於諸諦未得現觀爲得現觀依彼勝解俱行極善串習正見而轉由彼遍知者謂依隨順現觀正見於三事我執薩迦耶見及彼隨眠斷常兩

見所依止性并所得果能遍了知言
三事者一若所取二若能取三若如
是取此何所取謂五取蘊誰能取謂
四取云何而取謂四識住隨其次第
如前應知為二取心之所依處又即
於彼所有諸經非理所引緣彼境界
薩迦耶見生起執著乃彼隨眠如前
應知云何應所引發謂住於彼而能
永斷薩迦耶見三事執著及彼隨眠
於聖諦智不藉他緣又若依彼應所
遍知正見轉時於其三處起我執著
及有隨眠於諸行中若集若沒不善
知故於處中行尚不能入況得出離
若隨順現觀正見住時於三事中所
有我執皆已離繫猶被隨眠之所繫
縛於諸行中若集若沒能善知故遠
離二邊入處中行雖未出離堪能出
離若已引發聖諦現觀由正見故於
三事中無我執著遠離隨眠於處中
行先趣入已後由此故方得出離當
知如是三見轉有此差別

復次嗢拕南曰

速通自體智境界　流轉喜足行順流

知斷相想立違粮　師所作等品後廣為欲證得未得真實究竟解脫略有三法能令獲得速疾通慧一者智力二者不放逸力三者數習力智力者謂若住彼堪能無間未盡諸漏當知即是有學智見不放逸力者謂已獲得如是智見即依如是所得之道方便勤修於心防護惡不善法數習力者謂即依此方便勤修常作常轉終不謂我為於今日得盡諸漏心解脫耶為於來日為於後日由此邪思令心猒倦無猒倦已便無怯畏無怯畏已不捨加行能盡諸漏問智見何差別荅若照過去及以未來非現見境此慧者名智照現在境此慧名見又所取為緣此慧名智能取為緣此慧名見又聞思所成此慧名智修所成者此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩惱斷已能證解脫此慧名智又緣自相境此慧名智緣共相境此慧名見又由假施設遍於彼彼內外行中或立為我或立有情天龍藥叉健達縛阿素洛揭路茶緊捺洛牟呼洛伽等

或立軍林及舍山等以如是等世俗理行緣所知境此慧名智若能取於自相共相此慧名見又尋求諸法此慧名智既尋求已伺察諸法此慧名見又緣無分別影像為境此慧名智緣有分別影像為境此慧名見又有色尒焰影像為緣此慧名見無色尒焰影像為緣此慧名智彼由如是若智若見為所依止方便修時復更勤修四善巧事一觀察事二捨取事三出受事四方便事觀察事者謂四念住為欲對治四顛倒故如實遍知一切境故捨取事者謂四正斷為欲斷除不善法故及為修集諸善法故出受事者謂四神足依四靜慮次第超出始從憂根乃至樂故方便事者謂諸根力覺支道支當知即是能斷見修所斷煩惱正方便故如是勤修善巧事者當知有四種所依能依義所依義者謂觀行者正勤修習能依義者謂成就學諸無漏法而未清淨餘無明發所纏裹故又彼諸法由清淨道後方清淨此清淨道當知復有四

種差別一者習近正法正審靜慮二者親事善友三者以尸羅根護少欲等法熏練其心四者獨處空閑用奢摩他毗鉢舍那勝正安樂以為翼從又清淨者謂即依彼清淨行道多修習故令有學法破無無明離趣無學地又為得真實究竟解脫當知略有五種漸次一者先集資粮以為依止二者以此為依修奢摩他毗鉢舍那三者以此為依具諦現觀涅槃勝解四者以此為依於劣少證不生喜足亦不安住於可猒法深生猒患五者以此為依證得最後金剛喻定相應學心

復次由五因緣當知一切自體諸行皆悉無常謂一切自體壽量有限假使有人欲自祈驗我今以手執持湼團或牛糞團能經幾特作是願已隨取彼團是人尒時任情所欲能執不捨乃至於後欲棄即棄欲持即持非如所受必死之身至壽盡際尚不能遂已之所欲延一剎那況乎久住又一切自體因所生故彼因作故是無

常故又有自體廣大興盛終歸磨滅而可得故謂在色界欲界天人大梵帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故謂佛世尊於諸自體無常法性現見現證而宣說故復有三種諸受欲者圓滿差別由是因緣諸受欲者恒常戲論何等為三一資產圓滿二自體圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當知復有三種因緣能得如是圓滿差別謂施戒調伏諸根俱行及欲界慈修所得果慈為先導慈為因處於諸有情損害寂靜行相轉故復次當知於所知事有七種如實通達智行一已得智二未得智三無顛倒智四是處非有知非有智五是處所餘知不空智六苦不淨智七速滅壞智又由十五種相覺了諸行能違斷滅一切行愚何等十五謂水界所生故無我似我而顯現故不住隨欲而造作故覺了諸色猶如聚沫三和合生相似法故如雲地雨和合方便覺了諸受喻若浮泡於所知境能顯能燒能使迷亂相似法故覺了諸想同於陽焰

薩迦耶見根本斷故多品自體因差別故剎那量後時無變停相似法故覺了諸行譬芭蕉柱有取之識依四識住發起種種自體隨轉相似法故覺了諸識方於幻事此廣分別如前攝異門分應知

復次有二世間攝一切行一有情世間二器世間有情世間名種類生死器世間名器生死種類生死不同其餘生死法故望器生死當知略有五不同分謂器生死共因所生種類生死但由不共是名第一因不同分又器生死於無始終前後際斷種類生死於無始終相續流轉常無斷絕是名第二時不同分又器生死或火水風之所斷壞種類生死則不如是是名第三治不同分又器生死因無永斷種類生死則不如是是名第四斷不同分又器生死斷而復續種類生死斷已無續是名第五續不同分又於生死由五種相一切愚夫流轉不息一由愛因故二由愛果故三由愛自性故四由因展轉故五即因展轉

依止前際無窮盡故此中無明是名
愛因能往善趣惡趣諸業是名愛果
由往善趣業故愛結所繫愚夫自然
樂往由往惡趣業故愛鎖所縶愚夫
雖不欲往強逼令去愛自性者略有
三種一後有愛二喜貪俱行愛三彼
彼喜樂愛如是三愛略攝為二一者
有愛二者境愛後有愛者是名有愛
喜貪俱行愛者謂於將得現前境界
及於已得未受用境并於現前正受
用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂於
未来所希求境所有貪愛當知此中
由喜貪俱行愛故名愛結繫由後有
愛及彼彼喜樂愛故名愛鎖縶若於
彼事愛結所繫名為馳走若於彼事
愛鎖所縶名為流轉又於長世因展
轉来諸行相續前際難知後無窮盡
由是五相流轉愚夫當知復由五相
所縛一於彼處縛二由彼而縛三正
是能縛四依彼故縛五有所領受於
彼處縛者謂由能往善趣業故於善
趣柱而繫縛之或由能往惡趣業故
於惡趣杌而繫縛之又由喜貪俱行

愛故於自事柱而繫縛之由彼彼喜樂愛及後有愛故於自事擬而繫縛之由彼而縛者謂愚夫異生為無明縛正是能縛者謂自同類於苦無猒相似法故依彼故縛者謂依後蘊而被縛故有所領受者謂領受彼生等衆苦

復次愚夫異生於有漏事有四憙足當知多分是諸外道何等為四一於人身憙足二於欲界天身喜足三於生梵世喜足四於到邊際有頂喜足愚夫於彼隨其次第若趣若住若坐若卧復有五種一切愚夫愛所行路一者後有二者未来所求境界三者將得現前境界四者已得所有境界五者現前受用境界當知於彼如其次第趣等差別應知此中趣有二種一於後有二於未来所求境界復有四種愛所行路一者意業希求境界二者身語二業三者獲得四者於所得中隨其所欲若轉若習此是發業愛所行路若求境界或復諸有當知於彼四種行路如其次第趣等差別

如說起等於餘所說諸有漏事所有
意愛所行路意樂戲論染著耽湎
四處差別如其次第當知亦爾復有
二種遊愛行路果相差別一心差別
二身差別心差別者復有二種一品
類差別二雜染差別品類差別者謂
由自性故所依故所緣故助伴故雜
染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱
及隨煩惱身差別者亦有二種一種
種身差別故二一種身差別故當知
此中心之所有雜染差別能為二種
身差別因為斷彼故諸修行者應以
無倒數數作意勤修觀行復由四種
因差別故令果差別謂若於此差別
若由此差別若即此差別若如此差
別於此差別者謂於善趣惡趣所有
差別由此差別者謂由貪瞋癡所染
汙心令彼差別即此差別者謂五種
行所攝受身種種差別如此差別者
謂於諸行流轉雜染清淨因緣及清
淨體不如實知生意樂等及起走等
種種差別
復次不能了達諸行無常薩迦耶見

為所依止順流而行諸愚夫類由五種相當知順流而被漂溺謂若於此漂溺若由此漂溺若依此漂溺若如此漂溺若漂溺時諸所有相於此漂溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從兩岸彼此往來俱被漂溺由此漂溺者謂由愛河浸淫之性之所漂溺當知此愛有五種相一遊諸境界趣下分故二微細隨行難覺了故三於諸境界難迴轉故四乃至有頂一切廣大種種諸行所隨逐故五不寂靜相亂身心故依此漂溺者謂依色等五種諸行而被漂溺即於善趣惡趣兩岸有五種行品類差別數數攀緣順流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於諸行如前所說流轉等事隨其次第不如實知或計為我及我所故於漂溺時所有相者謂彼如是彼漂溺時雖實愛身欲使長久由自性滅不能令住如為漂溺與此相違當知即是逆流行者又聰慧者有十種相當知具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又成就方便聞思修所成慧故又成就

故無動搖故善思所思善說所說善作所作又能自依巳所有性未嘗為命依附於他又有所求無不安樂又有所求能依正行皆悉以法不以非法又自所宜資產衆具能正防守不令散失又觀過患而受用之又於病緣所有醫藥觀察思擇然後服行乂能善避非時死緣如是十種聰慧者相當知具攝諸聰慧相

復次於諸行中依無我理知者斷者當知略由三相差別謂於諸行能遍了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行忘念之行多分現行少不忘念薩迦耶見巳永斷者當知其相與彼相違是名第一差別之相又於諸行雖遍了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大可愛事中多生喜樂於諸下劣不可愛境多生憂苦彼二境界現在前時無縱逸者尚自不能繫守正念況縱逸者彼於尒時薩迦耶見纏繞其心由彼令心不能解了薩迦耶見巳永斷者當知其相與彼相違是名第二差別之相又於諸行薩迦耶見未永

斷者未能於內一切行中現前安立雖有情想如於草木葉等外事薩迦耶見已永斷者當知其相與彼相違是名第三差別之相如是已斷薩迦耶見有此三種差別之相當知復有三種勝利一者永斷能感後有一切煩惱二者依彼不久獲得速能積集彼對治道三者既作自義利已即依彼道方便勤修現法樂住由此獲得極安樂住

復次由四差別當知修習一切種行無常苦想何等為四一果差別故二自性差別故三品類差別故四方便差別故果差別者謂修此想能遣一切欲貪色貪及無色貪掉慢无明當知此中顯示三種本煩惱斷及顯三種隨煩惱斷欲貪煩惱掉為助伴色貪煩惱慢為助伴無色貪惑無明為伴復有差別謂於此中顯示下分上分結盡自性差別者謂於此中由正修習聞所成慧說名親近由正修習思所成慧能入修故說名修習由正修習修所成慧名多修習又由修習

了相作意故名親近唯除加行究竟作意由正修習諸餘作意故名修習修習加行究竟作意名多修習是名第二三種差別又由所依所緣作意隨其次第當知是名為乘為事為隨建立又由長時串修習故說名純熟數數無倒修方便故說名善受及與善發品類差別者謂修如是無常想時速能永拔一切隨眠棄捨下地一切善法攝受上地一切善法於餘一切不淨想等寂高廣性能善住持遍行一切猶如觀察所取之事即如是觀能取之事彼相解脫能得无漏無常之想若有漏想若無漏想如是一切皆於涅槃善能隨順趣向臨入皆能對治無明大闇一切永斷永斷彼故清淨鮮白諸無學想皆由一切無漏學想增上故得方便差別者謂獨處空閑以無顛倒數數作意觀察諸行无常之性由無常想住無我想於見道中既住無漏無我想已於上修道由有學想永害我慢隨得涅槃二種皆具

復次為住涅槃仍未積集善資粮者略有五種違資粮法一者憶念往昔笑戲歡娛承奉等事因發思慕俱行作意生愁歎等二者由彼種種為依於所領受究竟法中多生忘念令於諸法不能顯了三者所食或過或少由此令身況重羸劣於諸梵行不樂修行四者憙眠不串習斷便為上品睡眠所纏五者親近猥雜而住遠離諦思正法加行如是五種違資粮法復有五種隨順彼法一者於二離欲猶未能離隨一種欲謂於諸纏遠分離欲勤修善品及於隨眠永害離欲得正對治二者不護根門三者食不知量四者初夜後夜不能勤修勉勵警覺五者不能觀察善法究竟與上相違當知是名順資粮法及能隨順彼隨順法又諸聲聞修行如是順資粮法及彼因緣於其中間求涅槃時大師為彼制立五種正道言教一者由依觀察如所聞法遍於一切諸行無常諸法無我涅槃寂靜且以世間作意而得無惑無疑二者即於住時

不善三事不正尋思何等三事一者資命衆具二者他損害相三者或他毀罵或隨有一非愛現行同梵行者不同分法三者教授爲先由依他音如理作意能生正見能斷邪見當知此三是名住時正道言教復有二種於彼行時正道言教謂諸有智同梵行者爲彼宣說處非處時不生忿怒又由麤弊資命衆具若得不得及由戒等所有災害心不熱惱是名第一於得所勝利養恭敬心不恬然是名第二彼由如是住時行時能正修行涅槃妙道由此不久當得涅槃終無毀失

復次大師於諸聲聞略有五種師所作事一者正折伏二者正攝受三者正訶責四者正說雜染五者正說清淨

復次由二因緣於諸諍事違越聲聞覆相記別彼所諍事一擾亂增廣故二與律相應故

復次由七因緣大師驅擯諸聲聞衆一者見一切種皆行邪行故二者見彼多分故三者由彼衆首上座阿遮

利耶鄔波抳耶方便故四者不堪共住故五者被驅擯故六者避現前過故七者令不生起未来過故

復次由十因緣如来入於聚落乞食一者當顯杜多功德故二者為欲引彼一分令入乞食故三者為欲以同事行攝彼一分故四者為與未来衆生作大照明故乃至令彼暫起觸證故五者為欲引彼麁獎勝解諸外道故六者為彼承聲起謗故現妙色寂靜威儀令其驚歎心生歸向故七者為彼處中衆生以其少功而樹多福故八者為令壞信放逸深生耻愧雖用小功而獲大福故如為放逸者懈怠者亦然九者為彼盲聾癲狂心乱衆生種種灾害皆令靜息故十者為令無量無邊廣大威德天龍藥叉健達縛阿素洛揭路茶緊捺洛牟呼洛伽等隨從如来至所入家深生羨仰勤加賓衛不為惱害故

復次由八因緣如来入於寂靜天住一者為引樂離住者令入遠離故二者為欲以同事行攝遠離者故三者

自愛現法樂住故四者為與大族諸天亦同集會故五者為以佛眼觀察十方世界現大神化隨其所應作饒益事故六者為令諸聲聞衆於見如来深生渴仰故七者為顯諸大聲聞於所略說善能悟入故八者勸捨樂著戲論制作言詞故復次由五種相大師攝受諸聲聞衆一以法故二以財故三與依止故四初攝受故五損攝受故

復次由七因緣釋梵天等往如来所一為供養如来故二為聽聞正法故三為決所生疑故四為順他而為翼從故五為聰他欲為饒益故六由愛重如来聖教故七知如来起世俗心欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性一由晚出家故二由幼出家故三由少出家故四由勞策出家故五由受具出家故

復次由三種相生起惡作一違越所學增上故二誓受法律增上故三棄捨居家增上故

復次如来將欲為諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下坐安詳而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發聲欬音亦將說法四者面目顧視如龍象王

復次犯戒聲聞當於三處安住慙羞往大師所一者深知已犯為增上處二者師事失儀為增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所為增上處

復次由三種相應正呵責犯戒聲聞一曰汝期鄙劣活命二曰汝意樂不清淨三曰汝以活命意樂行非法行

復次於善說法毗奈耶中略由六相當知遍攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪纏故涤瞋纏故憎既懷穢利貪瞋等故遂無羞恥無羞恥故住惡不捨意樂過失者謂於涤者邊此貪意樂冣為下劣於憎者邊此瞋意樂冣為下劣如是於憎者邊此瞋意樂冣為下劣加行過失者謂或有不

發精進或有精進慢緩智慧過失者
謂或於聞思所成慧中忘失正念多
住愚癡於修所成心不寂定尋思過
失者謂於隨順居家所有惡不善覺
多分尋思於正法律其心錯亂依止
過失者謂彼依止於其往昔不修集
因由不修集因故成就自性微褊小
信成就自性修住小戒成就自性住
守小念成就自性俱生小慧復次由
四種相能令彼人雖入聖教而行邪
行一由微劣不淨意樂故二由伺求
聖教瑕隙為正法賊故三由專為飲
食衣服活命因緣故四由怖畏王賊
債主所加迫切故若行如是諸邪行
者便於二事有所稽留一者失壞在
家自義稽留二者失壞出家自義稽
留復次如是邪行有二因緣謂於三
事不正尋思及彼前行諸不正想其
三事者如前應知於彼發起諸不正
想隨取相好自斯已後於其隨法多
隨尋思多隨伺察

復次為斷如是邪行因緣當知亦有
二種對治一者為斷不正尋思以無

顛倒數數二行於諸念住善住其心二者為斷諸不正想修習無相心三摩地此修對治要由於彼修對治中猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛利者此猛利欲由二緣生謂此對治有大果故不共一切諸外道故有大果者謂修習時便能剋證無相心定及住二界妙甘露門所謂斷界及無欲界若有餘依及無餘依安住此者近二涅槃未於今時一切皆得言不共者謂無相定唯內法有諸外道無何以故由彼外道若有所得即便增益不如量觀若無所得即妄分別由我見故愚於諸行或唯於身或唯無色或想於二生我執著以執我故謂我當無便於涅槃心不欣樂尚未能入況乎安住唯增驚怖其心退還住內法者與彼相違於般涅槃心無退轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯祈內滅非為生道更從他求教授教誡若諸無學唯欣內滅終不更求盡諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅彫造

瑜伽論第八十六卷　第二十張　緣

瑜伽師地論卷第八十七　　緑

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之三

復次嗢拕南曰

因勝利二智　愚夫分位五　二種見差別
於斯聖教等

一切行因略有二種一共二不共共因者謂喜爲先因由此喜故於彼彼生處障於猒離滋潤自體爲欲將生所生之處雖有一切煩惱爲因而於生處生喜者生非於彼起猒逆想者又即此喜唯依色說宿因生已不待餘因究竟轉故不共因者謂順苦樂非苦樂觸望於受等所有心法無間滅意及俱生名十種色等望六種識由彼雖從先因所生剎那剎那別待餘因方得生起

復次有解脫心有淨智見皆阿羅漢有四勝利當知不與諸外道共一於行時恒常住性二於住時無相住性三往昔因所生諸行任運歸滅四後

有行今因斷故當不復生為證如是
四種勝利有三漸次謂學智見為依
止故得猒離者於諸行中不生喜樂
乃至不生躭湎而住猒離為先而得
離欲離欲為先心善解脫自斯已後
即由如是心善解脫恒常住故無順
無違又於行時或於住時於一切相
無復作意於無相界作意思惟無相
而住能障於此一切見趣先已永斷
况當為礙彼由是二若行若住乃至
壽盡便以無學內般涅槃而般涅槃
先所生有於今永盡當来諸行無復
更生又由三分當知建立薩迦耶見
以為根本一切見趣一由前際俱行
故二由後際俱行故三由前後際俱行
故前際俱行者謂如有一作是思惟
我於去世為曾有耶為曾无耶曾為
是誰去何曾有後際俱行者謂如有
一作是思惟我於来世為當有耶為
當無耶當為是誰去何當有前後際
俱行者謂如有一作是思惟我曾有
誰誰當有我今此有情来何所從於
此没已去何所至又諸外道薩迦耶

見以為根本有六十二諸惡見趣謂四常見論四一分常見論二無因論四有邊无邊想論四不死矯乱論如是十八諸惡見趣是計前際說我論者又有十六有見想論八無想論八非有想非無想論七斷見論五現法涅槃論此四十四諸惡見趣是計後際說我論者如是計度後際論者略攝有五一有想論二無想論三非有想非無想論四斷見論五現法涅槃論如是五種復略為三一常見論二斷見論三現法涅槃論又此一切諸惡見趣由六因緣而得建立一由因緣故二由依教故三由依靜慮故四由依世故五由依諸見故六由生處故由因緣者謂彼一切薩迦耶見以為因緣由依教者謂由依彼能顯見趣不正法藏師弟傳聞展轉相授為方便故由依靜慮者謂以靜慮為依上故於先所聞先所信解而得決定又此靜慮復有二種一與宿住隨念俱行二與所得天眼俱行宿住隨念俱行者謂計前際三常論中由下中

上清淨差別及於四種邊無邊論由彼憶念諸器世間成壞兩劫出現方便若時憶念成劫分位介時便生三種妄想若有一向憶念上下至無間㮈落迦下上至第四靜慮之上憶念如是分量邊際便於世間住有邊想若有一向傍憶無際便於世間住無邊想若有憶念二種俱行便於世間住二俱想若時憶念壞劫分位介時便住非有邊想非無邊想諸器世間無所得故復有依止諸靜慮故當知或說一分常論或說無因論或說不死矯乱論應知此中有二淨天一不善清淨二善清淨若唯能入世俗定者當知是天不善清淨於諸諦中不了達故其心未得善解脫故若能證入內法定者當知是天名善清淨於諸諦中已了達故其心已得善解脫故當知無乱亦有二種一無相無分別二有相有分別此中第一是善清淨天第二是不善清淨天前清淨天於自不死無乱而轉是故說名不死無乱後不清淨若有依於不死無

乱有所詰問便託餘事矯乱避之以於諸諦無相心定不善巧故先興心慮作是思惟我等既稱不死無乱復有所餘不死無乱於諸聖諦無相心定已得善巧彼所成德陛我為勝彼若於中詰問於我我若記別或為異記或撥實有或許非有彼於記別見如是等諸過失已作是思惟我於一切所詰問中皆不應記又於是中見有餘過謂他由此鑒我無知因則輕笑不死無乱有行諂者作是思惟我於此中應如是記非我淨天一切隱密皆許記別謂自所證及清淨道如是思已故設詭言而相矯乱彼既如是住邪思惟遍布其心於彼家上清淨天所故稱我是不死無乱由懷恐怖而無記別勿我劣昧為他所知由是因緣不能解脫以此為室而自安處又有愚戇專修止行不能以其諂詐方便矯設乱言但作是思諸有來問我當反詰隨彼所荅我當一切如言無減而印順之由是計度有差別故建立四種由依世者謂依過去及

現在世起分別故名計前際依未來
世起分別故名計後際由依諸見者
謂依三見如前應知由依初見於現
法中計我有色後或有色有想或無
有想或非有想非無想依第二見於
現法中計我無色於後所計如前應
知依第三見我論有二一者說我有
色無色二者說我非有色非無色餘
如前說又即計我是有色者或言狹
小或言無量計我無色當知亦尒此
二我論依第三見立為二論一者計
我狹小二者計我無量由是四種我
論差別說我有邊說我无邊說我亦
有邊亦無邊說我非有邊非无邊隨
其次第如前應知又即依止如是諸
見及依我論復宣說我清淨解脫於
欲靜慮皆得自在隨其所欲多住變
化如其所欲安住靜慮以清淨見遊
戲受用方便法樂如是名為依諸見
故應知安立由生處者謂我有一想
乃至廣說有一想者謂在無色空無
邊處識无邊處有種種想者謂在下
地即如所說隨其次第應知說我有

狭小想有无量想一向有樂者謂在
下三靜慮一向有苦者謂在捺落迦
有樂有苦者謂在鬼傍生人欲界天
有不苦不樂者謂在第四靜慮已上
乃至非想非非想處又於如是諸外
道處當知惣有三種衰損一者見及
欲樂展轉相違論衰損二者依我無
智論問記衰損三者依法隨法行證
得衰損此中三種若計有想若計無
想若計非有想非無想論者及斷見
論者或依責他為勝利論或依免難
為勝利論而起計度當知是名第一
衰損由彼諸論計度後際依未來世
妄計於我為有無故依我無智論問
記衰損者謂於若諸雜染若雜染處
若能雜染如是一切世俗勝義二諦
道理不如實知由此無智有所趣向
以為先故得有差別從此無智何所
趣向謂三四轉一常無常等二有邊
無邊等三自作他作等所以者何彼
由無智要先趣向如是差別後方問
記又於聖法毗奈耶中所有智者不
可記事於二道理不容記故謂世俗

勝義二諦道理此中四種一向常論計前際者及計前際無因論者二種差別皆先計我後方緣我一向常等諸論差別又即四種一分常論計前際者彼有差別謂有一分緣常无常論或有一分緣非常非無常論邊無邊等諸轉如前邊無邊等應知其相若欲一切皆宿因作名自作論若欲一切皆自在等變化因作名他作論若欲少分自在天等變化因作一分不尒名俱作論若無因作論名俱非作論當知是名第二依我無智論問記衰損由彼諸論計度前際依過現世妄分別故依法隨法行證得衰損者謂有沙門若婆羅門不觀責他為勝利論不觀免難為勝利論亦不依我無智諸論為求利養恭敬等事樂欲開闡於惡說法毗奈耶中而求出家唯除樂求出離解脫當知彼是薄塵種類為性愚戇專修止行彼由為得初靜慮定教授教誡能於後際俱行見趣及於前際俱行見趣不然許故而得超過於現法中又能超過欲

界諸結證遠離喜自斯已上無間無知即於此中生涅槃想如由彼故證遠離喜如是或有由別因緣證得第二第三靜慮無愛味樂第四靜慮無苦樂受從此已上乃至非想非非想處當知亦介於種種想俱行苦樂受等差別已逕過故如是彼於趣諸取行不能超越樂退還法未般涅槃起涅槃慢當知是名第三衰損此中如来自然證覺寂靜妙迹於如所說一切行相三種衰損由五種相如實了知謂若彼自性若彼諸見若由無智彼得生起若所緣轉若彼所緣愛味過患及上出離於如是事如實了知即出離中常自出離

復次有二智能令見清淨及見善清淨謂法住智及此為先涅槃智法住智者謂能了知諸行自相種類差別及能了知諸行共相過患差別謂於隨順若苦若樂不苦不樂三位諸行方便了知三苦等性涅槃智者謂於如是一切行中先起苦想後如是思即此一切有苦諸行無餘永斷廣說

乃至名為涅槃如是了知名涅槃智
即此二智令見清淨及善清淨要由
二門正勤修習方令彼淨一自無力
補特伽羅因他教授能令彼淨二自
有力補特伽羅多聞思求能令彼淨
此中第一補特伽羅不聰利故信等
諸根唯一味故止觀所緣於少分法
諦察忍轉與此相違當知第二補特
伽羅復有三種現觀邊智修習彼故
見得清淨一能順生無漏智二無漏
智三無漏智後相續智初世間第一
法所攝智第二若住於彼能斷見斷
一切煩惱第三煩惱斷後解脫相續
智若住中智便名已入正性離生起
過異生地未得預流果雖未尅證第
三解脫預流果智於其中間所住剎
那如未尅證終無中夭以時少故從
此無間必證第三住此位中如實現
見所知境故名見清淨有餘惑故非
善清淨若於此智更多修習成阿羅
漢一切煩惱皆離繫故名善清淨又
無餘斷三相應智一由不現行故二
由界故三由事故不現行者謂雖生

起而不深著雖未永斷由數修習諸
善法故令成遠分諸纏煩惱不復現
行界者三界如前應知事謂二事一
煩惱事二是苦事又於安樂利益隨
逐諸離繫品五種界中有寂靜微妙
勝功德等乃至涅槃爲其寂後差別
應知又於此中一切依持皆棄捨者
當知割捨父母等事又於中有生有
後有無復更生如其次第當知說名
無有相續無取無生又於三品由三
種門爲障㝵故當知建立三結差別
謂未發趣故雖已發趣邪成立故於
正法中不正行故即在家品處悉說
法毗奈耶中而出家品處善說法毗
奈耶品又行趣向逆流行者解脫悉
趣成就二種解脫決定一者煩惱解
脫決定二者後有解脫決定由是因
緣故名預流乃至廣說又若證得阿
羅漢果先在學地於諸行中已不執
受我及我所後於諸漏皆得解脫又
與四種義相應故當知是名阿羅漢
相一者自事已究竟應作他事義故
二者應得自義一切遍滿道理義故三

者未來行因已永斷滅應證現法樂住義故四者超有學地入無學地相應義故

復次愚位有五若於中轉墮愚夫數何等為五一不獲得俱生慧故二不獲得從聞他音緣生慧故三不獲得真聖慧故四愚癡纏所纏縛故五彼隨眠所隨縛故復有四種妄計我論一者宣說諸行是我二者宣說我有諸行三者宣說諸行屬我四者宣說我在行中由二因緣妄計我論作諸雜染一執著故二隨眠故執著故者謂諸外道雖求解脫由彼為障於一切種不能獲得隨眠故者謂諸內法耽著境界暫時為障而非究竟

復次若有我見若無我見同緣諸行為境事故說名同分而於彼事邪取正取染汙清淨等義別故名不同分又由四相於所緣事邪僻執著增上力故能令我見作諸雜染一因緣故二自性故三由果故四等流故因緣故者謂二愚癡一事愚癡二見愚癡事愚癡者由愚事故先聞邪法後起

我見見愚癡者謂愚見見故於見相應諸無明觸所生起受妄計為我由此為緣恒為我愛之所隨逐復由此故常於我見不能捨離自性故者謂二因緣之所攝受等隨觀察於彼隨眠不得遠離由果故者謂即以彼薩迦耶見為依止故不能遠離我慢隨眠是二隨眠增上力故能引當來諸根令起由彼領納苦樂二受因更發起計我我所不如正理思惟相應意言分別謂我我所有其領受等流故者謂由先因力所持故即見種子所隨逐意後有意界由前因緣所熏脩力而得成滿即於如是後有意中有無明種及無明界是二種子所隨逐意所緣法界彼由宿世依惡說法及毗奈耶所生分別薩迦耶見以為依止集成今界即由此界增上力故發起俱生薩迦耶見於善說法毗奈耶中亦復現行能為障礙又即此見由二種相六轉現行一由世故二由慢故由世故者謂我於過去為曾有耶為曾無耶乃至廣說如應當知由慢故

者謂我為勝乃至廣說彼於如是一切
如實不知不見由此因緣不如正理
起於邪觀又明位有三謂聞他音如
理作意是初明位已能證入正性離
生是第二明位心善解脫阿羅漢果
是第三明位其無明位復有二種一先
二後隨眠位是先諸纏位為後又約
見修所斷有異當知是名第二差別
復次是處世尊依自聖教為欲顯示
善說發起依他邪教為欲顯示惡說
失墜自有所說後結集者於法門中
稱為世尊嗢拕南說由二因緣善說
法律名為發起大果大利惡說法律
即為唐捐一者於善說法毗奈耶中
一切衆苦永離可得謂三種苦性二
者一切諸結永斷可得謂下上分結
於惡說法毗奈耶中如是二事皆不
可得彼由依止薩迦耶見於諸行中
心猒苦苦欲樂為依起茲勝解願於
當来無有苦我我無有苦或復已斷
即彼苦因及彼當果於未来世由二
種相而生勝解謂苦未来當離於我
及我未来當無有苦雖由如是四種

行相樂斷為依離欲界欲生初靜慮次第乃至於彼非想非非想處若定若生由是因緣超越苦苦而未能斷下分諸結未斷彼故當知苦苦未永超越彼於壞行二苦斷中尚不生樂何況能斷由彼隨順所未斷故當知於順上分諸結亦未能斷住內法者初修觀時雖於欲界未得離欲有情勝故而於三苦深心猒離依樂斷欲於諸行中用無我見以為依止發其勝解願於未來無三苦我我無三苦彼初修習如是行已於欲界欲而得遠離永斷苦苦如前復生如是勝解當無彼我我當無彼如是行者於其苦苦究竟解脫亦永超越順下分結即於此道次第進修乃至能得阿羅漢果若諸愚夫薩迦耶見以為依止於永超越壞行二苦及永斷滅隨順上分一切結中謂我當無於不應怖妄生怖畏尚不起樂況當能斷又於是處由二因緣不應生怖謂唯有心住四識住有轉有流又唯有心斷四識住無轉無流復有四依謂色受

想行復有四取謂於欲見戒禁我語
所有欲貪復有二緣謂若所緣及若
能緣復有六識謂眼識等復有二識
住謂煩惱纏住及彼隨眠住此中諸
取增上力故以不如理分別為先由
我我所邪境界取由緣自相境界之
取由俱有依此三因緣令諸識轉及
令染汙復由三種謂於現法趣集諦
故緣未来苦我當如是如是愛故於
彼先因所生現苦而安住故復由三
種謂趣樂位故緣苦位故安住不苦
不樂位故復由三種謂趣来世故緣
去世故住現世故復由三種謂由後
有愛趣後有故由彼彼喜樂愛緣未
来境界故由喜貪俱行愛住現在已
得境界故復由三種由貪欲身繫趣
向隨順貪處事故由瞋恚身繫緣彼
事故由戒禁此實二取身繫住彼事
故中嗢拕南曰

果因與受　世愛及繫

喜愛滋潤如前應知謂如諸行因中
宣說又即彼識如是轉時於二生處
當知結生相續增廣一於有色二於

無色於有色處依止中有而有去来
於無色處唯有從生即於兩處乃至
壽盡相續而住故名為住當知此住
欲界人中有三分位謂初入胎識所
滋潤胎分圓滿自胎而出當知此三
復有差別欲色無色如其次第若有
棄捨如来所說識流轉道而作是言
我當更作別異施設當知是人所施
設者其文有異其義无別但有言事
或餘智者於其異文先示道理後方
詰問汝所施設別異者何彼於尒時
茫然不了或於後時自得達鑒於前
所立如理諦觀反生愚昧由愚昧故
自覺無知我本受持為惡非善又十
色界名為色界當知復有六種受界
想界行界又於三位當知諸識解脫
煩惱謂於諸行深見過患能令諸纏
遠分離故於見地中一切外道諸繫
隨眠永斷滅故依止修道得究竟故
又諸外道於所妄計一切生處謂大
自在那羅衍拏及衆主等无量品
類樂生彼故名貪身繫於他諸見異
分法中深憎嫉故名瞋身繫依於邪

願修梵行故於同梵行可樂法中起增背故由此二緣於增上戒學能為雜染當知即彼由戒禁取於增上心學能為雜染由此實執取身繫故於增上慧學能為雜染如是四法能於色身名身趣向所緣安立事中令心繫縛故名身繫又彼在意地故意分別故意相應故意隨眠故染汙意故名意所成又彼斷者謂緣彼境諸煩惱斷非彼所緣即於彼境无倒解故又由後有諸業煩惱之所攝持後有種識當知於此依止建立彼無有故當來三種如前所說差別理趣生長廣大當知一切悉皆盡滅又即由彼無所住識因分果分不復生長諸道所攝而得生長又彼空解脫門為依止故名無所為無願解脫門為依止故名為喜足無相解脫門為依止故說名為住於彼愛樂數修習故得善解脫一切隨眠永滅盡故心善解脫從是已後逮得恆住雖住諸行而無所畏已得諸蘊任運而滅餘因斷故無復更生彼有漏識由永滅已遍於

十方皆無所趣唯除如影諸受與彼識蘊識樹當知如燈皆歸寂滅即於有餘涅槃界中依初纏斷說名寂靜依第二斷說名清涼依第三斷說名宴默又由三緣識趣識住皆無所有一由自然非染汙故二由所餘不染汙故三由餘識助伴無故復次嗢拕南曰

斷支實顯了　行緣無等教　四種有情衆
道四究竟五

諸修斷者略由五支攝受於斷能於諸行如實顯了一由身遠離故二由心遠離故三由奢摩他品三摩地故四由毗鉢舍那品三摩地故五由常委所作故

復次當知有十二種如實顯了行相如攝異門分說謂聽聞各別善取惡取故正教現量比量境界故自相共相故如所有性盡所有性故入見究竟地故

復次略有四種如實顯了行相道理智所緣事謂住內法異生於奢摩他境所起受中不如實知增上力故能

令諸行流轉雜染如實知故能令清
淨復有在家異生於彼後有等所依
中不如實知增上力故能令諸行流
轉雜染與彼相違能令清淨復有諸
外道於所愛樂虛妄分別定生喜愛
所依行中不如實知增上力故能令
諸行流轉雜染與彼相違能令清淨
復有住於内法有學依諸根境所有
忘念於餘殘行不如實知增上力故
流轉雜染斷餘殘故便得清淨當知
於此一切品中諸清淨品皆住内法
如是名為四所緣事

復次由三因緣如來所說教無與等
一者宣說不共法故二者宣說無倒
法故三者宣說自覺法故此中宣說
若趣薩迦耶若趣薩迦耶集行即是趣苦集行若
趣薩迦耶滅行即是趣苦滅行是名
宣說不共法教若復說言此真實有
是名宣說無倒法教若復說言我如
實知是名宣說自覺法教復有三種
諸行流轉差別一者薩迦耶是諸有
情染著安足處所義故二者世間是
染著處敗壞義故三者有是染著者

更生義故
復次彼有情衆略有四種何等為四一者一向安住可愛業果即於此果躭著受用謂生天處専行放逸二者一向因轉謂希求彼所有沙門若婆羅門三者樂般涅槃諸有情衆四者諸雜種類謂住於此或住於果躭著受用或樂攝受當來愛果或時時修涅槃資糧雜諸放逸於前三種有情衆中隨其所應當知世間彼集滅邊及薩迦耶彼集滅邊於後第四有情衆中當知薩迦耶彼集滅趣道差別
復次依二種道當知施設四種行相云何依二種道謂依見道及依修道云何施設四種行相一應遍知行相二應永斷行相三應作證行相四應修習行相如是四種三依見道一依修道入見道時諦現觀俱能遍知苦斷一分集證一分滅於彼一分能斷證者於修道中為求無餘斷及證故如所得道應勤修習因修如是諸思擇道及修道故永斷餘集證得餘滅

復次證得如是極究竟者由五種相應知究竟何等為五謂已證得苦及苦因無餘盡故堪作他義一切自義皆圓滿故證得畢竟斷及智故能入究竟涅槃城故既得入已於其聖住能安住故於第一相有割愛等四種差別如前應知於第二相有阿羅漢盡諸漏等所有差別如前應知於第三相有畢竟究竟一切行事皆悉斷故有畢竟無垢一切煩惱畢竟斷故有畢竟梵行以為後邊謂已獲得彼對治故於第四相譬如世間具五種相名入宮城隨闕一種不名為入如是要具與彼相似五種相故當知名入涅槃宮城何等名具世間五相一者闢宮城門二者超踰隍塹而不墮落三者深起果決而越度之四者越隍塹已遍臨宮闕五者非自非餘之所希望勝幢既仆徐入中宮如是入宮無諸罣礙入涅槃宮亦復如是先斷能順五下分結如彼闢門次於涅槃起深抗想無明怖畏斷無餘故如超隍塹而不墮落能到薩迦耶彼岸故

能持最後身故如彼果決而越度之
將入無餘依涅槃界如逼宮闈已斷
有愛於諸境界無復愛生遍於一切
憍慢不起而入涅槃如非自他之所
希望勝幢既仆徐入中宮如前所說
五種因緣入涅槃宮當知亦尒又既
入已由二種相安住聖住一由行故
二由住故行由三相應正了知一不
共故二無染故三正依止所依止故
永斷順五下分結故於諸欲中畢竟
離欲即於是處而遊行故說名不共
於六恒住常攝受故名為無染於一
分法思擇遠離謂惡象馬等於一分
法思擇習近謂衣服飲食等是名為
正依止所依如是於行善清淨已復
由五相應了知住謂若由此而住若
此為依若由此離繫若此為依若由
此相應當知此中由不動心解脫而
住於一分法思擇除遣謂遊行散亂
劬勞因緣身心疲怠於一分法思擇
忍受謂寒熱等是名為依由於三種
離染離繫謂見離染及愛離染尋思
離染由見離染得離繫故於後有中

心無動搖由愛離染得離繫故於諸境界不被漂淪尋思離染得離繫故尋思唯善無有不善如是名為由此離繫此依四種靜慮無動三摩地安住第一現法樂住是名為依由與無學心善解脫慧善解脫而共相應又離愛者於第二身不復生故於涅槃含無退轉故剋證無上圓滿德故由此五相應知圓滿住第一住

復次嗢拕南曰

二品總略三有異　勝解斷流轉有性
不善清淨善清淨　善說惡說師等別

略由三處總攝一切黑品白品一由所遍知法故二由遍知故三由成遍知故所遍知法者謂苦諦集諦當知總攝一切黑品遍知者謂滅諦當知此攝白品一分成遍知者謂補特伽羅及道諦補特伽羅雖是假有當知亦是白品所攝此即如來諸聖弟子於世俗諦及勝義諦皆悉善巧依二道理如實隨觀俱不可記謂如來滅後若有若無亦有亦無非有非無皆不可取亦不可記所以者何且依勝

義彼不可得況其滅後或有或無若依世俗為於諸行假立如来為於涅槃若於諸行如来滅後無有一行流轉可得尒時何處假立如来既無如来何有無等若於涅槃涅槃唯是無行所顯絶諸戲論自内所證絶戲論故施設為有不應道理亦復不應施設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此涅槃極難知故寂微細故說名甚深種種非一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量及正教量所不量故說名無量

復次由三因緣内荷擔苦與外荷擔苦有其差别一所荷擔二能荷擔三荷擔時謂外荷擔色一分攝或稈或薪或餘種類是所荷擔愚夫乃以一切諸行為所荷擔又外荷擔屬在身肩是能荷擔愚夫乃以一切愛蘊為能荷擔又外荷擔唯以現肩荷擔所擔愚夫乃以一切愛蘊荷擔所擔欲捨所擔要并除蘊無别方便而能棄捨乃至未能捨所擔来恒常荷擔大重擔故執持尫劣微弱細軟不静肩

故長時無間荷所擔故內有三德領受如是荷擔衆苦外則不然是名二種荷擔差別

復次由五種相愚夫內縛與彼外縛而有差別謂彼外縛為色一分之所繫縛或木或鐵或索所繫愚夫乃為諸行所縛又彼外縛他縛所縛愚夫乃為自縛所縛又彼外縛易可了知縛因緣脫脫方便愚夫內縛一切難知又彼外縛死後即無愚夫內縛死後諸行隨逐往來循環不捨又彼外縛所有出家能捨諸欲便得解脫一切怨讎不能拘尋愚夫內縛雖得離欲乃至有頂尚未能脫況唯出家當知此中在離欲位魔羅於彼不得自在未離欲位便得自在其出家位未脫魔手若在家位隨欲所作未離欲位魔縛所縛由世間道雖生有頂未脫魔羅

復次略由四相當知如來與慧解脫阿羅漢等同分異分由一種相說名同分謂解脫等故由三種相說名異分謂現等覺故能說法故行正行故

此中如来無師自然修三十七菩提
分法現等正覺等正覺已遍依勝義
若於現法有能無能若現見法不現
見法於一切種皆忘了達是名自然
等覺菩提如是了達勝義法已於其
二障善得解脫謂并習氣諸煩惱障
及所知障與諸天衆及餘世間爲解
脫師獨一無二當知了達如是四相
是名自然等覺菩提由此不與諸聲
聞共又依他義作所作等能說正法
由五種相當知不共何等爲五一者
如来如實了知一切種道爲道一切
種非道爲非道二者知已如實宣說
是道非道爲令趣道不趣非道三者
若有如所說道樂欲勤行爲令彼行
攝受方便如理所引作意正道以教
授門而爲宣說四者彼如聖教行時
若有障礙止觀過失皆令除遣五者
若有隨順彼法皆令攝受是名能說
不同分法此中正行不同分者謂彼
聲聞先依如来後行正行夫如来者
無少所依又彼成就聲聞種性行
於正行而佛如来成自種性又彼聲

聞或已成熟或當成熟非要後有善薩身中二行可得若未熟者彼隨道行能熟當來成熟相續若已熟者彼於現法成大師教如此二種如其聖教即如是行若隨道行彼於來世當證涅槃若於現法成大師教彼依此身便證聖道道果涅槃即此聖道及聖道果無積樂故名如實法饒益性故又說為善

復次於諸行中略有二種無我勝解一者聞思增上勝解二者修證增上勝解此中聞思增上勝解能與修證增上勝解作生依止諸善男子淨信出家雖復在此極善穀到且於其中不應喜足要此為依於諸行中漸次修習無常等想證得無我增上勝解為令彼證轉增勝故勤修觀解

復次由四種相應知諸行有二種斷何等為四一諸纏斷故二隨眠斷故三後有諸行因性斷故四現在諸行滌行斷故如是四種當知總說為二種斷謂煩惱斷及以事斷前之二相名煩惱斷後之二相說為事斷

復次於欲界中諸行流轉初中後位當知略有三種麤苦一者生時為其胎藏所覆障故有覆障苦二者生已處嬰稚位多疾病苦三者衰耄諸根成熟有老死苦又彼諸行流轉生起初中後滅當知即是三種苦滅

復次有三有性為斷彼故諸聖弟子當勤修學一依過去為因有性由是因緣淨信捨家趣於非家深見過患厭棄諸欲二依未來所生諸行為因有性三依現在未斷意樂雜染有性為斷如是三種有性故有三斷謂無顧戀故不欣樂故斷離欲滅界集成故

復次於諸行中略有二種離增上慢觀無我見何等為二一不善清淨二善清淨云何名為不善清淨謂如有一遠離而住依觀諸行無常性忍由世間智於無我性發生勝解因此勝解於眼所識色乃至意所識法等隨觀察我我所相不現行故說名為斷又能制伏四外繫所攝貪瞋癡三種所有謂貪欲身繫攝貪所有瞋恚身繫

覆瞋所有餘二身繫攝癡所有當知
此中極鄙穢義是所有義離增上慢
無我智者如理作意共相應故定地
攝故當知此智由二因緣不善清淨
一者即於此時謂於趣入順決擇分
善根位時有麁我慢隨入微細現行
作意間無間轉由是因緣作如是念
我今於空能修能證空是我有由是
空故計我為勝如空無相及無所有
當知亦尒二者能令彼法現行因緣
謂於諸欲或薩迦耶有染愛識由於
如是有染愛識不遍了知增上力故
便為諸欲薩迦耶愛之所漂溺由此
意樂於彼涅槃不能趣入其心退還
如前已說又由八相能遍了知遍了
知故除諸過患當知是名極善清淨
離增上慢無我真智又於此中已滅
壞故滅壞法故說名無常諸業煩惱
所集成故說名有為由昔願力所集
成故名思所造從自種子現在外緣
所集成故說名緣生於未來世衰老
法故說名盡法死歿法故說名歿法
未老死來為疾病等種種災横所逼

惱故名破壞法由依現量能離欲故
能斷滅故名於現法得離欲法及以
滅法當知此中除離欲法及以滅法
由所餘相略觀三世所有過患由所
除相觀彼出離若由如是過患出離
遍知彼識名善遍知一切法中無有
我性名諸法印即此法印隨論道理
法王所造於諸聖身不為惱害隨喜
能得一切聖財由此自然吉安趣度
生死廣大險難長道是故亦名眾聖
法印當知此中由前名通達智由後
名善清淨見
復次應知由五種相於內外法師及
弟子高下差別一由住故二由御衆
故三由論決擇故四由建立開顯道
故五由行故謂諸外道師及弟子恒
常住於憒鬧之住內法師弟時時住
於極寂靜住是名第一高下差別又
外道師由自有量出家弟子諸外道
僧說名有僧由自有量在家弟子諸
外道衆說名有衆希彼一切共許為
師故名衆師愚類衆生咸謂有德是
故說名共推善色當知如來與彼相

違雖為一切天及世間無上大師於
彼同尊而無所冀又外道師與自弟
子共興議論決擇之時凡有所說展
轉意解各各差別不相扶順轉增愚
昧非淨其智當知內法與彼相違又
外道師為諸弟子依止無因不平等
因施設建立開顯其道聽聞如是不
正法故為大羅刹嬈乱其心又由不
正尋思相應非理作意其心散動以
於他所懷勝負心各責於他若他反
詰便興卒暴不審思擇輕出言詞自
為無因不平等因所覆蔽故名為雜
染由此愚夫於染因緣若自若他不
如實知故名愚昧雜清淨故名不明
了於清淨因不善巧故說名不善又
乃至於應所說諦如所說語是處說
語如是一切不如實知是故說彼為
不知量為不知田當知內法與彼相
違又諸外道師及弟子雖无異說所
說無減無顛倒故雖不流漏所說無
增无加益故雖等所說義相似故雖
是法說文平等故雖復記別法及隨
法然於同法樂為朋黨當知彼於法

隨法行自義證得不放逸者尚不能得況縱逸者彼由如是不得自義便爲他論制伏輕毀幷彼所受諸惡邪法當知內法與彼相違是名五種高下差別

復次由四種相當知諸行非定苦添又由四相非定樂淨如是四相惣依三事何等爲三一依生處故二依受故三依世故此中樂者謂在第三靜慮樂所隨者謂在人中容有二種喜樂適者謂在初二靜慮未永離樂者謂在第四靜慮已上此中苦者謂在餓鬼及以傍生苦所隨者謂在人中憂苦適者謂在那落迦未永離苦者謂在上天衆中當苦所隨故又言樂者謂不苦不樂受現在前位樂所隨者謂苦受現在前位喜樂適者謂樂受現在前位不永離樂者謂於一切位樂因所隨故苦與此相違當知苦差別又言樂者謂順樂行及樂已滅樂所隨者謂有樂因於未來世當生起樂喜樂適者謂於現在隨順樂處未永離樂者謂餘三世與此相違苦

差別四如應當知

瑜伽師地論卷第八十七

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第八十八　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事行擇攝第一之四

復次嗢拕南曰

二智并其事　樂等行轉變　請无請說經

涅槃有二種

智有二種一者正智二者邪智此中正智依有事生邪智亦尒雖此二智俱依有事然正智如實取事邪智邪分別不如實取事由有正教如理作意為前行故於所知境正智得生由有邪教非理作意為前行故於所知境邪智得生非正智生壞所知境但於此境捨於邪執而起正智如闇中色明燈生時不壞此色但能照了當知此義亦復如是

復次隨順樂受諸行與無常相共相應故若至苦位尒時說名損惱逼迮若至不苦不樂位尒時方於行苦名苦逼迮若不至彼位便應畢竟唯順樂受乃至餘位又生老等法所隨諸

行皆悉是苦彼若至疾病位說名損惱迫迮若至生等位名苦迫迮若不至彼位於諸行中生等苦因之所隨逐勿至果位又本性諸行衆緣生故不得自在亦無宰主若有宰主彼一切行雖性無常應隨所樂流轉不絕或不令生廣說乃至於死

復次有二種契經一因請而說二不因請說因請說者謂若有補特伽羅由此諸行相教而調伏者因彼請故為轉如是諸行相教不因請說者謂若於彼多百衆中以无量門作美妙說或為大師近住弟子阿難陀等作如是說為令正法得久住故

復次當知由三分故攝受圓滿涅槃一由隨順教授故二由正觀察一切行故三由永斷一切煩惱故隨順教授者謂記說教誡神變所攝如來隨欲記說彼心由自定意以三行相過照他心若展轉久遠滅心若無間滅心若於現在所緣轉心從定起已隨念分別思惟定內所受他心如其所受即如是記汝有如是心謂久遠滅

者如是意謂無間滅者如是識謂現在者此據種類不據剎那即以如是記說神變為依止故於其三處而為教誡一於行處現前境界開許如理作意遮止不如理作意二於住處遮止不正尋思開許正尋思三於止觀勤修行處開許令斷未斷諸行及令煩惱永得離繫而證涅槃如是宜說令從三處諸隨煩惱心得清淨謂從行處住處依處又正觀察過去未來現在諸行名正觀察一切諸行又有三漏三漏為先而有欲害欲害為先而有尋思熱惱尋思熱惱為先而有追求憂惱如是一切皆永斷故說名永斷一切煩惱如是安住心善解脫無相樂住無恐怖時於現法中名入圓滿般涅槃數又依三法依止自義名住歸依依止他義名住洲渚何者為三一依內如理作意為先法隨法行二依佛聽聞所說正法三依親近正法內善士不依親近餘正法外一切外道諸不善士如是三法當知顯示人中四種多所作法謂親近善士

聽聞正法如理作意法隨法行復由三緣及五種相當知證得彼分涅槃何等三緣一遍知苦故二深見一切隨順苦行諸過患故三超過愁等一切苦故云何五相一知苦種類相交涉時發生愁等是名於彼遍知自性二知有種子彼法得生是名於彼遍知因性三知自所行所知境界是名於彼遍知緣性四隨觀執著我所及我皆是能順衆苦諸行是名於彼遍知行性五隨觀三世欲界所繫諸行過患能斷一切愁等諸苦當知由與三緣五相獲得如是彼分涅槃由可愛事無常轉變悲傷心慼故名為愁由彼發言咨嗟獻欷故名為歎因此拊膺故名為苦内懐冤結故名為憂因茲迷乱故名為惱又以喪失財寶無病親戚等事隨一現前創生憂惱說名為愁由依此故次乃發言哀吟悲冤擧身煩熱名歎苦位過此愁歎身煩熱已内燒外靜心猶未平說名憂位過初日已或二三五十日夜月由彼因緣意尚未寧說名為惱

復次嗢拕南曰

諍若見大染　一趣學四怖　善說惡說中

寂住念差別

由四因緣如來不與世間迷亂共為怨諍然彼世間起邪分別謂為怨諍何等為四一者宣說道理義故二者宣說真實義故三者宣說利益義故四者有時隨世轉故此中如來依四道理宣說正法如前所謂觀待道理作用道理因成道理法尒道理由此如來名法語者如來終不故往他所求興諍事所以者何由諸世間違返他義謂為自義故興諍論如來乃以一切他義即為自義故無所諍唯除哀愍令其得義故往他所為說正法而諸邪執愚癡世間顛倒妄謂自義我義而有差別故興我諍由此因緣當知如來名道理語者又復如來名真實語者謂若世間諸聰敏者共許為有如來於彼亦說為有謂一切行皆是無常若於世間諸聰敏者共許為無如來於彼亦說為無謂一切行皆是常住又復如來名利益語者謂

諸世間有盲冥者自於世法不能了知如来於彼自現等覺而為開闡又復如来或時隨順世間而轉謂阿死羅摩登祇等依少事業以自存活然諸世人為彼假立大富大食名想如彼世人假立名想如来隨彼亦如是説又如一事於一國土假立名想於餘國土即於此事立餘名想如来隨彼亦如是説若懐怨諍而興怨諍則不得名道理語者真實語者利益語者隨世轉者由具如是四種因縁是故當知如来無諍又佛世尊自然觀察所應作義雖無請問而自宣揚現等覺法能以攝當名句文身施設建立諸法差別廣説如前攝異門分如是當知乃至説名平等開示

復次一因二縁令後有芽當得生長謂五品行中煩惱種子所隨逐識説名為因與因相似四種識住説名為縁又由憙貪滋潤其識令於彼彼當受生處結生相續感薩迦耶亦名為縁此中有一由四識住攝受所依由憙貪故於現法中新新造集及以増

長夜於後時成阿羅漢令識種子悉皆腐敗一切有芽永不得生又復有一具一切縛勤修正行欣樂涅槃遍於一切諸受生處起猒逆想彼具縛故種子不壞識住和合然於諸有起猒逆想故無意貪彼由如是修正行故於現法中堪般涅槃其後有芽亦不得生又復有一住於學地得不還果唯有非想非非想處諸行為餘於有頂定具足安住彼識種子猶未一切悉皆滅盡然於識住能遍了知能遍通達彼由忘念增上力故上地貪愛猶殘少分是不還者當來下地一切有芽不復更生與此相違當知一切諸後有芽皆得生長

復次雜染有二一見雜染二餘煩惱雜染見雜染者謂於諸行計我我所邪執而轉薩迦耶見由此見故或執諸行以為實我或執諸行為實我所復有所餘此為根本諸外見趣其餘貪等所有煩惱當知是名第二雜染又見雜染得解脫時亦能於餘畢竟解脫非餘雜染得解脫時即能解脫

諸見雜染所以者何由生此者依世間道乃至能離無所有處所有貪欲於諸下地其餘煩惱心得解脫而未能脫薩迦耶見由此見故於下上地所有諸行和雜自體不觀差別惣計為我或計我所由此因緣雖昇有頂而復退還若於如是一切自體遍知為苦由出世道先斷一切薩迦耶見後能永斷所餘煩惱由此因緣無復退轉是故當知唯見雜染是大雜染復次應知由三種相道名一趣謂於異生地以五行相觀察諸行五處差別即此觀察於二時中修治令淨謂於行向學地及無學地云何名為五種行相觀察諸行一者觀察諸行自性二者觀察諸行因緣三者觀察雜染因緣四者觀察清淨因緣五者觀察清淨

復次應知於異生位先於五處得善巧已後於學位即於如是五種處所更以五種差別行相審諦觀察能令獲得速疾通慧何等名為五種行相謂觀察諸行諸行因緣雜染因緣清

淨因緣滅寂靜故趣向清淨道出離
故諸行種種衆多性故各自種子所
生起故各待餘緣所生起故
復次應知由四因緣於二處所發生
心怖能爲障礙何等爲四一者若於
此位生起二者若依此法生起三者
若彼如是生起四者若彼行相生起
位生起者謂於非聖位中生起於諸
聖諦未得善巧又此非聖於五處所
亦未善巧依生起者謂於諸行起邪
行相計我我所薩迦耶見爲依生起
如是生起者謂由二種諸行變壞差
別生起一由異緣所變壞故二由自
心起邪分別而變壞故行相生起者
謂於所愛處恐未來當變壞故生恐
怖行相於正變壞生損惱行相即於
所愛已變壞中於彼重生起顧戀行
相又於涅槃分別自體永變壞故起
怖畏行相如是行相差別轉時於愛
樂聖教及愛樂涅槃能爲障礙又由
二種門於所緣境自所行處我我所
執差別而轉謂推求故及領受故即
見及受

復次由三種相善說法者惡說法者於等事中宿住隨念當知染淨有其差別何等為三謂惡說法者宿住隨念於彼諸行自相共相不如實知便於諸行或全計常或一分常或計非常或計無因善說法者宿住隨念如實知故無邪分別是名第一二念差別又惡說法者隨依何定發宿住念不能如實了知是苦便生愛味由愛味故於過去行深生顧戀於未來行深生欣樂於現在行不能修行猒離欲滅善說法者當知一切與彼相違是名第二二念差別又惡說法者如是邪行四種雜染所雜染故能感後有何等名為四種雜染一業雜染二見我慢纏雜染三愛纏雜染四彼隨眠雜染若諸新業造作增長若諸故業數數觸已而不變吐是名業雜染若於諸行邪分別起薩迦耶見於他有情以諸沙門婆羅門等與已校量謂自為勝或等或劣是名見我慢纏雜染於內於外所起貪欲於愛行中應知其相是名愛纏雜染於相續中

見我慢愛三品麤重常所隨逐是名
彼隨眠雜染如是四種惣攝為二謂
業煩惱煩惱復二纏及隨眠於諸行
中先起邪執後生貪著由此二種增
上力故雖復有餘煩惱雜染而但取
此尒所煩惱於諸行中不挍量他自
起邪執說名為見挍量於他說名我
慢如是邪執是無明品由此為先發
起貪著名為愛品由此二種根本煩
惱於生死中流轉不絶若善說法毗
柰耶中正修行者能斷如是四種雜
染於現法中能般涅槃又由此故能
住究竟圓滿涅槃若不尒者尚不能
往彼分涅槃何況究竟是名第三二
念差別又於此中見及我慢說名高視
愛說名烟何以故於諸行中為見我
慢所覆障者不如實知其性微劣諸
行體相於人天身及彼衆具謂為高
勝是故彼二說名高視愛猶如烟令
心擾乱不得安隱是故名烟

復次嗢拕南曰

無猒患無欲　無乱問記相　障希奇無因
說純染俱後

有二信者而非稱當信者何等為二一在家信者信有涅槃及一切行是無常性然於諸行不觀過患不猒離住不知出離而受用之二捨離家法趣於非家有淨信者彼於涅槃不能安住猛利樂欲不用此欲為所依止常勤修習所有善法於現法中不般涅槃與此相違應知稱當信者所作

復次於內法中略有二種具聰明者若有淨信或諸外道來請問時能無乱記謂依中道於諸行中問生滅時不增有情不減實事唯於諸行安立生滅不乱而記若立有情有生有滅是名一邊謂增益邊若立生滅都無所有是第二邊謂損減邊唯於諸行安立生滅是名中道遠離二邊是故若能如是記別為善記別如來所讚或復有言何因緣故乃於沙門喬荅摩所修習梵行若得此問應如前說乱記若謂有情修習染淨是名一邊不遠離增益損減二邊依中道記名不乱記若謂有情修習染淨是名一邊謂增益邊若謂一切都無修習是第

二邊謂損減邊若為諸行猒離欲滅而修習者是名中道遠離二邊是故此記名不亂記名為善記當知此記諸佛所讚

復次法有二種一者有為一者無為此中有為是無常性三有為相施設可得一生二滅三住異性如是三相依二種行流轉安立一依生身展轉流轉二依剎那展轉流轉依初流轉者謂於彼彼有情衆同分中初生名生終沒名滅於二中間嬰孩等位立住異性乃至壽住說名為住諸位後後轉變差別名住異性依後流轉者謂彼諸行剎那剎那新新而生說名為生生剎那後不住名滅唯生剎那住故名住異性有二一異性異性二轉變異性異性者謂諸行相似相續而轉轉變異性者謂不相似相續而轉非此異性離住相外別體可得是故二種總攝為一施設一相與此相違應知常住無為三相

復次應知修集涅槃資糧略有二障一者依廣事業財寶具足多行放逸

二者無善知識方便曉諭三者未聞正法未得正法忽遇死緣非時夭沒與此相違當知無障亦有三種又諸聖者將欲終時略有二種聖者之相謂臨終時諸根澄淨蒙佛所記由三種相佛爲過世一切聖者記別聖性種性滿故但記物類我已了知法及隨法者法謂正見前行聖道言隨法者謂依彼法聽聞他音如理作意又我未曾惱乱正法所依處者謂爲此義如来告命及爲此義有所宣說乃至爲令諸漏永盡彼由此故已得盡漏

復次諸佛如来略有二種甚希奇法謂未信者令信已信者令增長速於聖教令得悟入謂大師相或法教相或已證得第一德相普於十方美妙聲稱廣大讃頌無不遍滿又能除遣說無因論及惡因論攝受一切說正因論所以者何說無因論及惡因論尚非欲往人天善趣及樂解脫諸聡慧者勝解依處况是其餘當所趣入說正因論當知其相與彼相違大師相者謂薄伽梵是真如来應正等覺

乃至世尊廣釋如前攝異門分法教相者謂說正法初中後善乃至廣說當知亦如攝異門分證得第一德相者謂於一切此世他世自然通達現等正覺乃至廣說此中欲界說名此世色無色界名為他世現在過去二世別故當知是名第二差別不由師故說名自然六種通慧現所得故名為作證於諸有情最第一故說名圓滿此第一性自然知故顯示他故說名開示

復次由二種相無因論者於諸行中執無因轉謂於諸行生起因緣滅盡因緣不了知故由此生故彼諸行生由此滅故彼諸行滅於此二事不能證得又不證得諸行性相起如是見立如是論有者定有無者定無无不可生有不可滅即此論者於三位中現可證得諸行生滅一切世間共所了達麁淺現量毀謗違逆何以故現見彼彼若剎帝利或婆羅門吠舍等家所有男女和合因緣或過八月或九月已便生男女如是生已或有一

類當於介時壽盡中夭復有一類乃至住壽存活支持或苦或樂或非苦樂受位差別心諸心法皆是新新而非古

復次略有二種自讚毀他謂唯語言及說法正行若唯語言而自稱讚毀他者彼但由於非善士法經擾其心是名自毀非勝賢善若由說法行正行者雖無讚毀而是真實自讚毀他又諸如來宣說正法速能壞滅二種無智謂聞不正法生勝解等長時積習堅固無智及非久習近生無智復由俱生不能了知往善趣道亦不了知能往現法涅槃道故

復次當知十一種相惣攝諸行立為行聚應知聚義是其藴義又由一向雜染因緣增上力故建立取藴當知取藴唯是有漏又由雜染清淨因緣二增上力建立惣藴當知此藴通漏無漏又由三相於諸行中煩惱生起謂所依故所緣故助伴故

復次嗢柁南曰

少欲自性等記三　似正法疑癡處所

不記變壞大師記　三見滿外愚相等
由三種相如來心入少欲住中一由
尒時化事究竟為欲安住現法樂住
二由弟子於正行門深可猒薄三為
化導常樂營為多事多業所化有情
又如前說如來入于寂靜天住一切
因緣當知此中亦復如是
復次諸所化者略有三種所調伏性
一愚癡放逸性二極下劣心性三能
脩正行性
復次由四種相於四處所生恭敬住
速證無上一於所應得生猛利樂欲
故二於得方便法隨法行生猛利愛
樂故三於大師所生猛利愛敬故四
於所說法生猛利淨信故
復次有三種無上謂妙智無上正行
無上解脫無上妙智無上者謂盡智
無生智無學正見智正行無上者謂
樂速通行解脫無上者謂不動心解
脫當知此中惣說智斷現法樂住有
學妙智正行解脫不名無上猶有上
故當知一切阿羅漢行皆得名為樂
速通行一切麁重永滅故一切所作

已辦故

復次依善提分擇諸行故於二時中由四種相如實遍知薩迦耶見即於二時無間證得諸漏永盡云何二時一在異生地二在見地云何由四種相一由自性故二由處所故三由等起故四由果故自性故者謂諸行自性薩迦耶見及五種行彼計為我或為我所處所故者謂所緣境等起故者謂見取所攝無明觸生受為緣愛此復有五緣起次第謂界種種性為緣生觸種種性觸種種性為緣生受種種性受種種性為緣生愛種種性愛種種性為緣生取種種性夫緣生者體必無常由果故者謂於三時薩迦耶見能為障礙一緣無我諦察法忍時二現觀時三得阿羅漢時此中一時由彼隨眠薩迦耶見增上力故有惑有疑由多修習諦察法忍為因緣故雖於疑惑少能除遣然於修習諦現觀時由意樂故恐於涅槃我當無有由此隨眠薩迦耶見增上力故於諸行中起邪分別謂我當斷當壞

當無便於涅槃發生斷見及無有見由此因緣於般涅槃其心退還不樂趣入彼於異時雖從此過淨修其心又於聖諦已得現諦然謂我能證諦現諦彼於此慢由隨眠故仍未能離又時時間由忘念故觀我起慢因此慢纏差別而轉謂我為勝或等或劣前兩位中由隨眠力能作障导於第三位由習氣力能作障礙又由三緣諸行生長一由宿世業煩惱力二由願力三由現在眾因緣力於異生地能遍知故於見地中無間能得見道所斷諸漏永盡於見地中能遍知故次斷餘結得阿羅漢無間證得諸漏永盡

復次由五種相於諸行中如理問記何等為五一自性故二流轉還滅根本故三還滅故四流轉故五流轉還滅方便故自性故者當知色等五種自性流轉還滅根本故者謂欲由善法欲乃至能得諸漏永盡是故此欲名還滅根本若由是欲願我當得人中下類乃至當生梵眾天等眾同分

中由於此心親近修習多修習故得生於彼是故此欲名流轉根本還滅故者於諸行中唯欲貪取得斷滅故若即諸行是取性者應不可滅以阿羅漢猶有諸行現可得故若異諸行有取性者應是無為無為故常亦不可滅是故取性但是諸行一分所攝即此一分已得斷滅畢竟不行故可還滅流轉故者復有三種一後有因故二品類別故三現在因故後有因者謂如有一願樂當來造作諸業彼作是念願我來世當成此行由是因緣能引後有諸行生因不引現在彼於現在不能引故施設諸行唯有二種品類別者謂十一種諸行品類如前應知現在因者謂所造色因四大種受等心法以觸為緣所有諸識名色為緣流轉方便者謂薩迦耶見為所依故於諸行中發生我慢及諸愛味我我所見還滅方便者謂於諸行遠離我慢及見過患并彼出離無我我所又流轉方便者謂無明愛品隨其所應當知其相還滅方便者謂彼

對治又由二緣諸不聰慧聲聞弟子越大師教隨惡見中或起言說何等二緣一愚世俗諦二愚勝義諦由此愚故違越一向世俗諦理及違越一向勝義諦理於行流轉不正思惟

復次於三種處唯諸聖者隨其所樂能如實記非諸異生除從他聞謂諸行中我我所見我非如實若彼爲依有我慢轉彼雖已斷而此我慢一切未斷若無起依我慢不斷如故現行當知此中二種我慢一於諸行執著現行二由失念率尒現行此中執著現行我慢聖者已斷不復現行第二我慢由隨眠故薩迦耶見雖復永斷以於聖道未善修故猶起現行薩迦耶見唯有習氣常所隨逐於失念時能與我慢作所依止令暫現行是故此慢亦名未斷亦得現行又諸聖者若於諸行思惟自相尚令我慢不復現行況觀共相若於假法作意思惟住正念者亦令我慢不得現行若於假法作意思惟不住正念尒時我慢蹔得現行若諸異生雖於諸行思惟

共相尚為我慢亂心相續況住餘位
又薩迦耶見聖相續中隨眠與纏皆
已斷盡於學位中習氣隨逐未能永
斷若諸我慢隨眠與纏皆未能斷又
計我欲者當知即是我慢纏攝何以
故由失念故於欲於定為諸愛味所
漂淪者依此欲門諸我慢纏數數現
起言未斷者由隨眠故未過知者由
彼纏故彼於尒時有忘念故言未滅
者雖於此纏數得遠離尋復現行言
未吐者由彼隨眠未永拔故
復次同梵行者於餘同梵行所略有
二種慰問一問病苦二問安樂問病
苦者如問彼言所受疾疹可忍不
者謂問氣息無擁滯乎得支持不者
謂問苦受不至增乎非无間乎非不
愛觸之所觸乎非遠處乎非苦身乎
或被苦者得除釋乎問安樂者謂如
有一隨所問言少病不者此問不為
嬰疹惱耶少惱不者此問不為外諸
突横所侵逼耶起居輕利不者此問
夜寐得安善耶所進飲食易消化耶
有歡樂不者此問得住無罪觸耶如

是等類差別言詞如聲聞地於所飲食知量中釋當知此問在四位中一內遍惱分二外遍惱分三住於夜分四住於晝分

復次若有說言諸阿羅漢於現法中於食物務滋界處等若順不順不如實知言阿羅漢不順不順是不如理虛妄分別非阿羅漢現法不順所以者何彼於食物務滋界處等現可見故由此因緣諸阿羅漢於其滅後不順諸行不了執著是故世尊言阿羅漢是不順者定是密語當知此是似正法見由二種義勢力為緣諸同梵行或大聲聞為欲斷滅如是所生似正法見極作功用勿令彼人或自陳說或亦於他由是因緣墮極下趣或由愛敬如來聖教勿因如是似正法見令佛聖教速疾隱滅復有二因能生如是似正法見一者於內薩迦耶見未能永斷二者依此妄計流轉還滅士夫為斷如是二種因故說二正法以為對治謂於諸行次第宣說無常無我於四句中推求流轉還滅士

夫都不可得謂依有為或依无為聲
聞獨覺佛世尊我說名如來當知此
我二種假立有餘依中假立有為无
餘依中假立無為若依勝義非有為
非無為亦非非無為非有為由說如是
正法教故於六種相覺悟生時當知
永斷似正法見謂阿羅漢於依所攝
滅壞法故覺悟無常於現法中為老
病等衆苦器故覺悟是苦於任運滅
斷界離界及與滅界覺悟為滅寂靜
清凉及與永没若具如是正覺悟者
是阿羅漢邪增上慢倶行妄想尚不
得有況可如是於其滅後若順不順
戯論執着當知未斷薩迦耶見有二
過患一於能害有苦諸行執我我所
由此因緣能感流轉生死大苦二於
現法能礙無上聖慧命根辟如有人
自知無力能害怨家恐彼為害先相
親附以如意事現承奉之時彼怨家
知親附已便害其命愚夫異生亦復
如是恐似怨家薩迦耶見當為苦害
便起愛縛以可意行而現承奉如是
愚癡異生之類於能為害薩迦耶見

唯見功德不見過失數到親附既親
附已由未得退說名損害聖慧命根
復次諸外道輩於內法律二種處所
疑惑愚癡何等為二謂佛世尊誹毀
有見及無有見而於弟子終歿之後
記一有生記一無生又說勝義常住
之我現法當來都不可得世有三師
而現可得一常論者二斷論者三者
如來此疑癡者有二種因當知如前
似正法見二種法教能斷此因亦如
前說由二因緣即此所說無我法性
彼諸外道難入難了謂此自性難了
知故雖此相貌易可了知然其相貌
不相似故當知此中無虛誑義自所
證義是不共義故彼自性難可悟入
即此自性體是甚深似甚深現是故
說名無虛誑義又此自性於內難見
從他言音亦難覺了是故說名自所
證義又此自性非尋思者之所尋思
非度量者所行境界是故說名是不
共義又即此法微妙審諦聰明智者
內所證故說名難了此等差別當知
如前攝異門分由二種相一切如來

所說義智皆應了知何等為二一者教智二者證智教智者謂諸異生聞思修所成慧證智者謂學無學慧及後所得諸世間慧此中異生非於一切佛所說義皆能了知亦非於惕覺察是惕又未能斷若諸有學非於我見一切義中皆不了知又能於惕覺察是惕而未能斷若諸無學能作一切復次諸佛如來於世俗諦及勝義諦皆如實知正觀於彼二種道理不應記別若記別者能引無義故不記別亦不執著謂於滅後若有若無亦有亦無非有非無若於如來如是智見為先不記謂無知者當知自顯妄見俱行無智之性

復次應知略有二種變壞一者諸行衰老變壞謂如有一年百二十其形衰邁由是因緣名身老病二者心憂變壞由是因緣名心老病第一變壞若愚若智皆於其中不隨所欲第二變壞智者於中能隨所欲非諸愚者又諸愚夫若身老病當知其心定隨老病其有智者身雖老病而心自在

不隨差病是名此中愚智差別
復次善取法者由聞思故善思惟者
由脩慧故善顯了者如所有性故善
通達者盡所有性故由二種相諸聖
弟子能正請問大師善記謂於諸取
斷遍知論何等為二一者於此諸取
斷遍知論二者為此諸取斷遍知論
當知此中於一切行斷遍知論所謂
如來又此諸取若未斷滅隨觀彼有
三種過患若已斷滅隨觀彼有三種
功德一者於諸行中所生諸取行若
變壞便生愁等應知是名第一過患
已得諸行變壞所作二者於諸行中
所生諸取為得未得可意諸行於追
求時廣行非一種種衆多差別不善
由此追求行不善故住四種苦一將
現前隣近所起二正現前現在所起
三他逼迫增上所起四自雜染增上
所起應知是名第二過患三者即由
如是惡不善法愛習為因身壞死後
往諸惡趣應知是名第三過患與此
相違於諸取斷隨觀三種功德勝利
如應當知

復次當知略有三種聖者三見圓滿能超三苦云何名為三種聖者一正見具足謂於無倒法無我忍住異生位者二已見聖諦已能趣入正性離生已入現觀已得至果住有學位者三已得寂後究竟第一阿羅漢果住無學位者云何名為三見圓滿一初聖者隨順无漏有漏見圓滿二未善淨無漏見圓滿三善清淨無漏見圓滿此三圓滿依說三種補特伽羅隨其次第如前應知云何名為超三種苦謂初見圓滿能超外道我見違諍所生衆苦第二見圓滿能超一切惡趣衆苦第三見圓滿能超一切後有衆苦此中云何名諸外道我見違諍所生衆苦謂此正法毗奈耶外所有世間種種異道薩迦耶見以為根本所生一切顛倒見趣如是一切惣稱我見謂我論者我論相應一切見趣或一切常論者或一分常論者或無因論者或邊无邊論者或斷滅論者或現法涅槃論者彼論相應一切見趣或有情論者彼論相應一切見趣

謂諸邪見撥無一切化生有情誹謗
他世或命論者彼論相應一切見趣
謂命論者計命即身或異身等或吉
祥論者彼論相應一切見趣謂觀參
羅曆筭卜筮種種邪論妄計誦呪祠
祀火等得所愛境能生吉祥能斷無
義又計觀相爲祥不祥彼復云何謂
計前際後際六十二種諸惡見趣及
二十句薩迦耶見爲所依止發起妄
起惣謗一切邪見云何違諍所生衆
苦謂彼展轉見欲相違乎興諍論發
起種種心憂惱苦深愛藏苦乎勝劣
苦堅執着苦當知此中若他所勝便
生愁惱是名初苦若勝於他遂作方
便令自見品轉復增盛令他見品漸
更隱昧唯我見淨非餘所見執着邪
見深起愛藏由此因緣發生種種不
正尋思及起種種不寂靜意損害其
心名第二苦愛藏邪見增上力故以
他量已謂已爲勝或等或劣因自高
舉凌懱於他是名第三乎勝劣苦彼
依此故追求利養即爲追求苦之所
觸見有所作皆爲惱乱詰責他論及

為自論免脫他難是名第四堅執著苦如是四種名見違諍所生衆苦內法異生安住上品無我勝解當知已斷如是衆苦所以者何彼於當来由意樂故於如是等諸惡見趣堪能除遣是故若住初見圓滿能超初苦又即依此初見圓滿親近修習極多修習於內諸行發生法智於不現見發生類智惣攝為一聚以不緣他智而入現觀謂以無常行或隨餘一行彼於尒時能隨證得第二見圓滿及能超第二苦彼住此已如先所得七覺分法親近修習極多修習能斷如前所說四種業等雜染能隨證得後見圓滿超後有苦此中第一補特伽羅猶殘二苦及殘現在所依身苦第二補特伽羅唯殘一苦及依身苦第三補特伽羅一切苦斷但依身苦暫時餘在譬如幻化又依分別薩迦耶見立二十句不依倶生又內法者無如是行依遍處定謂地為我我即是地乃至廣說一切應知

復次諸外道輩略有五種愚夫之相

由彼相故墮愚夫數謂諸外道性聰慧者猶尚不免憍聰慧慢況非聰慧是名第一愚夫之相又諸外道多為貪求利養恭敬自讚毀他是名第二愚夫之相又諸外道若諸聖者為說正法正教正誡即便違逆呵罵毀呰是名第三愚夫之相又諸外道憙自陳說似正法論或聞亦他是名第四愚夫之相又諸外道雖為如來如來弟子之所降伏亦知如來所說法律是真善說知自法律是妄惡說然由我慢增上力故都不信受乃至不集觀察因緣是名第五愚夫之相

復次如來成就六分得名無間論師子王何等為六所謂最初往詣外道敵論者所乃至忘其問一切義凡所興論非為諍論唯除哀愍諸有情故其未信者令彼生信若已信者令倍增長又興論時諸根寂靜形色無變亦無怖畏習氣隨逐又終不為諸天世間之所勝伏一切世間無敵論者能越一翻唯設一翻皆能摧伏又諸世間極聰慧者極無畏者若與如來

共興論時所有辯才皆悉奪訥增上
怖畏逼切身心一切矯術虛詐言論
皆不能設又復一切同一會坐處中
大衆皆於佛所起勝他心於彼外道
敵論者所起他勝心又佛世尊言辭
威肅其敵論者所出言詞無有威肅
復次有二種論何等為二一有我論
二無我論無我論有力有我論無力
有我論者常為無我論者所伏唯除
論者其力羸劣云何名為有我論者謂
如有一起如是見立如是論於色等
行建立為我謂我有行行是我所我
在行中不須不散遍隨支節無所不
至是故色等諸行性我依諸行田生
福非福因茲領受愛不愛果譬如農
夫依止良田營事農業及與種植藥
草叢林是名我論云何名為無我論
者謂有二種一破我論二立無我破
我論者若計實我能有作用於愛非
愛諸果業中得自在者此我恒時欣
樂厭苦是故此我唯應生福不生非
福又我作用常現在前內外諸行若
變異時不應發生愁憂悲歎又我是

常以覺為先凡所生起常應隨轉無有變易然不可得如是名為破有我論立無我者以一切行從衆緣生若遇福緣福便生起與此相違生起非福由此為緣能招一切愛非愛果依衆緣故皆是無常唯於如是因果所攝諸行流轉假立我等若依勝義一切諸法皆無我等如是名為立無我論

復次由五種相有學无學二種差別謂諸無學所成就智說名無上一切有學所成就智說名有上如智无上當知正行及與解脫無上亦尒又諸無學以善清淨諸聖慧眼觀佛法身有學不尒又諸無學以善圓滿无顛倒行奉事如來有學不尒是名五相

瑜伽師地論卷第八十八

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八十九　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之一

如是已說行擇攝處擇攝我今當說

惣嗢拕南曰

初安立等智　同等寂後當　知離欲等

別嗢拕南曰

安立與差別　愚不愚教授　解脫煩惱業
皆廣說應知

由五種相當知安立諸受差別一自性故二所依故三所緣故四助伴故五隨轉故自性故者謂有三受一苦二樂三不苦不樂所依故者謂有六種即眼耳鼻舌身意所緣故者謂色等六所緣境界助伴故者謂想思或餘善不善無記心法與此相應隨轉故者謂此相應心由依彼故三受隨轉彼為諸受同生同滅所依止處復次如是五相安立諸受當知復有八種差別一內處差別二外處差別三六識身差別四六觸身差別五六

受身差別六六想身差別七六思身差別八六愛身差別當知此中由三和合義立前三差別由受因緣義立第四差別由三和合觸果義立第五差別由分別受隨言說義立第六差別所以者何受諸受時作如是想我今領受此苦此樂此非苦樂亦復爲他隨起言說由業煩惱二雜染義當知建立第七第八兩種差別所以者何由於彼愛若合若離起思造作如如發起思所造作如是如是生愛求願復次當知略有二種一切一少分一切二一切一切如說一切皆無常者當知此依少分一切唯一切行非無爲故言一切法皆無我者當知此依一切一切又由三相應知是愚一由自性故二由因緣故三由果故愚自性故者謂由纏故即是忘失於現在世由隨眠故即是當來忘失之法愚因緣故者謂於五相受安立中不能覺了是無常等及過自體初中後位所有惱亂皆不了故當知即是於生老病及死法性不能覺了初惱亂者

謂由生故中惱乱者謂由病故後惱乱者謂由老死二種法故愚果故者謂愁等苦愛等雜染復次由三種相當知不愚一自性故二由礙故三由障故不愚自性者謂於五相受妄立中善能覺了自相共相由此能斷一切煩惱能覺聖諦能證涅槃不愚礙者由四種魔謂由蘊魔遍一切處隨逐義故由彼天魔於時時間能數任持障㝵義故死煩惱魔能與死生所生衆苦作器義故不愚障者謂緣不現見境煩惱及緣非不現見境纏或彼隨眠

復次諸佛世尊佛聖弟子由三種相能正教授諸弟子衆何等為三一引導教授二隨其所應於所緣境安處教授三令所化得自義教授如是教授如其次第當知即是三種神變

復次由二種相應求能成就解脫妙慧一者如理聞思久遠相續慧能成就有學解脫二者有學久遠相續慧能成就無學解脫

復次略有二種解脫成就一者有學

二者無學有學者謂金剛喻三摩地俱無學者謂彼已上
復次心清淨行苾芻有五種法多有所作何等為五一正教授二奢摩他支三毗鉢舍那支四無間殷重加行五出世間慧正教授者謂有三種正友所顯一者大師二者軌範尊重三者同梵行者及住內法在家英叡如是名為三種正友諸有智者從彼應求積集善門真正教授奢摩他支者謂如有一具尸羅住廣說應知如聲聞地如是尸羅具足住已便無有悔無悔故歡廣說乃至樂故心定毗鉢舍那支者謂得三種隨欲言教一聖正言教二默離言教三令心離蓋趣愛言教云何聖正言教謂依眾聖五無學蘊所有言教即是宣說諸聖成就如是戒如是定如是慧如是解脫如是解脫智見云何默離言教謂依三種令增少欲喜足言教及依樂斷樂修令離憒鬧言教云何令心離蓋趣愛言教當知此教復有三門一者一切煩惱蓋離蓋趣愛言教二者五

蓋離蓋趣愛言教三者無明蓋離蓋
趣愛言教當知此中依為證得斷離
滅界所有言說是初言教依即於彼
見勝功德及於所治蓋處諸行深見
過患所有言說當知是名第二言教
隨順如是緣性緣起所有言說當知
是名第三言教如是三種言教總名
毗鉢舍那支又此言教以略言之復
有三種一能生樂欲言教二能正安
處資糧言教三能正安處作意言教
謂聖正言教名能生樂欲言教厭離
言教名正安處資糧言教令心離蓋
趣愛言教名正安處作意言教依此
言教勝奢摩他所攝受慧名毗鉢舍
那是故說此言教名毗鉢舍那支云
何無間殷重加行謂常所作委悉所
作勤精進住當知即依止觀加行又
勤精進應知五種一被甲精進二加
行精進三不下精進四無動精進五
無喜足精進此中最初當知發起猛
利樂欲次隨所欲發起堅固勇悍方
便次為證得所受諸法不自輕蔑亦
無怯懼次能堪忍寒熱等苦後於下

劣不生喜足欣求後後轉勝轉妙諸功德往彼由如是勤精進住入諦現觀證得諸聖出世間慧於修道中依止此慧若行若住能正除遣所依身中諸隨煩惱令心清淨謂住聚落或聚落邊若見少壯端嚴美妙形色母邑即便作意思惟不淨為欲損害緣彼貪故若遇他人逼迫惱乱即便作意思惟慈相為欲損害緣彼瞋故如是行時能正除遣諸隨煩惱令心清淨若遠離處修習入出二種息念除遣欲等諸惡尋思如是住時能正除遣諸隨煩惱令心清淨彼依如是已所證得出世間慧於一切行修無常想能正蠲除所餘我慢如是善士為所依止復得無倒教授前行由此漸次能證有學圓滿解脫得金剛喻三摩地故亦證無學圓滿解脫一切煩惱皆離繫故

云何解脫謂起畢竟斷對治故一切煩惱品類麤重永息滅故證得轉依令諸煩惱決定究竟成不生法是名解脫若聖弟子無所有處已得離欲

唯餘非想非非想處所有諸行復能
安住勝有頂定介時無間能隨證得
諸漏永盡若所餘位雖能漸斷彼彼
諸漏然非無間能隨證得諸漏永盡
如是乃至無所有處未得離欲
復次諸欲界繫一切煩惱唯除无明
說名欲漏諸色無色二界所繫一切
煩惱唯除無明說名有漏若諸有情
或未離欲或已離欲除諸外道所有
邪僻分別愚癡所生惡見蔽覆其心
依此惡見於彼諸欲一分尋求一分
離欲乃至非想非非想處於彼三界
所有無智揔攝為一立無明漏
復次有九種事能和合故當知建立
九結差別云何九事一依在家品可
愛有情非有情數一切境界貪愛纏
事二即依此品可惡有情非有情數
一切境界瞋恚纏事三依有情數憍
慢纏事若四五六依惡說法諸出家
品三種邪僻勝解纏事謂依聽聞不
正法故依不如理邪思惟故依非方
便所攝修故如是差別即為三種七
於善說法律無勝解纏事八依出家

品智貧窮事九依在家品財貧窮事由此九事如其所應當知配屬愛等九結此中由嫉慳心故於正法內發起法慳由此當来智慧貧乏餘隨所應配屬應知

復次由為貪縛所纏縛故於能隨順樂受境界心不能捨如是瞋縛所纏縛故於能隨順苦受境界心不能捨由愚癡縛所纏縛故於能隨順非苦樂受中庸境界心不能捨由此因緣故立三縛

復次煩惱品所有麁重隨附依身說名隨眠能為種子生起一切煩惱纏故當知此復建立七種由未離欲品差別故由已離欲品差別故由二俱品差別故由未離欲品差別故建立欲貪瞋恚隨眠由已離欲品差別故建立有貪隨眠由二俱品差別故建立慢無明見疑隨眠如是揔攝一切煩惱

復次隨煩惱者謂貪不善根瞋不善根癡不善根若忿若恨如是廣說諸雜穢事當知此中能起一切不善法



緣

貪名貪不善根瞋癡亦尒若瞋恚纏
能令面貌慘裂奮發說名為忿內懷
怨結故名為恨隱藏衆惡故名為覆
染汙驚惶故名熱惱心懷染汙不憙
他榮故名為嫉於資生具深懷鄙悋
故名為慳為欺誷彼內懷異謀外現
別相故名為誑心不正直不明不顯
解行邪曲故名為諂於所作罪望已
不羞故名無慙於所作罪望他不恥
故名無愧於他下劣謂已為勝或復
於等謂已為等令心高舉故名為慢
於等謂勝於勝謂等令心高舉故名
過慢於勝謂勝令心高舉名慢過慢
妄觀諸行為我我所令心高舉故名
我慢於其殊勝所證法中未得謂得
令心高舉名增上慢於多勝中謂已
少劣令心高舉名下劣慢實无其德
謂已有德令心高舉故名邪慢心懷
染汙隨恃榮譽形相踈誕故名為憍
於諸善品不樂勤修於諸惡法心無
防護故名放逸於諸尊重及以福田
心不謙敬說名為傲若煩惱纏能令
發起執持刀杖鬪訟違諍故名憤發

心懷染汙為顯己德假現威儀故名
為矯心懷染汙為顯己德或現親事
或行耎語故名為詐心懷染汙欲有
所求矯示形儀故名現相現行遮遶
有所乞匃故名研求於所得利不生
喜足說獲他利更求勝利是故說名
以利求利自現己德遠離謙恭於可
尊重而不尊重故名不敬於不順言
性不堪忍故名惡說諸有朋儕引導
令作非利益事名為惡友躭著財利
顯不實德欲令他知故名惡欲於大
人所欲求廣大利養恭敬故名大欲
懷染汙心顯不實德欲令他知名目
希欲於罵反罵名為不忍於瞋反瞋
於打反打於弄反弄當知亦尒於自
諸欲深深生貪愛名為躭嗜於他諸欲
深生貪著名遍躭嗜於勝於劣隨其
所應當知亦尒於諸境界深起躭著
說名為貪於諸惡行深生躭著名非
法貪於自父母等諸財寶不正受用
名為執著於他委寄所有財物規欲
抂非故名惡貪妄觀諸行為我我所
或分別起或是俱生說名為見薩迦

耶見為所依止於諸行中發起常見
名為有見發起斷見名無有見當知
五蓋如前定地已說其相不如所欲
非時睡纏之所隨縛故名𧄼瞢非處
思慕說名不樂憒鬧强心不調柔
舉身舒布故曰頻申於所飲食不善
通達若過若減是故名為食不知量
於所應作而便不作非所應作而更
反作如所聞思修習法中放逸為先
不起功用名不作意於所緣境深生
繫縛猶如美睡隱翳其心是故說名
不應理轉自輕蔑故名心下劣為性
惱他故名拒突性好譏嫌故名譏訕
欺誑師長尊重福田及同法者名不
純直身語二業皆悉高舉其心剛勁
又不清潔名不和敬於諸戒見軌則
正命皆不同分名不隨順同分而轉
心懷愛染攀緣諸欲起發意言隨順
隨轉名欲尋思心懷憎惡於他攀緣
不饒益相起發意言隨順隨轉名恚
尋思心懷損惱於他攀緣惱亂之相
起發意言餘如前說名害尋思心懷
染汙攀緣親戚起發意言餘如前說

是故說名親里尋思心懐染汙攀緣國土起發意言餘如前説是故説名國土尋思心懐染汙攀緣自義推託遷延後時趕得起發意言餘如前説是故説名不死尋思心懐染汙攀緣自他若劣若勝起發意言餘如前説是名輕蔑相應尋思心懐染汙攀緣施主往還家勢起發意言隨順隨轉是名家勢相應尋思愁歎等事如前應知

復次一切煩惱皆有其纏由現行者悉名纏故然有八種諸隨煩惱於四時中數數現行是故唯立八種爲纏謂於修學增上戒時無慙无愧數數現行能爲障礙若於修學增上心時惛沉睡眠數數現行能爲障礙若於修學增上慧時簡擇法故掉舉惡作數數現行能爲障礙尋等至引法者展轉受用財及法時嫉妬慳悋數數現行能爲障礙

復次欲貪瞋等欲界所繫煩惱行者欲界所繫上品煩惱未斷未知名欲暴流有見無明三種暴流如其所應

當知亦爾謂於欲界未得離欲除諸
外道名欲暴流已得離欲名有暴流
若諸外道從多論門當知有餘二種
暴流謂諸惡見略攝為一名見暴流
惡見因緣略攝為一說名第四無明
暴流

復次若諸煩惱等分行者非增非減
即上所說一切煩惱說名為軛

復次當知依於二品建立四取一在
家品二外道法中諸出家品當知此
中若所取若能取若所為取如是一
切總說為取問何所取答欲見戒禁
我語是所取問何能取答四種欲貪是
能取問何所為取答為得諸欲及為
受用故起初取由貪利養及以恭敬
增上力故或為諍責他所立論或為
免脫他所徵難起第二取奢摩他支
為所依止為所建立為欲往趣世間
離欲乃至非想非非想處三摩鉢底
起第三取為欲隨說分別所計作業
受果所有士夫及為隨說流轉還滅
士夫之相起我語取如是四取依於
二品謂受用欲諸在家品及惡說法

毗柰耶中諸出家品由佛世尊躬自
稱言我為諸取遍知永斷正論大師
故於此法精修行者雖帶煩惱身壞
命終而不於彼建立諸取所以者何
彼於諸欲无所顧戀而出家故於見
戒禁及以我語無執受故惡說法者
有二差別一於見愛展轉發起怨諍
論者二能證入世間定者依於見愛
展轉發起怨諍論者建立見取依能
證入世間定者立戒禁取二品為依
執著我語故依俱品立我語取此中
見者謂六十二如前應知邪分別見
之所愛持身護語護說名為戒隨此
所受形服飲食威儀行相說名為禁
諦故住故論說有我名為我語執有
實物說名諦故執可安立說名住故
又於此中欲愛為緣建立欲取依止
智論利養恭敬等愛為緣建立見取
定愛為緣立戒禁取有無有愛為緣
立我語取
復次當知四繫唯依外道差別建立
如前應知復以違背五處當知建立
五蓋差別一為在家諸欲境界所漂

淪故違背聖教立貪欲蓋二不堪忍諸同法者呵諫驅擯教誡等故違背所有可愛樂法立瞋恚蓋三由違背奢摩他故立惛沉睡眠蓋四由違背毗鉢舍那故立掉擧惡作蓋五由違背於法論議無倒決擇審察諸法大師聖教涅槃勝解故建立疑蓋

復次若貪瞋癡纏所纏故或彼隨眠所隨眠故心不調柔心極愚昧於得自義能作衰損故名株杌

復次於欲下境所起貪欲名為貪垢於不應瞋所緣境事所起瞋恚名為瞋垢於極顯現愚癡衆生尚能了事所起愚癡名為癡垢

復次若貪瞋癡數數現行恒常流溢燒惱身心極為衰損說名燒害

復次若貪瞋癡遠離慙愧无慙愧故一向無閒不可制伏定為傷損說名為箭

復次若貪瞋癡慙愧閒雜由相續故非剎那故有可制伏說名所有是繫所攝極下纖義

復次一切不善身業名為惡行如說身業語業意業當知亦爾由此惡業

數現行故於諸惡趣或已隨得或當
隨得或現隨得是故說彼名為惡行
由此亦現業雜染義煩惱雜染前已
顯了
復次有二安立業雜染論一者邪論
二者正論言邪論者謂如是說若有
故思凡所造作諸不善業一切決定
當受惡趣此論便謗修行梵行能證
涅槃何以故諸有情類不易可得於
現法中無有故思造不善業況在餘
生若彼決定感惡趣者便應無有解
脫可得是故當知此為邪論若如是
說諸有故思造不善業此業亦作亦
增長者定於當來受不可愛惡趣異
熟若有雖作不增長者彼彼法受為
依止故諸所造作或樂或苦當於造
時於現法中此業決定或順樂受或
順苦受諸有造作如是業已若無追
悔不修對治補特伽羅彼於此業若
更增長若不增長此業雖定順現法
受亦轉令成順惡趣受於現法中能
障解脫諸有造作如是業已若生追
悔修習對治補特伽羅彼於此業若

不損長若更增長此業雖是順惡趣受亦轉令成順現法受不障解脫是故此論不名誹謗修習梵行能證涅槃當知此論是為正論

復次若有闕於十種對治為業雜染之所染汙若有會遇如是十種便得清淨一者若由如是對治雖有作業而無增長彼彼當來成不定受二者若由如是對治雖未永斷而更不受三者若由如是對治永斷離繫四者守護諸根門故善修其身為欲修習增上戒學五者修習增上戒已為欲修習增上心學六者修習增上心已為欲修習增上慧學七者修習增上慧已為斷諸漏八者猛利意樂修習九者長時修習十者無量門對治修習若有不會如是十種業對治者為業雜染之所染汙與此相違當知清淨

復次於現法中不善防護身語意業而住者彼先造作惡不善業亦令增長於當來世令其雜染若善防護身語意業而住者彼不雜染云何於現

法中不善防護身語意業而住云何善防護身語意業而住不善防護身語意業而住者謂如有一於諸不善身語意業纏所發起能措遠離然於能起不正作意相應無明猶故發起又於諸善身語意業受學隨轉由此因緣於現法中於諸煩惱邪欲尋求所作衆苦無有差別彼唯即於此攝受遠離便生喜足於現法中不起聖道不證涅槃彼雖如是防護而住於現法中暫時不作惡不善業然為煩惱隨眠纏縛既終没已後有續生隨所受身依先業緣廣起雜染若善防護身語意業而住者有此差別謂此依彼攝受遠離不造新業故業雖熟暫觸異熟尋能變吐彼唯於此攝受遠離不生喜足於現法中能起聖道亦能證得彼果涅槃彼於今時乃至有識身相續住恒受先業所感諸受於現法中彼有識身乃至壽量未滅盡位常相續住壽量若盡捨有識身於後後命根更不成就由是因緣識與一切諸受俱滅後不相續彼如影受與

其識樹皆滅盡故遍於一切不可施設彼於介時由二因緣先所作業於當來世不能為染一由煩惱為其助伴令雜染者无餘斷故二由依此諸行相續成熟雜染無餘滅故彼於介時諸有情所善友意樂相續轉故名無恚心於彼所緣瞋恚斷故名無恚心於業異熟深見過患增上緣力擇遠離故名無染心已具獲得能對治彼諸聖道故名無顛倒善解脫心彼由如是能具證得六種恒住若有於彼多所住者於現法中雖有種種諸惡不善業緣間雜由此遠離一向成善由是因緣當知此與先防護住有其差別

復次當知施設領受業異熟論由五種相成其雜染由五種相成不雜染云何名為由五種相成其雜染謂由施設惡因論故亦由施設無因論故及由施設惡因無因有三過故此中施設惡因論者謂如有一起如是見立如是論若有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作如是或謂

自在變化等因所作施設无因論者謂如有一起如是見立如是論若有上夫補特伽羅諸所領受當知一切無因無緣云何施設惡因無因有三種過謂現法中不善俱行不善諸受宿世業為因亦有過失現法業為因亦有過失若言此受宿世惡業以爲因者是則有一依於不善諸樂法受而有其樂不善受生此用宿世諸不善業以為因生不應道理何以故非彼宿世諸不善業於現法中感樂異熟應正道理若言此受用現法中惡業為因是則退失自意所立諸惡因論及無因論謂諸所受皆宿因作乃至廣說是名初過又若說言諸不善法皆用宿世惡業為因是則決定所有善法亦用宿世善法為因如是所有不善對治諸善加行俱生精進皆成無用如是名為第二過失又若現在無有士用是則應無修善不善審正觀察是所應作所不應作又如實智應成無用謂了知已此我應轉此我應成彼非有故此亦非有故如實

智猶不成就智不成故念不安住念
不住故無三學地無有定故不正尋
思令心迷乱心迷乱故便應欣慕愚
夫同意所樂諸根由彼獲得愚夫同
意所樂法故是則退失并沙門法及
沙門論如是名為第三過失若略說
此有三種過謂現在世諸不善受因
不成過謗精進過謗一智過云何施設
領受一切業異熟論由五種相成不
雜染謂若能領受者若由此領受若
如是領受若領受時如是雜染如是
清淨當知此中依五取蘊施設假名
補特伽羅為領受者即此假者由六
觸處故能領受於母胎中四種差別
謂依精血大種所造諸業煩惱之所
攝受結生相續有取之識及母腹中
所有孔穴由如是故得入母胎次有
名色次有六處次觸次受如是次第
而有領受又即此受亦用現在觸為
其因亦用宿世業等為因彼若聽聞
諸不正法非理作意以為因緣便觸
無明觸所生受受為緣故復生於愛
愛為緣故復生於取乃至當來生苦

死等衆苦差別如是領受諸无明觸所生受時便有雜染所攝二諦與此相違聽聞正法如理作意為因緣故便能領受明觸所生諸受差別受此受時便有清淨所攝二諦

復次當知施設邪業清淨及邪行中有二過患何等為二一內證稽留過患二他所譏毀過患云何施設邪業清淨謂如有一實非大師妄分別已自稱大師宣說如是邪施設論謂現法中諸所受苦一切皆是宿因所作彼見宿世諸不善業為二種因謂現法中諸不善業皆是宿業常習所引諸所受苦亦是彼業之所造作由是因緣修自苦行令故惡業所招苦果皆悉變吐更不造作當不善業於現法中又能防護身語意住後當勤修一向善業令不善法轉成非漏由此因緣不善業盡由彼盡故衆苦亦盡證苦邊際云何邪行謂如有一不能了知自業雜染不能了知彼業對治又於前後所證差別不如實知彼成如是愚癡法故於其師所得无根信

於非信處妄生真實聖教勝解彼由墜墮非實非理邪論朋黨他迴動時於可疑處而不生疑不尋求師躬往請問為能正記為不能記為能淨疑為不能淨為一切智非一切智大師去世於所疑處畢竟隨轉何以故大師住世能為決了此一切智非一切智大師滅後何所請問去何決了是名邪行何緣應知如是施設令業清淨不應道理由二緣故謂彼苦行宿因所作不應理故由此能盡宿不善業不應理故所以者何於中上品自苦行緣所逼切時於中上品苦受生故即此三品逼緣遠離由所逼切三品苦受不得生故宿因所作不應道理又此苦行無有功能令宿所作能感苦受諸不善業成順樂受是故彼起如是定見由自苦行令宿所作惡業變吐若有是事彼宿所作能順苦受諸不善業為能感得於現法中自苦逼切苦受果不若言感得此苦受果修自苦行即為唐捐受彼果已自然變吐若如是者宿世所作諸不善

業非自苦行所能變吐又即此業一
分可吐謂現法中受彼果者若餘能
順後所受業彼於後世當受其果非
自苦行可令其果悉皆變吐若言現
在逼切苦受非宿因作如是所說諸
所領受一切皆是宿因所作不應道
理如能隨順苦受惡業不可令其成
順樂受如是宿世所作能順樂受善
業不可令其成順不苦不樂受業或
彼二種順現法受不可令其成順後
受若順後受不可令其成無所受若
未成熟不可令熟若已成熟不可彼
彼方便令轉此中所說要略義者所
謂一切善不善業自性決定時分決
定品類決定若如是者隨業決定必
能攝受如是類果於中更自受逼切
苦復何所用又若此受宿業因感彼
自所許令業一分滅盡可得少分勝
利由是因緣如此所計少分勝利亦
無所有如是則為極自稽留業所縛
故終無解脫由此道理是名於此邪
論邪行第一過患謂於內證自義稽
留云何他所譏毀過患謂彼依止二

種邪論發起三種自苦惱行若作是說所有士夫補特伽羅諸所領受一切皆是宿因所作是名第一邪論謂惡因論復有說言如彼家初自在變化從是已後諸所領受一切皆是宿業所作是名第二邪論謂惡因論三種自苦行者謂身語意護身護者謂不以身與餘有情共相雜住唯住山林阿練若處獨居閑靜都無所見而修苦行語護者謂彼受持默無言禁意護者謂心忍受自逼切苦彼起如是欲樂言說爲他顯示由此二種所見圓滿及由三種苦行圓滿能越衆苦然其自苦不能越度是故爲他之所譏毀若諸所受一切皆是宿因所作亦是自在變化因作亦是三種苦行能越因之所作是則三種修苦行俱所受衆苦定是宿世業所感亦是暴惡自在所化三種苦行皆不能越是故於今受斯苦受若彼雖復內證稽留而有爲他所稱讚者猶尚不可況此爲他稱讚勝利亦無所有是故名爲第二過患由此分故唯可譏毀

復次與上相違當知施設正業染淨
及正行中有二勝利一者內證無滯
勝利二者他所稱讚勝利云何施設
業雜染論謂有二業一者善業二不
善業於過去世已曾造作善不善業
令現法中受愛非愛異熟果等受愛
非愛果差別時更復造作善不善業
由此當來受愛非愛異熟果等如是
名為業雜染論云何施設業清淨論
謂如有一不造新業故業觸已尋復
變吐由對治力永斷無餘故得清淨
如是名為令雜染業得清淨論如是
施設正業染淨名無上論云何正行
謂如有一於正法中成就多聞於業
雜染及以清淨正知雜染清淨相已
捨不善業修習善業彼於聞思如理
作意勤方便已為證修故住空閑處
淨修治心令離諸蓋及眾苦法為欲
斷除貪欲瞋恚掉舉惡作以九種行
安住其心令心棄捨止所對治為欲
斷除惛沉睡眠及以疑蓋分析六事
如理作意修飾其心令心棄捨觀所
對治從彼止觀所治出已能正修學

消伏衆苦彼既如是淨修其心令離諸蓋衆苦法已復於衣服飲食臥具受用儀則淨修其心若由習近如是衣服乃至臥具不善法增善法退減即便遠離寧可受用麁弊衣等懷介自存忍受衆苦進修正行又由二緣受用勝妙衣服等因能令生長惡不善法謂諸妄想不正尋思何等二緣一於諸善未能長時串修習故心不調柔二於衣服飲食等事欲貪堅著由是因緣修正行者調柔其心令堪所作於衣服等欲貪堅著及諸无常衆緣生法恒常繫念深見過患介時雖復受用勝妙衣服等事而於其中無有雜染如是行者亦受安樂亦無有罪由奢摩他毗鉢舍那修習力故淨修其心離諸蓋已由思擇力於衣服等邪受用故雖於介時暫少成就心一境性欲貪隨眠仍未斷故於當來世復為雜染彼以妙慧通達是已便修加行為畢竟斷受用如法邊際臥具離諸貪著先善修治正定資粮漸次乃至能入清淨第四靜慮以此

為依證諦現觀隨得漏盡心善解脫於一切苦得離繫故究竟寂靜所攝受故微妙清淨一切身心無間滿故一切煩惱永離繫故普能領納諸無漏受是名正行如是應知內證無滯及彼相違五種差別他所稱讚彼於尒時從諸蓋纏及一切苦心善解脫於現法中彼諸隨眠無餘永斷前際後際業及異熟所有雜染皆善解脫由於現法獲得聖道及道果故

復次略有三種補特伽羅一者未入聖教異生二者已入聖教有學三者已入聖教異生由三種相應知最初補特伽羅第二第三當知亦尒云何三相應知最初補特伽羅謂初有一補特伽羅已得成就世間正見了知有施乃至廣說彼於異時聞不正法為因緣故而便發起非理作意世間正見臨將欲滅雖未一切悉皆已滅而堪能滅又彼所治誹謗邪見臨將欲生雖未已生而堪能生彼於中間聽聞正法為因緣故遂還發生如理作意彼臨欲生誹謗邪見不現行故

說名為斷然其正見先成就故不名
為生第二有一補特伽羅不成正見
及以邪見聽聞正法如理作意為因
緣故尒乃發生世間正見彼於邪見
不名為斷先不成故第三有一補特
伽羅成就邪見聽聞正法如理作意
為因緣故斷滅邪見生起正見云何
三相應知第二補特伽羅謂於佛等
巳得證淨彼於佛等先所現起一切
無智當於諸諦得現觀時先巳斷盡
是故於今不名為斷而於佛等證淨
漠行明現前故說名為生即以學道
斷修所斷餘品無明而於其明不名
生起此道與先種類同故彼无學道
將現在前修斷無明皆悉滅盡又能
生起諸無學明云何三相應知第三
補特伽羅謂聞無我相應正法初但
由聞發生信解而未悟入彼於無我
生信解故能斷我見未悟入故不得
名為生無我見如所聞法復能如理
正思惟時於無我理能悟入故乃得
名為生無我見於彼隨眠而未能斷
從此巳後由修道力證諦現觀方斷

隨眠發生無漏

瑜伽師地論卷第八十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第九十　緣

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之二

復次嗢拕南曰

五二與十三　四業爲最後

有二種業一者重業二者輕業復有二業一者增進業二者不增進業復有二業一者故思所造業二者非故思所造業復有二業一者定所受業二者不定所受業復有二業一者異熟已熟業二者異熟未熟業

有三種業謂善業不善業無記業復有三業謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業復有三業謂順現法受業順生受業順後受業復有三業謂學業无學業非學非無學業復有三業謂見所斷業修所斷業无斷業復有三業謂三曲業即身曲等復有三業謂三穢業即身穢等復有三業謂三濁業即身濁等復有三業謂三淨業即身淨等復有三業謂三默然業

即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白白異熟業三黑白黑白異熟業四不黑不白無異熟業能盡諸業當知此中由二因緣令業成重一由意樂故二由加行故三由田故由意樂者謂由猛利纏等所作於同法者見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是名為由意樂故令業成重由加行者謂於彼業無間所作殷重所作長時積集又於其中勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名為由加行故令業成重由田故者謂諸有情於已有恩若住正行及正行果於彼發起善作惡作當知此業說名為重與彼相違說名為輕若業非是明了所作或夢中作或由無覆無記所作或不善作尋復追悔對治攝受又於一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進業當知異此名增進業此中故思所造業者謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作彼或錯乱或不錯乱其錯乱者謂於餘處思欲煞害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及

欺誑等如是思已即以此想別處成辦當知此中由意樂故說名為重不由事故說名為重不錯乱者當知其相與此相違若異此業是即名為非故思造定受業者謂故思所造重業不定受業者謂故思所造輕業異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由異熟果現在前故能為障㝵不由隨逐身相續故所以者何但由彼業生不平等所依身故能為障礙令不能得阿羅漢果若無生受而有後受於所證得阿羅漢果不能為障㝵然彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助伴及即依彼諸行相續施設此業為定受故

復次由二因緣建立善業一取愛果故二於所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不善業一取非愛果故二於所緣境邪執著故於善不善二種行相不可記故立無記業順樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業順苦受業者謂能招感惡

趣生業生於餓鬼及傍生中先業為因感得樂受當知此業亦得名為順樂受業順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除那落迦於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故令此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業若由如是相狀良田所作諸業於現法中異熟成熟如是名為順現法受業若所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名為順生受業若所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業有學業者謂聖弟子於時時間依增上戒依增上心依增上慧修學无漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業此餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業若修

所斷煩惱相應及此所發思等諸業
如是皆名修所斷業無斷業者所謂
一切有學无學出世間業當知此中
由三種相故思所造諸不善業即於
現法作增長已還復除斷何等為三
一現法斷二生斷三後斷故現
法斷者謂如有一於現法中故思造
業作增長已尋復猒離於其所作惡
猒離故此是異生未得離欲住此令
終而未能令於次生位不造彼業不
受異熟亦未能令於其後位無有是
事於現法中亦未一向能令不造生
斷故者謂復有一受猒離已雖是異
生而於欲界已得離欲住此命終彼
於現法更不造作尚於次生不受異
熟況復先已當有所作然未解脫後
位作業及受異熟後斷故者謂復有
一雖是有學而於欲界未得離欲受
猒離已獲得寂初或復第二沙門果
證彼作是念凡我所有由多麁重由
多熱惱唯應棄捨可猒賤身所作惡
業願於現法一切皆受或我所有現
法受業若苦若樂皆願與彼俱時而

瑜伽論第九卷

受勿復令我當於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓願已為斷彼故復修無量以奢摩他品定所攝正起加行為令能起彼業因緣究竟盡故及為進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或害意樂或嫉妬性或可愛事深生染著由此為因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有為欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容數更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修无量乃於无量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心下劣界攝是所對治所修无量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心亂繫屬心故依心轉故如是行者先發正願為

所依止後善修習无量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此暫生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名由業猛利貪瞋所起諸業皆名熾業猛利癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是獨業一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅槃妙行名黙然業復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白異熟業於是處所有二業果現前可得是故惣說以為一業若出世間諸無漏業皆名不黑不白無異熟業能盡諸業若已盡業若當盡業二種惣名能盡諸業令未生者當不生故令已生者得離繫故由約可愛因果異熟故說不白當知各別處所天趣一向白者謂過他化自在

天處有欲界中魔王所都泉魔宮殿
及上梵世乃至非想非非想處所有
善業惣說為一由彼處所眼所見色
乃至意所知法一向可愛相續殊勝
增上義故意門引發意成義故各別
處所鄉落迦有四一大鄉落迦二別
鄉落迦三寒鄉落迦四邊鄉落迦於
此處所各別純受順樂受業諸果異
熟各別純受順苦受業諸果異熟是
故說名各別處所又於魔宮初二靜
慮純受悅樂若於第三靜慮巳上純
受喜樂言喜樂者令心調柔令心安
適與喜相似故名為喜非是喜受與
樂相似說名為樂非是樂受六觸處
門恒所領受者當知即彼名六觸處
及各別處所因果相屬道理義故
復次嗢拕南曰
無智智與定 殊勝障學等 者无我聖道
二海不同分
若諸邪見若諸我見若即无明依前
所說三有情泉無智為損故得生起
若能斷此無義根本一切泉中能起
一切雜染一法當知彼能正記所解

此中第一所起雜染損減實事第二雜染增益虛事第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減

復次有二種如實智一者如理作意所發二者三摩地所發當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變所起過患如實了知又即於此分位轉變如理思惟名不定地如實正智此為依止能隨入修云何名為分位轉變所起過患謂苦樂位諸無常性苦分位中有自性苦性樂分位中有變壞法性云何名為分位轉變謂樂分位與苦分位有別異性若苦分位與樂分位有別異性如是當知一切分位展轉別異於此別異如實觀見於此分位住無常想如實觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦想有如是想有如是見能證清淨是故亦得名如實智依定所發如實智者謂即依彼行相轉時輕安所攝清淨无擾寂靜而轉當知此行與前差別又無常性是一

切行共相苦性是一切有漏法共相
二如實智為依止故當知如實能正
顯了彼法二相復次住內法者未得
定心尚與外道定心差別由智勝故
何況定心何以故彼諸外道雖得定
心乃至極遠證得非想非非想定然
猶未能於六觸處以其五轉如實了
知心正離欲證得解脫是故彼與此
正法律猶如地空相去極遠住內法
者雖未得定但由信聞無我勝解便
能證得三摩地心於六觸處能斷能
知心得離欲及證解脫是故當知於
正法律彼有失壞此無失壞唯正勝
解相續轉時於六境界依止六根略
有五種寂靜妙行謂深於彼見過患
故名為善調於不應役諸境界中而
不役故名為善覆於所應役諸境界
中或於率尒現前境上善住念故名
為善守一切煩惱皆能斷故名為善
護已善修習圓滿道故名為善修
復次於二處所如來證得勝安立智
能正顯說超諸苦樂非不證得勝安
立智於中若有作如是解此大沙門

奢摩種無知無解於諸世間一向安樂為令弟子謂此安樂間雜衆苦深怖畏故為起苦樂間雜依附諸世間故為欲超過諸苦樂故宣說法要當知此解是為邪想是邪分別是大邪見然其如来善知世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是无常是故為令諸弟子衆超過一切無常世間超過苦樂說正法要由三種相應正了知諸可意事謂未来世諸可愛事名所追求若過去世諸可愛事名所尋思若現在世可愛外境名所受用著現在世可愛內受名所躭著當知此中墮於三世有四行相一於未来一於過去二於現在於此行相能隨悟入是悅意相意所樂相可愛色相平安色相如其所應當知即是可欣可樂可愛可意四種行相

復次勤修定者略由二門二時二地所有諸欲於所引發三種等持能為障礙為欲斷除如是障㝵正勤修習五種對治當知此中先所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心飃蕩

複有現在居家所有利養恭敬俱行
諸欲由尋思門令心散乱此中利養
恭敬俱行所有諸欲於其行時令心
飄蕩先所受用居家諸欲於其住時
令心散乱即此諸欲於異生地能為
障㝵於有學地亦為障㝵又於異生
所修无量俱行等持能為障㝵亦於
有學能善通達一切智事廣大等持
能為障㝵亦於無學極善修習究竟
等持能為障礙當知如是諸所生起
有情利益安樂意樂門中與喜俱行
一切等持皆與喜俱此中第一於諸
第二領受有學解脫喜故與喜俱行
第三領受無學解脫喜故與喜俱行
彼由眼等所識色等所緣別故復有
六種又此等持具諸相故名為圓滿
又此等持究竟邊際謂能往趣世間
離欲或能往趣出世離欲過此更無
能趣清淨等持可得是故說此無有
缺減若欲速證沙門果者於身命等
無所顧戀恒常無間殷重加行熾然
精進於諸欲中了知自相堅守正念
了知過患無希望等正知現前正念

正知為所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身得輕安無愛味等故無染汚不為惛沉及以睡眠二隨煩惱之所擾乱一向念住為所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道其心正定即此二分一境隨行為斷彼障修習如是五種對治為欲止故能於彼障遍知永斷於三等持依六境事所有差別善修行定圓滿能引由二因緣諸佛世尊為諸弟子宣說自已能引導法一於黑品所有過失令生解故二於白品所有功德令生解故

復次於此正法毗奈耶中略有二種補特伽羅一已得意二未得意已得意者復有二種一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已得无學心解脫意未得意者謂於三學創修事業有學異生彼全未得一切二種心解

脫意是故希求異生體後有餘依滅
及自體後無餘依滅涅槃界時於三
學中多修學住若諸無學雖已證得
心解脫意或失念行縱逸時便有
退失現法樂住彼雖於此現法樂住
或退不退然無堪能退失解脫若有
修行不放逸者一切皆為證得解脫
然已證得解脫無退修不放逸復何
所用若為證得現法樂住勤作功用
如造工業非不放逸若諸有學先已
證得心解脫意彼亦決定趣三菩提
於所修道不由他緣自然能修無放
逸行於現法中猶未畢竟息放逸故
若有一切未得意者彼應決定修不
放逸又由三相辯所應作一由諸根
所集成故資粮圓滿二由習近隨順
如法諸臥具故心得安住三由依止
親近善士聞他法音如理作意衆因
緣故乃至獲得二心解脫又即於此
應不放逸所作轉時由二種相應知
於彼六處寂滅有增上慢無增上慢
謂於未滅起邪分別妄執為滅由所
緣故及於未得起邪分別妄執為得

彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已後壽命永盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種著應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著為因當來生起說名為生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛生故能生一切惡不善法當知是名第一過患又由此著增上力故當於正法毗奈耶沒及當來世生等衆苦差別而生於現法中此增上力為因緣故不般涅槃當知是名第二過患與此相違應知即是白品差別

復次由四因緣於法無我能到究竟謂一切法皆無我者除識自性識諸因緣識諸助伴其餘所有不可得故

又識自性是無常故又此因緣是無常故又此助伴是無常故

復次由八聖支道法故及此果故顯發正法及毗奈耶由五種相當知八聖支道法最勝無罪謂於現法煩惱有無善分別故名為現見能令煩惱得離繫故名無熾然若行若住若坐若卧一切時中皆可修習易修習故名為應時導涅槃故名為引導不共一切諸外道故名唯此見遠離信他欣樂行相周遍尋思隨聞所起見審察忍唯自證故名內所證此道果法亦有五相當知已如攝異門分分別其相

復次應有二種一者水海二生死海由三種相當知水海與生死海而不同分何等為三一者自性不同分故二者淪沒不同分故三者超渡不同分故此中自性不同分者謂水大海用色一分為自性故有量生死大海用一切行為自性故无邊無量此中淪沒不同分者謂若所有淪沒若由此淪沒若如是淪沒皆不同分

謂水大海或傍生趣或有人起於中淪沒生死大海諸天世間亦常淪沒又水大海唯由身故於中淪沒不由語故不由意故不由貪故不由瞋故不由癡故不由生等衆苦法故於中淪沒此中宣說諸業煩惱彼果三分如其次第應知彼相生死大海亦由身故乃至亦由生等苦故於中淪沒諸出家者由妄尋思由妄觀察由自所起諸邪分別發起種種不正尋思令心擾亂於生死海恒常淪沒又餘外道諸煩惱繫所纏繫故於生死海恒常淪沒諸在家者恒常無間衆苦逼切煩惱燒然而不能猒故名淪沒其餘依止諸業煩惱於諸生處往還無絕故名淪沒其水大海唯墮其中暫時衰損或傍生趣由業煩惱一分勢力而生其中暫時淪沒而非究竟當知是名沒不同分此中想浸不同分者謂水大海未離欲貪諸異生類尚能越渡何況其餘生死大海三分建立不離欲者由五可愛境差別故已離欲者由意所識可愛諸法境差

別故諸有學者由內六處有差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界大海未能超渡其已離欲諸異生類於內各別六處大海未能超渡由彼於此未超渡故於前二種境界大海亦未超渡其有學者普於六處遍知爲苦即於所緣修習正道彼由安住如是住故於未離欲已離欲地二種境界所有心意所緣境相明了現前又由猛利觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處大海速能超渡能超渡故於前二種境界大海畢竟超渡及能超渡能發棄捨所學煩惱能發尋思乱心煩惱能發躭著世間利養恭敬煩惱能發一切惡行煩惱

嗢柁南曰

道師不同分　王國二世間　有爲遮身行

堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相不同分若趣若集行若趣若滅行是名自性不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨是名此中不同分義即此趣滅行或有有爲共相

行轉或有有為無為共相行轉是名
行相不同分當知此中若諸有為共
相行相彼彼道果名不同分若有為
無為共相行相彼彼道果亦名同分
何以故道果涅槃常無我故
復次於正法內略有五種師假立句
諸外道師所製論中都不可得謂趣
諸取行趣諸取盡行若一切法遍知
永斷作苦邊際若於五相受建立處
一一相中不依四相薩迦耶見用彼
為依能害四種行相憍傷若傷為因
有三過患離傷為因有三勝利當知
此中懷憍傷者於涅槃界其心退還
由怖畏故是名第一過患於諸惡行
恒現行中及於可愛諸雜染事其心
趣入是名第二過患於涅槃界深生
怖畏增上力故便能生起當來生等
生死重病如由怖畏增上力故如是
亦由於諸惡行及於可愛諸雜染事
其心趣入增上力故堪能生起當來
生等生死重病如生等病眼等處癰
貪等毒箭當知亦尒是名第三過患
與此相違當知即是離傷為因三種

勝利若隨緣起增上力故於現法中
後有種子或增或減由此為因當来
後有或生不生以能攝受種子煩惱
或有集起或滅没故一切世間及出
世間所有法教如實建立唯於内法
有此大師為諸弟子正所宣說師假
立句真實可得非諸外道
復次於欲界中諸器世間當知譬如
王所王國有情世間譬如臣民彼惡
天魔譬如君主
復次有二世間一有情世間二器世
間其器世間為火災等之所壞滅有
情世間剎那剎那各各内身任運
壞滅
復次空有二種一者有為二者無為
此中有為空無常恒久久安住不變
易法及我我所若諸無為唯空無有
我及我所又此空性離諸因緣法性
所攝法尒道理為所依趣此或如是
或異或非遍一切處無不同歸法尒
道理
復次如来不遍能得一切世間邊際
唯遍身行隨往能得世間邊際此中

當依勝義道理應知世間邊際方便及世邊際謂於方處有世間想假名施設增上力故即由世間若智若想增上力故說有世間若想若智增上力故於諸世間廣起言說由或見聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉起如實智名得世間邊際方便未來諸行因永盡故名為能到世間邊際於世因果如實知故名世間解能正任持最後身故名善運轉世間邊際於現法中一切境界愛永盡故具恒住故說名能越世間愛者由如是等所說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗奈耶中諸出家者隨有一惡不善尋思未生生時一向能為梵行障导如彼生已堅執不捨此中不行寂為殊勝說有行者不應堅執於相續中不應為作居住依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無

我住如是名為尊勝空住由阿羅漢
法介尊勝觀無我住於諸住中最為
尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝
由此因緣是故說名尊勝空住引彼
空住者謂如有一者行者住如實了
知煩惱有無知有煩惱便修斷行知
無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令
心證三摩地由心證得三摩地故如
實觀察諸法無我晝夜隨學曾无懈
廢如是名為引彼空住當知此中於
內煩惱如實了知有知為有無知為
無是名空性
復次正見圓滿巳見諦跡諸聖弟子
皆能如實越彼邪空亦能如實入正
不空以世間道及出世道修習空性
其義云何謂於此處彼非有故正觀
為空若於此處所餘有故如實知有
譬如客舍於一時間無諸人物說名
為空於一時間有諸人物說名不空
或即此舍由無一類說名為空謂無
材木或無覆苫或無門戶或無關鍵
或隨一分無所有故然非此舍即舍
體空如是自體所依止身亦名受趣

亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名為空於一時間由有一類說名不空或即自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分或意一分說名為空然非自體所依止身即自身體一切皆空當知此中總略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣入亦名違越佛所善說法毗奈耶若觀諸法由自相故一類是有一類非有此有非有畢竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離如是名為於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若想彼即觀察於自身中此想為空謂人邑等想此想不空謂阿練若想又餘不空謂阿練若想為緣阿練若想相應諸受思等或即此想由一類故觀之為空謂無麁重不寂靜住及熾然等由一類故觀為不

空謂有微細極寂靜住離熾然等又
即於彼能取山林卉木禽獸等阿練
若差別相想無復思惟但思惟地無
別相想又即於彼能取險惡高下不
平多諸剌蕀瓦礫等地差別相想無
復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌
中無別相想從此次第除色想等漸
次思惟空處識處无所有處差別相
想後於非想非非想處所有相想作
意思惟於一切處如前所說歷觀空
性觀諸下地有麁想等觀諸上地有
靜想等如是名為諸聖弟子以世間
道修習空性當知為趣乃至上極無
所有處漸次離欲自斯巳後修聖道
行漸次除去无常行等能趣非想非
非想處畢竟離欲彼於尒時自觀身
中空無諸想謂一切漏一向寂靜永
離熾然又觀身中有法不空謂此依
止為緣六處展轉手相任持乃至壽
住為緣諸清淨法無有壞滅當知世
尊於昔修習菩薩行位多修空住故
能速證阿耨多羅三藐三菩提非如
思惟無常苦住是故今者證得上妙

菩提住已由昔串習隨轉力故多依空住

復次有二種空一者應所證空二者應所修空若諸苾芻樂依雜住於此二種不能成辦應所證空不能證故應所修空不能修故因於二種不成辦故當知退失四種妙樂謂於一切攝受惡事遠務衆苦皆悉解脫妙出離樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中妙遠離樂尋伺止息妙寂靜樂二解脫攝無所造作無恐怖攝妙等覺樂二解脫者一時愛心解脫二不動心解脫若阿羅漢根性鈍故於世間定是其退法未能解脫所有定障故名時愛心解脫以退法故時時退失時時現前故說名時於現法樂憙欲證性故說名愛不動心解脫者謂阿羅漢根性利故是不退法一切皆以無漏道力而得解脫於一切種都無退失當知此中決定義是三昧耶義餘如前說無所造作無恐怖者當知無有異類可得今阿羅漢心於中深彼變異故生愁歎等應所證空略有二

種一者外空二者內空外空者謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發於離欲貪正能作證內空者謂於內諸行斷增上慢正能作證應所修空亦有二種一於內外諸境界中修無我見二即於彼修無常見此四種空當知四行為所依止外空以內住心增上緣力離所生樂滋潤其身為所依止及我慢遍知內空以內外空於內外法修無我見為所依止無我見以即於彼修無常見為所依止無常見以聞正法如理作意為所依止又於此中若諸苾芻為離欲貪精勤修學觀察作意增上力故於欲界繫諸不淨相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道未善修故趣染習故於外空性心不證入不愛樂故便於其中由我慢門心不流散等隨觀察以寂靜相思惟內空彼由我慢未永斷故於其正道未善修故亦於此中心不證入遂於內外一切行中修無我見於無我見未善修故亦於其中心不證入乃於內外一切行中修無

常見令心不動於諸行中見无常故一切種動皆無所有故無常見名不動界由於是處心無不勝解故以正慧如實通達或緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣諸行无常境界於三摩地極多修習爲因緣故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得圓滿故其心解脫一切能順下上分結由此因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿故成就无學正見等法若於是時乃至於空未能證入當知此時是異生位若時證入是有學位若時修習已得圓滿是無學位爲令此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能正安坐於如是等一切處所皆善知量如是行時清淨爲先於其住時亦得清淨其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所不能奪

及彼一切惡不善法四種雜染謂後
有因性故現法身心遍燒惱故惡趣
因性故生等眾苦因性故言說有一
一者隨逐音聲勝解言說二者隨逐
法隨法行言說第一言說是於正法
受持讀誦請問徵覈之所發起第二
言說是於所緣令心安住究竟解脫
施設教授之所發起若為是義如來
出世諸弟子衆隨入聖教應勤修習
如是善法若於彼法毗奈耶中無一
切種所修梵行當知亦無修梵行者
以於其中無梵行故稱梵行者皆修
邪行師弟展轉互相觸惱各自許有
尊卑體式於正法中二俱可得若有
棄捨大果大利應所證空應所修空
為極下劣有大罪過利養恭敬愛味
所漂多習邪行當知彼為大梵行究
之所觸惱彼由如是躭嗜愛著利養
恭敬自遍惱故於能隨順解脫言教
不欲聽聞雖為宣說不能屬耳或為
貪著利養恭敬增上力故而強聽聞
無心求解不欲修行不為究竟善自
調伏乃至不為證般涅槃由如是事

瑜伽論第九十卷　第二八紙

紘

憎恚大師行不平等以於廣大現前恩德不能報故當知此中惣略義者謂善說法毗奈耶中既出家已由四因緣如於自已正所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲勝解言說故躭著利養恭敬故由此躭著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又佛世尊不欲自顯能善御衆而攝徒衆唯深哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子衆中能无護惜分明亦語寧使弟子由此分明麁利益語現捨正法及毗奈耶當獲利益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽論第九十卷　第二十九張　㨿

# 瑜伽師地論卷第九十一

彌勒菩薩說
三藏法師玄奘奉　詔譯



## 攝事分中契經事處擇攝第二之三

復次嗢拕南曰

離欲未離欲　問因緣深路　保命者處等
皆廣說應知

若有苾芻於其欲界或已離欲或未離欲於五妙欲意所識法定地三世由三種纏及彼根本所有隨眠正雜染時於現法中不任趣證究竟涅槃當知此中由過去世依彼取識由未來世屬彼取識由現在世著彼取識由彼根本所有隨眠墮在相續常隨逐故執彼取識與此相違無雜染時於現法中堪能趣證究竟涅槃

復次於聖教中當知有四如理問者一有淨信若諸長者若長者子二具聰慧多聞苾芻三是大師親承侍者四即大師有　因緣佛於弟子知而故問謂觀弟子雖欲請問而無無畏或於其義無所了知為遮現在未來

過故為令正法得久住故

復次由二因緣說六識身以內六處為因以外六處為緣謂內六處彼種子所依附故又內六處相續一類如先所得畢竟轉故境界不尒非彼種子所依附故又非一類相續轉故

復次由二種相當總了知一切雜染一者一切雜染自性二者一切雜染行路言自性者所謂欲貪與諸雜染為根本故言行路者謂內外處能取所取有差別故

復次若諸苾芻於二處所等隨觀察若行若住如理作意為所依止於二雜染應脫其心云何名為於二處所謂自保命忽然殀喪不善心殞往諸惡趣云何名為如理作意為所依止復於何等二種雜染應脫其心謂我寧遭種種楚撻損害於己諸處之身勿復令我不善心殞生諸惡趣又我應當與喜樂俱如實觀察為欲對治現行不善懇勵修習諸行無常若經行時於諸境界執取諸相執取隨好所有雜染令心解脫遠離住時於諸

不善種種尋思所有雜染令心解脫
當知此中第一雜染是相似因第二
雜染是相似果又二雜染現在轉時
生於二處謂自保命即於爾時倏歸
殘害不善心殞往諸惡趣是故於彼
二種雜染一剎那中深見過患發生
慚愧尚為妙善況能相續
復有眾多魔所歸向所有雜染著安
足處智者了知應當遠避謂已離欲
諸異生類繫屬定生喜樂諸處所有
愛味著安足處未離欲者於妙五欲
受為依故貪樂諍覺貪愛耽染著安
足處於恩於怨諸有情所一切愛恚
著安足處廣大上品能引境界順樂
順苦所求所尋所可貪愛所有三世
著安足處當知此中可欣可樂可愛
可意諸句差別如前已辯不可欣者
於未來世不可樂故不可樂者於過
去世由隨憶念不可樂故不可愛者
於諸境界不可樂故不可意者由於
諸受不可樂故又言苦者即於境界
不可樂故言損惱者即於諸受不可
樂故言違背者於過去世不可樂故

言逆意者於未來世不可樂故
復次有二雜染一者外境雜染二者內受雜染眼等為依於色等境起諸貪著名外境雜染諸觸為依貪著內受名內受雜染此二雜染於永寂滅般涅槃中皆不可得非諸魔怨所能遊履
復次由十五相應當了知一切梵類愛見雜染謂於諸處由諸纏故名藏由隨眠故名護由我見故名覆所餘差別廣說如前攝異門分
復次總嗢拕南曰
因同分等　唯作緣等　上品貪等
後多住等
別嗢拕南曰
因同分恩縛　解脫相觸遍　勝解護根門
教愛相為後
諸聖弟子因同分識隨入無我由三種相於諸識中正觀而住云何因同分識隨入無我謂由現見五有色處四大種身若增若減若取若捨無常性故於緣彼識隨入無常無常則苦苦則無我由是因緣隨入無我云何

隨入無我性已由三種相於諸識中正觀而住謂諸邪見一切皆以我見為根是故此根必應先斷又以正慧即觀彼識所依所緣差別轉故有無量種又觀此識差別轉時如刹那量安住堅實尚不可得何況畢竟

復次於六處滅究竟寂靜無戲論中由戲論俱四種行相不應思惟不應分別不應詰問唯應依他增長覺慧審諦觀察真實意趣云何為四謂或有無或異不異以彼六處有生有滅展轉異相施設可知由生滅故有無可得有異相故待他種類異性可得待自種類前後無別不異可得六處永滅常寂靜相是故由彼戲論俱行四種行相思惟觀察不應道理當知此中能引無義思惟分別所發語言名為戲論何以故於如是事勤加行時不能少分增益善法損不善法是故說彼名為戲論

復次於內外處若有欲貪境界現前或不現前而其諸根不能棄捨故名為縛若無欲貪設有境界正現在前

諸根於彼尚能棄捨況不現前故名解脫

復次善修梵行於諸蘊處我我所見已永斷者若為損身乃至奪命苦受所觸終無色變心變可得如是名處善守根相彼由如是善守諸根四苦解脫增上力故得四種喜一由當來外緣生苦得解脫故二由當來內緣生苦得解脫故三於現法般涅槃時由二種依所作衆苦得解脫故四命終已與世所見草木相似一切衆苦不相續故由二種相草木相似一者六處離有情想與世所見草木相似二者六處為所依止貪瞋癡火乃得燒然與世所見草木相似善修梵行諸聖弟子當來後有苦不生故與諸苦不生故設暫生已速疾斷故然諸如來成就明力少分相似非現法緣如來二種明力皆悉成就是故說名無上明持

復次有一沙門或婆羅門越勝現量世間愚夫尚不迷惑況諸智者一切愚癡所安足處虛妄推度以為依止

或依前際或依現法堅固執著建立
四種苦樂邪論謂依前際虛妄計度
宿作因故立諸苦樂一向自作虛妄
計度自在變化以為因故立諸苦樂
一向他作虛妄計度先自在作然後
宿作因所作故立諸苦樂自作他作
虛妄計度無因生故立諸苦樂非自
非他所作因生或依現法虛妄計度
若隨自欲自作功用所生起者立為
自作若不隨欲不自覺知他所引者
立為他作若隨所欲自所覺知他所
所生起者但由境界現在前故不能
引者立自他作若非自他功用為先
了達微細因觸便起邪執謂非自他
所作因生立無因生此中唯有諸根
境識和合所生苦樂可得都無前際
或現法中若自若他實有可得唯即
於此三事和合假立自他是故當知
唯有其觸遍行一切為苦樂因
復次由四種相正發精進速令諸漏
永盡無餘何等為四一者發起平等
精進謂不極掉舉發勤精進令其身
心疲倦損惱亦不極下發起精進虛

棄身命令無所得是名初相又不由此而生憍慢謂我獨能發勤精進餘則不尒是第二相又於正發勤精進果世間安觸所證差別無有愛味與此俱行修不放逸是第三相又於精進平等之相能善攝受令於當來無有退失是第四相如是正發勤精進故永盡諸漏成阿羅漢若欲於彼大師有智同梵行所記別自已所證差別唯阿羅漢六處勝解能正記別謂依三學及以五種補特伽羅云何名為六處勝解一出離勝解二無惱勝解三遠離勝解四愛盡勝解五取盡勝解六心無忘失勝解云何三學一增上戒學二增上心學三增上慧學云何五種補特伽羅一者異生處在居家唯依於信發生欣樂出離勝解從境界縛心求出離是名第一補特伽羅二者異生既出離已唯依於戒於諸有情由身語意行無惱行是名第二補特伽羅三者異生能斷利養及恭敬愛於現法中離欲界欲是名第三補特伽羅四者有學已見諦跡

是名第四補特伽羅五者無學得阿羅漢是名第五補特伽羅當知此中第一第二處所勝解初學所依第三處所所起勝解與第二學作其所依後三處所所起勝解與第三學作其所依若由此智能斷煩惱及煩惱斷當知是名心無忘失又於當來後有因斷說名愛盡現法境界諸雜染斷說名取盡又彼第一補特伽羅雖有正信由離勝解而未決定堪於當來令彼一切悉皆棄捨及與變異第二有其無惱勝解第三有其遠離勝解當知亦尒若諸有學六處勝解雖無堪能當來棄捨及與變異然似幼童等持念慧皆悉羸劣雖生聖處未善修故於貪瞋癡不能遠離無餘永斷由慧劣故及由貪等未永斷故若遇勝妙境界現前時時忘念由此因緣而勤生起學心解脫及慧解脫盡諸煩惱是故有學補特伽羅仍有所作由此分故而名為劣若阿羅漢六處勝解尚無堪能當來變異况有棄捨善修道故貪瞋癡等永斷無餘愛盡

取盡勝解圓滿已得盡智無生智故六種恒住所攝受故所有智慧非如有學時時忘念故阿羅漢六處勝解由第一義最極圓滿亦名成就最極清淨非餘下位補特伽羅由此因緣亦無自高記別所解於三摩地所行所緣無散亂故名內心住即三摩地善成滿故名不狹小一切煩惱皆離繫故名善解脫所有智慧善積集故說名善修見滅盡故無有愛味其心一向善而無罪

復次略有二種補特伽羅一者不能密護根門二者善能密護根門云何名為不能密護根門補特伽羅謂如有一於諸境界不能如理作意思惟於可愛色為貪欲纏之所纏縛於不愛色為瞋恚纏之所纏縛又於彼境不能隨念所有過患設有隨念不善修習由是因緣心為諸纏之所覆蔽起諸纏已不能制伏又是異生未得有學心慧解脫於上無學心慧解脫不如實知由不知故於諸有學心慧解脫亦不能滿彼於尒時未以修力

為所依止於煩惱品所有麁重未能永害又不依先善思擇力念不成就為因緣故當知不能密護根門由此三相補特伽羅應知不能密護根門一由纏故二由思擇所攝對治有缺減故三由修力所攝對治有缺減故與此相違當知白品於諸根門善能密護

復次由二種相諸聖弟子於其大師所說法教能正記別能善宣說謂能辯釋真實義故云何為二一者由是意趣宣說善能悟入如是意趣而正記別二者如來以無量門廣宣聖教為無量品補特伽羅種種辯說於此法教不違法性能正記別

復次於佛善說法毗柰耶深心愛樂新學苾芻由二種相應正了知一由身相無變異故二由心相無變異故謂由形色極光淨故面貌熈怡極鮮絜故膚體充實不羸損故諸根適悅而寂靜故身無變異隨有所得生喜足故遠離貪樂畜積資財而受用故於其室家無顧戀故心無變異復有

三種婬貪對治能令婬貪未生不生
已生尋斷一者思惟不應行想二者
思惟極不淨想三者密護一切根門
此中密護一切根門略廣應知如聲
聞地謂能密護諸根門者不令母邑
摩觸身故名善護身於諸母邑不觀
不聽不憶念故名善守根設見設聞
設隨憶念即能長時攝受正念以猛
利慧深見過故名善住念彼由如是
善護其身善守諸根善住正念便能
思惟不應行想由此煩惱不能蔽心
令暫欣味又能思惟極不淨想由此
煩惱不能蔽心令速迴轉

復次嗢拕南曰

唯緣尋思願　一切種律儀　入聖教不護
勝資糧善脩　捨所學者處　不善義隨流
菩薩勝餘乘　論道說最後

由先所作諸業煩惱及自種子相續
所引諸受生起其六觸處唯為作緣
如心所起功用所引諸取受業手唯
能作助取受緣當知此中道理亦尒
復次諸有苾芻受用如法邊際卧具
安住空閑若有能令尋思躁擾勝妙

境相來現於心當知是魔品類所作此中苾蒭應以九相安住其心從諸境界相應尋思攝心令住無容尋思隨一更起若由此依由此境界有所貪味於此境界隨其所得隨其所住能自遠離彼於爾時於可愛事終不依止諸欲尋思而有所作於恚尋思及害尋思亦能遠離淨修其心於現法中能得涅槃得涅槃已終不共他諍競而住謂諸諍競於佛聖法毗柰耶中極作衰損如是愚癡所生尋思亦不尋思如餘外道

復次若由先世後有苦因於現法中有六觸處界法而轉由六境界所損惱時若有苾蒭爲求後有自發誓願修行梵行彼於爾時令其第七後有苦因倍更增長轉爲損惱於現法中能障涅槃由此因緣能得當來有暇圓滿不決定故此後有願當知於彼微細縛中最極微細何以故如彼三十三天宮中有一園圃其中葉縛天或非天熱彼法爾暫得解脫以天妙欲遊戲而住乃至未起逃竄之心此

心若起便失妙欲還見自身為縛所縛彼纏起心便為微細縛之所縛以時分故說名微細非難識故而說微細由被縛時能自解了我令有縛若諸苾芻心願後有此心若起便即被縛既被縛已不能了知自身有縛是故此縛最極微細當知時分及以難識俱微細故名極微細

復次若諸苾芻精勤加行守護諸根於其律儀及非律儀應當了知於執中上世間有學無學律儀應當了知云何律儀謂如有一於可愛境諸雜染心不忍不受不執不取設令暫起尋還棄捨是名律儀云何非律儀謂一苾芻如營農者親近善士聽聞正法如理作意正修所緣境界良田令其生起善根苗稼然其種性猛利多貪未嘗串習貪欲對治猛利慚愧亦未曾有若遇勝妙境界現前彼由本性猛利貪故未曾串習貪對治故所有慚愧皆羸劣故便起貪纏堅執不捨心於貪纏不能防護而自放縱非理作意相應心生入境界田損壞

所有善根皆緣以是因緣名非律儀
又如有一能遠作意於諸境界而自
攝斂然未能觀所有過患令不再起
是名為軟世間律儀又如有一能遠
作意於諸境界而自攝斂亦能觀彼
所有過患令不再起是名為中世間
律儀由此為依獲得四種作意所謂
九相心住當知如前聲聞地說由得
此故名離欲貪諸異生類彼先修習
加行觀時如營農者令得增上猶如
大王於先所得等至所生勝妙諸受
能正了知是大放逸安足處已便使
如臣聽聞正法增上所生勝奢摩他
之所攝護毗鉢舍那令其觀察彼所
生受性是緣生緣生性故體是無常
彼由此故便以意地諸過患相俱行
作意而得離欲既離欲已復觀等至
所依別故十種差別時分別故多百
差別此中等至所依別故十種別者
謂有尋有伺無尋唯伺無尋無伺若
喜俱行若樂俱行若捨俱行退分住
分若勝進分順決擇分時分別故多
百差別者謂即觀察如是行相依生住

滅時分所作差別道理當知復有多
百差別如是了知彼所生受是無常
性流轉差別種種性已略由三相復
審觀彼是無常性謂所依故現行故
因故所依故者謂極乃至第四靜慮
所有色身是受所依現行故者謂極
乃至滅受想定其間想受多分現行
言因故者謂當來世所有受因即思
求願觀察如是乃至有頂所有諸法
緣生性故皆是無常如是如理審正
觀察諸離欲地是名上品世間律儀
當知此中前二律儀思擇力攝後一
律儀修習力攝彼既成就如是勝妙
不放逸力如實通達聖諦理故便能
永斷執我我所以為前行一切見道
所斷煩惱又能獲得有學律儀彼即
修習有學律儀復能永斷妄執我慢
以為前行一切修道所斷煩惱究竟
證得無學律儀此上更無若過若勝
所餘律儀
復次若諸苾芻已入聖教不護諸根
彼便一向造作衆苦謂後法苦或現
法苦當知如是不護根者如癩病人

入蘆荻蒹蔿 如其桀可愛境界破裂其身攝受當來微細俱行後有眾苦而不能覺如是名為由後法苦說造眾苦彼又於此起染起著廣生毀犯由是因緣雖住空寂阿練若處而受現行追悔所起尋思之苦如箐茅刺傷害其足不能無畏往淨仙眾設強趣入清淨僧中便為有智同梵行人舉其所犯由彼內懷覆藏意故心如蝎毒於能舉邊發憤擀害又諸有智同梵行者知其鄙劣樂捨沙門即便遠避不與同住若諸村邑若阿練若咸共譏毀言此長老如是毀犯如是惡說如是惡作如是非法雜染而住已淨信者令其變退未淨信者令信不生是故彼人於現法中領受如此追悔所作發憤所作遠避所作譏毀所作種種諸苦此及前說領受後法所作眾苦總略為一名受眾苦此中云何名非律儀謂於如是現法後法具眾過患行處境界起不如理妄執諸相隨好邪想邪想為先於其住處發起順彼相應尋思由此不能於

前所說一切過失如實觀見雖復觀
見所有過失未能數數多修習故於
所依中諸煩惱品所有麁重未能除
遣身未輕安謂色心身由此行相經
及隨眠猶尚和合能令違背思擇修
習二力對治名非律儀與此相違當
知即是律儀行相又此律儀三因緣
故能令修習速得圓滿何等為三所
謂最初於善說法毗奈耶中淨信出
家既出家已便用神力相應聞慧攝
持魚獸相似六根既攝持已復用如
理作意思慧正審觀察過患方便在
聞慧上修慧下故中間繫縛中間繫
已為欲試察於彼神力得自在不乃
取淨相於諸境界而放縱之於彼神
力未自在故各各馳散別別境界
其不能究竟越度未善觀見彼過患
故令彼魚獸未善調伏又令神力不
得自在了知是已復多修習如理思
慧令到究竟超過作意轉更勤修循
身正念於此正念善修習故彼不復
能各各馳散別別境界當知尒時彼
善調伏神力於彼而得自在

復次有諸苾芻先已修集妙慧資糧復得值遇善友圓滿聽聞諸行三種過患謂現法過患後法過患現法後法過患當知此中大種乖違為所依止一切疾病名現法過患惡趣諸行常恒隨逐能作能往名後法過患先於現法成就意貪以為所依能引現法後法老死名現法後法過患如是總略有三種苦一疾病苦二惡趣苦三老死苦謂依善趣及依惡趣聽聞如是諸過患已精進修行法隨法行因斯能入聖諦現觀次由善淨無我真智如入空室現觀內外六處皆空彼於尒時以慧通達依諸境界忘念所生諸煩惱纏能為損害及有餘殘煩惱隨眠貪愛隨眠又自通達於相續中有諸煩惱有諸貪愛有諸苦惱有諸損害及過一切煩惱貪愛證有餘依般涅槃界一向寂靜次後復證無有餘依般涅槃界彼先修習譬如草木枝條莖葉正法門慧積集聖道法隨法行為所依筏於修道中正勤修習漸次證於心善解脫住有餘依

般涅槃界一切災惱皆得解脫既往
於此當知究竟越度衆苦到於彼岸
復次由七因緣於善說法毗柰耶中
雖出家已復還退捨正所修學云何
為七謂諸異生未能超度諸異生地
於五取蘊衆苦惱法不能如實了知
五轉或復異生於諸妙欲不能上品
觀其過患又於行時及於住時恒常
縱逸於可愛境取不如理所有相貌
不繫念故恒常尋思善品遠離非理
尋思又無無畏若王若餘因事呼召
由怖畏故則便隨從復有親愛於諸
親屬有所顧戀彼若招命由親愛故
則便隨從又於境界或隨順貪或隨
順瞋或隨順癡發起猛利諸煩惱纏
又即於彼心相續中常有隨縛又由
成就下劣勝解無有一切廣大勝解
謂於出離遠離涅槃由彼成就劣勝
解故於諸境界其心趣入由於一切
父母等事不能了然無顧戀故於其
出離心不趣入於八聖支無勝解故
於其遠離心不趣入由於彼果煩惱
斷中無勝解故於其涅槃心不趣入

略由二處攝一切漏一見所斷二修所斷當知此中非理作意及所緣境名順漏法若諸有學於能發起修所斷漏非理作意所緣境界雖未永斷而由妙慧正通達故說名於此順漏法中其心寂靜猶有失念增上所生微劣纏故未名清涼未名宴默然其亦名清涼以於當來不生法故亦名所起一切見道所斷諸漏皆永斷故宴默而彼異生成就下劣諸勝解者遍於一切順諸漏法心不寂靜不名清涼不名宴默當知由是七因緣故復還退捨正所修學與此相違所有白品七因緣故於善說法毗柰耶中賦出家已終不退捨正所修學

復次若有苾芻依四著處當知彼行四種邪行何等名為四種著處謂有苾芻於內外處有貪愛故能感後有於現法中不樂涅槃是初著處復有苾芻於先所捨外諸所有父母等事有所顧戀繫縛其心如是名為第二著處復如有一於現法中悕求一切利養恭敬於諸所得利養恭敬躭著

不捨如是名為第三著處復如有一
是有學者已見諦跡有餘我慢少分
貪愛之所隨逐於修棄捨縱逸而住
如是名為第四著處云何名為四種
邪行謂彼最初愛樂後有補特伽羅
於現法中不樂涅槃若諸有學行於
縱逸由此著處增上力故樂與在家
及出家衆共相雜住如是名為最初
邪行又復即前愛樂後有補特伽羅
愛樂後有增上力故發起邪願行於
梵行如是名為第二邪行又復於先
所捨外事有所顧戀由彼著處增上
力故能令退捨正所修學如是名為
第三邪行又於現世悕求利養及與
恭敬於諸所得利養恭敬躭著不捨
補特伽羅由此著處增上力故毀犯
尸羅廣說乃至螺音狗行彼由顧戀
利養恭敬不捨所學不見是罪公然
犯戒如是名為第四邪行
復次有諸苾芻於義不善從他所聞
種種文字一義言說便懷猶豫不生
歡喜令於是中何者為實復有四種
能生微妙清淨智見無倒覲門何等

為四謂極精勤觀察苦者於生受因如實妙智又於依持及所依因如實妙智又於住因如實妙智又於依緣自性助伴隨順苦樂非苦樂行如實妙智又二緣故如來除滅於義不善補特伽羅所有猶豫一者顯示種種文詞所表一義文有差別義無差別由是能令斷除猶豫二者開顯聖教廣義由此能令於義通達云何名為聖教廣義謂從資糧地乃至漏盡皆說名為聖教廣義此中邊際根成熟住如來所化無我相應善受堅固聞思所成正見成就此為依止此為建立獨處空閑緣內外處四種識住為欲斷滅諸有取識修循身念勝奢摩他毗鉢舍那之所攝受由此親近修習勢力發生如實緣初識住隣近現觀止觀雙行從此無間於聖諦中能入現觀復更修習如所得道以漸進趣能得一切諸漏永盡如能如實緣初識住乃至如實緣第四識住當知亦尒

復次如先所說不護根門補特伽羅

煩惱諸纏現前不捨世及出世思擇
修習二力對治有所闕乏煩惱生已
性多堅執魔既了知性堅執已便往
其所以諸境界而媚惑之如是彼魔
於性執著煩惱諸纏補特伽羅而得
其便為欲媚惑於其相續安立所緣
又即如是不護根門補特伽羅於般
涅槃欲樂劣故親愛劣故譬如乾朽
蕪草舍宅魔便於彼積集可愛境界
炬火而焚燎之由二因緣彼為境界
常所蔽伏一未生纏令其生故二已
生纏令相續故由為境界愛所蔽伏
於廣追覓諸境界時多行種種惡不
善行於行如是邪惡行時復為種種
惡不善法之所蔽伏如前所說行邪
行已失路而行㕣流而去名順流者
與此相違所有白品當知是名非順
流者

復次由八種相當知惣攝後有菩薩
諸正行道及以道果勝聲聞乘為無
有上何等為八謂哀愍故內勇悍故
諦察法忍性現前故能出離故自內
發起觀諦行故廣大善修世間正見

現在前故由獲無漏菩提分法得清淨故由善清淨修覺分俱進修無上純淨修道依止六處修習圓滿獲得六種最勝無上圓滿德故當知此中於諸有情長時哀愍熏修其心住最後有諸大菩薩見諸愚夫墮貪愛河順流漂溺為五相苦之所逼切既觀見已深起大悲何等為五一者見彼墮貪愛河不正尋思不可愛水常所逼觸二者見彼內外六處三毒火雜住於兩岸三者見彼在於欲界衆多憂苦種種災橫諸惡毒刺遍布其下四者見彼在於色界世間慧眼有所闕故猶如盲冥處在其中五者見彼在無色界世間慧眼已圓滿故諸聖慧眼有所闕故猶如昏闇居在其上既見如是墮貪愛河諸有情類遍於一切皆不寂靜若觸若岸若下中上苦逼迫已發起大悲是名哀愍又即成就此哀愍者或生王家或帝師家雖未出家內興勇悍我今定當通達妙跡歸修梵行終無退轉如是名為內興勇悍又彼即於未出家位居贍

部影獨坐思惟便能證入最初淨慮
後於自他老病死法正審觀察能定
忍可如是名為諦察法忍內自現前
又彼宿世所習善根一切善行之所
覺發復由勇悍諦察法忍增上力故
便能棄捨廣大妙欲淨信出家離無
施設正梵行者而能自然受持禁戒
由此禁戒為依止故漸次能證乃至
非想非非想處如是名為能正出離
又彼為欲棄世間道正求出離由於
先世正等覺所獲得無上究竟出離
正聞勝解積集熏修身相續故於世
間道都無信樂由是因緣往菩提樹
即依先時觀老病死假想之道於諸
諦相次第觀察作是思惟是諸世間
有情之類墮在種種艱險眾苦有生
有老有病有死然其不能於老病死
究竟出離如實了知如是次第觀於
老死觀老死集觀老死滅觀能趣證
老死滅行如理作意為依止故久已
積集大資糧故以俱生慧便能覺悟
一切法性安住諸法法住法界如是
名為自內發起觀察諦行又彼復欲

求上漏盡方便發起宿住念智憶念
先世從諸如來正等覺所於漏盡道
積習聞思由是發起長時積集世間
正見令現在前然此正見如教授者
以此為依能令菩薩安處一坐乃至
證得究竟漏盡如是名為廣大善修
正見現前又即由彼如教授者所有
正見漸次勝進先已遠離下地諸欲
乃至上極無所有處當於聖諦得現
觀時便證無漏四念住等乃至最後
八聖支道所有一切菩提分法舉其
最後當知亦攝前位一切由得彼故
成不還果以得無漏菩提分法是故
說名獲得清涼彼由如是獲得世間
究竟安樂獲得出世無漏安樂得清
涼故名離熾然由世間道乃至已離
無所有處所繫煩惱及已遠離見道
所斷諸煩惱故名離熱惱為欲無餘
永斷有頂所繫煩惱故復勤修純無
漏道所謂修習無上覺支是名進修
無上修道由此修故無學地中六種
修法究竟圓滿一者修聖神通究竟
圓滿二者修淨五根究竟圓滿三者

證得煩惱并諸習氣無餘離繫究竟
圓滿四者證得四種現法樂住究竟
圓滿五者證得世間靜慮解脫等持
等至究竟圓滿六者證得名身句身
文身得隨所欲得無艱難宣說正法
究竟圓滿當知此中修淨信根究竟
滿者謂於涅槃意樂淨故修精進根
究竟滿者謂能勇猛造作一切有情
義利善清淨故修習念根究竟滿者
謂三念住無忘失法善清淨故修習
定根究竟滿者謂於聖天及以梵住
善清淨故修習慧根究竟滿者謂十
智力善清淨故彼由如是能住六處
修圓滿因得為大王所謂法王由是
證得六種圓滿謂聖神通增上力故
得大財富自在圓滿諸根清淨增上
力故得大舍宅自在圓滿斷諸煩惱
增上力故得受安樂諸坐卧具自在
圓滿現法樂住增上力故處其舍宅
坐卧具中證得第一無諸損惱大安
樂住自在圓滿靜慮解脫等持等至
增上力故證得能辦一切有情正利
益事遊戲喜樂自在圓滿於諸名身

可身文身得隨所欲得無艱難宣說
正法增上力故得為法王能於他所
獲得平等分布作用自在圓滿如是
名為六處修滿為依止故證得六種
自在圓滿

復次略有四種尋求我論由此論故
薩迦耶見未永斷者求我尋思數數
現行去何為四一者尋求我我用何
以為自性二者尋求我我為常為是
無常三者尋求云何我我是常無常
四者尋求我所有我住在何處當知
此中略有四種尋求於我一者尋求
自性二者尋求其轉三者尋求其因
四者尋求窟宅此中三種可得施設
諸行差別又此施設可非顛倒第四
一種由一切種終不可得施設差別
當知施設我自性者謂即施設十二
種處所生六識并受想思以為其我
過此餘我不可得故又即此我體是
無常由有生故老故死故又此諸行
以於諸趣種種自體生起差別不成
實故說如幻事想心見倒迷亂性故
說如陽焰起盡法故說有增減剎那

性故名曰趠時數數壞已速疾有餘頻頻續故說為速疾現前相續來無所從往無所至是故說本無今有有已散滅由如是相略說生身展轉無常及有因剎那展轉無常如是三種如理施設我之自性若轉若因施設我之所有窟宅終不可得由諸行中離諸行性別有實我住諸行中不可得故由是因緣約世俗諦諸行尚空不可施設何況勝義是故一向於空立空如是由心如理作意聞解了故思等了故脩諦了故如其次第差別說言應當歡喜當等喜應當遍喜

瑜伽師地論卷第九十一

丁未歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第九十二　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事處擇攝第二之四

復次嗢拕南曰

上貪教授及苦住　觀察引發不應供
明解脫脩無我論　定法見苦寂為後

三因緣故補特伽羅於所緣境上品貪行何等為三一者康強非羸劣二者端嚴非醜陋三者習貪非捨貪復由三種對治攝受尚令如是懷上品貪補特伽羅於善說法毗奈耶中勤修梵行調伏其心令得寂靜何況但懷中軟品貪微薄塵者何等為三一者密護根門為所依止遠離一切欲樂邊故二者於食知量初夜後夜減省睡眠為所依止遠離一切自苦邊故三者最勝正念正知為所依止行於中道出離行故當知此中於四念住善住心者或於行時境界現前若不取相及與隨好如實了知受生住滅若取其相及與隨好如實了知想

生住滅或於住時如實了知彼因尋思生住與滅由如是相正念正知於一切時於一切種所緣境界能如正軌守護其心是名最勝正念正知復有最勝正念正知謂已獲得滅盡定者或已獲得無想定者或已獲得無尋伺者當知依止聖住天住除此最勝正念知住更無有餘能過上者或從滅定起已而住或將入定方便而住如實了知受生住滅是名最勝正念正知如依滅定如實知受依無想定如實知想無尋伺定如實了知所有尋伺當知亦尒由此最勝正念正知唯取法故不於如是受想尋伺起我我所虛妄分別若諸愚夫受想尋伺差別生時於受等法不能發起唯有法想但作是念我能領受乃至廣說由是因緣彼尚無有正念正知何況最勝此中後說正念正知或不還果或阿羅漢當知前說正念正知從得作意無有放逸諸異生位至一来果復次由二因緣如来自言其年衰暮身力疲怠勸諸聲聞請他說法一者

為令特其少年尊行憍傲住放逸者自怖猒故二者為令於當來世諸有苾芻其年衰老無有勢力遠離疑悔勸請少年諸苾芻等宣說正法諸有苾芻其年盛美具足勢力遠離疑悔無所恐懼為他說法當知此中略有二種緣大集會宣說正法一者決擇說二者直言說決擇說者謂興詰問徵覈方便說正道理滅除疑惑直言說者謂諸聽衆默然而住如說法師宣說正法又由四相名能隨順教授教誡一能分析諸處差別於諸行中得無我智見清淨故二於諸受并所依滅離增上慢最極寂靜見清淨故三能超越未來諸苦見清淨故四能超越現在諸苦見清淨故此中分析內外諸處識觸受想思愛衆別顯示無我由依緣起方便道理能引最初正見清淨如明依燈如影依樹彼非有故此亦非有顯示內外諸處差別為因諸受由彼諸處無餘滅故此亦隨滅離增上慢於其涅槃如實了知最勝寂靜能引第二正見清淨於現

法中以智慧刀能永斷滅一切煩惱
顯示無餘超越當來所有衆苦能引
第三正見清淨顯示遍於順苦順樂
順非苦樂一切法中不起貪欲不起
瞋恚不起愚癡顯示見道於其念住
善住其心顯示修道修諸覺分謂令
諸漏永滅盡故超越現法雜染苦住
能引第四正見清淨
復次有諸苾芻不守根住於諸境界
心多愛染心多散亂由此因緣受二
種苦一者麁重所作苦二者於諸法
中疑惑所作苦所以者何由彼方便
應勤修身勤修身已應勤修戒奢摩
他支以不修身亦不修戒奢摩他支
為因緣故身不輕安心不輕安是故
彼受麁重所作苦輕安闕故不能觸
證勝三摩地由是因緣應如實知不
如實知多生疑惑是故彼受於諸法
中疑惑所作苦由此二種苦惱住故
名不守根增上緣力所得衆苦不安
隱住如是名為於現法中不守根者
所有過患與此相違當知即是守護
根者所有功德

復次有諸苾芻為離欲貪勤修方便由正修習加行道故伏諸煩惱作是思惟我於諸欲為有欲貪而不覺了為無有耶乃以淨相作意思惟於斷未斷方得決定觀察作意為依止故尋求貪欲生起處所如實了知憶念分別是諸煩惱勝安足處由彼煩惱未永斷故若為煩惱漂溺心時了知能趣下劣分故便即制伏若不制伏於先所得少三摩地尚還退失況能進趣勝品功德由整攝故能不退失亦能進趣勝品功德若不觀察復還發起增上慢故亦有退失由觀察故能證決定若心漂溺能正了知還復整攝是故不退如修方便為離欲貪於餘上位隨其所應當知亦尒若猛利見審觀察時而不生起彼便獲得決定勝解我於諸處已能勝伏謂此所緣應生煩惱我於是處已勝伏故令不生起超過學地猶如大王能隨已心自在而轉降伏一切魔羅聚落證得究竟盡無生智梵行圓滿復次於其六根如前所說五寂靜相不寂

靜故當知攝受三種苦果謂現法中
依根增上雜染而住由諸不善現行
為因或於他所成其退劣或被譏呵
或被煞害受如是等現法衆苦又受
當来生老病死種種諸苦又受當来
由先數習所引等流不護諸根諸雜
染故亦名為苦與此相違於其六根
由有五種寂靜相故當知攝受三苦
滅果
復次略有二種世俗梵志實非福田
懐增上慢自謂福田自稱我是真實
福田當知成就非實福田性及相故
不應供養一者從他所得利養恭敬
現前猛利耽著諸根饕餮為性躁擾
詐示現前離欲之行二者攝受家產
親屬雜居鄙穢專自脩身凡所行行
既非自利亦非利他遠離尸羅正法
正行遠離能住善趣善行遠離能住
涅槃妙行當知彼與一切愚夫異生
之類無有差別住正法者與此相違
當知是名勝義梵志
復次此正法外有諸沙門婆羅門等
為諸弟子宣說法時多分為求詰責

勝利及求免脫他難勝利當知如是
宣說法者就第一義無義無利非自
利益非利益他諸佛如來為諸弟子
宣說正法唯為證得明及解脫二果
勝利當知如是說正法者大果大利
自利利他無不圓滿行於三世無忘
失住最勝義故三種所緣境差別故
說名三明若心解脫若慧解脫皆名
解脫是愛無明根本雜染勝對治故
為得未得明與解脫當知略有四種
修道謂修根故能正修身修身所引
善行修故能正修戒修戒所引念住
覺支無倒修故能修心慧此中修根
復有三種一世間修二有學修三無
學修若思擇力為所依止雖取可愛
不可愛境不如理相而不發起煩惱
諸纏設令暫起尋復除遣是世間修
若於聖諦已得現觀由失念故或生
適意或不適意或兼二意而心不為
纏縛堅住速於雜染能得解脫是有
學修若即此心堅固安住如前於內
無有隘迮善脫善修都無一切下至
失念於諸可意不可意等發心親近

計彼有德而趣向之是名無學善淨
修根當知修戒修心修慧三種亦尒
此中最初是初修根所引第二是第
二所引第三是第三所引修戒修心
修慧相望各有三種所引當知亦尒
此中可意不可意境界差別故有恩
有怨有情差別故功德過失相應有
情差別故所愛非所愛有情差別故
當知一向適意一向不適意適意不
適意相雜差別可意不可意境界差
別故者自有境界一向可意自有境
界一向不可意自有境界其類相雜
少分可意少分不可意如是有情或
一向有恩或一向有怨或恩怨相雜
或一向有得或一向有失或得失俱
儈若於有情愛復生愛當知一向是
其所愛若於有情恚復生恚當知一
向非其所愛若於有情愛已生恚或
於有情恚已生愛當知是名所愛非
所愛由如是等差別因緣適意等三
有其差別又於惡行隨觀現法所有
過患隨觀當來所有過患是故遠離
修習妙行若於六處由一切門皆被

誹毀是名謗法所有過患由是因緣
隨於惡趣是名當來所有過患此中
為他所誹毀者謂為外道及餘世間
有聰敏者聞其鄙惡名稱聲頌咸共
誹毀當知其餘即如所說又此中言
修念住者謂念覺分創始發起在異
生地數修習者在有學地修圓滿者
在無學地修習覺分未得斷界於其
斷界正希求時名依遠離未得無欲
界於無欲界正希求時名依離欲未
得滅界於其滅界正希求時名依於
滅棄捨下劣修覺分故迴向勝妙修
覺分故名棄捨迴向又諸苾蒭守護
諸根有慚有愧由是因緣恥於惡行
修習妙行修妙行故無有變悔無變
悔故發生歡喜此為先故心得正定
心正定故能見如實見如實故明及
解脫皆悉圓滿當知是名修行次第
復次有一沙門若婆羅門自既不能
善修諸根而不如理為他施設善修
根法見唯棄背所有境界名護諸根
然其自於諸弟子衆深生染著一分
起愛一分生憎謂於其教順逆因緣

適不適意常現行故於此微細自己
雜染不能以慧如實悟入而謂自能
善修諸根起增上慢諸有隨順如是
見者彼雖令根離諸境界獨處空閑
而緣彼境發起種種尋思雜染然無
智慧而自悟入是亦不名善修諸根
又亦不為善修根故勤修正行但信
他言起邪勝解及以邪慢諸佛如來
為諸弟子如理施設煩惱斷故名善
修根非唯一向背諸境界又諸如來
於其三種不共念住善住其心故不
染著諸弟子衆於正行衆悅意現行
於邪行衆行不悅意由此所生貪欲
雜染瞋恚雜染都無所有由是因緣
雖與弟子等煩惱斷而名無上善修
諸根又此修根依五品衆有差別故
當知亦有五轉差別謂佛世尊或有
弟子一向正行而亦畢竟或有弟子
一向放逸而亦畢竟或有弟子修行
正行而不畢竟或有弟子行於邪行
而不畢竟或有弟子多種品類一行
正行一行放逸一行一分或時放逸
或不放逸如是名為第五品衆此中

瑜伽師地論第九十二卷　第十張

壽

如来稱可意者謂諸弟子於善說法毗柰耶中為修諸根得圓滿故修行正行復有一類不可意者謂行邪行或不修行是故如来觀第一衆生起悅意觀第二衆生不悅意觀第三衆生起悅意生不悅意觀第四衆生不悅意生起悅意觀第五衆生起悅意生不悅意亦復生起悅不悅意如来雖復於此五衆發起如是五轉差别悅不悅意然諸如来終不為彼愛恚行相之所染汙由諸煩惱并其習氣永離繫故善修根故是故如来一切煩惱并習永斷為所依止能善住念於弟子衆無諸雜染說名五轉無上修根又於如是一切五轉隨其所應當正思惟三種對治一無常想二者慈心三無想定如是三種隨其所應當知其相又佛世尊所作已辦無學弟子名已修根由彼長夜樂湼槃故雖遇如前諸有情數境相現前或純可愛或純非愛或多雜類通愛非愛由貪瞋癡永遠離故由心解脫及慧解脫增上力故即由無相令心於彼

速疾棄捨由意樂故於諸境界起猒逆想又於涅槃見寂靜德如是速能安住於捨由此因緣一剎那頃失念所作雜染汙心亦不得起當知齊此善修習故名善修根若諸有學未能速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續成雜穢故又於一切三轉境中憎惡所起諸煩惱故現行煩惱所逼迫時則能方便住猒逆想及過患想如是修行能令修根速得圓滿是故說彼名正行者如是當知於善說法毗奈耶中大師美妙諸弟子衆得所得義能修正行

復次無我論師略有三種正所作事何等爲三謂於苦集諦所攝行自相共相應正顯了安立無我當知此中顯各各別衆多性故顯了自相開示生滅相似性故顯了共相是名第一正所作事復於無我唯有因行如其所有雜染清淨如實顯了當知此中於三種受緣生三種煩惱隨眠未能永斷於其見道我見隨眠未能除遣於其修道我慢隨眠未能除遣於見

惕品能起無明亦未永斷未能生起彼對治明是故不能作苦邊際如是名爲顯示雜染與此相違當知即是顯示清淨是名第二正所作事復於諸行斷增益我薩迦耶見依能取實無我正見如清淨相應實顯了此無我見在異生位能正攝受聖諦現觀又能證得諸聖慧眼在有學位能得上位盡無生智在無學位能令一切學與無學見修所斷所有煩惱無餘永斷是故當知此無我見能令清淨故應顯了是名第三正所作事

復次於其成就世間正見多聞不定住正法者即成就此世間正見多聞得定住正法者當知略有五種殊勝正加行果稱讚利益何等爲五謂彼第一住正法者先由其心未得定故奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此第二住正法者心得定故清淨鮮白當知是名第一殊勝正加行果稱讚利益又彼第一心未得定補特伽羅於一切受并其所依并其所緣并其助伴并其隨轉不如實知由不知故

便為三種無智為因過患所觸何等為三一受雜染所作過患二世雜染所作過患三現法後法雜染所作過患當知此中受雜染所作過患者謂愚癡者於其樂受幷彼隨轉幷所隨染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於其不苦不樂受等有愚癡縛及隨眠縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作過患者謂愚癡者於現在世有貪染縛於過去世有顧戀縛於未來世有繫心縛現法後法雜染所作過患者謂彼如是雜染心者於世於受有雜染故便能生長感後有業由此增益後有諸蘊令當得生又能增長所有貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故能生當來所有自體資財愛故於追求時極生疲怠若得境界便生染惱若不獲得所欲不遂便自燒然若得已失便為愁惱之所損害如是名為現法過患若即由彼作及增長能感後有諸業煩惱增上力故起於當來生老死等衆苦差別如是名為後法過患第二心定補特伽羅應知一切

與正相違當知是名第二殊勝餘如前說又彼第一補特伽羅心未定故於其無智所作過患若自若他不如實知第二心定補特伽羅於彼皆能如實了知當知是名第三殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅於諸過患如實了知已入修地即前所得無我相應所有正見由此修故於二時中依其斷界及無欲界與彼一切菩提分法皆共圓滿初未得定補特伽羅心未定故於彼一切皆未圓滿當知是名第四殊勝餘如前說又彼第二心已得定補特伽羅所有多聞毗鉢舍那助伴支分彼能攝受勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是因緣止觀二種平等雙轉心未得定補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是補特伽羅即此成就世間正見多聞於成世間正見多聞不定住於正法得定住於正法補特伽羅當知有此第五殊勝正加行果稱讚利益如是即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那依於斷界應遍知者能正遍知應永

斷者能正永斷應作證者能正作證
應修習者能正修習依無欲界於彼
一切已知已斷已證已修於所依色
及能依名正知已知於所依無明及
能依有愛正斷已斷於所依明淨智
及能依解脫煩惱斷正證已證於所
依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已
修復次有二法見一有為法見二無
為法見有為法見者謂如有一於諦
依處及諦自性皆如實知云何名為
諦所依處謂名色及人天等有情數
物云何為諦謂世俗諦及勝義諦云
何世俗諦謂即於彼諦所依處假想
安立我或有情乃至命者及生者等
又自稱言我眼見色乃至我意知法
又起言說謂如是名乃至如是壽量
邊際廣說如前當知此中唯有假想
唯假自稱唯假言說所有性相作用
差別名世俗諦云何勝義諦謂即於
彼諦所依處有無常性廣說乃至有
緣生性如前廣說如無常性有苦性
等當知亦尒若於如是世俗勝義諦
所依處其世俗諦如實了知是世俗

諦其勝義諦如實了知是勝義諦如是名為有為法見若有成就有為法見苾蒭齊此言說滿足云何名為無為法見謂即於彼諦所依處已得二種諦善巧者由此善巧增上力故於一切依等盡涅槃深見寂靜其心趣入如前廣說乃至解脫如是名為無為法見若有成就無為法見苾蒭齊此言說滿足又此法見當知三種補特伽羅皆得成就一者異生法隨法行已得定心博識聰敏能如正理觀察諸法二者有學已見諦迹三者無學諸漏永盡

復次若有布求人天盛事自發誓願行梵行者當知彼為稱讚人天二種過患何等為二一者煩惱所生衆苦二者無常所生衆苦云何煩惱所生衆苦謂於人天住境界愛依現在世故住境界樂依過去世故住境界於於現在世依過去境生愛樂故住境界喜於未來世依現在境生愛樂故若於如是三世境中住染汙者當知彼為稱讚所欲有匱之苦及生老等

所有衆苦是名生起煩惱所作衆苦過患云何無常所作衆苦謂順樂處有背失故起變壞苦隨順苦處現在前故起猒離苦一切自體於終沒時皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種無常所作衆苦此中如來超過如是二種過患住一向樂即於此樂應如實知由此故樂復應如實知樂方便云何為樂謂一切境相應永盡無上安隱即有餘依般涅槃界云何方便謂如前說於五種受發起五轉如實妙智若諸聲聞棄捨大師所證超過人天妙樂希求下劣人天樂者當知彼於諸智者所多受毀辱亦自欺誑

復次嗢拕南曰

一住遠涅槃　略說內所證　辯一切智相
捨所學業等　空隨行恒住　師弟二圓滿

由二因緣當知名為有第二住謂有愛故為欲生起第二自體受習其因此自體滅第二自體次生起故云何有愛謂諸可愛所緣境界將得現前最初生起染汙欣悅名有憙樂從此已後乃至未得於彼多住作意思惟

設復已得而未受用於其中間即由喜樂增上力故住染於悅名有歡喜於受用時多生貪愛名有染著故名有愛又於未來起希求故及於已得生領納故名有喜樂於過去世隨憶念故名有歡喜於已獲得正受用時生貪愛故名有染著如是名爲第二老別去何生起第二自體謂意樂等爲集因故於當來世生老爲根衆苦生起與此相違當知是名無第二住復次有二種法更互相違一者煩惱二者涅槃是故安住雜染法已即便隨順後有而轉若於後有隨順轉時當知說名去涅槃遠復有六種鄙碎士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多忿恚二者所作不思三者樂逼惱他四者若苦所觸便發不實麁惡語言五者或發真實能引無義麁惡語言六者因此展轉發起無量差別惡言非但少詞而生喜足由二因緣諸出家者力勵受行速疾能證沙門義利諸未信者令生淨信其已信者倍令增長何等爲二一者忍辱二者柔和

言忍辱者謂於他怨終無返報言柔
和者謂心無憤性不惱他
復次以要言之如來略依二種處所
說無界教一者說有餘依涅槃界教
二者說無餘依涅槃界教若由如是
煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成
煩惱即由如是不住彼果後有衆苦
當知是名說有餘依涅槃界教若由
如是不住煩惱後有苦果即由如是
乃至壽盡既滅沒已一切餘依都無
所有不住此身不住餘身不住中有
證得一切衆苦邊際當知是名說無
餘依涅槃界教略有三種念力強因
一由其年少壯二由前生串習三由
現法數習
復次由五種相當知涅槃是內證法
謂離信故乃至離見審察忍故如前
應知謂現法中於內各別內外增上
所生雜染如實了知有及非有
復次由三因緣顯示諸佛無上菩提
一者覺了一切境故二者覺了有及
非有如實事故三者覺了染淨二品
一切法故是故他於如是三處請問

世尊

復次諸有為法假有轉時令心迷亂能令於相邪取分別是故如來為諸弟子分別開示令於彼相決定悟入為欲了知真實相故又為於自無欺誑故又為於他坦然無畏正記別故

復次諸出家者棄捨所學增上力故當知安立顧戀境界又出家者毀犯尸羅增上力故當知安立未出家者棄背趣入心株覆事遠離慚愧故一向愛味故若堅執取所緣境界當知彼名最極愛味由是因緣於脩上品諸善業中為心株杌是不調柔無堪能義又即由此增上力故行諸惡行內懷隱匿所造衆惡故生其覆如是一切略攝為一說名於境最極愛味心株覆事

復次若於諸根無護行者由樂聽聞不正法故便生無明觸所生起深汙作意即此作意增上力故於當來世諸處生起所有過患不如實知不如實知彼過患故便起希求希求彼故造作增長彼相應業造作增長相應

業故於當来世六處生起如是名為順次道理逆次第者謂彼六處以業為因業愛為因愛復用彼無明為因無明復用不如正理作意為因不正作意復用無明觸為其因又於此中先所造業是現法受六處之因現法造業是次生受六處之緣或是後受六處由藉愛等業等隨其所應當知亦尒

復次由二因緣後有生起一後有業二後有愛而但說言諸有情類隨業而行不言隨愛何以故略有三愛一者欲愛二者色愛三無色愛此中欲愛是不善者餘有異熟然若不起惡不善業終不能與惡趣異熟若欲界愛於無明觸所生諸受起希求時於可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋恚於可迷境發生愚癡由此三種增上力故行不善業由此業故生諸惡趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然即此愛於所造業異熟生時能為助伴又由希求可愛境界增上力故脩行善行身語意業由此為因得生善

趣此中可愛諸異熟果但應用業為引生因非染性愛又若此愛色無色繫雖非不善然是染汙一切皆非有異熟果又即由此色無色愛名有愛若彼由聽聞正法因故於其欲界觀麤鄙相證得明觸而生世間如理作意相應諸受調伏欲界貪瞋癡等造修所成善有漏業由於此間造彼業故當得生彼不由於彼染汙性愛然即此愛於所造業異熟生時能為助伴是故但說諸有情類隨業而行不言隨愛

復次於外事中世間假名增上力故亦說有果及有受者彼或時空世現可得或時不空如果受者因與作者當知亦尒如是名為世俗諦空非勝義空若說恒時一切諸行唯有因果都無受者及與作者當知是名勝義諦空應知此空復有七種一後際空二前際空三中際空四常空五我空六受者空七作者空當知此中無有諸行於未來世實有自性安立諸行生時從彼而來若有是事彼不

應生於未來世諸行自性已實有故
又不應有無常可得既有可得是故
當知諸行生時無所從來本無今有
是名後際空又無諸行於過去世有
實行聚自性安立已生已滅諸行往
彼積集而住若有是事不應施設諸
行有滅過去行聚自性儼然常安住
故若無有滅彼無常性應不可知既
有可知是故諸行於正滅時都無所
往積集而住有已散滅不待餘因自
然滅壞是名前際空又於剎那生滅
行中唯有諸行暫時可得其中都無
餘行可得亦無別物是名中際空當
知亦是常空我空以無我故果性諸
行空無受者因性業行空無作者如
是名為受者作者二種皆空作者受
者無所有故唯有諸行於前生滅唯
有諸行於後生生於中都無捨前生
者取後生者是故說言唯有諸法從
衆緣生能生諸法又一切法都無作
用無有少法能生少法是故說言此
有故彼有此生故彼生但唯於彼因
果法中依世俗諦假立作用宜說此

法能生彼法
復次由五種相於能順喜所緣境界
隨順而行深心喜樂不如正理執取
其相發生貪欲多起尋思方便求覓
因此廣行福非福行如能順喜所緣
境界順憂順捨所緣境界如其所應
當知亦尒其差別者於能順憂所緣
境界隨順而行深心猒患發生瞋恚
於能順捨所緣境界隨順而行深心
愚昧發生愚癡餘如前說
復次有諸苾蒭證阿羅漢諸漏永盡
於一切境隨順而行恒時不堪乃至
失念生諸煩惱是故恒住無雜染住
由是因緣說名恒住彼隨行品若喜
若憂若欣若慼諸阿羅漢皆無所有
乃至善中亦無是事又彼恒住極難
行故及無罪故名為最勝能成就者
極難得故說名第一真實福田應當
奉請乃至廣說當知如前攝異門分
復次於善說法毗柰耶中應知大師
及弟子衆各由二相其德圓滿云何
二相應知大師其德圓滿謂依剎他
行欲令悟入諸所有受皆是苦故說

受所依說彼因緣說能離染所有隨
行說所對治及能對治師句安立說
一切種究竟出離是名第一師德圓
滿又依自利行宣說不共三種念住
無雜染住是名第二師德圓滿云何
二相應知弟子其德圓滿謂於如來
無量法教能了知已而未得到聞之
彼岸若以得到其彼岸者要為修行
法隨法行證得出離非為受持了知
是已如理修行法隨法行非但隨說
音聲語言以為究竟是名第一諸弟
子衆其德圓滿如是修行法隨法行
不以下劣而生喜足要當往趣賢敏
丈夫所趣之地定當獲得彼所應得
是名第二諸弟子衆其德圓滿
復次於善說法毗柰耶中復由三相
應知大師其德圓滿又由二相應知
弟子其德圓滿云何三相應知大師
其德圓滿謂佛世尊為諸弟子最初
施設遠離二邊中道正行是名第一
師德圓滿又於聖教未生信者有毀
犯者以正方便令入聖教離諸毀犯
是名第二師德圓滿又於聖教已得

入者由四法攝正攝受之是名第三
師德圓滿云何名為四種法攝一於
秘密以其如法閑靜教授而教授之
不以非法二於違犯以其如法苦切
語言現前呵擯非不如法三於尋思
依止躭著教令於內勤修寂靜四令
時時聽聞正法常無懈廢又令遠離
相似正法及令對治棄捨正行當知
即是於其秘密能引如法閑靜教授
於實毀犯若正了知要當呵擯方調
伏者以如法言現前呵擯心無雜染
於尋思者方便令其易得決了於諸
流蕩五妙欲者示其過患令生猒離
漸次修學乃至證入第四靜慮所有
尋思依止躭著方能於內究竟寂靜
自令無惱令他攝取當知是名於時
時間聽聞正法常無懈廢云何二相
諸弟子眾其德圓滿謂諸弟子最初
忍受大師所見謂諸法中空無我見
由是因緣於諸法中不增益我起邪
執著亦不毀壞世俗道理勝意樂故
無所隨從隨言說故亦不遠離是名
第一諸弟子眾其德圓滿又彼於見

既忍受已能正修行法隨法行由四法攝所攝受時若彼諸法有苦有害如實了知能速斷滅若彼諸法無苦無害如實了知能速證是名第二諸弟子衆其德圓滿如是大師及弟子衆之所攝受諸佛聖教當知一向無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

丁未歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 瑜伽師地論卷第九十三

善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉 詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之一

如是已說處擇攝緣起食諦界擇攝我今當說摠嗢柁南曰

立等二諦等　以觸為緣等　有滅等食等

寂後如理等

別嗢柁南曰

善聚諦觀　攝聖教微智　思量際觀察

上慢後甚深

略由三相應知建立緣起差別一從前際中際得生二從中際後際得生三於中際生已隨轉及趣清淨此中云何從其前際中際得生於中際生已隨轉謂如有一宿非聰慧無明為緣造作增長罪福不動身語意業由此為緣隨業行識乃至命終隨轉不絕能為後世續生識因如是展轉有內外愛識生果時能為助伴現前而起既命終已由前際因於現在世自體得生生已漸次於母腹中因識

為緣續生果識隨轉不絕任持所有
羯邏藍等名色分位後後殊勝始從
胎藏乃至衰老又即此識當續生時
能感生業與異熟果異熟生識復依
名色相續而轉謂依眼等六依轉故
由是說言名色緣識俱生五根說名
為色無間滅等說名為名隨其所應
能與六識作所依止識依彼故乃至
命終數數隨轉又五色根根依大種
根處大種所生諸色及諸餘名由彼
執持所有根等廣在相續流轉不絕
此二總名隨轉依止由是故言識緣
名色名色緣識於現在世猶如束蘆
相依而轉乃至壽住如是名為從其
前際中際緣起諸行得生於其中際
生已隨轉當知此中依胎生者說轉
次第卵生濕生除在母腹有餘差別
有色有情在欲色界受化生者於初
生時諸根圓滿與餘差別在無色界
諸有情類識依於名及色種子名及
色種依識而轉由彼識中有色種故
色雖間斷後當更生如是名為此中
差別由福業故生於欲界人天兩趣

由罪業故生惡趣中由不動業生色無色云何名為從其中際後際緣起諸行得生云何不生由不生故證得清淨謂彼如是於中際生補特伽羅領受先業所得二果一者領受內異熟果二者領受境界所生受增上果彼由聽聞不正法故或由先世串習力故於二種果發起愚癡彼由於內異熟果中有愚癡故不能如實了知當來後有生苦由此前際後際無明增上力故如前造作增長諸行由此新業熏變識故於現法中隨業而行如是無明以為緣故諸行得生行為緣故今識轉變當知此識於現法中但是因性攝受當生諸識果故約就一切相續為名說六識身又即此識當來後有名色種子之所隨逐名色種子復為當來後有六處種子隨逐六處種子復為當來後有諸觸種子隨逐此觸種子復為當來後有諸受種子隨逐當知是名於其中際後有引因由識為先受為最後邊際所引諸自體故如是由先異熟果愚引後

有已復由第二境界所生增上果愚
緣境界受發生貪愛由此愛故或求
諸欲或求諸有又取欲取或取見戒
禁我語取取已愛取和合潤先
引因轉名為有是當生起因所攝故
此有無間既命終已如其引因所引
諸行識為最初受為最後或漸次生
或復頓生如是應知於現法中初用
無明觸所生受為緣生愛愛為緣故
緣故當生得生生為緣故老病死等
次生於取取為緣故轉成其有有為
眾苦差別次第現前當知此中或有
處所生處現前或有處所種子隨逐
如是中際無明緣行受緣愛等能生
後際緣起諸行若現法中從他聞法
或於先世已集資糧由彼為因能於
二種果性諸行如理思惟若於彼因
若於彼滅若趣滅行如理作意思惟
彼故發生正見又於諸諦漸次獲得
有學無學清淨智見由如是智見
力故能無餘斷無明及愛由彼斷故
即彼所緣不如實知諸無明觸所生
諸受亦復隨斷由此斷故於現法中

由離無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸永得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受永得滅故愛亦隨滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱以為後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有餘依般涅槃界名為證得現法涅槃彼於尒時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恒領受離繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執身命根亦捨從此已後所有命根無餘永滅都無所有又彼諸識與一切受於此

位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙跡為此義故常隨涅槃常以涅槃為其究竟於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰慧者於能隨順諸漏處所依現在世隨觀愛味依過去世深生顧戀依未來世專心繫著如是住已先所未斷一切貪愛由數習故轉更增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小樹滋加滋茂以貪愛水而恒溉灌令如前說能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於能順煩惱諸行無倒隨觀生滅法性於斷無欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損減彼業不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不欲滋榮後有小樹便斷其愛愛緣

取等損壞如是後有小樹尚令一切皆無所有何況使其後更增長復更有一補特伽羅已生自體諸先所有造作增長順後受業於現法中為其所繫即彼自體及先所造順後受業揔攝為一說名後有如大苦樹若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫者如是住已彼先所造順後受業如直下根令樹欝茂於現法中彼煩惱如傍注道令樹潤澤以此為因令隨或業行一切種子識於當來世正續生時住於名色如是苦樹長時安立當知如是補特伽羅欲令苦樹展轉滋茂此中自品如前應知

復次世尊在昔為菩薩時棄前所得諸世俗道及世諸師處菩提座為欲悲愍利他有情以為上首自於諸諦起正觀察尒時為欲歷觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆歷觀察當知此中由三種相於其老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察麁因緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名為生即生自體亦名為生

前生是細後生為麁此中觀前細生有故而有老死亦觀由後麁生緣故得有老死當來老死細生為因現法老死麁生為因云何名為非不決定謂即除彼生憂所攝二種生體餘定無能與老死果如觀老死生有取愛各由二種如理觀察當知亦尒如是名為始從老死次第逆觀苦集二諦緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即此集諦如膏油等苦諦類燈炷者如是苦燈燒然長世當知自品諸非聰慧補特伽羅譬於灌油并集與此相違謂善方便觀滅道諦復有二種補特伽羅何等為二一唯行自非利益行謂但於己集炷灌油令一苦燈相續久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大衆非利益行為然自他大苦火聚攝受聽聞邪法為先聞思修慧所引邪行譬如積集乾薪乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時熾然無有斷絶

復次世尊在昔為菩薩時處菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理

思惟老死苦諦乃至其受如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未為喜足遂復觀察後際集諦因緣所攝現在衆苦謂遍逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由誰而有知由從先集所生起識為邊際現法苦有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時為觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又為漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間為觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明緣新業行故如是歷觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何行而能證得由如前說宿住隨念憶昔為求諸漏永盡世間正見如教授者今現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同

所遊履如是但以世間作意歷觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見為此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行今於此義皆已證得為利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺

復次佛世尊教三處所攝何等為三一善建立諸緣生法無作用故二彼為依利他行故三彼為依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識識緣名色譬如束蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自他作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯刹那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起為他宣說聖諦法教名

彼為依利他行故即此為依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼為依自利行故又先積集智慧資糧諸弟子衆成就猛利俱生慧故名為聰慧具教智故名為明了具證智故名善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智為所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露界畢足安住

復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身麁無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能猒能離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲極至有頂然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼彼所得定中瑩磨其識執取為我雖染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未即觀察識無常性所以者何四大種身經久時住常相可得剎那相似相續隨轉

其無常性難可得故識無常相麁顯
可得剎那剎那所緣易脫其相轉變
無量品類有差別故雖即此識無常
性相無量品類麁顯易得然復說名
最極微細當知其性難可識故難可
入故所以者何唯是慧眼所見境故
四大種身有增有減有捨有取其無
常性尚為非理肉眼境界況其餘眼
緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極
微細識無常性即於緣起如理思惟
由能分別墮自相續觸所生起諸受
分位差別性故便能悟入識無常性
彼既成就如是智見漸次於受所依
止身所因諸觸及餘一切名所攝行
皆能厭離生於勝解亦得解脫得解
脫故安住畢竟若有餘依若無餘依
二涅槃界復次於緣起法善巧苾芻
由三種相於其三際能正思量正能
盡苦云何三相一苦依處二苦因緣
三苦因緣依處是名三相云何三際
一者中際二過去際三未來際是名
三際當知此中內身苦依是寒熱等
及病死等衆苦差別現法生起之所

依處何以故由有此故於所依身彼
得生故外父母等親屬朋黨攝受苦
依是供侍等執持刀杖以為後邊憂
愁歎等衆苦老别之所依處何以故
如前說故此二種依用攝受愛以為
其因由似集愛此依生起名苦因緣
又即此愛依止可樂妙色境界以為
依處方乃得生說彼名苦因緣依處
又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱
為因令生燋渴由是遂飲辟如雜毒
可樂妙色所緣境界甘美之飲不能
棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依
當來依故便有衆苦如是當知由第
一義名為趣苑即由如是現在道理
應當了知去來道理當知是名能正
思量中去來際又即依止四種言說
應知一切所依三量若見若知二種
言說是依現量若覺言說是依比量
若聞言說依至教量
復次由五種相正勤方便觀察緣起
能盡衆苦能作苦邊何等為五一者
觀察諸緣生法生起因緣二者觀察
彼滅因緣三者如實了知能趣彼滅

正行四者修行法隨法行五者於證
離增上慢如是名為善趣觀察及果
成滿始從未來依因緣苦逆次乃至
識緣名色由四種相觀察通達修習
正行謂由二相觀察當來因有故果
有因無故果無既觀察已通達因無
由修正行既通達已隨正修行法隨
法行又正觀察於現法中無明為緣
福及非福不動新業因法有故隨福
非福不動業行果識等有彼非有故
此亦非有既觀察已如前通達及正
修行正修行時不造無明為緣新業
故業觸已速能變吐於現法中證得
如前現見聖道道果涅槃彼於今時
譬如陶師舉煩惱火隨眠悉熱隨有
識身熱悉熱乏置極清涼涅槃岸上
令離一切煩惱悉熱又令如先有識
身攝依得清涼應知如前領受所有
身邊際受乃至廣說未捨命來常處
恒住終不退失阿羅漢果亦不能造
無明緣行云何於證離增上慢謂彼
介時成就能緣緣起妙善清淨智見
作是思惟依勝義諦無流轉者無涅

勝者唯有彼彼法生故令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅

復次略有二種增上慢者一於有學增上慢者二於無學增上慢者若於有學增上慢者彼告他言我已渡疑永斷三結我於所證有學解脫已離猶豫已拔毒箭已能永斷薩迦耶見以為根本一切見趣若於無學增上慢者彼告他言我無有上所應作事所應決擇我皆已作如是二種或依緣起或依涅槃又依聖說而起說時謂說甚深出離世間空性相應緣性緣起順逆等事於其所說不能覺了不隨悟入由此二種因及緣故於如實覺發起狐疑於自相續煩惱永斷涅槃作證亦生猶豫所以者何由於有學增上慢者計我我所常所隨逐隨入作意微細我慢間無間轉不能了達又奢摩他任持相續防處煩惱令不雜亂由是因緣彼於奢得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我已離取

於此未斷微細現行諸增上慢不能了達於所未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者當知決定先於有學起增上慢無有實義諸有學者於上無學起增上慢所以者何非彼相續煩惱現行如是纏心堅牢而住由此因緣於所未得生已得想起增上慢堅固執著經多時住或告於他雖有失念狹小暫時煩惱現行尋復通達速能遠離又彼如是或由先時於所未得起得增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫懷其心故便生憂感作是思惟若我所證無所有者他之所證亦應無有如是便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如前聖說甚深謂能開示甚深緣起究竟涅槃三相相應有為無為體性差別有為無常無為常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有為愁雖是苦及雖苦因一切無為愁惟衆苦及因永滅若諸苾芻於現法中得涅槃者未斷後有衆苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入無餘

依般涅槃時後苦不續先因所引現在苦依任運而滅至苦邊際此中都無先流轉者亦無於今般涅槃者若能開示如是義言當知名為如前所說聖說甚深

復次緣起本性最極甚深而有一能開示令淺當知此由二因緣故一由大師善開示故二即由此補特伽羅成就微細審悉聰敏慱達智故若說若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此中諸緣起法略由四相最極甚深何等為四一由微細因果難了知故二由無我難了知故三由離繫有情而有繫縛難了知故四由有繫有情而離繫縛難了知故云何微細因果難可了知謂依觀察聖諦道理始從老死乃至識緣名色所有有支有緣體性云何名為有緣體性謂於是中有因緣生未永斷故而有生生既生已唯當希待後時老死當知此中生之因緣亦名為生因緣所起亦名為生有前生故而有後生有後生故而有老死此中前生是後生因亦

老死緣後生雖是老死之緣如是一
切總攝為一略說名為生緣老死當
知是名初老死支有緣體性如說生
支如是有支取支安立當知亦尒取
差別者謂無差別名取取之差
別安立有四如是愛支或求欲門發
起諸業或求有門發起諸業此二業
門所有諸愛當知歸趣愛非愛又
即此愛由六處門所起無明觸所生
受為緣故轉復有餘受非此愛緣謂
明觸所生及非明非無明觸所生又
即此受當知一切皆用相似觸為其
緣此復云何謂明無明相應是增語
觸與此相違是有對觸又此明觸及
無明觸所隨增語觸如其其所應當知
彼用聽聞正法或不正法於所緣境
若正若邪聞思修智相應諸名以為
其緣非明非無明觸所攝有對觸當
知彼用若內若外諸色為緣如是總
名名色緣觸又即六處略為二分謂
名及色與觸為緣當知此中意處非
色與餘非色諸法相應如是一分說
名為名諸餘色處總為一分說名為

色又此名色於現法中由續生識為緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色為緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉為緣如是當知識緣名色以為後邊所有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名為微細因果難可了知難了知故當知緣起名為甚深最極甚深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊尒所事遍於一切有情衆中起無差別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情衆別謂烏魚龜鼈人天等類又立各異名字差別謂鷄鵝舍利孔雀鴻鷹多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字差別齊尒所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容得生當知是名無我

縁起難可了知云何難繫有情而有
繫縛難了知性謂如外道觸對無明
觸所生受由三門故於其無我縁生
諸行分別有我起見施設云何三門
一於欲界未得離欲於欲界繫三種
受中妄計一分為明我所妄計一分
為受者性分別有我起見施設二於
欲界已得離欲第三靜慮未得離欲
唯於樂受計有所得即妄計此為明
我所計此受外別有實我是能受者
起見施設謂即此我是有受法即用
彼受領納其受三於第三靜慮已上
不苦不樂微細諸受不能通達分別
有我謂於諸受都非受者起見施設
如是一切由三種門所起我見皆不應
理所以者何以三種受皆無常故其
所計我應亦無常是故彼見三受為
我不應道理又於第四靜慮已上都
無樂受其中亦無能受樂者計我於
彼由樂受故名有受法不應道理又
於第四靜慮已上無色定等彼所計
我應無覺受彼由寂靜定所生受發
起我慢謂我寂靜此慢應無然有此

愓是故此計亦不應理當知是中若諸緣起非甚深者彼應無有如是無智妄計失壞內法多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故了知一切所起我見皆不應理是故觀見諸法無我彼於世俗及勝義諦皆得善巧於如前說如來滅後若有若無乃至非有非無皆不執著於如是事心得解脫設有來問如是為有如其所應而不記別如是為無俱及俱非皆如所應而不記別如是彼由妙智為先而不記別或有謂言是無知者當知此是極大無智極大邪見又彼如是見行外道於現法中依如前說三種妄見或施設我是其有色或施設我是其無色或施設我以為狹小或施設我以為無量如現法中妄分別我是真可得起見施設如是當來分別起見為他施設當知亦尒雖有多種妄分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有頂當知即彼猶名繫縛如是名為以諸緣起善巧妙智能隨悟

入離繫有情而有繫縛難了知性云何名為有繫有情而離繫縛難了知性謂有多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故於現法中不得實我亦不施設身壞已後亦不於彼七識住中施設一切有情衆已復於其下續生識處又復於彼生起識處彼於識住及於二處以諸緣起聖諦道理如實觀時成阿羅漢或慧解脫或俱解脫具八解脫靜慮等至彼於現法雖可現見有生老死然名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名於受而得離繫雖復現見有識名色然名於彼而得離繫如是名為以諸緣起善巧妙智如實了知有繫有情而離繫縛難了知性由此四相應知緣起名為甚深最極甚深

復次嗢拕南曰

異世俗勝義　法尒此作等　大空與分別

自作為其後

於此正法毗柰耶中雖復愚智俱從前際至於中際並由二種根本煩惱集成如是有識之身此身為緣於外

所有情非情數名色所攝所緣境界領納三受然其智者於彼一切前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如是有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是即名為後際差別問何緣智者成智者性答於現法中所有集諦及於後際所有苦諦皆離繫故問何緣愚者成愚者性答於斷彼二無力能故曾習聖教名為智者先已尋求智資糧攝諸梵行故於其聖教曾未修習名為愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別

復次於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼為我我所由於勝義善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實

損減實事彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故即以聞思所成妙慧緣起善巧為所依止用奢摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入又於識觸受想思身觀為苦又於愛身老死觀時當知即是觀察集諦彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟令於聖諦入現觀時名為善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於尒時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名遍到源底又有學慧名入世間出沒妙慧此無漏故聖相續中而可得故名為聖慧能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最極究竟能通達故名決擇慧彼既成就如是妙慧復作是思我當進斷後諸所有

一切煩惱即於此尋多修習故於修
道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示
從初業地乃至獲得阿羅漢果所有
正道
復次由二因緣於諸緣起及緣生法
建立二分差別道理謂如所流轉故
及諸所流轉故當知此中有十二支
差別流轉彼復如其所應稱理因果
次第流轉又此稱理因果次第無始
時來展轉安立名爲法性由現在世
名爲法住由過去世名爲法定由未
來世名法如性非無因性故名如性
非不如性如實因性故名實性如實
果性故名諦性所知實性故名眞性
由如實智依處性故名無倒性非顛
倒性由彼一切緣起相應文字建立
依處性故名此緣起順次第性又此
二種善巧多聞諸聖弟子於三世中
如實了知遠離一切非理作意於諸
聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中
能得離繫如前趣等廣說應知又彼
緣起無始時來因果展轉流轉相續
如來於此流轉實性現等覺已以微

妙智起正言詞方便開示非生非作當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應名句文身為令解了隨順建立法住法界種性依處

復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別云何為二一者因果相屬一故諸行相續前後異故二者所餘作者受者不可得故若於此論不受不執以中道行如唯因果而正記別亦無過失

復次一切無我無有差別總名為空謂補特伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離一切緣生行外別有實我不可得故法無我者謂即一切緣生諸行性非實我是無常故如是二種略攝為一彼處說此名為大空謂若有離世俗言說妄見為依起如是見立如是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬彼彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依止初空所治見轉非此見者應解脫故或復即於名色所攝緣生法中依如前說三種妄見起如是見立如是論命即

是身乃至廣說如是亦非安住梵行
何以故由如是見依第二空所治見
轉非此見者應解脫故遠離如是二
邪見邊唯見因果名中道行所知真
如名如實性能知真如名無倒性於
有諸行假施設有謂是諸行諸行屬
彼若依勝義有如是者彼一切行若
滅若斷云何可說此是諸行或行屬
彼由於尒時如是二種不可得故
復次由二因緣當知施設所有緣起
一切種相謂惣摽舉或別分別云何
為二一如所有性故二盡所有性故
云何如所有性謂無明等諸緣生法
漸次相攝因果體性及有此因未斷
故有彼果未斷此未斷因生故彼未
斷果生如是名為如所有性云何盡
所有性謂無明等諸緣生行一切種
相如彼無明是前際無知乃至廣說
差別體相廣分別名應知如前攝異
門分建立分別如前應知如是名為
盡所有性即依如是如所有性盡所
有性若惣摽舉若別分別先惣摽舉
說名為初後即於此復廣開示說名

分別

復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦尒云何為二一者諸行如前所說無作用故二者有餘作者有情不可得故此中諸行無作用故此受此領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理是故遠離前之三種惡因論邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教勤修正行能盡衆苦

瑜伽師地論卷第九十三

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第九十四　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二

復次嗢拕南曰

觸緣見圓滿　實解不愛樂　法住智精進
生處等爲後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆羅門宣說無因惡因論者如前請問此作此惡乃至廣說安住正法大師弟子若勝若劣略有三種無倒記別一開自宗記二伏他宗記三有執無執雜染清淨記當知此中於彼所問無差別記謂諸苦樂皆從緣生是我宗致斯則名爲開自宗記若於彼問作如是記諸計苦樂自作他作俱作俱非無因而生於一切處由觸生受何用妄計自他作等若觸因受現不可得更求餘因可爲巧妙然觸因受既現可得故求餘因非爲巧妙如是記者是則名爲伏他宗記所以者何由二因緣彼爲摧伏一者除唯根境

識合不能顯示餘作者故二者不能
誹撥一切世間現量如理所得觸因
緣故又彼不能立自宗故亦復不能
破他宗故名被摧伏若於彼問作如
是記我亦唯依根境界識假立自作
他作俱作若苦若樂而於實我都無
所執汝於此中有邪執著故不隨許
所以者何若有執著即為雜染若無
執著即為清淨云何名為若有執著
即為雜染謂彼世間不聰慧者若於
前際有所執著無明緣行廣說如前
便於中際若樂雜染若於中際有所
執著彼亦如前當於後際若樂雜染
云何名為若無執著即為清淨謂聰
慧者若於前際或於中際不於諸行
執我我所彼於前際諸受因滅已般
涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃
是名第三有執無執雜染清淨記
復次若有棄捨無因惡因於因生法
五種因中獲得正見名見圓滿於此
正法及毗柰耶不可轉故亦得名為
成正直見由於涅槃意樂淨故亦名
成就於佛證淨於所知境智清淨故

由此三緣如其次第名於正法趣向親近及與正證去何名為從因生法五種因耶一惡趣因謂諸不善及不善根二善趣因謂一切善及諸善根三於識住令識住因謂四種食四現法後法雜染因謂一切漏五清淨因謂諦緣起若有於此諸因自性如實了知是其自性於此因緣如實了知是其因緣於因緣滅如實了知真實是滅於趣滅道如實了知真實是道名見圓滿觀緣生事乃至無明為邊際故過此更無緣生因觀唯由此觀自義究竟

復次略有三種於現法中真實寂滅乃至壽量未永止息恒相續轉所知境事於彼有學正修行時施設學性於彼無學作是思惟我一切盡不復當盡盡無生智所思擇故名思擇法去何為三一六處二六處緣觸三觸緣受當知此中所有多聞諸聖弟子隨所領受即於彼受如實遍知又即於彼猒離欲滅勤修正行又能如實了知彼受觸所引生觸復由彼六處

引生即於彼觸引因六處厭離欲滅
勤修正行又於彼受觸及六處一切實
事略攝為一了知一切由無常滅名滅
法已於現法中於此一切三種實事無
常滅法如前修行厭離欲滅由此正
行名學常委又由修行此正行故無
所造作究竟解脫是故說名擇法常
委為欲證得曾所未得曾所未證修
行無間殷重方便名學常委為於所
有現法樂住無有退失無間所作殷
重所作由是說名擇法常委等說一
切事法增上名句文身名為法界諸
有獲得無礙解故名句文身隨欲自
在是故說名善達法界由於法界善
通達故即於如是真實想義更以餘
名隨其所樂差別宣說乃至能於七
日七夜或過彼量辭辯無竭復以如
是差別種類如實宣說彼是有為思
所造作動轉羸損如病如癰乃至廣說
復次當知具解諸阿羅漢略有六種
記別所解一有異門記別二無異門
記別三智記別四斷記別五愁記別

六別記別有異門記別者謂如有一或他請問或復自然為欲令他於佛聖教多起恭敬故如是記我於令者無一疑惑無異門記別者謂作是記我生已盡乃至廣說智記別者謂有問言云何知故云何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生已盡以如是相記別自已善解脫智所攝盡智名智記別又即於此別記別者謂即記別彼因緣有又復記別彼生因緣因緣諸取又復記別此諸取相如實知故如實見故令取無有愍記別者謂即於此一切所記了知所有諸受皆苦既了知已令彼生盡如是記者名愍記別斷記別者謂即由彼內解脫故一切貪愛因緣皆盡如是記者名斷記別此斷記別即如前說名別記別此愍記別當知略由三種行相謂薄伽梵所說諸結我皆無有是名最初斷愍記別謂諸有結皆永斷故又我安住如是正念由我安住此正念故一切貪憂惡不善法能令畢竟不漏於心是名第二斷愍記別謂恒住

故又於此中自無憍慢是名第三斷
惣記別謂無有餘增上慢故如是惣
説有六記別
復次有三種法是諸世間所愛所樂
依内而説一者勢力二者妙色三者
壽命復有違害如是三法能引所治
不可愛樂三種別法一者疾病二者
衰老三者夭没若於三學起邪行時
便不堪任超越疾病衰老夭没若於
三學起正行時即能超越如是三事
云何三學一增上戒學二增上心學
三增上慧學云何名為依止所有增
上戒學起諸邪行謂如有一於初學
中有所毀犯或觀於自或觀於他無
有羞耻既自安住無羞耻已便於一
切惡不善法不自防護既於彼法不
自護已於佛法僧不起恭敬於諸所
學教授教誡都無敬忌由是因縁若
於此事他正諫舉便於彼言不能忍
受自亦於彼黙不與語於處非處能
正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪
行同已法者親近交遊好共安止由
與惡友共安止故於諸賢聖尚生憎

背況當詣彼躬申敬覲設復往彼爲
說正法憎背聖故而不欲聞設聞屬
耳心無敬順唯懷違諍不爲知解而
有聽聞於處非處分別正行諸智論
中不樂安住彼由內懷違諍心故雖
有聽聞而不信受亦不依行又諸賢
聖黙不與語作是思惟如是行者不
堪與語教授教誡彼既自然無法自
制又爲賢聖之所棄捨於其內心恒
不寂靜外身語意猥雜而住動惡貪
婪強口憍傲於如是事不見過罪多
所毀犯不如法悔由數習故漸次毀
犯一切尸羅當知是名依止所有增
上戒學起諸邪行與此相違當知即
是依止所有增上戒學所起正行云
何名爲依止所有增上心學起諸邪
行謂於行時不如正理執取境界諸
相隨好由是因緣發起妄念即於其
中不觀過患煩惱生已堅執不捨由是
因緣不正知住或於住時居遠離處
無有第二即以忘念不正知住爲所
依止心外馳散如是名爲依止所有
增上心學起諸邪行與此相違當知

即是依止所有增上心學所起正行云何名為依止所有增上慧學起諸邪行謂如有一離近賢聖依近惡友聞不正法勝解為因不如正理思擇諸法於諸惡欲及諸惡見憙樂受行或於廣大所學所得微妙法中而自輕懱如是名為依止所有增上慧學起諸邪行與此相違當知即是依止所有增上慧學所起正行此中異生補特伽羅依止如是三種學中所起邪行無有堪能超異生地無倒趣入正性離生永斷三結由不永斷三種結故無有堪能依止修道得阿羅漢於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切煩惱超越當來疾病衰老及以夭沒與此相違當知即是於三學中如實正行一切白品廣說乃至超越當來疾病衰老及以夭沒

復次若有苾芻具淨尸羅住別解脫清淨律儀增上心學增上力故得初靜慮近分所攝勝三摩地以為依止增上慧學增上力故得法住智及涅槃智用此二智以為依止先由四種

圓滿遠離受學轉時令心解脫一切煩惱得阿羅漢成慧解脫此中云何名法住智謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於緣生行因果分位住異生地便能如實以聞思修所成作意如理思惟能以妙慧悟入信解苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道諸如是等如其因果安立法中所有妙智名法住智又復云何名涅槃智謂彼法尒若於苦集滅道以其妙慧悟入信解是真苦集滅道諦時便於苦集住猒逆想於滅涅槃起寂靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦若苦因緣住猒逆想便於涅槃能以妙慧悟入信解為寂靜等如是妙智名涅槃智

復次於善說法毗柰耶中諸聰慧者正觀六種圓偹現前足能發起勤精進住云何名為六種圓偹一大師圓偹二聖教圓偹三聖教易入圓偹四證得自義無上圓偹五一切如理無間宣說圓偹六有聖言將圓偹云何

名為大師圓倫謂諸如來成就十力
四無所畏如是等名大師圓倫云何
名為聖教圓倫謂自稱言我今已處
大仙尊位能轉梵輪於大衆中正師
子吼開示一切順逆緣起寂滅涅槃
如是等名聖教圓倫云何名為聖教
易入圓倫謂此聖教所有文句其性
明顯其義甚深由此聖教能正開發
諸甚深義故說文句其性明顯其義
甚深如是名為聖教易入圓倫云何
名為證得自義無上圓倫謂無沙門
或婆羅門於如來所能正開覺通慧
為勝是故於他證得自義所應得義
所應覺義唯有如來所說法教為妙
為上若過於此言辭路絕如是名為
證得自義無上圓倫云何名為一切
如理無間宣說圓倫謂諸如來所說
法教普為一切人天開示無倒開示
於一切法不作師捲無遺開示如是
名為一切如理無間宣說圓倫云何
名為有聖言將圓倫謂有能斷一切
疑惑及能生起一切善根一切善法
所依大信現量可得安足之所大師

現前如是名為有聖言將圓備諸聰慧者正觀此六圓備現前足能發起勤精進住於三學中依增上戒修習瑜伽依增上心修不放逸依增上慧於大師教修瑜伽行若有安住懈怠心者當知希求二種過患一者希求現法當來能生衆苦一切煩惱雜染憂苦不安隱住二者希求退失所有未證已證一切善法退失能引能往善趣涅槃大義與此相違勤精進者當知希求二種勝利此精進者於諸善法未證能證無退失時能辦自義他義俱義云何名為能辦自義謂出家已由其二相說名有果一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離繫果二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟果云何名為能辦他義謂廣為他宣說法要令其能往世間善趣究竟涅槃云何名為能辦俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨信邊所得如法衣服等事由此受用攝養己身令其能順一切善品又能令他於己所作得大果報謂於當來往善趣故得大

勝利謂當獲得財寶僕從皆圓滿故得大榮盛謂當獲得壽命色力樂辯才等自圓滿故得大脩廣謂即方上所得三處長時隨逐無間斷故由四種相應知世尊所說聖教名善說法一能趣寂靜能令證得有餘依涅槃界故二能般涅槃能令證得無餘依涅槃界故三能趣菩提能令證得聲聞獨覺無上正等三菩提故四善逝分別最極究竟現量所顯無上大師所開示故

復次具四圓滿能生聖處若隨有一成此圓滿於善說法毗柰耶中正脩行時名曰善來善出家者云何名為四種圓滿一增上意樂圓滿二根圓滿三智圓滿四即於聖處有佛出世得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有一於般涅槃極淨脩治增上意樂方乃出家非為債主及諸怖畏之所逼迫乃至廣說當知如是而出家者名善出家生於聖處根圓滿者謂如有一眼耳無闕非半擇迦不缺支分由得如是根無缺故於善說法毗柰耶

中堪任出家說正法時堪能聽受智圓滿者謂如有一性不愚聰無有下品愚癡障故亦不瘖瘂無有中品愚癡障故非手代言無有上品愚癡障故離三種智愚癡障故有力能解善說惡說所有法義即於聖處有佛出世得值圓滿者謂如今時有薄伽梵釋迦牟尼出現於世是為如來應正等覺乃至廣說若廣解釋應知如前攝異門分宣說正法趣寂靜等廣說如前當知此中生聖處故名為善來善得出家根無缺故不愚聰故不瘖瘂故亦不以手代其言故名善獲得具足人身

復次其於緣生諸行流轉修觀行者略有二種作猶豫法云何為二一者承習說無因論二者承習說惡因論此中承習無因論者觀一切種皆無所因便生疑惑云何諸法無因而轉其有承習惡因論者亦生疑惑云何由彼不相似因不稱理因有諸法轉若有多聞諸聖弟子遠離二種非真實論正觀流轉由是因緣得善決定

無有疑惑內證真實若於是處說有多聞諸聖弟子當知此中是諸異生若於是處唯說有其諸聖弟子當知此中說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅猶有苦惱不安隱住云何為三謂如有一於善說法毗柰耶中為求涅槃趣向涅槃棄捨家法趣於非家既出家已唯能受持所有禁戒便喜足住不於時時轉進修習增上心學增上慧學彼捨先時居家所有受用境界未能隨得無上安隱證涅槃道處在中間猶有苦惱不安隱住是名第一補特伽羅復如有一雖不唯於所受禁戒喜足安住然其未能超異生地由未能超異生地故於一切法緣藉他故常攬他面常觀他口何當如實知於所知見於所見恒於他所求聞正法教授教誡然其自心有疑有惑猶有苦惱不安隱住是名第二補特伽羅復如有一是學見迹放逸而住於現法中不堪證得究竟涅槃有能攝受第二有體生起之因有第二住

猶有苦惱不安隱住是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅復有三異補特伽羅有諸快樂善安隱住謂阿羅漢一向樂住

復次嗢拕南曰

有滅若沙門　婆羅門受智　流轉與來往

佛順逆為後

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨他信內聖慧眼自能觀見然猶未能以身觸證譬如有人熱渴所逼馳詣深井雖以其眼現見井中離諸塵穢清冷美水并給水器而於此水身未觸證如是有學雖聖慧眼現見所求後煩惱斷最極寂靜而於此斷身未觸證

復次有諸沙門若婆羅門於貪瞋癡無餘斷滅真沙門義婆羅門義全未證得而諸世間起沙門想婆羅門想彼亦自稱是真沙門真婆羅門世間於彼雖起是想然彼但是世俗沙門及婆羅門非第一義若第一義諸有沙門及婆羅門皆不忍許彼為沙門及婆羅門所以者何由彼不能如實

了知諸雜染法雜染法因亦不如實了知彼滅趣彼滅行雜染法者謂老死支所攝衆苦及以生支雜染法因復有二種一愛所作二業所作愛所作者謂由緣起逆次道理有取愛支若無明觸所生諸受若無明觸及無明界所隨六處業所作者謂由緣起逆次道理名色識行及即於彼不如實知如法住智尚未能了況當如彼諦現觀時能遍了知或如修道未遍了知如無學地未能超越

復次略由二種明觸生法於其緣生一切行中依四諦理趣入現觀云何為二一由領納所緣為性明觸生受二由簡擇所緣為性明觸生慧當知此中於十一支安立四諦依此一一支諦建立四十四事即依明觸所生諸受宣說如是四十四種受事差別即依明觸所生諸慧宣說如是四十四種智事差別此中後際所作老死唯果非因於其前際所發無明唯因非果其餘有支亦因亦果三時遍智有差別故如前所說決定遍智有差

別故由法住智所攝能取智無常性有差別故當知建立七十七種智事差別如是顯示歷觀諸諦一切行相從此無間入諦現觀漸次修習乃至獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知流轉漸次何等為三一因增益故二果生起故三果增集故如是一切略攝為一總名諸法若增若生若集依因果滅如其所應當知說名若減若滅若沒如是意趣差別道理不違法性復有別義初中後際時差別故欲色無色界差別故如其次第若增若減若生若滅若集若沒應正了知

復次當知略有二種雜染一業愛雜染二妄見雜染此二雜染依於二品一在家品二出家品應知此中業愛雜染所造作故名思所作妄見雜染邪計起故名計所執此中異生若在家品若出家品具二雜染由諸纏故及隨眠故因彼所緣於四識住令心生起諸雜染已招集後有循環往來不得解脫有學見迹妄見雜染已永

斷故唯有我慢依處習氣尚有餘故
不造新業不依後有業愛雜染無有
諸纏纏能為雜染唯有隨眠依附相續
能為雜染因彼所緣於諸識住雜染
其心招集後有若諸無學二種雜染
纏及隨眠皆永斷故即現法中於諸
識住其心雜染及與當來所招後有
一切皆無
復次過去諸佛為菩薩時如理思惟
緣起法已證覺無上正等菩提今薄
伽梵亦於緣起正思惟已證覺無上
正等菩提如過去佛得菩提已即於
緣起作意攀緣順逆道理方便隨修
現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復
如是彼雖無量如說世間七劫相似
故唯說七如是無上正等菩提尚猶
如實知緣起故未證能證證已獲得
現法樂住況餘下劣所有菩提又為
如實等覺緣起攝受五支為斷方便
如前應知又此緣起總略義者謂依
轉品有因諸苦又依還品有因無漏
所有諸法又有因苦因緣諸漏又彼
諸漏所依止性從無明觸所生諸受

又有因法住立因緣則現法中煩惱斷者唯有依緣又復依於七種清淨漸次修集爲得無造究竟涅槃應知宣說隨順如是緣性緣起甚深言教。云何名爲七種清淨一戒清淨二心清淨三見清淨四度疑清淨五道非道智見清淨六行智見清淨七行斷智見清淨云何名爲如是清淨漸次修集謂有苾芻安住具足尸羅守護別解脫律儀廣說應知如聲聞地彼由如是具尸羅故便能無悔廣說乃至心得正定漸次乃至具足安住第四靜慮彼既獲得如是定心漸次乃至質直調柔安住不動於爲證得漏盡智通心定趣向於四聖諦證入現觀斷見所斷一切煩惱獲得無漏有學正見得正見故能於一切苦集滅道及佛法僧永斷疑惑由畢竟斷越度猶豫故名度疑又於正見前行之道如實了知是爲正道由此能斷見所斷後修所斷惑又於邪見前行非道如實了知是爲邪道於道非道得善巧已遠離非道遊於正道又於隨

道四種行迹如實了知何等為四一若遅通二若速通三樂遲通四樂速通如是行迹廣辯應知如聲聞地於此行迹如實了知最初行迹一切應斷超越義故非由煩惱雜縈義故如實了知第二第三若速樂遲二種行迹一分應斷如是如實了知初全及二一分應當斷已依樂速通正勤修集從此無間永盡諸漏於現法中獲得無造究竟涅槃身壞已後證無餘依般涅槃界如是七種清淨為依漸次修集乃至獲得諸漏永盡無造涅槃當知此中由於如是七種清淨一切具足漸次修集方乃證得無造涅槃非隨闕一是故應求如是一切於世尊所勲修梵行非求隨一又佛世尊由此因縁亦具施設如是一切為令證得無造涅槃非隨捨一又於此中依一說非唯由此亦非離此能獲無造究竟涅槃如是應知此中縁性縁起甚深

復次嗢拕南曰

安立與因縁　觀察於食義　極多諸過患

雜染等為後
有四種法於現法中最能長養諸根
大種云何為四一者氣力二者喜樂
三者於可愛事專注希望四者氣力
喜樂專注希望之所依止諸根大種
并壽并煖安住不壞如是四法隨其
次第當知別用四法為食一者段二
者順樂受觸三者有漏意會思四者
能執諸根大種識當知此中段與現
法氣力為食由氣力故便能長養諸
根大種能順樂受諸有漏觸能與喜
樂為食由喜樂故便能長養諸根大
種若在意地能會境思名意會思能
與一切於可愛境專注希望為食由
專注希望故便能長養諸根大種由
能執受諸根大種識故令彼諸根大
種并壽并煖與識不離身為因而住
是故說識名彼住因由彼住故氣力
喜樂專注希望依彼而轉如是四食
能令已生有情安住又由段故而有
氣力有氣力故諸根大種皆得增長
由是因緣諸有顧戀身命愚夫為此
義故有所追求於追求時造作種種新

善惡業亦令增長又能增長種種煩
惱如說於段觸意會思隨其所應當
知亦尒由此三門能集後有業煩惱
識此於現法由業煩惱所隨逐故成
其有取便能攝受當来後有如是四
食令来後有愛樂後有於其後有未
能斷者能攝後有遍攝後有隨攝後
有又諸段食在欲界天名之為細或
處中有母腹卵㲉當知亦尒欲界餘
位段食名麁觸意會思及以識食在
無色界當知名細餘處名麁有色為
依易分別故無色為依難分別故又
此諸食當知有異麁細義門謂若能
使已生有情得安住者說名為麁攝
益求有諸有情者當知是細如是應
知安立四食

復次如上所說諸根大種由集諦攝
先愛而生為欲令彼得增長故追求
四食由此道理已生有情雖由四食
而得安住然本攝愛為緣故有又有
愛故　依諸食身由三種門
滋長業惑能辦業惑常所隨逐有取
之識於現法中攝受後有是故一切

求有有情雖由四食之所攝益然復藉愛為緣故有又即此愛於現法中由無明觸所生諸受為緣故起此無明觸所生諸受由無明觸為緣故起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處為緣故起此六處後更無餘因於現法中唯此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦依止識所執受有色諸根由此因緣六處巳後更無所說或復有時聽聞正法為外支力如理作意正勤修習為內支力由是因緣正見生起正見生故能斷無明能生於明彼現法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所隨六處得生名為轉依彼品麁重皆止息故六處既滅漸次乃至愛亦隨滅由愛滅故諸食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復隨滅是故應知處於明者不求後有

復次無有少法生巳安住亦無有我能食所食由此因緣彼何名食然唯約與未生諸法作生緣理唯法引法說為食義但由法假於其識上假想

施設補特伽羅墮此四食說為食者
為欲隨順世間言說約世俗諦說有
如是補特伽羅能食四食非約勝義
所以者何若說有識生已安住體是
真實補特伽羅名能食者不應立識
為其食性未曾見有補特伽羅還自
能食補特伽羅一相續中定無二識
同時安住是故立識體是真實補特
伽羅為能食者不應道理由有如是
不應理故若作是問誰食識食當知
此問為非理問若作是問誰是能食
識食因緣當知此問為如理問能令
悟入緣起理故復有二有一者生有
二者業有若為當來後有生起令現
法中諸業煩惱所隨逐識為因能
引當來生有即彼曾有前行業性說
名業有於現法中有此有故能令當
來生有所攝後有生起於命終時前
際六處纔無常滅後際六處尋復續
生即此六處識於先時為能引緣復
於今時為結生緣如是由識入母胎
故得有名色名色為緣便有六處由
無明界所隨六處以為緣故有相似

觸漸次乃至取為緣故令後際業盡
成其有如是諸法先未曾有一切新
從別別緣起當知此中都無觸者乃
至有　觸乃至有者唯有諸
法別名所食別名能食是故因果唯
在諸行相續流轉無有斷絕由其先
際業有往趣生有復由後際業
有還趣先際生有如是緣起輪迴不
絕從此世間往彼世間自彼世間還
此世間是故唯法能引法義當知此
中說為食義
復次三食為因能令三種內苦生起
一者界不平等所生病苦二者欲希
求苦三者求不允苦初苦段食為因
第二苦觸食為因第三苦意會思食
為因段食因緣生內病苦是故苾芻
當觀段食如子宍想不應貪著隨順
樂受觸食因緣能生於內欲希求苦
是故苾芻當觀順彼六種觸處如無
皮牛應作是觀若我依於六種觸處
發起種種欲希求貪便為依止諸色
而住依止色故令我發起種種諸惡
不善尋思如無皮牛觸處諸虫之所

唼食多生衆苦不安隱住如是觀已於初觸處深見過患無染而住如於於色如是依聲香味觸法當知亦尒如於初觸處深見過患無染而住如是乃至於第六觸處當知亦尒有漏意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故不為所求不允所生苦觸其心坦然安樂而住由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸意會思食即由如是三食因緣生如所說依識內苦是故苾芻當觀識食如三百鉾之所鑽刺所以者何段食因緣能令非一種種衆多品類病苦依識而起隨順樂受觸食因緣能令信增欲希求苦依識而起有漏意會思食因緣能令種種求不允苦依識而起如是行者於識食中正觀諸食以識為依多生過患由是因緣不顧身命如是如理於四種食審正觀察審觀為依能於現法永斷

諸食食永斷故得至當來後有苦際
復次若不如實觀此四食便為意貪
之所染汙若為是二所染汙者當知
希求二種過患一者當來二者現法
於四食中有漏意會思食因緣專注
希望假行喜染名喜隨順樂受觸食
因緣於能隨順喜樂諸食多生染著
名貪此二煩惱於現法中能染於識
令其安止四種識住增長當來後有
種子既增長已生起後有生等衆苦
當知是名意貪二種煩惱所作當來
過患彼由如是於四食中安住意貪
二種煩惱便於現法有諸塵染由塵
染故食若變壞於現法中便生悲歎
愁憂萎顇懷慼而住當知是名意貪
二種煩惱所作現法過患

復次諸有於此四種識中意貪未斷
彼六處攝有識之身猶如臺觀六處
窓牖能與緣境煩惱日光作入依處
是光於此或住上地或住下地既得
住已如前所說於四識住能染於識
生起當來後有衆苦若有能斷如是
意貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱

尚不得起況依此入而當得住又復
若有補特伽羅意貪未斷便為魔羅
来謟其所以其種種猶如彩色可愛
境界彩畫如是補特伽羅令其變生
種種煩惱相貌顯現當知如是補特
伽羅意貪未斷辟如其地能為種種
煩惱彩畫作所依處已斷意貪補特
伽羅魔謟其所如前廣說當知如是
補特伽羅意貪已斷猶若虛空非為
種種煩惱彩畫作所依處當知是名
於諸貪中意貪未斷如其次第所有
過患當知是名於諸貪中意貪已斷
如其次第所有功德

瑜伽師地論卷第九十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第九十五　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之三

復次嗢拕南曰

如理攝集諦　得相處業障　過患異熟等

大義後難得

若於諦智增上如理及不如理不如實知不能盡漏與此相違如實知故能盡諸漏當知此中聞不正法不為寂靜不為調伏不為涅槃所起諸智名不如理聽聞正法與上相違當知如理又於此中住惡說法補特伽羅於此正法佛佛弟子真善丈夫不樂瞻仰於別解脫尸羅律儀密護根門正知而住如是等類賢聖法中不自調伏不受學轉於諸聖諦無聞思修照了通達又即於彼諸惡說法毗奈耶中聞不正法起邪勝解於不如理生起如理顛倒妄想於不如理不如實知是不如理又於聽聞正法如理不如實知是其如理由不知故於諸

所有惡說惡解有縛無脫不應思惟
顛倒法中不能解了而故思惟於諸
所有善說善解有脫無縛應可思惟
無顛倒法所謂契經及應頌等乃至
廣說不能解了而不思惟如是亦名
非理作意由此作意不為寂靜不為
調伏不為涅槃故名非理又復聽聞
不正法故依三言事增上緣力顯示
過去未來現在計我品類即由如是
增上力故於三世境起不如理作意
思惟謂於過去分別計我或有或無
未來現在當知亦尒彼既如是不如
正理作意思惟或緣所取事或緣能
取事此不如理作意思惟或即諸行
分別有我或轉諸行分別有我彼於
所計得决定時若緣所取事分別為
我或成常見由此見故作是思惟我
有其我於現法中是實是常或成斷
見由此見故作是思惟我無其我於
現法中是實是常若緣能取事計有
我見分別為我作是思惟我今以我
觀察於我或謂我我先有今無作是
思惟我今以我觀察無我或復即緣

能取之事計無我見於現法中以其無我分別為我作是思惟我今以其無我隨觀昔曾有我如是且說所取能取差別五相不如正理作意思惟五種見處謂即三世所有諸行分別有我又復由於不如正理比度作意離於諸行分別有我彼謂如是所計實我或自能作感後有業名能作者或他令作名等作者或自能起現法士用名能起者或他令起名等起者或自已作後有業故或他令作後有業故感果異熟名能生者或自能起現士用故或他等起現士用故得士用果名等生者或由自見或由他見隨起言說如是或由自聞覺知或由他聞覺知隨起言說名能說者或於妻子及奴婢等所有家屬隨其所應施設教勅令住其處如是亦復名能說者或復當來業果已生名能受者或於現法諸士夫果已現等生名等受者或於過去彼彼生中造作種種善不善業今於現法領受種種彼果異熟名領受者或有乃至壽量減盡

而便夭喪能捨此蘊能續餘蘊若異此者既無有我云何得成如上所說諸所作事是名第六不如正理作意思惟所攝見處如是諸見且說皆以薩迦耶見爲其自性能生其餘薩迦耶見以爲根本所有見趣故名見處由能障礙能取真實微妙慧故名見稠林損善法故名見曠野勞役他故名見獸背欲求有求所行歷故名見行歷詰責他論免脫已論而動搖故名見動搖發善結縛後有苦故名爲見結習行如是諸邪行者於現法中未現前漏令起現前既現前已令依下品起其中品令依中品起其上品由此爲因生起當來老病死等一切苦法如是當知白於如理及不如理不實知故造作苦諦集諦雜染與此相違聽聞正法起正勝解於其如理無不如理顛倒妄想於其如理如實了知是其如理廣說乃至於應思惟無顛倒法能正思惟由此因緣於三世行并其所取及以能取如實隨觀無我我所當於聖諦入現觀時於見

所斷所有諸漏皆得解脫得此事已
於上修道所斷諸漏為令無餘永斷
滅故精勤修習四種因緣何等為四
一善護身故二善守根故三善住念
故四如先所得出世間道以達世間
出沒妙慧多修習故善護身者謂正
安住遠避遠避惡象乃至廣說如聲聞地
由遠避故於盡諸漏無有障㝵善守
根者謂正安住於諸可愛現前境界
非理淨相相能正遠離如理思惟彼不
淨相善住念者謂住四處一者安住
思擇受用衣服等處二者安住能正
除遣處靜現行惡尋思處三者安住
能正忍受發勤精進所生疲惓跡惡
不正淋漏等苦他麁惡言所生諸苦
界不平等所生苦處四者安住於所
修道依不放逸無雜住處由正安住
如是四處名善住念彼由如是善護
身故善守根故善住念故如先所得
出世間道善修習故於修所斷所有
諸漏皆能解脫及隨證得最極究竟
復次若有說言此四聖諦唯是境界
或有其我或有有情緣此聖諦修

諸善法應告彼言勿作是說所以者何諸有無量世出世間善法生起一切皆歸四聖諦攝當知諸法略有二種一能知智二所知境其能知智亦所知境是故諸智俱行善法無不攝在四聖諦中彼復修習循身念故觀品止品所有善法始修業地已作辨地總得生起云何名為修循身念謂若有住始修業地如理攀緣若內若外諸大種色為境正念或復由他愛與非愛增語有對觸現行時如理攀緣觸受想行及與諸識為境正念或若有住已作辨地如理攀緣諸所造色為境正念或復如理攀緣作意及彼所生受想行識為境正念如是一切略攝名為修循身念當知此念或緣色身或緣名身云何名觀云何生起觀品善法謂於內外諸大種色及所餘蘊正決擇慧說名為觀若有從初無倒修習分析聚想於外大種由觀劫盡修無常想於內大種所合成身由觀唯食漸漸不淨修不淨想由觀從愛所生長性及於後際老死法

性修無常想及與苦想若於此身一切愚夫不能如實了知體是無常苦故或執為我或執我所即於此身具足多聞諸聖弟子如實知故無有所執是即能修苦無我想此無我想由於其身唯有界想有此想故若復由他愛與非愛語有對諸觸現行言非愛者即是手足杖塊等觸彼則於此及此為緣所有受等無色諸行正觀無常離愛離恚唯觀有界心緣此身正安住故如是亦名遠離愚癡如是所有分析聚想於外大種修無常想於內大種修不淨想若無常想無常苦想苦無我想於所生起受等諸法依大種身修無常想離貪瞋癡如是觀品無量善法始修業地由正修習循身念故皆得生起云何名止云何生起止品善法謂由修習循身念故以觀為依如理修止又言止者謂於其內正安住心止品善法者謂得如是正思擇力攀緣譬喻沙門教授於怨家所正修忍辱又即緣彼無倒修慈既由忍慈所攝受故戒得清淨

觀戒淨故作是思惟我今已於大師
聖教微有所作由是因緣無所憂悔
無憂悔故深生歡喜廣說乃至得三
摩地彼於尒時由靜定心乃至獲得
第四靜慮此三摩地行拘執故未能
雙運無功用轉未善清淨為欲令其
善清淨故修如前說四支所攝不放
逸行發勤精進無有怯弱乃至廣說
彼於後時第四靜慮清淨鮮白若復
為其靜定愛味漂轉其心不能於定
正捨而住於滅涅槃不觀寂靜彼乃
依佛或法或僧深生猒恥作是念言
我依如來大師佛寶法毗柰耶善說
法寶無倒修習善行僧寶為無所得
非有所得是其惡得非為善得於薩
迦耶愛藏而住於滅涅槃不觀寂靜
彼由內心善調柔故纔生猒恥便能
安住引沙門義平等妙捨於滅涅槃
能觀寂靜生起如是止品善法所謂
忍慈尸羅清淨無悔歡喜廣說乃至
得三摩地四支所攝不放逸行引沙
門義平等善捨觀滅涅槃寂靜功德
彼於尒時由二因緣多有所作一由

其妙慧於大師教為盡諸漏能淨修治第四靜慮故二於薩迦耶心增上捨故齊此名為始修業地究竟成滿從是已後於所修習不生喜足為欲趣入已作辦地修修循身念觀造色身如草木泥及彼所生餘非色法以如實慧通達緣起能隨趣入如實諦智既得入已依上修道於去來今諸根境界能起厭患乃至解脫能如實知我已解脫如是名為已作辦地修循身念所生善法謂觀色身如草木泥想如是觀察無色諸法真實妙慧通達緣起能隨趣入四聖諦智於修道中能起猒患離欲解脫解脫智見齊是名為於大師教以其妙慧所應作事皆已作訖所以者何一切自義皆已究竟從此已後更無所作非於作已復須分別若有作已餘時退失當更有作此行雖作非畢竟作如先始修業地有漏善法若後所有已諸異生以世間道而得解脫此中若作辦地無漏善法如是一切隨其所應當知皆入四聖諦攝

瑜伽師地論第九十五卷　第九張　善

復次由四因緣應正了知集諦所攝
百八愛行一由內外差別故二由所
依差別故三由自性差別故四由時
分差別故云何內外差別謂由
內外六處為依起諸愛行云何名為
所依差別謂愛依止五種我慢何等
名為五種我慢謂於我見未永斷故
得有如是我慢現行於其六處計我
起慢乃至未為衰老所損諸行相似
相續而轉作是思惟是我如昔彼若
復為衰老所損或於一時成就好色
或於一時成就惡色或於一時成就
大力安樂辯才或於一時乃至無辯
彼若成就好色大力安樂辯時作是
思惟我今美妙若違於此作是思惟
我非美妙若為衰老所損敗時作是
思惟我今變異云何名為自性差別
謂此五種我慢為依發起有愛及無
有愛又彼有愛軟中上品差別而轉
於其無有由審思擇方能起愛非由
意樂任運而住是故於中無有三品
差別建立當知此中軟有愛者謂於
當來願我當有即於六處願我當有

即如是類願我當有於同類生有希求故異如是類願我當有於異類生有希求故若先自體是可愛者願彼相應故造善業作是思惟願我當有如是種類如今所有若先自體不可愛者願彼離隔故造善業作是思惟願我當有如是種類異今所有中有愛者謂於無有不生希欲為治彼故願我得有即於六處願我得有如前所說即如是類願我得有異如是類願我得有如是一切應知皆名中品有愛上有愛者謂即如是行相差別作是念言願我定有猛利思求四種相愛應知說名上品有愛此五種愛自性差別由有所依內處別故說十八種愛行差別於其外處當知亦尒此差別者謂如於彼內六處中計我起慢如是於色計為我所而起於慢謂於此色我自在轉如是乃至於諸法中計為我所而起於慢謂於此法我自在轉餘隨所應如前應知如是十八并前愛行合說總有三十六種愛行差別云何名為時分差別謂即

如是三十六行各有過去未来現在
三世差別如是名為由四因緣有差
別故愛行合有一百八種又於此中
無差別相凡諸所有染汙希求皆名
為愛又即此愛集諦攝故說名為因
津潤性故順生死流而漂轉故名為
流潤於諸境界執著性故名為著境能
與生已依五取蘊如癰病等所有衆
苦為因緣故說名癰根難制伏故說
名流溢微細現行魔所縛故說名纖
纖上至有頂高標出故說名條幹令
無饜故說名枯竭又即如是所說相
愛纏衆生故說名為礙由隨眠故說
名為覆即由如是纏及隨眠成上品
故說名上聳成其中品及軟品故說
名發起若欲界愛於所知境令迷惑
故說為冥闇若色界愛於所知境令
迷惑故說為昏昧若無色愛於所知
境令迷惑故說為瞖瞙如有三人第
一盲瞽第二閉目第三瞖瞙微覆其
眼此中第一全無所見第二少分似
有所見第三雖見眼不淨故不覩真
色如是三愛隨其次第冥闇昏昧及

與聲聞當知亦尒
復次由五種相轉法輪者當知名為
善轉法輪一者世尊為菩薩時為得
所得所緣境界二者為得所得方便
三者證得自所應得四者得已樹他
相續令於自證深生信解五者令他
於他所證深生信解當知此中所緣
境者謂四聖諦此四聖諦安立體相
如前應知若略若廣如聲聞地得方
便者謂即於此四聖諦中三周正轉
十二相智最初轉者謂菩薩入現
觀時如實了知是苦聖諦廣說乃至
是道聖諦於中所有現量聖智能斷
見道所斷煩惱尒時說名生聖慧眼
即此由依去來今世有差別故如其
次第名智明覺第二轉者謂是有學
以其妙慧如實通達我當於後猶有
所作應當遍知未知苦諦應當永斷
未斷集諦應當作證未證滅諦應當
修習未修道諦如是亦有四種行相
如前應知第三轉者謂是無學已得
盡智無生智故言所應作我皆已作
如是亦有四種行相如前應知此差

別者謂前二轉四種行相是其有學
真聖慧眼最後一轉是其無學真聖
慧眼得所得者謂得無上正等菩提
樹他相續令於自證生信解者謂如
長老阿若憍陳從世尊所聞正法已
最初悟解四聖諦法又荅問言我已
解法從此已後如前所說究竟行相
五皆證得阿羅漢果生解脫處最後
令他於他所證生信解者謂如長老
阿若憍陳起世間心我已解法如來
知已起世間心阿若憍陳已解我法
地神知已舉聲傳告經於剎那瞬息
須臾其聲展轉乃至梵世當知世尊
轉所解法置於阿若憍陳身中與復
隨轉置餘身中彼復隨轉置餘身中
以是展轉隨轉義故說名為輪正見
等法所成性故說名法輪如來應供
是梵增語彼所轉故亦名梵輪
復次於四聖諦未入現觀能入現觀
當知略有四種瑜伽謂為證得所未
得法淨信增上發生厚欲厚欲增上
精進熾然熾然精進有善方便言淨
信者謂正信解所言欲者謂欲所得

精進如前略有五種有勢有勤有勇堅猛不捨其軛善方便者謂為修習不放逸故無忘失相說名為念於諸放逸所有過患了別智相說名正知此二所攝名不放逸於諸染法防守心故常能修習諸善法故

復次苦諦如諸疾病集諦如起病因滅諦如病生已而得除愈道諦如病除已令後不生諸有病者詣良醫所但應尋求尒所正法諸有良醫亦但應授尒所正法是故更無第五聖諦諸佛如来拔大愛箭無上良醫亦但宣說尒所正法

復次背聖諦智不成現觀諸有沙門若婆羅門當知略有十相過患謂有勝義諸沙門等意不許彼為沙門等言亦不敬為沙門等於諸後有生等衆苦皆未解脫於諸惡趣亦未解脫堪能棄捨正所學處不堪能證諸出世間過人勝法所謂聖道道果涅槃向善趣故堪能尋訪除學無學餘外福田於超苦苦更不還果無所堪能於現法中究竟悟解解脫一切有餘

依苦無所堪能與此相違當知即是不背諦智成就現觀所有沙門若婆羅門十相功德

復次趣向諦智樂正覺者應當了知依四聖諦增上緣力得所依處得方便應知是處於善說法毗柰耶中淨信出家名得依處若四沙門果所攝受聲聞菩提若諸獨覺所有菩提若諸如來無上菩提如是三種當知名得如前所說三周正轉隨其次第智見現觀名得方便應知於入諦現觀時如實了知是苦聖諦乃至廣說是道聖諦說名智位從此已後於諸諦中復有所作應當遍知廣說乃至應當修習由此觀故說名見位於無學地如實解了我已遍知我已永斷我已作證我已修習名現觀位復有差別謂諸無學盡無生智所攝一切極解脫智說名智位即此無學極解脫智所引正見說名見位從預流果乃至究竟當知所有一切學慧名現觀位

復次應知諦智略有六種作業及相謂此諦智是能永滅衆苦前行如日

將出先現明相正盡苦者謂初見諦
所斷衆苦作苦邊者謂阿羅漢所斷
衆苦又此諦智是能對治大無明闇
如日光明能破世間所有大闇又如
有一已證諦智永斷三結從此無間
由失念故暫爲欲貪瞋恚所染彼於
尒時依不放逸入初靜慮由觸諦智
得不還果如是漸次雖入非想非非
想定而與外凡有其差別由已證得
不退法故如是諦智有廣大用有廣
大果此中所有過去諸行說名已生
現在諸行說名正生未來諸行說名
當生如是一切揔名集法即此一切
由無常滅或有已滅或有向滅或有
當滅揔名滅法又於諦智已證得者
如大石樓已善雕飾八方猛風不能傾
動一切異論不能移轉所有悟解不
假他緣不現他面彼將何說我當聽
受不觀他口適出語已尋我聽聞思
惟籌量審諦觀察諸他沙門婆羅門
者當知即是諸外道輩又即一切四
聖諦智漸次集成名諦現觀非隨闕
一此諦現觀猶如鏑鐺諸聖弟子無

上慧命皆依此活如受欲者食用飲
饍苦等諦智闕餘三智如睒弥菜當
知餘似娑羅枝葉四聖諦智漸次集
成一切圓滿又諸諦智與喜樂俱覺
真義故能令身心極輕安故名諦現
觀生那落迦中略有二苦一燒燃苦
二治罰苦由闕諦智獲斯二苦此無
量生猛利大苦由聖諦智皆能超越
如是諦智假使因其燒燃治罰猛利
大苦於現法中一身滅壞而可得者
應生踊躍歡喜忍受縱毀百身尚應
歡喜況乃唯一

復次若有為修聖諦現觀當知略有
四種障㝵何等為四一者不信二者
上慢三者待時四者放逸言不信者
復有三種一於諦現觀不生信解二
於僧善行不生信解三於佛菩提不
生信解為欲斷除初不信故世尊自
引現量所證聖諦現觀告諸弟子言
我已於四聖諦理得現觀故證覺無
上正等菩提為欲斷除第二不信故
復說言我昔與汝輩長世久流轉由
未正思惟覺悟於真諦我今與汝等

由正見通達以通達為因盡生死流
轉彼因緣盡故自今無後有唯餘最
後身任持令不滅第三不信於佛菩
提如是相轉謂若沙門喬荅摩種是
一切智何故有問一類能記一類不
記為欲斷除如是不信故復說言我
所覺法無量無邊譬如大地諸草木
葉為他說者少不足言譬如手中所
攝彼葉多分能引無義利故少分能
引有義利故當知此中非不知故而
不記別但由能引無義利故而不記
別言上慢者謂即於彼諦現觀中起
增上慢為欲斷除如是上慢故復說
言如人在遠以箭射箭筈筈無遺甚
為希有或復一毛析為百分以毛鑽
毛端端不落以極細故是事復難通
達聖諦轉難於彼所以者何由即以
其能取作意還即通達能取作意
如是方有能緣所緣平等平等無漏
智生通達諦理是故此事最細最難
箭射箭筈毛鑽毛端則不如是言待
時者謂於所作推待後時為欲斷滅
如是待時故世尊說無墮人身甚為

難得復引盲龜以況其事云何放逸謂略而言若邪思惟若邪尋思若邪戲論是名放逸當知若於不應思處而強思惟名邪思惟謂或思惟我於過去世為曾有耶乃至廣說於未來世於內猶豫我為是誰誰當是我今此有情從何而來於是沒已當往何所或思世間謂世間常乃至廣說如是或謂世間有邊乃至廣說或思有情謂命即身乃至廣說或思有情業果異熟謂妄思惟此作此受乃至廣說或復思惟諸靜慮者靜慮境界或思諸佛諸佛境界如來滅後若有若無乃至廣說彼由世俗勝義善巧於是一切二因緣故不應思惟一非思惟所緣境故二由其事無所有故若有思求非思境事或有思求無所有事如是一切皆無所得唯有令心轉增迷亂若於此中不如正理發思惟者雖有一類由宿因力或起厭離或起厭離相應作意緣實境界於其中間暫令現行而復於彼見為過患生不實想如是思惟世間等法能引無

義邪尋思者當知即是欲等尋思邪戲論者復有六種謂顛倒戲論唐捐戲論諍競戲論於他分別勝劣戲論分別工巧養命戲論耽染世間財食戲論如是一切總名放逸為欲斷除此放逸故如來親自為教誨者為堪受化補特伽羅聞已速能斷諸放逸世尊弟子為斷如是聖諦現觀四種障㝵由三行相任持聖諦何等為三一由聞慧任持其文二由思慧任持其義三由修慧任持其證此中聞慧如其所聞能正任持是苦聖諦乃至廣說又由思慧任持其義謂諸聖者知其是諦故名聖諦當知此中由二緣故得名為諦一法性故由真實義說名為諦二勝解故由即於此真實義中起諦勝解說名為諦一切愚夫但由法性得名為諦非勝解故若諸聖者俱由二種得名為諦故偏說此名為聖諦又由修慧於諸諦中獲得內證現量諦智亦得證淨由是因緣於諸諦實遠離疑惑諦智證淨更無相依若處有一必有第二

復次若有沙門或婆羅門於聖諦智而未相應於諸聖諦未成現觀當知略有四種過患何等為四謂於能往下分惡趣生本行中深起愛樂造作增長彼彼相應業由此頓墜生惡趣坑又於欲纏人天兩趣衆多煩惱常所燒煮生本行中深起愛樂造作增長彼相應業由此因緣既生彼已大生熱惱常所燒然又於此上色無色纏所有相應如前所說無明昏闇及諸瞖膜生本行中廣說乃至墮於生闇又由退失受用境界涅槃道故於其中間如生三種世界中間墮在三種妄見黑闇一者常見二者斷見三者現法涅槃見由是因緣墜墮三界生黑闇處攝受如是自妄見故邪無明闇所覆障故不如實觀如前五支所攝受斷由是因緣應知如實顯示諸諦

復次或有一類於諸聖諦不得善巧造作增長黑黑異熟業已能感鄔落迦傍生鬼趣由此業故譬如擲杖猥墮鄔落迦中墮傍生趣端墮餓鬼界如是一類造作增長黑白黑白異熟

業已由此雜業譬如擲杖或墮惡趣
不清淨處或墮善趣少清淨處如是
一類造作增長白白異熟業已由此
業故生在五趣生死諸業所隨遂處
壽盡業盡即還從彼色無色界沒已
退墮五趣生死如五輻輪旋轉不住
若有為他說世間道乃至雖能上昇
有頂當知此說非第一義令上昇教
何以故如是上昇非畢竟故若諸如
來所說聖諦相應言教當知此教是
第一義令上昇教何以故如是上昇
是畢竟故又若由得諸世俗智乃至
有頂名聰慧者非第一義說名聰慧
如前說故若由諦智名聰慧者是第
一義名為聰慧如前說故
復次於其四種聖諦智中初聖諦智
能入聖諦漸次現觀譬如本足第二
諦智譬如牆壁第三諦智如下層級
第四諦智如上寶臺又即如是四聖
諦智如四階陛能令上昇大智慧殿
又即如是四聖諦智如四桄梯能令
陞上解脫寂滅當知此中有三種愛
譬如三槍諸惡魔羅執持撓攪生死

大海令彼受生諸有情類隨而迴轉。如是三種魔羅愛槍不能令彼三種有情隨而迴轉一者勁銳即是預流二者處中即餘有學三者逆流道行圓滿隨其所欲皆能造作已見聖諦補特伽羅永斷所有愓所作苦愓所成苦由是因緣諸苦少在多分已斷謂諸有學及阿羅漢如愓所作所成衆苦如是諸愛身語意業貪瞋癡等所生衆苦當知一切皆少分在多分已斷譬如礫石及大雪山如是諸愓所作所成所有衆苦若餘若斷當知亦尒如大池沼其水盈滿於中沾引二滴三滴依大池沼水尚甚多如是無色愛所生苦若餘若斷當知亦尒如大陂湖餘如前說如是色界愛所生苦若餘若斷當知亦尒又如大海餘如前說如是欲界愛所生苦若餘若斷當知亦尒又大雪山若諸金山若蘇迷盧及大地喻又有六種礫石之喻又泥團喻餘如前說如是身業語業意業貪瞋癡等所生衆苦若餘若斷當知亦尒如是多苦已遠離故

少苦在故當知聖諦如實現觀有大
義利謂諸有學最極七生人天苦在
諸惡趣苦皆已越度若諸無學唯有
現法所依苦在餘一切苦皆已越度
復次若住是身入諦現觀當知此身
最為難得又聖明眼見諦有學轉甚
難得又聞思修所成妙慧亦為難得
由此慧故於善說法毗柰耶中如其
次第解了勝了及以決了於解了時
能審分別於勝了時能生勝解於決
了時於法入證又諦現觀所有資粮
善有漏法亦為難得謂於父母識恩
養等諸善業道有暇圓滿亦為難得
又有世間初正見等乃至解脫智為
後邊十種正法亦為難得如是諸法
即是有學即是無學當知此中善知
恩養所有士夫補特伽羅如實了知
一切父母皆應孝養如是知已於其
父母勤修孝養是名善識父母恩養
又樂已利所有士夫補特伽羅於他
有德一切沙門及婆羅門如實了知
是福田已如其所應勤修供養是名
善知所有沙門若婆羅門又無貪嗔

所有士夫補特伽羅於諸妻子及奴婢等一切親屬如實了知彼既以我為室為歸我若有樂彼亦隨樂我若有苦彼亦隨苦如是知已於時時間正以飲食衣服給賜復以病緣醫藥攝受於彼義利自然勇勵而為施造非於一切求彼憶念稟性忠平好等分布亦不淫佚損費財寶不於非處生耽柰耶亦不非處而興憤發於諸耆長及尊重處正善隨轉如是名為善御家長善能造作自他義利諸所施為皆以正法不以非法於現法中他作惡行深見過失謂或殺或縛或罰或退或破或譏毀正思擇已終不現行如是名為於此世罪深見怖畏又正觀見造惡行已於其後世感惡趣苦及感所餘匱乏等苦正思擇已終不現行如是名為於他世罪深見怖畏又時時間能正受學施福業事造作種種差別福行所謂看病事佛法僧躬為執當如是等類名作福行於一日夜乃至盡壽所有尸羅能正受學如是總名惠施作福受齋學戒十

業道者謂二三等差別宣說乃至為
令由聞思慧於彼相應所有作意正
多修習又諸有情生惡趣已難可解
脫生善趣已速疾乘離當知是名有
暇圓滿甚為難得又見諦故無有差
別正見生起於過去世名已生起於
現在世名今生起於未來世名當生
起如前所說若習若修若多修習其
義應知若世間正見應隨防護若有
學正見并其斷果應隨觸證若無學
正見并自涅槃果應隨作證如說正
見如是乃至解脫智應知亦尒

瑜伽師地論卷第九十五

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第九十六　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之四

復次嗢拕南曰

總義等光等　受等最為後

別嗢拕南曰

總義自類別　似轉後三求

當知諸界略有二種一住自性界二習增長界住自性界者謂十八界墮自相續各各決定差別種子習增長界者謂則諸法或是其善或是不善於餘生中先已數習令彼現行故於今時種子強盛依附相續由是為因雙遇小緣便能現起定不可轉

復次以要言之雖界種種類十八可得然二界業趣有情種種品類有差別故當知無量譬如世間大惡叉聚於此聚中有多品類種類一故雖說為一而有無量如是於其一一界中各有無量品類差別種類一故雖各說一而實無量

復次如是諸界由勝解力之所集成
先惡勝解集成惡界先善勝解集成
善界隨所集成還與如是相似有情
同法而轉謂相往来同聚同住同見
同意勝解相似由是故言有情諸界
共相滋潤相似而轉
復次由梵行求增上力故先説起信
次於尸羅受學而轉次於現行所有
過罪觀自觀他而生羞恥次於善法
無間修習發勤精進於久所作及久
所説能無忘失是二為依令心得定
由心定故得如實智如是且説信增
上力漸次修習三種所學一增上戒
二增上心三增上慧如是三學勝資
粮道謂世正見好行慧捨易養易滿
少欲喜足及四聖種事其易養等句義
差別如聲聞地已説其相如是當知
名梵行求已得圓滿成就如是梵行
求者還與此界諸有情類共相滋潤
相似而轉離此界者還與遠離此界
有情共相滋潤相似而轉當知此中
界依於因非因依界故無明界所隨
六處諸界為緣所依依別故起無明觸

種種品類其無明觸種種品類以為
緣故起無明觸所生諸受種種品類
其無明觸所生諸受種種品類以為
緣故起無明觸所生諸受為緣貪愛
愛為緣緣故而有其取廣說乃至大苦
蘊集當知是名依有求故建立諸界
又無明界所隨六處諸界為緣起無
明觸此無明觸以為緣故於諸境界
起不如理執取相好所有諸想此想
為緣於諸境界發起希欲希欲為緣
起彼隨法多隨尋思由彼隨法多隨
尋思以為緣故發起思慕愁憂所作
身心熱惱身心熱惱以為緣故於諸
境界種種品類思求老別皆可了知
如是當知依欲求故安立諸界

復次嗢拕南曰

三七界相攝　見想與希奇　老別性安立
寂靜愚夫後

界有三種一者色界二無色界三者
滅界復有七界一光明界二清淨界
三空處界四識處界五無所有處界
六非想非非想處界七滅界當知此
中由其色界攝光明界及清淨界由

無色界攝四無色由其滅界還攝滅
界又諸色貪由見由受所顯發故遍
於一切色界地中安立光明及清淨
界又於如是七界遍知應當了知於
得方便應當了知所於其得應當了
知於得所為應當了知如是諸界所
有遍知由四因緣應當了知謂有相
違所治能治而相待故狹小無量而
相待故有及非有而相待故有上無
上而相待故黑闇為緣施設光明不
淨為緣施設清淨色趣為緣施設虛
空如是名為有相違故待彼所治施
設能治由待彼故能於此中正覺慧
轉由緣有量狹小境識以為緣故施
設識無邊處由少所有以為緣故施
設無所有處由一切有最勝現前以
為緣故施設非想非非想處為有無
為緣故施設滅界為滅無上當知有
上由薩迦耶所有相應[illegible]煩惱斷以
頂是有無上滅於諸法皆是無上又
有想定名為有行於七界中次第乃
至無所有處一切皆是有想定故皆
由行定隨順獲得謂取明相光明想

俱修三摩地隨順獲得光明想定如是由取清淨虛空識無邊想無所有想當知亦尒非想非非想處由無相作意方便趣入想極細故取為第一諸有寂靜起勝解時隨順獲得第一有定於一切相不思惟故於無相界正思惟故薩迦耶滅由無相故隨順獲得滅定滅界如是二種不由行定隨順獲得又由永害色無色界所有貪故不下劣故不高舉故解脫住故住解脫故如是諸定得隨所欲有力調柔自在而轉如是名為隨得諸界又此諸界能隨獲得八解脫定當知初界能隨獲得第一第二解脫定其第二界能隨獲得第三解脫勝靜慮定其餘五界如其次第能隨獲得五解脫定

復次諸外道輩欲令弟子於三處中得昇進故略說法要謂有一類於劣欲界為令獲得人中快樂乃至他化自在天生宣說能感彼果諸行復有一類於中色界為令獲得梵世間等衆同分生宣說能感彼果諸行復有

一類於妙無色為令獲得乃至非想
非非想處衆同分生宣說能感彼果
諸行如是彼說劣界為緣名為劣語
中界為緣名為中語妙界為緣名為
妙語彼諸弟子聞是法已還起如是
差別想解如是想解亦名劣想中想
妙想如如其想如是如是發生忍樂
如是忍樂發生劣見中見妙見彼由
如是諸忍樂見便於彼彼差別生處
信解忍可執為最勝造作增長彼相
應業如是信解名為劣願中願妙願
當知此二說者行者亦說名為劣中
妙品補特伽羅又彼說者及以行者
亦傳為他宣說如是劣中妙法彼亦
獲得如是類生又即此生前後相待
有差別故安立諸界劣中妙別如是
三種若待涅槃一切皆是劣界所攝
若諸如來由勝義故妙界為緣但說
妙語餘法差別如應當知若諸聖者
所有行趣應知皆為現法涅槃先有
外道彼命終已來生此間因增長故
衆緣和合於善說法毗柰耶中整得
出家彼由先世外道妄見所迷亂故

集成今時大無明界由此為因於其
涅槃及大師所生起疑惑退失正法
及毗柰耶還歸外道諸惡說法彼由
先世數習因力還復宣說如是劣語
乃至廣說如前所說一切應知
復次於外道處外道弟子各別見趣
廣施設中略有三種由忍見依差別
可得依此正法能令永捨纏及隨眠
由纏捨故彼亦隨捨餘亦無執了知
由彼於現法中與他違諍忿覺而住
能引自他一切無義既知是已捨彼
隨眠由捨此故所餘隨眠及餘因此
所有諸纏畢竟無執於外道處各別
見趣廣施設者謂執世間若常無常
廣說乃至如來滅後非有非無於中
一類外道弟子為性遲鈍如如自師
或他教導如是如是不審思量取執
堅著唯此諦實餘皆愚妄彼於一切
各別見趣悉皆忍受是名第一由忍
見依復有一類外道弟子性是中根
而非遲鈍不能自然於法猛利推尋
觀察亦不隨言便生信解而於展轉
相違見趣隨意樂一彼於一類見趣

忍受於餘一類而不忍受是名第二由忍見依復有一類外道弟子性是利根彼能自然於法猛利推尋觀察由諸見趣惡施設故彼見一切皆不應理見已一切都不憙樂由是因緣於諸見趣皆不忍受此復有二補特伽羅一邪見行性無堪能無求解意二正見行性有堪能有求解意此中第一一切不忍補特伽羅即由如是非理比量於善說法毗柰耶中不審思量執為非理誹謗賢聖起無有見又於一切各別見趣皆不忍受方便令彼無所依仗亦令滅壞無所宗承而妄分別計度顯示無所依仗所引見趣常與一切各別見者共興違諍互相惱害是名第三由忍見依此中第二一切不忍補特伽羅於前一切不忍者見亦不憙樂往求解心往詣他所謂善說法毗柰耶中佛佛弟子如實顯已言我一切皆不忍受佛佛弟子了知彼人有求解意覺慧猛利具甚任性即以其心念彼心已遂依於前補特伽羅而反詰曰汝即於此

都不忍見亦不忍耶彼便如實唯然
而眷如來遂舉此正法中諸弟子衆
讃勸於彼告言汝與多人相似我等
一切於諸見趣并不忍見皆不忍受
汝若今者如此人衆纏與隨眠一切
見依皆永斷故於當來世諸見雜染
無所堪能汝今與彼竟無差別如是
輩流極為尠少汝於此少轉更為少
若於一切纏及隨眠都不忍見能永
斷者彼於一切畢竟無執如是如來
如來弟子方便令彼外道弟子於正
智見發生希欲竊作是念我竟不知
如來弟子能斷如是纏及隨眠如來
知彼於正智見生希欲已更復策發
彼希欲心其遂承受如來為欲令彼
依止思擇修習二對治力永斷一切
纏及隨眠宣說法要令其獲得無倒
智見如餘安住此正法者能捨一切
纏及隨眠所謂思擇彼諸見依能令
展轉手相乘背由是因緣違諍惱害
能引自他一切無義諸聖弟子於彼
一切皆無執取設有來問亦不記別
觀察如是諸過患已依思擇力捨離

瑜伽師地論第九十六卷　第九張　華

諸纏由此因緣於彼見依能永捐棄
於餘見依由正見故亦令無有如是
為欲永斷諸纏拔隨眠故修循身念
於有色身觀無常性於身染著淨修
其心於隨自身諸受分位由無常門
觀無常性如實了知諸名色故便於
諸漏心得解脫觀身壞已當來諸受
皆悉斷滅又於其身住當壞想乃至
命在常能領受離繫諸受如是名為
依修習力捨離隨眠當知此中貪恚
癡等令當來世生等諸苦和合繫縛
亦令現法起業雜染亦令欣求未來
染事執取過去已所捨事躭著現在
正現前事意恨名違言恨名諍由三
損惱說名為害觀無常等如聲聞地
已說其相

復次不淨慈悲修所對治欲貪恚害
未永斷故諸依止中彼品麤重猶如
種子能生彼故如其所應說名欲貪
及恚害界由有此故順欲恚害境現
前時依不如理作意思惟於三種境
能取非理相好想生此想生已由堅
執故當知發起二種過患一者現法

二者後法此中云何名為堅執云何
名為現法過患云何名為後法過患
若由已生想增上力如前相似欣欲
分別所有熱惱尋求生起由是因緣
名堅執想又尋求時於其三處於諸
有情發起邪行由此為因或有堪能
能生現法所有憂苦由此因緣說名
有苦或無堪能然即由彼現在前故
名有匱乏又此有苦及有匱乏用二
為緣一者用他手塊刀杖及麤言等
為增上緣由是緣故名有災害二者
用內雜染而住為增上緣由是緣故
名有燒惱如是名為現法過患即由
此因於當來世生諸惡趣如是名為
後法過患又若於其所受學處有堅
固執當知於彼如執草舍所依止中
所有能依如火善法由邪想火擲置
其中能焚滅故當知即此補特伽羅
所有如火一切善法皆被燒害與此
相違無堅執故當知退失功德善法
與此相違如其所應當知出離無患
無害想等差別又於是中聞思修慧
能令黑品無堅固執能令白品有堅

固執若此三種妙慧有閡能令黑品有堅固執能令白品無堅固執

復次如來有二甚希奇法一者顯示一切諸法皆無有我二者顯示一切有情自作他作皆無失壞此中略有二種有情一在家品二出家品在家有情為求財寶初興加行名發起界即於此中若未獲得由順精進障㝵因緣諸心勇悍即墮於彼名勢力界若已獲得由蚤虱等所有災害顯精進障不能令轉名任持界即此諸界從自方所至餘方所從未攝捨至已攝捨名出離界即彼有情為財寶故俱於二處由起無間殷重加行無緩加行名勇猛界出家有情先樂出家求出家故生決定欲名發起界依出家品於所應得廣大善法無有怯劣名勢力界種種淋漏所生衆苦發勤精進所生衆苦界相違等所生衆苦不能敗壞名任持界若於下劣不生喜足名出離界乃至命在常修無間殷重加行名勇猛界如是一切應當了知謂彼諸界及盡所有諸品類界

復次於諸界中略有二種界差別性云何為二一者他類差別性二者自類差別性他類差別性者謂眼界異色界異眼識界異如是乃至意識界異自類差別性者謂即彼界或順苦受或順樂受或順不苦不樂受由是為緣能生三受

復次由四因緣當知建立三界三界二出離界云何為四一者外不出離而出離故二者內不出離而出離故三者非畢竟出離而出離故四者無增上慢故當知此中用外五妙欲貪為緣建立欲界即由此界出離義故建立色界最初靜慮由尋喜樂出離義故建立此上三種靜慮由色有對種種性想出離義故建立空無邊處所攝無色界由空識無所有想出離義故建立此上所攝無色界如是外處不出離出離義故當知建立三界差別又色界中具足六處內處圓滿無色界中五有色處皆已超越唯餘意處於滅界中一切六處皆已超越如是內處不出離出離義故當知建

立餘三種界又色界中非是畢竟出離欲界無色界中望於色界當知亦尒若諸有爲皆悉寂滅當知是名畢竟出離如是非畢竟出離出離義故當知建立三界差別無增上慢者謂由遍知當知建立五種六種諸出離界如三摩呬多地已辨其相

復次若諸苾芻專樂寂靜勤修止觀略由五相當知其心名得解脫一者奢摩他熏修其心依毗鉢舍那解脫奢摩他品諸隨煩惱二者毗鉢舍那熏修其心依奢摩他解脫毗鉢舍那品諸隨煩惱三者二種等運離心隨惑解脫一切見道所斷所有諸行四者即由此故解脫一切修道所斷所有諸行住有餘依般涅槃界五者解脫一切苦依諸行住無餘依般涅槃界於善說法毗柰耶中略有二種師及弟子甚希奇法一平等見隨起言說二最勝見隨起言說如是二種外道法中都不可得所作差別故遠離涅槃故

復次世間愚夫略有二種愚夫之相

一樂習行能引自他無義利行二於
四處不得善巧當知能引無義利行
有四種相云何為四謂能生起四種
苦故一他差別苦二內差別苦三時
差別苦四身差別苦他差別苦者或
有疫癘謂非人作或有災害謂人所
作或有已遭或恐當遭於所未遭而
生怖畏如是名為由他增上所生衆
苦內差別苦者謂界相違疾病因緣
名為災患所愛變壞所欲匱乏生愁
惱心名為擾惱如是名為由內增上
所生衆苦此復如前應知或有已所
遭苦或恐當遭生怖畏苦時差別苦
者謂即如是諸品類苦過去已有未
來當有現在今有如是總名時差別
苦身差別苦者謂自習行邪行為因
能令已苦由是因緣他雖正行亦能
令苦如是名為身差別苦當知此中
前三名為唯能引自無義利行後一
名為亦能引他無義利行云何四處
不得善巧謂於諸界諸處緣起處非
處中皆不了達與上相違當知即是
聰慧二相又由無色意處所依所緣

自類流轉差別當知建立有十八界
由五色處安立運轉駈促所依體性
差別當知建立有餘六界安立所依
體性差別謂地等四運轉所依體性
差別即是空界駈促所依體性差別
即是識界由染淨品想及尋思所依
義故當知建立有餘六界謂欲恚害
并彼對治貪瞋癡縛所依義故當知
建立有餘六界謂苦樂憂喜捨無明
若有非理作意思惟即便生起邪想
尋思若有如理作意思惟即便生起
正想尋思又由三界染淨二品遍行
義故當知建立有餘四界謂名所攝
受等四蘊又由所染所淨清淨即此
不淨清淨增上如前所說外不出離
出離義故當知建立有餘三界謂欲
界色界無色界如前所說內不出離
出離義故當知建立有餘三界謂色
界無色界滅界又即由此內外二事
出離增上聽聞正法或不正法如理
思惟或不如理思惟依處三種言事
差別義故當知建立有餘三界謂過
去界未來界現在界又由所知諸苦

煩惱多中少義當知建立有餘三界謂劣界中界妙界若有上苦及上煩惱是名劣界若有中苦及中煩惱是名中界若有少苦及少煩惱是名妙界如是遍知劣中妙界又由遠離此因緣義及由修習此對治義當知建立有餘三界謂善界不善界無記界又由修善清淨差別缺縛義無縛義故具縛義故當知建立有餘三界謂學界無學界非學非無學界又即由彼有學無學與諸愚夫若共不共世出世法成就義故當知建立有餘二界謂有漏界無漏界又即由彼世出世間若常無常有上無上差別義故當知建立有餘二界謂有為界無為界一切皆為趣向涅槃悉以涅槃為其後際熟修梵行是故過此無復立界諸處緣起及處非處所有善巧如聲聞地已辨其相又若略說處及非處善巧相者謂或依止趣五趣行或復依止趣涅槃行此一切行略有三種謂劣中勝趣惡趣行說名為劣趣善趣行說名為中趣涅槃行說名

為勝所以者何趣善趣行此最為極
更無餘行唯此能感所有世間最極
圓滿謂能感得轉輪王身或帝釋身
或魔羅身或大梵身彼無第二更無
有餘補特伽羅或男或女與其等者
趣涅槃行當知能證一切有情最勝
法性謂聲聞菩提獨覺菩提無上菩
提諸佛如來於彼一切最為殊勝一
切三千大千世界補特伽羅無與等
者又餘所有安住菩提分功德者於
諸世間得增上位尚為殊勝何況如
來彼復云何謂於是處正見具足補
特伽羅不能現行諸異生類堪任現
行當知一切如經廣說復次嗢拕南曰

自性與因緣　見染數取趣　轉老別道理
寂靜後觀察

諸受自性應當了知諸受因緣應當
了知於受正見應當了知於受雜染
應當了知於能受受補特伽羅思擇
不思擇二力差別應當了知如是於
受解脫不解脫流轉品別應當了知
諸有所受皆苦道理應當了知諸受
寂靜止息差別應當了知於受觀察

一切受相應當了知略說三受是受
自性三品類觸是受因緣又諸樂受
變壞法故貪依處故貪是當來衆苦
因故由此應觀樂受爲苦若諸苦受
現在前時惱害性故如中毒箭而未
得拔由此應觀苦受如箭非苦樂受
已滅壞者是無常故正現前者是滅
法故於二更續能隨順故由此應觀
非苦樂受性是無常性是滅法如是
於受所生正見能隨悟入諸有所受
皆悉是苦於樂受中有貪隨眠於苦
受中有瞋隨眠於非苦樂無明隨眠
是名於受所起雜染雖於樂等所有
諸受現前分位一切未斷煩惱隨眠
之所隨眠然由緣彼各別所行諸纏
生起此後隨眠煩惱隨轉即名於彼
相續隨眠爲欲永害諸隨眠故熟修
梵行非唯爲遣諸纏因緣無思擇力
補特伽羅受苦受時心極憂悴即此
苦受若身若心現前領納所餘樂受
非苦樂受由未斷故而說相應是故
名爲現見圓滿寡聞受坑難得其底
有思擇力補特伽羅應知一切與上

相違又於諸受心未解脫補特伽羅
但於苦受圓滿領納猶如一人中二
毒箭二毒箭者即喻三受或染心
領納謂由貪瞋癡或相應領納謂由
生等苦如是彼由現法所有上品苦
故及由現法諸雜染故亦由後法所
有苦故由是諸處受其染惱心解脫
者應知一切與上相違此差別者具
領三受又若有受於依止中生已破
壞消散不住速歸遷謝不經多時相
似相續而流轉者應觀此受猶若旋
風若有諸受少時經停相似相續不
速變壞而流轉者應觀此受如客舍
中羇旅色類又彼諸受自性所依染
淨品別當知名受品類差別有味受
者諸世間受無味受者諸出世受依
耽嗜受者於妙五欲諸染汙受依出
離受者即是一切出離遠離所生諸
善定不定地俱行諸受又諸苦受一
切衆生現知是苦不假成立所餘二
受由二因緣應知是苦非苦樂受及
能隨順此受諸行由無常故應知是
苦所有樂受及能隨順此受諸行變

壞法故應知是苦由此道理當知諸受皆悉是苦又彼諸受應知略有三種寂靜一由依止上定地故下地諸受皆得寂靜二由暫時不現行故而得寂靜三由當来究竟不轉而得寂靜當知此中暫時不行名為寂靜令其究竟成不行法名為止息樂言論者廣生言論染汙樂欲展轉發起種種論說名為語言即此語言若正證入初靜慮定即便寂靜又為尋伺能發語言諸未得定或有已得還從定起能發語言非正在定正在定者雖有微細尋伺隨轉而不能發所有語言是故此位說名一切語言寂靜是名第二義門差別又瑜伽師於貪瞋癡深見過患安住領納貪瞋癡等離繫諸受數數遍知數數斷滅貪瞋癡等故說其心於貪瞋癡離染解脫又由七行於諸受中觀受七相謂觀諸受自性故現在流轉還滅因緣故當来流轉因緣故當来還滅因緣故雜染因緣故清淨因緣故及清淨故

復次嗢拕南曰

受生起劣等　諸受相差別　見等為最勝

知差別問記

一切有情應斷諸受略由三緣而得生起一者欲緣謂於未來世二者尋緣謂於過去世三者觸緣謂於現在世現前境界云何名為一切有情謂有情衆略有八種一在家衆二出家衆三於諸欲未離貪衆四於諸欲已離貪衆五於初靜慮未離貪衆六於初靜慮已離貪衆七從此已上乃至非想非非想處未得離貪諸外道衆能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者八住内法衆能入世間定具足於正見乃至正解脫智者及住内法衆能入出世定者由此八衆依能領納諸受遍知應知普攝諸有情衆又在家衆或出家衆於諸欲中未離貪者由三因緣諸染汙受而得生起一由染著力二由作意力三由境界力當知此中諸在家者追求諸欲為受用故發生欲樂由染著力即此非理思惟先時曾所領受由作意力於現前境現在受用由境界力應知如

是補特伽羅欲尋觸緣由現行故皆不寂靜以此為緣發生三受又由最初染汙欲尋觸現行故領納彼緣所生諸受若彼生已染著不捨亦不除遣如是彼受長時相續隨轉不絕不得寂靜不寂靜緣長時相續領納諸受又彼欲等由其最初長時相續恒現行故彼緣彼品所有煩惱墮在相續未永斷故即說名為不寂靜緣是名第二義門差別若諸出家未離貪者由於諸欲能棄捨故其染著力所攝受欲雖得寂靜作意境界力所攝受若尋若觸而未寂靜由是因緣彼於觸處於尋對治未善修故一切離欲皆未作故於曾受境非理作意尋思現行於諸勝妙現前境界有觸現行若於尋思深見過失於彼對治已善修故一切離欲未盡作故欲如前說已得寂靜由是因緣尋亦寂靜唯觸獨一未得寂靜若勝妙境現在前時諸染汙觸便復生起若於諸欲已離貪者當知一切皆得寂靜是名一種義門差別復有一類於諸欲中未

離貪者由於諸欲所有貪欲未永斷故諸尋染觸未永斷故由是一切皆未寂靜若於諸欲貪欲已斷證初靜慮欲已寂靜尋未寂靜於初靜慮已離貪者乃至非想非非想處未離貪者二已寂靜觸未寂靜起過有頂一切寂靜是名第二義門差別若諸外道能入世間定具足於邪見乃至邪解脫智者由彼彼為緣生起諸受於彼染著又由彼彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起若住內法能入世間定具足於正見乃至正解脫智者由彼彼為緣生起諸受於彼染著又由彼品煩惱隨縛即由如是不寂靜緣諸受生起又住內法能入出世定者若依向道轉自事未究竟所有諸欲未得為得未證為證未觸為觸作是希望我於是處何時當得廣說如前彼未寂靜由是為緣彼於介時諸受生起若於自事已得究竟彼欲寂靜由寂靜緣使有第一寂靜無上諸受生起彼於一切所有諸受出離方便如實了知是故如前於第一義諸

沙門中許為沙門諸梵志中許為梵
志若不了知於彼一切皆不忍許當
知此中一切諸受無有差別皆觸為
緣又即此緣欲亦為緣尋亦為緣境
界愚癡所攝無明亦為其緣如是一
切不正思惟及墮相續彼品煩惱以
為其集由此滅故彼亦隨滅正見等
道當知說名能趣滅行
復次於遠離喜身作證住諸聖弟子
能斷五法能修五法令得圓滿應知
如前三摩呬多地廣辯其相又喜樂
捨劣中勝品謂在欲界及四靜慮如
其所應當知其相又在第四靜慮地
捨一切過患皆遠離故名善清淨若
此上捨復可立為勝無愛味
復次由十種相當知諸受所有差別
一勝義差別二流轉所依差別三自
相差別四盡所有性差別五自相品
類差別六流轉門差別七雜染門差
別八所治能治差別九時差別十剎
那展轉生起差別此中或有無聞覺
者作如是言受唯有二一苦二樂雖
復說有不苦不樂然唯苦樂無性所

顯是故世尊即依如是苦樂寂靜假設為有世尊為欲開曉彼故說如是言樂有二種所謂欲樂及遠離樂此遠離樂復有三種一者劣樂二者中樂三者勝樂劣樂者謂無所有處已下中樂者謂第一有勝樂者謂想受滅既有是理樂受亦得說為寂靜謂在初二三靜慮中非苦樂受亦名寂靜謂在第四靜慮已上乃至有頂一切受無亦名寂靜謂在滅定然佛世尊約第一義說有三種最寂靜樂謂諸苾蒭心於其貪離染解脫如於其貪於瞋於癡當知亦尒如是一切揔為三樂一者應遠離樂二者應修習有上住樂三者最極究竟解脫無上住樂應遠離樂者謂諸欲樂應修習樂者謂初靜慮乃至有頂諸所有樂有上住樂者謂滅盡定此亦名為應修習樂最極究竟解脫無上住樂者謂如前說三最勝樂非攝受樂說滅盡定以為有樂然斷受樂說名為樂又勝住樂與樂相似又即依此有樂可得說名為樂謂如有一從此定起

有所領受作如是言我已多住如是
如是色類最勝寂靜樂住由依此故
說名有樂
復次若有苾芻依止如是色類見聞
及樂想有無間隨得諸漏永盡當知
此見名最勝見乃至此有名最勝有
從無我見不更尋求其餘勝見謂無
常見即此無間隨得漏盡是故此見
名最勝見依止此見復由四門方能
隨得諸漏永盡一或從他聽聞正法
二或依四現法樂住三或依止三種
想定謂從空無邊處乃至無所有處
四或天有或在人有是故此聞於其
餘聞此樂於其餘樂此想於其餘想
此有於其餘有說為最勝
復次由遍了知應遍知事於其苦諦
得遍解脫於其集諦得勝解脫於其
滅諦能正作證於其道諦能正修習
正於苦邊能隨得者謂於苦諦得遍
解脫於諸漏盡能隨得者謂於集諦
得勝解脫應猒應離應解脫者謂於
滅諦能正作證於無常等隨觀住者
謂於道諦能正修習又由十相應當

了知境事差別一者已生諸行繫屬命根住因差別二者有色無色諸行展轉相依住立流轉差別三者無色諸行無常法性入門差別四者心諸雜染依處差別五者一切諸行一切品類揔皆是苦差別六者淨不淨業果受用門差別七者有喜樂識所行邊際差別八者愛恚依處差別九者喜樂執藏有情生處安住邊際差別十者墮往惡趣依處邊際差別又清淨品應得應修事增上故當知有餘十種差別一者善法無間修習增上無邊差別二者心慧解脫依止差別三者勝三摩地邊際差別四者於一切境繫縛其心邊際差別五者解脫方便差別六者解脫差別七者等覺真義差別八者現等覺後於三學中受學差別九者正學已學見法樂住差別十者諸聖神通廣行差別

復次即依如上所說差別應生問論摽舉者謂由未了義理記別者謂由已了義理當知此中由四因緣能請問者不應與言由四因緣能記別者

不應與言前四種者一於現量二於應理三於其因四於非因謂等示現時而不領解比度分別正施設時而不領解汝自修行自然當了而不領解正智論者親自演說由此至教亦不領解是故於此能請問者不應與言後四種者謂一切行皆是無常一切諸法皆無有我一切生處皆不可樂淨不淨業終無失壞是一向記故思造業當受於苦此非一向獲得於捨於現法中定般涅槃亦非一向若有問言造作業已往善趣不應反詰去汝問何業若有問言修習道已得涅槃不應反詰去汝問何道為是世間為出世間置記論者謂依一切所有見趣如是四種正答問者名善能記應可與言與此相違不應與言
復次諸佛如來有二記別一共外道二者不共共外道者記諸弟子當生處等言不共者終不記別有生者等有二識火熾然所依一微細愛二麁名色欲色二界愛所生識名色為依愛者止息乃至壽量其識相續隨轉

而住若無色界愛所生識但緣其名而得住立愛若斷滅乃至壽量其識相續隨轉而住又於色界此愛為依生中有識即愛為依令於中有般涅槃者暫尒安住此愛若斷即於尒時其識謝滅復有二種意所生身一者色界意所生身二無色界意所生身謂由定地意門方便而能集成二生身故又諸如來略有二種善避他論一者能避定不應記作不定論二者能避決定應記作不定論如說喜樂色等義別如是喜樂取等義別應知亦尒

瑜伽師地論卷第九十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

瑜伽師地論卷第九十七　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之一

如是已說緣起食諦界擇攝菩提分法擇攝我今當說嗢拕南曰

念住與正斷　神足及根力　覺道支息念
學證淨為後

別嗢拕南曰

沙門沙門義　喜樂一切法　梵行數取趣
超二染為後

依四念住修習增上由四因緣應知內法有沙門道及有究竟外法決定無沙門道亦無究竟當知他論諸沙門道及以究竟一切皆空云何名為四種因緣一者依止四處得四證智故二者解脫四種外隨煩惱故三者內法弟子與外道弟子不同品類故四者內法大師與外道師不同品類故云何名為內法沙門謂諸沙門略有四種一者勝道沙門二者論道沙門三者命道沙門四者汙道沙門是

四沙門若略若廣如聲聞地已辯其
相內法道者云何為道謂八支聖道
若處施設八支聖道是處施設汙道
為後四種沙門若有其道自行邪行
非生道器由是因緣容有汙道是故
外法尚無汙道況得有餘內法究竟
者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當
來畢竟無復相續云何名為依止四
處云何復名得四證智謂四處者一
三結永斷蘇息處二無退墮法勢力
處三定趣菩提種類處四極七反有
隨行處依此四處於佛法僧及於淨
戒得證淨智云何名為解脫四種外
隨煩惱一者解脫現法外隨煩惱二
者解脫後法外隨煩惱三者解脫展
轉互相違反所作外隨煩惱四者解
脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟所
作外隨煩惱當知此中諸外道類顚
念住故其念忘失不正知住領納諸
受或樂或苦或非苦樂於樂起染於
苦起恚於非苦樂發起愚癡如是名
為第一現法外隨煩惱彼由如是染
恚癡故以受為緣生後有愛以愛為

緣發生諸取有愛取故以取為緣成
辦於有廣說乃至純大苦聚積集增
長如是名為第二後法外隨煩惱又
諸外道薩迦耶見以為根本種種見
趣意各別故彼此展轉互相違戾是
名第三外隨煩惱又諸外道遍於一
切四聖諦中尚無有能施設其教況
當覺悟是故彼於自師宗智雖得增
上而實無知墮無明趣是名第四外
隨煩惱住內法者於是一切皆能解
脫云何內法弟子與外道弟子不同
品類謂外道弟子或墮有見常邊或
墮無見斷邊長夜積集深起藏護由
闕親近由思深著由修深著內法弟
子行處中行遠離二邊云何內法大
師與外道師不同品類謂外道師於
一切取雖同宣說斷遍知論而於諸
取不能施設正斷遍知由彼本契出
家捨欲故於欲取立斷遍知非於自
見自戒我語若有與他諸餘沙門婆
羅門等見不同分戒禁同分彼於見
取亦能隨分立斷遍知非於戒禁我
語二取若有戒禁亦不同分於戒禁

取亦能隨分立斷遍知其我語取於一切時一切外道皆共有是故外道於自於他我語取中皆不施設斷遍知論又彼雖能分捨諸取而於當來還復能取未永斷故如是外道於諸取中未全斷故未永斷故不得究竟內法大師當知一切與上相違如是應知內法大師與外道師不同品類

復次依四念住修習增上略由三處三地三種補特伽羅當知普攝諸沙門義云何三處一境二智三證云何三地一正加行地二有學地三無學地云何三種補特伽羅一正加行異生補特伽羅二有學補特伽羅三無學補特伽羅云何名境謂地等六界與六觸處為所依體此六觸處與十八意行為所依體十八意行能離染心云何名智謂心清淨增上慧依處云何名證謂即慧依處增上若諦依處若捨依處若寂依處云何慧依處謂慧為依處於正加行異生地中正修善法為因緣故能無放逸入有學地若慧為依處證阿羅漢無

學地中得盡智故如實了知我生盡
等若學無學出世智後諸世間慧云
何諦依處謂已獲得八支聖道斷諸
煩惱由此依處當來衆苦畢竟不生
由此畢竟無忘失故名諦依處云何
捨依處謂斷彼事由此依處於已斷
事無雜染行現法樂住云何寂依處
謂為斷滅所餘結事方便勤修如已
得道此為依處於所餘結及所餘事
能捨無餘如是一切以要而言為欲
得證故修其智既得證已便獲聖道
及聖道果果有二種謂煩惱斷及與
事斷此中一種證所未證第二依處
捨未來苦第三依處能隨習近現法
樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿
齊尒所處諸瑜伽師於所應作皆得
究竟謂於未證由初能證於未來苦
第二能捨於現法樂第三能住於上
斷滅所未圓滿第四能滿如是一切
由四依處應當了知此中先所獲得
聖道名寂靜道為斷上位煩惱事故
正修習時於其事斷倍趣增益於煩
惱斷防未得退此中云何由智觀察

所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由內外別觀察五界於所有身住循身觀謂心解脫及慧解脫為增上故彼起如是如理加行於諸界中住雜界想觀准有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故由心解脫為增上力遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更脩治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住循受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常性故即如前說而於所緣猶未能斷彼於無明已遠離故由慧解脫為增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染猒捨而住由於無明觸所生受為緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更脩治從此已後於十八意行無

伺觀察俱於心法同時安住循心法
觀彼作是思此十八意行最第一者
謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於
無色於能順捨起諸意行復作是思
若我依此勝妙意行於清淨捨若定
若生耽著係憶因此我心便成雜染
如是知已捨而不憶是名於心住循
心觀復於諸處觀無常性是名於法
住循法觀彼於尒時於三想定及以
非想非非想處所有諸行餘第一有
已離貪故名於想界及行界貪亦得
遠離餘如前說如是彼於正加行攝
異生地中淨修心已為欲證會學心
解脫復於一切身受心法觀唯有法
都無有我於一切有深心猒捨不起
加行謂我當有或我當無如實了知
此中無有有者無者彼由如是如實
知故漸於見修所斷三漏心得解脫
得盡智故觀察一切當来諸愛不復
流轉此不流轉由身滅故彼於尒時
依諸漏盡所獲盡智為最第一有學
異生諸慧依處猶有垢故今此所得
定無垢故又即此慧於諸煩惱斷滅

諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念亦不能動如是所有心慧解脫不為忘念之所陵雜如前異生及有學位以彼尚有忘失法故諦不圓滿在無學位於一切時如實性故其諦圓滿故諦依處成就第一由能棄捨一切依事故捨依處成就第二一切道果所集成故名善修道非如異生及諸有學故寂依處成就第一問何因緣故唯在無學四種依處說為第一非在異生及有學位荅在此位中微細淋漏亦不可知況有中上在異生地淋漏弥多有學位中少可知有此宁何等名為淋漏應知如前諸動舉等說名淋漏於彼一切皆永斷故趣向圓滿牟尼性故說名牟尼寂極寂靜又已永害當來因故於初中後生老死苦永止息故現法行時於諸世法四種貪愛永寂靜故四種瞋恚永寂靜故又於住時不悅諠雜永寂止故復次依脩所有菩提分法圓滿增上由七因緣當知建立七種正法何等為七一聞所成作意所緣故二思所

成及修所成作意所緣故三即此三種作意加行時差別故四於受用財過受用財善通達故五受用財法於時時間從他得故六於究竟時內離上慢無失壞故七亦於他所離增上慢無失壞故此中依諸止舉捨相修習知時如聲聞地及三摩呬多地已辯其相食飲等義如聲聞地應知差別又於此中受用財者謂於剎帝利婆羅門長者等衆受用法者謂於沙門衆我應如是行者謂善護於身善守諸根善住正念應如是住者謂至門首若不聽許則不應入或得入已若不聽許不應自專就座而坐應如是坐者謂不應寬縱一切身分乃至廣說應如是語者謂五種語一應時語二應理語三應量語四寂靜語五正直語應如是默者謂於五時應當宴默謂或紛擾故或相誹撥故或違諍而住故或延請故或談論故為待言終所以宴默云何應時語謂非紛擾或遑尋思或不樂聞或不安住正威儀時而有所說又應先序初時所

作然後讚勵正起言說又應待他語
論終已方起言說如是等類一切當
知名應時語云何應理語謂依四道
理能引義利稱實而語名應理語云
何應量語謂文句同圓齊尒所語決
有所須但說尒所不增不減非說雜
亂無義文辞如是等類名應量語云
何寂靜語謂言不高踈亦不喧動身
無奮發口不皰勃而有所說名寂靜
語云何正直語謂言無譏詐不因虛
搆而有所說離諂曲故發言純質如
是當知名正直語於已所無信等善
法不起上慢謂為自有於其狹小亦
不增益以為廣大唯於實有乃至所
有如實了知自稱言有故名自知又
信為先受持淨戒持戒為先求多聞
法由此為先捨諸過失普於一切資
財身命無所顧戀由此為先心得靜
定證如實智如是五法由四因緣之
所顯發一由他教故二教增上力自
內證故三俱生尋思勝辯才故四由
先串習獲得俱生功德相應善男子
故略有二種補特伽羅者雙標二種

如是二種者分別二種此二為勝者
當知簡擇二種差別修七善法得二
勝利謂現法中得輕安樂覺境實性
發生勝喜由是因緣多住喜樂安住
是已能如理思速疾證得諸漏永盡
復次依修菩提分法增上於善說法
毗奈耶中略由諸學及諸學果攝一
切法云何諸學謂三種學一增上戒
二增上心三增上慧云何學果謂有
餘依及無餘依二涅槃果當知此中
一切法者謂善法欲清淨出家為證
涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得
究竟涅槃是故宣說一切諸法欲為
根本又依淨戒引求正法攝受多聞
由聞正法增上力故能速集證增語
明觸是故說彼以為觸集又彼皆為
流趣明觸所生諸受乃至有餘依般
涅槃界為其後際為求安樂而發起
故此樂一向無罪性故是故說彼學
所攝法為受流趣又彼為求所有明
觸及依明觸所生諸受起聞思修所
成作意是故說彼為作意生又於尒
時於四念住由觀品念以觀為依與

內心止為其增上是故說彼念為增上又念增上起奢摩他與後聖諦現觀妙智為上首是故說彼定為上首又於聖諦諸現觀中慧為最勝謂能無餘永盡諸漏是故說彼慧為最勝又由一切漏永盡故獲得究竟明觸生受俱行解脫即此解脫非由一切學所攝法數數隨得唯由頓得由此解脫一切樂中為最第一無罪性故是故說彼即用解脫以為堅固又彼如是善解脫心若諸明觸所生受等若學所攝所有諸法并所依身於無餘依般涅槃界任運自然究竟寂滅是故說彼皆以涅槃為其後際應知此中欲為增上受持淨戒名增上戒學依止觸受增上心慧任持方便所有作意若念若定并其加行名增上心學慧為最勝名增上慧學如是應知名為三學及彼依持解脫堅固是有餘依般涅槃界第一學果涅槃後際是無餘依般涅槃界第二學果如是略說學及學果攝一切法又此諸學及諸學果能證資糧當知對治

八種過患修集九想云何名為八種過患所謂躭著利養恭敬愛藏一切後有諸行懈怠懶惰迦耶見貪著美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛依止放逸惡行方便依止邪願修習梵行云何名為修集九想一者修集出家想二者修集無常想三者修集無常苦想四者修集苦無我想五者修集厭逆食想六者修集一切世間不可樂想七者修集死想八者修集世間平等不平等想九者修集有無出沒過患出離想應知此中所有如法平等行攝能往善趣善身語意業說名平等所有非法不平等行攝能往惡趣不善身語意業名不平等又住於此若生若長能生後際所有衆苦說名為有從其前際於現法中有死滅苦說名無餘出沒等應知如前已廣分別

復次諸外道輩聞不正法增上所生不如理想為依止故發起無明所生諸受由此為依發生諸漏而諸外道於是諸漏不如實知亦於無明觸所

生受不如實知亦於聽聞諸不正法
增上所生所有邪想不如實知於是
三處不實知故發起欲求發起有求
亦復發起邪梵行求及無有求彼於
諸欲不如實知於後有業不如實知
於其眾苦不如實知此中前五是集
諦處最後一種是苦諦處如是外道
於此集諦及以苦諦不如實知又即
於此集諦苦諦略由二相不如實知
一雜染故二清淨故此中雜染復有
四相一自性故二因故三果故四因
果差別故此中清淨復有二種一集
苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中
闕之正智不能修習菩提分法由是
因緣彼所修行所有梵行不得名為
最極究竟即由此緣不名究竟不盡
漏故住內法者與彼相違所修梵行
最極窮究名為究竟盡諸漏故
復次於其六種補特伽羅依染淨法
如來所有大士根智及當來法生起
智轉云何名六補特伽羅謂有一類
補特伽羅先餘生中於佛善說法毗
奈耶獲得淨信廣說乃至得正直見

彼於今生於惡說法毗柰耶中近不善士聞不正法非理作意於現法中最初生起諸邪見愛諸業雜染彼於尒時成就前生所有善法及現法中諸不善法復於後時於善說法毗柰耶中親近善士聽聞正法如理作意即由先因棄捨惡說法毗柰耶於惡說想諸不善法不生染著速能遣滅此於當来成清淨法是名第一補特伽羅復有一類補特伽羅先餘生中俱行二法毗柰耶行由彼為因於現法中成就善法及不善法彼於今生最初如前於善說法乃至獲得如理作意於現法中諸不善法令舊滅沒新不復生諸有善法令舊增長新復更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐今於一切皆能斷除無放逸住此於當来成清淨法復有一類補特伽羅先餘生中唯行外行彼於今生由是為因串習出家故串習邪見故於善說法毗柰耶中遇緣和合而得出家既出家已復生邪見住自見取遣無間業亦斷善根一向成就諸不善法

惡趣決定是名第三補特伽羅如是
三種補特伽羅當知第一先於內法
純習因行於現法中先行放逸後不
放逸第二補特伽羅先於內外俱習
因行於現法中當知一向行不放逸
第三補特伽羅先於外法純習因
行於現法中當知一向多行放逸如
是三種補特伽羅復有餘三補特伽
羅與上相違應知其相此中第一補
特伽羅先於外法純習因行於現法
中先不放逸後行放逸第二補特伽
羅先於內外俱習因行於現法中專
行放逸第三補特伽羅先於內法純
習因行於現法中當知一向修不放
逸又於此中先世所習善不善因猶
如種子今世善說法毗柰耶於其先
世諸善種子猶如良田於彼先世不
善種子猶如瘠田與是相違今世惡
說法毗柰耶於其先世不善種子猶
如良田於彼先世諸善種子猶如瘠
田又彼先世因增上力令善法起猶
如光明與彼一切如無明闇諸不善
法為能對治彼不善法與彼一切猶

如光明所有善法為所對治如是先世諸不善法如有熱炭由有能燒身心義故今世惡說法毗柰耶如乾算舍又彼先世所有善法如有熱炭由有能燒煩惱義故今世善說法毗柰耶如乾算舍又彼先世所有善法處今惡說法毗柰耶因損減故猶如置在冷地石器如無熱炭又彼先世諸不善法處今善說法毗柰耶由斷滅故猶如置在冷地石器如無熱炭此中諸如來由大士無上根勝劣智力於其先世善不善因所集成根隨其所應如實了知又於現法染淨門轉生起當來染淨諸法亦隨所應如實了知故言成就甚奇希有

復次往惡趣行往善趣行超度差別當知略有五門不同由此五門於自趣超度如實了知於他超度亦正遍知所謂諸佛及佛弟子云何名為往惡趣行謂諸外道所有一切薩迦耶見以為根本諸惡見趣并彼所緣并彼所依以為依止發生種種惡欲及害著煞生等所有無量惡不善法如經

廣說乃至所有諸非法行不平等行
以為最後能往險惡處能往那落迦
能往諸惡趣差別生起者往於彼名
生惡趣領受彼因所感非愛諸果異
熟如是名為往惡趣行於此多聞諸
聖弟子若彼所緣生諸見趣著自所
依令起執著若諸所有能往一切險
惡趣等諸惡欲等廣說乃至諸非法
行不平等行以為最後著往於彼領
受非愛險惡等果如是一切如實隨
觀非我我所謂於是中決定無我亦
無我所如是觀已當於聖諦得現觀
時彼諸見趣隨眠根本皆永拔故說
名為斷其餘一切畢竟不續此聖弟
子於彼見趣以為根本所有能往險
惡處等定不能作定不能往險惡處
等是名第一從惡趣行永損害門由
是因緣能於自內如實了知離我等
聖所餘異生雖復有能以世間道趣
度能往惡趣不善及惡趣等獲得四
種現法樂住或得超過諸色無色寂
靜解脫然其不能究竟損害諸惡趣
等後可相應是故彼流雖極能離欲

色界愛盡時獲得勝上樂住而復當
来更還造作煞生等事往諸惡趣我
等定當不能造作煞生等事乃至廣
說諸非法行不平等行我等定當能不
造作是名聖法毗奈耶中永損害門
謂能損害往惡趣行如是諸佛及佛
弟子能實遍知永損害門所有差別
又即如是諸聖弟子為欲起度所餘
未斷往善趣行此聖弟子於先所作
不生喜足於上涌盡起欣樂欲發正
願心於彼所得諸世俗道審觀過患
謂彼不能究竟離苦是名第一為欲
超度往善趣行發心願門發心願已
普於一切善趣後有所生愛味深觀
過患如險惡道心生猒離欣慕寂靜
現法涅槃正修方便由是進趣如先
所得趣涅槃行如是名為能進趣門
彼由修道漸次離欲乃至能入第一
有定着於上捨多生愛味放逸因緣
於現法中不般涅槃但名上行不還
果者如是名為後上行門若復於彼
深觀過患於上捨中不生愛味彼於
現法能證涅槃依有餘依般涅槃說

如是名為般涅槃門由是門故如實了知自般涅槃超度一切往善趣行於他超度亦正遍知所謂諸佛及佛弟子此中初一永損害門當知超度往惡趣行後發心願進趣上行涅槃四門當知超度往善趣行

復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者應知略有二種雜染謂欲雜染後有雜染於此二種諸聖弟子應勤加行淨修其心諸聖弟子為欲斷除欲雜染故勤方便時漸依三行謂趣無動行趣無所有處行證入無動無所有非想非非想處定此由斷對治故及遠分對治故超度欲雜染或為斷除後有雜染勤方便時已離欲界愛未離色界愛謂我所何當不有我何當不有我當不有我所當不有若今所有若昔所有如是一切我皆棄捨彼正修習能斷後有所有差別對治道已離色界愛乃至能入非想非非想處定若現法中於其上捨多生愛味不般涅槃彼於現法不全解脫一切所有後有雜染若於上捨不生愛求

彼現法中能般涅槃能全解脫所有一切後有雜染當知此中若為對治欲雜染故修對治道漸次乃至能入第一有定若為對治後有雜染修對治道漸次乃至能入第一有定如是二種名共解脫由諸聖者非聖異生皆可容有是故此解脫不名聖解脫若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實知已超度有頂於現法中永斷一切所有雜染如是解脫唯諸聖者方能獲得故此解脫名聖解脫如是一切捴有五處一趣無動行二趣無所有處行三趣非想非非想處行四現法涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患一者諸欲能為順樂受境界所生貪欲因緣二者諸欲能為順苦受境界所生瞋恚因緣三者諸欲能為順不苦不樂受境界所生無明憒發因緣又此諸欲當於三處應觀過患一自性故二所緣故三助伴故自性故者謂虛妄分別所生貪愛所緣故者謂若內若外五種色境助伴故者謂非理作意相應倒想又離上欲勝方便

心說名廣大何以故由彼彼上地轉上
轉勝故修彼心說名廣大若能猒離
下地世間當知定以無常等行猒壞
制伏於其上地所應得處當知亦以
離時方便起寂靜想住持其心又我
已得於是處所具足安住生信解者
當知彼於加行道中修習淨信於是
處所生淨信心由此淨信增上力故
修習精進念定慧等從初靜慮漸次
乃至識無邊處諸無動定皆能證入
又由其慧起是勝解謂我已能入如
是定此即能感識無動處所有生果
若現法中不般涅槃或不進求從於
上地彼於當來決定應往此無動處
又由三緣於是諸地當知建立為無
動處謂外欲等散動斷故立初靜慮
為無動處尋伺喜樂色界地中諸動
斷故立第四靜慮為無動處有色有
對種種別異想動斷故立空無邊處
識無邊處為無動處第二第三靜慮
中後後所有諸動斷故當知亦得名
無動處識無邊處由空無邊處外門
緣動得遠離故當知建立為無動處

以要言之緣所有定無動搖故皆名無動此定邊際極至識無邊處是故當知乃至此處建立無動即此一切緣所有定皆名有上想定從此已上緣無所有定當知名為無上想定從此已上復名非想非非想處定故由此三分宣說三行由三種門諸聖弟子猒壞欲等既猒壞已漸次能入乃至識無邊處定是故建立能趣三種無動處行又若色想若無動想於諸下地深猒壞已能入無所有處定是名第一能趣無所有處行又即此處是無漏道修習邊際此無漏道復有二種一者有上二者無上如有想定其有上者無常行俱其無上者無我行俱由有上行於其下地深猒壞已入此處定由無上行於下於上一切法中思惟無我能入無漏無所有處定此無上行當知名為第二趣行此第二趣行復由二行有差別故建立二種云何二行謂能依所依智差別故此中能依無我智者謂諸所有若有情界若我已身於中都無我所屬處

謂地方域我所屬者謂諸有情我所屬事謂或父或母或伴或主如是等類如彼於我非所屬處非所屬者非所屬事如是我亦於彼非所屬處非所屬者非所屬事此中所依無我智者謂諸世間空無有常及我我所此中都無常我我所真實可得雖有諸法如是世間既悉是空當復有誰有所屬處有所屬者有所屬事是故當知前無我智是其能依後無我智是其所依非想非非想處無無漏道雖由猒壞無所有處想故能入此處定於中雖有此一趣行又於此中我所何當不有者謂由生等苦故說我有者我何當不有者謂即以生等苦為我發生如是樂欲心已正勤加行正加行已獲得前後所有差別由是因緣復得決定謂我當不有我所當不有若今所有者謂今現法造作增長所有新業若昔所有者謂諸故業彼於此一切所有異熟果皆不願求一切棄捨無顧戀故

復次嗢柁南曰

安立邊際純　及如理緣起　修時障自性
說斷起修後
此中安立四念住為初道支為最後
三十七種菩提分法若略若廣如聲
聞地應知其相又由四念住應知一
切所知事邊際由所知事邊際故復
應了知智事邊際又四念住由欲精
進等修習加行方得圓滿應知除此
四種念住更無有餘不同分道或所
緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅
槃由無第二清淨道故說純有一能
趣正道又此純一能趣正道由二因
緣能令有情究竟清淨一由思擇力
故二由修習力故此中愁者謂染汙
憂所言泆者謂掉俱行欲界染喜愁
以四種世法為所依處泆以餘四世
法為所依處於四念住勤修加行依
思擇力超度愁泆由依世間修習力
故得離欲愛棄捨憂苦依出世間修
習力故超度一切薩迦耶苦亦能證
得八支聖道及聖道果真實妙法一
切有情當知皆由思擇修習二種力
故得一切種究竟清淨復次若於身

等四種所緣發起種種非理作意即
便違背四種念住違背此故即便違
背如理作意謂聖如理無間能生正
見支等所有聖道違背此故即便違
背一切聖道違背道故便為違背道
果甘露究竟涅槃又瑜伽師了知身
等因緣生巳復於三世身等諸法住
無常觀由住如是無常觀故於諸後
有終不依止後有愛住又現法中於
一切行若內若外都不執取我及我
所又於未來當知安住集法隨觀於
過去世當知安住滅法隨觀於現在
世生巳無間盡滅法故當知安住集
滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣
生性悟入無常悟入如是無常性巳
於諸愛見雜染等處多修習住淨治
其心如是作意方得圓滿由此為依
能隨獲得究竟漏盡又一切法以要
言之謂善不善若雜染品若清淨品
當知此中諸雜染品皆用非理作意
為集諸清淨品皆用如理作意為集
如是一切攝略說名作意為集
復次修諸念住若略若廣如聲聞地

應知其相又此念住修習道理非今世尊出現於世方始宣說今聖弟子適初修習然於過去無始時來於諸念住修習流轉於未來世當知修習亦無窮盡又是過去未來現在世出世間無量善法生起依處故說如是四種念住名為善聚又能障导如是善聚故說五蓋名不善聚又由身等四所知法無邊別故如來智慧於彼無导亦無有邊智無邊故如來所說無上法教亦無有邊如是法教二緣所顯一由文故二由義故義差別門無有數量法教文句開顯義門亦無數量於此文句不重宣說無邊展轉辯才無盡是故如來成就希奇未曾有法善能宣說所有法教於一義中能以無量巧妙文句方便開示而不重說又於聖教宗義趣智善成就故名為有趣俱生聞思所成妙慧善成就故名為有意成就定故名為有念通達諦故名為有慧當知此中初一摠標後三別釋

復次有諸苾蒭於身等法先由聞思

如理作意安住唯有身等法觀知一切法無我性已不雜於此聞思作意而生喜足唯上希求定心解脫為求定故住遠離處唯緣身等以九行相安住其心令心内寂由二因緣起四念住名善發起一由如理作意如實智故二由三摩地如實智故此慧無間由如實智當得究竟

復次有諸苾芻於三對治得隨所欲得無艱難得無阻导謂無常想若仁慈觀若無相定彼由如是三種對治隨其所應如前所說於可意等像等境界住厭逆想不厭逆想棄彼二種捨念正知由此因緣當知名為善修念住

復次嗢拕南曰

先諸根愛味　前後有差別　取相及諸纏
大果利為後

有三種根於諸念住一切善聚為障导故當知說名不善法聚何等為三一惡行根能令當來往惡趣苦二尋思根能令現法住不安苦三者根根與惡行根及尋思根為根本故說名

根根應知此中諸貪瞋癡三不善根
能與身等惡行為根欲等三想能與
欲等尋思為根欲等三界當知能與
貪等三根及欲想等三根為根
復次有諸苾芻於四念住勤修加行
以世間道離欲界愛廣說乃至第一
有定具足安住即於此定多生愛味
即於此定生喜足想不上勤求得所
未得此於聖法毗奈耶中不名大士
何以故其心未得善解脫故與此相
違得名大士
復次有諸苾芻於身等境精勤安住
循身等觀以九行相安住其心令心
內聚當知此心於奢摩他所治身心
惛沉下劣不得解脫不解脫故緣此
聚心生起身中諸惛沉性生起心中
諸下劣性若於念住善安住心如實
了知此所生起隨煩惱已便從內聚
還攝其心安置在外淨妙境相謂於
佛等功德行緣持心令住由緣此故
發生歡喜廣說乃至由妙舉門於所
緣境令心得定從奢摩他之所對治
諸隨煩惱而得解脫從此已後如實

了知於隨煩惱心得解脫為此義故
祈願於外得此義已還復如前攝心
內聚而不為其諸隨煩惱之所惱亂
心內聚已不由祈願自然如實了知
於外心得解脫彼於外緣行相尋思
有所制伏有其加行難可運轉皆得
自在辭辭兼善安樂而住已得成辦
勝奢摩他如是彼於四種念住善安
住心能正。知前後差別又應知此
補特伽羅先已修行毘鉢舍那毘鉢
舍那以為依止於奢摩他修瑜伽行
復次有諸苾芻於諸念住勤修加行
毘鉢舍那以為依止於奢摩他棄修
觀行彼如應於內奢摩他所攝自心
取如是相謂我今者何所思惟云何
思惟令奢摩他所攝愛心為奢摩他
所治身心麤況下劣之所惱亂復我
今者何所思惟云何思惟令奢摩他
所攝愛心不為彼法之所惱亂若彼
苾芻不取如是自心相貌但自了知
此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨
妙相由緣為因雖能暫時除遣現在
現前煩惱然於後時若復如前攝心

內眾還為如是隨感所惱不得靜定如先不取自心相故由是因緣為隨煩惱數數擾亂又不能得所欣求義復為憂愁之所損惱又經長時不能獲得內心寂止不能獲得依奢摩他毗鉢舍那為先清淨增上第一正念正知由不獲得內心寂止故不能得四增上心現法樂住由不獲得增上第一正念正智故不能得先所未得無上安隱究竟涅槃與上相違應知即是一切白品乃至獲得先所未得無上安隱究竟涅槃此中典廚譬瑜伽師 主即譬於內奢摩他所攝受心其饌饍味喻積取相上妙衣食喻於內心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫所有白品喻諸智者

復次有諸苾芻於諸念住正勤修習而是異生或有勝妙可愛境界正現在前或復獨處得諸相狀由失念故不如理思以為依止率尒發起猛利貪纏頓於此纏深心猒恥謂如自身墮於瓦礫極鄙穢處發起猛利思速離心由如是行便於彼纏心得解脫

既解脫已心生歡喜從此已後起猛
利猒猛利猒後得無常想如見大犁
發諸行塊便於聖諦如實現觀以其
依止依附涅槃又即有學觀察作意
於勝妙境思惟淨相由未永斷貪隨
眠故貪纏卒尒生起現前尋復於彼
深見過患爲欲斷此纏及隨眠入無
相定如是能斷餘未斷法從定起已
如實了知一切已斷領受微妙解脫
喜樂如實觀見自已成就大智力故
名爲强盛諸魔羅品其力羸劣
復次修四念住所引功德當知能感
最勝增上究竟果故名有大果當知
能感最勝增上樂勝利故名有大利

瑜伽師地論卷第九十七

丁未歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第九十八　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之六

復次嗢拕南曰

邪師住雪山　勸勉繫屬淨　漸次戒圓滿
穗成就為後

有諸外道於弟子衆自立為師專求利養專求恭敬專求自利遇緣和合有族姓子長其出家因而謂曰汝之與我先無一切資身衆具可共受用汝應為我往詣他處稟讚我德掩蔽我失我亦為汝行如是事我等二人迭相依護當於諸王若與王等乃至一切大商主邊多獲利養及以恭敬若作是言諸外道師名專自利禁其弟子便發抗言勿為此見如是護者未名自護種惡趣失若防此失乃名自護是故汝應如前自護我亦當自別為餘護我既不能護汝汝亦不須護我於此義中當知弟子是如理語者是聰慧者重當來故應知其師是

非理語者是愚癡者重現在故復有
雜染觸惱於他由雜染故不能自護
因此惱他不名護他此中如前由親
近等斷諸煩惱名當自護從此已後
由斷為因不惱他等名當護他應知
此中無瞋無害是無惱義無緣而起
利樂二心無緣而起慈悲二心當知
如此是哀愍義由哀愍故不惱於他
是故當知一切哀愍與彼相違
復次應知雪山喻佛善說法毗柰耶
此中略有三分可得一無學地二有
學地三異生地獼猴喻彼非理作意
諸相應心獵人喻魔於無學地俱不
能行於有學地乃至不還唯有非理
作意相應獼猴喻心獨一能往非獵
人喻魔所能行於異生地二俱能行
又諸愚夫要觀餘境能出餘境追求
餘境餘境所縛是故於境不得解脫
復次由於正法聽聞受持觀察義理
決擇法行如其次第應知勸化安立
四義復有三法尚能斷除一切勝妙
婬欲貪纏況乎鄙劣諸欲貪纏何等
為三一精進力二不放逸力三對治

力由精進力其已生者令不堅住由餘二力其未生者令不得生如是行者勤脩正行為欲斷除已生惡故及未生者令不生故

復次於四念住殷重修習如聲聞地應知其相繫屬魔者謂在欲界此不還果即能超度繫屬死者謂從欲界乃至有頂此阿羅漢乃能超度言不清淨諸有情者謂諸異生言清淨者謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有三種證淨未清淨者能令清淨已清淨者能令鮮白當知此中上諸有學說名清淨下諸有學名不清淨彼由修道未清淨故餘如前說復次修四念住應知略有五種漸次一信增上力清淨出家二戒律儀三根律儀四樂遠離五蓋清淨諸在家者雖復數數脩諸念住獲得淨信諸蓋清淨然闕學處當知所脩不得圓滿

復次由三因緣具戒苾芻當知禁戒淨命圓滿云何為三一所行圓滿二攝取圓滿三受用圓滿所行圓滿者謂從買賣乃至害縛斷截撾打揣摩

等事皆悉遠離攝取圓滿者謂於攝取象馬等事乃至攝取生穀等事皆悉遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食纔充腹便生喜足於餘長物非時食等皆悉遠離

復次身等四法如四大路於彼所生非理作意如邪析穎稻穀麦穗於彼所生如理作意如正析穎稻穀麦穗當知欲界是不定地猶如其皮色無色界俱是定地猶如其肉無明如血於三界中由三種漏有淋漏義

復次如先所説所有貪等種種無量悪不善法由二因縁若成就者不能修習四種念住非是一切汎成就者云何為二一有貪等纏現前故二於此纏不見過故纏現在前雜染心故不能修習雖暫遠離性染著故非無戀故於能隨順貪等諸法其心散動常遂漂淪種種尋思恒隨擾亂是故不能修習念住若不尒者諸有其性不深染著皆應不能修習念住若如是者無容有能修四念住

復次嗢拕南曰

勇力修等持　異門神足後

應知建立四種正斷如聲聞地已廣分別此中宣說勇第五句云何名勇謂如前說堪能忍受發勤精進所生衆苦諸淋漏苦界不平苦他麁惡言損惱等事所生衆苦非此因緣退捨修習正斷加行故名為勇

復次應知建立四種神足如聲聞地已廣分別若略說者由四種力持心令定是故建立四種神足云何為四一淨意樂力二勤務力三心喜樂力四正智力當知此中由第一力於三摩地發生樂欲為證得故修習勤務由第二力最初住心令其安定由第三力已住定心無復散動不令於外更復飄轉由第四力觀察等持所治煩惱於斷未斷如實了知又於等持入住出相能善了別如是復於奢摩他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如實知樂等持者於等持中但有介所等持作事除此更無若過若增

復次由五因緣當知神足略修習相

一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於奢摩他品所緣境界繫縛心故五俱於二品所緣境界繫縛心故應知此中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動俱行欲等所依止性又於此中由懈怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染然不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前後想此想分別如聲聞地應知其相奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如

前應知其相俱品所緣境者謂光明想彼於俱品由動搖故有諸光影俱行心修又非如欲等與餘觸念相應說名觸念俱行精進亦尒得有觸念共相應義然即精進墮在慢緩不正發勤精進相續說名觸念俱行又此五相當知總攝一切種修樂等持者由此等持速得成滿

復次於五解脫處如其所應當知欲等增上四種三摩地若有苾芻依淨意樂及猛利欲為欲證得最勝通慧從諸如來及佛弟子殷重恭敬聽聞正法從聞無間漸次證得勝三摩地當知是名欲增上三摩地復有苾芻如所聞法如所得法起大功用發大精進或正為他宣說開示或以勝妙音詞讀誦從此無間漸次因緣能隨獲得勝三摩地當知是名精進增上三摩地復有苾芻於諸賢善三摩地相善取思惟觀青瘀等乃至骨鎖以為邊際由此所緣次第生起勝三摩地當知是名心增上三摩地復有苾芻如所聞法如所得法獨處空閑思

非籌量審諦觀察由此因緣漸次生起勝三摩地當知是名觀增上三摩地

復有差別謂由四門起三摩地一由如前從他生起猛利樂欲聞正法門二由從他獲得無倒教授教誡無間殷重發起加行未入根本勝三摩地為欲趣入正教授門三由已入根本勝三摩地為欲轉得所餘上位勝三摩地心喜樂門四由多聞聞持自能於法如理觀察平等觀門當知此中由第一門起欲增上三摩地由第二門起精進增上三摩地由第三門起心增上三摩地由第四門起觀增上三摩地所餘分別義及分別斷行如聲聞地應知其相

復次修諸神足以為依止能正引發諸聖神通無有外道修諸神足能正引發諸聖神通又諸聖者引發所有最勝神通隨所願樂延諸壽行或住一劫或一劫餘謂過一劫不淨種性補特伽羅名為物類當知此類唯住內法又諸聖者變化神通於其四事

不能變化一者根二者心三者心所
有法四者業及業異熟又諸聖者變
性神通不能轉變順樂受業令自性
改成順苦受如順樂受望順苦受順
苦受業望順樂受應知亦尒若業能
順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又
諸聖者住持神通不能住持順非苦
樂受業令成無受餘亦如是又諸聖
者變時神通不能轉變順現法受業
令成順後法受業及順後法受業令
成順現法受業

復次嗢拕南曰

安立所行境　慧根為最勝　當知後安住
外異生品等

略由六處增上義故當知建立二十
二根何等為六一能取境界增上義
故二繼嗣家族增上義故三活命因
緣各別事業加行士用增上義故四
受用先世諸業所作愛不愛果及造
新業增上義故五趣向世間離欲增
上義故六趣向出世離欲增上義故
當知此中眼根最初意根為後如是
六根於取境界有增上義男女二根

於能紹嗣家族子孫有增上義命根一種於愛命者活命因緣合別事業加行士用有增上義樂歸為初捨為其後如是五根於其受用先業所作愛不愛果及造新業有增上義信為最初慧為其後如是五根於能趣向世間離欲有增上義未知當知已知具知三無漏根於能趣向出世離欲寂趣究竟有增上義一切世間所現見義其唯此量當知是義能究竟者無出於此二十二根故一切根二十二攝

復次或有一類作是思惟若無內我託六根門行六境界如是六根各別所行各別境界然此六根唯能領受自所行境誰能領受如是六根所行境性當知此由不能了達緣起道理故於諸行起邪分別緣起理者謂若有時修瑜伽師於內六根如理攀緣精勤加行修四念住即於此時此四念住領受六根所行境性即此於彼由清淨故名為出離又即勤修四念住故初達諦理得七覺支即於尒時

此諸覺支真故實故領受念住所行境性又由修習覺支因緣起於明脫即於尒時如是明脫領受覺支已善修習從此已後不復應修所行境性如實已斷一切煩惱即於尒時於諸煩惱斷滅涅槃離增上慢即由遠離增上慢故此現實有究竟明脫如實領受已得明脫所行境性由此出離一切所有有為法故當知明脫亦得出離於涅槃中能取所取二種施設皆無所有一切戲論永滅離故是故乃至諸有為法可得展轉問答施設能取所取言論差別究竟涅槃無為法中一切問答言論差別皆不如理是故當知於無我中應正顯示唯有離染唯有清淨

復次若有黠慧諸根猛利種類士夫補特伽羅由思擇力如理作意思惟諸法乃於涅槃得正信解由此增上發勤精進此增上故能於身等所緣境界安住正念此增上故能於所緣令心一趣此增上故於一切法如實了知如實觀見由是因緣能到究竟

是故此慧若初若後多有所作故說
慧根最為殊勝
復次若依諸佛無上菩提所得正信
乃至正慧於此世間亦無有者當知
此住外異生品即於此法唯有世間
無出世者當知此住內異生品非外
異生若於此法有出世者當知一切
別住餘品非彼品類
復次嗢拕南曰
思擇覺慧等　圓善及諸蓋 [illegible]
質直處為後
略於一切現法後法諸惡行中深見
過已能正思擇息諸惡行修諸善行
名思擇力當知此力能成二事一者
能往人天善趣二者能往現法涅槃
又此能與修習力攝修諸念住為所
依止由此為依能正修習四念住等
菩提分法當知此修名修習力又思
擇力能與三處慚羞恥為伴何等名為
三處慚羞恥一者他處慚羞恥謂作是思
若我作惡當為世間有他心智諸佛
世尊若聖弟子若諸天衆信佛教者
共所呵毀是名第一處思擇力二者

自覺羞恥謂作是思若我作惡定當
爲已淨行呵毀何有善人爲斯惡行
是名第二處增上力三者法處羞恥
謂作是思我若作惡便爲障导於善
說法毗柰耶中所修梵行此法若有
受學梵行是名第三處思擇力如是
羞恥當知三處以爲增上一世增上
二自增上三法增上
復次由自利行及利他行爲增上故
當知建立有四種力一覺慧力二精
進力三無罪力四攝受力能往現法
涅槃名爲自義能往人天善趣亦名
自義當知此中依第一自義建立覺
慧精進二力由是二力能有方便發
起正勤依第二自義立無罪力由此
三力一切自義皆得究竟樂利他者
他義有餘由此增上立攝受力當知
攝受如菩薩地已辯其相復次依彼國
及王若男若女若夫若妻若愚若智
若處居家若出家衆當知建立有十
種力謂諸國王有自在力如是等力
廣說如經
復次諸阿羅漢成就八力如經廣說
瑜伽師地論第九十八卷　第十三張　善

貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習
諸善謂心趣向遠離出離般涅槃故
猒背後有猒背因緣不造惡業又見
諸欲猶如一分熱炭火故猒背諸欲
猒背因緣不造惡業由此二力不造
諸惡不造惡故復由六門修習諸善
謂念住正斷神足根力覺支道支
復次諸佛如來依自利行及利他行
為欲顯已與諸弟子有差別故說如
是言諸有學者成就五力唯有如來
成就十力若有成就有學五力行自
利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果
從此無間一切自義皆得究竟如來
獲得阿羅漢已成就十力行利他行
即用利他以為自義設於是時一切
所化其事究竟入無餘依般涅槃界
當知余時於所作事方得圓滿若所
修行阿羅漢行若為利他即自義行
與二因緣於諸弟子皆為殊勝如來
十力如菩薩地已廣分別
復次若有自愛無諂無誑其性質直
補特伽羅為證自義有四種相若依
惡說法毗柰耶便有稽留要依善說

法毗奈耶乃無豁畱云何四相一說
正法教二教授教誡三如理通達四
得真實證所聞正法是諸勝解所依
止處由能遠離無因惡因開示稱理
正因義故諸有無倒教授教誡善能
隨順斷加行教文義所攝無顛倒法
能令證得如前勝解所依處法若有
自愛諸善男子已調相續有所堪能
來入內法毗奈耶中得正宣說得正
開悟便能速疾趣向勝進如理通達
所應通達亦能實證真所應證謂四
念住以為依止於有為法諸聰慧者
共許為有或許為無皆正了知於無
為法乃至有頂皆是有上能正了知
是為有上涅槃無上如實了知是為
無上如是名為如理通達又四念住
以為依止由靜定心於七覺支正修
習已於明解脫究竟作證如是名為
得真實證若彼自愛諸善男子趣入
惡說法毗奈耶於是四處皆不能得
故名豁畱

復次嗢拕南曰

立差別　食漸次　安樂住　修歷修

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立覺支如聲聞地應知其相

復次自性差別故及所緣因緣相差別故應知七覺支十四種差別所緣因緣相廣分別義如三摩呬多地及聲聞地應知其相

復次於能隨順覺支法中略有二種無倒作意當知總與覺支為食何等為二一正作意二數作意與此相違當知非食

復次於初中後隨闕一支令如實覺不得圓滿如其色類所依能依流轉安立隨其生起漸次而說當知此中念為所依擇法能依餘隨所應當知亦爾

復次若有茲芻於諸覺支方便修習由四因緣令其不得安隱而住何等名為四種因緣一者一切煩惱品類麁重皆未離故二者奢摩他品諸隨煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸隨煩惱現在前故四者道未調善而乘駕故與此相違四種因緣令其獲得安隱而住於此二種善巧茲芻起

實了達正知而住由諸作意有加行
故精進太過又由前後有增識故違
轉不等由此二緣當知名為道不調
善與此相違二因緣故名道調善如
轉輪王於四洲渚得大自在所獲七
寶如是心王於四聖諦得大自在所
獲真淨七覺支寶當知亦介謂於奢
摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切
煩惱勝怨由此義故初念覺支猶如
輪寶所知境相其量無邊能知智體
亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如
象寶依此速能乃至往彼所行所得
殊異勝處由此義故精進覺支猶如
馬寶悅意無罪最為殊勝由此義故
其喜覺支猶如女寶身心驗徹有所
堪能由此義故輕安覺支如神珠寶
能辦一切所欣求事由此義故其定
覺支如藏臣寶能捨一切染污法軍
能率一切清淨法軍能趣無相安隱
住處由此義故其捨覺支如主兵寶
復次諸修行者得七覺支譬如大王
有妙衣服三時受用三分安住彼七
覺支當知亦介言三時者謂初日分

時中日分時後日分時言三分者謂
奢摩他品毗鉢舍那品及其俱品於
初分中住四覺支第二分中住四覺
支第三分中具足安住七種覺支諸
修行者未曾變住唯一覺支又七覺
支於諸外道無怨憎故無違競故恒
懷利益意樂轉故一切煩惱皆離繫
故說名無怨無敵無害無有変恚若
修行者於七覺分隨時現前隨量現
前說名為住若時退出說名為滅於
是一切如實了知彼由如是正知住
故名無罪住無有愛味心離味染
復次二十一種想俱行修諸覺支者
當知略由二因緣故一據相應俱行
義二據無間俱行義無常等想俱行
修乃至死想俱行修者據相應義不
淨等想俱行修乃至觀空想俱行修
者據無間義慈等俱行修應知亦尒
又於過去未來現在一切行中諸行
變壞若嬾惰懈怠若憧逸耶見雖已
斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛
若於世間種種妙事欲樂貪愛若有
所餘煩惱隨眠若希求利養若希恭

活命若諸欲愛若諸有愛若隨虛妄
分別所起四種欲貪一美色貪二形
貌貪三細觸貪四承事貪如是能令
生起所有非理過患及令其心遊路
而轉對治彼故隨其所應有二十一
想俱行修覺支差別謂為對治四種
障故修無願行想從無常想乃至一
切世間不可樂想為欲對治一種障
故修空行想苦無我想為欲斷滅所
餘煩惱隨眠障故修於三界無相行
想為欲對治希求利養及欲愛故於
諸欲中修過患想為欲對治希求活
命及有愛故修習死想為欲對治隨
逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨
想為初乃至觀空想為後又此一切
從青瘀想乃至觀空想當知皆是不
淨想攝又於此中青瘀想為初膖脹
想為後對治美色貪食噉想分赤想
分散想對治形貌貪骸骨想骨鎖想
對治細觸貪觀無心識空有尸想對
治承事貪又於此中修慈最極至遍
淨等如三摩呬多地應知其相

復次嗢拕南曰

初內外力　清淨差別　異門沙門
後婆羅門

若內若外一切力中為欲生起八支聖道有二種力於所餘力最為殊勝云何為二一者於外力中善知識力最為殊勝二者於內力中正思惟力最為殊勝當知此中離諸障㝵先修福業於衣食等無匱乏等名餘外力除正思惟相應想外餘斷支分名餘內力外善知識者謂從彼聞無上正法由此故名從他聞音內正思惟者謂此無間能發正見為上首道復次彼正見等若在有學由無漏故說名清淨若在無學相續淨故說名鮮白若在世間遠離無量隨外道見諸惡邪行是故說名無有塵點遠離塵點所起後有諸業雜染是故說名離隨煩惱略說一切八聖道二處所攝一者世間二出世間其世間者三漏四取所隨縛故不能盡苦是善性故能往善趣出世間者與彼相違能盡衆苦又正見等八聖道支廣分別義如聲聞地及攝異門分應知其相七

種定因具如三摩呬多地已說
復次正見為首八聖道支會正理故說名為法能滅一切諸煩惱故名毗柰耶去諸惡法極懸遠故一切聖賢共相習故說名為聖能隨順往諸善趣故說名為善趣涅槃故說名應修諸有智者所稱讚故說名善哉與此相違應知即是邪見為首八邪道支所有差別墮在無明黑闇品故說名為黑往惡趣故說名無義不善性故說名下劣生現法中所有怖畏及愁惱故說名有罪諸有智者所譏毀故所遠離故名應遠離
復次依第一義所有沙門安立如是八支聖道為沙門義為此義故於善說法毗柰耶中假名出家受沙門性又此畢竟無失壞故名第一義其假名者即不如是諸有成就此第一義沙門性者當知亦名勝義沙門又彼退求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義是故說彼名沙門義此沙門義復有二種一無差別總相建立二若有所作若無所作行向住果差別建立如是

一切總有四種一沙門性二是沙門
三沙門義四沙門果其婆羅門差別
道理當知亦尒
復次嗢柁南曰
障隨惑尋等　果欲細身勞　學住及作意
智無執爲後
入出息念修習差別有十六行廣分
別義如聲聞地應知其相又勤修行
諸瑜伽師修習如是入出息念尒時
應知五障导法一者於其外緣其心
散亂二者入出息轉有所艱難三者
掉舉惡作纏現在前四者惛沉睡眠
纏現在前五者樂與道俗共相雜住
如是五法於未得定欲求心定及得
定已倍復增長當知一切能爲障导
奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身
惛沉生心下劣由正修習入出息念
身心輕安能令惛沉下劣俱行身心
麁重皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩
惱所染汙時發生種種尋伺妄想謂
欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺
所起諸欲想等種種妄想由正修習
入出息念令尋伺等悉皆靜息爲欲

對治彼無明分諸妄想故純修明分
想令速得圓滿

復次正勤修習入出息念諸瑜伽師
於緣過去諸行尋伺能令無間所生
等持有間缺者速得損減於緣未來
諸行尋伺能令無間所生等持有間
缺者速得止息於緣現在諸行尋伺
能令無間所生等持有間缺者速得
寂靜又若略說由能永斷六種結故
當知建立二種四種及以七種諸果
勝利如經廣說云何六結謂順下分
上分二結見道修道所斷二結若起
若生二分位結如是別別當知總說
有六種結如其次第建立二種四種
七種諸果勝利

復次入出息念修習差別略有二種
一者有上二者無上其有上者謂如
有一獨處空閑以靜定心如理觀察
命根繫屬入息出息若我於入息後
無有出息或出息後無入息者如是
命根即應斷滅而於無常行中有希
奇事入息滅已我命根住乃復得至
出息生時出息滅已我命根住乃復

得至入息生時彼由攀緣如是事故深心猒離於三世境所發愛恚淨脩其心是名有上十六行脩當知無上復次如是入息出息念住緣細風色為境界故名微細住隣絶一切亂尋伺故名不流散發生廣大身心所有妙輕安故名不可伏

復次脩習如是入出息念令身無勞善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼無勞善能除遣毗鉢舍那品隨煩惱故由隨觀察涅槃樂故名隨觀樂由隨領受第三靜慮地中樂故名領受樂無染住故無恐畏故名安樂住

復次容有是處或有一人作如是念如來與彼最極下劣得慧解脫阿羅漢果無有差別謂依解脫作是思惟如來解脫與慧解脫阿羅漢果所有解脫無有差別頗復有人作如是念如來所有離諸蓋住居內法中最極下劣若諸有學若諸異生由精進力於其五蓋伏斷而住名離蓋住與離蓋住彼離蓋住為如解脫無有差別為有差別應知如如是二離蓋住極大

差別謂諸有學雖現行故離蓋住心與如來等然彼隨眠未永斷故諸蓋數數間心相續數數作意勵力除遣如來諸蓋畢竟斷故離諸蓋住與彼所有離諸蓋住極大差別非如解脫無有差別

復次修瑜伽師入出息念為所依止修四念住如理作意以為依止於諸未斷內心所有非理作意如實了知是為非理於內所有如理作意如實了知是為如理既了知已於內所有非理作意一向遠離於內所有如理作意一向修習為欲令彼永斷滅故又於此中身等四法如四大路非理作意如塵土丘不堅牢故不真實故迷亂心故如理作意如四方來轝乘車乘緣身等四境界門轉能損害彼如塵土丘非理作意亦令一切相續清淨

復次精勤修習諸息念者由正修習四種念住無我等故平等平等是身種類能取於身如理作意如身無我作意亦尒是故說彼為身一分能修

如是身念住者都不可得如身念住廣說乃至修法念住當知亦尒如是諸佛修念住教外道法中皆無所有是故說此修念住教名非一切外道所執

復次嗢拕南曰

初尊重尸羅　清淨戒圓滿　現行學勝利
學差別為後

學有三種謂增上戒學增上心學增上慧學建立如是三學差別如聲聞地應知其相又略於此諸所學中所有邪行應正了知所有正行應正了知言邪行者謂如有一不尊重戒況尒出家雖復出家不以淨戒為其增上如於淨戒於定於慧應知亦尒彼可容有犯無餘罪於彼世尊說其於諸沙門果證為無能者是故當知彼於三學一向毀犯言正行者有三正行謂下中上下正行者謂如有一尊重淨戒亦以淨戒為其增上與前相違於定於慧不生尊重不為增上此不容有犯無餘罪而容有犯小隨小罪於此如來不說其於沙門果證為

無能者中正行者謂於戒定皆悉尊重亦為增上如尊重戒毀犯次第此中亦尒是故當知乃至所有諸異生位上正行者謂已見諦於三種學皆悉尊重此已獲得沙門果證不待思擇有能無能如是二行開為四種即此四種合為二行此二與四平等平等當知此中若有定學必有戒學若有慧學必有定學有戒學者不必定有定學慧學若瑜伽師尊重諸學當知是名所作圓滿其餘但名所作一分

復次於性罪處能遠離故當知是名淨戒圓滿於能密護諸根門等攝受淨戒所有善法無間受持相續轉故當知是名善法圓滿於遮罪處能遠離故當知是名別解脫圓滿又依聖所愛戒若依蘊等五種善巧及依別解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其次第應知淨戒圓滿等第二門差別

復次依淨尸羅略有二種所學差別一者受持非止所攝所受尸羅所有如法身語現行所攝學處二者受持

是止所攝所受尸羅所攝學處此復二種謂或有是毗柰耶所說非別解脫所說或有是毗柰耶所說亦是別解脫所說是故一切總略而言有三學處一增上現行二增上毗柰耶三增上別解脫

復次學勝利住慧為上首解脫堅固念為增上修習三學速圓滿等如攝釋分廣辯應知

復次住具戒等如聲聞地應知已辯又即淨戒對治一切犯戒惡故密護根門所依處故說名律儀初善受故說名圓滿後善守故說名清淨感愛果故說名為善無染汙故說名無罪於諸有情能善隨順慈心定故說名無害於沙門性善隨順故說名隨順趣聖所愛澄清性故名順澄清終不隨順戒禁取故名不隨順與同法者為同分故名同色類於正修習增上心慧為所依處隨順轉故名為順轉不惱於他饒益轉故又正遠離自苦行故名無熱惱於所受持無變悔故名無燒惱於諸毀犯不現行故如法

悔除已所犯故名無悔惱如是名為
增上戒學所有差別三住為依當知
增上心學慧學所有差別謂由天住
梵住差別應知增上心學差別由諸
所有覺分等法聖住差別應知增上
慧學差別謂四靜慮四無色等名為
天住四無量定名為梵住四聖諦智
四種念住乃至道支四種行迹勝奢
摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切
皆名聖住又有四種若行若住無雜
而住云何為四一於隨順喜受境界
或於所緣安心靜定離諸雜染安隱
深法令修觀者或於境界退出遊行
諸雜染喜深心棄捨二於隨順憂受
境界諸染汙憂深心棄捨三於毗鉢
舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢
摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四
種若行若住離諸雜染安隱住法應
知四種安足處所所依法迹如其所
應當知即是無貪無瞋正念正定
復次嗢拕南曰
證淨初安立　有變異為先　天路首明鏡
記別最居後

具足正見如来弟子略由二法能正攝受澄清性故應知建立四種證淨謂沙門義所攝信戒於能說者於沙門義於同法者於能證得沙門助伴所有淨信深固根本於餘生中亦不可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅畢竟不作律儀是故亦得名澄清性於其一切能往惡趣惡不善法獲得應知此中依止淨信於善說法毗柰耶中深生信解由此淨信澄清性故設在餘生於佛善說法毗柰耶畢竟無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒對治惡行由此攝受戒澄清性設在餘生亦不造惡隨墮諸惡趣畢竟無退乃至涅槃由於善說法毗柰耶畢竟無轉所依處故畢竟不往一切惡趣所依處故其用最勝唯說信戒為澄清性非餘精進念定等法非澄清性又此信戒是其增上戒定慧學所依止處由說信戒是清淨故義顯三學皆得清淨由是因緣唯說此二以為證淨是名第二義門差別如是證淨善能滋潤一切隨界白淨法故名滋

潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善
能引所餘煩惱斷故名能引樂
復次一向決定能往善趣成就證淨
諸聖弟子猶有往於善趣三種諸大
乎邊變異所起重苦怖畏然無惡趣
所有怖畏云何三種重苦怖畏一者
病苦二者老苦三者斷截末摩死苦
是故說言其四大種可令變異非已
成就四種證淨諸聖弟子可有變異
復次若第一義清淨諸天說名最勝
無有惱害由身語意畢竟無有惱害
事故即依如是清淨天性說四證淨
名為天路又四證淨為所依止諸聖
弟子依三種門修六隨念一者為斷
奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者
為斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染
惱三者為斷雖無染惱而於未來當
可生起二隨煩惱當知此中惛沈睡
眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲
俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋
伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍
那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得
隨念名義威勇由世俗諦理所得隨

念名法威勇

復次辟如有人執持明鏡為觀自面淨不淨相如是如來諸聖弟子執持微妙證淨明鏡為如實觀自身所有深淨諸相

復次若有成就四種證淨唯即依自四種證淨為他記別不依上位能順歡喜所修隨念由此因緣當知記別預流果證未趣上位所修道故若於上位能順歡喜五種隨念為他記別由是因緣當知記別一來果證由三摩地未成滿故於離欲道未圓滿故於彼諸天未現見故為求離欲修習能順歡喜諸法由此歡喜為所依故發生輕安由輕安故領受身樂由受樂故心得正定而於靜定未得成滿若於上位六種隨念為他記別由是因緣當知記別不還果證阿羅漢果唯出世道乃能趣證所有隨念唯是世間是故不還果證已上更無如是隨念記別又四證淨預流果中唯說為淨於餘學果說圓滿淨於最上果說為第一圓滿清淨如是略引隨順

此論境智相應諸經宗要摩呾理迦
其餘一切隨此方隔皆當覺了

瑜伽師地論卷第九十八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第九十九　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中調伏事總擇攝第五之一

如是已說素怛纜事摩怛理迦云何名為毗柰耶事摩怛理迦謂即從此四種經外別解脫經所有廣說摩怛理迦展轉傳來如來所說如來所顯如來所讚名毗柰耶摩怛理迦此毗柰耶摩怛理迦總相少分我今當說

嗢拕南曰

利衆攝隨行　逆順能寂靜　遍知信不信
力等為其後

如來觀見十種勝利於毗柰耶中為諸弟子制立學處謂攝受僧伽令僧精懇乃至廣說如攝擇分應知其相若能攝受四大姓等正信出家趣非家衆當知說名攝受僧伽如是出家趣非家已為其宣說有因緣有出離有所依有勇猛有神變等甚深法教當知說名令僧精懇有因緣等諸句差別如菩薩地已辯其相由五種相

應知說名令僧安樂一者令順道具無所匱乏二者令攝異法補特伽羅三者令善除遣所生惡作四者令善降伏諸煩惱纏五者令善永滅隨眠煩惱應知此中最初安樂增上力故未淨信者令生淨信已淨信者令其增長第二安樂增上力故調攝鄙惡補特伽羅第三安樂增上力故令慚愧者得安樂住第四安樂增上力故令善防護現法諸漏第五安樂增上力故能令永滅當來諸漏如是獲得安樂住已未得入者令易入故欲令多人梵行久住乃至廣說皆應了知又此一切以要言之謂正顯示最初攝受次正攝受既攝受已令安樂住及顯未來未攝受者易入方便如是名為第二差別

復次應知略有五種罪聚攝一切罪何等為五一者他勝罪聚二者眾餘罪罪聚三者隕墜罪聚四者別悔罪聚五者惡作罪聚集處不定如其所應即入如是諸罪聚中復有四種還淨罪聚何等為四謂除他勝所餘罪聚

皆可還淨故有四種還淨罪聚最初罪聚雖可還淨然唯依二補特伽羅非為一切無有差別皆可還淨是故他勝不立一向還淨聚中又若略說有十五種犯罪過失遍於一切犯罪聚中當知建立諸所犯罪何等十五一事重過失二猛利纏過失三匱乏不喜足過失四他所譏嫌過失五無淨信者倍令不信有淨信者令其變異過失六多諸財寶多諸事業過失七染著過失八惱他過失九發起疾病過失十障往善趣沙門過失十一於應避護不正避護不應避護而反避護過失十二不應為依反與為依應與為依而不為依過失十三於應恭敬而不恭敬不應恭敬而反恭敬過失十四於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失十五於應習近而不習近不應習近而反習近過失應知此中初脩業者於四他勝雖有事重過失而無猛利纏過失由彼意樂無動惡故謂於沙門無所顧戀若初業者了知此法能障沙門為命因

瑜伽師地論第九十九卷　黃三張　善

緣亦不違犯意樂力強不唯依事故
彼無犯制立所犯要由意樂增強力
故若雖有犯而無一念起覆藏心彼
亦可出於沙門果仍有堪能其餘一
切犯他勝者亦有事重過失亦有猛
利無慚無愧諸煩惱纏過失當知彼
由二皆重故成不可出法及不般涅
槃法若衣鉢等世尊開許應持作淨
而受用之於彼一切悉皆棄捨或不
作淨而輒受用如是等罪由依匱乏
不喜足過制立所犯若非親屬苾芻
尼所受衣與衣或共彼等獨在一處
或復非時諸苾芻僧不同忍許輒往
教授或除餘時與諸母邑共道路行
如是等類當知是名他所譏嫌過失
若非威儀入聚落等乞食受用坐不
如法澡手滌器或不因請於其食前
輒入他舍或不觀白於其食後遊履
邑居如是等類當知是名無淨信者
倍令不信有淨信者令其變異過失
若有執受金銀等寶種種品類買賣
營為種蒔林木畜悋賒耶妙臥具等
當知是名多諸財寶多諸事業過失

若故泄精或復執觸母邑手等或行媟媾因茲趣入變異染心或為好故往親屬所追求上妙長衣服等當知是名染著過失若以無根假異分法毀他苾芻或作離間人語等事當知是名惱他過失若自持羊毛過三踰繕那或荷重擔或上過人樹等當知是名發起疾病過失若為破壞和合僧故勤設勇猛方便事等當知是名障往善趣過失若作不與自語等事當知是名障沙門過失若有棄擲僧祇臥具置迥露處捨而去等或邪受用等當知是名於應避護不正避護過失若與邪見苾芻勤策共居住等為依止等當知是名不應為依反與為依過失若於尊教輕觸忿恚睛惡視不恭敬聽受別解脫經等當知是名於應恭敬而不恭敬過失若於未受具戒補特伽羅前宣示實得勝過人法或復覆藏苾芻所犯麁惡罪等當知是名於應覆藏而不覆藏不應覆藏而反覆藏過失若有受用不淨非法衣服等事當知是名不應

習近而反習近過失如是所說十五過失當知於彼所犯罪中或有多種或二或一

復次略有五法攝毗奈耶何等為五一者性罪二者遮罪三者制四者開五者行云何性罪謂性是不善能為雜染損惱於他能為雜染損惱於自雖不遮制但有現行便往惡趣雖不遮制但有現行能障沙門云何遮罪謂佛世尊觀彼形相不如法故或令衆生重正法故或見所作隨順現行性罪法故或為隨順護他心故或見障身善趣壽命沙門性故而正遮止若有現行如是等事說名遮罪云何名制謂有所作能往惡趣或障善趣或障如法所得利養或障壽命或障沙門如是等類如來遮制不令現行故名為制與此相違應知名開云何名行謂略有三行一者有犯二者無犯三者還淨如是三種略攝為二一者邪行二者正行應知有犯說名邪行無犯還淨說名正行此中云何犯所犯罪謂於應作而不作故及加行

故於不應作而反作故及加行故犯所犯罪又彼略由四因緣故犯所犯罪一無知故二放逸故三煩惱盛故四輕慢故云何名為由無知故犯所犯罪謂如有一於所犯罪不審聽聞不善領悟彼無解了無有覺慧無所知故於其所犯起無犯想而犯衆罪如是名為由無知故犯所犯罪云何名為由放逸故犯所犯罪謂如有一於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知而住忘念住不正知彼由如是不住念故如無所知而犯衆罪如是名為由放逸故犯所犯罪云何名為煩惱盛故犯所犯罪謂如有一於其所犯雖復解了有其覺慧亦有所知而彼本性貪瞋癡等極為猛利彼由猛利貪瞋癡故雖知是事所不應為煩惱纏逼不自在故而犯衆罪如是名為煩惱盛故犯所犯罪云何名為由輕慢故犯所犯罪謂如有一於所犯罪雖復解了有其覺慧亦有所知而彼信解極為下劣無有強盛宿善因行由其信解極下劣故於沙門性

於般涅槃無有顧戀於佛法僧無敬
無憚無有羞恥不樂所學由輕慢故
隨其所欲廣犯衆罪如是名為由輕
慢故犯所犯罪當知此中無知放逸
所犯衆罪是不深汙由煩惱盛及以
輕慢所犯衆罪是其深汙由五因緣
當知所犯成下中上三品差別何等
為五一由自性故二由毀犯故三由
意樂故四由事故五由積集故由自
性者謂他勝罪聚是上品罪衆餘罪
聚是中品罪所餘罪聚是下品罪復
有差別謂彼勝衆餘是重品罪隨墮
別悔是中品罪惡作罪聚是輕品罪
如是應知由自性故諸所犯罪成下
中上三品差別由毀犯者謂無知故
及放逸故所犯衆罪是下品罪煩惱
盛故所犯衆罪是中品罪由輕慢故
所犯衆罪是上品罪如是應知由毀
犯故諸所犯罪成下中上三品差別
由意樂者謂由下品貪瞋癡纏所犯
衆罪是下品罪若由中品是中品罪
若由上品是上品罪如是應知由意
樂故諸所犯罪成下中上三品差別

瑜伽師地論第九十九卷 范德 [illegible]

由事故者謂雖現行相似意樂而由其事非一類故應知所犯成下中上三品差別如以瞋纏於傍生趣所有衆生故思煞害生隕墜罪即以如是相似瞋纏或於其人或人形狀非父非母故思煞害生他勝罪非無間罪即以如是相似瞋纏於人父母故思煞害生他勝罪及無間罪如是應知由事別故諸所犯罪成下中上三品差別由積集者謂如有一或犯一罪不能如法速疾悔除或二或三乃至或五如是應知由積集故成下品罪從此巳後或犯十罪或犯二十或犯三十乃至或犯可了數罪不能如法速疾悔除如是應知由積集故成中品罪若所犯罪其數無量不可了知我今毀犯如是量罪如是應知由積集故成上品罪云何應作謂若於彼由不作故及加行故便成毀犯此所應作略有五種一於村邑所應作事二於道場所應作事三於善品所應作事即此善品所應作事復有二種一者資粮所應作事二者清淨所應

作事如是資糧所應作事如聲聞地
說十三種所有資糧如是清淨所應
作事如聲聞地說修作意又於城邑
所應作者謂或為己衣服等事入於
聚落或復為於佛法僧事同梵行事
或為未信令其生信其已信者倍令
增長入於聚落與此相違所有能障
五應作事如其所應當知五種不應
作事云何無犯謂五因緣令無所犯
何等為五謂於根門密護而住飲食
知量初夜後夜常不睡眠勤修勝行
正知而住如是名為第一因緣又於
沙門起其上品精勤顧戀於其大師
諸有智者同梵行所起其上品愛樂
兼敬於現行罪發起猛利增上慙愧
如是名為第二因緣又少財物少事
少業不多怱務如是名為第三因緣
又住喜足於犯不犯能善了知不與
道俗交遊雜蕩專修善品曾無間隙
如是名為第四因緣又初修業癡狂
心亂痛惱所逼如是名為第五因緣
當知由此五因緣故從初不犯或犯
還淨謂如有一隨所犯罪即便生起

五種惡作五支所攝不放逸行以為依止由五種相除彼所生五種惡作云何生起五種惡作一者由我毀犯淨戒因緣於後定當深自懇責生起惡作二者由我毀犯淨戒因緣定當為他諸天可責生起惡作三者由我毀犯淨戒因緣定為大師及諸有智同梵行者當共可責生起惡作四者由我毀犯淨戒因緣定遍方維惡名惡稱惡聲惡頌彰顯流布生起惡作五者由我毀犯淨戒因緣身壞已後必定當墮諸惡趣中生起惡作五支所攝不放逸行如聲聞地應知其相謂前際俱行後際俱行中際俱行初時所作及俱隨行云何由五種相除彼所生五種惡作一者世尊所說正法皆有因緣亦有出離是故所犯容可還淨由是除遣所生惡作二者由彼無知放逸煩惱纖戲及以輕慢犯所犯罪即此無知乃至輕慢我已斷滅所有正智乃至尊重我已生起由是除遣所生惡作三者當來無犯意樂我已生起由是除遣所生惡作四

者我已於諸有智同梵行所發露悔滅由是除遣所生惡作五者我於佛善説法毗奈耶中既出家已雖越學處而能悔滅極爲善哉然薄伽梵以無量門訶毀所起相續惡作爲蓋爲障我今於彼多住堅執不能除遣非極善哉了知此已由是除遣所生惡作如是名爲所犯還淨

復次應知略有五毗奈耶所隨行法依毗奈耶勤學苾芻隨行於彼云何爲五一者安住二者居處三者所依四者受用五者羯磨云何安住謂依毗奈耶勤學苾芻應當安住五種想住何等爲五一者若入聚落應當安住入牢獄想二者若在道場常當於已住沙門想應知此中沙門想者謂救於今色形別異棄捨俗相我已受持壞色等事廣説如經審諦觀察二十二處三者若飲食時常當安住爲療病想四者若處遠離於眼所識色耳所識聲等應住盲聾瘖瘂等想五者若寢息時當起難保曠野林中驚怖鹿想依毗奈耶勤學苾芻常當安住

是五想住於此想住既安住已雖現受用堪為國王所受衣服飲食臥具而不墮受欲樂行邊云何居處謂五居處一苾芻居處二苾芻尼居處三外道居處四雜染居處五無雜染居處苾芻居處者謂於是處有諸苾芻下中上坐之所居止苾芻尼居處者謂於是處有苾芻尼如前三種之所居止外道居處者謂於是處種種外道之所居止謂離繫淨命波輸鉢多如是等類雜染居處者謂於是處一切羯磨皆不施設或但施設一分羯磨無雜染居處者謂於是處具足施設一切羯磨又無雜染苾芻居處應知眾會安立整肅若有雜染苾芻居處應知眾會安立混雜諸有愛樂所學苾芻於有雜染苾芻居處應故思擇棄捨利養棄捨恭敬不應止住除有危難暫時依附或行道路暫時止息或為拔彼諸苾芻眾出不善處安置善處於苾芻尼眾所居處不應止住除如前說三種因緣外道居處當知亦尒於無雜染苾芻居處雖正思

捨盡壽止住而應常懷羈旅之想若有苾芻雖住如是諸所居處應懷種種處恐處想雖住如是無譏嫌處而常處恐為諸有智同梵行者之所譏嫌云何所依謂五所依何等為五一村田所依二居處所依三補特伽羅所依四諸衣服等資具所依五威儀所依若依村城地方分所而得安住應知是名村田所依若依園林或諸寺院經行處等而得安住應知是名居處所依若依施主軌範親教誨憶念教授教誡說正法者而得安住應知是名補特伽羅所依若依順道或麁或妙隨所獲得衣服飲食病緣醫藥資身衆具而得安住應知是名諸衣服等資具所依若依是處於時時間身四威儀如其所樂得安樂住應知是名威儀所依若依如是所依而住終不為其苦惱非聖無義所引困弊匪宜損害自己云何受用謂有五種不淨受用及有五種清淨受用云何五種不淨受用一者受用窣堵波物非遺重病設遺重病有餘方計

二者受用諸僧祇物非僧授與非墮鉢中非彼分攝三者受用他別人物不從彼得非彼所許隨意受用四者受用非委信物謂非委信補特伽羅一切所有不應受用五者受用諸便穢等所染汙物或由習近減諸善法增不善法或習近時令諸世間生起譏訶令諸世間共所猒賤未生信者令倍不信已生信者令其變異是名五種不淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當遠離與此相違應知五種清淨受用於毗奈耶勤學苾芻應當受用如是遠離不淨受用於淨受用隨行苾芻能善酬報所有信施云何羯磨謂一切羯磨略有四種一者單白羯磨二者白二羯磨三者白四羯磨四者三語羯磨此四羯磨略有二事為所依處一有情數事為所依處二無情數事為所依處有情數事為所依處者謂出家羯磨若受具足羯磨若補特伽羅同意羯磨若出罪羯磨若舉羯磨若擯羯磨若兩安居受七二十四十夜等所有羯磨如是或為攝

受有情或為折伏有情施設羯磨是名有情數事為所依處羯磨無情數事為所依處者謂受持衣鉢羯磨若持羯絺那衣護衣不捨羯磨若結界羯磨若淨稻穀同意羯磨如是等類所有羯磨當知是名無情數事為所依處羯磨又此羯磨當知或有二衆所作或有四衆所作或有十衆所作或有二十衆所作或有四十衆所作或有合衆所作二衆所作者謂一苾芻對一苾芻三說別悔羯磨發露悔除或隕墜罪或惡作罪等四衆所作者謂如有一犯麁罪已於四人前發露悔除羯磨十衆所作者謂受具足羯磨二十衆所作者謂出苾芻衆餘罪羯磨及苾芻尼受具足羯磨四十衆所作者謂出苾芻尼衆餘罪羯磨合衆所作者謂增長羯磨若恣舉羯磨或餘所有種類羯磨是四羯磨由事差別成無量種廣說應知如毗奈耶摩怛理迦如是解了所有羯磨於毗柰耶勤學苾芻隨羯磨行於所犯罪而得善巧於罪出離亦得善巧遮

護自身令得清淨離諸罪過
復次於毗柰耶勤學苾芻應知有五
違逆學法應當遠離復有五種隨順
學法應當受持云何爲五違逆學法
一者障㝵二者像似正法三者惡友
四者愚戇煩惱熾盛五者宿世資粮
其力薄弱云何障㝵謂有五障一增
上戒障二增上心障三增上慧障四
往善趣障五利養壽命所作事障云
何名爲增上戒障謂如有一或是奴婢
或是獲得或有所言廣說一切障出
家法而與相應如是名爲增上戒障
云何名爲增上心障有十一障當知
名爲增上心障謂數與衆會爲初處
分居處爲後云何名爲增上慧障謂
於正法及說法師不起恭敬陵懱正
法及說法師輕賤自己於法慳悋障
他正法令背正法毀謗正法如是等
類當知皆名增上慧障云何名爲往
善趣障謂如有一惡欲邪見多諸忿
恨乃至廣說如是色類順諸惡趣受
學轉法當知是名順惡趣障利養障
者謂隨所行令未信者更增不信其

已信者能令變不樂功德不時時
中精勤修習施福業事不樂為他引
攝所有利益安樂如是等類壽命障
者謂不謹慎遠避惡處廣說乃至不
善遠離有災有疫諸惡國土又不遠
離諸因諸緣未盡壽量能令夭殁如
是等類所作事障者謂能障㝵營衣
鉢等所有事業如是一切總攝為一
應知說名利養壽命所作事障云何
名為像似正法謂略有二種像似正
法一似教正法二似行正法若於非
法生是法想顯示非法以為是法令
他於中生正法想如是法教實故諦
故非是正法而復像似正法顯現是
故名為似教正法若廣為他如是宣
說令他受學亦自修行妄起法想習
諸邪行而自憍慢稱言我能修是正
行應知是名似行正法
為廣宣說像似正法復說中間嗢拕
南曰

初法等五種　次根等諸見　非處惡作等
後暴惡戒等

諸以如來所說法教相似文句於諸

經中安置僞經於諸律中安置僞律
如是名爲像似正法又由增益或損
減見增益虛事損減實事由此方便
於無常等種種義門廣爲他人宣說
開示如是如是自他習行如是亦名
像似正法又於宣說補特伽羅所有
經典邪取分別說有眞實補特伽羅
如是亦名像似正法又於種種假有
法中宣說開示爲實有性如是亦名
像似正法又於遠離一切戲論究竟
涅槃分別爲有或爲非有說爲有性
或非有性如是亦名像似正法又有
一類補特伽羅作如是說世尊宣示
稱揚讚歎密護根門由是因緣尊不
視色乃至於法不以意思而不繫念
觀視衆色乃至以意思惟諸法如是
亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎
簡靜而住便作是言尊無咎責不測
量他於應毀者而不呵毀於應讚者
亦不稱讚而不有所呵毀稱讚如是
亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎
和氣軟語便作是言受默然戒都無
言說爲極善哉如是亦名像似正法

又聞世尊宣示稱歎節量衣食便作是言斷食而住露體而行最為妙善如是亦名像似正法又聞世尊宣示稱歎離諠雜住息諸言說及以事業便作是言棄捨臥具寂靜閑居無所修習為極美妙如是亦名像似正法又聞佛說心將導世間心營造一切隨心所生起皆自在而轉於如是等諸經義趣不如實知或有一類由惡取執作如是言唯有一識馳流生死無二無別如是亦名像似正法又聞佛許持戒士夫補特伽羅受百味食百千衣服障道妙欲設此品類正受用時亦不為障或有一類由惡取執作如是言世尊所說障道諸欲若有習近不足為障如是亦名像似正法又聞佛說諸阿羅漢若現法中於食言說蘊界處等不捨不取不如實知便作是說如我解佛所說法者阿羅漢僧於其死後無所覺了如是亦名像似正法復有一類不如實知世俗勝義二諦道理違二諦理作如是言諸蘊無我云何無我造作諸業令我觸

證應知亦名像似正法復有一類本性愚癡多行諂誑於九種内正住心不如實知於諦觀行念住觀行不如實知由不知故為他宣說唯信解作意是奢摩他品唯信解作意是毗鉢舍那品唯信解作意能得究竟自亦習行如是相行當知亦名像似正法復有一類非處惡作而不思惟當知亦名像似正法復有一類於其諷誦讀行作意皆有堪能而樂僧事亦於其中見勝功德為他宣說當知亦名像似正法復有一類於戒於修有所堪能而於惠施見勝功德遊歷諸方於自禁戒所遮止處多有毀犯集諸財物奉佛法僧當知亦名像似正法復有一類於善說法毗柰耶中既出家已展轉相引專以聽聞為其究竟當知亦名像似正法復有一類見諸苾蒭大族大福多獲衣等所有利養捨少欲等而往其所恭敬敘慰現親誨喻令新苾蒭邪心動作當知亦名像似正法復有一類棄捨如來所說甚深空性相應所有經典專樂習

學隨順世間文章呪術而不自察慎
聰明慢又欲令他知已聰敏當知亦
名像似正法復有一類折伏暴惡及
諸犯戒為欲於彼暴惡犯戒作不饒
益發起惡思當知亦名像似正法復
有一類攝集種種矯詐威儀當知亦
名像似正法復有一類以解世間文
章呪術多求多獲所有利養當知亦
名像似正法復有一類損惱於他以
真非法積聚財寶作有罪福當知亦
名像似正法又即於彼能引無義像
似正法以諸因緣開示建立當知亦
名像似正法如是一切像似正法應
知皆是違逆學法惡友世相廣說應
知如聲聞地及菩薩地又略說者若
於放逸或於惡行或於下劣諸善功
德而相勸勵應知是類名惡友若
諸昧劣愚癡種類所有猛利長時煩
惱是名愚癡煩惱熾盛若於宿世信
等善法不修習故於現法中信等微
弱雖極精懇然無力能即於現法獲
得涅槃當知是名宿世資糧有所闕
故於現法中其力薄弱是名五種違

逆學法與此相違應知五種隨順學法成就彼故於毗奈耶勤學苾芻能正修集一切所學成就如是隨順法者復有五法能防戒蘊一正出家二善請問三審觀察四修對治五任持信不厄於債而求出家如前廣說唯求涅槃愛樂所學而求出家當知如是名正出家既出家已於犯無犯及還淨中若有苾芻持經律論其所未了躬往請決彼便開曉當知如是名善請問於自尸羅三時觀察或初日分或中日分或後日分若見無犯便生歡喜晝夜精勤隨學而住若見有犯即便速疾如法悔除當知如是名審觀察於時時間初夜後夜或晝日分思惟修習所有貪等煩惱對治非唯聽聞尸羅言教便生喜足當知如是名修對治深信有犯當不愛果深信無犯當來愛果當知如是名任持信又正出家為所依止作餘四事由正請問終不毀犯無知故犯由審觀察終不毀犯放逸故犯由修對治終不毀犯煩惱熾盛故有所犯由任持

信終不毀犯輕慢故犯依止如是五
種法故能防戒蘊名善防護復次於
毗柰耶勤學必翦由有五種寂靜法
故能滅諸惡云何為五一者柔和易
可共住二者斷三者斷支四者敬事
五者滅諍何等柔和易可共住謂如
經說略有六種可愛樂法何等為斷
謂諸人天所有四輪何等斷支謂五
斷支何等敬事謂敬事大師廣說乃
至無有放逸何等滅諍謂七滅諍法
當知此中由依身等於同梵行現行
非愛又於僧祇共有財物不平受用
又有戒見不同分法由依此故難可
共住性不柔和心常展轉爭相經構
如是名為可愛樂法之所對治與此
相違由其白品三種因緣當知即是建
立六種可愛樂法由其第一建立三
種由其第二建立第四由其第三建
立第五及以第六又於此中所有令
他獲得可愛利益安樂正現在前身
等諸業名慈善友若物可令清淨受
用此物名為如法利養若物不依邪
命非法方便獲得此物名為如法所

得若物已置在於鉢內當知此物名
隨鉢中若物雖未置於鉢中而將欲
置當知此物名鉢所攝若所受食不
偏精妙亦不偏多共食所食顯露而
食不私密食乃至唯有可充腹食亦
共分布終不故思隱障處食亦不閉
門而有所食恐他飢乏來至希求不
得分給當知是名平等受用聖所愛
戒差別分別如攝異門應知其相出
世正見差別分別即攝事分應知其
相又由二相成可樂性一體彼有德
而尊重故二者彼有恩而慰意故又
可樂性有二差別一者未生令其得
生二者生已當倍增廣應知此中尊
重增上謂體彼有德慰意增上謂財
法二攝彼二增上謂善和合和合增
上謂心無擾惱遠離貪等所有擾惱
名曰無違和合方便共為一事名曰
無諍和同水乳名一趣性又處所圓
滿教導圓滿正行圓滿資粮圓滿為
所依止應知建立人天四輪五種妙
好所住方處名處所圓滿廣說應知
如聲聞地正士善友名教導圓滿廣

說應知如聲聞地及菩薩地由五種
相自發正願名正行圓滿何等為五
一於正教授能敬順取二行無違逆
三如實自顯四其教授師隨所獲得
精麁衣服飲食卧具便生喜足五無
間殷重二種加行樂斷樂脩乃至脩
習四種苾蒭愛取對治又宿所作福
補特伽羅宿世善根增上力故應知
有五相果勝利謂宿所作福增上力
故安住二種可愛果報一內二外內
可愛果報者謂長壽久住妙色端嚴
無病少惱非僕非女非半擇迦智慧
猛利發言威肅具大宗葉外可愛果
報者謂生富貴家如經廣說大富大
翼有大侍衛是名第一宿所作福相
果勝利又宿所作福增上力故得善
安住非諸魍魎藥叉非人守宅神等
能為障㝵謂於財位不作障㝵或於
壽命不作障㝵是名第二宿所作福
相果勝利又宿所作福增上力故性
於善法心能趣入脩習無怠是名第
三宿所作福相果勝利又宿所作福
增上力故性於惡行深自慙愧雖作

惡已時時發起猛利悔心由此因緣令已作惡現在微劣於當來惡能永遠離是名第四宿所作福相果勝利又宿所作福增上力故一切事業方便加行意趣伎能展轉昌盛凡所施爲無不敬順少用功力多有成辦是名第五宿所作福相果勝利如是四種天上諸天人中諸人所有止觀勝妙車輪隨有所闕其車不轉又依應所得義深生信解於師長前如實自顯身有勇悍心有勇悍堪能領解善說惡說所有法義如其次第應知建立五種斷支隨闕一支斷不成辦又於最初應當勉勵敬事大師謂能宣說增上戒學增上心學增上慧學所有法教次應敬事其所說法次修習法隨法行時應當敬事依增上戒與毗柰耶相應學處次應敬事依增上心及增上慧教誡教授於時時間修財供養及法供養應知此中財法供養謂同居止及同受用次於靜慮修三摩地從此無間隨無愛味通達諦理永盡諸漏無有放逸如是七種敬

事差別次第應知又由三相應知敬
事由能體彼功德勝利故起尊重隨
所體悉以身語意三種正行而修恭
敬復設種種幢幡蓋等而為供養有
諸同梵行者舉餘同梵行者所犯衆
罪即於現前四目相對而以其實不
見聞疑不應重舉前所犯事如是諍
事便得除滅有諸苾芻見餘苾芻犯
罪時節別於後時彼犯罪者忘自所
犯其見犯者說彼所犯便舉是事問
言汝憶自所犯不彼乃答言我都不
憶彼既不憶不可自悔妄言我憶非
無悔言能離惡作既被他舉故信順
他應從衆僧求乞憶念毗奈耶想及
以清淨尒時衆僧信諸苾芻與彼清
淨彼犯罪者得離惡作是諸苾芻不
應重舉前所犯事如是諍事便得除
滅復有苾芻由癲狂故現行衆多非
沙門法不隨順法彼由此事故不成
犯復有一類無知苾芻謂彼成犯非
處舉發有諸苾芻為防未來教示憶

念令得自心還從衆僧求乞不癡毗
柰耶想及以清淨彼聞是巳即便求
乞尒時衆僧應斷如是補特伽羅不
成於犯僧和合住唱與清淨無知苾
蒭既聞是巳不復重舉前所犯事如
是諍事便得除滅復有苾蒭於衆僧
中舉苾蒭罪其能舉者起有犯想彼
所舉者起無犯想由無犯想便自稱
言我無所犯能舉者去長老豈不曾
作如是如是事耶彼遂誠言我不
曾作能舉復去彼先巳犯令得舉發
猶不了故仍言不犯尒時衆僧便
為尋求事之自性為犯不犯待得實
巳當如法斷如是諍事便得除滅有
異住處衆多苾蒭於所犯罪互生疑
諍或言有犯或言無犯或言是重或
言是輕有別住處衆數過前或望彼
衆此多慧解受持三藏彼應就此請
決所疑令到究竟如是諍事便得除
滅復有苾蒭既犯罪巳自惡作纏之
所激發遂成憂悴慮他舉發便如法
悔由此一切諍事除滅有多苾蒭互
相舉罪各為憍慢之所執持不欲展

轉相對發露專事雜散二部別居各作是言彼既不肯來對我衆發露悔滅我等何為輙就彼衆發露悔滅彼此部中各應推一有智衆首共稟所言補特伽羅同往他衆許其發露悔滅所犯如是諍事便得除滅如是諍事略有四種應知除滅亦有四種云何名為四種諍事一者他舉諍事二者互疑諍事三者自舉諍事四者互舉諍事何等復名四種除滅一者顯出所犯除滅二者施與清淨除滅三者許求實性除滅四者各各發露除滅

瑜伽師地論卷第九十九

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第一百　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中調伏事擇攝第五之二

復次依毗奈耶勤學苾芻於其五處應正遍知云何為五一事遍知二罪遍知三補特伽羅遍知四引攝義利遍知五損惱遍知云何事遍知謂蘊等五事如聲聞地已說云何罪遍知謂依毗奈耶勤學苾芻由五種相遍知所犯罪一者遍知犯罪因緣二者遍知犯罪等起三者遍知所犯罪事四者遍知犯罪加行五者遍知犯罪究竟遍知犯罪因緣者謂或貪因緣或瞋因緣或癡因緣毀犯衆罪遍知犯罪等起者謂或有罪由身等起非語非心或復有罪由語等起非身非心或復有罪由心等起非身非語或復有罪由身由心等起非語或復有罪由語由心等起非身或復有罪由身由語等起非心或復有罪由身由語由心等起無獨由心所犯衆罪應徒

他處發露悔除唯當懇誠深自防護如有悲勤發起種種欲尋思等不善尋思遍知所犯罪事者謂犯罪事略有二種一者有情數事二者無情數事遍知犯罪加行者謂所犯罪有二加行一非所應作事業加行二是所應作事業加行遍知犯罪究竟者謂於是處施設方便即於是處而得究竟非於中間有其退轉以是緣故所犯圓滿諸集麁罪他勝衆餘方便中犯隕墜惡作於彼方便及自聚中而得究竟於隕墜罪諸方便中亦犯惡作四種罪聚名有餘罪他勝罪聚名無餘罪若所犯罪由有智故名不慧集亦復從他而顯發故亦不積集與此相違非不積集若所犯罪已從於他如法發露方便悔除名已顯說與此相違名未顯說若所犯罪權持當悔名有期願與此相違名無期願若所犯罪諸佛世尊於別解脫毗柰耶中建立為犯名有制立與此相違名無制立若所犯罪或約一類補特伽羅或復約時而不決定先無差別揔

相制立當知此罪名為等運與此相違名非等運云何補特伽羅遍知謂由五相應知差別一由行差別故二由衆差別故三由增減差別故四由證得差別故五由觀察差別故由行差別者謂能遍知由貪等行有差別故彼有差別如聲聞地應知其相由衆差別者謂能遍知由苾芻苾芻尼等七衆別故彼有差別由增減差別者謂如一類補特伽羅或貴族出家或富族出家或顏容端正其餘一類則不如是復有一類補特伽羅多聞憶識語具圓滿大智大福於淨尸羅堅猛防護少有所犯多生惡作於犯於出能善了知其餘一類則不如是若能遍知如是等事當知說名遍知增減有差別故彼有差別由證得差別者謂能遍知從隨信行俱分解脫以為後邊七種差別預流果向乃至最後阿羅漢果八種差別諸如是等補特伽羅差別分別如聲聞地已辯其相由觀察差別者謂能舉罪補特伽羅應善觀察所舉罪者然後應舉

為作憶念謂觀所舉補特伽羅為於
我邊有愛敬不虔說如經應知其相
其所發舉補特伽羅亦應善察能舉
罪者為是愚夫癲狂癡騃非法舉罪
欲於我所當作損害廣說如經應知
其相為是智者非狂非騃所有白品
廣說如經應知其相又於堪舉補特
伽羅應正觀察為開舉不如是觀察
補特伽羅所有差別應知說名補特
伽羅遍知云何引攝義利遍知謂能
遍知略有三種引攝義利何等為三
一引攝自身利養義利二引攝他身
出罪義利三引攝僧伽擯斥犯戒安
樂義利引攝自身利養義利者謂若
諸利養體是清淨是名真實若諸利
養體是清淨而堪受用非無所用徒
多貯畜凡百資緣如是名為能引義
利若諸利養不過於時堪任受用是
名應時若諸利養其餘苾芻亦現引
攝是名有伴即此有伴非引破僧名
離破僧若所引攝利養義利具此五
支安住正念以無染心應當受用如
是引攝利養義利名為無罪引攝他

身出罪義利者謂若所犯罪彼實現行是名真實若復自知我能令彼出不善處安置善處如是名為能引義利若他說法敬事尊長恭承病等正加行時無容舉罪是名應時若舉彼罪諸餘苾芻共為助伴是名有伴非此因緣能引破僧如是名為第五清淨若所引攝出罪義利具此五支安住正念無染汙心如慈善友以柔軟言應引攝他出罪義利如引攝他出罪義利引攝僧伽擯序犯戒安樂義利當知亦尒而差別者若因擯序其被擯者不與能損命為障㝵或不因此壞僧居園亦不因此損壞衞多及不損餘同梵行者如是名為能引義利與此相違應知說名引無義利云何損惱謂有五種現法損惱凡夫所趣愚癡所趣智者所離雖實非狂如狂所作乃至唯有虛誑諂留都無增長所有義利云何為五謂有一類傷悼死亡以無量門而自煎迫傷淪喪者是名第一現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類辛有所餘易

活方便而於衢路大市鄽閒分解支節疑命殆盡邪苦逼巳以自存活是名第二現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類爲性慳貪慳垢所蔽幸有種種養命資緣而大艱辛以自存活是名第三現法損惱凡夫所趣乃至廣說云何慳垢謂八慳垢一者宿習慳貪不串惠施慳垢二者現法上品顧戀身命慳垢三者於同分友共住隨轉諸有情所不串習悲悲心微劣慳垢四者見田禀德毀犯正行慳垢五者於諸財物起難得想慳垢六者三時憂悔慳垢七者於諸財寶唯見功德不見過患慳垢八者邪施迴向慳垢當知是名八種慳垢復有一類愛樂天趣求欲生天不如實知生天道路斷食投火墜高巖等自加逼害是名第四現法損惱凡夫所趣乃至廣說復有一類愛樂清淨不如實知清淨道路謂加苦法而得清淨以無量門自爲逼害是名第五現法損惱凡夫所趣乃至廣說如是五種現法逼惱依毗柰耶勤學苾芻當正遍

知應速遠離

復次依毗柰耶勤學苾芻成就五法未生信者令其生信已生信者令倍增長云何為五一尸羅圓滿二正見圓滿三軌則圓滿四淨命圓滿五遠離長轉鬪諍圓滿尸羅圓滿略有十種如聲聞地已辯其相謂初善受持不太沉聚不太浮散乃至廣說正見圓滿略有五種一者增益薩迦耶見及邊執見已永斷故二者損減撥無邪見已永斷故三者取見謂諸見取及戒禁取已永斷故四者妄計吉祥處見已永斷故五者妄計非有為有有為非有諸顛倒見已永斷故軌則圓滿亦有五種謂或依時務應所作事或依善品應所作事或依威儀應所作事隨順世間及毗柰耶所有軌則廣說應知如聲聞地淨命圓滿亦有五種謂能遠離矯詐等五起邪命法如聲聞地應知其相遠離長轉鬪諍圓滿略有六種謂離六種鬪諍根故此中六種鬪諍根者謂忿恨等廣說如經又依六處應知建立六鬪諍

根云何六處一者不饒益相二者樂隱已過憍慢執持三者利養恭敬欲愛現行四者毀犯增上戒行五者毀犯增上心行六者毀犯增上慧行應知依第一處建立第一鬪諍根本乃至依第六處建立第六鬪諍根本謂有一類補特伽羅衆所識知廣從他處多獲利養由是因緣有所毀犯於所犯罪樂欲隱藏不欲令他知已所犯有諸苾芻既了知已對一對二或對衆多舉其犯事彼由此故一向憂慼燒惱身心又由憍慢所執持故多生熱惱忽彼復對他衆人前各責於我如是彼人先隱所犯說名為覆又復發起憍慢煩惱此二合名樂隱已過憍慢執持由是建立鬪諍根本復有苾芻恭敬利養欲愛現行見有他人多饒財寶衆所知識具大福祐則便親附殷重承事非愛非敬亦非樂法尊為利養恭敬因緣如是思惟攝取質直忍辱柔和為依止師我於其處隨意自在彼於我所多有施為而我於彼都無所作如是思惟攝取捷

慧愛樂修梵行者以為助伴所有僧事及其餘事皆令彼作我獨蕭然自得而住如是或有毀犯禁戒同梵行者正詰問時便不分明假託餘事而有所說如是名為行矯偽行誑諂處所由此因緣起諸鬪諍餘隨所應當知其相與是相違有五種法令未信者轉增不信令已信者尋還變革

復次依毗柰耶勤學苾芻成就五力於一切種等意正行所有加行云何五力一加行力二意樂力三開曉力四正智力五質直力若有樂學一切身分於諸學中正善修學又於所學最極恭敬為自調伏為般涅槃如是當知名加行力若有所犯由意樂故速還出離如是當知名意樂力若於學處時時請問持三藏者所有自愛諸善男子應所修學亦能開示如是當知名開曉力從他聞已若於其中是真是實無倒攝受若於其中偽毗柰耶像似正法諸惡言說違背法性如實了知雖不至彼躬申請問所未

開曉而多聞故於佛世尊所不遮止亦不開許能自思惟於沙門性是能隨順是能違逆既了知已如其所應能正修行能正遠離如是當知名正智力若信解力離諸諂誑無有少分詐妄分別非於少分所開許中增益多分而起現行非於多分所開許中損減少分而起現行其所現行不增不減如是最初自生欣慶後令自他安樂而住修行正行非眩惑他如是當知名質直力

復次依毗柰耶所學加行應知有五補特伽羅品類差別謂有一類補特伽羅於善說法毗柰耶中依出家法始將發趣雖欲發趣仍未出家便生煩惱邪欲尋求以是緣故遂不出家復有一類既出家已煩惱熾盛故思犯罪由是因緣多諸憂悔便生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已於出家法不生喜樂於捨所學將欲發趣及於出家發生憂悔而作是念非我好作所謂出家彼由二緣發生煩惱邪欲尋求復有一類既出家已命難

因緣不起故思還越所學乃至盡命愛樂出家勤修梵行彼非二緣發生煩惱邪欲尋求如是四種補特伽羅是異生類復有一類謂諸有學未得解脫即此為依於後第一心慧解脫通達昇進如實了知是名第五補特伽羅即此第五望前第四諸異生類由調善可愛有學解脫於後解脫通達昇進而有差別即此當知已見諦迹此中前三補特伽羅如其所應於發趣所生憂悔所生及俱所生所有煩惱邪欲尋求應正除遣於上解脫應正了知第四唯於後上解脫應正了知若能如是一切當得平等平等復次於三學中當知略有三種邪行謂有一類補特伽羅先求涅槃而樂出家出家已後為天妙欲愛味所漂所受持戒迴向善趣唯護尸羅便生喜足是名外結補特伽羅於增上戒第一邪行復有一類補特伽羅不唯護戒便生喜足而能趣證上諸世間隨一靜定即於此定深生味著不進上求聖諦現觀是名內結補特伽羅

於增上心第二邪行復有一類補特伽羅是其有學已見諦迹由住放逸於現法中不般涅槃當知是名於增上慧第三邪行如是略引隨順此論境智相應調伏宗要摩怛理迦其餘一切隨此方隅皆當覺了

攝事分中本母事序辯攝

如是已說毗奈耶事摩怛理迦云何名為摩怛理迦事謂若素怛纜摩怛理迦若毗奈耶摩怛理迦總略名一摩怛理迦雖更無別摩怛理迦然為略攝流轉還滅雜染清淨雜說法故我今復說分別法相摩怛理迦嗢拕南曰

要由餘釋餘　非即此釋此　於前略序事
自後當廣辯

若有諸法應為他說要以餘門先總標舉復以餘門後別解釋若如是者名順正理非即此門先總標舉還以此門後別解釋如先總舉云何有為後別釋言所謂五蘊若如是者名順正理非先總舉云何有為後別釋言所謂有為如是一切應隨覺了略由

二相應知建立分別法相摩怛理迦一者先略序事二者即依如是所略序事後當廣辯云何名為先略序事謂略序流轉雜染品事及以還滅清淨品事云何流轉雜染品事謂六識身自性所依所緣助伴事若蘊界處事若諸緣起處非處事若三受事若三世事若四緣事若諸業事若煩惱事若三界事謂欲界等若十有事謂欲有色有無色有那落迦有傍生有鬼有天有人有業有中有由別離欲善趣惡趣招引趣向有差別故若十一識住事謂四識住與七識住總合說故若九有情居事如經廣說若五趣事若四生事若四入胎事若四得自體事若四食事若四言說事若四法受事若四顛倒事若苦諦事若集諦事如是等類名為略序流轉雜染品事云何還滅清淨品事謂滅諦事若道諦事若三摩地事若諸智事若此所引諸功德事若七正法事若七正作意觀察事若三十七菩提分法事若四行迹事若四法迹事若奢摩

他毗鉢舍那事若四修定事若三福
業事若三學事若四沙門果事若四
證淨事若四聖種事若三乘事若四
門記事如是等類名爲略序還滅清
淨品事如是等事廣辯建立隨其所
應如前所說彼彼地中及諸攝分應
知其相又一切事以要言之總有五
事一者心事二者心所有法事三者
色事四者心不相應行事五者無爲
事云何卽依如是所略序事後當廣
辯謂略由四相廣辯彼事何等爲四
一異門差別故二體相差別故三釋
詞差別故四品類差別故異門體相
釋詞差別如攝釋分應知其相品類
差別復有八種一建立有非有異非
異性差別二建立界地差別三建立時
分差別四建立方所差別五建立相
續差別六建立分位差別七建立品
分差別八建立道理差別由如是等
八種差別於一切事品類差別應隨
覺了云何建立有非有異非異性差
別謂若略說有三種有一者實有二
者假有三者勝義有云何實有謂諸

詮表法有名可得有事可得此名於事無尋而轉非或時轉或時不轉當知是名略説實有如於色等諸法聚中建立墉室軍林草木衣食等相此相唯於此聚隨轉於餘退還色等諸相於一切處皆悉隨轉是故此相所詮實有當知餘相所詮假有又此假有略有六種一聚集假有二因假有三果假有四所行假有五分位假有六觀待假有聚集假有者謂為隨順世間言説易解了故於五蘊等揔相建立我及有情補特伽羅衆生等想此想唯能顯了此聚是故説名聚集假有因假有者謂未來世可生法行由未生故雖非實有而有其因當可生故名因假有果假有者所謂擇滅是道果故不可説無然非實有唯約已斷一切煩惱於當來世畢竟不生而假立故所行假有者謂過去世已滅諸行唯作現前念所行境是故説名所行假有已謝滅故而非實有分位假有者謂生等諸心不相應行如前意地已標辯釋即於諸行由依前

後有及非有同類異類相續分位假
立生等非此生等離諸行外有真實
體而別可得觀待假有者謂虛空非
擇滅等虛空無為待諸色趣而假建
立若於是處色趣非有假說虛空非
離色無所顯法外別有虛空實體可
得非無所顯得名實有觀待諸行不
俱生起於未來世不生法中立非擇
滅無生所顯假說為有非無生所顯
可說為實有云何勝義有謂於其中
一切名言一切施設皆悉永斷離諸
戲論離諸分別善權方便說為法性
真如實際空無我等如菩薩地真實
義品第四所知障淨智所行真實應
知其相與上相違當知非有又由四
種別無別故應知建立異不異性一
由所因別無別故二由所依別無別
故三由作用別無別故四由時分別
無別故若所因等諸法異相差別可
得此異於餘若無異相差別可得此
前及後與現無異時分別者謂一切
行唯剎那住即此自體還望自體說
為不異過剎那後說名為異由彼為

種而此得生說為所因若由眼等及大種等為依而轉說名所依若一切行別別功能說名作用如是名為建立第一有非有異非異性品類差別云何建立界地差別謂欲色無色三界差別言欲界者謂下從無間上起他化至魔羅宮其中諸行皆因欲界煩惱所生於其二世與彼煩惱為所依止彼品麤重之所隨縛為彼所繫又欲界中一切煩惱全未離欲非定地攝色無色界一切煩惱一分離欲定地所攝餘煩惱相如前應知言色界者謂四靜慮并靜慮中間有十七地無色界者謂空處等四無色地云何建立時分差別謂於過去世有無間已滅有隣近已滅有久遠已滅於未來世有無間將生有隣近當生有久遠當生於現在世有剎那現在有衆同分現在有相續未滅現在云何建立方所差別謂有色諸法據處所故得有遠近方所差別無色諸法由無色故無據處所若依色法而得生起即於其處說有方所此由轉相故非

攝愛所故有色諸法具由二種云何
建立相續差別當知相續略有四種
自他根境有差別故立四相續一自
身相續二他身相續三諸根相續四
境界相續一是假建立二是真實義
云何建立分位差別謂苦分位樂分
位不苦不樂分位即是能順三受諸
法云何建立品分差別當知建立所
治能治二品差別謂染不染法下劣
勝妙法麁細法執受非執受法有色
無色法有見無見法有對無對法有
為無為法有漏無漏法有諍無諍法
有愛味無愛味法依耽嗜依出離法
世間出世間法墮攝非墮攝法當知
此中由五因緣建立染法一者於三
受中如其所應為雜染故二者能遍
攝受諸煩惱品麁重性故三者能遍
攝受現法當來非愛果故四者能遍
連結生相續故五者能遍障身一切
善法及於所知障智生故由是因緣
名為染法與是相違應當了知不染
法相此不染法略有二種謂善無記
由臭爛不淨及煩惱不淨故名不淨

由於此中諸所有受皆悉是苦故名
為苦由無常性故名不堅若由如是
勝義道理性是不淨性是其苦性是
不堅其性鄙穢名為下劣趣過於此
應知勝妙又相待故下劣勝妙二相
差別謂待色界欲界是劣待無色界
色界是劣若待涅槃三界皆劣如是等
類應當了知微著差別故淨穢差別故
勢用差別故應知建立色麤細軟
等品類有差別故應知建立無色諸
法所有麤細又有色法無色法由世
俗勝義諦理易了難了故應知麤細
二種差別微謂極微聚著謂所餘聚
淨謂中有上地色聚穢謂餘有下地
色聚言勢用者謂若是處有地大等
勢用增強雖與餘聚其物量等而能
勝餘麤顯可得軟等品類有差別者
謂樂等諸受信等諸法有軟中上品
類差別執受法者謂諸色法為心心
所之所執持由託彼故心心所轉安
危事同同安危者由心心所任持力
故其色不斷不壞不爛即由如是所
執受色或時衰損或時攝益其心心

所亦隨損益與此相違名非執受言
有色者謂能據方所言無色者謂不
據方所此約所緣領納流轉施設建
立言有見者謂若諸色堪為眼識及
所依等示在此彼明了現前與此相
違名為無見言有對者謂若諸色能
导他見导他往來與此相違名為無
對言有為者謂有生滅繫屬因緣與
此相違應知無為言有漏者謂若諸
法諸漏所生諸漏麁重之所隨縛諸漏
相應諸漏所緣能生諸漏於去來今
為漏依止與此相違應知無漏能與
當來生等衆苦為生因故於現法中
有罪性故名為有諍與此相違名為
無諍內門自體愛染隨故名有愛味
與此相違名無愛味外門境界愛著
隨故名依耽嗜與此相違名依出離
若法有漏有諍有愛味依耽嗜如是
一切名為世間若能治此依世俗諦
所起俗智及所引法亦名世間與此
相違名出世間若諸世間名墮攝法
墮有情器欲色無色世間攝故若出
世間非墮攝法不墮前說世間攝故

云何建立道理差別謂四道理一相待道理二證成道理三作用道理四法介道理如是道理差別分別如聲聞地應知其相如是八種品類差別及前所說異門體相釋詞差別應知如前廣略所序一切事中能正廣辯無過此辯

復次嗢拕南曰

初聚相攝等　其次成就等　自性等因等

後廣說地等

有九法聚攝一切法何等為九一善法聚二不善法聚三無記法聚四見所斷法聚五修所斷法聚六無斷法聚七邪性定法聚八正性定法聚九不定法聚善等法聚廣如意地已辯其相見所斷法聚者謂一切見若依見等貪瞋癡慢若惡趣業若於諸諦猶豫疑等修所斷法聚者謂餘一切所應斷法無斷法聚者謂無漏法邪性定法聚者謂無間業及斷善根正性定法聚者謂學無學所有諸法不定法聚者謂餘非學非無學法應知此中所有諸法自性相攝他性相應

或有一類補特伽羅成就善法及無記法非不善法謂諸聖者已離欲貪及此異生除種子法或有一類補特伽羅成就不善及無記法非諸善法謂斷善根補特伽羅除種子法無有成就善不善法非無記法或唯不善或唯無記而可得者又於此中應知諸法如其所應若得若捨謂有一類由受所受故或捨所受故或邪推求故或正推求故或轉形故或法爾故或離欲故或加行故或退失故或得果故或死生故而有得捨如別解脫律儀等法由受彼故得由捨彼故捨若諸善法由邪推求故捨由正推求故得由轉形故捨苾蒭律儀或苾蒭尼律儀隨得其一二形生故一切永捨由法爾故世間壞時能入法爾所得靜慮由離欲故能得上地所有善法由加行故能發依彼所引功德令現在前由退失故還得先時諸下劣法由得果故捨諸世法得出世法及後明淨世間善法由死生故若生下時獲於生得善及不善無記諸法若生

上時唯得善法及無記法諸有所捨
如其所應亦隨覺了無有相違諸心
心所而共相應及與相攝即此剎那
行還與此剎那又無一切生死諸行
可永斷法又無諸行先未曾生欻然
令起又一切行皆剎那生生剎那後
必無停住諸行一生一住一滅又一
切法一一自性無有第二自性可得
又定無有同類二法一時相應即由
第二自性無故又非一法有乖異相
二種作用又一切行依於他轉而不
自依又非自性與自性俱亦不隨轉
又非即此一剎那心與此剎那心為
所緣又非即此剎那自性與此剎那
自性為因亦非後生為前生因亦非
同類為異類因如不善望善善望不
善而作無記異熟果因廣說地等

嗢柁南曰

初諸地諸依　次諦智加行　三摩地根道
對治行修習　有漏無漏法　諸果諸因緣
立補特伽羅　後遍知究竟

有九種地何等為九一資糧地二方
便地三觀行地四見地五修地六有

學地七無學地八聖者地九異生地
先應積集出世資糧次為盡漏勤修
方便次修隨順決擇分時正觀諸諦
次能證入正性離生次後漸證四沙
門果此中前三是有學地其第四果
是無學地證離生已一切世間漸昇
進道名為修地即總攝見學無學地
名聖者地此餘一切名異生地謂若
未修加行若已修加行若已離欲一
切異生復有九依能盡諸漏何等為
九謂未至定若初靜慮靜慮中間餘
三靜慮及三無色除第一有復有四
聖諦能為盡淨惑所復有十智能覺
一切所知境界謂法智類智若世俗
智若他心智若苦等智盡無生智此
廣分別如聲聞地又瑜伽師有五加
行一為欲證入正性離生二為得上
果三為進離欲四為欲轉根五為引
功德復有瑜伽三三摩地一空三摩
地二無願三摩地三無相三摩地復
有三種一切行向住果者根一未知
欲知根是行預流果向者根二已知
根是預流果已上乃至行阿羅漢果

向者根三具知根是住阿羅漢果者根復有九道云何為九一世間道二出世道三加行道四無間道五解脫道六勝進道七下品道八中品道九上品道世間道者謂由此故能證世間諸煩惱斷或不證斷能往善趣或往惡趣出世道者謂由此故能證究竟諸煩惱斷加行道者謂為斷惑勤修加行無間道者謂正斷惑解脫道者謂斷無間心得解脫勝進道者謂從此後發勝加行下品道者謂能對治上品煩惱中品道者謂能對治中品煩惱上品道者謂能對治下品煩惱復有四種對治一猒壞對治二斷滅對治三任持對治四遠分對治復有十六行相謂觀諸諦為無常等如前已辯復有八種修習如是對治如是行相如是修習如前定地及聲聞地應觀其相復有二品攝一切法一有漏法二無漏法此二法如前應知已辯復有五果一異熟果二等流果三離繫果四士用果五增上果復有十因一隨說因二觀待因三牽引因

四攝受因五生起因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因復有四緣一因緣二等無間緣三所緣緣四增上緣如是一切果因及緣如菩薩地等已辯其相復有七種補特伽羅謂隨信行等復有六種阿羅漢謂退法等復有八種補特伽羅謂行四向及住四果建立應知如聲聞地復有六種遍智一者不定地有漏諦遍智二者定地有漏諦遍智三者無漏無為諦遍智四者無漏有為諦遍智五者順下分結遍智六者順上分結遍智復有二種究竟一者智究竟二者斷究竟智究竟者謂盡無生智自斷已後為斷煩惱無復應知斷究竟者謂遍究竟諸煩惱斷由彼斷故圓滿究竟證心解脫及慧解脫如是略引隨順此論境智相應摩怛理迦所有宗要其餘一切隨此方隅皆當覺了遍行一切摩怛理迦如攝釋分應知其相如來法教數無限量何能窮到無邊彼岸隨此方隅隨此引發隨此義趣諸聰慧者於餘一切

應正尋思應正覺了

瑜伽師地論卷第一百

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 十地經論序

侍中崔光製

空

十地經者蓋是神覺之玄苑靈慧之
妙宅億善之基輿万度之綱統理包
群藏之秘義冞衆典之奧積漸心行
窮忍學之源崇廣住德極道慧之府
所以厚集肇應朗成圓種離怖首念
赫為雷威其為教也微密精遠究淨
照之宗融冶瑩練盡性靈之妙自寂
場啓旭園林輟暉雖復聖訓充感金
言滿世而淵猷沖賾莫不網羅於其
中矣至于光宣真軌融暢玄門始自
信仁終泯空寂因果既周化業弥顯
默耀大方影幾八極豈直日月麗天
洞燭千象溟壑帶地混納百川而已
哉既理富瀛岳言靡測廓明洪旨
寔係淵儒北天竺大士婆藪槃豆魏
言天親挺高悟於像運拔英規於季
俗故能徽蹤馬鳴繼迹龍樹每恨此
經文約而義豐言迹而旨遠乃超然
遐慨邈尒悠想慕釋迦之餘範遵金剛
藏之遺軌誠復歲踰五百處非六天
入梵爭違正像並迴而妙契寰中神

慨靡外通法貫玄莫愧往烈遂乃准傍大宗爰製茲論發趣精微根由敷姑旨與音殊宣譯俟賢固以義屬中興時憑聖代大魏皇帝隽神天凝玄情漢遠揚治風於宇縣之外敷道化於千載之下每以佛經爲遊心之場釋典爲栖照之囿搜隱訪缺務乎昭揚有教必申無籍不備以永平元年歲次玄枵四月上日命三藏法師北天竺菩提流支魏云道希中天竺勒那摩提魏云寶意及傳譯沙門北天竺伏陁扇多并義學緇儒一十餘人在太極紫庭譯出斯論十有餘卷斯二三藏並以邃俗之量高步道門群藏淵部罔不研攬善會地情妙盡論旨皆手執梵文口自敷唱片辭隻說辯詣蔑遺于時皇上親紆玄藻飛翰輪首臣寮僧徒毗贊下風四年首夏飜譯周訖洋洋疊疊莫得其門叢富趣玄孰云窺測剛藏妙說更興於像世天親玄旨再光於季運忝廁末筵敢竊稱記

# 十地經論初歡喜地第一之一

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支等譯

說此法門者　及諸勸請法　分別義藏人
受持流通等　法門等殊勝　頂礼解妙義
欲令法久住　自利利他故

十地法門初地所攝八分一序分二三昧分三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分

經曰如是我聞一時婆伽婆成道未久第二七日在他化自在天中自在天王宮摩尼寶藏殿與大菩薩衆俱一切不退轉皆一生得阿耨多羅三藐三菩提從他方佛世界俱來集會此諸菩薩一切菩薩智慧境界悉得自在一切如來智慧境界悉皆得入勤行不息善能教化一切世間隨時普示一切神通等事於剎那中皆能成辦具足不捨一切菩薩所起大願於一切世一切劫一切國土常修一切諸菩薩行具足菩薩福德智慧如意神足而無窮盡能為一切而作饒益能到一切菩薩智慧方便彼岸能令衆生背世間道向涅槃門不斷一切菩

薩所行善遊一切菩薩禪定解脫三
昧神通明慧諸所施為善能示現一
切菩薩無作自在如意神足皆悉已
得於一念頃能至十方諸佛大會勸
發諮請受持一切諸佛法輪常以大
心供養諸佛常能修習諸大菩薩所
行事業其身普現无量世界其音遍
聞無所不至其心通達明見三世一
切菩薩所有功德具足修習如是諸
菩薩摩訶薩功德無量无邊於無數
劫說不可盡其名曰金剛藏菩薩寶
藏菩薩蓮華藏菩薩勝藏菩薩蓮華
勝藏菩薩日藏菩薩月藏菩薩淨月藏
菩薩照一切世間莊嚴藏菩薩智慧
普照明藏菩薩妙勝藏菩薩栴檀勝
藏菩薩華勝藏菩薩俱蘇摩勝藏菩
薩優鉢羅華勝藏菩薩天勝藏菩薩
福德勝藏菩薩無㝵清淨智藏菩薩
功德藏菩薩那羅延德藏菩薩无垢
藏菩薩離垢藏菩薩種種樂說莊嚴
藏菩薩大光明網照藏菩薩淨明勝
照威德王藏菩薩大金山淨光明威
德王藏菩薩一切相莊嚴淨勝藏菩

薩金剛焰勝胄相莊嚴藏菩薩焰熾藏菩薩宿王光照藏菩薩虛空無㝵智藏菩薩无㝵妙音遠藏菩薩陁羅尼功德持一切世間願藏菩薩海莊嚴藏菩薩須弥勝藏菩薩淨一切功德藏菩薩如來藏菩薩佛勝藏菩薩解脫月菩薩如是等菩薩摩訶薩无量無邊阿僧祇不可思議不可稱不可量无有分齊不可說不可說種種佛國土集金剛藏菩薩而為上首

論曰時處等校量顯示勝故此法勝故在於初時及勝處說此處宮殿等勝是名處勝何故不色界說此處感果故何故不初七日說思惟行因緣行故本為利他成道何故七日思惟不說顯示自樂大法樂故何故顯已法樂為令衆生於如來所增長愛敬心故復捨如是妙樂悲愍衆生為說法故何故唯行因緣行是因緣行顯示不共法故何故菩薩說此法門為令增長諸菩薩力故何故唯金剛藏說一切煩惱難壞此法能破善根堅實猶如金剛故不異名說何故名金剛藏藏即名堅其猶樹藏又如懷孕

若藏是故堅如金剛如金剛藏是諸善根一切餘善根中其力最上猶如金剛亦能生成人天道行諸餘善根所不能壞故名金剛藏已說序分次說三昧分

經曰介時金剛藏菩薩摩訶薩承佛威神入菩薩大乘光明三昧

論曰入三昧者顯示此法非思量境界故已說三昧分次說加分

經曰介時金剛藏菩薩入是菩薩大乘光明三昧即時十方過十億佛土微塵數等諸佛世界有十億佛土微塵數諸佛皆現其身同名金剛藏是諸佛如是讚言善哉善哉金剛藏乃能入是菩薩大乘光明三昧復次善男子如是十方十億佛土微塵數等諸佛皆同一号加汝威神此是盧舍那佛本願力故加

論曰何故多佛加顯法及法師增長恭敬心故何故同号金剛藏加本願力故何故如來作如是願顯示多佛故此三昧是法體本行菩薩時皆名金剛藏同說此法令成正覺亦名金

剛藏故不異名加又是菩薩聞諸如来同已名已增踊悅故何故不言過無量世界方便願多佛故何故定言十億佛土為說十地故此經如是多說十數彼佛先作是願令復自加後餘佛加故言盧舍那佛本願力故加何故加為說此法故加復云何加

經曰又一切菩薩不可思議諸佛法明說令入智慧地故攝一切善根故善分別選擇一切佛法故廣知諸法故善決定說諸法故無分別智清淨不雜故一切魔法不能染故出世間法善根清淨故得不可思議智境界故乃至得一切智人智境界故又得菩薩十地始終故如實說菩薩十地差別方便故念隨順一切佛法故觀達分別無漏法故善擇大智慧光明方便故令入具足智門故隨所住處正說無畏辯才明故得大无导智地故憶念不忘菩提心故教化成就一切衆生界故得通達分別一切處法故

論曰此二十句依一切菩薩自利利他故加如是初十句依自利行後十

句依利他行是中一切菩薩者謂住信行地不可思議諸佛法者是出世間道品明者見智得證說者於中分別入者信樂得證智慧地者謂十地智如本分中說此是根本入如經又一切菩薩不可思議諸佛法明說令入智慧地故此修多羅中說依根本入有九種入一者攝入聞慧中攝一切善根故如經攝一切善根故二者思議入思慧於一切道品中智方便故如經善分別選擇一切佛法故三者法相入彼彼義中無量種種知故如經廣知諸法故四者教化入隨所思義名字具足善說法故如經善決定說諸法故五者證入於一切法平等智見道時中善清淨故如經无分別智清淨不雜故菩薩教化衆生即是自成佛法是故利他亦名自利六者不放逸入於修道時中遠離一切煩惱障故如經一切魔法不能染故七者地地轉入出世間道品无貪等善根淨故如經出世間法善根清淨故復有善根能為出世間道品因故

八者菩薩盡入於第十地中入一切如來秘密智故如經得不可思議智境界故九者佛盡入於一切智入智故如經乃至得一切智人智境界故是諸入為校量智義差別次第轉勝非根本入一切所說十句中皆有六種差別相門此言說解釋應知除事事者謂陰界入等六種相者謂總相別相同相異相成相壞相總者是根本入別者餘九入別依止本滿彼本故同相者入故異相者增相故成相者略說故壞相者廣說故如世界成壞餘一切十句中隨義類知第二十句所謂得菩薩十地始終故此根本始終是中始者信欲親近等終者念持諸地復有阿含及證如是次第依初相應知依根本始終有十種始終一者攝始終思慧智隨所聞義受持說故如經如實說菩薩十地差別方便故二者欲始終令證一切佛法故如經念隨順一切佛法故三者行始終觀分時中无漏道品分別修相覺故如經觀達分別无漏法故四者證

始終見道時中法无我智方便故如經善擇大智慧光明方便故是中善擇者擇中最勝最勝者法無我智故大智慧者過小乘故光明者對治无明故此事中彼時中皆善知故五者修道始終出世間智智力得入法義故如經令入具足智門故此處菩薩於菩提有五種障一者不能破諸邪論障已說正義他言能壞復眷屬離散二者不能荅難障於他問中迷然小乘障自不能得大菩提復捨利益衆生四者化衆生懈怠障於中捨利他行不助他善復自善根不增長故五者無方便智障不能善化衆生復自菩提行不滿足故對治是障有五始終一者能破邪論障始終隨彼所善顯已正義對治邪執无畏辯才性不闇故如經隨所住處正說無畏辯才明故二者能善荅難始終證大無礙智地故如經得大無㝵智地故三者樂著小乘對治始終大菩提願入菩提念不忘失故如經憶念不忘菩

捨心故四者化衆生懈怠對治始終
利益衆生无疲惓故如經教化成就
一切衆生界故五者無方便智對治
始終於五明處通達分別故如經通
達分別一切處法故已說何故加復
云何加謂口意身加云何口加
經曰復次善男子汝當辯說此諸法
門差別方便法故承諸佛神力如來
智明加故自善根清淨故法界淨故
饒益衆生界故法身智身故正受一
切佛位故得一切世間家高大身故
過一切世間道故出世間法道清淨
故得一切智人智滿足故
論曰此十句中辯才者隨所得法義
憶持不忘說故諸法門者謂十地法
差別者種種名相故此法善巧成是
故名方便依根本辯才有二種辯才
一者他力辯才二者自力辯才他力
辯才者承佛神力故云何承佛神力
如來智力不闇加故如經承諸佛神
力如來智明加故自右辯才者有四
種一者有作善法淨辯才如經自善
根清淨故二者無作法淨辯才如經

法界淨故三者化衆生淨辯才如經
饒益衆生界故四者身淨辯才是身
淨中顯三種盡一者菩薩盡有二種
利益二者聲聞辟支佛不同盡三者
佛盡菩薩盡者法身離心意識唯智
依止如經法身智身故二種利益者
現報利益受佛位故後報利益摩醯
首羅智處生故如經正受一切佛位
故得一切世間最高大身故二乘不
同盡者度五道復涅槃道淨故如經
過一切世間道故出世間法道清淨
故佛盡者入一切智智滿足故如經
得一切智人智滿足故自力辯才校
量轉勝上上故已說口加云何意加
經曰尒時諸佛與金剛藏菩薩真實
无畏身與無障导樂說辯才與善淨
智差別入與善憶念不忘加與善決
定意方便與遍至一切智處與諸佛不
壞力與如來無所畏不怯弱與一切
智人智無导分別法正見與一切如
來善分別身口意莊嚴起故
論曰此十句意加无畏身者有二種
一者與无上勝威德身如王處衆自

於無畏二者與辯才无畏身前色身
勝後名身勝是名身有九種一者不
著辯才說法不斷無滯㝵故如經與
无障㝵樂說辯才故二者堪辯才善
淨堪智有四種一者緣二者法三者
作四者成善知此義成不成相故如
經與善淨智差別入故三者任放辯
才說不待次言辭不斷處處隨意不
忘名義故如經與善憶念不忘加故
是不忘加意力加故四者能說辯才
隨所應度種種譬喻能斷疑故如經
與善決定意方便故五者不雜辯才
三種同相智常現前故如經與適至
一切智處故六者教出辯才得佛十
力不壞於可度者令斷煩惱故如經
與諸佛不壞力故七者不畏辯才得
佛決定无畏於他言說不怯弱故如
經與如來無所畏不怯弱故八者无
量辯才於一切智隨順宣說修多羅
等法六種正見故如經與一切智人
智无㝵分別法正見故九者同化辯
才得一切佛無畏身等三種教化隨
所度者顯示殊勝三業神化故如經

與一切如來善分別身口意莊嚴起故又諸佛有力有慈悲何故以十種無畏身唯加金剛藏而不加餘者

經曰何以故以得菩薩大乘光明三昧法故亦是菩薩本願起故善淨深心故善淨智圓滿故善集助道法故善修本業故念持無量法故信解清淨光明法故善得陀羅尼門不壞故法界智印善印故

論曰以是菩薩得大乘光明三昧法餘者不得故得三昧法有二種一者本願成就現前故如經亦是菩薩本願起故二者三昧身攝功德故此三昧身攝功德有八種依自利利他故一者因淨深心趣菩薩地盡清淨故如經善淨深心故深心者信樂等復是一切善法根本故二者智淨趣菩薩地盡修道真如觀智故如經善淨智圓滿故此真如觀內智圓滿普照法界猶如日輪光遍世界故三者身轉淨生生轉勝善行成滿故如經善集助道法故四者心調伏淨善斷煩惱習故如經善修本業故五者聞持

得堪能受持一切如來所說秘密法
故如經念持無量法故六者通淨得
勝通自在故如經信解清淨光明法
故以決定信力攝取通故七者辯才
淨善知陀羅尼門不相違故如經善
得陀羅尼門不壞故於中所有初章
字者是陀羅尼門一一字門攝持無
量名句字身故不壞者前後不相違
故八者離慢淨謂真實智教授不
異故如經法界智印善印故於中三
昧身攝功德有四種依自利因善淨
深心故善淨智圓滿故善集助道法
故善修本業故此修多羅中四句次
第說精進因不忘因勢力因彼不染
因復依利他因有四種念持无量法
故斷疑因信解清淨光明法故敬重
因以神通力示現不思議處令諸見
者決定信入故善得陀羅尼門不壞
故轉法理因法若壞時假餘尊法誦
持故法界智印善印故教授出離因
如是化者得自利不忘故已說意加
云何身加摩頂覺故
經曰尒時十方諸佛下離本處以神

通力皆申右手善摩金剛藏菩薩摩
訶薩頂
論曰不離本處而摩此者顯示殊勝
神力若来此處則非奇異是如意通
力非餘通等已說加分云何起分
經曰諸佛摩金剛藏菩薩頂已尒時
金剛藏菩薩即從三昧起
論曰即從三昧起者以三昧事訖故
又得勝力說時復至定無言說故已
說起分云何本分
經曰起三昧已告諸菩薩言諸佛子
是諸菩薩願善决定无雜不可見廣
大如法界究竟如虛空盡未来際覆
護一切衆生界佛子是諸菩薩乃能
入過去諸佛智地乃能入未来諸佛
智地乃能入現在諸佛智地諸佛子
此菩薩十地是過去未来現在諸佛
已說今說當說我因是事故如是說
何等為十一名歡喜地二名離垢地
三名明地四名焰地五名難勝地六
名現前地七名遠行地八名不動地
九名善慧地十名法雲地諸佛子此
菩薩十地過去未来現在諸佛已說

今說當說佛子我不見有諸佛世界是諸如來不歎說此菩薩十地者何以故此是菩薩摩訶薩增上勝妙法故亦是菩薩光明法門所謂分別十地事諸佛子是事不可思議所謂菩薩摩訶薩諸地智慧

論曰何故不請而說若不自說衆則不知為說不說又復不知欲說何法願善決定者如初地中說發菩提心即此本分中願應知善決定者真實智攝故善決定者即是善決定此已入初地非信地所攝此善決定有六種一者觀相善決定真如觀一味相故如經無雜故二者真實善決定非一切世間境界出世間故如經不可見故三者勝善決定大法界故一切佛根本故如經廣大如法界故大勝高廣一體異名法相義故一切法法尒故復法界大真如觀勝諸凡夫二乘智等淨法法尒故復法界大方便集地謂說大乘法法尒故復法界大白法界善法法尒故四者因善決定有二種一成無常愛果因善決定是因

如虛空依是生諸色色不盡故如經究竟如虛空故二常界因善決定得涅槃道如經盡未來際故五者大善決定隨順作利益他行如經覆護一切衆生界故次前善決定此願世間涅槃中非一向住故六者不怯弱善決定入一切諸佛智地不怯弱故如經佛子是諸菩薩乃至入現在諸佛智地故復此十地生成佛智住持故如經諸佛子此菩薩十地是過去未來現在諸佛已說今說當說故於中善決定者是總相餘者是別相同相者善決定異相者別相故成相者是略說壞相者廣說故如世界成壞何故定說菩薩十地對治十種障何者一障一者凡夫我相障二者邪行於衆生身等障三者闇相於聞思修等諸法忘障四者解法慢障五者身淨我慢障六者微煩惱習障七者細相習障八者於无相有行障九者不能善利益衆生障十者於諸法中不得自在障何故十地初名歡喜乃至十名法雲成就無上自利利他行初

證聖處多生歡喜故名歡喜地離能
起誤心犯戒煩惱垢等清淨戒具足
故名離垢地隨聞思修等照法顯現
故名明地不忘煩惱薪智火能燒故
名焰地得出世間智方便善巧能度
難度故名難勝地般若波羅蜜行有
間大智現前故名現前地善修無相
行功用究竟能過世間二乘出世間
道故名遠行地報行純熟無相無間
故名不動地无量力說法成就利他
行故名善慧地得大法身具足自在
故名法雲地如是受法王位猶如太
子於諸王子而得自在是處有微智
障故不自在對治此障故說佛地又
如懷孕在藏菩薩十地亦復如是以諸
地有障故如子生時佛時亦介事究
竟故又如生時諸根覺了佛亦如是
於一切境界智明了故藏有十時一
者陁羅婆身時二者捭羅婆身時三
者尸羅他身時四者堅身時五者形
相似色身時六者性相似身時七者
業動身時八者滿足身時於中有
三種根滿足時男女相別滿足時廣

長諸相滿足時如是十時諸地相似故佛子我不見有諸佛世界是諸如来不歎說此菩薩十地者顯此勝法爲令時衆增渴仰故佛世界者於中成佛喻如稻田往作佛事者亦名佛世界歎說者於中有二種一者爲說阿含義二者爲證入義摩訶薩者有三種大一願大二行大三利益衆生大勝妙法者諸法門中最殊勝故光明者此大乘法顯照一切餘法門故法門者名爲法故分別十地事者顯示世間智所知法故是事不可思議所謂菩薩摩訶薩諸地智慧者顯示出世間智故此非世間分別地智能成菩薩清淨道故已說本分云何請分

經曰尒時金剛藏菩薩說諸菩薩十地名已默然而住不復分別是時一切菩薩衆聞說菩薩十地名已咸皆渇仰欲聞解說各作是念何因何緣是金剛藏菩薩說諸菩薩十地名已默然而住不更解釋時大菩薩衆中有菩薩名解脫月知諸菩薩心深生疑已即以偈頌問金剛藏菩薩曰

何故淨覺人　念智功德具　說諸上妙地
有力不解釋　決定此一切　菩薩大名稱
何故說地名　而不演其義　此衆皆樂聞
佛子智無畏　如是諸地義　願為分別說
此衆皆清淨　離懈怠嚴淨　安住堅固中
功德智具足　迭共相瞻住　一切咸恭敬
如蜂欲熟蜜　如渴思甘露

論曰何故默然住欲令大衆渴仰請說故復增菩薩尊敬法故何故解脫月菩薩初請彼衆上首故餘問則亂衆調伏故何故偈頌請少字攝多義故諸讃歎者多以偈頌故此五偈說何等義顯示說者聽者無諸過故若有過者則不應說是中顯示說者淨覺無過故復顯聽者同法決定故有樂聞故復示餘者淨心故又顯此衆皆堪聞法故偈言迭共相瞻住故云何歎說者偈言

何故淨覺人　念智功德具　說諸上妙地
有力不解釋

何故雖歎淨覺淨覺是說因故覺名覺觀是口言行有淨說因何故不說歎淨覺有二種一攝對治二離諸過

是中念智具者攝對治故所治有二種一者雜覺二者雜覺因信想分別故念者四念處對治雜覺故智者真如无相智對治雜覺因憶想分別故餘者顯示離諸過是過有三種有三過者則不能說何者為三一慳嫉二說法懈怠三不樂說慳者其心恪法嫉者忌他勝智功德具者不瞋等功德具示無初過故說上地者示无第二過故有力者示無第三過故如是二種淨覺歎說者已次歎聽者偈言

決定與一切　菩薩大名稱何故說地名
而不演其義

決定者黠慧明了故決定有三種一上決定願大菩提故二名聞決定他善發重故三攝受決定彼說者善知故偈言菩薩故大名稱故說地名故如是次第應知雖有決定攝受法器心不欲聞亦不得說偈言

此衆皆樂聞　佛子智無畏　如是諸地義
願為分別說

決定者是中有阿舍決定非證決定有非現前決定無現前決定如是決

定法器不滿足故不能聽受示現此
衆具足決定故能聽受偈言佛子智
无畏故智有二種一證法故二現受
故如是善知法器滿足請金剛藏如
是諸地義願為分別說已歎同法衆
決定樂聞功德次復歎異衆偈言

此衆皆清淨　離懈怠嚴淨　安住堅固中
功德智具足

清淨者不濁故濁有六種離此諸濁
故言清淨何者為六一不欲濁二威
儀濁三蓋濁四異想濁五嫉勝心破壞
心故五不足功德濁善根微少故是
故於彼說中心不樂住六癡濁謂愚
闇等故此對治有六種不濁安住堅
固者於所說法修行堅固如是次第
相對離懈怠者對不欲濁嚴者對
威儀濁淨者對蓋濁堅固者對異想
濁功德具者對不足功德濁智具者
對癡濁此六句示現是二偈顯同生
衆淨次一偈顯異生衆淨後一偈顯
二衆清淨偈言

迭共相瞻住　一切咸恭敬　如蜂欲熟蜜
如渴思甘露

遂共相瞻者示無雜染心故咸恭敬
者示敬重法非妬心故下半偈歎敬
法轉深此偈迭共相瞻是揔相一切
咸恭敬是別相如是餘偈初句揔相
餘句別相同異成壞如上所說偈曰
大智无所畏　金剛藏聞已　欲令大衆悦
即時說頌曰　難第一希有　菩薩所行示
地事分別上　諸佛之根本　微難見難念
非心地難得　境界智無漏　若聞則迷悶
持心如金剛　深信佛智慧　心地无我智
能聞智微細　如彩畫虛空　如虛空風相
智如是分別　難見佛无漏　我念佛智慧
第一世難知　難信希有法　是故我默然
論曰此初偈中欲令大衆悦是揔正
訓荅相訓荅有二種一堪訓荅二不
怯弱訓荅偈言大智故无所畏故離
不堪荅難不正荅此二示現自他无
過故何者是正荅相此法難說復難
聞故云何難說偈言
難第一希有　菩薩所行示　地事分別上
諸佛之根本
難者難得故難有二種一實難二未
曾有難偈言第一故希有故此二示

現所說難何者是難偈言菩薩所行
示地事分別上菩薩行者是出世間
智示者顯示故地事者謂諸地菩薩
行事分別上者說勝故何者菩薩行
偈言諸佛之根本佛者覺佛智故已
說難說復說所以難何者是難彼菩
薩行事義住不可如是說云何彼義
住偈言

微難見難念　非心地難得　境界智无漏
若聞則迷悶

此偈中難得者是總餘者是別難得
者難證故是難得有四種一微難得
二難見難得三難念難得四非心地
難得微難得者非聞慧境界故麁事
不須思惟難見難得者非思慧境界
故難念難得者非世間修慧境界故
示現三界心心數法分別世間修道
智非境界故非心地難得者示現報
生善得修道智非境界故此示現心
境界者是心地此非境界偈言智境
界何者是智見實義故何故非餘境
界无漏故无漏者出世間義是義非
世間智境界如是甚深義如是可解

如是不可說若聞則迷悶者云何迷悶隨聞取著故聞者即聞非是不聞

已辯難說復顯難聞偈言

持心如金剛　深信佛智慧　心地无我智
能聞智微細

如金剛者堅如金剛堅有二種一決定信堅二證得堅此三句示現堅者是揔餘者是別云何深信佛智慧唯佛所知非我境界佛菩提无邊佛化衆生所說法門種種信故何者是心地云何無我智心地者隨心所受三界中報又隨心所行一切境界亦名心地無我智者有二種我空法空如實智故能聞智微細者難知如是微細如前所說復以譬喻顯微細義

偈言

如彩畫虛空　如虛空風相　智如是分別
難見佛無漏

此偈示現如空中畫色如壁是中不住故不可見如空中風如樹葉是中不住故不可見此動作者非不空中有是二事如是虛空處事不可說處是畫風如說以非自性不可得見是

不住故以其客故非不於中有此言說如是佛智言說顯示地校量勝分別難見畫者喻名字句身何以故依相說故風者以喻音聲說者以此二事說聽者以此二事聞者如是可說如是可聞如是難見何故不說

我念佛智慧　第一世難知　難信希有法　是故我默然

難知者難證故難信者難生決定心故此偈示現有證有信可說可聞世間難得證信故我不說

經曰介時解脫月菩薩聞說此已請金剛藏菩薩言佛子是大菩薩善淨衆集善清淨深心善清淨諸念善集諸行多親近諸佛善集助道法具足无量功德離癡疑悔无有染汙善住深心信於佛法中不隨他教善哉佛子敷演此義是諸菩薩於是深法皆能證知

論曰聖者解脫月何故復歎此衆上言世間證信者難得示現此衆有堪能故善淨深心者是攝此善淨深心有二種一阿含淨二證淨是阿含淨

有五種一者欲淨隨所念阿含得方
便念覺淨如經善清淨諸念故二者
求淨得隨順身口故行如經善集諸
行故三者受持淨於無量世多聞憶
持不誤故如經多親近諸佛故四者
生得淨願得上上生勝念勝如經善
集助道法故五者行淨求善證法習
少欲頭陀等成就多功德如經具足
无量功德故證淨者有四種一者得
淨現智善決定故如經離疑悔故
二者不行淨修道中一切煩惱不行
故如經无有染汙故三者齋猒足淨
不樂小乘得上勝憍望心如經善住
深心信故深心者悕欲故信者決定
故復念持彼功德故四者不隨他教
淨趣盡道中自正行故如經於佛法
中不隨他教故
經曰尒時金剛藏菩薩言佛子雖此
菩薩衆善清淨深心善清淨諸念善
集諸行多親近諸佛善集助道法具
足無量功德離癡疑悔无有染汙善
住深心信於佛法中不隨他教其餘
樂小法者聞是甚深難思議事多生

疑惑是人長夜受諸無利衰惱我默
此等是故默然
論曰是聖者金剛藏領彼解脫月菩
薩所歎衆清淨功德已於所說法中
不見法器聞增疑惑是故不說於一
法中有二種過疑者正行相違猶豫
義故惑者心迷義故能壞善法遠離
善法故如是顯示不受行因受行
退因
經曰尒時解脫月菩薩請金剛藏菩
薩言善哉佛子重請此事願承佛神
力善分別此不可思議法佛所護念
事令人易信解所以者何善說十地
義十方諸佛法應護念一切菩薩護
是智地勤行方便何以故此是菩薩
家初所行成就一切諸佛法故佛子
辟如一切書字數說皆初章所攝初
章爲本無有書字數說不入初章者
如是佛子十地者是一切佛法之根
本菩薩具足行是十地能得一切智
慧是故佛子願說此義諸佛護念加
以神力令人信受不可破壞
論曰聖者解脫月何故復重請示彼疑

惑此不可避若不說者有多過咎不得成就一切佛法故以是義故重請金剛藏菩薩若諸佛有力能令生信何故衆生於彼法中猶起謗意有二種定一感報定二作業定此二種定諸佛威力所不能轉寂初所行者依阿含行故成就一切佛法者謂是證智書者是字相如斯字師子形相等字者噁阿等音數者名句此二是數義說者是語一切書字數說等皆初章爲本

經曰爾時諸菩薩衆一時同聲以偈頌請金剛藏菩薩言

上妙無垢智　堪無量義辯　演說美妙言
眞實義相應　念堅清淨慧　爲十力淨心
無㝵分別義　說此十地法　定戒深正意
離我慢妄見　此衆無疑心　唯願聞善說
如渴思冷水　如飢思美食　如病思良藥
如衆蜂依蜜　我等亦如是　願聞甘露法
善哉淸淨智　說勝地無垢　具十力無㝵
盡說善逝道

論曰初偈歎證力辯才成就第二偈上句歎阿含力辯才成就以證力阿

舍力故能有所說是故讚歎上者是
捴又復上者顯證力辯才勝故歎辯
才有三種一真實智二體性三者果
真實智者是無漏智勝聲聞緣覺智
等偈言妙無垢智故體性者成就無
量義辯才偈言堪無量義辯故果者
字義成就復是滑利勝上字義成就
偈言演說美妙言真實義相應故第
二偈上句歎阿含力偈言

念堅清淨慧　為十力淨心　無畏分別義
說此十地法

念堅者受持顯說故是菩薩於阿含
中淨慧無疑故如是歎證力阿含力
已次令聽者入證入阿含是故請說
云何入證已入地者令得佛力故未
入地者令得入地故偈言為十力故
為淨心故云何為入阿含無疑分別
義令受持十地法故如是歎說者成
就證力阿含力已次復歎聽衆堪受
阿含及證力故偈言

定戒深正意　離我慢妄見　是衆無疑心
惟願聞善說

此偈中惟願者是捴惟願有二種一

未阿含二求正證有二種妄想不堪聞阿含一我二慢以我慢故於法法師不生恭敬復有二種妄想不堪得證一見二疑見者顛倒見故疑者於不思議處不生信故妄者謂妄想見中同使故有二種對治聞阿含一定二戒定者心調伏故戒者善住威儀故次有二種對治堪能得證一正見二正意正見者善思義故正意者得歡喜故深者細意善思惟故復以譬喻顯示大衆求法轉深偈言

如渴思冷水　如飢思美食　如病思良藥
如衆蜂依蜜　我等亦如是　願聞甘露法

此四喻者喻四種義門示現正受彼所說義何等為四一受持二助力三遠離四安樂行此義云何如水不齊隨得而飲如是聞慧初聞即受隨聞受持如食咀嚼身力助成如是思慧齊所聞法智力助成如服良藥藥行除病如是具聞思慧隨順正義如法修行遠離一切煩惱習患如蜜衆蜂所依樂行從處如是聞思修慧果聖所依處現法受味受樂行故如是讀

歎說者聽者請說已次歎所說法利
益咸皆共請偈言
善哉清淨智　說勝地無垢　具十力无㝵
盡說善逝道
善哉者所說法中善具足故善哉有三
種一所依二體性三果所依者謂淨
慧體性者謂說諸地未曾說法勝地
者地數量勝無垢者說不違義違義
說者有三種垢一者倒說二謗如來
三詐聞者果者謂具十力無障㝵佛
菩提故如是請已猶故不說何故不
說請不滿故

十地經論初歡喜地卷第一

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 十地經論初歡喜地卷之三　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰此菩薩前同生衆上首請次大
衆請復待諸佛法王加請何以故爲
增敬重法故
經曰尒時釋迦牟尼佛從眉間白毫
放菩薩力明光焰阿僧祇阿僧祇光
以爲眷屬放斯光已普照十方諸佛
世界靡不周遍照已還住本處三惡
道苦皆得休息一切魔宮隱蔽不現
悉照十方諸佛衆會顯現如來境界
不思議力是光遍照十方世界加一
切如來所加說法者及諸菩薩衆於
上虛空中成大光明雲網臺而住彼
十方諸佛亦復如是從眉間白毫相
放菩薩力明光焰阿僧祇阿僧祇光
以爲眷屬放斯光已普照十方諸佛
世界靡不周遍照已還住本處三惡
道苦皆得休息一切魔宮隱蔽不現
悉照十方諸佛衆會顯現如來境界
不思議力是光遍照十方世界加一

切如来所加說法者及諸菩薩衆顯
現如来境界不思議力并照釋迦牟
尼佛大會之衆及金剛藏菩薩身於
上虛空中亦復成大光明雲網臺而
住尒時釋迦牟尼佛從眉間放白毫
光明照彼十方世界諸佛大會諸菩
薩身及師子座此諸大衆皆悉現見
彼十方世界諸佛從眉間放白毫光
明照此三千大千娑婆世界釋迦牟
尼佛大會并金剛藏菩薩身及師子
座彼諸大衆皆悉現見時大光明雲
網臺中諸佛神力故而說頌曰
論曰何故如来現神通力放光同請
是如来前巳意加未身口加異於餘
佛是故今欲具身口加何故不以常
口常身加為重法故不輕自身故此
光有八種業二種身云何八種業一
者覺業是光照諸菩薩身巳自覺如
来力加如經放菩薩力明光焰故二
者因業阿僧祇光皆有无量光明眷
屬如經阿僧祇阿僧祇光以為眷屬
故三者卷舒業舒則遍至阿僧祇世
界卷則還入常光如經放斯光巳普

照十方諸佛世界靡不周遍照已還住本處故四者止業除滅一切惡道種種苦惱如經三惡道苦皆得休息故五者降伏業令一切魔宮感光不現驚怖恐懼不能壞亂可化衆生如經一切魔宮隱蔽不現故六者敬業現不思議佛神力故如經悉照十方諸佛衆會顯現如來境界不思議力故七者示現業加十方世界諸佛所加菩薩大會令此衆見如經是光遍照十方世界加一切如來所加說法者及諸菩薩衆故八者請業發聲說偈如經時大光明雲網臺中諸佛神力而說頌曰故云何二身一如流星身往他方世界故二如日身處於虛空如經於上虛空中成大光明雲網臺而住故於一切處一時遍照故如是彼此諸衆生迭手相見猶如一會聽說亦尒是名身加何者口加偈曰

諸佛無等等　功德如虛空　十力無畏等
无量諸衆首　釋迦姓法生　天人上作加
承諸佛神力　為開法王藏　諸地上妙行
分別智地義　是諸如來加　護於諸菩薩

此人能聞持　如是微妙法　諸地淨無垢
漸次而滿足　證佛十種力　成無上菩提
雖在於大海　及劫盡火中　決定信无疑
必得聞此經　諸地勝智道　入地住展轉
漸次而演說　修習行境界

論曰是初二偈半顯能加者及加所為此二加示現何義故加若請非尊者法非殊勝聖者則不說云何初偈顯能加者偈言天人上作加故何者天人上謂諸佛如來此有何義法王義故云何如彼是法王成就四種勝故一自在勝二力勝三眷屬勝四種姓勝何者諸佛自在勝於煩惱障智障得解脫自在彼於此處心智无㝵隨意所受無上樂故此云何知偈言諸佛無等等故謂一切智故復如虛空世間法不能染無明煩惱習氣滅故无等者諸佛比餘衆生彼非等故等者此彼法身等故何故不但說無等示現等正覺故何者諸佛力勝具足十力故能伏一切邪智壞魔怨故此云何知偈言十力無畏等故何者諸佛眷屬勝具攝菩薩聲聞諸衆故此

云何知偈言無量諸衆首故彼菩薩是初衆故無量者阿僧祇故諸衆首者佛於世間最勝上故何者佛種姓勝謂家姓勝故此云何知偈言釋迦姓法生故何故唯歎此佛種姓以現見故復以法為家非但生家法家者如法中住故作加者是總相加有二種一具身加依法身故二具果加證佛果故天人上者亦總亦別餘者唯別云何第二偈顯加所為此菩薩彼諸佛法王為開現法藏義故加偈言

承諸佛神力　為開法王藏　諸地上妙行

分別智地義

歎此法藏有二種一義藏成就二字藏成就云何義藏偈言諸地上妙行行者諸菩薩行所謂助道法故妙者真實智故上者神力勝故如是顯示深妙勝上故云何字藏偈言分別智地義分別者說十地差別故此偈中何故顯承佛神力說或有解学於如來所生輕慢想已自不能請他而說為遮此故如是請說法已次顯說法利他有三時益於中有三偈三時益

者一聞時益二修行時益三轉生時
益何者聞時益偈言
是諸如來加　護於諸菩薩　此人能聞持
如是微妙法
菩薩聞持者佛力加故是名聞時益
何者修行時益偈言
諸地淨無垢　漸次而滿足　證佛十種力
成無上菩提
漸次滿十地自身得十力成無上菩
提故是名修行時益何者轉生時益
偈言
雖在於大海　及劫盡火中　決定信無疑
必得聞此經
惡道善道難處生必得聞此法能世
界長壽亦得聞此經偈言雖在於大
海故雖在色界光音天等亦得聞此
經偈言及劫盡火中故聞此法者為
皆得利益有不得者不也何者能得
決定不疑信此法者是人能得偈言
決定信無疑必得聞此經故如是顯
示請說利益已上言分別智地義者
此所說法有三種漸次第六偈教分
別此事偈言

諸地勝智道　入地住展轉　漸次而演說
无量行境界

何者三漸次一觀漸次二證漸次三修行漸次第一第二第四句皆說漸次勝智道者謂十地勝智道說此十地若觀若依止能生諸地智故入者入地故住者未轉向餘地故展轉者地地轉所住處故行者謂入住展轉成就故境界者此行種種異行境界故漸者次第故說者授與故如是教說何義故顯一切因如来能有所說生後正信義故

經曰尒時金剛藏菩薩摩訶薩觀察十方欲令大衆重增踊悅生正信故以偈頌曰

微難知聖道　非分別離念　難得無垢濁
智者智行處　自性常寂滅　不滅亦不生
自體本来空　有不二不盡　遠離於諸趣
等同涅槃相　非初非中後　非言辭所說
出過於三世　其相如虛空　寂滅佛所行
言說不能及　地行亦如是　難說復難聞
離念及心道　智起佛境界　非陰界入說
心意所不及　如空中鳥跡　難說不可見

十地義如是 不可得說聞 我但說一分
慈悲及願力 漸次非心境 智滿如淨心
是境界難見 難說自心知 我承佛力說
咸共恭敬聽 如是智入行 億劫說不盡
令如是略說 如實滿足住 一心恭敬待
承佛力善說 說上法妙音 喻相應善字
是言說甚難 無量佛神力 光焰入我身
是力我能說

論曰何故觀察十方示无我慢無偏心故欲令大衆重增踊悅深生正信是故說偈示說正地增益聞者堪受義故踊悅者心清不濁故踊悅有二種一義大踊悅為得義故二說大踊悅因此說大能得彼義故是中前五偈顯義大踊悅云何義大彼義深故何者深義偈言

微難知聖道 非分別離念

此偈依何義說依智地故云何知依智地上來所說皆依智地後復所說亦依智地第四偈言智起佛境界故微者云何微偈言難知聖道故云何難知謂說時難知復云何難知大聖道難知大聖者所謂諸佛是故言微

道者是因修行此道能到聖處故言難知聖道此微有二種一說時甚微二證時甚微如是次第何故復難知偈言非分別離念故非分別者離分別境界故離念者自體无念故如是聖道名為甚微何故甚難得難得者難證故是名甚微何故復甚難得
偈言
難得無垢濁　智者智行處　自性常寂滅
不滅亦不生
無垢濁者智中無无明故有无明雜智是名為濁智者智行處者自證知故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了知故自性常寂滅者自性離煩惱故非先有染後時離故不滅者非一往滅為不捨利益衆生故不生者出世間說如是此智不住涅槃世間中故如是觀行甚微依止甚微清淨甚微功德甚微故言甚難得於中第一甚微不同世間三昧故第二第三不同外道自言尊者故第四不同聲聞辟支佛

故於此偈中微者是惣二種微是別復顯難得得時甚微是惣餘四種甚微是別此甚微智復有何相偈言

自體本来空 有不二不盡 遠離於諸趣
等同涅槃相 非初非中後 非言詞所說
出過於三世 其相如虛空

是智相有二種所謂同相不同相是中同相者云何相彼智相故偈言自體本来空智自空故云何同相一切諸法如說自體空自體空者可如是取如兎角耶不也可如是取異此空智更有異空耶不也可如是取有彼此自體彼此轉滅耶不也云何取此自體空有不二不盡如是取此句顯離三種空攝一離謗攝二離異攝三離盡滅攝有二種頌一有不二不盡二定不二不盡此頌雖異同明實有若非實有不得言定此云何定此定能滅諸煩惱故是名同相何者不同相謂淨相解脫此復有二種一何處得解脫二云何解脫何處得解脫者偈言遠離於諸趣此顯諸道解脫遠離煩惱業生故云何解脫者偈言等

同涅槃相世間涅槃平等攝取故非如聲聞一向背世間故此智盡漏為初智斷為中為後非初智斷亦非中後偈言非初非中後故云何斷如燈焰非唯初中後前中後取故如是解脫可同他音聲觀耶不也云何觀偈言非言辭所說離語言故可同世間智依世間耶不也云何依偈言出過於三世轉依止依止常身故非如无常意識智依止無常因緣法如修多羅中決定說此解脫可同聲聞緣覺智有障解脫得解脫耶不也云何解脫偈言其相如虛空無一切煩惱障㝵故如是觀智如是斷煩惱如是觀觀如是依止依止如是解脫得解脫如是說已於中自體空是攝三種空是別解脫是攝五種解脫是別偈言

定滅佛所行　言說不能及　地行亦如是
難說復難聞

此偈云何彼智已顯方便壞涅槃復示性淨涅槃偈言定滅故定者成同相涅槃自性寂滅故滅者成不同相方便壞涅槃示現智緣滅故此智是

誹謗偈言佛所行故誹謗說誹聽無說
无聽偈言言說不能及故言說者以
音言導謂名句字身何故不但說無
言示現依言求解故彼智旣如是地
行復何相偈言地行亦如是難說復
難聞地者境界觀行者智眷屬智眷
屬者謂同行同行者謂檀等諸波羅
蜜何故復難說難聞偈言
離念及心道　智慧佛境界　非陰界入說
心意所不及
此偈示現思慧及報生識智是則可
說此智非彼境界以不同故偈言智
起佛境界故如陰界入可說此智不
尒離文字故是故不可說偈言非陰
界入說故非耳識所知非意識思量
是故不可聞偈言心意所不及故智
者是地智起者以何觀以何同行能
起此智云何可證而不可說而不可
聞今復以喻證成此義偈言
如空中鳥跡　難說不可見　十地義如是
不可得說聞
此偈示何義如鳥行空中跡處不可
說相亦不可見何以故虛空處鳥跡

相不可分別故非无虛空行跡如是鳥跡住處名句字身住處菩薩地證智所攝不可得說不可得聞何以故非如聲性故非無地智名句字身此中深故示義大踊悅何故我復說此汝等不應如聲取義隨聲取義有五種過一不正信二退勇猛三誑他四謗佛五輕法大衆自知無此五過已說深義復顯說大令生正信次說五偈

我但說一分　慈悲及願力　漸次非心境
智滿如淨心　是境界難見　難說自心知
我承佛力說　咸共恭敬聽　如是智入行
億劫說不盡　今如是略說　如實滿足住
一心恭敬待　承佛力善說　說上法妙音
喻相應善字　是言說甚難　無量佛神力
光焰入我身　是力我能說

前言十地義如是不可得說聞今言我但說一分此言有何義是地所攝有二種一因分二果分說者謂解釋一分者是因分於果分為一分故言我但說一分此說大有三種一因成就大二因漸成就大三教說修成就大何者因成就大偈言慈悲及願力

故慈者同與喜樂因果故悲者同拔憂苦因果故願者發心期大菩提故此慈悲願長夜熏修不同二乘故何者因漸成就大偈言漸次故漸者說聞思慧等次第乃至能生出世間智因故何者教說修成就大有二種一滿足修二觀修滿足修者偈言非心境故非心境者此句示現聞思慧等心境界處唯是智因能生出世間智而此不能滿彼出世間智地偈言智滿如淨心故如淨心者如出世間清淨心能滿彼地智故觀修者偈言

是境界難見　難說自心知　我承佛力說
咸共恭敬聽

此偈顯何義是境界難見自心清淨可見此境界不可說如是教說修成就已於說法中有二種過不能得證一說者過二聽者過說者過有二種一佛不隨喜說二不平等說聽者亦有二種過一見諍過我法是彼法非如是執著種種諸見二於說法者不生恭敬於中示現說者自身無過我非諸佛不隨喜說偈言我承佛力說

咸聽故次教聽者防二種過偈言共
恭敬聽故如是次第如是許說而衆
未知廣說略說不可廣說唯許略說
地義滿足如第三偈說

如是智入行　億劫說不盡　今如是略說
如實滿足住

智入者此所說地法衆生以智入云
何入如實滿足攝取入如行修故如
行修滿足故示彼廣說義攝取故住
者如來家決定住故我如是說前言
恭敬聽不說云何恭敬是故示現
偈言

一心恭敬待　承佛力善說　說上法妙音
喻相應善字

一心恭敬待者有二種一身正恭敬
待如威儀住堪受說法故二心正恭敬
待如心決定堪能憶持故此句勸誡
二種恭敬待所謂身心故善說者示
已無諂无有惰慢故承佛力者示已
无增上慢故下半偈說上法妙音喻
相應善字示現何事以何事云何事
依止何事亦現何事者所謂上法以
何事者謂妙音聲云何事者辟喻相

應依止何事者謂依止善字我一切
善說又相應者辭喻共相應善字者
有二種相一隨方言音善隨順故二
字句圓滿不增不減與理相應故言
善字前言承佛神力未說云何力第
五偈示現佛神力事偈言
是言說甚難　無量佛神力　光焰入我身
是力我能說
已說請分自此以後正說初地此說分
中說何等事分別有三一住二釋名
三安住住中有四種依何身為何義
以何因有何相彼心生時即住初地
是名為住於中諸佛子善集善根故
如是等四十句說此住事初說依何
身生如是心
經曰諸佛子若有衆生厚集善根故
善集諸善行故善集諸三昧行故善
供養諸佛故善集清白法故善知識
善護故善清淨心故入深廣心故信
樂大法好求佛智慧故現大慈悲故
如是衆生乃能發阿耨多羅三藐三
菩提心
論曰如是十句說依何身此集有九

種一者行集善作眷屬持戒如經善集諸善行故二者定集善作眷屬三昧如經善集諸三昧行故三昧行者觀行增上故三者親近集善習聞慧智如經善供養諸佛故四者聚集思慧智善思量波羅蜜等諸善法如經善集清白法故五者護集修行實證善得教授如經善知識善護故六者淨心集得出世間正智如經善清淨心故七者廣集深心作利益一切衆生如經入深廣心故八者信心集求一切智智如經信樂大法好求佛智慧故九者現集多行慈悲如經現大慈悲故於中慈念依苦苦壞苦悲依行苦是中初二種集顯增上戒學增上定學行集善作眷屬持戒故定集善作眷屬三昧故次有四集顯增上慧學親近集善習聞慧智故聚集思慧智善思量波羅蜜等諸善法故護集修行實證善得教授故淨心集得出世間正智故後三集顯勝聲聞辟支佛等故廣集深心作利益一切衆生故信心集求一切智智故現集多

行慈悲故此十句中厚集善根是捴餘九種是別集者是同相別者是異相成者略說故壞者廣說故已說依何身生如是心次說為何義故生如是心

經曰為得佛智故為得十力力故為得大無畏故為得佛平等法故為救一切世間故為淨大慈悲故為得十方无餘智故為得一切世界無障淨智故為得一念中覺三世事故為得轉大法輪無所畏故菩薩摩訶薩生如是心

論曰於中佛智者謂無上智知斷證修故此佛智有九種業差別為求彼故生如是心一者力佛智問記業此如來是處非處智力問記故如修多羅中說如經為得十力力故二者无畏佛智破邪說業如經為得大無畏故三者平等佛智得人法无我教授眾生證入業如經為得佛平等法故四者救佛智以四攝法化眾生業如經為救一切世間故五者淨佛智是淨為救攝因業如經為淨大慈悲故

六者無餘智佛智常以佛眼觀世間衆生業如經為得十方無餘智故七者無染佛智一切世界無障无染自然應化令信作業智心无导如經為得一切世界无障淨智故八者覺佛智於一念中知三世衆生心心數法業如經為得一念中覺三世事故九者轉法輪佛智解脫方便善巧業故於百億閻浮提同時轉大法輪如經為得轉大法輪无所畏故生如是心者即是本分中說諸佛子是菩薩願善決定故何故唯言生心不言生智及餘心數法心中即攝知斷證修一切助道法故已說為何義故生如是心次說以何因生如是心

經曰是心以大悲為首智慧增上方便善巧所攝直心深心淳至如來力无量善決定衆生力智力隨順自然智能受一切佛法以智慧教化廣大如法界究竟如虛空盡未來際

論曰此大悲為首於中悲大有九種一者增上大細苦智增上生故如經智慧增上故智者因果逆順染淨觀

故慧者自相同相差別觀故二者攝
大救苦衆生方便善巧所攝如經方
便善巧所攝故三者淳至大向時許
乃至盡衆生界作利益衆生悲心增
上如經直心深心淳至故四者无量
大攝取如来无量力如經如来力无
量故五者決定大上妙決定信深智
勝對治如經善決定衆生力智力故
六者隨順大隨順菩提正覺如經隨
順自然智故七者正受大能取大勝
法教授衆生如經能受一切佛法以
智慧教化故八者寂妙大攝受勝妙
功德如經廣大如法界故九者住盡
大無量愛果因盡涅槃際如經究竟
如虚空盡未来際故已說以何因生
如是心次說是心生時有何等相
經曰菩薩生如是心即時過凡夫地入
菩薩位生在佛家種姓尊貴無可譏
嫌過一切世間道入出世間道 住菩
薩法中住在菩薩正處入三世真如
法中如来種中畢定究竟阿耨多羅
三藐三菩提菩薩住如是法名住菩
薩歡喜地以不動法故

論曰過凡夫地者以過凡夫地故示現得出世間聖道此過有八種一者入位過初成出世間心如始住胎相似法故如經入菩薩位故二者家過家生相似法故如經生在佛家故三者種姓過子相似法大乘行生故如經種姓尊貴無可譏嫌故四者道過世間出世間道不攝攝故異道生相似法故如經過一切世間道入出世間道故五者法體過以大悲為體於作他事即是已事自身體相似法故如經住菩薩法中故六者處過不捨世間方便不染善巧住故住處相似法故如經住在菩薩正處故七者業過順空聖智生命相似法故如經入三世真如法中故八者畢定過佛種不斷究竟涅槃道成就相似法故如經如來種中畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提故如是示現凡夫生菩薩生入胎不相似有煩惱無煩惱故如是次第家不相似種姓不相似道不相似體不相似處不相似生業不相似成就不相似如是說住此地中是名

為住如經菩薩如是法名住菩薩歡喜地以不動法故已說住義次說釋名云何說多歡喜故示名歡喜以何歡喜此地中菩薩歡喜復以何念初說十句後說二十句

經曰諸佛子是菩薩住菩薩歡喜地中成就多歡喜多信敬多愛念多慶悅多調柔多踊躍多堪受多不壞他意多不惱眾生多不瞋恨

論曰歡喜者名為心喜體喜根喜是歡喜有九種一者敬歡喜於三寶中恭敬故如經多信敬故二者愛歡喜樂觀真如法如經多愛念故三者慶歡喜自覺所證挍量勝如經多慶悅故四者調柔歡喜自身心遍益成就如經多調柔故五者踊躍歡喜自身心遍益增上滿足如經多踊躍故六者堪受歡喜自見至菩提近如經多堪受故七者不壞歡喜自心調伏論義說時心不擾動如經多不壞他意故八者不惱歡喜教化他攝取眾生時慈悲調柔如經多不惱眾生故九者不瞋歡喜見諸眾生不如說修

行威儀不正時忍不瞋故如經多不瞋恨故已說多歡喜次說以何念故歡喜成是第二十句第三十句說是念有二種一念當得二念現得何者念當得

經曰諸佛子菩薩住是歡喜地中念諸佛故生歡喜心念諸佛法故生歡喜心念諸菩薩摩訶薩故生歡喜心念諸菩薩所行故生歡喜心念諸波羅蜜清淨相故生歡喜心念諸菩薩地校量勝故生歡喜心念諸菩薩力不退故生歡喜心念諸如來教化法故生歡喜心念能利益衆生故生歡喜心念入一切如來智行故生歡喜心

論曰云何念如佛所得我亦當得如是念此念佛有九種一者念佛法如經念諸佛法故生歡喜心二者念佛菩薩如經念諸菩薩摩訶薩故生歡喜心三者念佛行如經念諸菩薩所行故生歡喜心四者念佛淨如經念諸波羅蜜清淨相故生歡喜心五者念佛勝如經念諸菩薩地校量勝故生歡喜心六者念佛不退如經念諸

菩薩力不退故生歡喜心七者念佛教化如經念諸如来教化法故生歡喜心八者念佛利益如經念能利益衆生故生歡喜心九者念佛入如經念入一切如来智行故生歡喜心於中初二念共念佛如佛所得我亦當得故念佛法念諸佛法故佛佛法二故念佛菩薩二念諸菩薩故念佛行念諸菩薩行故如是次第餘有六句念佛淨念諸波羅蜜清淨相故念佛勝念諸菩薩地校量勝故念佛不退念諸菩薩力不退故念佛教化念諸如来教化法故念佛利益念能利益衆生故念佛入念入一切如来智行故隨所顯彼菩薩行以何顯如是諸念應知復何顯彼波羅蜜淨顯云何顯彼菩薩行地校量勝轉去故地盡去故於中餘者得教化法故作利益衆生行不虛故入如来地行故是中念佛行者亦総亦別已說念當得故生歡喜心次說念現得故生歡喜心

經曰諸佛子菩薩復作是念我轉離一切世間境界故生歡喜心近入如

来所故生歡喜心遠離凡夫地故生歡喜心近到智慧地故生歡喜心斷一切惡道故生歡喜心與一切衆生作依止故生歡喜心近見一切諸佛故生歡喜心生諸佛境界故生歡喜心入一切菩薩真如法故生歡喜心我離一切怖畏毛竪等事故生歡喜心

論曰我轉離一切世間境界者轉離一切凡夫取著事此轉離有九種一者入轉離如經近入如来所故生歡喜心二者遠轉離如經遠離凡夫地故生歡喜心三者近至轉離如經近到智慧地故生歡喜心四者斷轉離如經斷一切惡道故生歡喜心五者依止轉離如經與一切衆生作依止故生歡喜心六者近見轉離如經近見一切諸佛故生歡喜心七者生轉離如經生諸佛境界故生歡喜心八者平等轉離如經入一切菩薩真如法故生歡喜心九者捨轉離如經我離一切怖畏毛竪等事故生歡喜心於中入轉離者顯事不相似故遠轉

離近至轉離者示自身不相似故餘有六句斷轉離依止轉離近見轉離生轉離平等轉離捨轉離如是次第行不相似故迭相依止不相似故他力不相似故處不相似故生業不相似故成就不相似故怖畏者不愛疑慮憂想共心相應故復身相差別謂毛竪等事次說何者是怖畏云何怖畏因遠離此因无怖畏故

經曰所以者何是菩薩摩訶薩得歡喜地已所有諸怖畏即皆遠離所謂不活畏惡名畏死畏墮惡道畏大衆威德畏離如是等一切諸畏何以故是菩薩離我想故尚不貪身何況所用之事是故無有不活畏心不悕望供養恭敬我應供養一切衆生供給一切所須之具是故无有惡名畏遠離我見无我想故无有死畏又作是念我若死已生必不離諸佛菩薩是故無有墮惡道畏我所志樂一切世間身心无與等者何況有勝是故无有大衆威德畏諸佛子菩薩如是離諸怖畏毛竪等事

論曰此五怖畏是初地障復說地利益勝是五怖畏第一第二第五依身口意第三第四依身依身者愛憎善道惡道捨得依身故何故但說五怖畏打縛等諸畏皆五所攝故此怖畏因略有二種一邪智妄取想見愛著故二善根微少故此對治如經離我想故尚不貪身乃至无有大衆威德畏故怖畏毛竪等事何故二處說前說身怖畏後說異身怖畏故

經曰諸佛子是菩薩以大悲為首深大心堅固轉復勤修一切善根成就故

論曰深大心堅固者煩惱小乘不能壞此觀故轉復勤修一切善根成就者諸所說善根此地攝受故云何勤修於中有三種成就一信心成就二修行成就三迴向成就有三十句示現初十句說信心成就

經曰所謂信心增上故多恭敬故信清淨故多以信分別故起悲愍心故成就大慈故心无疲懈故以慚愧莊嚴故成就忍辱安樂故敬順諸佛教

法信重尊貴故
論曰信心增上者隨所有事於中信增上成就此信增上有九種一者敬信增上尊敬三寶如經多恭敬故二者淨信增上自證真淨智如經信清淨故三者分別信增上令他證淨智如經多以信分別故四者悲信增上五者慈信增上教化衆生如經起悲愍心故成就大慈故悲者除苦相決定救濟故慈者與樂相永與无量樂故起者轉復現前故六者不疲惓信增上教化无量衆生久處世間能利益故如經心无疲懈故七者慚愧信增上不著世間故於慳等波羅蜜障法深慚愧故如經以慚愧莊嚴故八者安樂信增上於同法者不惱乱故如經成就忍辱安樂故九者敬法信增上增益敬信殊勝心故如經敬順諸佛教法信重尊貴故後三句示修何等行波羅蜜行故謂為等侶同事安樂故入何法中謂諸佛教法故如是信心成就云何修行成就
經曰日夜修集善根无猒足故親近

善知識故常愛樂法故求多聞無猒故如所聞法正觀故心不貪著故不著利養名聞恭敬故不求一切資生之物故常生如實心无猒足故

論曰此十句說修行成就云何修行成就集諸善根无休息故如經日夜修集善根无猒足故此集有八種一者親近集不忘諸法如經親近善知識故二者樂法集於問荅中論義解釋心喜心樂故如經常愛樂法故三者多聞集如經求多聞無猒故四者正觀集如經如所聞法正觀故五者不著集如經心不貪著故向說多聞集等三句是聞思修慧如是次第不著者於三昧中无愛著故六者不貪集七者不求集於已得利養不貪吝得利養不求障菩薩戒退菩薩戒如經不著利養名聞恭敬故不求一切資生之物故八者如實心集出世間心念念現前如經常生如實心无猒足故如是修行成就云何迴向成就

經曰求一切智地故求諸佛力無畏不共法故求諸波羅蜜无著法故離

諸諂曲故如說能行故常護實語故
不汙諸佛家故不捨菩薩戒故不動
如大山王生薩婆若心故不捨一切
世間事成就出世間道故集助菩提
分法無猒足故常求上上勝道故諸
佛子菩薩摩訶薩成就如是淨治地
法名為安住菩薩歡喜地
論曰求一切智地等說何等事示現
迴向成就故求一切智地是総求如
来力等於一切智地是別一者觀求
一切智地二者无障求一切智地三
者離求一切智地故四者如說能行
求一切智地五者護求一切智地六
者不汙求一切智地七者不捨求一
切智地八者不動求一切智地九者
不捨成就求一切智地十者集求一
切智地十一者常求求一切智地於
中求何等事求一切智地故以何觀
求觀諸佛力無畏不共法故云何求
求諸波羅蜜無著法故此三求者是
家依家无障求故云何求求諸波羅
蜜无著法故此无障求差別異求於
中種波羅蜜有二種垢一者諂曲見

乞求者詐設方便无心許與二者不隨先言許而不與對治是垢如經離諸諂曲故如說能行故尸波羅蜜有一種垢不護實語違本所受犯已覆藏對治是垢如經常護實語故羼提波羅蜜有一種垢汙如來家云何菩薩汙如來家惱乱他業故利益他業即是如来家是故菩薩生此家者惱乱他業非善事故對治是垢如經不汙諸佛家故毗梨耶波羅蜜有一種垢菩薩戒无量刧數長遠難持難行生退轉心對治是垢如經不捨菩薩戒故禪波羅蜜有二種垢一者乱心二不能調伏憶想分別對治是垢如經不動如大山王生薩婆若心故般若波羅蜜有三種垢一无善巧方便世間涅槃一向不現現故二不修集出出世間道故三於勝上證法中願欲心薄故如是次第對治是垢如經不捨一切世間事成就出世間道故集助善提分法无猒足故常求上上勝道故如是迴向成就是名勤行具足成就是勤行有四種一信二欲三精進

四方便初十句示現信增上成就是信增上即攝受欲第二十句日夜修集善根無猒示現精進第三十句求一切智地示現方便故是名此地說中安住何以故如經諸佛子菩薩摩訶薩成就如是淨治地法名為安住菩薩歡喜地故如是說分訖

十地經論歡喜地卷之二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 十地經論初歡喜地卷之三　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰已顯說分次說挍量勝分云何挍量勝菩薩住此地中勝聲聞辟支佛故挍量勝有三種一願勝二修行勝三果利益勝何者願勝所謂十大願

經曰菩薩如是安住菩薩歡喜地發諸大願起如是大方便如是大行成就所謂無餘一切諸佛一切供養一切恭敬故一切種具足上深信清淨廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切佛成道數大供養恭敬無有休息

論曰是初大願无餘者有三種一者一切佛无餘二者一切供養无餘三者一切恭敬無餘一切佛者有三種佛一應身佛二報身佛三法身佛一切供養者有三種供養一者利養供養謂衣服卧具等二者敬供養謂香花旛蓋等三者行供養謂修行信戒行

等一切恭敬者有三種恭敬一給侍恭
敬二迎送恭敬三修行恭敬是故作
願供養恭敬如經所謂无餘一切諸
佛一切供養一切恭敬故一切種具足
者无量種種復有勝事等供養故上
深信清淨者增上敬重故願迴向菩
提決定信故廣大如法界者一切餘
善根中勝故究竟如虛空者无常愛
果無量因故盡未來際者此因得涅
槃常果故一切劫數一切佛成道數
大供養恭敬无有休息故此初願中
有六種大名爲大願一者福田大如
經所謂無餘一切諸佛一切供養一
切恭敬故二者供事大如經一切種
具足故三者心大如經上深信清淨
故四者攝功德大如經廣大如法界
故五者因大如經究竟如虛空故六
者時大如經盡未來際故
經曰又發大願所謂一切諸佛所說
法輪皆悉受持故攝受一切佛菩提
故一切諸佛所教化法皆悉守護故
廣大如法界究竟如虛空盡未來際
盡一切劫數一切佛成道數攝護正

法无有休息
論曰第二大願有三種法一切諸佛所說法輪皆悉受持者謂教法修多羅等書寫供養讀誦受持為他演說故攝受一切佛菩提者所謂證法證三種佛菩提法攝受此證法教化轉授故一切諸佛所教化法皆悉守護者謂修行法於修行時有諸障難攝護救濟故復名三種成就一者於諸佛所說修多羅等阿含次第令法輪不斷成就故二者證三種正覺得證成就故三者修行乃至如實修行正覺成就故是名三種成就三種佛菩提者聲聞辟支佛亦名為佛故
經曰又發大願所謂一切成佛无餘一切世界住處從兜率天來下入胎及在胎中初生時出家時成佛道時請轉法輪時示入大涅槃我於爾時盡往供養攝法為首一切處一時成一時轉故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切佛成道數盡往攝法无有休息
論曰第三大願一切成佛無餘一切

世界住處者一切應佛无邊遍滿一切世界住處故隨何等世界諸佛住處應感相順衆生見故從兜率天來下乃至示入大涅槃我於介時盡往供養攝法為首者隨彼衆生供養佛方便以如來所說攝法方便集功德智慧助菩提法故一切處一時成一時轉者示非前後故何故示現彼處住不在色无色處此難處來不為我故起於輕心不生恭敬為遮此等故何故不住他化自在天等如來有力能勝處生捨而不生為念衆生故來生兜率如是生大恭敬心故何故人中捨上天樂愍我等故來生人中生增上敬重心故何故處胎示現同生增長力故何故自成正覺示非餘佛教化現丈夫力成就非因他得菩提故何故示入大涅槃為令懈怠衆生勤心修道故

經曰又發大願所謂一切菩薩所行廣大無量不雜諸波羅蜜所攝諸地所淨生諸助道法摠相別相同相異相成相壞相說一切菩薩所行如實

地道及諸波羅蜜方便業教化一切令其受行心得增長故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數行數增長無有休息

論曰第四大願心得增長者以何等行令心增長一切菩薩所行教化一切令其受行心得增長故彼菩薩行有四種一種種二體三業四方便以此四種教化令其受行何者是菩薩行種種世間行有三種廣者從初地乃至六地大者七地无量者從八地乃至十地不雜者法無我平等觀出世間智故如經一切菩薩所行廣大無量不雜故體者如經諸波羅蜜所攝故業者如經諸地所淨生諸助道法故方便者如經総相別相同相異相成相壞相故說一切菩薩所行如實地道及諸波羅蜜方便業故

經曰又發大願所謂无餘一切衆生界有色无色有想無想非无想非想非非想卵生胎生濕生化生三界所繫雜入六道一切生處名色所攝為教化成就一切衆生界令信入諸佛

法故斷一切世間數道故令住一切
智智處故廣大如法界究竟如虛空
盡未來際盡一切劫數一切衆生界
數教化一切衆生无有休息
論曰第五大願教化衆生故何者是
衆生爲何義故化一切衆生有六種
差別一麁細差別二生依止差別三
不淨淨處差別四苦樂差別五自業
差別六自體差別何者麁細差別麁
者有色細者無色色中麁者有想細
者无想無色中麁者非无想細者非
想非非想是名麁細差別如經有色
無色有想无想非無想非想非非想
故生依止差別者如經卵生胎生濕
生化生故化生者云何依止依止業
生故不淨淨處差別者如經三界所
繫故苦樂差別者種種身故如經雜
入六道故自業差別者如經一切生
處故自體差別者如經名色所攝故
是名衆生爲何義化者爲三義故一
者爲信入諸佛所說法中如經爲教
化成就一切衆生界令信入諸佛法
故二者已入佛法中令入二乘菩提

故如經斷一切世間數道故三者巳入二乘菩提令入无上菩提故如經令住一切智智處故

經曰又發大願所謂無餘一切世界廣大無量麁細亂住倒住正住如帝網差別十方世界无量差別入皆現前知故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切世界數信入無有休息

論曰第六大願無餘一切世界者有三種相隨入如是世界智皆現前知一者一切相二者真實義相三者无量相一切相者如經廣大无量乃至正住故廣大无量者一千世界二千世界三千世界故細者隨何等世界意識身故麁者隨何等世界意識色身故亂住者非次第住故倒住者不造舍宅住故正住者造舍宅住故是名一切相如帝網差別者真實義相故如業幻作故無量相者十方世界无量差別入故无量相故真實義相者唯智能知餘相者可現見故

經曰又發大願所謂一切佛土一佛

土一佛土一切佛土一切國土平等清淨一切佛土神通莊嚴光相具足離一切煩惱成就清淨道有无量智慧衆生悉滿其中入佛上妙平等境界故隨諸衆生心之所樂而為示現故廣大如法界究竟如虚空盡未來際盡一切劫數佛國土數清淨一切佛土无有休息

論曰第七大願淨佛國土相有七種一者同體淨如經一切佛土一佛土一佛土一切佛土故二者自在淨如經一切國土平等清淨故三者莊嚴淨如經一切佛土神通莊嚴光相具足故光明莊嚴衆寶等莊嚴故四者受用淨如經離一切煩惱成就清淨道故五者住處衆生淨如經有无量智慧衆生悉滿其中故六者因淨如經入佛上妙平等境界故七者果淨如經隨諸衆生心之所樂而為示現故顯智神力等故

經曰又發大願所謂一切菩薩同心同行故共集善根无怨嫉故一切菩薩平等一觀故常親近諸佛菩薩不

捨離故隨意能現佛身故自於心中悉能解知諸佛神力智力故得不退隨意神通故悉能遊行一切世界故一切佛會皆現身相故一切生處普生其中故成就不可思議大乘故具足行菩薩行故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切行數入大乘道无有休息

論曰第八大願不念餘乘故如經一切菩薩同心同行故菩薩行有十種一者共集善根无怨嫉故二者一切菩薩平等一觀故三者常親近諸佛菩薩不捨離故四者隨意能現佛身故五者自於心中悉能解知諸佛神力智力故六者得不退隨意神通故七者悉能遊行一切世界故八者一切佛會皆現身相故九者一切生處普生其中故十者成就不可思議大乘故具足行菩薩行故於中初句顯功德行故第二住寂靜等觀故第三聚集解說論佛法故第四隨心示現成佛故第五自發勝心念如來法身故第六得常不退神通故餘四者以

通業得名一往餘世界二自餘異身示現三同生往故四入不可思議大乘故

經曰又發大願所謂乘不退輪行菩薩行故身口意業所作不空衆生見者即必定佛法故聞我音聲即得眞實智慧故心喜恭敬即斷煩惱故得如藥樹王身故得如如意寶身故行大菩薩行故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切行數所作利益不空无有休息

論曰第九大願願不空行菩薩行復行菩薩行願乘不退輪行菩薩行故於中不空有二種一作業必定不空身口意業所作不空故如是次第三句說應知衆生見者即必定佛法故者明身業不空聞我音聲即得眞實智慧者明口業不空心喜恭敬即斷煩惱者明意業不空二作利益不空一切衆生有二種苦一種種諸苦二貧窮苦對治是二如經得如藥樹王身故得如如意寶身故

經曰又發大願所謂於一切世界處

成阿耨多羅三藐三菩提故於一凡
夫道不離一切凡夫道處示身初生
坐道場成佛道轉法輪度衆生示大
涅槃現諸佛境界大神通智力隨一
切衆生界所應度者於念念中示得
佛道度諸衆生滅苦惱故以一三菩
提遍知一切法如涅槃性故以一音
說令一切衆生心皆歡喜故示大涅
槃而不斷菩薩所行故示大智慧地
發起一切法故法智通如意神通幻
通遍一切世界故廣大如法界究竟
如虛空盡未來際盡一切劫數成三
菩提數求大智慧大神通等无有休
息諸佛子菩薩如是安住菩薩歡喜
地發諸大願起如是大方便如是大
行以十願門爲首生如是等滿足十
百千万阿僧祇大願是菩薩住菩薩
歡喜地起如是等願
論曰第十大願起大乘行云何大菩
提云何作業大菩提者如經成阿耨
多羅三藐三菩提故作業者有七種
一示正覺業二說實諦業三證教化
業四種種說法業五不斷佛種業六

法輪復住業七自在業初業者於一凡夫道不離一切凡夫道處乃至示大涅槃故一凡夫道者一閻浮提義閻浮提凡夫道者可化衆生住處名為凡夫道第二業者現諸佛境界大神通智力故隨一切衆生界所應度者於念念中示得佛道度諸衆生滅苦惱故隨諸世界一切可化者隨心示現佛身示現佛身者除諸難處彼彼勝處生示除苦斷集證滅修道第三業者以一三菩提觀法無我一切法性淨涅槃令衆生信解故第四業者以一音聲隨種種信解可化衆生一時皆令心歡喜故第五業者示現大涅槃而不斷菩薩所行力故第六業者復佛智地一切修多羅等所說法輒則不失故第七業法智通者觀一切法無性相故如意神通者自身現生住滅修短隨心自在故幻通者轉變外事无不隨意故初法智通不住世間故如意神通幻通不住涅槃故伺故雖說此十大願初願功德行滿足故第二願智慧行滿足故次五願

為教化衆生故一以何身二以何心三何者衆生四衆生住何處五自身住何處能教化衆生後三願願自身一得地校量勝故二得菩薩地盡校量勝故三得一切地盡究竟故此三示現如實教化衆生故發諸大願者隨心求義故起如是大方便者成彼所作方便勇猛故如是大行者彼所作行成就故菩薩住此地漸次久習起此三行非一時故何以故此十大願一一願中有百千万阿僧祇大願以為眷屬故如經諸佛子菩薩如是安住菩薩歡喜地發諸大願起如是大方便如是大行以十願門為首生如是等滿足十百千万阿僧祇大願是菩薩住菩薩歡喜地起如是等願故何故名大願光明善根轉勝增廣故此校量菩薩願勝有二種勝聲聞辟支佛一常勤修習无量行故二與一切衆生同行故同行者十盡句示現

經曰以十盡句成諸大願何等為十所謂一衆生界盡二世界盡三虚空界盡四法界盡五涅槃界盡六佛出

世界盡七如來智界盡八心所緣界
盡九佛境界智入界盡十世間轉法
轉智轉界盡如衆生界盡我願乃盡
如世界盡如虛空界盡如法界盡如
涅槃界盡如佛出世界盡如佛智界
盡如心所緣界盡如佛境界智入界
盡如世間轉法轉智轉界盡若彼界
盡我願乃盡如是衆生界盡不盡我
此善根亦不可盡世界盡不盡虛空
界盡不盡法界盡不盡涅槃界盡不
盡佛出世界盡不盡如來智界盡不
盡心所緣界盡不盡佛境界智入界
盡不盡世間轉法轉智轉界盡不盡
我此諸願善根亦不可盡
論曰於中衆生界盡是摠世界盡乃
至智轉界盡是別何等是衆生界衆
生界盡故何處住世界盡故所有虛
空界虛空界盡故說何法教化法界
盡故隨化衆生置何處涅槃界盡故
佛出世界盡故以何方便善巧如來
智界盡故復隨所緣心緣界盡故復
隨以何界佛境界智入界盡故此事
已說盡者示現不斷盡非念念盡故

此九種盡略說三種三轉示現此十盡句增上力故諸佛以此力常為衆生作利益故如是已說願校量勝云何行校量勝

經曰諸佛子菩薩決定發如是諸大願已則得調順心柔軟心如是則成信者信諸佛如來本所行入集諸波羅蜜而得增長善成就諸地具足无畏力不共佛法不壞故不可思議佛法無中无邊如來境界起无量行門諸如來境界入信成就果舉要言之信一切菩薩行乃至得如來智地說加故

論曰發如是諸大願已則得調順心者彼諸善根中得自在勝故柔軟心者得勝樂行故如是則成信者於中本行入者從菩薩行入乃至成菩提覺故於中信菩薩行所攝本行入有二種相一云何菩薩行二云何次第成如經集諸波羅蜜而得增長故善成就諸地故此菩提所攝本行入有六種勝是故信勝一者外道魔怨聲聞緣覺對治等勝如經具足無畏力

不共佛法不壞故二者不思議神通力上勝如經不可思議佛法故三者不雜染勝如經無中无邊如來境界起故四者一切種智勝如經无量行門諸如來境界入故五者離勝一切煩惱習常遠離故如經信成就果故復略說彼菩薩本行入示現如經舉要言之信一切菩薩行乃至得如來智地說加故說者所說加者得證故此菩薩三種觀於諸眾生起大慈悲一遠離寂上第一義樂二具足諸苦三於彼二顛倒云何遠離寂上第一義樂

經曰諸佛子彼菩薩作是念諸佛正法如是甚深如是寂靜如是寂滅如是空如是无相如是无願如是無染如是無量如是上此諸佛法如是難得

論曰諸佛正法如是甚深者有九種一寂靜甚深二寂滅甚深三空甚深四无相甚深五无願甚深六无染甚深七無量甚深八上甚深九難得甚深寂靜者離妄計實有故妄計正取

說寂滅者法義定故空無相无願者
三障對治解脫門觀故何者三障一
分別二相三取捨願故无染者離雜染
法觀故无量者不可筭數不可思量
生善根觀故上者依自利利他增上
智觀故難得者三阿僧祇劫證智觀
故云何具足諸苦

經曰而諸凡夫心墮邪見爲无明癡
闇蔽其意識常立憍慢幢墮在念欲
渴愛網中隨順諂曲林常懷嫉妬而
作後身生處因緣多集貪欲瞋癡起
諸業行嫌恨猛風吹罪心火常令熾
燃有所作業皆與顛倒相應隨順欲
漏有漏無明漏相續起心意識種子

論曰而諸凡夫心墮邪見者邪見有
九種一者蔽意邪見如經爲无明癡
闇蔽其意識故二者憍慢邪見如經
常立憍慢幢故三者愛念邪見如經
墮在念欲渴愛網中故四者諂曲心
邪見如經隨順諂曲林故五者嫉妬
行邪見如經常懷嫉妬而作後身生
處因緣故六者集業邪見如經多集
貪欲瞋癡起諸業行故七者吹心熾

燃邪見如經熾恨猛風吹罪心火常令熾燃故八者起業邪見如經有所作業皆與顛倒相應故九者心意識種子邪見如經隨順欲漏有漏无明漏相續起心意識種子故是中蔽意邪見憍慢邪見愛念邪見此三邪見依法義妄計如是次第諂曲心邪見嫉妬行邪見此二邪見於追求時心行過故嫉者於身起邪行故妬者於資財等是故生生之處隨卑賤中形貌鄙陋資生不足故第六集業邪見受諸受時憎愛彼二顛倒境界故第七吹心識燃邪見於怨恨時手相追念欲起報惡業故第八起業邪見於作惡時迭相加害故第九心意識種子邪見於作善業時所有布施持戒修行善根等業皆是有漏故

經曰於三界地復有芽生所謂名色共生不離此名色增長已成六入聚成六入已內外相對生觸觸因緣故生受深樂受故生渴愛渴愛增長故生取取增長故復起後有有因緣故有生老死憂悲苦惱如是衆生生長

苦聚是中皆空離我我所无知無覺如草木石壁又亦如響然諸衆生不知不覺而受苦惱

論曰是中因緣有三種一自相從復有芽生乃至於有二同相謂生老病死等過三顛倒相離我我所等自相者有三種一者報相名色共阿梨耶識生如經於三界地復有芽生所謂名色共生故名色共生者名色共彼生故二者彼因相是名色不離彼依彼共生故如經不離故三者彼果次第相從六入乃至於有如經此名色增長已成六入聚成六入已內外相對生觸觸因緣故生受深樂受故生渴愛渴愛增長故生取取增長故復起後有有因緣故有生老死憂悲苦惱如是衆生生長苦聚故是中離我我所者此二示現空无知無覺者自體无我故彼无知無覺示非衆生數動不動事如經如草木石壁又亦如響故因緣相似相類法故云何於彼二顛倒如經然諸衆生不知不覺而受苦惱故

經曰菩薩如是見諸衆生不離苦聚
是故即生大悲智慧是諸衆生我應
救化令住涅槃畢竟之樂是故即生
大慈智慧

論曰云何具諸苦聚云何遠離家上
第一義樂此先已說示現大悲慈等故

經曰諸佛子菩薩摩訶薩隨順如是
大慈悲法住在初地以深妙心於一
切物无所悋惜以智求佛大妙智故
修行大捨即時所有可施之物皆悉
能捨所謂一切財穀庫藏等捨或以
金銀摩尼真珠瑠璃珂貝車璖馬瑙
生金等捨或以寶莊嚴具瓔珞等捨
或以為馬車乘輦轝等捨或以寺舍
園林樓觀流泉浴池等捨或以奴婢
僮僕等捨或以國土聚落城邑王都
等捨或以妻子男女等捨或以一切
所愛之事皆悉能捨或以頭目耳鼻
支節手足一切身分等捨如是一切
可捨之物而不貪惜唯求无上佛智
菩薩而行大捨如是菩薩摩訶薩住
於初地能成大捨

論曰即時所有可施之物皆悉能捨

者求佛無上大妙智故是中一切物者略有二種一外二內外者復有二種一所用二貯積如經所謂一切財穀庫藏等故如是次第於中廣有八種從金銀等乃至一切所愛之事內者自身所攝是外事捨中初捨是捴餘九捨是別依二種喜一藏攝喜二利益喜藏攝喜者謂金銀等利益喜者復有八種一者嚴飾利益喜謂寶莊嚴等二者代步利益喜謂爲馬等三者戲樂利益喜謂園林樓觀等四者代苦利益喜謂奴婢等五者自在利益喜謂國土聚落等六者眷屬利益喜謂妻子等七者堅著利益喜謂一切所愛等八者稱意利益喜謂頭目耳鼻等

經曰菩薩如是以大施心救一切衆生故轉轉推求世間出世間利益勝事彼推求利益勝事時心不疲惓是故菩薩成不疲惓心成不疲惓已於一切經論心無怯弱是名成一切經論智如是成一切經論智已善能籌量應作不應作於上中下衆生隨宜

隨宜而行隨力隨感是故菩薩成就
世智成世智已知時知量慚愧莊嚴
修習自利利他之道是故菩薩成慚
愧莊嚴如是行中精勤修行得不退
不轉力如是菩薩成堅固力得堅固
力已勤行供養諸佛隨所聞法如說
修行諸佛子是菩薩悲知生起如是
清淨諸地法所謂信悲慈捨不疲惓
知諸經論善解世法慚愧堅固力供
養諸佛如說修行

論曰是中依此世智隨宜隨宜而行
者如論中說隨自己力隨彼能受故
依慚愧知時知量者示三種時一者
念時二者日夜時三者所作必得不
斷時依堅固力如是彼行中者如上
所說信等故精勤修行者有二種一
不退力不捨行故二不轉力精進不
息故供養諸佛如說修行者有二種
一利養供養二修行供養此十種行
顯二種勝成就一深心成就謂信悲
慈等二修行成就謂捨不疲惓知諸
經論善解世法慚愧堅固力供養諸
佛如說修行等於中依自利行謂信

能信菩薩行及諸佛法求必能得於依於他行所謂悲慈能安隱與樂心故捨者以財攝他行故不疲惓者自攝法行故知諸經論善解世法者以法攝他行故餘有三行攝護信等一者不著行以慚愧對治障信等不著行故二者不動行有堅固力信等不可動故三者修行彼垢清淨依止行供養諸佛攝信等善根故是中依二種供養故得二種身一者上妙身所可見者心生敬重利益不空故二者調柔心自性善根成就樂行法故前所說三十句從信增上等乃至常求上上勝道是清淨地法今此十句從信等乃至供養諸佛盡是障地淨法是名修行挍量勝云何果利益挍量勝

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩歡喜地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見

諸佛時以上心深心供養恭敬尊重
讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供具
悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養
衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅
三藐三菩提是菩薩因供養諸佛故
成教化利益衆生法是菩薩多以二
攝攝取衆生所謂布施愛語後二攝
法但以信解力行未善通達是菩薩
十波羅蜜中檀波羅蜜增上餘波羅
蜜非不修集隨力隨分是菩薩隨所
供養諸佛教化衆生皆能受行清淨
地法如是如是彼諸善根皆願迴向
薩婆若轉復明淨調柔成就隨意所
用諸佛子譬如金師善巧鍊金數數
入火如是如是轉復明淨調柔成就
隨意所用諸佛子菩薩亦復如是如
是如是供養諸佛教化衆生皆能修
行清淨地法正修行已如是如是彼
諸善根皆願迴向薩婆若轉復明淨
調柔成就隨意所用
論曰果利益校量勝有四種一調柔
果利益勝二發趣果利益勝三攝報
果利益勝四願智果利益勝調柔果

利益勝者金相似法信等善法猶如
真金數數入火者有三種入一切德
入供養佛僧故二悲心入教化衆生
故三無上果入願迴向大菩提故以
大神通力見諸佛者以勝神通力見
色身佛大願力者以內正願力見法
身佛多百佛乃至百千億那由他佛
者方便善巧示現多佛顯多數故供
養者有三種一恭敬供養謂讚歎等
顯佛功德故二尊重供養謂礼拜等
三奉施供養謂花香塗香末香幡蓋
等以諸菩薩上妙樂具者是諸菩薩
所有世間不共之物具足奉施一切
衆僧故去何發趣果利益勝
經曰復以諸佛子菩薩摩訶薩住此
菩薩歡喜地於初地中諸相得果應
從諸佛菩薩善知識所推求請問成
地諸法无有猒足如是菩薩住初地
中應從諸佛菩薩善知識所推求請
問第二地中諸相得果成地諸法无
有猒足如是第三第四第五第六第
七第八第九第十地中諸相得果應
從諸佛菩薩善知識所推求請問成

十地法无有猒足是菩薩善知諸地障對治善知地成壞善知地相善知地得修善知地清淨分善知地地轉行善知地地住處善知地地校量勝智善知地得不退轉善知一切菩薩地清淨轉入如来智地諸佛子菩薩如是善起地相發於初地不住意成乃至轉入十地无障㝵故以得十地智慧光明故能得諸佛智慧光明諸佛子辟如善巧導師多將人衆向彼大城未發之時應先問道中利益諸事復問道中退患過咎復問道處中間勝事復問道處中間退患過咎具道資粮作所應作推求請問未發初處是大導師乃至善知到彼大城未發初處此導師能以智慧思惟籌量具諸資用令無所乏正導衆人乃至得到大城於嶮道中免諸患難身及衆人皆無憂惱諸佛子菩薩摩訶薩善巧導師亦復如是住於初地善知地障對治乃至善知一切菩薩地清淨轉入如来智地尒時菩薩具大福德助道資粮善擇智慧助道欲將一切

衆生向薩婆若大城未發初處應先問地道功德復問諸地退患復問地道處中間勝事復問地道處中間退患具大功德智慧資粮作所應作應從諸佛菩薩善知識所推求請問未發初處是菩薩善知地障對治乃至善知能至薩婆若大城未發初處菩薩如是智慧分別具大功德智慧資粮將一切衆生如應教化出過世間嶮難惡處乃至令住薩婆若大城不為世間生死嶮過所染身及衆生無諸衰惱諸佛子是故菩薩摩訶薩常應心不疲惓勤修諸地業勝智本行諸佛子是名略說菩薩摩訶薩入初菩薩歡喜地門廣說則有无量百千万億阿僧祇事

論曰諸相者隨諸地中所有諸障及對治相故得者證出世間智故果者因證智力得世間出世間智故成地諸法者所謂信等為滿足彼故有五種方便一觀方便二得方便三增上方便四不退方便五盡至方便觀方便者障對治成壞善巧如經是菩薩

善知諸地障對治故善知地成壞故十種地障對治故名為十地如本分中說如是次第集故成散故壞得方便者欲入方便已入方便彼勝進方便如經善知地相故善知地得修故善知地清淨分故增上方便者地地轉行地地住處地地增長善巧如經善知地地轉行故善知地地住處故善知地地校量勝智故不退方便者如經善知地得不退轉故盡至方便者菩薩地盡入如來地善巧如經善知一切菩薩地清淨轉入如來智地故諸佛子辟如善巧導師多將人衆向彼大城者令得正行故於中導師者有二種方便一者不迷道方便於道路中是利是退患於道路處是勝是過咎皆善巧知如經先問道中利益諸事故復問道中退患過咎故復問道處中間勝事故復問道處中間退患過咎故二者資具利益方便如經具道資粮作所應作故云何攝報果利益勝

經曰菩薩摩訶薩住此初地多作閻

浮提王豪貴自在常護正法能以大
施攝取衆生善除衆生慳貪嫉妬之
垢常行大捨而無窮盡所作善業布施
愛語利益同事是諸福德皆不離念
佛不離念法不離念僧不離念諸菩
薩不離念菩薩行不離念諸波羅蜜
不離念十地不離念不壞力不離念
无畏不離念佛不共法乃至不離念
具足一切種一切智智常生是心我
當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲
妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲
師爲尊乃至爲一切智智依止者諸
佛子是菩薩摩訶薩若欲捨家勤行
精進於佛法中便能捨家妻子五欲
得出家已勤行精進於一念間得百
三昧得見百佛知百佛神力能動百
佛世界能入百佛世界能照百佛世
界能教化百佛世界衆生能住壽百
劫能知過去未來世各百劫事能善
入百法門能變身爲百於一一身能
示百菩薩以爲眷屬

論曰攝報果利益勝者有二種一在
家果二出家果在家果復有二種一

者上勝身閻浮提王等如經菩薩摩訶薩住此初地多作閻浮提王豪貴自在常護正法故二者上勝果善巧調伏慳貪嫉妬等如經能以大施攝取衆生善除衆生慳貪嫉妬垢等能以大施攝取衆生者自行布施善勸他施攝取衆生善轉衆生慳嫉之垢方便善巧以四攝法攝取衆生故不離念佛等者示現不離念自利益事如是諸念於事中行已成大恭敬除諸妄想此念略有四種一者上念念二寶故二者同法念念諸菩薩故三者功德念念自身他身菩薩行自體轉勝故四者求義念念諸力等此是真實究竟故何者是上念念佛等念佛法等故於施者受者財物及菩提不生分別不取著故如是一切所作業中作者不著境界不著作事不著果報不著以此一切諸行皆願迴向大菩提故爲首者有二種一者勝首光明功德故二者大首獨无二故勝者有二種一者妙智自在勝故二者微妙離一切煩惱自在勝故大者有二種一

老上無與等故二者無上无能過故如是顯示自體功德故導者於阿含中分別法義正說故將者令他證得義滅諸煩惱故師者教授令入正道故乃至一切智智依止者以大菩提道教化故是名在家菩薩攝報果利益勝復次出家菩薩禪定勝業勝業有二種一者三昧勝所謂於一念間得百三昧得三昧自在力故二者三昧所作勝謂見百佛等以得是三昧力故於十方諸佛及佛所加諸菩薩所修習智慧故能動百佛世界者令可化衆生生正信故能入百佛世界能照百佛世界能教化百佛世界衆生者往至及見正化衆生故能住壽百劫者攝取勝生故能知過去未来世各百劫事者化諸衆生作離惡上首說善惡業道故能善入百法門者為增長自智慧思惟種種法門義故能變身為百於一一身能示百菩薩以為眷屬者作多利益速疾行故云何願智果利益勝

經曰若以願力自在勝上菩薩願力

示現過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

論曰於中身者是一切菩薩行根本所依故依彼身故有光明及神通依光明有天眼以有天眼見前境界一切眼有五種應知依神通有音聲及行莊嚴加等音聲者應彼言說故行者遍至十方故莊嚴者作種種應現故加者神力加彼故信者依三昧門現神通力隨衆生信利益成就故業者依慧眼所攝陀羅尼門現說法故略說一切諸地各有因體果相應知

十地經論初歡喜地卷之三

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

十地經論離垢地第二卷之四　　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰菩薩如是已證正位依出世間道因清淨戒說第二菩薩離垢地此清淨戒有二種淨一發起淨二自體淨發起淨者說十種直心

經曰尒時金剛藏菩薩摩訶薩言諸佛子若菩薩已具足初地欲得第二地者當生十種直心何等為十一直心二柔軟心三調柔心四善心五寂滅心六真心七不雜心八不悕望心九勝心十大心菩薩生是十心得入第二菩薩離垢地

論曰十種直心者依清淨戒直心性戒成就隨所應作自然行故直心復有九種一者柔軟直心共喜樂意持戒行故二者調柔直心自在力故性尊持戒煩惱不雜故三者善直心守護諸根不誤犯戒猶如良馬性調伏故四者寂滅直心調伏柔軟不生高心故五者真直心能忍諸惱如真金

故六者不雜直心所得功德不生猒足依清淨戒更求勝戒樂寂靜故七者不悕望直心不願諸有勢力自在故八者勝直心為利益衆生不斷有願故九者大直心隨順有果而不染故自體淨者有三種戒一離戒淨二攝善法戒淨三利益衆生戒淨離戒淨者謂十善業道從離煞生乃至正見亦名受戒淨攝善法戒淨者於離戒淨為上從菩薩作是思惟衆生墮諸惡道皆由十不善業道集因緣乃至是故我應等行十善業道一切種清淨故利益衆生戒淨者於攝善法戒為上從菩薩復作是念我遠離十不善業道樂行法行乃至生尊心等

經曰諸佛子菩薩住菩薩離垢地自性成就十善業道遠離一切殺生捨棄刀杖无瞋恨心有慚有愧具足憐愍於一切衆生生安隱心慈心是菩薩尚不惡心惱諸衆生何況於他衆生起衆生想故起重心身行加害

論曰說十善業道遠離一切殺生者示現遠離勝利益勝故依離殺生有

三種離一者因離如經捨棄刀杖无瞋恨心有慚有愧具足憐愍故二者對治離如經於一切衆生生安隱心慈心故三者果行離如經尚不惡心惱諸衆生何況於他衆生起衆生想故起重心身行加害故於中殺生有二種因一愛畜因二起因愛畜因有二種所謂刀杖刀者斫截事杖者搉打事如經捨棄刀杖故乃至呪術諸藥能殺之具悉皆遠離起因有二種所謂貪瞋爲財利故造諸惡業乃至没命心無恥悔對治是等如經有慚有愧故爲貪衆生攝養籠繫令生苦惱對治是等如經具足憐愍故離此二種故言因離對治離有二種一者安隱心於一切衆生而作利益以善法教化令住善道涅槃因故二者慈心令彼衆生得人天報涅槃樂果故如經於一切衆生生安隱心慈心故如是於因果中不顛倒求離愚癡心殺生祭祀等對治者即名爲離故名對治離彼能離故言衆生者示諸衆生非常非斷隨命根因緣乃至

現得壽命住世死則依業煩惱力未來還生故果行離有二種一者微細心念害故二者麁重身行惱害故如經是菩薩尚不惡心惱諸衆生何況於他衆生起衆生想故起重心身行加害故於中麁行有五種一者身如經他故二者事如經衆生故三者想如經衆生想故四者行如經故起重心故五者體如經身行加害故

經曰離諸劫盜資生之物常自滿足不壞他財若物屬他他所用事他守護想不生盜心是菩薩乃至草葉不與不取何況其餘資生之具

論曰依離劫盜有三種離一因離二對治離三果行離因離者自資生不足此對治如經資生之物常自滿足故對治離者所謂布施於自資生捨而不著以無貪故不壞當來資生如經不壞他財故果行離者有二種一者微細物不與不取二者麁重物不與不取此五種示現一者身如經若物屬他故二者事如經他所用事故三者想如經他守護想故四者行盜

心取故如經不生盜心故五者體所謂微麤如經乃至草葉不與不取何況其餘資生之具故

經曰離於邪婬自足妻色不求他妻他守護女人及以他妻婬親標護戒法所護是菩薩乃至不生貪求念想之心何況彼此二形從事況復非處

論曰依離邪婬有三種離一因離二對治離三果行離因離者自妻不足此對治如經自足妻色故對治離者現在梵行淨故不求未來妻色如經不求他妻故果行離者有二種一者微細所謂心中二者麤重謂身相中身相有三種一不正二非時三非處不正者他守護女共不共等共者他守護故不共者他妻故如經他守護女人及以他妻故婬親標護者所謂父母親族婬護及已許他標識所護故如經婬親標護故女人者示現遠離非衆生數女名故非時者謂脩梵行時如經戒法所護故非處者謂非道行婬如經況復非處故細麤者謂意業身業二種遠離故如經乃至不生貪求念想之心何況彼此二形從事故

經曰離於妄語常作實語諦語時語是菩薩乃至夢中不起覆見忍見无心欲作誑他語何况故妄語

論曰依離妄語有二種離一對治離二果行離對治離者即是因離何以故彼身業有二種離妄語中无外事故復无異因故如離殺生中受畜因有二種謂刀杖外事如彼中說離棄捨刀杖故離妄語中无彼身業二種外事故无異因者殺生因貪瞋癡等妄語因者謂誑他心遠離彼故即實語成如是實語對治誑他心即是因離依彼生此故言无異因如是對治離即是因離復對治離有三種一者隨想語如經常作實語故二者善思量如事語如經諦語故三者知時語不起自身他身衰惱故如經時語故果行離者一細二麁如經是菩薩乃至夢中不起覆見忍見無心欲作誑他語何况故作妄語夢中者是細故作者是麁覆見忍見易解智見名為見

經曰離於兩舌无破壞心不恐怖心

不惱亂心此聞不向彼說此壞故彼聞不向此說彼壞故不破同意者已破者不令增長不喜離別心不樂離別心不樂說離別語不作離別語若實若不實

論曰依離兩舌有二種離一對治離二果行離對治離者謂不破壞行一者心二者差別隨其所聞往異處說此二種用心受憶持口業言說破壞心故如經此聞不向彼說此壞故彼聞不向此說彼壞故差別者有三種一身壞二心壞三業壞身壞有二種一未壞二已壞此對治如經不破同意者已破者不令增長故心壞亦有二種一未破者欲破二已破者隨喜此對治如經不喜離別心故不樂離別心故業壞亦有二種一細二麁實不實語此對治如經不樂說離別語不作離別語若實若不實故

經曰離於惡口所有語言侵惱語麁獷語苦他語令他瞋恨語現前語不現前語鄙惡語不斷語不喜聞語聞不悅語瞋惱語心火能燒語心熱惱語不

愛語不樂語不善自壞身亦壞他人語如是等語皆悉捨離所有語言美妙悅耳所謂潤益語軟語妙語喜聞語樂聞語入心語順理語多人愛念語多人喜樂語和悅語心遍喜語能生自心他心歡喜敬信語常說如是種種美妙語

論曰依離惡口有二種離一果行離二對治離果行離者謂損他語能令他瞋如經侵惱語麤獷語苦他語令他瞋恨語故此句次第以後釋前此等義一名異復有相對語不相對語麤惡語常行語故如經現前語不現前語鄙惡語不斷語故於中現前語者麤而不斷不現前語者微而有斷如是說者與戒相違能生他苦令他瞋故如經不喜聞語聞不悅語故作不利益語因瞋妬心起令他戒相違如經瞋惱語故令他瞋惱有二種无饒益事一未起瞋者能令生瞋聞時憶時不愛不樂習心閉塞故如經心火能燒語心熱惱語不愛語不樂語故二者已有同意樂事自身失壞令他失壞如經不善自壞身亦壞他人語故

離如是等惡語故言果行離對治離
者謂潤益語於中有二種一者不麁
不疾語二者可樂語如經軟語妙語
故是中不麁不疾者或分所攝受行
不斷故意者名爲可樂故可樂有二
種一者樂可樂二者安隱可樂樂者
隨順人天故安隱者隨順涅槃城如
經喜聞語樂聞語入心語順理語故
又復怨親中人聞時憶時能生歡喜
如經多人愛念語多人喜樂語故此
語如是能作二種利益一者他未生瞋
恨令其不生生歡喜故復能生三昧
故二者未生親友令生故自身現作故
令他現作故如經心和悅語心適喜
語能生自心他心歡喜敬信語常說
如是種種美妙語故
經曰離戲綺語常善思語時語實語
義語法語順道語毗尼語隨時籌量
語善知心所樂語是菩薩乃至戲笑尚
不綺語何況故作綺語
論曰依離綺語有二種離一對治離
二果行離對治離者善知言說時依
彼此語勸發憶念修行時若見非善處

衆生令捨不善安住善法彼時教化語故如經常善思語故時語故復不顛倒語依展轉教誨隨順修行時義言法言故如經實語義語法語故復依展轉舉罪滅諍學行時如法語及阿含語如經順道語具足語故復依攝受語說法攝受修行時如威儀住語故譬喻順義語故如經隨時籌量語善知心所樂語故果行離有二種一細二麁遠離此二故言果行離細麁者如經是菩薩乃至戲笑尚不綺語何況故作綺語故

經曰離於貪心於他所有一切財物他所用財不生貪心不求不願不生貪心

論曰依不貪有三種一事二體三差別事者攝受用於中有二種一已攝受用二攝護想如經於他所有一切財物故體者有二種一所用事謂金銀等二資用事謂飲食衣服等如經他所用財故不貪性者對治貪心故如經不生貪心故此差別對治三種貪三種貪貪者一欲門行二得門行三

奪門行對治是等如經不求不願不
生貪心故於中初二細第三麁
經曰離於瞋心於一切衆生常起慈
心安隱心憐愍心樂心利潤心攝饒
益一切衆生心所有瞋恨妬害妄想
垢等悉皆遠離所有一切隨順慈悲善
修成就一切行故
論曰依離瞋障對治爲五種衆生說
一於怨讎所生慈愍心如經常起慈
心故二於惡行衆生所如經生安隱
心故三於貪窮乞匃及苦衆生所如
經生憐愍心樂心故四於樂衆生所
煩惱染著處如經利潤心故五於發
菩提心衆生所无量利益行中勤勞
疲惓故如經攝饒益一切衆生心故
此慈心等有六種障此非分別亦非
一一對於未生慈者能生已生者隨
順增長未生瞋者令不生已生者令
不增長於自身中善法未生者令不
生已生者令滅於不善法未生者能
生已生者令增長於他身中不愛事
未生者令生已生者令增長愛事未
生者令不生已生者不令隨順如經

所有瞋恨妬害妄想垢等皆悉遠離
故此修多羅文句次第說此瞋恨等
无量惡行根本故言等彼悉捨離故
餘隨所念一切盡以慈心利益如經
所有一切隨順慈悲善修成就一切
行故

經曰離於邪見隨順正道捨於種種
占相吉凶離惡戒見修正直見不姧
欺不諂曲決定誠信佛法僧寶菩薩
如是日夜常護十善業道

論曰依正見有七種見對治何者七
種見一者異乘見此對治如經隨順
正道故二者虛妄分別見三者戒取
淨見此對治如經捨於種種占相吉
凶離惡戒見故惡戒見者自取所見
故四者自謂正見此對治如經修正
直見故五者覆藏見六者詐現不實
見此對治如經不姧欺不諂曲故七
者非清淨見謂世間見此對治如經
決定誠信佛法僧寶故如是已說一
切種離戒

復說離戒增上清淨不斷不闕常護
持故如經菩薩如是日夜常護十善

業道故如是具足一切種離戒性成
就故復示不斷不闕故次說攝善法
戒淨謂菩薩作是思惟等修多羅次
第說
經曰菩薩作是思惟一切衆生墮諸
惡道皆由不離十不善業道集因緣
故是故我當先住善法亦令他人住於
善法何以故若人自不行善不具善
行爲他說法令住善者无有是處
論曰墮諸惡道者有三種義一者乘
惡行往故二者依止自身能生苦惱
故三者常墮種種苦相處故何故言
十不善業道謂攝到一切惡果數故
言十不善業道攝到一切惡果數者
說十不善業道故數者攝取十名故
惡者不善故果者墮地獄畜生餓鬼
等可毀故到者攝取業故集因者受
行故菩薩如是速離無因顛倒因善
解衆生自行惡業住非法處不能遠
離菩薩思惟深寂靜已欲救彼衆生
自知堪能復觀察障及對治不善業道
及果善業道及果及上上清淨遲增
上心求學修行攝善法戒清淨行故

經曰是菩薩復深思惟行十不善業道集因緣故則墮地獄畜生餓鬼行十善業道集因緣故則生人中乃至生有頂處又是上十善業道與智慧觀和合修行其心狹劣故心猒畏三界故遠離大悲故從他聞聲而通達故聞聲意解成聲聞乘

論曰智慧觀者實相觀故惡道者是苦不善業道是集彼離是滅彼對治是道又善道者是苦善業道是集離彼使是滅彼對治是道智慧同觀修行無分別聲聞有五種相一因集二畏苦三捨心四依止五觀如是狹劣等是聲聞心因集者修行微少善根故但依自身利益如經其心狹劣故畏苦者如經心猒畏三界故捨心者捨諸衆生如經遠離大悲故依止者依師教授故觀觀者念音聲故何者音聲我衆生等但有名故如是彼者從音聲解故入衆生无我非法無我如經從他聞聲而通達故聞聲意解成聲聞乘故

經曰又是上十善清淨業道不從他

闕故自正覺故不能具足大悲方便
故而能通達深因緣法成辟支佛乘
論曰辟支佛有三種相一者自覺二
不能說法三觀少境界不假佛說法
及諸菩薩唯自覺悟如經不從他聞
故自正覺故不疑心說法不堪說法故
如經不能具足大悲方便故觀微細
因緣境界行故如經而能通達深因
緣法成辟支佛乘故因集畏苦捨衆
生辟支佛亦有此法所有勝事此中
已說

經曰又是上上十善業道清淨具足
其心廣大無量故於諸衆生起悲愍
故方便所攝故善起大願故不捨一
切衆生故觀佛智廣大故善薩地清
淨波羅蜜清淨入深廣行成

論曰菩薩有四種相一者因集二者
用三者彼力四者地依一切善根起
行故彼一切衆生利益行故大乘心
廣無量故此是因集如經又是上上
十善業道清淨具足其心廣大无量
故見諸衆生習行苦因及受苦時起
悲愍心彼彼衆生作利益是菩薩用如

經於諸衆生起悲愍故彼力者謂四
攝法如經方便所攝故地者有三種
一者淨深心地十大願得名如經善
起大願故二者不退轉地得寂滅行
已不捨解脫衆生如經不捨一切衆
生故三者受大位地是故求證佛廣
大智如經觀佛智廣大故菩薩地清
淨波羅蜜清淨入深廣行成此中但
說菩薩地廣成便足何故復說地淨
波羅蜜淨有上上清淨故第一法清
淨故顯示菩薩深廣行成第一義者
波羅蜜義故
經曰又是上上十善業道一切種清
淨十力力故集一切佛法令成就故是
故我應等行十善業道修行一切種
令清淨具足
論曰上上者有四種義顯上上事一
者滅二者捨三者方便四者无猒足
不善業道共習氣滅故善業自在成就
故聲聞辟支佛捨故方便者於善菩薩
乘善巧故餘殘無猒足故一切智中
得自在智故一切種令清淨故如經
又是上上十善業道一切種清淨故十

力力故集一切佛法令成就故是故
我應等行十善業道修行一切種令
清淨具足故降伏魔怨小乘作增上
故顯示力佛法應知次上依大悲利
益衆生戒增上有五種義一者智二
者願三者修行四者集五者集果智者
有三種相一者時差別二者報果差
別三者習氣果差別

經曰是菩薩復作是思惟此十不善業
道上者地獄因緣中者畜生因緣下
者餓鬼因緣於中殺生之罪能令衆
生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得
二種果報一者短命二者多病劫盜之
罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若
生人中得二種果報一者貧窮二者
共財不得自在邪婬之罪亦令衆生
墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二
種果報一者婦不貞良二者二妻相
諍不隨己心妄語之罪亦令衆生墮
於地獄畜生餓鬼若生人中得二種
果報一者多被誹謗二者恒爲多人
所誑兩舌之罪亦令衆生墮於地獄
畜生餓鬼若生人中得二種果報一

者得破壞眷屬二者得弊惡眷屬惡口之罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常聞惡聲二者所有言說恒有諍訟綺語之罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者所說正語人不信受二者所有言說不能辯了貪欲之罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者貪財無有猒足二者多求恒不從意瞋恚之罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常為他人求其長短二者常為他所惱害邪見之罪亦令衆生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常生邪見家二者心恒諂曲諸佛子如是十不善業道皆是衆苦大聚因緣

論曰時差別者依不善業道因果上中下差別如經是菩薩作是思惟此十不善業道上者地獄因緣中者畜生因緣下者餓鬼因緣故前摠觀不善業道因今別觀報果一切諸惡處如經殺生之罪能令衆生墮於地獄

畜生餓鬼乃至邪見之罪亦令衆生
墮於地獄畜生餓鬼故習氣果者人
中一一各有二種果如經若生人中
得二種果報一者短命二者多病乃
至若生人中得二種果報一者常生
邪見家二者心恒諂曲故是中時報
差別者示現苦深重故云何示現下
者餓鬼中深故中者復轉深故上者
轉轉重深故習氣果差別者隨順至
善道中故揔別合觀惡道中无量大
苦如經諸佛子如是十不善業道皆
是衆苦大聚因緣故云何爲願
經曰菩薩復作是念我當遠離十不
善業道樂行法行
論曰願者復樂行大乘法作利益衆
生義故攝善法故如經菩薩復作是
念乃至樂行法行故云何修行
經曰菩薩遠離十不善業道安住十
善業道亦令他人住於十善業道
論曰修行者自住善法遠離彼障修
行對治亦令衆生住善法故如經菩
薩遠離十不善業道乃至亦令他人
住於十善業道故云何爲集

經曰是菩薩復於一切衆生中生安隱心樂心慈心悲心憐愍心利益心守護心我心師心生尊心

論曰余者依增上悲復爲念衆生故生十種心復次此心爲八種衆生故生一者於惡行衆生欲令住善行故如經安隱心故二者於苦衆生欲令樂具不盡故如經樂心故三者於慈憎衆生不念加報如經慈心故四者於貧窮衆生欲令遠離彼苦如經悲心故五者於樂衆生欲令不放逸如經憐愍心故六者於外道衆生欲令現信佛法故如經利益心故七者於同行衆生欲令不退轉如經守護心故八者於一切攝菩提願衆生取如已身是諸衆生即是我身如經我心故生餘二心者觀彼衆生乘大乘道進趣集具足功德如經師心故生尊心故集果者勝悲所攝欲勝

復次依增上顛倒爲首於三種衆生一欲求二有求三梵行求欲求衆生者有二種一受用時二追求時受用有三種一受不共財二受無猒足財

三受貯積財追求有二種一追求現報習惡行故二追求後報習善行故有求衆生亦有二種一者道差別二者界差別梵行求衆生亦有二種一者邪見諸外道等二者正見同法小乘等彼諸衆生趣如是道隨順對治令住如所應處云何顛倒為首

經曰菩薩復作此念是諸衆生墮於邪見惡意惡心行惡道稠林我應令彼衆生行眞實道住正見道如實法中

論曰邪見者謂四顛倒此顛倒者二倒名為惡意尊念行故二倒名為惡心非尊念行謂我淨想故彼非正道稠林行因非正道者是諸煩惱稠林者煩惱使故如經菩薩復作此念是諸衆生隨於邪見惡意惡心行惡道稠林故彼諸衆生隨順對治妙法正念正見出世間法如經我應令彼衆生行眞實道住正見道如實法中故

云何受不共財

經曰是諸衆生共相破壞分別彼我常共鬪諍日夜瞋恨熾然不息我

應令彼衆生住於無上大慈中

論曰受不共財者互相破壞破壞有二種一對怨於心中二鬪諍於言中如是破壞思念作希增長行熾如經是諸衆生共相破壞乃至日夜瞋恨熾然不息故對怨於心中分別彼我此言示現鬪諍於言中常共鬪諍此言示現思念作希增長行熾日夜瞋恨熾然不息此言示現彼諸衆生隨順對治與大慈益如經我應令彼衆生住於无上大慈中故云何受無猒足財

經曰是諸衆生心无猒足常求他財衆命自活我應令彼衆生住於清淨身口意業正命法中

論曰受无猒足財者有二種一貪於心中二於身口中斗秤妄語等方便奪故如經是諸衆生心无猒足常求他財邪命自活故彼諸衆生隨順對治清淨身口意業正命自活如經我應令彼衆生住於清淨身口意業正命法中故云何受財積財

經曰是諸衆生因隨逐貪欲瞋恚愚

癡常為種種煩惱熾火之所燒然不能志求出要方便我應令彼衆生滅除一切煩惱大火安置清涼無畏之處

論曰受貯積財者貪等因體過彼凉者故於彼散用起瞋心故彼實說受用中多樂境界數為煩惱火之所燒然過不見彼過無求出意如經是諸衆生因隨逐貪欲瞋恚愚癡常為種種煩惱熾火之所燒然不能志求出要方便故彼諸衆生隨順對治除一切煩惱置清涼處如經我應令彼衆生滅除一切煩惱大火安置清涼無畏之處故云何追求現報習諸惡行

經曰是諸衆生常為愚癡闇冥妄見厚曀無明黑闇所覆入大黑闇稠林遠離智慧光明墮大黑闇處隨其所見到種種險道我應令彼衆生得无障导清淨慧眼以是眼故知一切法如實相得不隨他一切如實无障礙智

論曰追求現報習惡行者既有愚癡闇冥妄見厚曀黑闇所覆過妄見樂故不見未來實果報過故亦不見現

在實果報過故如經是諸衆生常為
愚癡闇冥妄見厚瞎无明黑闇所覆
故又愚癡者多為闇冥故妄見者顛
倒樂見故厚瞎者不見未來實果報
過故黑闇者不見現在實果報過故
是愚癡因滿足使事是過及遠離无
漏智處故彼善行障順不善行故如
經入大黑闇稠林故遠離智慧光明
故稠林者是愚癡因使故大者滿足
故受至大對過患如經墮大黑闇處
故是中對者黑闇示現如闇中行處
處障㝵如是相似法故受大對事成
至諸惡趣是故名墮多作罪因於臨
終時見惡報相心生悔見過如經隨
其所見到種種險道故見險道者悔
見故見本罪相不能集彼對治正見
隨其所見者於死時故彼諸衆生隨
順對治以如實法令得无障㝵清淨
慧眼如經我應令彼衆生得無障㝵
清淨慧眼以是眼故知一切法如實
相得不隨他一切如實无障㝵智故
云何追求後報習諸善行
經曰是諸衆生隨順世間生死險道

將墜地獄畜生餓鬼深坑隨順入惡見網中為種種愚癡稠林所覆隨逐虛妄道行顛倒行常盲冥故遠離有智導師非出要道處謂出要想隨逐魔道怨賊所攝遠離善巧導師入魔意稠林遠離佛意我應拔濟彼諸衆生種種諸苦度於世間險道艱難安置無畏處令住薩婆若大城

論曰追求後報習善行者隨順險道過如經是諸衆生隨順世間生死險道故彼險道有三種一自體二障导三者失自體者世間之少善根本故障导者有八種一者求出而隨順世間墮三惡趣如經將墜地獄畜生餓鬼深坑故二者入網於苦果中妄生樂故如經隨順入惡見網中故三者黑暗稠林所覆彼彼癡使所覆故為說苦因而不知覺見如經為種種愚癡稠林所覆故四者行顛倒道捨真實樂妄行邪道故如經隨逐虛妄道行顛倒行故五者盲冥得果貪著愛欲所盲故如經常盲冥故六者遠離導師生惡道中及放逸等過雖值佛世

而不見不聞故如經遠離有智導師故七者怖求涅槃而趣彼異處謂梵天等梵世間等以為出世正見如經非出要道處謂出要想故八者怨賊行魔境界貪者諸欲劫功德盡令不集故如經隨逐魔道怨賊所攝故失如經入魔意稠林故三者遠離作善者有三種一者離善導師依不善地如經遠離善導師故二者依止怨地如經遠離善導師故二者依止怨地知識地如經遠離佛意故彼諸衆生隨順對治以如實法令出世間住一切智地如經我應拔濟彼諸衆生種種諸苦度於世間險道難難安置無畏處令住薩婆若大城故云何道差別經曰是諸衆生為大瀑水波浪所沒隨順欲流有流見流無明流隨順世間漂流沒大愛河在大駛流不能正觀常有欲覺瞋覺惱覺惡行廣故愛見水中羅刹所執順入欲林迴復求欲事中深愛著故我慢陸地之所燋枯无能救者於六入聚落不能動發自離善行无正度者我應於彼衆生生大悲心以善根力而拔濟之令得

无畏不染寂靜離諸恐怖住於一切
智慧寶洲
論曰有求衆生道差別者沒在大河
過如經是諸衆生為大瀑水波浪所
沒故彼大瀑水波浪有三種一自體
二起難三者失自體者有五種相一
者瀑無量水故如經隨順欲流有流
見流無明流故二者流隨順世間常
流不斷如經隨順世間漂流故三者
名愛水所沒如經沒大愛河故四者
漂念念不住不見岸故如經在大駛
流不能正觀故五者廣隨順欲等念
覺廣故如經常有欲覺瞋覺惱覺惡
行廣故起難有四種一者執著我
我所家宅不能動離故如經愛見水
中羅網所執故二者入迴先捨欲巳
還復轉入欲念中故如經順入欲林
迴復故三者中著於愛閙時求欲等
樂著故如經求欲事中深愛著故四
者渴於用事時中我等家勝三種我
慢自高輕彼如經我慢陸地之所燋
枯故失者有三種一者无救失處惡
道中無人濟拔如經无能救者故二

者無出意失處善道中無出離心如經於六入聚落不能動發故三者異處去失生諸難處不值佛世如經自離善行无正度者故彼諸衆生隨順對治以如實法令住一切智洲如經我應於彼衆生生大悲心以善根力而拔濟之令得无畏不染寂靜離諸恐怖住於一切智慧寶洲故云何界差別

經曰是諸衆生閉在世間牢獄之處衆多患苦多惱妄想愛憎繫縛憂悲共行愛鏁所繫入於三界無明稠林所覆我應令彼衆生遠離一切三界所著令住離相無导涅槃

論曰有求衆生界差別者閉在牢獄過如經是諸衆生閉在世間牢獄之處故此牢獄過有五種隨逐應知一苦事二財盡三愛離四者縛五障导此示五種難差別一者羸病難多種病苦妄想愁惱如經衆多患苦多惱妄想故二者資生難於愛不愛事中憎愛所得如經愛憎繫縛故三者親離難愛離憂悲增長如經憂悲共

行於四者戒難雖生色無色中暫離犯戒不免戒行相違愛欲使縛如經愛鏁所繫故五者見難得世間智彼相違无明使之所覆蔽如經入於三界無明稠林所覆故彼諸衆生隨順對治以如實法令住離相无㝵涅槃如經我應令彼衆生遠離一切三界所著令住離相无㝵涅槃故云何邪見諸外道等

經曰是諸衆生深著我相於五陰巢窟不能自出行四顛倒依六入空聚常為四大毒虵之所侵惱為五陰怨賊之所殺害受此一切无量苦惱我應令彼衆生離一切障㝵令住於无我智道所謂涅槃滅一切障㝵

論曰邪梵行諸外道等者執取我相遍此餘見根本如經是諸衆生深著我相故彼諸衆生欲趣涅槃城以有我故於五陰舍不能動發如經於五陰巢窟不能自出故欲行正道以顛倒故行彼邪道如經行四顛倒故依恃我想欲趣涅槃虛妄我見住六入聚如經依六入空聚故受老病死等諸苦惡

狹遠離而不得離恒隨己身如經常爲四大毒蛇之所侵惱故陰怨隨逐而不放捨如經爲五陰怨賊之所殺害故常爲種種諸苦隨逐如經受此一切無量苦惱故彼諸衆生隨順對治以如實法離一切障令住涅槃如經我應令彼衆生離一切障礙令住空無我智道所謂涅槃滅一切障故云何正梵行同法小乘等

經曰是諸衆生小心狹劣不求大乘其心遠離無上一切智智等有出行而樂聲聞辟支佛乘我應令彼衆生安住微妙無上佛法深廣大意諸佛子菩薩如是隨順持戒力善兼廣起方便行故

論曰行正梵行求小乘過此小乘意有二種一者小心佛法微妙廣大無量其心退沒而不能證故二者狹心於無量衆生作利益態怠故如經是諸衆生小心狹劣不求大乘法故復狹小乘心願過願小乘故如經其心遠離無上一切智智故修行過不定聚衆生實有大乘出法而修行小乘

如經等有出行而樂聲聞辟支佛乘故彼諸衆生隨順對治以如實法令住微妙無上佛法廣大心故如經我應令彼衆生安住微妙无上佛法深廣大意故依持戒行故得此戒力能作善法善巧起諸善行故如經諸佛子菩薩如是隨順持戒力善能廣起方便行故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩離垢地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬心復受十善法受善法已乃至得阿耨多羅三藐三菩提終不中失是菩薩於无量劫無量百劫无量千劫無量百千劫无量億劫無量百億劫无量

千億劫无量百千億劫无量百千億那由他劫遠離慳嫉破戒垢心習行布施持戒清淨諸佛子辟如成鍊真金置礬石中者已離一切垢轉復明淨諸佛子菩薩住此離垢地中亦復如是於無量劫乃至无量百千億那由他劫遠離慳嫉破戒垢心成就布施持戒清淨菩薩今時於四攝法中愛語偏多十波羅蜜中戒波羅蜜增上餘波羅蜜非不修集隨力隨分諸佛子是名略說菩薩摩訶薩第二菩薩離垢地菩薩住是地中多作轉輪聖王得法自在七寶具足有自在力能除一切衆生破戒等垢以善方便令諸衆生修行十善業道所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念无畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為无上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者諸佛子是菩

薩摩訶薩若欲捨家勤行精進於佛法中便能捨家妻子五欲得出家已勤行精進於一念間得千三昧得見千佛知千佛神力能動千佛世界能入千佛世界能照千佛世界能教化千佛世界衆生能住壽千劫能知過去未來世各千劫事能善入千法門能變身爲千於一一身能示千菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至无量百千万億那由他劫不可數知

論曰此中果利益校量勝事者如初地說此地亦如是有者同无者應知此中勝事者於无量劫遠離慳嫉破戒垢心成就布施持戒清淨等諸事勝故於初地中戒未淨故施亦未淨若尒何故初地中說檀波羅蜜增上餘者不如然彼檀波羅蜜等此地中轉勝清淨故以離慳嫉破戒等垢是故此地釋名離垢初地中金但以火鍊除外貪等麁垢故說鍊金清淨今於

此地復置礬石中煑除自體明垢故自
性真淨故說性戒清淨義

十地經論離垢地卷之四

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 十地經論明地第三卷之五　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰依第三明地差別有四分一起猒行分二猒行分三猒分四猒果分起猒行者謂十種深念心猒行者觀一切行無常乃至未入禪猒者四禪四空三摩跋提猒果者四無量等淨深心應知

經曰諸佛子菩薩善清淨心行第二地已欲得第三菩薩地當起十種深念心何等為十一淨心二不動心三猒心四離欲心五不退心六堅心七明盛心八淳厚心九快心十大心菩薩以是十種深念心得入第三地

論曰是中十種深念心者一依彼起淨深念心如經淨心故二依不捨自乘如經不動心故三志求勝法起善方便此能猒患當來貪欲四依現欲不貪如經猒心故離欲心故五依不捨自乘進行如經不退心故六依自地煩惱不能破壞如經堅心故七依三

塵數提自在如經明盛心故八依增
定自在有力雖生下地而不退失如
經淳厚心故九依彼生煩惱不能染
如經快心故十依利益衆生不斷諸
有如經大心故巳說起厭行分次說
厭行分厭行有三種一修行護煩惱
行二修行護小乘行三修行方便攝
行修行護煩惱行者觀一切行无常
无有殺者此二十句示現云何觀一
切行無常

經曰諸佛子是菩薩住第三菩薩地
巳正觀有爲法一切行無常苦不淨
无常敗壞不久住念念生滅不從前
際來不去至後際現在不住如是正
觀一切諸行

論曰是中命行不住故摇明無常觀
如經正觀有爲法一切行无常故云
何此無常何者是無常如是正觀云
何此無常者依身轉持力生三種苦
如經苦故依飲食力形色增損等如
經不淨故依不護諸惡力損夭壽等
如經無常故依世界成力滅壞故如
經敗壞故貧生依生无有定力一處

不住如經不久住故何者是无常者
无常有二種一者少時如經念念生
滅故二者自性不成實過去未來現
在三世中不生不轉不住如經不從
前際來不去至後際現在不住如是
正觀一切諸行故如是觀一切有爲
法無常行中無有救者

經曰是菩薩如是真實觀見一切行
无有救者无所依止共憂共悲共熱
惱憎愛所繫憂惱轉多无有停積常
爲貪瞋癡火所然見身无量病苦增長

論曰是菩薩如是真實觀見一切行
无有救者第二十句說此无救有九
種一者於無常未至中无所依告如
經無所依止故二者無常既至无能
救者以无常至故多共憂苦如經共
憂故三者中間同悲如經共悲故四
者同苦惱事中憂悲隨逐其力虛弱
轉增熱惱如經共熱惱故五者追求
資生時欲所愛事不欲不愛如是妄
想愛憎常縛如經憎愛所繫故六者
受用時中樂少苦多如經憂惱轉多
故七者於身老時中少壯盛色不可

復集如經無有停積故八者於少壯時具三種受貪等常燒如經常為貪瞋癡火所燃故九者於年衰時无量病苦增長如經見身无量病苦增長故後三句皆明身患事何故不在初說示身數數患事故云何修行護小乘行

經曰是菩薩見如是已於一切行轉復猒離趣如來智慧是菩薩見如來智慧不可思議无等無量難得无雜无惱無憂能至无畏安隱大城不復轉還見能救无量苦惱衆生

論曰修行護小乘者於一切有為行生猒離已趣向佛智慧依如來智有二種大一攝功德大二清淨大攝功德大者有五種一者神力攝功德大如經是菩薩見如來智慧不可思議故二者无比攝功德大无有敵對如經无等故三者大義攝功德大廣能利益无量衆生如經无量故四者无譏嫌攝功德大希有難得如經難得故五者不同攝功德大諸外道不雜如經無雜故清淨大者離煩惱使苦

得涅槃故離煩惱使者離煩惱習无明不離如經無惱故離若者若根本盡憂悲隨盡如經无憂故得涅槃者如經能至无畏安隱大城故菩薩至涅槃城不復退還而能利益衆生得世間出世間涅槃勝事如經不復轉還故見能救无量苦惱衆生故依无救衆生起十種殊勝心

經曰菩薩如是見如来智无量見一切有為行无量苦惱復於一切衆生轉生殊勝十心何等為十所謂衆生可愍孤獨无救生殊勝心恒常貧窮生殊勝心三毒之火熾然不息生殊勝心閉在三有牢固之獄生殊勝心常為煩惱諸惡稠林所覆生殊勝心無正觀力生殊勝心遠離善法心无喜樂生殊勝心失諸佛妙法生殊勝心而常隨順世間水流生殊勝心失涅槃方便生殊勝心是名生殊勝十心

論曰是中無救者以孤獨故孤獨无救有九種一恒常貧窮孤獨无救二三毒之火熾然不息孤獨无救三閉

在三有牢固之獄孤獨无救四常為煩惱諸惡稠林所覆孤獨无救五無正觀力孤獨无救六遠離善法心無喜樂孤獨无救七失諸佛妙法孤獨无救八而常隨順世間水流孤獨无救九失涅槃方便孤獨无救是中依欲求衆生心无猒足於他資財求无休息此二應知如經恒常貧窮生殊勝心故三毒之火熾然不息生殊勝心故依有求衆生六道世間輪轉故被因煩惱所覆故常生難處故如是三句次第應知如經閉在三有牢固之獄生殊勝心故常為煩惱諸惡稠林所覆生殊勝心故無正觀力生殊勝心故依梵行求衆生不起勝念者懐增上慢者無入涅槃心者妄分別道者如是四句次第應知如經遠離善法心无喜樂生殊勝心故失諸佛妙法生殊勝心故而常隨順世間水流生殊勝心故失涅槃方便生殊勝心故次說救度衆生精進行發此十心經曰是菩薩見諸衆生界如是具受種種苦惱已發大精進行是諸衆生

我應救我應解應令清淨應令得脫
應著善處應令安住應令歡喜應知
所宜應令得度應令涅槃
論曰何處救度以何救度去何救度
成此分別救度眾生差別何處救度
者於業妄想中煩惱妄想中生妄想
中如經我應解故應令清淨故應令
得脫故如是次第我應救度故以何
救度者授三學攝取故勸置持戒處
故勸住定慧處故如經應著善處故
應令安住故如是次第三昧地故定
慧令說復勸置持戒處有二種一除
疑網令信戒故如經應令歡喜故二
已入戒者令心樂住安固不動如經
應知所宜故復勸住定慧處滅除掉
沒隨煩惱使如經應令得度故去何
救度成者令得二種涅槃界如經應
令涅槃故是名修行護小乘行云何
脩行方便攝行
經曰菩薩如是善猒離一切有為行
已深念一切眾生界趣一切智智无
量利益即時依如來智慧救度眾生
作是思惟此諸眾生墮在大苦煩惱

此中以何方便行而拔濟之令住涅槃畢竟之樂

論曰是中厭離深念利益示現三種因一者遠離妄想因善厭離一切有爲行故二者不捨世間因深念一切衆生故三者發精進因趣一切智智無量利益故於中趣利益處者能將行彼道故深念者能善化衆生故依如來智慧救度衆生此言示現發起方便攝行如經作是思惟此諸衆生墮在大苦煩惱業中以何方便行而拔濟之令住涅槃畢竟之樂故墮在大苦煩惱業中者若者生妄想煩惱者煩惱妄想業者業妄想涅槃畢竟樂者無上涅槃故是中方便攝行有三種一證畢竟盡二起上上證畢竟盡三彼起依止行

經曰是菩薩作如是念不離无障㝵解脫智處彼无障㝵解脫智處不離一切法如實覺彼一切法如實覺不離无行無生行慧如是智慧光明不離禪方便決定智慧觀彼禪方便決定智慧觀不離聞慧方便

論曰證畢竟盡者住無障导解脫智
中如經是菩薩作如是念不離无障
导解脫智處故彼盡以如來所說一
切法隨順如實覺起以此如實覺起
彼无障导解脫智如經彼无障导解
脫智處不離一切法如實覺故此自
相同相無分別行慧如經彼一切法
如實覺不離无行無生行慧故如是
智慧光明不離禪方便決定智慧觀
者彼慧此中名光明依是光明故名
明地彼菩薩於禪定中方便決定智
慧觀如經彼禪方便決定智慧觀不
離聞慧方便故彼禪方便者得勝進
禪故決定者於他決定故智慧觀者
自智慧觀故是名起上上證畢竟盡
彼如是智慧觀依聞慧方便得此是
彼起依止行聞慧方便是起所依是
故修行是名彼起依止行〻〻中行者
日夜求法聞法如是次第依教依義
經曰菩薩如是正觀知已轉復勤修
求正法行日夜常求聞法憙法樂法
依法隨法益法思法究竟法歸依〻法
隨順行法

論曰是中求正法行者依經教依義
如前說日夜常求聞法慧法樂法者
无慢心無妬心无折伏他心問義故
依法者依大乘教法自見正取不妄
失故隨法益法思法者依讀誦依為
他說依靜處思義故覺法者依定
修行故歸依法者依出世間智故隨
順行法者依解脫於諸佛解脫法隨
順彼行故是中求正法行常求聞法
此初二句示現常勤行故喜法等九
句示現正修行故彼常勤行以何為
因示現恭敬重法畢竟盡故彼菩薩
以財為首於財寶中及王位處或生
天處世間淨中及以己身以法為重
經曰菩薩如是方便求佛法故无有
諸財錢穀倉庫寶藏等事而不能捨
於此物中不生難想但於說法者生
難遭想是菩薩為求佛法故无有所
用外財而不能捨無有內財而不能
捨无有所作供給尊事而不能行無
有憍慢我慢大慢等而不能捨質直
柔軟故无有身苦而不能受是菩薩
得成就勝財心若聞一句未曾聞法

時得滿三千大千世界珎寶是菩薩得聞一偈正法生上財想勝得轉輪聖王位復得勝財心若得未曾聞法能淨菩薩行勝得釋提桓因梵天王處无量劫住是菩薩若有人来作如是言我與汝佛所說法一句能淨菩薩行汝今若能入大熾然火坑受大苦者當以相與是菩薩作如是念我受一句佛所說法能淨菩薩行故尚於三千大千世界滿中大火從梵天投下何况入小火坑我等法應盡受一切諸地獄苦猶應求法何况人中諸小苦惱菩薩如是發精進行修諸正法隨所聞法於寂靜處悉能正觀

論曰彼菩薩為重法故能捨一切財物如經菩薩如是方便求佛法乃至但於說法者生難遭想故彼財所得處田宅等外財彼亦能捨如經是菩薩為求佛法故無有所用外財而不能捨故及彼財所為內法此亦能捨如經无有內財而不能捨故及彼所為是亦能捨身行恭敬奉給等如經无有所作供給尊事而不能行故離

於此物能得能捨彼高大意此亦能捨如經無有憍慢我慢大慢等而不能捨貧直柔軟故所應護者彼亦能捨種種身苦而無不受如經無有身苦而不能受故於得眾多勝妙財寶然不受樂重法心成故如經是菩薩得成就勝財心乃至勝得滿三千大千世界珎寶故是名於財中勝云何王位等中勝是菩薩得法轉生喜心成就勝得轉輪王位釋梵天王等如經是菩薩得聞一偈正法生上財想乃至勝得釋提桓因梵天王處無量劫住故為求法故投身滿三千大千世界熾然火中及地獄中久受苦惱如經是菩薩若有人來作如是言我與汝佛所說法一句乃至何況人中諸小苦惱故是中聞一句法者謂聞字句法得聞一偈法者謂聞偈法故能淨菩薩行者謂聞義故此正修行以何為因示現依寂靜處思惟正觀故如經菩薩如是發精進行乃至悉能正觀故云何歡分是菩薩聞諸法已知如說修行乃得佛法入禪无色

无量神通彼非樂處於中不染必定
應作故
經曰是菩薩聞諸法〻降伏其心於
空閑處心作是念如說行者乃得佛
法不可但以口之所言而得清淨是
菩薩住此明地因如說行故即離諸
欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入
初禪行是菩薩滅覺觀內清淨心一
處无覺無觀定生喜樂入二禪行是
菩薩離喜行捨憶念安慧身受樂諸
賢聖能說能捨念受樂入三禪行是
菩薩斷苦斷樂先滅憂喜不苦不樂
捨念清淨入四禪行是菩薩過一切
色想滅一切有對想不念一切別異
想知無邊虛空即入无邊虛空處行
是菩薩過一切无邊虛空想知无邊
識即入無邊識處行是菩薩過一切
无邊識想知无所有即入无所有處
行是菩薩過一切無所有處知非有
想非無想安隱即入非有想非无想
處行但隨順法行故而不樂著
論曰以何義故入禪無色无量神通
為退種衆生故一為禪樂憍慢衆生

故入諸禪二為无色解脫憍慢眾生故入无色定三為苦惱眾生令安善處永與樂故應解彼苦令不受故入慈悲無量四為得解脫眾生故入喜捨无量五為邪歸依眾生故入勝神通力令正信義故此地得不退禪故名為三昧地前地非無三昧此地勝故是中禪無色差別有四種一離障二修行對治三修行利益四彼二依止三昧是初禪中離諸欲惡不善法是名離障如經即離諸欲惡不善法故有覺有觀是名修行對治如經有覺有觀故喜樂是名修行利益如經離生喜樂故入初禪行是名彼二依止三昧如經入初禪行故第二禪中滅覺觀是名離障如經滅覺觀故內淨是名修行對治滅覺觀障如經內清淨心一處無覺無觀故心一處者修无漏不斷三昧行一境故定生喜樂是名修行利益如經定生喜樂故入二禪行是名彼二依止三昧如經入二禪行故第三禪中離喜是名離障如經離喜故行捨憶念安慧是名修行

對治如經行捨憶念安慧故身受樂是名修行利益如經身受樂故入三禪行是名彼二依止三昧如經入三禪行故第四禪中斷苦斷樂先滅憂喜是名離障如經斷苦斷樂先滅憂喜故捨念清淨是名修行對治如經捨念清淨故不苦不樂是名修行利益如經不苦不樂故入四禪行是名彼二依止三昧如經入四禪行故无色三摩跋提亦有四種一離障二修行對治三修行利益四彼二依止三昧過一切色想者過眼識想故滅一切有對想者耳鼻舌身識和合想滅故不念一切別異想者不念意識和合想故意識分別一切法故說別異想是名離障如是對治過色等境界想不分別色等境界見无我故是名修行對治知无邊虛空者是名修行利益即入無邊虛空行[?]是名彼二依止三昧過一切無邊虛空想者是名離障如是對治過彼无邊虛空見外念麁分別過患是名修行對治知无邊識者是名修行利益即入无邊

識行者是名彼二依止三昧過一切无邊識想者是名離障如是對治過彼无邊識見麁事念分別過患是名修行對治知無所有者是名修行利益即入无所有行者是名彼二依止三昧過一切无所有想者是名離障如是對治過彼无所有見麁念分別過患是名修行對治知非有想非无想安隱者是名修行利益即入非有想非無想行者是名彼二依止三昧

已說猒分

云何猒界謂四無量五神通等云何四无量

經曰是菩薩慈心隨順廣大无量不二无瞋恨无對無障无惱害遍至一切世間處法界世間究竟虛空界遍覆一切世間行如是菩薩悲心隨順喜心隨順捨心隨順廣大无量不二無瞋恨无對無障无惱害遍至一切世間處法界世間究竟虛空界遍覆一切世間行

論曰無量有三種一衆生念二法念三無念衆生念者有四種相差別一

與樂二障對治三清淨四攝果云何與樂與三種樂一與欲界樂二與色界同喜樂三與不同喜樂彼離苦離喜故不二者亦是廣大无量如經是菩薩慈心隨順廣大無量不二故云何障對治與不愛者與愛此障對治如經無瞋恨无對故云何清淨正斷身心不調睡眠掉悔諸蓋等如經無障故云何攝果欲色界中受正果習果無苦事故如經无惱害故云何法念遍一切處所有欲色无色界凡夫有學无學衆生等法及衆生所有分別作者皆能念知如經遍至一切世間處故無念者有二種一自相無念觀法无我世間中寂如經法界世間寂故二遍至无盡觀如經究竟虛空界故一切世間者一切世界普行故如經遍覆一切世間行故諸神通者四通明智第五明見初一神通身業清淨天耳他心智二通口業清淨宿命生死智二通意業清淨一身通能到衆生所天耳他心二通能知說法音聲義故以知他心故隨種種言音

智能盡知依於此義種種異名説隨
衆生用故去來二通盡知衆生過去
未來所應受化故去何身通
經曰是菩薩現無量神通力能動
大地一身爲多多身爲一身現沒
還出石壁山障皆能徹過如行虛空
於虛空中加趺而去猶如飛鳥入出
於地如水無異履水如地身出煙焰
如大火聚身中出水猶如大雲日月
有大神德有大威力而能以手捫摸
摩之身力自在乃至梵世是菩薩以
天耳界清淨過人悉聞人天二種音
聲若近若遠乃至蚊虻蠅等悉聞其
聲是菩薩以他心智如實知他衆生
心及心數法有貪心如實知有貪心
離貪心如實知離貪心如實知有瞋
心離瞋心有癡心離癡心如實知有
染心離染心小心廣心大心無量心
攝心不攝心住定心不住定心解脫
心不解脫心求心不求心上心如實
知上心非上心如實知非上心如是
以他心智如實知他衆生心及心數
法是菩薩如實念知無量宿命諸所

生處亦能念知一生二三四五乃至十二十三十四十五十亦能念知百生念知無量百生無量千生無量百千生念知成劫壞劫及成壞劫无量成壞劫乃至念知百劫千劫百千劫億劫百億劫千億劫百千億劫乃至念知無量百千万億那由他劫我本在某處如是名如是姓如是生如是色如是飲食如是壽命如是久住如是受苦樂我於彼死生於此間於此間死生於彼間如是過去世種種相貌說姓相等皆能念知是菩薩天眼界清淨過人見諸衆生若生若死形色好醜善行不善行貧賤富貴是諸衆生隨所造業皆如實知是諸衆生成就身惡業成就口惡業成就意惡業謗諸賢聖成就邪見及邪見業因緣故身壞命終必墮惡道生地獄中是諸衆生成就身善業成就口善業成就意善業不謗賢聖成就正見及正見善業因緣故身壞命終必生善道及諸天中如是菩薩天眼界清淨過人相貌姓名見諸衆生若生若死

形色好醜善行不善行貧賤富貴是
諸衆生隨業受報皆如實知是菩薩
於禪解脫三昧三摩跋提能入能出
而不隨禪解脫力生隨見能滿菩提
分法處以願力故而生其中
論曰身通者得勝自在應知自在有
三種一世界自在能動世界大地如
經是菩薩現無量神通力能動大地
故二身自在彼能散合隱顯如經一
身爲多身多身爲一身現沒還出故
三作業自在作業有八種一者傍行
无礙如經石壁山障皆能徹過如行
虛空故二者上行如經於虛空中加
趺而去猶如飛鳥故三者上下行如
經入出於地如水無異故四者涉水
不沒如經履水如地故五者其身熾
然如經身出煙焰如大火聚故六者
身能注水如經身中出水猶如大雲
故七者身能摩捫如經日月有大神
德有大威力而能以手捫摸摩之故
八者自在乃至梵世聞器世間隨意
轉變得自在故如經身力自在乃至
梵世故天耳通者隨能聞所聞如實

示現清淨諦聞故過人者遠聞故過
人聲者下乃至阿鼻地獄等聲悉能
聞故如經是菩薩以天耳界清淨過
人故隨人天等所作音聲現聞明了
乃至蚊虻蠅等微細音聲亦能聞故
如經悉聞人天二種音聲若近若遠
乃至蚊虻蠅等悉聞其聲故他心通
若他心差別有八種一隨煩惱二使
三生四學三昧行五得三昧六得解
脫七妄行正行八餘凡夫增上慢隨
煩惱者與貪瞋等和合如經是菩薩
以他心智如實知他衆生心及心數
法有貪心如實知有貪心乃至離癡
心故使者有煩惱離煩惱等如經如
實知有深心離深心故生者人中小
欲天中廣色天中大無色二解脫中
无量如經小心廣心大心无量心故
學三昧行者散心不散心如經攝心
不攝心故得三昧者入定不入定時
及在定起時如經住定心不住定心
故得解脫者有縛無縛如經解脫心
不解脫心故妄行正行者於名聞中
現起悕望順不順故如經求心不求

心故餘凡夫增上慢者麁細習行故如經上心如實知上心非上心如實知非上心故宿命智通者誰能念智能念故如經是菩薩如實念知无量宿命諸所生處故念何等事如經亦能念知一生乃至念知無量百千万億那由他劫故云何念因名字差別如經我本在某處如是名故家差別如經如是姓故貴賤差別如經如是生故好醜差別如經如是色故供饍差別如經如是飲食故業行差別如經如是壽命如是久住故衰利成壞差別如經如是受苦樂我於彼死生於此間於此間死生於彼間故是中家差別者謂父母差別貴賤差別者刹利婆羅門等差別業行差別者命差別時非時死故是中種種相貌者一切諸相差別如經種種相貌故說者名稱如經說故姓相者家姓等故如經姓相等皆能念知故復有異義亦能念知一生二生如是等是名相貌說者名等故相者我於彼死生於此間如是等皆能念知故生死智通

者誰能見以天眼見故清淨者審見故過人者遠見故如經是菩薩以天眼界清淨過人故見何等事謂衆生生死等如經見諸衆生若生若死乃至隨所造業皆如實知故云何見如經是諸衆生成就身惡業乃至隨業受報皆如實知故餘者如前二地中說善惡業報此亦如是應知是中禪者四禪解脫者四無色定三昧者四无量三摩跋提者五神通能入能出者即生心時隨心用現在前故而不隨禪解脫力生者彼淳厚深念心此成就示現隨見能滿菩提分法處者與諸佛大菩薩共生一處故如經是菩薩於禪解脫乃至以願力故而生其中故

經曰是菩薩住菩薩明地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千万億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服

飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬心專心聽法聞已受持如說修行是菩薩觀一切法不生不滅因緣而有

論曰一切法不生不滅者於清淨法中不見增於煩惱妄想中不見減因緣集生故彼清淨中無一法可增彼煩惱妄想中無一法可減然依對治因緣故離煩惱妄想轉勝清淨般若現前如經觀一切法不生不滅因緣而有故

經曰是菩薩一切欲縛轉復微薄一切色縛一切有縛一切無明縛皆悉微薄諸見縛者先已除滅是菩薩住菩薩明地已無量百劫无量千劫无量百千劫无量百千那由他劫无量億劫无量百億劫无量千億劫无量百千億劫无量百千万億那由他劫不復現集斷於妄貪不復現集斷於妄瞋不復現集斷於妄癡是菩薩彼諸善根轉增明淨諸佛子辟如本真

金巧師鍊治秤兩等住轉更精好光明倍勝諸佛子菩薩亦復如是住菩薩明地已無量百刧乃至无量百千万億那由他刧不復現集斷於妄貪不復現集斷於妄瞋不復現集斷於妄癡彼諸善根轉增明淨是菩薩忍辱安樂心轉復明淨同和心柔軟心不瞋心不動心不濁心不高下我心衆生所作不悕望心有所施作不望報心不諂由心不稠林心轉復清淨是菩薩四攝法中利益增上十波羅蜜中忍辱波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第三菩薩明地

論曰一切欲縛轉復微薄者斷一切修道欲色无色界所有煩惱及彼因同无明習氣皆悉微薄遠離故諸見縛者於初地中見道時已斷如經是菩薩一切欲縛轉復微薄乃至諸見縛者先已除滅故不復現集斷於妄貪等者斷不善根使習氣行非斷麁煩惱麁煩惱前地已斷如經是菩薩住菩薩明地已無量百刧乃至彼諸

善根轉增明淨故眞金喻者示現不滅稱兩等住故菩薩住明地猒離世間勝於前地自在不失故如經諸佛子譬如本眞金乃至彼諸善根轉增明淨故是菩薩忍辱安樂心轉復明淨者他人加惡心能忍受善護他心如經是菩薩忍辱安樂心轉復明淨故加惡不改善護他心分別示現作惡懷疑現同伴侶愛語誹謗如經同和心故柔軟心故加惡不瞋鬪罵不報不生憂惱如經不瞋心故不動心故不濁心故過去不濁愓自與善語如經不高下我心故心不悕望他人恭敬如經衆生所作不悕望心故於所作事心不求報如經有所施作不望報心故非不實心作利益行及无諂心等作利益故如經不諂曲心故微細隱覆垢心皆悉遠離如經不稠林心轉復清淨故

經曰菩薩住是地中多作忉利天王得法自在能除衆生貪欲等諸煩惱垢以善方便力拔濟衆生諸欲淤泥所作善業布施愛語利益同事是諸

福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為無上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百千三昧得見百千佛知百千佛神力能動百千世界能入百千佛世界能照百千佛世界能教化百千佛世界衆生能住壽百千劫能知過去未來世各百千劫事能善入百千法門能變身為百千於一一身能示百千菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通力或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

論曰此地攝報果願智力果如初地中釋

十地經論明地第三卷之五

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

十地論卷第五　第二十八張　之

# 十地經論焰地第四卷之六　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰第四焰地地依彼淨三昧聞持如實智淨顯示故此地差別有四分一清淨對治修行增長因分二清淨分三對治修行增長分四彼果分清淨對治修行增長因者謂十法明入

經曰尒時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩得第三菩薩地具足清淨明已欲得第四菩薩地者當以十法明入得入第四地何等為十一思量衆生界明入二思量世界明入三思量法界明入四思量虛空界明入五思量識界明入六思量欲界明入七思量色界明入八思量无色界明入九思量勝心決定信界明入十思量大心決定信界明入菩薩以此十法明入得入第四地

論曰法明入者得證地智光明依彼智明入如來所說法中彼智名法明入彼所說法正觀思量如實知二處

順行故此思量有十種差別思量分別衆生界假名差別如經思量衆生界明入故依住分別如經思量世界明入故染分別如經思量法界明入故無盡分別如經思量虛空界明入故染淨依止分別如經思量識界明入故煩惱使染分別如經思量欲界明入故思量色界明入故思量无色界明入故淨分別如經思量勝心決定信界明入故思量大心決定信界明入故是中煩惱使染者謂三界淨者後二句一依煩惱不染二依不捨衆生聲聞等同不同義故云何清淨分即於如來家轉有勢力故

經曰諸佛子是菩薩得菩薩焰地即於如來家轉有勢力得彼內法故以十種法智教化成熟故何等為十一不退轉心故二於三寶中決定恭敬畢竟盡故三分別觀生滅行故四分別觀諸法自性不生故五分別觀世間成壞故六分別觀業有生故七分別觀世間涅槃故八分別觀衆生世界業差別故九分別觀前際後際差別故十

分別觀無所有盡故諸佛子菩薩如
是十種法智教化成熟即於如來家
轉有勢力得彼內法故
論曰云何即於如來家轉有勢力依
止多聞智究竟故除滅智障攝勝故
此如是淨勝如來家是故名得彼內
法如來自身所有諸法以是諸法顯
示如來謂十種法智教化成熟故此
法明入同時得應知彼復四種智教
化故名法智教化成熟四種智者一
自住處畢竟智如經不退轉心故二
同敬三寶畢竟智如經於三寶中決
定恭敬畢竟盡故三真如智如經分
別觀生滅行故分別觀諸法自性不
生故四分別所說智如經分別觀世
間成壞故分別觀業有生故分別觀
世間涅槃故分別觀眾生世界業差
別故分別觀前際後際差別故分別
觀無所有盡故菩薩自住處者謂大
乘法是中初二法者不退轉心於三
寶中決定恭敬畢竟盡心是初二智
自住處畢竟智同敬三寶畢竟智教
化成熟故次二法分別觀生滅行分

別觀諸法自性不生是真如智謂眾
生法無我觀如是次第分別應知餘
者是分別所說智彼復依煩惱染淨
故隨煩惱染以何煩惱染所有淨隨
所淨云何隨煩惱染順器世間故如
經分別觀世間成壞故眾生世間生
何因受生故如經分別觀業有生故
何者煩惱染謂世間何者所有淨謂
涅槃如經分別觀世間涅槃故云何
隨所淨諸佛世界中教化眾生自業
成熟故如經分別觀眾生世界業差
別故煩惱染及淨謂前際後際如經
分別觀前際後際差別故彼前際後
際不損不益如經分別觀無所有盡
故於染法中不見一法可減於淨法
中不見一法可增故云何對治修行
增長有二種一修行護煩惱染二修
行護小乘何者護煩惱染修行菩提
分法故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩焰地
已觀內身循身觀精勤一心除世間
貪憂觀外身循身觀精勤一心除世
間貪憂觀內外身循身觀精勤一心

除世間貪憂如是觀內受外受內外
受如是觀內心外心內外心如是觀
內法循法觀精勤一心除世間貪憂
觀外法循法觀精勤一心除世間貪
憂觀內外法循法觀精勤一心除世
間貪憂是菩薩未生諸惡不善法為
不生故欲生勤精進發心正斷已生
諸惡不善法為斷故欲生勤精進發
心正斷未生諸善法為生故欲生勤
精進發心正行已生諸善法為住不
失脩滿增廣故欲生勤精進發心正
行是菩薩脩行四如意分欲定斷行
成就脩如意分依止猒依止離依止
意分依止猒依止離依止滅迴向於
捨心定斷行成就脩如意分依止猒
滅迴向於捨精進定斷行成就脩如
依止離依止滅迴向於捨思惟定斷
行成就脩如意分依止猒依止離依
止滅迴向於捨是菩薩脩行信根依
止猒依止離依止滅迴向於捨脩行
精進根依止猒依止離依止滅迴向
於捨脩行念根依止猒依止離依止
滅迴向於捨脩行定根依止猒依止

離依止滅迴向於捨修行慧根依止猒、
依止離依止滅迴向於捨是菩薩修行
信力依止猒依止離依止滅迴向於捨
修行精進力依止猒依止離依止滅
迴向於捨修行念力依止猒依止離
依止滅迴向於捨修行定力依止猒
依止離依止滅迴向於捨修行慧力
依止猒依止離依止滅迴向於捨是
菩薩修行念覺分依止猒依止離依
止滅迴向於捨修行擇法覺分依止
猒依止離依止滅迴向於捨修行精
進覺分依止猒依止離依止滅迴向
於捨修行喜覺分依止猒依止離依
止滅迴向於捨修行猗覺分依止猒
依止離依止滅迴向於捨修行定
覺分依止猒依止離依止滅迴向
於捨修行捨覺分依止猒依止離
依止滅迴向於捨是菩薩修行正見
依止猒依止離依止滅迴向於捨修
行正思惟依止猒依止離依止滅迴
向於捨修行正語依止猒依止離依
止滅迴向於捨修行正業依止猒依止
離依止滅迴向於捨修行正命依止
猒依止離依止滅迴向於捨修行正

精進依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正念依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正定依止猒依止離依止滅迴向於捨

論曰云何修行護小乘不捨一切衆生故修行助菩提分法

經曰是菩薩以不捨一切衆生心故行以本願起淳至故大悲為首故大慈成就故觀一切智智故為起莊嚴佛國故為具佛諸力無畏不共佛法相好莊嚴具足妙聲故為求上上勝行故為隨順聞甚深佛法解脫故為思惟大方便故行

論曰不捨一切衆生心者此不捨衆生心有四種一始二益三怖四行始者本願故如經以本願起淳至故益者憐愍故如經大悲為首故大慈成就故怖者求佛智故如經觀一切智智故行者修行故修行有五種一者修淨土行如經為起莊嚴佛國故二者修起佛法行如經為起如來力無畏不共佛法相好莊嚴具足妙聲故妙聲者法義聲故三者修彼地方便无猒足行如經為求上上勝行故四者

修入不退轉地行如經爲隨順聞甚深佛法解脫故五者修敎化衆生行如經爲思惟大方便故行是名對治修行增長分云何對治修行增長果分

經曰是菩薩所有身見爲首我人衆生壽命陰界入我慢所起出沒等事思惟多觀治故我故護故貪著處故是菩薩如是等事皆悉斷滅

論曰對治修行增長果者我知大知我修是我所修如是等出沒等皆悉滅故出者三昧起義故沒者三昧滅義故彼復有五種一本二起三行四護五過是中本者依身見爲本故衆生我慢法我慢如是差別如經是善薩所有身見爲首我人衆生壽命陰界入我慢所起出沒等事故起者起不正思惟如經思惟故行者令他知如經多觀故護者數數觀故起我想故受持故如經治故我故護故過者心安處諸事等如經貪著處故如是學行事中出沒等皆悉遠離如經是菩薩如是等事皆悉斷滅故此是依煩惱染生遠離果

經曰是菩薩所有不可作業如来所
呵諸煩惱染一切不行所有可作業
隨順菩薩行如來所讃一切正修行
論曰所有不可作業者有二種事故
不應作一不尊敬如来佛不讃歎故二
畏悪名聞生煩惱故如經是菩薩所
有不可作業乃至一切不行故所有
可作業者有二種事是故應作一見
无悪名利隨順菩薩行故二尊敬如
来佛讃歎故如經所有可作業乃至
一切正修行故此是依業染生遠離
果是菩薩轉復隨所隨所方便智所
起修行助道分如是如是成潤益心
如是等四十句顯示四種果一者於
勝功德中生増上欲心二者彼說法
尊中起恭敬行三者彼方便行中發
勤精進四者彼増上欲本心界滿足
云何於勝功德中生增上欲心
經曰是菩薩轉復隨所隨所方便智
所起修行助道分如是如是成潤益
心軟心調心安隱樂心不染心轉求
上上勝行心轉求勝智心救一切世
間心恭敬諸師隨順受教心隨所聞

法修行心
論曰是中隨所隨所方便智所起修
行者不捨一切衆生修行故如前說
助道分者謂一切菩提分法道支故
如是如是成潤益心者深欲愛敬故
彼潤益心有三種相一樂行勝如經
軟心故二三昧自在勝如經調心故
三離過對治勝如經安隱樂心故彼
過復有六種一爲食過或說法中始
心過此對治如經不深心故二少欲
功德過不樂多布施頭陁等此對治
如經轉求上上勝行心故三少欲智
過不好求勝智此對治如經轉求勝
智心故四懈怠過不勤化衆生此對
治如經救一切世間心故五自見取
過於尊教法心不隨順此對治如經
恭敬諸師隨順受教心故六捨爲首過
不隨說行此對治如經隨所聞法修
行心故如是成潤益心此十句是名
於勝功德中生增上欲心果云何彼
說法尊中起報恩行
經曰是菩薩如是成知知恩心知報恩
心轉柔和同止安樂直心軟心無謟

林行無有諂曲无有我慢善受教誨
得說者意如是善心成就如是寂滅
心成就如是善寂滅心成就
論曰彼說法尊中起報恩行彼知恩
心第二十句示現是中彼成知恩心
者隨順行報恩行者有九種
依尊起報恩心如經知報恩故依同
法者起衛護心如經心轉柔和故同
上安樂故依法行隨順受教發事能
忍如經直心故軟心故依受用食於
施主所自過不覆不妄說已德如經
无稠林行故無有諂曲故依自勝功
德不起高心如經無有我慢故依教
正受語如經善受教誨故依教不顛
倒受如經得說者意故菩薩如是於
彼尊所修報恩行成如是善心成就
者是對治修行增長故如是寂滅心
成就者是初對治修行增長力故如
是善寂滅心成就者彼果前二句顯
是名彼說法尊中起報恩行竟云何
彼方便行中發勤精進
經曰是菩薩如是成不休息精進不
雜染精進不退精進廣精進无邊精

進光明精進無等精進不壞精進教化一切衆生精進善分別是道非道

精進

論曰彼方便行中發勤精進成不休息精進第三十句示現不休息精進有九種一彼精進行平等流注如經不雜染精進故雜染者共懈怠共染若過若不及故二自乘不動如經不退精進故三廣念如經廣精進故四爲無量衆生作利益願攝取故如經无邊精進故五常至心順行如經光明精進故六修習過餘精進如經無等精進故七一切魔煩惱行不能破壞如經不壞精進故八攝取故如經教化一切衆生精進故九能斷疑惑降伏他言正修習故如經善分別是道非道精進故是名彼方便行中發勤精進界云何彼本心界滿足

經曰是菩薩深心界轉清淨深心界不失信解界轉明利生善根增長遠離世間垢濁斷諸疑心無有疑網現前具足成就喜樂如來現前加无量深心現前成就

論曰彼心界轉清淨第四十句示現心界者依菩提分心初句示現心界清淨有九種一彼道心修行增益如經深心界不失故二於勝上證中轉生決定心如經信解界轉明利故三彼因對治增長如經生善根增長故四滅除諸障如經遠離世間垢濁故五除此地秘密疑事如經斷諸疑心故六以斷疑故於餘處決定如經無有疑網現前具足故七依勝樂行如經成就喜樂故八依化衆生力如經如來現前加故九依現無量三昧心智障清淨如經无量心現前成就故是名本心界滿足果

經曰是菩薩住菩薩焰地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千万億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲食臥具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此

善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬尊心聽法聞已受持隨力修行於諸佛法中出家修道是菩薩深心決定信解轉復明淨是菩薩住此菩薩焰地無量百千万億那由他劫深心決定信解平等清淨彼諸善根轉勝明淨諸佛子辟如本真金巧師鍊治作莊嚴具成就不失餘非莊嚴具真金所不能及諸佛子菩薩如是住此菩薩焰地中彼諸善根成就不退下地善根所不能及諸佛子辟如摩尼寶珠生光清淨光輪能放光明成就不壞餘寶光所不能奪一切風飃雨漬水澆光明不滅諸佛子如是菩薩住此菩薩焰地中下地菩薩所不能及一切衆魔及諸煩惱皆不能壞是菩薩四攝法中同事偏勝十波羅蜜中精進波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第四菩薩焰地若菩薩住此地中多作須夜摩天王所作自在破諸衆生身見等事方便善巧令諸衆生住正見等事所作

差業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念无畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為无上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者復作是念發精進行以精進力故於一念間得億三昧能見億佛能知億佛神力能動億佛世界能入億佛世界能照億佛世界能化億佛世界衆生能住壽億劫能知過去未來世各億劫事能善入億法門能變身為億於一一身能示億菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至无量百千万億那由他劫不可數知

論曰是菩薩深心決定信解平等淸淨彼諸善根轉勝明淨者如餘淨地諸菩薩眞金作莊嚴具辟者喻阿含

現作證智莊嚴示現得證智故如經
辟如本真金巧師鍊治作莊嚴具成
就不失故摩尼寶生光明諭者彼證
智法明摩尼寶光中放阿含光明入
無量法門義光明智處普照示現以
是義故此地釋名為焰如經諸佛子
辟如摩尼寶珠生光清淨光輪能放
光明成就不壞餘寶光明所不能奪
故生光者有光明具足故清淨光輪
者光明圓滿無垢故所作自在者破
諸衆生身見等事故是中作者所作
故自在者能力故餘如前說應知

十地經論焰地卷之六

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 十地經論難勝地第五卷之七　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰第五地中分別有三一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝云何勝慢對治

經曰尒時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩得第四菩薩地善滿諸行已欲入第五菩薩地當以十平等深淨心得入第五地何等為十一過去佛法平等深淨心故二未來佛法平等深淨心故三現在佛法平等深淨心故四戒淨平等深淨心故五心淨平等深淨心故六除見疑悔淨平等深淨心故七道非道智淨平等深淨心故八行斷智淨平等深淨心故九思量一切菩提分法上上淨平等深淨心故十化度一切衆生淨平等深淨心故諸佛子菩薩以是十種平等深淨心得入第五菩薩地

論曰勝慢對治者謂十平等深淨心同念不退轉心故前已說解法慢對

治令此地中說身淨分別慢對治是中平等深淨心者於平等中心得清淨此深淨心分別有十種十種深淨心者是諸佛法及隨順諸佛法彼分別應知何者是諸佛法謂三世力等如經過去佛法平等深淨心故未來佛法平等深淨心故現在佛法平等深淨心故如是三世佛法力等已說次說隨順諸佛法彼諸佛法云何得成因戒定智及化衆生故是中依戒淨如經戒淨平等深淨心故依定淨如經心淨平等深淨心故依智淨如經除見疑悔淨平等深淨心故道非道智淨平等深淨心故行斷智淨平等深淨心故思量一切菩提分法上上淨平等深淨心故是中行斷智者思量一切菩提分法上上轉勝故依教化衆生如經化度一切衆生淨平等深淨心故

經曰諸佛子是菩薩住第五菩薩地已善修行菩提分法故善深淨心故轉求上勝行故隨順如道行故得大願力故以慈悲心不捨一切衆

生故修習功德智慧行故不休息諸
行故起方便善巧故照見上上地故
正受如來加故得念意去智力故成
就不退轉心故
論曰是中善修行菩提分法乃至隨
順如道行者皆是正修諸行善修行
菩提分法者第四菩薩地中修菩提
分法善清淨深心故彼深淨心等怖
求勝行如是不住道行勝破彼慢故
隨順如道行者彼平等中深淨心不
退轉心現成就故隨彼平等清淨法
住如是菩薩深心安住名為隨順如
道行故是中隨順如道行有八種一
修習菩提心如經得大願力故二不
疲惓如經以慈悲心不捨一切衆生
故三得善根力如經修習功德智慧
行故四不捨衆行如經不休息諸行
故五正修行如經起方便善巧故六
無厭足如經照見上上地故七得他
勝力如經正受如來加故八自身得
勝力故勝念等三慧故如經得念
意去智力故成就不退轉心故去者
修慧觀無障尋義故去何不住道行

勝不住道行勝有二種觀一所知法中智清淨勝二利益衆生勤方便勝以是二法故不住世間不住涅槃去何所知法中智清淨勝

經曰是菩薩如實知是苦聖諦是苦集諦是苦滅諦如實知是至滅苦道聖諦是菩薩善知世諦善知第一義諦善知相諦善知差別諦善知說成諦善知事諦善知生諦善知盡無生智諦善知令入道智諦善知一切菩薩地次第成就諦及善知集如來智諦是菩薩隨衆生意令歡喜故善知世諦通達一切法一相故善知第一義諦覺法自相同相故善知相諦覺法差別故善知差別諦覺分別陰界入故善知說成諦覺身心苦惱故善知事諦覺諸道生相續故善知生諦畢竟滅一切熱惱故善知盡無生智諦起不二行故善知令入道智諦正覺一切法相故善知一切菩薩地次第成就諦及善知集如來智諦以信解力故知非得一切究竟智知

論曰彼所知法中智清淨勝有二種

一實法分別如實知四諦如經是菩
薩如實知苦聖諦乃至如實知至滅
苦道聖諦故二化衆生方便差別十
諦差別方便智如經是菩薩善知世
諦乃至及善知集如來智諦故是中
實法分別者有佛无佛若集二諦果
因差別體是妄想染故滅道二諦果
因差別體是淨法故化衆生方便差
別者所化衆生差別故方便差別應
知所化衆生有七種小乘可化有六
種一為根未熟衆生故知世諦方便
二為根熟衆生故知第一義諦方便
三為疑惑深法衆生故知相諦方便四
為謬解迷惑深法衆生故知差別諦方
便五為離正念衆生故知說成諦方便
六為正見衆生義故知事諦方便知
生諦方便知盡無生智諦方便知令
入道智諦方便事諦等四諦苦諦等
所攝七為大乘可化衆生故善知一切
菩薩地次第成就諦方便及善知集
如来智諦方便如經是菩薩隨衆生
意令歡喜故善知世諦乃至非得一
切究竟智知故是中菩薩地次第者
地地中間如自地次第入應知一切生

處身心受苦惱故知事諦苦者所有受者皆是苦事故起不二行者一行故正覺一切相者五明論處善巧知故信解力故知者鏡像觀智力非成就觀智力故如是所知法中智清淨勝巳說云何利益衆生勤方便勝以知一切有為法虛妄相故起憐愍衆生念

經曰是菩薩如是善起諸諦智巳如實知一切有為行皆是虛妄誑詐誑惑凡夫菩薩尒時復於衆生中大悲轉勝而現在前及生大慈光明

論曰是菩薩如是善起諸諦智巳乃至及生大慈光明者是中妄想常等不相似無故虛常作我想慢事故妄世法盡壞故誑世法牽取愚癡凡夫故詐常等相無非有似有故虛事中意正取我想慢事正取故妄事是愚世法利盡故誑事牽心世法愚癡凡夫牽取故詐事相現故言誑惑凡夫此諸句義應知凡夫者依止彼正取我慢身大悲大慈者憐愍彼衆生勝利益示現勝彼前地悲故言大悲不住道行勝故救衆生方便智成就

故言大慈光明
經曰是菩薩得如是智慧力不捨一切衆生常求佛智慧如實觀一切有為行先際後際知諸衆生從先際无明有愛故生流轉世間𨂻五陰家不能動發增長苦陰聚是中無我无壽命無衆生離我我所皆如實知後際亦如是此無所有虛妄貪著分毀盡出有無皆如實知
論曰是菩薩得如是智慧力者如前說不捨一切衆生者大悲大慈光明亦如前說求佛智慧者救一切衆生義故如實觀一切有為行先際後際者隨彼大悲觀示二種相一如實觀若因緣集故如經知諸衆生從先際无明有愛故生乃至有无皆如實知故是中從先際无明有愛故生者此顯凡夫生非菩薩生菩薩以善巧方便生何故不言餘因緣分无明有愛是有分根本故彼生者說有二種衆生欲求衆生妄梵行求衆生有求衆生乃至依有頂五陰苦聚是無我事是中自身無我及彼無我事第一義

故無然後無我依命根力住數數受
生衆生身心相續非常非斷故說有
命有衆生破彼慢取意故說无命無衆
生遠離能取所取我慢意故說離我
我所前際以何因隨所有衆生隨所
有苦行彼正觀已後際亦如是隨彼
苦因无明愛事盡者名滅勝世間滅
故出者名道無亦如實知有亦如實
知是名一種大悲正觀因緣集念如
實苦故次說第二種大悲正觀深重
苦無量世隨逐及種種苦事

經曰菩薩念時作如是念此諸凡夫
甚爲可愍愚癡無智有无量無邊
阿僧祇身已滅今滅當滅如是盡滅
已不能於身生猒離想轉更增長機
關苦身常隨世間漂流不能得逆歸
五陰舍不能捨離不畏四大毒虵不
能拔出我慢見箭不能滅除貪恚癡
火不能破壞无明黑暗不能乾竭愛
著大河不求十力大聖導師常入魔
意稠林於生死海中常爲諸惡覺觀
所轉

論曰大悲正觀深重苦者无量世隨

逐種種苦故有無量无邊阿僧祇身
滅者無量世隨逐故云何種種苦觀
生苦故彼集故離彼滅道故如是觀
老病死苦故彼集故離彼滅道故是
中此身依因緣有機關苦身者生苦
示現常隨世間漂流不能得返者集
愛示現歸五陰舍不能捨離者離彼
滅道示現不畏四大毒蛇著謂病苦
彼增損生故受梵行求衆生欲求衆
生受欲者行惡行者有求衆生者不
能拔出我慢見箭示現不能滅除貪
恚癡火不能破壞無明黑闇不能乾
竭愛著大河如是次第彼集示現趣
无畏處不求十力大聖導師逐離彼
滅示現常入魔意稠林隨順為道遠
離彼道示現於生死海中常為諸惡
覺觀所轉者一切三界心心數相虛
妄分別應知次説上大慈光明觀行
經曰我見彼諸衆生受如是苦惱孤
獨無救无有依者無有舍者无有洲
者无究竟者盲無目者无明黳藏所
纏愚癡所覆為此衆生發如是心惟
我一人獨无等侶修集功德智慧助

道以是功德智慧助道資粮令一切衆生得住畢竟清淨乃至使得佛十力無障㝵智盡

論曰彼受如是苦惱者如前所說孤獨者於彼苦中无救拔故復次孤獨者於已受苦未受苦中故言无救無依者離善知識故言无有舍者離聞正法故言無有洲者離寂靜思惟故言無究竟者離於正見故言盲无目者彼障諸舊煩惱及客塵煩惱常起邪念不聞正法等故言無明翳藏所纒愚癡所覆唯我一人獨無等侶者顯示勇猛勝事修集功德智慧助道者顯示修行增長依彼教化衆生作人天因乃至涅槃因故畢竟清淨者勝世間清淨故得佛十力者降伏諸魔怨故无障㝵智盡者勝聲聞辟支佛淨智故

經曰菩薩如是善觀起智慧力所修諸善發願為救一切衆生故為一切衆生作利益故為一切衆生得安樂故慈念一切衆生故為令一切衆生无苦惱故為令一切衆生得解脫故

為攝一切衆生故為一切衆生心清淨故為調伏一切衆生故發願為一切衆生令入大涅槃故

論曰是中善觀起智慧力者以正觀智調伏衆生故皆為救度一切衆生者拔一切苦惱故救度有九種一住不善衆生令住善法如經為一切衆生作利益故二住善法衆生令得樂果如經為一切衆生得安樂故三住貧乏衆生與一切資生之具如經慈念一切衆生故四住病苦及諸外緣所惱衆生皆令除斷如經為令一切衆生无苦惱故五世間繫閉衆生令得出離如經為令一切衆生得解脫故有四種相令諸外道信解正法如經為攝一切衆生故疑惑衆生善決定斷疑如經為一切衆生心清淨故已住決定衆生勸修三學如經為調伏一切衆生故已住三學衆生令得涅槃如經發願為一切衆生令入大涅槃故此九種救苦中初二句為救未來餘句為救現在亦救未來是名不住道修行勝次說不住道修行勝果

有四種相一攝功德勝二修行勝三教化衆生勝四起隨順世間智勝云何攝功德勝攝聞戒智勝故

經曰是菩薩住此第五菩薩難勝地已名為念者不忘諸法故名為意者善決定智慧故名為去者知經書意次第故名為有慚愧者自護護彼故名為堅心者不捨持戒行故名為覺者善思惟是處非處故名為隨智者不隨他故名為隨慧者善分別諸法章句是義非義故名為得神通者善修禪定故名為善方便者隨世間法行故

論曰攝聞勝者攝聞思修慧勝故云何慧勝如經名為念者不忘諸法故名為意者善決定智慧故名為去者知經書意次第故是中念者聞慧勝故意者思慧勝故去者修慧勝故此諸句次第復有異釋聞持勝故名為念者法智甚深勝故名為意者意甚深智勝故名為去者此略說成就二種善巧法善巧義善巧故戒攝勝者有二種忍辱柔和勝及戒无缺勝如經

名為有慚愧者自護護彼故名為堅心者不捨持戒行故攝智勝者有五種一者因緣集智無因顛倒因邪見對治如經名為覺者善思惟是處非處故二者證智魔事對治如經名為隨智者不隨他故三者知妄說智異說對治善知是句義非句義雜句義如經名為隨慧者善分別諸法章句是義非義故四者神力智邪歸依行對治如經名為得神通者善修禪定故五者化衆生智方便攝取故如經名為善方便者隨世間法行故是名攝功德勝云何修行勝

經曰名為無猒足者善集功德行助道故名為不休息精進者常求智慧行助道故名為无疲惓者集大慈悲行助道故名為常念佛法者求佛十力四無所畏十八不共佛法故名為善念修行者起莊嚴佛國故名為具足修行種種善業者集三十二相八十種好故名為常行精進者求莊嚴佛身口意故名為樂大恭敬法者親近供養一切菩薩及法師故名為善

起願自在者大方便善入世間故名為日夜遠離餘心者常樂教化一切衆生故

論曰是中修行勝有十種一增長因行如經名為無猒足者善集功德行助道故二依止因行如經名為不休息精進者常求智慧行助道故三化衆生不疲惓行如經名為無疲惓者集大慈悲行助道故四起佛法行如經名為常念佛法者求佛十力四無所畏十八不共佛法故五起淨佛國土行如經名為善念修行者起莊嚴佛國故云何莊嚴無煩惱染得堅固智慧衆生住在其中及佛法莊嚴故六依佛法身起行如經名為具足修行種種善業者集三十二相八十種好故七依佛所作起行如經名為常行精進者求莊嚴佛身口意故八敬重法行如經名為樂大恭敬法者親近供養一切菩薩及法師故九願取有行如經名為善起願自在者大方便善入世間故十離小乘心行如經名為日夜遠離餘心者常樂教化一切

衆生故是名會行勝云何教化衆生勝

經曰是菩薩成就如是行時以布施教化衆生又以愛語利益同事教化衆生又以色身示現教化衆生又以說法教化衆生又廣示菩薩行神通事教化衆生又說諸佛大事教化衆生又示世間過惡教化衆生又說諸佛智慧利益教化衆生又現大神通莊嚴相亦說種種行教化衆生是菩薩如是教化衆生方便成就身心常趣佛智而不退失諸善根行常勤修行轉勝道故

論曰是中教化衆生勝者以四攝法教化如經是菩薩成就如是行時以布施教化衆生又以愛語利益同事教化衆生故為同事隨順衆生應化自衆如經又以色身示現教化衆生故為疑惑衆生可說法成就如經又以說法教化衆生故為於菩提無方便衆生如經又廣示菩薩行神通事教化衆生故為於大乘疲惓衆生如經又說諸佛大事教化衆生故為樂

世間衆生如經又示世間過惡教化衆生故為不信大乘衆生如經又説諸佛智慧利益教化衆生故為無智衆生現神通莊嚴示種種行以一身示无量身如是等令生決定信如經又現大神通莊嚴相亦説種種行教化衆生故是菩薩如是教化衆生方便成就者如前説身心常趣佛智者為教化衆生求勝力故而不退失諸善根行者隨所得功德智慧皆不退失故常勤修行轉勝道者彼所修諸行欲令增勝故是名教化衆生勝云何起隨順世間智勝滌障對治

經曰是菩薩為利益衆生故善知世間所有書論印筭數石性等論治諸病方所謂治乾枯病治顛狂病治鬼著病治蠱毒病等損害衆生者皆悉能治謂呪藥等作諸經書伎樂戲笑歡娯等事國土城邑聚落室宅河泉池流園觀花果藥草林樹等金銀琉璃摩尼真珠珊瑚琥珀車𤦲馬瑙諸寶性等日月星宿地動夢想吉凶入等遍身諸相持戒行處禪定神通四無

量心四無色定凡諸不惱眾生事能
利益安樂眾生事憐愍眾生故出漸
令信入無上佛法故
論曰隨順世間智者染障對治如經
是菩薩為利益眾生故善知世間所
有一切書論等是中書等有四種障
對治四種障者一所用事中忘障取
與寄付聞法思義作不作事已作未
作事應作不應作事此對治故書二
邪見歎智障以因論聲論對治此二
故論三所取物不守護障此對治故
印四取與生疑障此對治故筭數數
者一為二二二為四如是等筭者
一縱十橫如是等石性等論者貪事
障對治故治諸病方者四大不調眾
生毒相病障對治故乾枯顛狂病者
四大不調相故鬼著病等是眾生相
蠱毒病者亦四大不調亦眾生相病
因及死因此對治謂咒藥等日月星
宿地動夢想吉凶入等遍身諸相者
是中皆有日月等相見故日等曜等
攝故入者入八業果故遍身諸相者
愛不愛果行故持戒行處等著是出

持戒行處禪定神通四無量心四無色定等如是次第破戒染貪欲染邪歸依染妄行功德染妄修解脫染如是次第說如經石性等論乃至呪藥等故作論經書伎樂戲笑歡娛等者憂惱障對治故國土城邑乃至藥草對治故日月星宿乃至遍身諸相等琉璃乃至諸寶性等者繫閉等障此林樹等者此不喜樂障對治故金銀者所得報分過作惡回障此對治故持戒行處乃至无色定者五種染對治何者五種染破戒染乃至妄修解脫染故此起世間智具四種相一異障中无障故如經凡諸不惱衆生事故二與无過樂如經能利益安樂衆生事故三發起清淨如經憐愍衆生故出四所用清淨如經漸令信入無上佛法故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩難勝地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千万億那由

他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬尊心聽法聞已受持隨力修行於佛法中出家得出家已於諸佛所聽受經法而爲法師說法利益得轉勝多聞陁羅尼成就法師是菩薩尒時住此菩薩難勝地中無量百劫彼諸善根轉勝明淨無量千劫无量百千劫无量百千那由他劫无量億劫无量百億劫無量千億劫无量百千億劫無量百千万億那由他劫彼諸善根轉勝明淨是菩薩成就如是教化衆生法諸佛子譬如本真金以車𤦲摩瑩光色轉勝明淨諸佛子菩薩住此菩薩難勝地中彼諸善根以方便智思量力故轉勝明淨彼智慧善根成就不退思量轉勝下地善根所不能及諸佛子譬如日月星宿諸天宮殿光輪圓滿成就不壞風不能動如是

諸佛子菩薩住此菩薩難勝地中彼
諸善根以方便智思量力故成就不
退一切聲聞辟支佛世間善根所不
能及是菩薩十波羅蜜中禪波羅蜜
增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分
諸佛子是名略說菩薩第五菩薩難
勝地若菩薩住此地中多作兜率陀
天王所作自在摧伏一切外道邪見
能令衆生住實諦中所作善業布施
愛語利益同事是諸福德皆不離念
佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅
蜜念十地念不壞力念無畏念不共
佛法乃至不離念一切種一切智智
常生是心我當於一切衆生中為首
為勝為大為妙為微妙為上為無上
為導為將為師為尊乃至為一切智
智依止者復從是念發精進行以精
進力故於一念閒得千億三昧見千
億佛知千億佛神力能動千億佛世
界能入千億佛世界能照千億佛世
界能化千億佛世界衆生能住壽千
億劫能知過去未來世各千億劫事
能善入千億法門能變身為千億於

一身能示千億菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或覺界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

論曰得轉勝多聞陀羅尼成就法師者非得義陀羅尼以平等清淨心甚辯得故又樂出世間智現世間智寂靜故得聞持陀羅尼此地智光明真如事示現如經諸佛子譬如本真金乃至下地善根所不能及故曰月光輪者依阿含增長智慧光明勝於前地智故如經諸佛子譬如日月星宿乃至世間善根所不能及故

十地經論難勝地第五卷之七

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 十地經論現前地第六卷之八

空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰如五地中三分差別勝慢對治不住道行勝及彼果勝第六地亦如是應知轉勝故云何勝第四地中已說衆生我慢解法慢對治第五地中已說身淨分別慢對治令第六地中說取染淨法分別慢對治以十平等法故

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩已善具足第五地道欲入第六菩薩地當以十平等法得入第六地何等爲十一者一切法无相平等故二者一切法無想平等故三者一切法無生平等故四一切法无成平等故五一切法寂靜平等故六一切法本淨平等故七一切法無戲論平等故八一切法無取捨平等故九一切法如幻夢影響水中月鏡中像焰化平等故十一切法有無不二平等故是菩薩如是觀一切法相除垢故隨

順故無分別故得入第六菩薩現前
地得明利順忍未得無生法忍
論曰取染淨法分別慢對治者謂十
平等法是中一切法無相乃至一切
有無不二平等者是十二入一切法
自性無相平等故復次相分別對治
有九種一十二入自相想如經一切
法無想平等故二念展轉行相如經
一切法無生平等故三生展轉行相
如經一切法無成平等故四染相如
經一切法寂靜平等故五淨相如經
一切法本淨平等故六分別相如經一
切法無戲論平等故七出沒相如經
一切法无取捨平等故八我非有相
如經一切法如幻夢影響水中月鏡
中像焰化平等故九成壞相如經一
切法有無不二平等故除垢者遠離
障垢故隨順者隨順平等真如法故无
分別者不生分別想故明利者微細
慢對治故前二地中麁中慢對治故
得軟中忍順者隨順無生法忍故未
得無生法忍者此忍順无生法忍非
即無生忍故是名取染淨法分別慢

對治云何不住道行勝

經曰是菩薩如是觀一切法相隨順得至復以勝大悲為首故大悲增上故令大悲滿足故觀世間生滅故

論曰是菩薩如是觀一切法相隨順得至者得至不住道行勝故不住道行勝者不捨衆生過去現在未来大悲攝勝故一切所知法中智淨故一切種微細因緣集觀故不住世間涅槃故如經復以大悲為首乃至觀世間生滅故

經曰是菩薩觀世間生滅已作是念世間所有受身生處差別皆以貪著我故若離著我則無世間生處菩薩復作是念此諸凡夫愚癡所盲貪著於我无智闇障常求有无恒隨邪念妄行邪道集起妄行罪行福行不動行以是行故起心種子有漏有取想故起未来生老死身復生後有業為地无明覆蔽愛水為潤我心溉灌種種見網令得增長生名色牙生已增長名色增長已成諸根諸根成已迭互相對生觸觸相對生受受後所悕

生愛以有愛故生取取增長已生有有成已生五陰身五陰身增長已於五道中漸漸衰變名爲老衰老變滅名爲死死後生諸熱惱因熱惱故生一切憂悲苦惱聚是因緣集无有集者自然而集无有滅者自然而滅是菩薩如是隨順觀因緣集

論曰是中世間所有愛身生處差別者五道中所有生死差別是名世間所有差別此因緣集有三種觀門應知一成答相差別二第一義諦差別三世諦差別云何成差別初明雖因緣集釋無我義成一切世間所有受身生處皆以貪著我故若離著我則無世間生處即無我義成若第一義中實有我相者著我之心即是第一義智不應在世間受身生處生又復若第一義中實有我相者若離著我則應常生世間顯示此義如經世間所有受身生處差別皆以貪著我故若離著我則無世間生處故云何答差別若實無我云何著我此中應有是難即自答言愚癡所盲貪著於

我此示現如經菩薩復作是念此諸凡夫愚癡所盲貪著於我故如是實無有我有何次第貪著於我得有世間受身生處成此示現如經無智闇障常求有無故如是苦難差別是中無智有无者悕求常斷此示无明有愛是二有支根本故恒隨邪念妄行邪道集起妄行罪行福行不動行恒隨邪念者示無明因故妄行邪道者示於解脫處不正行故集起妄行者示菩薩勝義故菩薩雖行於有不名妄行以是行故起心種子有漏有取想乃至隨順觀因緣集是中起心種子者示生老死體性復生後有者隨順攝取成就罪福等行業為地故前說无智闇障無明覆蔽故常求有無愛水為潤故如是住如是生心我是我所我我想是慢我生不生如是等種種見網自然而滅者性自滅故非智緣滅如是苦難因緣集釋無我義成已云何相差別若因緣無我以何相住

因緣集行

經曰是菩薩復作是念不如實知諸

諦第一義故名為無明无明所作業果是名為行依行有初心識與識共生有四受陰名為名色名色增長有六入根塵識三事和合生有漏觸觸共生故有受受深著故名愛愛增長故名取從取起有漏業名有有業有果報名生生陰增長衰變名為老老已陰壞名為死死別離時愚人貪著心熱名為憂發聲啼哭名為悲五根相對名為苦意根相對名為憂憂苦轉多名為惱如是但有苦樹增長無有作者菩薩作是念若有作者則有作事若无作者則無作事第一義中无有作者无有作事

論曰是中無明所作業果者所謂名色共中識者彼依止故名色與識共生故識名色迭互相依故若無作者於中分別作事亦無此說因緣集有分自體無作事故是名有分次第因緣集觀應知云何第一義諦差別如是諦第一義諦則得解脫彼觀故

經曰是菩薩作是念三界虛妄但是一心作

論曰但是一心作者一切三界唯心轉故云何世諦差別隨順觀世諦即入第一義諦此觀有六種一何者是染染依止觀二因觀三攝過觀四護過觀五不猒猒觀六深觀是中染依止觀者因緣有分依止一心故

經曰如來所說十二因緣分皆依一心所以者何隨事貪欲共心生即是識事即是行行誑心故名無明无明共心生名名色名色增長名六入六入分名觸觸共生名受受已無猒足名愛愛攝不捨名取此有分和合生有有所起名生生變熟名老老壞名死

論曰此是二諦差別一心雜染和合因緣集觀因觀者有二種一他因觀二自因觀云何他因觀

經曰是中無明有二種作一者緣中癡令衆生惑二者與行作因行亦有二種作一者生未來世果報二者與識作因識亦有一種作一者能令有相續二者與名色作因名色亦有二種作一者互相助成二者與六入作

因六入亦有二種作一者能緣六塵二者與觸作因觸亦有二種作一者能觸所緣二者與受作因受亦有二種作一者覺憎愛等事二者與愛作因愛亦有二種作一者於可染中生貪心二者與取作因取亦有二種作一者增長煩惱染縛二者與有作因有亦有二種作一者能於餘道中生二者與生作因生亦有二種作一者增長五陰二者與老作因老亦有二種作一者令諸根熟二者與死作因死亦有二種作一者壞五陰身二者以不見知故而令相續不絕

論曰是中壞五陰身以不見知而令相續不絕者壞五陰能作後生因以不見知故能作後生因是名他因觀云何自因觀無明等自生因觀緣事故何者是無明等因緣行不斷助成故

經曰是中無明緣行者无明因緣令行不斷助成行故行緣識者行因緣令識不斷助成識故識緣名色者識因緣令名色不斷助成名色故名色緣六入者名色因緣令六入不斷助

成六入故六入緣觸者六入因緣令
觸不斷助成觸故觸緣受者觸因緣
令受不斷助成受故受緣愛者受因
緣令愛不斷助成愛故愛緣取者愛
因緣令取不斷助成取故取緣有者
取因緣令有不斷助成有故有緣生
者有因緣令生不斷助成生故生緣
老死者生因緣令老死不斷助成老
死故無明滅故則行滅無明因緣无行
滅不助成故行滅故則識滅行因緣
无識滅不助成故識滅故則名色滅
識因緣无名色滅不助成故名色滅
故則六入滅名色因緣無六入滅不
助成故六入滅故則觸滅六入因緣
无觸滅不助成故觸滅故則受滅觸
因緣無受滅不助成故受滅故則愛
滅受因緣無愛滅不助成故愛滅故
則取滅愛因緣無取滅不助成故取
滅故則有滅取因緣无有滅不助成
故有滅故則生滅有因緣无生滅不
助成故生滅故則老死滅生因緣無
老死滅不助成故
論曰是中無明緣行无明因緣令行

不斷助成行故者无明有二種一子時二果時是中子時者令行不斷有二種義故緣事示現如是餘因緣分自生因二種義緣事應知自因觀者不相捨離觀故離前支无後支觀故不離無明則成行觀若不離無明有行者不應言无明緣行若離无明有行成者異則不成是故偈言

衆緣所生法　是則不即因　亦復不異因
非斷亦非常

自生因緣觀如前說無明有二種一子時二果時行乃至老死亦如是先際後際滅中際亦无是故不說云何攝過觀所謂三道攝苦因　苦果故

經曰是中無明愛取三分不斷是煩惱道行有二分不斷是業道餘因緣分不斷是苦道先際後際相續不斷故是三道不斷如是三道離我我所但有生滅故猶如束竹

論曰云何護過觀若言因緣生者　分別有三種過一者一切身一時生過何以故無異因故二者自業无受報過何以故无作者故三者失業過何

以故未受果業已滅故此三種過以見過去世等異因荅故受生報等差別故

經曰無明緣行者是見過去世事識名色六入觸受是見現在世事愛取有生老死是見未來世事於是見有三世轉無明滅故諸行滅名為斷因緣相續說

論曰無明緣行即是見過去世事者現在生是過去作故現在果即是當来即是見過去世因義識乃至受是見現在世事者過去世中隨所有業彼業得現在識等果報復能得未來果報愛取有是見未來世事者復有生一往定故於是見有三世轉者復有後世生轉故此說何義有三種義故過去業不得報或有未作或已作未得報或得對治斷故是中無明緣行是作示現行緣識乃至觸受此作已得報示現愛取有不斷此不得對治示現若斷愛取雖有作業則无明緣行不能生有是故諸業有已作未作有得果未得果有已斷未斷若如是

則無一切身一時生過若尒非一切業即當來受亦非不受亦非一時若自作業果報不失非他身受故若如是則無自業不受報過他不作故離彼三事業定得果不失若如是則無失業過是名護三種過示現云何不猒猒觀猒種種微苦分別所有受皆是苦故及猒種種麁苦故

經曰十二因緣分說名三苦是中無明行識名色六入名為行苦觸受名為苦苦餘因緣分名為壞苦無明滅故行滅乃至生滅故老死滅名為斷三苦相續說

論曰云何深觀

經曰無明因緣行生因緣能生行餘亦如是無明滅行滅行无餘亦如是無明因緣行是生縛說餘亦如是無明滅行滅是滅縛說餘亦如是無明因緣行是隨順有觀說餘亦如是无明滅行滅是隨順無所有盡觀說餘亦如是

論曰深觀者有四種一者有分非他作自因生故二者非自作緣生故如

經無明因緣行生因緣能生行餘亦
如是無明滅行滅行无餘亦如是故
三者非二作但隨順生故無知者故
作時不住故如經無明因緣行是生
縛說餘亦如是无明滅行滅是滅縛
說餘亦如是故四者非無因作隨順
有故如經無明因緣行是隨順有觀
說餘亦如是無明滅行滅是隨順无
所有盡觀說餘亦如是故若無因生
生應常生非不生以無定因故亦可
恒不生何以故無因生故此非佛法
所樂若尒隨順有觀有因非無因故
若無因不得言隨順有是名十種因
緣集觀相諦差別觀已說
經曰是菩薩如是十種逆順觀因緣
集法所謂因緣分次第故一心所攝
故自業成故不相捨離故三道不斷
故觀先後際故三苦集故因緣生故
因緣生滅縛故隨順有盡觀故
論曰復有二種異觀一大悲隨順觀
二一切相智分別觀大悲隨順觀者
有四種一愚癡顛倒二餘處求解脫
三異道求解脫四求異解脫云何愚

癡顛倒隨所著處愚癡及顛倒此事
觀故以著我故一切處受生遠離我
故則無有生云何愚癡无明闇故如
經是菩薩觀世間生滅已作是念世
間所有受身生處差別皆以貪著我
故若離著我則无世間處故愚癡
所盲貪著於我如是顛倒及有相文
中疑惑顛倒如經菩薩復作是念此
諸凡夫愚癡所盲貪著於我無智闇
障常求有無如是等故云何餘處求
解脫是凡夫如是愚癡顛倒常應於
阿梨耶識及阿陁那識中求解脫乃
於餘處我我所中求解脫此對治如
經是菩薩作是念三界虛妄但是一
心作乃至老壞名死故云何異道求
解脫於顛倒因中求解脫顛倒因有
三種性因自在天因苦行因及無因
不應如是求何以故因緣有支二種業
能起因緣事故如經是中無明有二
種作一者緣中癡令衆生惑二者與
行作因如是等故自生因故如經是
中無明緣行者無明因緣令行不斷
助成行故如是等故煩惱業妄想因

故非樂因故如經是中無明愛取三
分不斷是煩惱道如是等故先中際
因故及中後際因故中際前後二際
故如經是中無明因緣行者是見過
去世事如是等故若无如是事則種
種衆生亦無云何求異解脫真解脫
者有四種相離一切苦相无為相遠
離染相出世間相彼諸行苦事隨逐
乃至無色有縛如經十二因緣分說
名三苦無明行乃至六入名為行苦
如是等故如是因緣生故如經是中
无明因緣行因緣能生行餘亦如是
等故如是復染生縛如經是中无明
緣行是生縛說餘亦如是等故如是
隨順有求無色有解脫如經无明因
緣行隨順有觀說餘亦如是等故如
是大悲隨順觀因緣集已說一切相
智分別觀者是中有九種一染淨分
別觀著我慢離我慢染淨故如經是
菩薩觀世間生滅已作是念世間所
有受身生處差別皆以貪著我故若
離著我則無世間生處故二依止觀此
因緣集依何等法如經是菩薩復作

是念不如實知諸諦第一義故名為無明如是等故三方便觀因緣有支二種業能起因緣事故如經是中无明有二種作一者緣中癡令衆生惑二者與行作因如是等故四因緣相觀有支無作故如經是中无明緣行無明因緣令行不斷助成行故如是等故五入諦觀三道苦集諦故如經是中無明愛取三分不斷是煩惱道行有二分不斷是業道餘因緣分不斷是苦道故六力無力信入依觀先中後際化勝故如經無明緣行者是見過去世事如是等故七增上慢非增上慢信入觀不如實知微苦我慢故如經是中無明行乃至六入名為行苦如是等故八無始觀中際因緣生故後際生隨順縛故如經無明因緣行因緣能生行餘亦如是無明因緣行是生縛說餘亦如是故九種種觀隨順有故欲色無色愛等如經无明因緣行隨順有觀說餘亦如是故如是不住道行勝已說次說彼果勝有五種相一得對治行勝及離障勝

二得修行勝三得三昧勝四得不揀心勝五得自在力勝云何得對治行勝謂三解脫門

經曰是菩薩如是十種觀因緣集已无我無壽命无衆生自性空離作者受者如是觀時空解脫門現前生是菩薩觀彼有支自性滅故常解脫現前見因緣處无少法相可生如是不見少法相故无相解脫門現前生是菩薩如是入空入無相不生願樂唯除大悲為首教化衆生如是无願解脫門現前生是菩薩修行是三解脫門離彼我相離作者受者相離有无相

論曰是中空解脫門有三種相說一見衆生無我二見法無我三彼二作无見無作者故如經是菩薩如是十種觀因緣集已無我无壽命无衆生自性空離作者受者如是觀時空解脫門現前生故見衆生无我者無我無壽命无衆生此句示現見法無我者自性空此句示現彼二作無者見衆生及法无作事等以無作者作事亦无不見作者故離作者受者此句

示現無相解脫門亦三種相說一滅障二得對治三念相不行如經是菩薩觀彼有支自性滅故常解脫現前見因緣處无少法相可生如是不見少法相故無相解脫門現前生是中滅障者觀彼有支自性滅故此句示現得對治者常解脫現前此句示現念相不行者見因緣處無少法相可生此句示現无願解脫門亦三種相說一依止二體三勝如經是菩薩如是入空入無相不生願樂唯除大悲為首教化衆生如是无願解脫門現前生故是中入空入無相是名依止以依止入空入無相故能成无願不生願樂不生願樂是名无願體大悲為首教化衆生者是名為勝聲聞亦有不生願樂无願體遠離大悲不樂教化衆生故障勝者離三種相故如經是菩薩修行是三解脫門離彼我相離作者受者相離有无相故如是次第於五地中遠離平等深淨心故四地中遠離出没等相此六地中遠離法平等故云何得修行勝

經曰是菩薩大悲轉增以重悲故勤行精進未滿助菩提分法欲令滿足菩薩作是念有為和合故行離和合故不行衆緣具故行不具故不行住我知有為法多過不應具和合因緣亦不畢竟滅有為法為教化衆生故諸佛子菩薩如是知有為法多過離自性不生不滅自性觀是菩薩作如是觀已起大悲故不捨一切衆生故即時得無障㝵智門現前名般若波羅蜜行光明現前是菩薩成就如是般若波羅蜜行光明現前照已為滿助菩提分法因緣而不與有為法共住觀有為法性寂滅相亦不住其中欲具足無上菩提分法故

論曰得修行勝者有二種修行一發勇猛修行二起丈夫志修行發勇猛修行者知有為法多過遠離生藂煩惱同縛作勝利益衆生如經是菩薩大悲轉增以重悲故勤行精進未滿助菩提分法欲令滿足菩薩作是念有為和合故行離和合故不行衆緣具故行不具故不行住我知有為法

多過不應具和合因緣亦不畢竟滅有為法教化衆生故起丈夫志修行者猒對觀見多過觀故滅對故自性同相無觀故如經諸佛子菩薩如是知有為法多過離自性不生不滅自性觀故修行勝者智及大悲隨順故依不住道行无障㝵智門現前般若波羅蜜行光明現前知有為法及湼槃平等證故彼不共住故彼助道行不滿故如經是菩薩作如是觀已起大悲故不捨一切衆生故即時得無障㝵智門現前名般若波羅蜜行光明現前是菩薩成就如是般若波羅蜜行光明現前照已為滿助菩提分法因緣而不與有為法共住觀有為法性寂滅相亦不住其中欲具足無上菩提分法故无障㝵智者謂如來智然此未成就名為光明現前云何得三昧勝有十空三昧門同為上首及彼眷屬故

經曰是菩薩住此菩薩現前地中得信空三昧性空三昧第一義空三昧第一空三昧大空三昧合空三昧

起空三昧如實不分別空三昧不捨
空三昧得離不離空三昧是菩薩得
如是等十空三昧門上首百千万空
三昧門現在前如是十無相三昧門
上首百千万無相三昧門現在前如
是十無願三昧門上首百千万無願
三昧門現在前
論曰此空三昧有四種差別一觀二
不放逸三得增上四因事除第四三
昧有五三昧是名爲觀一觀衆生无
我如經得信空三昧故二觀法无我
如經性空三昧故三取彼空觀如經
第一義空三昧故四依彼阿黎耶識
觀如經大空三昧故五觀轉識如經
合空三昧故不放逸者第四三昧分
別善修行故修行无猒足故如經第
一空三昧故得增上者第七三昧得
增上功德如經起空三昧故因事者
餘三種三昧智障淨因事如經如實
不分別空三昧故教化衆生因事如
經不捨空三昧故願取有因事如經
得離不離空三昧故如是願取有遠
離煩惱染而隨順諸有故名離不離

云何得不壞心勝

經曰是菩薩住菩薩現前地中復轉滿足不壞心決定心真心深心不退轉心不休息心淨心無邊心求智心滿足方便智行心

論曰不壞心者堅固不退故是不壞心有九種一信觀不壞如經決定心故二堪受調柔不壞如經真心故三於審處不驚怖不壞如經深心故四自乘不動不壞如經不退轉心故五發精進不壞如經不休息心故六離嫉妬破戒垢不壞如經淨心故七廣利益衆生不壞如經无邊心故八求上勝解脫不壞如經求智心故九化衆生行不壞如經滿足方便智行心故云何得自在力勝

經曰是菩薩此諸菩薩心隨順成就趣向阿耨多羅三藐三菩提不退轉精進成一切外道異論不能動故隨順成入諸智地故遠離成轉聲聞辟支佛地故一向成決定趣佛智故不退成一切諸魔煩惱不能壞故堅住成善住菩薩智慧明故正住成善修

空無相无願法行故助正行成方便智觀故不捨行成集助菩提分法故是菩薩住菩薩現前地中般若波羅蜜行增上成就得第三利順忍隨順如實法無有違逆故

論曰是菩薩此諸菩薩心隨順成就趣向阿耨多羅三藐三菩提者得般若波羅蜜行力勝能深入故是中力勝有九種一能降伏他力如經不退轉精進成一切外道異論不能動故二能斷疑力如經隨順成入諸智地故三自乘不動力如經遠離成轉聲聞辟支佛地故四密處決定信力如經一向成決定趣佛智故五不散壞力如經不退成一切諸魔煩惱不傢壞故六依煩惱障淨對治堅固力如經堅住成善住菩薩智慧明故七廣對治力如經正住成善修空无相無願法行故入化衆生力如經助正行成方便智觀故九智障淨力如經不捨行成集助菩提分法故是菩薩住菩薩現前地中般若波羅蜜行增上成就得第三利順忍隨順如實法無

有遵逆是諸法者如上所說力勝所
攝故
經曰諸佛子是菩薩住此菩薩現前
地已多見諸佛以大神通力大願力，
故見多百佛多千佛多百千佛多百
千那由他佛多億佛多百億佛多千
億佛多百千億佛多百千万億那由
他佛以大神通力大願力故是菩薩
見諸佛時以上心深心供養恭敬尊
重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供
具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供
養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多
羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬
尊心聽法聞已受持聞受持已得如
實三昧智慧光明隨順修行行已憶
持是菩薩智慧轉勝復得諸佛法藏
是菩薩住此菩薩現前地中於無量
百劫復諸善根轉勝明淨无量千劫
無量百千劫无量百千那由他劫无
量億劫無量百億劫无量千億劫无
量百千億劫无量百千億那由他劫
彼諸善根轉勝明淨諸佛子譬如本
真金以琉璃磨瑩光色轉勝明淨諸

佛子菩薩如是住此菩薩現前地中彼諸善根方便智觀轉勝明淨轉轉寂滅成就不壞諸佛子辟如月光明輪照衆生身令得清涼四種風吹所不能壞諸佛子菩薩如是住此菩薩現前地中彼諸善根能滅無量百千万億那由他衆生煩惱之火四種魔道所不能壞是菩薩十波羅蜜中般若波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第六菩薩現前地若菩薩住此地中多作化樂天王所作自在善巧滅除衆生我慢善轉衆生我慢法心所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為無上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百千億三昧見百千億佛知百千億佛神力能

動百千億佛世界能入百千億佛世界能照百千億佛世界能教化百千億佛世界衆生能住壽百千億劫能知過去未來世各百千億劫事能善入百千億法門能變身為百千億於一一身能示百千億菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

論曰聞受持巳得如實三昧智慧光明隨順修行者得義陀羅尼此句示現因彼事故說依勝三昧得奢摩他毗婆舍那光明勝行行巳憶持者能持彼行故是菩薩智慧轉勝乃至彼諸善根轉勝明淨者解脫彼障證彼義故琉璃磨瑩真金喻者此地中出世間智增上光明轉勝示現如經諸佛子譬如本真金以琉璃磨瑩光色轉勝明淨乃至以方便智觀轉勝明淨故以無障导智現前般若波羅蜜行光明現前故名為現前地方便智

觀者不住道行所攝明智故月光明輪喩者勝前地智示現輪小光明大如經諸佛子譬如月光明輪乃至四種魔道所不能壞故魔道者隨順魔事魔行故餘如前釋

十地經論現前地第六卷之八

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 十地經論遠行地第七卷之九

空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰第七地中有五種相差別一樂无作行對治差別二彼障對治差別三雙行差別四前上地勝差別五彼果差別云何樂無作行對治

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩善具足六地行已欲入第七菩薩地者是菩薩當以十種方便智發起殊勝行入何等為十所謂善修空無相无願而集大功德助道入諸法无我無壽命无衆生而不捨起四無量起功德法作增上波羅蜜行而無法可取得遠離三界而能應化起莊嚴三界行畢竟寂滅諸煩惱焰而能為一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰行隨順幻夢影響化水中鏡中像自性不二而起作業无量差別心善知一切國土道如虛空而起莊嚴淨佛國土行知諸佛法身自性无身而起色身相好莊嚴行知諸佛音聲无聲

本來寂滅不可說相而隨一切衆生起種種差別莊嚴音聲行入諸佛於一念須遍達三世事而能分別種種相劫數修行隨一切衆生心差別觀故諸佛子是菩薩如是十種方便智發起殊勝行具足六地行已得入第七菩薩地諸佛子是菩薩此十種方便智發起殊勝行現前行名入第七菩薩地

論曰樂無樂作行對治者方便智發起十種殊勝行如經諸佛子若菩薩善具足六地行已欲入第七菩薩地者是菩薩當以十種方便智發起殊勝行入彼菩薩無障导智現前般若波羅蜜行現前時即於无作行中生樂心非起增上行彼樂對治此十種法差別示現方便智者不捨衆生法无我智對治攝取增上行發起殊勝行此勝行於出世間及世間增上行更无勝者有四種功德故一財及身勝因事隨所須意取得財及身勝因功德集故如經所謂善修空无相無願而集大功德助道故二護惡行因事

如是得勝无量修行於一切衆生中
不起妄行故如經入諸法無我無壽
命无衆生而不捨起四无量故三護
善根因事得彼勝因增上故功德法
增上行以波羅蜜行故如經起功德
法作增上波羅蜜行而無法可取故
四攝衆生因事於中有七種門一願
力取生作上首教化餘衆生故上首
者衆生隨逐故如經得遠離三界而
能應化起莊嚴三界行故二說對治
故為滅煩惱染及隨煩惱使常自寂
滅故如經畢竟寂滅諸煩惱焰而能
為一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰行
故三為滅諸障故障有四種如五地
中說如經隨順幻夢影響化水中月
鏡中像自性不二而起作業無量差
別心故四於大法衆會集故如經善
知一切國土道如虛空而起莊嚴淨
佛國土行故五見聞親近供養修行
生福德故如經知諸佛法身自性无
身而起色身相好莊嚴行故六轉法
輪故如經知諸佛音聲無聲本來寂
滅不可說相而隨一切衆生起種種

差別莊嚴音聲行故七隨所問善釋
故如經入諸佛於一念須通達三世事
而能分別種種相劫數修行隨一切衆
生心差別觀故此十種發起殊勝行共
對攝取對治攝取善修行空無相无
願等入一切法无我無壽命无衆生
等如是次第應知此十種法現前得
住第七地如經諸佛子是菩薩此十種
方便智發起殊勝行現前行名入第
七菩薩地故如是樂無作行對治差
別七地已說次說彼障對治有二種
相一修行無量種二修行無功用行
經曰是菩薩住第七菩薩地中入无
量衆生界入諸佛無量教化衆生業
入无量世界網入諸佛无量清淨國
土入无量諸法差別入无量諸佛智
得無上道入無量劫數入無量諸佛
通達三世事入无量衆生信樂勝事
差別入无量諸佛名色身種種示現
入無量衆生心行根信種種差別入
无量諸佛音聲語言令衆生歡喜入
無量衆生心心所行種種差別入无
量諸佛隨智慧行入乘無量聲聞乘

信解入諸佛無量說道令衆生信解
入无量辟支佛乘集成入諸佛无量
深智慧門入所說入諸菩薩无量所
行道入諸佛无量所說大乘集成事
令菩薩得入
論曰修行无量種者隨所作利益何
等衆生衆生住何處以何等智慧以
何等心以何等行置何等乘以此差
別有十種修行是中隨所作利益何
等衆生者於無量衆生以無量業教
化故如經是菩薩住第七菩薩地中
入无量衆生界入諸佛无量教化衆
生業故衆生住何處者於无量世界
中令依清淨佛國土故如經入无量
世界網入諸佛无量清淨國土故以
何等智慧者无量種種法界智慧覺
故如經入无量諸法差別入无量諸
佛智得無上道故无量劫數通達三
世亦入智慧覺如經入无量劫數入
无量諸佛通達三世事故以何等心
者有三種事一有衆生信種種天身
心隨同行隨彼信說故如經入无量
衆生信樂勝事差別入无量諸佛名

色身種種示現故二如過去心習歎
中利根如應說法如經入無量衆生
心行根信種種差別入无量諸佛音
聲語言令衆生歡喜故三以何等行
者隨衆生心說對治故如經入无量
衆生心心所行種種差別入无量諸佛
隨智慧行故置何等乘者於三乘中
置聲聞乘中者如經入乘無量聲聞
乘信解入諸佛无量說道令衆生信
解故置辟支佛乘中者如經入无量
辟支佛乘集成入諸佛无量深智慧
門入所說故置大乘中者如經入諸
菩薩無量所行道入諸佛无量所說
大乘集成事令菩薩得入故如是彼
障對治無量種差別說行十種已說
次說發行無功用行
經曰是菩薩作如是念是諸佛世尊
有无量無邊境界是境界不可以若
干百億劫千億劫百千億劫乃至復
過此數無量百千万億那由他劫不
可以算數如是諸佛境界我皆應集自
然不以分別行成以不分別不取相故
截是菩薩如是善觀智通曰 發常修

方便智集發起殊勝行善住堅固以
不動法故
論曰是中自然者自性勝无分別故
如經自然不以分別得成以不分別
不取相故成此句示現是菩薩如是
善觀智道日夜常修方便智集發起
殊勝行善住堅固以不動法故者彼
障對治故如是彼障對治差別此地
已說次說雙行分有四種相一二行
雙無閒二信勝三能作大義四菩提
分差別
經曰是菩薩起道時一念心不捨
是菩薩修行智慧來時亦起去時亦
起住時亦起坐時亦起臥時亦起乃
至睡夢皆能起道離諸陰蓋住諸威
儀常不離如是相念是菩薩於念念
中具足菩薩十波羅蜜何以故如是
菩薩起一切心於念念中以大悲為
首修習一切佛法皆迴向如來智故
是菩薩求佛道時所修善根捨與一
切衆生是檀波羅蜜能滅一切煩惱
熱是尸波羅蜜慈悲為首能忍一切
衆生是羼提波羅蜜求轉勝善根心

无猒足是毗梨耶波羅蜜所修諸行心不馳散常向一切智智是禪波羅蜜現忍諸法自性不生是般若波羅蜜能起無量智門是方便波羅蜜期上上勝智是願波羅蜜一切外道邪論及諸魔衆不能沮壞菩薩道是力波羅蜜如實觀知一切法相是智波羅蜜如是諸佛子是菩薩住此菩薩遠行地中念念具足十波羅蜜亦具足四攝法亦具足四家三十七助菩提分法三解脫門略說乃至一切助菩提分法於念念中皆悉具足

論曰是中一念中奢摩他毗婆舍那二行雙現前故住諸威儀者一切行中彼修行時無間不斷不息行故如經是菩薩起於道時一念心不捨乃至住諸威儀故遠離一切煩惱蓋故信勝者彼無量智中殊異義莊嚴相現前尊念故如經常不離如是相念故能作大義大義者念念具足十波羅蜜大義故如經是菩薩於念念中具足菩薩十波羅蜜乃至智波羅蜜故是十方便波羅蜜者起无量智事以是

智故起布施等无量行願力攝故願波羅蜜者起上上智以是智故起布施等上上行生攝取勝故力波羅蜜者一切異論及諸魔衆不能壞行以是行故遠離布施等障故智波羅蜜者如實觀知一切法相以是智故布施等一切種差別知爲化衆生故菩提分差別者有四種相一依大乘行波羅蜜故如經如是諸佛子是菩薩住此菩薩遠行地中念念具足十波羅蜜故二依教化衆生行四攝法故如經亦具足四攝法故三依煩惱障增上淨故家菩提分解脫門者何處住以何等門修行得清淨如經亦具足四家三十七助菩提分法三解脫門故家者般若家諦家捨煩惱家苦清淨家故四依智障清淨如經略說一切助菩提分法於念念中皆悉具足故如是雙行差別已說次說前上地勝差別下地增上方便行滿足故七地中說

經曰尒時解脫月菩薩問金剛藏菩薩言佛子菩薩但於第七菩薩地中

具足一切助菩提分法為當一切菩薩諸地中亦皆具足金剛藏菩薩言佛子菩薩於十菩薩地中悉具足一切助菩提分法但第七地勝故得名何以故佛子是菩薩此菩薩地中方便行具足得入智慧神通行故佛子菩薩於初地中發願觀一切佛法故具足助菩提分法第二地中除心惡垢故具足助菩提分法第三地中願轉增長得法明故具足助菩提分法第四地中入道故具足助菩提分法第五地中隨順行世間法故具足助菩提分法第六地中入甚深法門故具足助菩提分法此第七菩薩地中起一切佛法故具足一切助菩提分法

論曰云何下地增上方便行滿足以滿足故入大智通行如經金剛藏菩薩言佛子菩薩於十菩薩地中悉具足一切菩提分法但第七地勝故得名何以故佛子是菩薩此菩薩地中方便行具足得入智慧神通行故是中通者五神通智者如前說云何此地中方便行滿足彼餘世間出世間

行中更起殊勝行是故此七地中起
一切佛法故能具足助菩提分法如
經佛子菩薩於初地中發願觀一切
佛法故具足助菩提分法乃至此第
七菩薩地中起一切佛法故具足一
切助菩提分法故如是前上地勝差
別下地增上方便行滿足已說云何
上地增上修行智慧方便菩提分功
用行滿足故
經曰何以故佛子菩薩從初地來乃
至七地得諸智慧所行道以是力故
從第八菩薩地乃至第十地無功用
行自然滿足佛子譬如二世界一染
淨世界二純淨世界是二中間難可
得過欲過此界當以大神通力佛子
菩薩如是行於染淨菩薩道難可得
過當以大願力大方便智力大神通
力故乃可得過解脫月菩薩言佛子
七菩薩地為是染行為是淨行金剛
藏菩薩言佛子從初地來菩薩所行
皆離煩惱染業何以故迴向阿耨多
羅三藐三菩提故隨道所行如分平
等故不名為過七地煩惱行佛子譬

如轉輪聖王乘上寶象遊四天下知有貧窮困苦染過之人而不為彼過所染然王亦免人身若捨人身生於梵世住梵天宮見行千世界示梵王光明威力尒時不名為人佛子菩薩亦如是從初地來乘諸波羅蜜乘行一切世間亦知世間煩惱染過而不為煩惱過之所染以乘正道故而不名為過七地煩惱染若菩薩捨一切功用行從七地入第八地尒時名為乘菩薩清淨乘行一切世間如實知一切煩惱染過而不為煩惱過之所染以得過故佛子菩薩住是第七菩薩地過多貪欲等諸煩惱衆是菩薩住此菩薩遠行地中不名有煩惱者不名無煩惱者何以故一切煩惱不行故不名有煩惱者貪求如來智慧未滿足故不名無煩惱者

論曰云何上地增上智慧方便行菩提分功用滿足故如經何以故佛子菩薩從初地來乃至七地得諸智慧所行道乃至當以大願力大方便智力大神通力乃可得過故從初地來

遠離一切煩惱示現如是此地名為
淤淨非淤行如分行平等道故彼菩
薩此地中隨力分捨功用道如轉輪
王辟第八地中自然得無行過煩惱
淤過示現如生梵世捨轉輪王人身
如經諸佛子辟如轉輪聖王乃至不
為煩惱過之所淤以得過故佛子菩
薩住是第七菩薩地過多貪欲等諸
煩惱衆者未至無地故是故此地不
名離煩惱行有功用故菩薩住此遠行
地中不名有煩惱者乃至未滿足故
不名無煩惱者如是前上地勝差別
分已說次說雙行果差別此有四種
相一業清淨二得勝三昧三過地四
得勝行云何業清淨

經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地
中畢竟成就深淨身業畢竟成就深
淨口業畢竟成就深淨意業是菩薩
所有不善業道諸佛所呵皆已捨離
所有善業道諸佛所歎是則常行世
間所有經書技術如五地中說自然
而行是菩薩於三千大千世界中得
為大師唯除諸佛及八地菩薩无有

衆生深心妙行能與等者是菩薩所有禪定三昧三摩跋提神通解脫一切現前修行門中非善成就菲力如第八菩薩地是菩薩住此第七菩薩遠行地於念念中具足修集方便智力及一切助菩提分法得轉勝具足

論曰業清淨者有四種相一戒淨勝如經是菩薩住此第七菩薩遠行地中畢竟成就深淨身業乃至是則常行故二世間智清淨勝如經世間所有經書技術乃至自然而行故三得自身勝心行二平等无與等者如經是菩薩於三千大千世界中乃至深心妙行無與等者故四得勝力禪等現前勝如經是菩薩所有禪定三昧乃至得轉勝具足故是中依禪起三昧三摩跋提神通解脫為教化衆生故寂滅樂行故滅定三摩拔提如是次第如是雙行果業清淨四種相已說次說得勝三昧

經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地中入名善擇智菩薩三昧善思義三昧益意三昧分別義藏三昧擇一切

義三昧善住堅根三昧智神通門三昧法界業三昧如來利益三昧入名種種義藏世間涅槃門菩薩三昧善薩如是大智通門滿足上首十三昧能入百千菩薩三昧門淨治此地

論曰得勝三昧者有十種相一依未觀義二依已觀義如經是菩薩住此第七菩薩遠行地中入名善擇智菩薩三昧故善思義三昧故三依一句无量義勝四依一義說無量名如經蓋意三昧故分別義藏三昧故五依通一切五明處智如經擇一切義三昧故六依煩惱障淨真如觀堅根故如經善住堅根三昧故七依智障淨有四種障淨故一勝功德障此對治如經智神通門三昧故二无障导智障此對治如經法界業三昧故三於深上佛法性弱障此對治如經如來利益三昧故四不住行障此對治如經入名種種義藏世間涅槃門菩薩三昧故種種義藏者種種善根故如是大智通門滿足上首十三昧能入百千万菩薩三昧門淨治此地故已

說得勝三昧次說過地
經曰是菩薩得是三昧智慧方便善
清淨故得大悲力故過聲聞辟支佛
地現前思量趣智慧地
論曰過聲聞辟支佛地者有二種相
一修行方便智力二大悲力故現前
者能入法流水思量智慧地者八地
智慧應知但觀奢摩他毗婆舍那道
彼處成就故復次過者業勝故示現
經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地
中無量身業無相行无量口業无相
行无量意業无相行是菩薩善清淨
行故得無生法忍光明解脫月菩薩
言佛子菩薩住菩薩初地有无量身
業無量口業无量意業已過一切聲
聞辟支佛行成金剛藏菩薩言佛子
觀大法故過非是自智行力此第七
菩薩地得自智行力觀故一切聲聞
辟支佛所不能壞佛子辟如王子生
在王家具足王相勝一切臣衆以豪
尊力故非自智行力故若身長大自
具智力所作事成過一切臣衆如是
佛子菩薩初發心時已勝一切聲聞

辟支佛以深心大故令住此第七菩薩地中自智行住故過一切聲聞辟支佛事

論曰無量三業无相行者入定遠離相是無量聲聞緣覺亦有淨業遠離相非無量相不能利益一切衆生故復次此無量勝餘下地事故善清淨行者修方便行滿足故無生法忍光明者相現前故王子喻者此地中勝過示現修方便行滿足故自智行住者方便行盡念觀住故如經佛子辟如王子生在王家乃至自智行住故過一切聲聞辟支佛事故无量身等勝業已說非但多无量神力亦無量示勝義故

經曰諸佛子是菩薩住此第七菩薩遠行地得甚深遠離無行身口意業轉求勝行而不捨離

論曰甚深者遠入故遠離者彼障滅故無行者彼餘出世間世間地不能行故身口意業轉求勝行而不捨離者聲聞辟支佛雖離彼相業不如是得少為足不求上行故如是雙行果

過二乘地已說云何得勝行
經曰解脫月菩薩言佛子菩薩從何地來能入寂滅定金剛藏菩薩言佛子菩薩從第六地來能入寂滅定今住第七菩薩地於念念中能入寂滅定而不證寂滅定是菩薩畢竟成就不可思議身口意業佛子是諸菩薩行實際行而不證寂滅定佛子譬如有人乘大船舫入於大海善知行船善知水相不為大海水難所害如是佛子菩薩住此第七菩薩地中乘諸波羅蜜船行實際行而不證寂滅定
論曰行實際行而不證寂滅定以不捨有故如經金剛藏菩薩言佛子菩薩摩訶薩從第六地來能入寂滅定乃至而不證寂滅定故如是三摩跋提勝行已說次說發起勝行
經曰菩薩如是通達三昧智力修行起大方便智力故現身世間深心涅槃雖眷屬圍遶而心常遠離以願力受生三界而不為世間所染心常寂滅以方便力而還熾然雖然不燒隨順佛智轉聲聞辟支佛地通達諸

佛境界藏現魔境界過四魔道現行魔境界現諸外道行而深心不捨佛濟道達一切世間事心常在出世間道法所有莊嚴之事勝諸天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人四天王釋提桓因梵天王而不捨樂法念

論曰發起勝行者有八種行共對治攝一起功德行隨順世間門如經菩薩如是通達三昧智力修行起大方便智力故現身世間門深心涅槃故二上首攝餘行如經雖眷屬圍遶而心常遠離故三願取有行如經以願力受生三界而不為世間所染故四家不斷有遠離貪欲隨煩惱使而示貪欲行事如經心常寂滅以方便力而還熾然雖然不燒故五入行如經隨順佛智轉聲聞辟支佛地故六資生行飲食睡夢等魔境界故如經通達諸佛境界藏現魔境界故七退行示老病死興三魔境界故如經過四魔道現行魔境界故八轉行有三種轉一見貪轉如經現諸外道行而深

心不捨佛滑故二障導轉如經通達
一切世間事而心常在出世間道法
故三貪轉天龍等尊重心攝取轉彼
貪心故如經所有莊嚴之事勝諸天
龍乃至而不捨樂法念故
經曰菩薩成就如是智慧住此菩薩
遠行地已多見諸佛以大神通力大
願力故見多百佛多千佛多百千佛
多百千那由他佛多億佛多百億佛
多千億佛多百千億佛多百千億那
由他佛以大神通力大願力故是菩
薩見諸佛時以上心深心供養恭敬
尊重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切
供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具
供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨
多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭
敬專心聽法聞已受持聞受持已得
如實三昧智慧光明隨順修行行已
憶持守護諸佛正法一切聲聞辟支
佛智慧問難所不能壞是菩薩復能
利益衆生故法忍轉淨是菩薩住此
菩薩遠行地中於无量劫彼諸善根
轉勝明淨調柔成就復轉盡成就无

量百劫无量千劫無量百千劫无量百千那由他劫无量億劫無量百億劫無量千億劫无量百千億劫無量百千億那由他劫彼諸善根轉勝明淨調柔成就復轉盡成就佛子辟如本真金以一切衆寶具足莊嚴光色轉勝明淨餘莊嚴具所不能及如是佛子菩薩住此第七菩薩遠行地中彼諸善根從方便智起轉勝明淨一切聲聞辟支佛所不能壞佛子辟如日光一切星宿月光所不能壞閻浮提内所有泥水悉能乾竭如是佛子菩薩住此第七菩薩遠行地中彼諸善根一切聲聞辟支佛所不能壞又能乾竭一切衆生煩惱泥是菩薩十波羅蜜中方便波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第七菩薩遠行地若菩薩住此地中多作他化自在天王所作自在善令衆生發生正智亦令衆生渡煩惱海所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念

十地念不壞力念无畏念不共佛法
乃至不離念一切種一切智智常生
是心我當於一切衆生中爲首爲勝
爲大爲妙爲微妙爲上爲无上爲導
爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依
止者復從是念發精進行以精進力
故於一念間得百千億那由他三昧
見百千億那由他佛知百千億那由
他佛神力能動百千億那由他佛世
界能入百千億那由他佛世界能照
百千億那由他佛世界能化百千億
那由他佛世界衆生能住壽百千億
那由他劫能知過去未來世各百千億
那由他劫事能善入百千億那由他
法門能變身爲百千億那由他於一
一身能示百千億那由他菩薩以爲
眷屬若以願力自在勝上菩薩願力
過於此數示種種神通或身或光明
或神通或眼或境界或音聲或行或
莊嚴或加或信或業是諸神通乃至
无量百千万億那由他劫不可數知
論曰守護諸佛正法者於三千大千
世界中得爲大師故修方便行滿足

故彼守護上首故利益衆生故法忍轉顯此地釋名應知如經是菩薩復能利益衆生故法忍轉淨故修行功用盡至故名為遠行地一切衆寶具足莊嚴真金喻者示現一切菩提分法方便行功用滿足故此地中諸善根轉勝明淨示現如經譬如本真金乃至一切聲聞辟支佛所不能壞故日光喻者如前地說此地勝故如經佛子辟如日光乃至又能乾竭一切衆生煩惱淤泥故餘如前說

十地經論遠行地第七卷之九

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 十地經論不動地第八卷之十



天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支　譯

論曰第八地中有七種相差別一總明方便作集地分二得淨忍分三得勝行分四淨佛國土分五得自在分六大勝分七釋名分云何總明方便作集地分

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩於七地中善集慧方便善清淨諸行善集助道法善起大願力善加如來力加自善根力得力故常念隨順如來力無畏不共佛法故善淨深心覺故成就福德智力故大慈悲等不捨一切衆生行故通達無量智道故

論曰總明方便作集地分者七地總故同相及別相云何同相同相有三種一者二種無我上上證故二者不住道清淨故三者彼方便智行所攝滿足助菩提分法故如經諸佛子若菩薩於七地中善集慧方便故善清淨諸行故善集助道法故云何別相

善起大願力等初地等諸地如經善起大願力故第二地中是故我應等行十善業道脩行一切種令清淨具足彼處如來力故如經善加如來力加故第三地中歎得不退禪定等自善根力得通達故如經自善根力得力故第四地中所說法分別智教化智障淨勝念通達佛法如經常念隨順如來力無畏不共佛法故第五地中深淨心平等善淨深心等如經善淨深心覺故第六地中大悲自在為首增上觀因緣集成就福德智力如經成就福德智力故第七地中方便智慧發起殊勝道不捨一切衆生行如經大慈悲等不捨一切衆生行故以無量衆生界故入无量智道如經通達无量智道故如是第八地揔明方便作集地分已說云何得淨忍分得無生法忍故彼清淨自然无功用行應知

經曰入一切法本來無生无成無相无出不失無盡不行非有有性初中後平等真如无分別入一切智 智是

菩薩遠離一切心意識憶想分別無所貪著如虛空平等入一切法如虛空性是名得無生法忍

論曰復次彼忍於四種無生中應知四種無生者一事無生二自性無生三數差別無生四作業差別無生是中事無生者實有七種事一淨分法中本有實此對治如經入一切法本來無生故二新新生實此對治如經无成故三者相實此對治如經無相故四後際實此對治如經無出故五先際實染分中煩惱障故此對治如經不失故六盡實諸衆生此對治如經无盡故七雜染實淨分中此對治如經不行故自性無生者是法無我彼法無我自體無性故如經非有有性故彼觀事故是此忍不得言無所有觀法無我無二相故數差別無生者於三時中染淨法不增減故如經初中後平等故作業差別無生者於真如中淨無分別佛智故如經真如無分別入一切智智故如是無生法忍觀亦現次示現行遠離寂分別境

界想攝受分別性想故如經是菩薩
遠離一切心意識憶想分別故想者
遠離障法想非無治法想彼治想於
下地中有三種勝事一無功用自然
行如經無所貪著故二遍一切法相
如經如虛空平等故三入真如不動
自然行故如經入一切法如虛空性
是名得無生法忍故如是八地得淨
忍分已說次說得勝行分
經曰又佛子如是成就法忍菩薩即
時得是第八菩薩不動地得為深行
菩薩離可得知無能分別離一切相
離一切想一切貪著無量无邊一切
聲聞辟支佛所不能壞寂靜一切寂
靜而現在前佛子辟如比丘得具足
神通心得自在次第入滅盡定一切
動心憶想分別皆悉盡滅佛子菩薩
亦如是住是第八菩薩不動地即離
一切有功用行及諸憶念得無功用
法離身口意務住報行成佛子辟如
有人夢中見身墮在大河是人令時
發大勇猛施大方便欲出此河發勇
猛時忽然便寤寤已即離一切勇猛

方便懷事佛子菩薩亦如是從初已來見諸衆生墮四大河發大精進力廣修行道至不動地即離一切想有功用行是菩薩一切不行二心諸所憶想不復現前佛子譬如生在梵天欲界煩惱一切不行如是佛子菩薩住此菩薩不動地一切心意識等不行一切佛心菩提心菩薩心涅槃心不行何況當行世間心

論曰是中得勝行者得深行故深行有七種一難入深如經又佛子如是成就法忍菩薩即時得是第八菩薩不動地得爲深行菩薩難可得知故二同行深諸淨地菩薩同故如經无能分別故三境界深能取可取不現前故如經離一切相離一切想一切貪著故護一切障想故言離一切貪著四修行深自利利他行故如經无量无邊故五不退深如經一切聲聞辟支佛所不能壞故六離障深如經寂靜故七對治現前深如經一切寂靜而現在前故真如一切寂靜故滅盡定喻者亦彼行寂滅故如經佛子

譬如比丘乃至離身口意務住報行成故一切動心憶想分別皆悉盡滅者無彼依止故即離一切有功用行者過功用行地故得無功用法者得彼對治法故以得無功用法自然行故住報行成示現得有功用行相違法故復住報行成者善住阿梨耶識眞如法中故夢寤喩者示此行中護彼過想有正智想此行寂滅故如經佛子譬如有人夢中見身乃至諸所憶想不復現前故是中依清淨世間涅槃二心不行故依境界受用念想不行故生梵天喩者於下地心一向不行得報地故此說遠離勝如經佛子譬如生在梵天乃至何況當行世間心故是中順行不順行二分心等佛等不行故大乘小乘差別故大乘小乘中衆生法差別故無學學差別佛等涅槃差別說應知是中順行者順行分中心等不行故如經一切心意識等不行故是中不順行者不順行分中佛等不行故如經佛心乃至涅槃心不行故大乘小乘差別大乘中

差別者佛菩薩涅槃差別故小乘中差別者聲聞涅槃阿羅漢等差別故大小乘中衆生法差別者佛菩薩差別故法差別者菩提涅槃差別故小乘中无學學衆生差別故是中法差別者涅槃差別故無學差別者阿羅漢差別故有學差別者阿那含等差別故如是等行皆悉不行故

經曰佛子是菩薩得此不動地已本願力住故諸佛尒時彼法流水門中與如來智慧復作是言善哉善哉善男子汝得此究竟忍順一切諸佛法故善男子我等所有十力四無所畏十八不共佛法成就汝今未得當為成就諸佛法故勤求精進亦莫捨此忍門

論曰此與如來智慧力轉彼深行樂足心故歎得上法故不得修教授故若不捨此忍行不得成就一切佛法故依彼有力能作故如經佛子是菩薩得此不動地已本願力住乃至亦莫捨此忍門故

經曰復次善男子汝雖得是寂滅解

是此凡夫衆生不善不寂滅常在種
種煩惱集中為種種異念覺觀所害
汝當愍念如是衆生
論曰依彼衆生無大利益事現起煩
惱使在家出家分中深著煩惱衆生
轉故如經善男子亦雖得是寂滅解
脫乃至汝當愍念如是衆生故不善
者現起煩惱染故不寂滅者不遠離
彼使故常在種種煩惱集中者於在
家分中故為種種異念覺觀所害者
於出家分中故
經曰復次善男子汝應念本所願欲
大利益衆生欲得不可思議智慧門
論曰依願教化衆生智行廣能轉故
如經復次善男子汝應念本所願乃
至欲得不可思議智慧門故
經曰復次善男子此一切法中法性
有佛無佛法界常住諸如來不以得
此法故說名為佛聲聞辟支佛亦得
此無分別法
論曰依不共義切行疲惓彼垢轉故
如經復次善男子此一切法中法性
乃至亦得此無分別法故

經曰復次善男子汝觀我等无量淨
身無量智慧无量佛國土无量光輪
无量起智无量淨音汝今應起如是
等事

論曰無量淨身等彼佛法成就有力
示現依利益衆生故此利益衆生事
以何等身如經復次善男子汝觀我
等无量淨身故以何等智世諦智第一
義諦智如經无量智慧故以何等土
清淨國土如經無量佛國土故以何
等攝伏如經无量光輪故隨所度衆
生行智慧如經无量起智故隨所言
說如經無量淨音故如來作无量利
益衆生汝今應起如是等事示現

經曰復次善男子汝今適得此一法
明所謂一切法寂滅無分別法明如
是善男子如來法明无量入無量作
無量轉汝為得彼故應起此法

論曰復示諸佛无量勝行如經復次
善男子汝今適得此一法明乃至應
起此法故無量入者法門差別故無
量作者作事差別故无量轉者依上

上不斷差別故經曰復次善男子汝
觀十方無量國土无量衆生无量法
差別汝應如實盡通達彼事如是佛
子諸佛與此菩薩如是等无量無邊
起智慧門以此無量智慧門故是菩
薩能起無量差別業皆悉成就
論曰復少作在隨所見無量世界衆
生法差別少分觀即能成就轉故如
經復次善男子汝觀十方無量國土
乃至皆悉成就故
經曰金剛藏菩薩語解脫月菩薩言
佛子若諸佛不與此菩薩起智門者
是菩薩今時即入涅槃棄捨利益一
切衆生以諸佛與此菩薩無量无邊
起智門故於一念中所起智業比
從初發心以來乃至竟第七地百分
不及一千分百千分百千那由他分
億分百億分千億分百千億分百千
億那由他分不及一乃至無量无邊
阿僧祇分亦不及一乃至非筭數譬
喻之所能及所以者何佛子先以一
身起行起故今此菩薩地中得菩薩
無量身差別故集无量行力故无量

音聲起故无量智慧起故无量生起故無量清淨國土故教化無量衆生故供養恭敬無量諸佛故隨順覺無量法故得無量神通力起故無量衆會差別故無量身口意業集一切菩薩行力以不動法故佛子譬如乘船欲入大海未至大海多用功力若至大海不復用力但以風力而去若於大海一日所行比本功力至於百歲不能得及如是佛子菩薩善集善根資糧乘大乘船到菩薩所行大智慧海於一念間無功用智能入一切智智處本有功用行若一劫若百千万劫不能得及

論曰是中即入涅槃者與智慧示現如經以諸佛與此菩薩无量無邊起智門故乃至以不動法故以諸佛與此菩薩无量無邊起智門者彼行中攝功德因勝同作教授說故乃至筭數等次第解釋應知數分者一一為二二二為四如是等喻亦不及一是事不可喻比故無量身差別者一切菩薩身信解如自身故如是无量音聲

起等亦無量應知此十句依教化衆生依集助道行依障清淨應知隨身住隨所說隨依智隨所取生隨何國土得教化衆生隨集功德助道集智慧助道供養恭敬無量諸佛故隨順覺無量法故隨神通障正覺障清淨故此一切處隨順無量身口意業應知以不動法者無厭不斷集故佛子辟如乘船乃至百千万劫不能得及者船喻彼行速疾知因勝示現善集善根資粮者於七地中修菩薩行故乘大乘船到菩薩所行大智慧海者八地智慧海應知如是八地得勝行分已說次說淨佛國土此淨佛國土有三種自在行一器世間自在行二衆生世間自在行三智正覺自在行

云何器世間自在行

經曰佛子是菩薩得菩薩第八地從大方便慧起無功用心在菩薩道觀一切智智力所謂觀世界成觀世界壞是菩薩隨世間成彼如實知隨世間壞彼如實知隨業因緣集故世間成彼亦知隨業因緣盡故世間壞彼

亦知隨世間幾時成彼亦知隨世間
幾時壞彼亦知隨世間幾時成住彼
亦知隨世間幾時壞住彼亦知是善
薩知地界小相知地界大相知地界
无量相知地界差別相是善薩知水
界小相知水界大相知水界无量相
知水界差別相是善薩知火界小相
知火界大相知火界无量相知火界
差別相是善薩知風界小相知風界
大相知風界無量相知風界差別相
是善薩知微塵細相麁相無量相知
差別相隨何世界中所有微塵集散
微塵差別皆悉能知隨何世界中所
有地界若干微塵皆悉能知所有水
界若干微塵皆悉能知所有火界若
干微塵皆悉能知所有風界若干微
塵皆悉能知所有衆生身若干微塵
皆悉能知所有國土身若干微塵皆
悉能知是善薩知諸衆生麁身細身
差別若干微塵成知地獄身依若干
微塵成知畜生身依若干微塵成知
餓鬼身依若干微塵成知阿修羅身
依若干微塵成知天身依若干微塵

成知人身依若干微塵成是菩薩通達入如是分別微塵智已知欲界成知色界成知無色界成知欲界壞知色界壞知無色界壞知欲界小相知欲界大相知欲界无量相知欲界差別相知色界小相知色界大相知色界無量相知色界差別相知無色界小相知无色界大相知無色界无量相知無色界差別相知是入思量三界智中是菩薩復善起智明善知衆生身差別善知分別衆生身善觀所應生處是菩薩隨衆生生處隨衆生身集業而爲受身教化衆生故是菩薩現身遍滿三千大千世界隨衆生身各各差別如是隨順生處起現前光明若二三千大千世界若三四五若十二十三十四十五十若百三千大千世界若千若万若百万若千万若百千万若億万若百千万億那由他乃至無量无邊不可說不可說三千大千世界身遍其中隨衆生自身差別信如是生處起現前光明智隨順故是菩薩成就如是智慧於一佛國土身

不動揺乃至不可說諸佛國土於衆
會中起現前光明故
論曰器世間自在行者有五種自在
一隨心所欲彼彼能現及不現二隨何
欲彼能現三隨時欲彼即時現四隨
廣狹欲彼彼能現五隨心幾許欲彼能
現如經佛子是菩薩得菩薩第八地
從大方便慧起無功用心在菩薩道
觀一切智智力乃至隨世間壞彼如
實知故此世界成壞等初器世間自
在行中隨心所欲彼能現及不現故隨
業因緣集故世間成彼亦知隨業因
緣盡故世間壞彼亦知業集盡智第
二隨何欲彼能現故隨世間幾時成
乃至第四句隨世間幾時壞住彼亦
知隨世間幾時成等智第三隨幾時
欲彼即時現故是菩薩知地界小相
乃至知人身依若干微塵成地等相
差別智第四隨廣狹欲彼能現故是
菩薩入如是分別微塵智中乃至現
前光明成壞智乃至於一佛國土身
不動揺第五隨心幾許欲彼能現故
是中地界等境界智相智云何境界

智非定地無識境界是名小相定地
識境界是名大相如来境界是名无
量相云何相智自相同相是名差別
相身麁細者色無色等諸衆生如是
次第欲界等境界智相智欲界人境
界是名小相天境界大相色界覺觀境
界小相無覺無觀境界大相無色界佛
法中凡夫境界小相聲聞菩薩大相一
切如来境界無量相善知衆生身差
別善知分別衆生身者善知身不同
方便異生同生差別應知諸佛國土於
衆會中起現前光明者彼處處法身
體示現如是淨佛國土器世間自在
行已說云何衆生世間自在行
經曰是菩薩隨衆生身差別信隨決
定信差別彼彼佛國土中彼彼大會
中如是如是自身示現是菩薩若於
沙門衆中示沙門形色婆羅門衆中
示婆羅門形色刹利衆中示刹利形
色毗舍衆中示毗舍形色首陁衆中
示首陁形色居士衆中示居士形色
長者衆中示長者形色四天王衆中
示四天王形色帝釋衆中示帝釋形

色如是焰摩眾中兜率眾中化樂眾
中他化自在眾中魔眾中梵天眾中
示梵天形色乃至阿迦尼吒天眾中
示阿迦尼吒天形色是菩薩應以聲
聞身度者示聲聞形色應以辟支佛
身度者示辟支佛形色應以菩薩身
度者示菩薩形色應以佛身度者示
佛身形色佛子如是所有不可說諸
佛國土中隨眾生身信樂差別彼彼
佛國土中如是自身差別示現
論曰眾生世間自在行者彼調伏自
在故彼行化眾生身心自同事自身
心等分示現如經是菩薩隨眾生身
差別信乃至彼彼佛國土中如是自
身差別示現故如是眾生世間自在
行已說云何智正覺自在行第一義
諦智世諦智等
經曰是菩薩遠離一切身相分別得
身平等是菩薩知眾生身知國土身
知業報身知聲聞身知辟支佛身知
菩薩身知如來身知智身知法身知
虛空身是菩薩如是知眾生深心起
樂若以眾生身作自身如是國土身

諸報身聲聞身辟支佛身菩薩身如
來身智身法身虛空身作自身是菩
薩如是知眾生深心起樂若以自身
作眾生身如是國土身業報身聲聞
身辟支佛身菩薩身如來身智身法
身虛空身作眾生身是菩薩如是知
眾生深心起樂何等何等身何等何等
身中能自在作是菩薩知眾生身集業
身報身煩惱身色身知無色身是菩
薩知國土身小相大相无量相垢相
淨相麤相乱住相倒住相平正相知
方網差別相知業報身假名差別聲
聞身假名差別辟支佛身假名差別
知菩薩身假名差別是菩薩知如來
身菩提身願身化身受神力身相好莊
嚴身光明身意生身功德身法身知智
身是菩薩善知智身善思量相善知
實觀相果行所攝相世間出世間差
別相三乘差別相共不共相乘不乘
相善知學無學相是菩薩知法身平
等相知不壞相知轉時假名差別相
眾生非眾生法差別相知佛法聖僧
法差別相是菩薩知虛空身無量知

周遍相无形相不異相無邊相知顯
色身別異相
論曰第一義諦智者遠離一切身相
分別示得身平等自身他身不分別
故如經是菩薩遠離一切身相分別
得身平等故此是不同聲聞辟支佛
第一義智示現世諦智者善知衆生
身等染分淨分不二分善分別知故
如經是菩薩知衆生身乃至知虛空
身故是中衆生世間器世間彼二生
因業煩惱是染分三乘是淨分此三
乘隨何智隨何法彼淨顯示虛空是
不二分故是菩薩如是知衆生深心
起樂者以衆生身作自身乃至以虛
空身作自身等是菩薩如是知衆生
深心起樂若以自身作衆生身乃至
以自身作虛空身等是中以衆生身
作自身者彼自在中所作攝取行種
種示現是中衆生身者業生煩惱妄
想染差別色無色界差別皆如實知
如經是菩薩知衆生身集業身報身
煩惱身色身知无色身故國土身者
于等世界差別應知淨不淨世界差

別皆善分別知廣等世界差別皆善
分別知如經是菩薩知國土身乃至
知方網差別相故廣相等諸句義如
初地說業報聲聞辟支佛菩薩身假
名差別者自相同相差別假名分別
無我人故如經是菩薩知業報身假
名差別乃至知菩薩身假名差別故
是菩薩知如來身者亦成正覺為菩
提故願生兜率天故所有佛應化故
自身舍利住持故所有實報身故所
有光明攝伏衆生故所有同不同世
間出世間心得自在解脫故所有不
共能作廣大利益因故所有如來无
漏界故所有无障㝵智故是故此智
能作一切事彼事差別皆悉能知如
經是菩薩知如來身菩提身乃至知
智身故是菩薩知智身者聞思智差
別修智差別界行智差別世間出世
間智差別皆如實知如經云菩薩善
知智身乃至知學无學相故是菩薩
知法身平等相者無量法門明等一
法身故如聞取故隨所化衆生根性
相應所說差別故有根無根差別相

故知第一相差別皆悉能知如經是菩薩知法身平等相乃至知佛法聖僧法差別相故是菩薩知虛空身者知無盡相邊相不可見相无障导相無為相能通受色相因色彼分別皆悉能知如經是菩薩知虛空身无量相乃至知顯色身別異相故如是入地淨佛國土三自在行已說次說得十自在

經曰是菩薩善知起如是諸身別得命自在不可說不可說劫命住持故得心自在无量阿僧祇三昧入智故得物自在一切世界無量莊嚴嚴飾住持示現故得業自在如現生後時業報住持示現故得生自在一切世界生示現故得願自在隨心所欲佛國土時示成三菩提故得信解自在一切世界中佛滿示現故得如意自在一切佛國土中如意作變事示現故得法自在无邊无中法門明示現故得智自在如來力無畏不共法相好莊嚴三菩提示現故

論曰得自在者是菩薩如是修行器

世間衆生世間智正覺世間三種自在行故得十自在如經是菩薩善知起如是諸身則得命自在乃至得智自在故此十自在對治十種怖畏如是次第應知何者是十種怖畏一死怖畏二煩惱垢怖畏三貧窮怖畏四惡業怖畏五惡道怖畏六求不得怖畏七謗法罪業怖畏八追求時縛不活怖畏九云何云何疑怖畏十大衆威德怖畏如是八地得十自在分已說次說大勝分

經曰是菩薩得是菩薩十自在已卽時名爲不可思議智者无量智者廣智者不可壞智者菩薩如是至已如是智成就常集起清淨身業常集起清淨口業常集起清淨意業智慧爲首智隨順轉般若波羅蜜增上大悲爲首方便善巧善能分別自起願力善加諸佛所加常不捨利益衆生行遍知无邊世界差別事佛子略說菩薩得此菩薩不動地身口意業所作皆能集起一切佛法是菩薩得此菩薩不動地善住淨心力中離一切煩惱集

於善住深心力中常不離道故善住大悲力中不捨利益衆生故善住大慈力中救一切世間故善住陀羅尼力中不忘法故善住辯才力中智慧善巧分別一切佛法故善住神通力中行無邊世界差別故善住願力中不捨一切菩薩所行故善住波羅蜜力中修集一切佛法故善住如來加力中一切種一切智智現前故是菩薩得如是智力示一切所作一切事中無有過咎故

論曰大勝者有三種大一智大二業大三彼二住功德大云何智大不可思議智者不住世間不住涅槃故如經是菩薩得是菩薩十自在已即時名為不可思議智者故此不可思議有三種應知一修行盡至不可思議二所知不可思議三除障智不可思議如經無量智者故廣智者故不可壞智者故是名智大菩薩如是至已乃至集起一切佛法故菩薩如是至已者如上說如是智成就者亦如上說常集起清淨三業者此是業大彼

慧有四種相一起能起起同時如
經智慧為首故智隨順轉故二智攝
不染作利益衆生行等如經般若波
羅蜜增上故大悲為首方便善巧善
能分別故三因攝自行他行因等如
經善起願力故善加諸佛所加故四
作業所起利益衆生淨佛國土成就
一切佛法如經常不捨利益衆生行
故遍知無邊世界差別事故佛子略
說菩薩得此菩薩不動地身口意業
所作皆能集起一切佛法故是名業
大彼二住功德大者善住淨心力等示
現依七種功德故一善住道功德如
經是菩薩得此菩薩不動地善住淨
心力中離一切煩惱集故善住深心
力中常不離道故善住大悲力中不
捨利益衆生故善住大慈力中救一
切世間故又善住道功德初二遠離障
故對治堅固故次二不捨衆生故二
不忘功德如經善住陀羅尼力中不
忘法故三成就口業功德如經善住
辯才力中智慧善巧分別一切佛法
故四心自在成就功德如經善住神

通力中行無邊世界差別故五願力成就功德如經善住願力中不捨一切菩薩所行故六修行成就功德如經善住波羅蜜力中集一切佛法故七與智功德如經善住如來加力中一切種一切智智現前故是菩薩得如是智力示一切所作者得無憎愛不分別衆生有煩惱无煩惱平等作業故一切事中無有過咎者以得此七種功德故如是八地大勝分已說

次說釋名分

經曰佛子此菩薩智地名爲不動地不可壞故名爲不轉地智慧不退故名爲難得地一切世間難知故名爲王子地無家過故名爲生地隨意自在故名爲成地更不作故名爲究竟地智慧善分別故名爲涅槃地善起大願力故名爲加地他不能動故名爲無功用地善起先道故

論曰釋名有二種一地釋名二智者釋名地釋名者有六種相一滌對治此滌有二種一下地功用行小乘願諸魔業二煩惱習行此對治如經佛

子此菩薩智地名為不動地不可壞故名為不轉地智慧不退故二得甚深如經名為難得地一切世間難知故三發行清淨如經名為王子地無家過故名為生地隨意自在故是中發淨者如王子一切所作無過故行淨者住生地所欲事自在成就故四世間出世間有作淨勝如經名為成地更不作故名為究竟地智慧善分別故是中出世間有作淨勝者以智慧善分別智障淨故五彼二無作淨勝如經名為涅槃地善起大願力故無作淨勝者以本願力不捨刹盡一切衆生故六菩薩地勝如經名為加地他不能動故名為無功用地善起先道故又菩薩地勝者六地七地勝故六地勝者發起殊勝行他事念動故七地有功用此地中善起先道無功用自然行故智者釋名者以何義故菩薩名為得不動菩薩令說此事應知

經曰佛子菩薩成就如是智慧名為得入佛世名為佛功德自照明名

為隨佛威儀行名為佛境界現前曰
夜常為善加諸佛加常為四天王釋
提桓因梵天王等之所奉迎常為密
迹金剛神之所侍衛不捨三昧力常
現無量諸身差別一切身行中勢力
成就成就大果報神通於無邊三昧
中得自在能受無量記隨化世間示
成正覺是菩薩如是通達入大乘衆
數善思量大乘通曰夜常放智光明炎
入無障导法界道善知界道差別能
示一切相功德隨意自在善解先際後
際通達一切迴轉魔道智入如來智
慧境界能於無邊世界中行菩薩
道不退轉力故是故菩薩名為得不
動菩薩　論曰彼復有二種義名為
得不動菩薩一一向不動二一體不動
佛性隨順因故如經佛子菩薩成就得
如是智慧名為得入佛性等是中佛性
者界滿足勝隨順因者三種相示現一
攝功德二行三近如經名為佛功德自
照明故名為隨佛威儀行故名為佛境
界現前故是中自照明者善清淨
義故威儀行者名為正行故現前者近

界故是中一向不動者如經日夜
常為善加諸佛加故彼復依五功德
應知一供養功德如經常為四天王
釋提桓因梵天王等之所奉迎故二
護功德如經常為密迹金剛神之
所侍衛故三依止功德如經不捨三昧
力故四國土清淨功德如經常現無量
諸身差別故五教化衆生功德
復次教化衆生功德有五種示現一顯
取諸有生如經一切身行勢力成就故
二根心使智力如經成就大衆神通
故三無量法力轉法輪故如經於無邊
三昧中得自在故四受力如經能受無量
記故五說力如經隨化世間示成正覺
故是菩薩如是通達者一向不動故
是中一體不動者入大乘衆數如經
是菩薩如是通達入大乘衆數故入
大乘衆數者名不破壞義此有九種
一智不壞如經善思量大乘通故二說
不壞如經日夜常放智光明焰故三辭
辭不壞如經入無障导法界道故四佛
國土清淨不壞如經善知界差別
故五入大乘不壞如經能示一切相功德

故六神通不壞如經隨意自在故七
能解釋義不壞如經善解先際後際
故八進道場不壞如經通達一切迴轉
魔道智故九正覺不壞如經入如來智
慧境界故能於無邊世中行菩薩道
不退轉力故名行無障㝵不斷絕故以
行無障㝵不斷義故名為得不動地
菩薩經曰菩薩得菩薩不動地常
不離見無量諸佛善行三昧力故及
大願力故見諸佛時而不捨供養恭
敬是菩薩共一劫中一世界中見
無量佛無量百佛無量千佛無量
百千佛無量百千那由他佛無量億
佛無量百億佛無量千億佛無量
百千億佛無量百千萬億那由他佛
以大神通力大願力故見諸佛時以上
心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲
食卧具湯藥一切供具悉以奉施以
諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善
根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提親
近諸佛從諸佛受本世界差別等諸
法明是菩薩轉深入如來法藏問世
界差別事中無能盡者是菩薩復諸

善根無量劫中轉勝明淨無量百千
無量百千劫無量百千劫無量百千那
由他劫無量億劫無量百億劫無量千
億劫無量百千億劫無量百千億那
由他劫彼諸善根轉勝明淨佛子譬如
本真金善巧金師作莊嚴具已繫在
閻浮提王若頭若頂閻浮提人餘莊
莊嚴具無能奪者如是佛子菩薩
住此不動地彼諸善根一切聲聞辟
支佛乃至七地菩薩所不能壞菩
薩得是地大智光明滅諸衆生煩惱
闇障以善分別智門故佛子譬如千世
界主大梵天王能於一時流布慈心滿
千世界亦能放光遍照其中如是
佛子菩薩住此菩薩不動地中能放
身光照十千萬三千大千世界微塵
數世界衆生漸能除滅諸煩惱火令得
清涼是菩薩十波羅蜜中願波羅蜜
增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分
佛子是名略說菩薩第八菩薩不動地
若廣說者於無量劫數不能盡菩薩住
是地中多作大梵天王主千世界自在
最勝與諸衆生聲聞辟支佛菩薩

波羅蜜道無有窮盡說世間姓差別中無能壞者所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為無上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百万三千大千世界微塵數三昧見百万三千大千世界微塵數諸佛能知百万三千大千世界微塵數佛神力能動百万三千大千世界微塵數世界能入百万三千大千世界微塵數佛世界能照百万三千大千世界微塵數佛世界能化百万三千大千世界微塵數佛世界衆生能住壽百万三千大千世界微塵數劫能知過去未來世各百万三千大千世界微塵數劫事能善入百万三千大千世界微塵數法門能變身為百万三千大千世界微塵數於一一身能示百萬三千大千世界微塵數菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩

薩頞力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知　論曰從諸佛受本世界差別等諸法明者彼因相故閻浮提王真金作莊嚴具譬者得清淨地身心勝故善根光明轉更明淨示現如經佛子譬如千世界主大梵天王乃至令得清涼故餘如前說

十地經論不動地第八卷之十

癸卯歲高麗國大藏都監奉勑雕造

# 十地經論善慧地第九卷之十一



天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

論曰第九地中有四分差別一法師方便成就二智成就三入行成就四說成就第八地中但淨佛國土教化衆生此第九地中辯才力故教化衆生成就一切相能教化故此勝彼故

云何法師方便成就

經曰尒時金剛藏菩薩言佛子菩薩以如是無量智善思量智更求轉勝深寂滅解脫復轉求如來究竟智慧入如來深密法中思惟選擇不思議大智慧選擇諸陀羅尼三昧及智令清淨故現諸神通廣大行通達世界差別行修如來力無畏不共佛法無障礙善通達如來轉法輪莊嚴事不捨大悲大願力得入第九菩薩地

論曰是中法師方便成就者依他利益自利益一一五三句示現依無色得解脫想可化衆生作利益故如經

尒時金剛藏菩薩言佛子菩薩以如

是無量智善思量智更求轉勝深寂
滅解脫故依來得究竟佛智自利益
如經復轉求如來究竟智故依根熟
菩薩依邪念修行可化衆生依來知
法衆生轉法輪令得知依邪歸依衆
生依信生天衆生如是次第五句示
利益他行如經入如來深密法中故
思惟選擇不思議大智慧故選擇諸
陀羅尼三昧及智令清淨故現諸神
通廣大行故通達世界差別行故示
清淨國土轉信生天衆生令入佛法
故依正覺依轉法輪依涅槃此如是
次第三句示自利益行如經修如來
力無畏不共佛法無障調柔故通達
如來轉法輪莊嚴事故不捨大悲大
願力得入第九菩薩地故不捨利益
衆生大涅槃示現以得不捨大悲大
願力故應知如是九地法師方便成
就分已說云何智成就

經曰是菩薩住此善慧地中如
實知善不善無記法行有漏無漏法
行世間出世間法行思議不思議法
行定不定法行聲聞辟支佛法行菩

薩行法行如來地法行有為法行如
實知無為法行

論曰是中智成就者依何等法說法
應知彼法淨染不二如經是菩薩住
此菩薩善慧地中如實知善不善无
記法行故於淨法中有有漏無漏如經
有漏無漏法行故復無漏法中有世
間出世間法行如經世間出世間法
行故復彼法有思議不思議如經思
議不思議法行故彼思議復有定不
定如經定不定法行故彼復於三乘
中如經聲聞辟支佛法行故菩薩行
法行如來地法行故彼復三乘法中
示有為無為依順行如經有為法行
如實知無為法行故如是九地智成
就分已說云何入行成就

經曰是菩薩隨順如是智慧如實知
衆生心行稠林煩惱行稠林業行稠
林根行稠林信行稠林性行稠林深
心行稠林使行稠林生行稠林習氣
行稠林如實知三聚差別行稠林

論曰是中入行成就者依共依煩
惱業生共染煩惱染淨等依定不定

時如經是菩薩隨順如是智慧如實
知衆生心行稠林故乃至三聚差別
行稠林故彼復定不定時根等次第
根等相似信等如經根行稠林故信
行稠林故性行稠林故深心行稠林
故使行稠林故生行稠林故習氣行
稠林故如實知三聚差別行稠林故
稠林者衆多義故難知義故行者不
正信義故云何心行稠林差別
經曰是菩薩如實知衆生諸心種種
相心雜相心輕轉生不生相心無形
相心無邊一切處衆多相心清淨相
心染不染相心縛解相心幻起相心
隨道生相乃至無量百千種種心差
別相皆如實知
論曰是中心行稠林差別者心種種
差別異故如經是菩薩如實知衆生
心種種相故彼心種種相有八種一
差別相心意識六種差別故如經心
雜相故二行相住異生滅行故如經
心輕轉生不生相故三第一義相觀
彼心離心心身不可得故如經心无
形相故四自相順行无量境界取故

如經心無邊一切處衆多相故五自
性不染相如經心清淨相故六同煩
惱不同煩惱相如經心染不染相故七
同使不同使相如經心縛解相故八
因相諸菩薩以願力生餘衆生自業
力生故如經心幻起相故心隨道生
相故乃至無量百千種種心差別相
皆如實知故以自性清淨心故第六
第七心染不染故心縛解故此二句
煩惱染示現第八句心隨道故生染
示現云何煩惱行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸煩惱深入相
行无邊相共生不離相煩惱使一義
相心相應不相應相隨道生處得報
相三界中差別相愛無明見箭大過
相三種業因不斷相略說乃至如實
知八万四千煩惱行差別相
論曰煩惱行稠林差別者三種事示
現一遠入乃至有頂故如經是菩薩
如實知煩惱深入相故二難知无量
善根等修集行故如經行無邊相故
三染業煩惱生染故是中隨所縛以
何縛及所縛事此事說煩惱染染事

示現如經共生不離相故煩惱使一義相故心相應不相應相故是中隨所縛者迭共同事迭共相依共生不離故以何縛者謂使以有使故不得解脫煩惱使一義故所縛事者謂心心相應不相應故不相應者示可得解脫故身事生道界因故生煩惱染示現如經隨道生處得報相故三界中差別相故於三分中業因障解脫故隨順世間身口意業故不斷起因故業煩惱妄想染示現如經愛無明見𥴩大過相故三種業根本不斷相故乃至如實知八万四千煩惱行差別相故三分者一愛行欲衆生二無戒衆生三外道衆生云何業行稠林差別

經曰是菩薩如實知諸業善不善无記相有作未作相心共生不離相因自性盡集果不失次第相有報无報相黑業白業黑白業不黑不白業正受業差別相業因無量相聖世間差別相現報生報後報相乘非乘定不定相乃至如實知八万四千諸業差

別相

論曰業行稠林差別者道因差別示現如經是菩薩如實知諸業善不善無記相故自性差別如經有作未作相故方便差別如經心共生不離相故盡集果差別如經因自性盡集果不失次第相故已受果未受果差別如經有報無報相故對差別如經黑業白業黑白業不黑不白業正受業差別相故因緣差別如經業因無量相故未集已集差別如經聖世間差別相故定不定報差別如經現報生報後報相故乘非乘定不定相故乃至如實知八万四千諸業差別相故是中自性差別有二種業一籌量時二作業時方便差別者心共生熏心不別生果故盡集果差別者无始時業自然念念滅壞集不失故有為作業因盡集故已受果未受果差別者生報後報受不受應知對差別者黑業對白業白業對黑業不黑不白業對二業二業對不黑不白業業集成就差別應知定不定差別者三種

時定不定故三種乘定不定故非乘乘者世閒定不定應知云何根行稠林差別

經曰是菩薩如實知諸根濡中上差別相先際後際別異不別異相上中下相煩惱共生不離相乘非乘定不定相淳熟定相隨根網輕轉壞取相相根增上不壞相轉不轉根差別相深入共生種種差別相略說乃至如實知八万四千諸根差別相是菩薩如實知衆生信濡中利相略說乃至如實知八万四千信差別相是菩薩如實知諸性濡中上相略說乃至如實知八万四千諸性差別相是菩薩如實知心濡中上相略說乃至如實知八万四千心差別相

論曰根行稠林差別有九種一說器差別知如經是菩薩如實知諸根濡中上差別相故二根轉差別如經先際後際別異不別異相故三性差別如經上中下相故四煩惱染差別如經煩惱共生不離相故五定不定差別如經乘非乘定不定相故淳熟定相

故六順行差別如經隨根網輕轉壞
取相相故七聲聞淨差別如經根增
上不壞相故八菩薩淨差別如經轉
不轉根差別相故九示一切根攝差
別如經深入共生種種差別相故略
說乃至如實知八万四千諸根差別
相故是中根轉差別者前後根前根
下增平故性差別者於三乘中性差
別故煩惱涤差別者喜樂等諸根隨
煩惱習使涤故定不定差別者於三
乘中於世間中定不定熟不熟故是
中小乘不定根來生菩薩令轉向大
乘故定根者菩薩令度二乘中解
脫報定者捨順行差別者有三種順
行一身依順行迭共相縛六入展轉
故二生滅順行輕壞故三觀行取相
故聲聞淨差別著行增上障滅能成
義故菩薩淨差別者轉不轉地差別
故一切根攝差別者始行方便報熟
根差別故信性心濡中上等無量差
別相者如實知如經是菩薩如實知
衆生信濡中上相乃至如實知八万
四千心差別相故如是性入應知云

何使行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸使深共生心
共生相心相應不相應不離相遠入
相無始來不恐怖相一切禪定解脫
三昧三摩跋提神通正修相違相堅
繫縛三界繫相無始來心相續集相
開諸入門集相得對治實相地入隨
順不隨順相不異聖道滅動相略說
乃至如實知八万四千種種使差別相
論曰是中使者隨逐縛義故此使行
稠林差別者何處隨逐以何隨逐此
事差別示現何處隨逐者絜非絜心
如經是菩薩如實知使深共生心共
生相故心不離現事故欲色无色上
中下差別如經心相應不相應不離
相故隨順乃至有頂如經遠入相故
无邊世界唯智怖畏如怨賊未曾有
聞思修智是故不滅如經無始來不
恐怖相故世間禪定等不能滅心隨
順行如經一切禪定解脫三昧三摩
跋提神通正修相違相故以何隨逐
者有六種隨逐六種隨逐者六句說
一者有不斷隨逐以有不斷相似使

作縛故如經堅繫縛三界繫相故二
遠時隨逐故如經無始來心相續集
相故三一身生隨逐故眼等諸入門
熏故隨逐如經開諸入門集相故四
六種生集識同生隨逐故及阿梨耶
不實隨逐對治實義故如經得對治
實相故五微細隨逐於九地中六入
處煩惱身隨逐故如經地入隨順不
隨順相故六難若隨逐出世間行餘
行不能離故如經不異聖道滅動相
故略說乃至如實知八万四千種種
使差別相故云何生行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸生差別相隨
業生相地獄畜生餓鬼阿修羅人天
差別相有色無色生差別相有想無
想生差別相業是田愛是水無明是
黑闇識是種子後身是生芽相名色
共生而不離相有癡求愛相續相欲
受欲生樂衆生相續无際相貪著三
界相出相皆如實知
論曰生行稠林差別有八種一身種
種如經是菩薩如實知諸生差別相
故二業種種如經隨業生相故三住

處種種如經地獄畜生餓鬼阿修羅
人天差別相故四色相上下種種如經
有色无色生差別相故有想无想生
差別相故五同外色因種種如經業
是田愛是水无明是黑闇識是種子
後身是生芽相故六自相種種如經
名色共生而不離相故七本順生因
種種如經有癡求愛相續故八集
苦諦種種差別示現如經欲受欲生
樂衆生相續無際相故貪著三界相
出相皆如實知故是中欲受者樂貪
共取處處求故欲生者復有樂有家
生愛自身他身心著相往来上下界
取著故小大无量無想相出有輪展
轉苦諦差別示現云何習氣行稠林
差別

經曰是菩薩如實知習氣行不行差
別相隨道生處熏有習氣隨共衆生
行有習氣隨業煩惱有習氣隨善不
善無記法有習氣後有有習氣次第
隨逐有習氣深入不斷煩惱牽有習
氣有實不實有習氣聲聞辟支佛
菩薩如來見聞親近熏有習氣皆如

實知

論曰習氣行稠林差別有十種一與果現在非現在差別如經是菩薩如實知習氣行不行相故二道熏差別如經隨道生處熏有習氣故三親近衆生熏差別如經隨共衆生行行有習氣故四功業煩惱熏差別如經隨業煩惱有習氣故五善業等熏差別如經隨善不善無記法有習氣故六中陰熏差別如經後有有習氣故七與果次第熏差別如經次第隨逐有習氣故八離世間禪因熏差別遠入熏不斷煩惱煩惱牽故如經深入不斷煩惱牽有習氣故九同法異外道行解脫熏差別如經有實不實有習氣故十無熏差別示現如經聲聞辟支佛菩薩如來見聞親近熏有習氣皆如實知故云何三聚行稠林差別

經曰是菩薩如實知衆生三聚正定相邪定相離此二不定相正見正定相邪見邪定相離此二不定相五逆邪定相五根正定相離此二不定相八邪邪定相正位正定相更不作故

離此二不定相妬恠惡行不轉邪定
相修行無上聖道正定相離此二不
定相皆如實知佛子菩薩隨順如是
智名為安住菩薩善慧地

論曰衆生三聚行稠林差別有五種
一有涅槃法無涅槃法三乘中一向
定差別如經是菩薩如實知衆生三
聚正定相邪定相離此二不定相故
二善行惡行因差別如經正見正定
相邪見邪定相離此二不定相故三
惡道善道因差別如經五逆邪定相
五根正定相離此二不定相故四外
道聲聞因差別如經八邪邪定相
正位正定相更不作故離此二不定
相故五菩薩差別示現如經妬恠惡
行不轉邪定相修行無上聖道正定
相離此二不定相皆如實知故捨可
化衆生名妬不喜施他財名恠過能
生他苦惡行不轉善菩薩波羅蜜相違
邪定菩薩是名法師方便成就智成
就入行成就三種事成就此地中善住
如經佛子菩薩隨順如是智名為安
住菩薩善慧地故云何說成就與衆

生解脱方便故

經曰是菩薩住此菩薩善慧地已如實知衆生如是諸行差別相隨其解脱而與因緣是菩薩如實知化衆生法如實知度衆生法說聲聞乘法說辟支佛乘法說菩薩乘法如實知說如來地法是菩薩如是知已如實為衆生說法令得解脱隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別隨境界差別種種行習氣隨順一切境界智隨隨性行稠林隨生煩惱業習氣轉隨聚差別隨乘信令得解脱而為說法

論曰說成就者隨其解脱而與因緣如經是菩薩住此菩薩善慧地已如實知衆生如是諸行差別相隨其解脱而與因緣故彼說成就復三種相示現一智成就二口業成就三法師成就智成就者隨所知隨所依此事說應知何者隨所知說解脱器得熟故解脱體正度故解脱差別以三乘差別故如經是菩薩如實知化衆生法乃至如實知說如來地法故何者隨所依說所說法對器故隨應度者

授對治法故是義二句說所說法器成隨根隨信而為說法此義二句說如經是菩薩如是知已如實為衆生說法令得解脫隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別故隨辭喻解器如經隨覺界差別種種行習氣故隨種種異行器如經隨順一切境界智故乃至得成就器如經隨順性行稠林故隨辭辯器彼生煩惱業熏同行故如經隨生煩惱業習氣轉故定不定根轉器如經隨衆差別故隨乘因能乘出器如經隨乘信令得解脫而為說法故云何智業成就

經曰是菩薩住此菩薩善慧地中略說作大法師住在大法師深妙義中守護諸佛法藏

論曰是中說者持者二句示現住在大法師深妙義中者有二十種能作法師事云何能作法師事一者時二者正意三者頓四者相續五者漸六者次七者句義漸次八者示九者喜十者勸十一者具德十二者不毀十三者不亂十四者如法十五者隨衆十

六者慈心十七者安隱心十八者憐
愍心十九者不著利養名聞二十者
不自讚毀他是中時者無八難故如
偈說

如王懷憂惱　病恚著諸欲　險處無侍衛
讒佞無忠臣　如是八難時　智臣不應語
心王亦如是　非時不應說

正意者正威儀住非不正住此義云
何自立他坐不應為說法如是等如
戒經中廣說何以故諸佛菩薩敬重
法故以敬法故令他生尊重心聞法恭
敬攝心聽故頻者是菩薩正意為一
切衆說一切法離慳法垢故相續者
說無休息捨諸法中嫉妬意故漸者
如字句次第說故次者如字句次第
義亦如是說故句義漸次者說同義
法不說不同義法故示示者示所應示
等故喜者喜所應喜故勸者怯弱衆
生助令勇猛故具德者現智比智阿
含所證具說故不毀者隨順善道說
故不亂者不動不雜正入非稠林故
如法者具說四聖諦故隨衆者於四
衆八部隨所應聞而為說法故如是

十五種相菩薩隨順利益他說一切
法故慈心者於怨衆生中起慈心說
法故安隱心者於惡行衆生中起利
益心說法故憐愍心者於受苦樂放
逸衆生中起憐愍利樂心說法故不
著利養名聞者心不悕望常行遠離
故不自讚毀他者離我慢嫉妬隨煩
惱為衆生說法故如是五種相菩薩
自心清淨故具此二十事能作法師
是名住大法師深妙義中故如是說
成就中智成就已說云何口業成就
經曰通達無量智方便四無㝵智起
菩薩言辭說法是菩薩日夜常不壞
四無㝵智何等為四所謂法無㝵義
无㝵辭無㝵樂說无㝵
論曰口業成就者菩薩以四無㝵言
音說法如經通達無量智方便乃至
樂說無㝵故不壞者不動故是中四
無㝵境界者一法體二法境界體三
正得與果生四正求與無量門是中
法體者遠離二邊生法所攝如色㝵
相如是等法境界體者彼遠離二邊
生法所攝中如實智境界菩薩如彼

生法所攝智境界中住如色何者是
色眼色等虛妄分別如是等正得與
衆生者於彼如實智境界中隨他所
喜言說正知隨他言說正知而與故
正求與無量門者於彼隨他所喜言
語正知無量種種義語隨知而與故
是四無㝵智十種差別一依自相二
依同相三行相四說相五智相六無
我慢相七小乘大乘相八菩薩地相
九如來地相十作住持相後五是淨
相云何自相
經曰是菩薩用法無㝵智知諸法自
相以義无㝵智知諸法差別相以辭
无㝵智知不壞說諸法以樂說無㝵
智知諸法次第不斷說
論曰是中自相者有四種一生法自
相二差別自相三想堅固自相四彼
想差別自相如經是菩薩用法無㝵
智知諸法自相故以義无㝵智知諸
法差別相故以辭無㝵智知不壞說
諸法故以樂說無㝵智知諸法次第
不斷故是中不壞說者隨所覺諸相
隨彼彼衆生種種說法故次第不斷

說者次第不息無量衆多異名為堅
固彼義故云何同相
經曰復次以法無㝵智知諸法無體
性以義無㝵智知諸法生滅相以辯
無㝵智知諸法假名而不斷假名法
說以樂說無㝵智隨假名不壞无邊
法說
論曰是中同相有四種一者一切法
同相二者一切有為法同相三者一
切法假名同相四者假名假名同相
知經復次以法无㝵智知諸法无體
性故以義無㝵智知諸法生滅相故
以辯無㝵智知諸法假名而不斷假
名法說故以樂說無㝵智隨假名不
壞無邊法說故是中無常門入無我
義中第二同相初智境界成是中知
諸法假名而不斷假名法者假名法
以餘假名法說隨假名不壞無邊法
者不壞前假名而能異假名說云何
行相
經曰復次以法無㝵智知現在諸法
差別以義無㝵智知過去未來諸法
差別以辯無㝵智知過去未來現在

諸法以不壞說法以樂說無㝵智於一一世得無量法明故說法

論曰是中行相者有四種一生行相二已生未生行相三物假名行相四說事行相如經復次以法無㝵智知現在諸法差別以義无㝵智知過去未來諸法差別故以辭無㝵智知過去未來現在諸法以不壞說法故以樂說無㝵智於一一世得無邊法明故說法故一一世現在世故過去未來穀彼世間攝受應知見過去未來世知現在世如是彼菩薩智境界成就事行相者不出三世中應知无量法明者異異法明應知云何說相

經曰復次以法無㝵智知諸法差別以義無㝵智知諸法義差別以辭无㝵智隨諸言音而為說法以樂說無㝵智隨所樂解而為說法

論曰是中說相者有四種一修多羅說相二彼解釋說相三隨順說相四相似說相如經復次以法無㝵智知諸法差別故以義無㝵智知諸法義差別故以辭无㝵智隨諸言音而為

說法故以樂說無㝵智隨所樂解而
為說法故是中隨諸言音說者隨彼
衆生言音說故隨所樂解說者隨諸
衆生所有心念乃至隨所有種種譬
喻說云何智相
經曰復次以法無㝵智以法智知諸
法差別不壞方便以義無㝵智以比
智如實知諸法差別以辭無㝵智以
世智正見故說法以樂說无㝵智以
第一義智方便故說法
論曰是中智相者有四種一現見智
二比智三欲得方便智四得智如經
復次以法無㝵智以法智知諸法差
別不壞方便故以義無㝵智以比智
如實知諸法差別故以辭无㝵智以
世智正見故說法以樂說无㝵智以
第一義智方便故說法是中法智者
知諦差別不異方便法智差別不壞
方便故比智者如此如實分別餘亦
如是比智如實諦差別知故第一義
智方便者非顛倒異說應知云何無
我慢相
經曰復次以法无㝵智知諸法一相

不壞以義無㝵智知陰界入諦因緣
集方便以辯无㝵智知一切世間之
所歸敬善妙音聲字句說法以樂說
无㝵智所說轉勝无量法明說法
論曰是中无我慯相者有四種一第
一義諦无我慯相二世諦無我慯相
三說美妙無我慯相四說无上無我
慯相如經復次以法無㝵智知諸法
一相不壞故以義无㝵智知陰界入
諦因緣集方便故以辯无㝵智知一
切世間之所歸敬善妙音聲字句說
法故以樂說無㝵智所說轉勝无量
法明說法故是中一相不壞者無我
不壞故我知無我我證无我如是等
壞陰等方便入无我故是故彼菩薩
智境界成一聚積著我二異因著三
欲著四作者此對治如是次第陰等
方便應知云何小乘大乘相
經曰復次以法無㝵智知諸法无有
差別攝在一乘以義无㝵智知分別
諸乘差別門以辯無㝵智能說諸乘
不壞以樂說無㝵智於一一乘无量
法明說

論曰是中小乘大乘相者有四種一觀相二性相三解脫相四念相如經復次以法無㝵智知諸法无有差別攝在一乘故以義無㝵智知分別諸乘差別門故以辯無㝵智能說諸乘不壞故以樂說无㝵智於一一乘无量法明說故是中知諸法无有差別攝在一乘者一觀不異應知能說諸乘不壞者依同解脫不懼無量法明說者種種法明分別說故隨可度者依種種念行隨順解脫云何菩薩地相

經曰復次以法無㝵智知一切菩薩行法行智行隨智入以義无㝵智知分別說十地義差別入以辯无礙智不壞說與隨順諸地道以樂說無㝵智說一一地無量相

論曰是中菩薩地相者有四種一智相二說相三與方便相四入无量門相如經復次以法無㝵智知一切菩薩行法行智行隨智入故以義无㝵智知分別說十地義差別入故以辯无㝵智知不壞說與隨順諸地道故

以樂說無㝵智說一一地无量相故是中一切菩薩行者法行智行示現觀智說故十地差別者謂心說者口言應知不壞說與隨順諸地道者不顛倒教授故云何如来地相

經曰復次以法无㝵智知一切佛於一念間得正覺以義无㝵智知種種時事相差別以辭無㝵智隨正覺差別說以樂說无㝵智於一一句法無量劫說而不窮盡

論曰是中如来地相者有四種一法身相二色身相三正覺相四說相如經復次以法無㝵智知一切佛於一念間得正覺故以義无㝵智知種種時事相差別故以辭无㝵智隨正覺差別說故以樂說無㝵智於一一句法无量劫說而不窮盡故是中時者隨何劫中成何等佛事者隨以何等佛國土隨何等佛身相者隨名所記可得見聞故隨正覺者依十種佛如正覺應知云何作住持相

經曰復次以法无㝵智知一切佛語力无畏不共佛法大悲无㝵智行轉

法輪隨順一切智智以義无㝵智知隨順如来音聲出八万四千隨衆生心隨根隨信差別以辭无㝵智一切衆生行以如来音聲不壞說以樂說无㝵智以諸佛智行神通圓滿隨信說法

論曰是中作住持相者有四種一覺相二差別相三說相四彼无量相知

經復次以法無㝵智知一切佛語力无畏不共佛法大悲无㝵智行轉法輪隨順一切智智故以義无㝵智知隨順如来音聲出八万四千隨衆生心隨根隨信差別故以辭无㝵智一切衆生行以如来音聲不壞說故以樂說無㝵智以諸佛智行神通圓滿隨信說法故是中佛語者能說法故力者能壞憍慢衆生故無畏者能降伏外道故不共佛法者不同聲聞辟支佛故大悲者常能說法故无㝵智行者依彼說法故轉法輪者隨順說法故此一切事一切智智通達知故隨心者隨心性應知諸佛智行神通圓滿者諸佛法身此行為利益衆生

行不可壞故言圓滿隨被信故示現
菩薩無盡樂說如是口業成就已說
云何法師自在成就四種事示現一
持成就二說成就三問荅成就四受
持成就云何持成就

經曰佛子菩薩如是善知無㝵智安
住第九菩薩地名為得諸佛法藏能
作大法師得眾義陁羅尼眾法陁羅
尼起智陁羅尼光明陁羅尼善意陁
羅尼眾財陁羅尼威德陁羅尼无障
㝵門陁羅尼无量陁羅尼得種種義
陁羅尼得如是等陁羅尼門滿足十
阿僧祇百千陁羅尼門如是十阿僧
祇百千音聲方便如是十阿僧祇百
千无量信樂門差別說法是菩薩得
如是十阿僧祇百千无量陁羅尼門
能於无量諸佛所聽法聞已不忘如
所聞法能以无量差別門為人演說

論曰持成就者有十種陁羅尼一義
陁羅尼如經得眾義陁羅尼故二聞
陁羅尼如經得眾法陁羅尼故三智
陁羅尼如經起智陁羅尼故四放光
陁羅尼如經光明陁羅尼故五降伏

他陀羅尼如經善意陀羅尼故六供養如来布施攝取貧窮衆生陀羅尼如經得衆財陀羅尼故七於大乘中狭劣衆生示教利益陀羅尼如經威德陀羅尼故八不斷辯才陀羅尼如經得無障㝵門陀羅尼故九无盡樂說陀羅尼如經得无量陀羅尼故十種種義樂說陀羅尼如經得種種義陀羅尼故乃至隨所聞无量差別說如是等餘經文說成就問荅成就受持成就如經說應知易解故不釋餘如前說

經曰是菩薩於一佛所以十阿僧祇百千陀羅尼門聽受法如從一佛聽法餘無量无邊諸佛亦復如是是菩薩於礼敬佛時所聞法明門能受非多學聲聞得大陀羅尼力於十方刧所能受持是菩薩得如是陀羅尼力及无㝵智樂說力說法說法時在於法座遍一切三千大千世界隨衆生心差別說法是菩薩法座惟除諸佛及受職菩薩於一切中最為殊勝得无量法明是菩薩處於法座或以一

音說令一切大衆悉得解了即得解了或以種種音說令一切大衆各得開解即得開解或但放光明說令一切大衆各得解法即得解法或以一切毛孔皆出法音或以三千大千世界所有色物皆出法音或以一音周遍一切法界皆令得解或以一切音聲法聲住持或於一切世界歌詠樂音一切音聲皆出法音或於一字聲中一切法字句聲皆差別說或於不可說世界無量地水火風聚細微塵差別一一微塵中不可說法門皆悉能說是菩薩三千大千世界所有衆生於一念間一時問難彼一一衆生以无量音聲差别問難如一人所問餘者異問是菩薩於一念間悉受如是問難但以一音皆令開解如是二三千大千世界若三四五若十二十三十四十五十若百三千大千世界若千三千大千世界若万十万百万若億三千大千世界若十億百億千萬億那由他乃至無量無邊不可說不可說三千大千世界滿中衆生於一

念間一時問難彼一一衆生以无量
音聲差別問難如一人所問餘者異
問是菩薩於一念間悉受如是問難
但以一音皆令開解
是菩薩於不可說不可說世界遍滿
其中隨心隨根隨信爲衆生說法得
法明故求如來力滿足佛事與一切
衆生而作依止
是菩薩轉倍精進攝取如是智明若
於一毛頭處有不可說不可說世
界微塵數如來大會佛在其中而爲
說法一一如來爲不可說不可說世
界微塵數衆生說法一一衆生心中
有不可說不可說世界微塵數心生
如來如是隨衆生心而與法門如一
佛一切佛在一一毛頭處亦如是如
是一切法界中於是中生大憶念力
於一念間從一切佛所受一切法明
而不失一句何況所說一切世界中
衆生
是菩薩住此菩薩善慧地中轉勝盡
夜更無餘念入佛境界常得親近一
切諸佛通達甚深菩薩解脫是菩薩

隨順如是智常入三昧不離親近諸佛而於一一劫中見无量佛无量百佛无量千佛无量百千佛无量百千那由他佛无量億佛无量百億佛无量千億佛無量百千億佛无量百千億那由他佛以上妙供具供養恭敬尊重讃歎親近諸佛於諸佛所種種問難通達說法陁羅尼是菩薩彼諸善根轉勝明淨佛子辟如本真金作莊嚴具已繫在轉輪聖王若頸若頂一切小王四天下人所有一切諸莊嚴具無能及者如是佛子菩薩住此菩薩善慧地中彼諸善根轉勝明淨一切聲聞辟支佛及下地菩薩所不能壞是菩薩善根轉明能照衆生煩惱心稠林處照已還攝佛子辟如大梵王二千世界中所有一切深稠林處皆悉能照如是佛子菩薩住此菩薩善慧地中彼諸善根光明照諸衆生煩惱心稠林處照已還攝是菩薩十波羅蜜中力波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分佛子是名略說菩薩第九菩薩善慧地若廣說者

於无量劫說不可盡菩薩住此地中
多作大梵天王得大勢力主二千世
界於自在中而得自在如實正解家
為殊勝善能宣說聲聞辟支佛菩薩
波羅蜜行衆生問難無能窮盡所作
善業布施愛語利益同事是諸福德
皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩
薩行念波羅蜜念十地念不壞力念
無畏念不共佛法乃至不離念一切
種一切智智常生是心我當於一切
衆生中為首為勝為大為妙為微妙
為上為無上為導為將為師為尊乃
至為一切智智依止者復從是念發
精進行以精進力故於一念間得十
阿僧祇百千佛國土微塵數三昧見
十阿僧祇百千佛國土微塵數佛知
十阿僧祇百千佛國土微塵數佛神
力能動十阿僧祇百千佛國土微塵
數世界能入十阿僧祇百千佛國土
微塵數世界能照十阿僧祇百千佛
國土微塵數世界能化十阿僧祇百
千佛國土微塵數世界衆生能住壽
十阿僧祇百千佛國土微塵數劫能

知過去未来世各十阿僧祇百千佛國土微塵數劫事能善入十阿僧祇百千佛國土微塵數法門能變身為十阿僧祇百千佛國土微塵數於一一身能示十阿僧祇百千佛國土微塵數菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

十地經論善慧地第九卷之十一

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勑彫造

十地經論法雲地第十卷之十二　　空

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支　譯

論曰菩薩於九地中已作淨佛國土及化眾生第十地中修行令智覺滿足與是勝故此地中有八分差別一方便作滿足地分二得三昧滿足分三得受位分四入大盡分五地釋名分六神通力無上有上分七地影像分八地利益分云何方便作滿足地分

經曰爾時金剛藏菩薩言佛子若菩薩如是無量智善觀智乃至第九菩薩地善擇智善滿足清白法集無量助道法善攝大功德智慧廣行增上大悲廣知世界差別深入眾生界稠林行念隨順入如來行境界深入趣向如來力無畏不共佛法名為得至一切種一切智智受位地

論曰是中地方便作滿足地分者於初地至九地中善擇智業應知如經佛子若菩薩如是無量智善觀智乃至第九菩薩地善擇智故此善擇智

有七種相一善修行故有三句如經
善滿足清白法集無量助道法善攝
大功德智慧故此諸句次第相釋應
知二普遍隨順自利利他故如經廣
行增上大悲故三令佛土淨如經廣
知世界差別故四教化衆生如經深
入衆生界稠林行故五善解如經念
隨順入如來行境界故如來境界者
真如法故六無猒足如經深入趣向
如來力無畏不共佛法故七地盡至
入如經名為得至一切種一切智智
受位地故如是十地方便作滿足地
分已說云何得三昧滿足分
經曰佛子菩薩隨順行如是智得入
受位地即得菩薩名離垢三昧而現
在前名入法界差別三昧名莊嚴道
場三昧名一切種花光三昧名海藏
三昧名海成就三昧名虛空界廣三
昧名善擇一切法性三昧名隨一切
衆生心行三昧名現一切諸佛現前
任菩薩三昧而現在前如是等上首
十阿僧祇百千諸三昧門皆現在前
是菩薩皆悉入此一切三昧善知三

昧方便乃至三昧所作正受此菩薩
乃至十阿僧祇百千三昧家後三昧
名一切智智受勝位菩薩三昧而現
在前

論曰得三昧滿足者離垢三昧等共
眷屬現前故離垢三昧者離煩惱垢
故而現在前者不加功力自然現在
前故此離垢三昧復有九種三昧離
八種垢應知一入容無垢如經名入
法界差別三昧故二近无垢如經名
莊嚴道場三昧故三放光無垢如經
名一切種花光三昧故四陁羅尼无
垢如經名海藏三昧故五起通无垢
如經名海成就三昧故六清淨佛土
无垢有二句無量正觀故如經名虛
空界廣三昧名善擇一切法性三昧
故七化衆生無垢如經名隨一切衆
生心行三昧故八正覺無垢成菩提
時一切諸佛迭共現前知故如經名
現一切諸佛現前住菩薩三昧而現
在前故乃至名一切智智受勝位菩
薩三昧而現在前者一切智智無分
別一切智智平等受位故善知三昧

方便乃至三昧所作正受者滿足三
昧事示現如是十地得三昧滿足分
已說云何得受位分
經曰是三昧現在前時即有大寶蓮
花王出周圓如十阿僧祇百千三千
大千世界一切衆寶間錯莊嚴過於
一切世間境界出世間善根所生行
諸法如幻性境界所成光明普照一
切法界過一切諸天所有境界大琉
璃摩尼寶為莖不可量栴檀王為臺
大瑪瑙寶為鬚閻浮檀金為葉華身
有無量光明一切衆寶間錯其內无
量寶網弥覆其上滿十三千大千世
界微塵數等蓮花以為眷屬如是
成就具足諸相已尒時菩薩其身殊
妙稱可花座是菩薩得一切智智受
勝位三昧力故即時身在大寶蓮花
王座上坐是菩薩在大寶蓮花王座
上坐時尒時大寶蓮花王眷屬蓮花座
上皆有菩薩一一菩薩皆坐蓮花座
上圍遶彼菩薩一一菩薩各得十十
百千三昧皆一心恭敬瞻仰大菩薩
論曰是中得受位者隨何等座隨何

等身量隨何等眷屬隨何等相隨何等出處隨所得位隨如是說六事應知是中座處者有十種相一生相如經是三昧現在前時即有大寶蓮花王出故二量相如經周圓如十阿僧祇百千三千大千世界故三勝相如經一切衆寶間錯莊嚴故四地相如經過於一切世間境界故五因相如經出世間善根所生故六成相如經行諸法如幻性境界所成故七第一義相如經光明善照一切法界故善照者名為正觀故八功德相過一切諸天故如經過一切諸天所有境界故九體相莖臺等如經大瑠璃摩尼寶為莖等十莊嚴具足相如經花身有無量光明一切衆寶間錯其內無量寶網彌覆其上故隨何等身量者身稱花座如經尒時菩薩其身姝妙稱可花座如是等隨何等眷屬者此坐處大寶蓮花王座眷屬菩薩眷屬住莊其中如經尒時大寶蓮花王眷屬如是等

經曰是菩薩昇大寶蓮花王座及眷

眷菩薩坐蓮花座入三昧已尒時十
方一切世界皆大震動一切惡道皆
悉休息光明普照一切法界一切世
界皆悉嚴淨皆得見聞一切諸佛大
會何以故佛子是菩薩坐大寶蓮花
王座時即時兩足下放十阿僧祇百
千光明出已悉照十方无量阿鼻地
獄等滅衆生苦惱兩膝放十阿僧祇
百千光明出已悉照十方無量畜生
滅除苦惱齊輪放十阿僧祇百千光
明出已悉照十方無量餓鬼滅除苦
惱左右脅放十阿僧祇百千光明出
已悉照十方无量人身滅除苦惱兩
手放十阿僧祇百千光明出已悉照
十方無量諸天阿修羅宮兩肩放十
阿僧祇百千光明出已悉照十方無
量聲聞人項背放十阿僧祇百千光
明出已悉照十方無量辟支佛身面
門放十阿僧祇百千光明出已悉照
十方無量從初發心乃至得九地菩
薩白毫相放十阿僧祇百千光明出
已悉照十方無量得位菩薩身而住
一切魔宮隱蔽不現頂上放十阿僧

秖百千三千大千世界微塵數光明
出已悉照十方一切諸佛大會圍遶
一切世界十匝住虛空中成大光明
輪網臺名高大光明作大供養供養
諸佛如是供養從初發心乃至得九
地菩薩所作供養諸佛百分不及一
千分不及一百千分不及一百千那
由他分不及一億分不及一百億分
不及一千億分不及一百千億分不
及一百千億那由他分不及一乃至
等數譬喻所不能及是大光明輪網
臺勝十方世界所有花香末香燒香
塗香散香花鬘衣服寶蓋幢幡眾寶
瓔珞摩尼寶珠供養之具過於一切
世間境界以從出世間善根生故一
一佛大會上皆雨眾寶猶如大雨着
有眾生覺知如是供養者當知皆是
必定不退無上大道如是諸光明雨
大供養已彼一切光明悉照十方一切
諸佛大會圍遶一切世界十匝入諸
佛足下尒時彼諸佛及彼大菩薩知
某世界中某甲菩薩行如是菩薩道
成就菩薩得位地時又佛子即時十

方無邊菩薩乃至住九地者皆來圍
遶設大供養一心瞻仰各得十十百
千三昧諸得位地菩薩於功德莊嚴
金剛万字胷出一大光明名壞魔怨
有十阿僧祇百千光明以為眷屬出
已悉照十方無量世界示無量神力
亦來入是大菩薩功德莊嚴金剛万
字胷此光明滅已是菩薩即時得百
千增上大勢力功德智慧而現在前
論曰隨何等相者一切世界動等相
如經是菩薩昇大寶蓮花王座乃至
皆得見聞一切諸佛大會故隨何等
出處者以出光明故復次光明三種
業應知一利益業二發覺業三攝伏
業如經何以故佛子是菩薩坐大蓮
花王座即時兩足下放十阿僧祇百
千光明乃至功德智慧而現在前故
必定不變無上大道於地中決定義
故復有異義定不放逸所作之事決
定心故功德莊嚴金剛万字胷者於
菩薩胷中有功德莊嚴金剛万字相
名為無比
經曰如是佛子尒時諸佛放眉間白

毫相光名益一切智通有阿僧祇光
明眷屬照於十方一切世界無有遺
餘十匝圍遶一切世界示於諸佛大
神通力勸發無量百千万億諸佛一
切十方諸佛國土六種震動滅除一
切惡道苦惱一切魔宮隱蔽不現示
一切諸佛得菩提處示一切諸佛大
會神通莊嚴之事照明一切法界際
一切虛空界盡一切世界已還來集
在一切菩薩大會之上周匝圍遶示
大神通光明莊嚴之事是光明入彼
大菩薩頂上其諸眷屬光明入諸眷
屬蓮花座上菩薩頂上光明入是菩
薩身時彼諸菩薩各得先所未得十
十百千三昧彼諸光明一時入彼菩
薩頂時彼菩薩名為得位入諸佛境
界具佛十力墮在佛數佛子譬如轉
輪聖王長子王女寶所生具足王相
轉輪聖王令子在白象寶閻浮檀金
座上取四大海水上張羅網寶蓋幡
華寶幢種種莊嚴手執金鍾香水灌
子頂上即名灌頂剎利王數具足轉
十善道故得名轉輪聖王如是佛子

彼菩薩從諸如來得受位已名得智位具足十力墮在佛數佛子是名菩薩大乘位地菩薩為是位故受無量百千万億苦難行事是菩薩得是位已无量功德智慧轉增名為安住菩薩法雲地

論曰隨所得位者諸如來光明彼菩薩迭互知平等攝受故如經如是佛子尒時諸佛放眉間白毫相光名益一切智通如是等云何得位如轉輪聖王長子如經譬如轉輪聖王長子如是等此菩薩同得位時名為善住此地中如經是菩薩得是位已無量功德智慧轉增名為安住菩薩法雲地如是得受位分已說云何入大盡分入大盡分者有五種一智大二解脫大三三昧大四陁羅尼大五神通大此事依五種義分別應知一依正覺實智義二依心自在義三依發心即成就一切事義四依一切世間隨利益衆生義五依堪能度衆生義云何智成就

經曰佛子是菩薩住此菩薩法雲地

如實知欲界集色界集無色界集如
實知眾生界集識界集有為界集无
為界集虛空界集法界集如實知涅
槃界集如實知邪見諸煩惱界集世
界成壞集聲聞行集辟支佛行集菩
薩行集諸佛力無畏不共佛法色身
法身集一切種一切智智集得菩提轉
法輪示滅度集略說乃至如實知入
一切法成智差別集是菩薩以如是
智通達勝慧如實知眾生業化煩惱
化見作化世界化法界化聲聞化辟
支佛化菩薩化如來化如實知一切
分別無分別化是菩薩如實知佛力
持法持僧持業持煩惱持時持願持
供養持行持劫持如實知智持是菩
薩如實知諸佛所有細微入智所謂
行細微入智退細微入智入胎細微
入智生細微入智奮迅細微入智出
家細微入智得菩提細微入智轉法
輪細微入智持壽命細微入智示涅
槃細微入智如實知法久住細微入
智是菩薩如實知諸佛所有密處所
謂身密口密意密籌量時非時密與

菩薩授記密攝伏衆生密乘種種密
一切根行差別密一切信如實所作
密如實知行得菩提密是菩薩如實
知諸佛所有入劫智所謂一劫入阿
僧祇劫阿僧祇劫入一劫有數劫入
無數劫無數劫入有數劫一念劫入
无量劫無量劫入一念劫入非劫
非劫入劫有佛劫入无佛劫無佛劫
入有佛劫有佛劫入有佛劫无佛劫
入無佛劫過去未来劫入現在劫現
在劫入過去未来劫未来劫入過去劫入
現在劫現在劫入未来過去劫長劫
入短劫短劫入長劫短劫入短劫長
劫入長劫如實知一切劫相相入是
菩薩如實知諸佛所有入智所謂入
凡夫道智入微塵智入國土身菩提
智入衆生身心菩提智入一切處隨
菩提智入亂行示現智入順行示現
智入逆行示現智入思議不思議智
入世間出世間智行示現智入聲聞智
辟支佛智菩薩智如實知如来智行
智佛子諸佛智慧如是廣大无量無
邊菩薩住此地即能得入如是智慧

論曰是中智大復有七種應知一集智大二應化智大三加持智大四入細微智大五密處智大六入劫智大七入道智大是中初依能斷疑力應知第二依彼身起力第三依彼如是如是轉行力第四依彼應化加持善集不二智作故第五依護根未熟衆生不令驚怖第六依命行加持捨自在意故第七依對治意說是中集智者因緣集智應知彼復隨所有分染或淨或減隨所有三界處隨所有衆生隨染淨等心隨所有有為無為法無知知故隨所有處虛空等隨所說正不正法隨所證不證謂於涅槃隨所邪見過餘外道等彼不能證隨所有器世間壞成隨所有三乘彼集差別應知如經佛子是菩薩住此菩薩法雲地如實知欲界集乃至如實知入一切法成智差別集故是中應化智者衆生應化等差別應知如經是菩薩以如是智通達勝慧乃至如實知一切分別無分別化故是中煩惱見作化者應化宗煩惱染見作

故法界化者所說法行故彼應化一切分別無分別如實知數是中加持智者如經是菩薩如實知佛力持乃至如實知智持故如經應知是中智持者一切智智故此智能作一切事故入細微智者如經是菩薩如實知諸佛所有細微入智乃至如實知法文住細微入智故如經應知是中奮迅者現行如步等應知是中密處智者如經是菩薩如實知諸佛所有密處乃至如實知行得菩提密故如經應知是中入劫智者所謂入劫如經是菩薩如實知諸佛所有入劫智所謂一劫入阿僧祇劫乃至如實知一切劫相相入故如經應知是中入者平等解脫一切劫迭相入故是中入道智者依凡夫地依我慢行者依信求生天者依覺觀者如經是菩薩如實知諸佛所有入智所謂入凡夫道智乃至即能得入如是智慧故如是七種智大已說云何解脫大

經曰佛子是菩薩如是通達此地行得名菩薩不思議解脫門无障㝵解

脫淨智差別解脫普門光解脫如來
藏解脫隨順不退輪解脫入通達三
世解脫法界藏解脫解脫光輪解脫
名得菩薩一切境界無餘解脫佛子
是菩薩十菩薩解脫門為首得如是
等无量無邊百千万阿僧祇菩薩解
脫門皆於第十菩薩地中得如是乃
至無量无邊百千万阿僧祇三昧无
量无邊百千万阿僧祇陁羅尼无量
無邊百千万阿僧祇神通亦復如是
論曰是中解脫大者一依神通境界
如經佛子是菩薩如是通達此地行
得名菩薩不思議解脫門故二能至
无量世界願智无导如經无障导解
脫故三知世間出世間有學無學聲
聞辟支佛菩薩如來解脫智等如經
淨智差別解脫故四隨意轉事如經
普門光解脫故五法陁羅尼如經如
來藏解脫故六能破他言如經隨順
不退輪解脫故七三世劫隨意住持
如經入通達三世解脫故八一切法
一切種因緣集智如經法界藏解脫
故九光不離身而能普照如經解脫

光輪解脫故十依一時知无量世界諸衆生心如經名得菩薩一切境界无餘解脫故是中三昧大者如經如是乃至無量无邊百千万阿僧祇三昧故是中陁羅尼大者如經无量無邊百千万阿僧祇陁羅尼故是中神通大者如經無量无邊百千万阿僧祇神通亦復如是故如是十地入大盡分已說云何地擇名分

經曰是菩薩通達如是智慧隨順菩提成就无量念力方便畢竟是菩薩於十方無量佛所無量大法明無量大法照無量大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持佛子辟如娑伽羅雲澍大雨聚餘地處不能受不能堪不能思不能持唯除大海如是佛子一切如来秘密處所謂大法明大法照大法雨彼一切衆生一切聲聞辟支佛皆不能受不能堪不能思不能持從初地乃至住九地菩薩亦不能受不能堪不能思不能持唯此住法雲地菩薩皆悉能受能堪能思能持佛子辟如大海一大龍王起大雲

雨皆悉能受能堪能思能持若二若
三四五若十二十三十四十五十若百
龍王若千若万若億若百億若千億
若百千億那由他龍王乃至无量無
邊不可稱說諸大龍王起大雲雨於
一念閒一時澍下皆悉能受能堪能
思能持所以者何大海是无量廣大
器故如是佛子菩薩住此菩薩法雲
地中於一佛所大法明大法照大法
雨皆悉能受能堪能思能持若二若
三四五若十二十三十四十五十若
百諸佛若千若万若億若百億若
千億若百千億那由他諸佛乃至无
量無邊不可稱說諸佛所大法明大
法照大法雨於一念閒皆悉能受能
堪能思能持是故此地名為法雲地
解脫月菩薩言佛子菩薩住此法雲
地幾許佛所大法明大法照大法雨
於一念閒能受能堪能思能持金剛
藏菩薩言佛子菩薩住此法雲地於
不可數不可說佛所大法明大法照
大法雨於一念閒皆悉能受能堪能
思能持佛子辟如十方所有不可說

百千万億那由他佛國土微塵數等諸世界中所有衆生中一衆生得聞持陁羅尼無餘爲佛侍者家大聲聞聞持陁羅尼第一譬如金剛蓮華上佛有名大勝比丘聞持陁羅尼第一其一衆生成就如是聞持陁羅尼力如彼一衆生餘一切世界所有衆生皆亦如是成就聞持陁羅尼力其一人所受法第二人不重受如是一切各各不同佛子於意云何彼一切衆生所受聞持陁羅尼力寧爲多不解脫月菩薩言佛子彼一切衆生所受聞持陁羅尼力甚多無量金剛藏菩薩言佛子我今當爲汝說是菩薩住此法雲地於一念間於一佛所名三世法界藏大法明大法照大法雨皆悉能受能堪能思能持彼大法明大法照大法雨受持方便上說一切衆生聞持陁羅尼力比此百分不及一千分不及一百千分不及一百千那由他分不及一億分不及一百億分不及一千億分不及一百千億分不及一百千億那由他分不及

一乃至筭數譬喻所不能及如一佛所
如前所說十方世界微塵數等諸佛
所復過此數无量無邊諸佛所名三
世法界藏大法明大法照大法雨於
一念間皆悉能受能堪能思能持是
故此地名為法雲地復次佛子是菩
薩住此法雲地自從願力起大慈悲
雲震大法雷音通明無畏以為電光
大智慧光以為疾風大福德善根為
厚密雲現種種色身為雜色雲說正
法雨破諸魔怨於一念間如前所說
諸世界中所有微塵如是百千万億
那由他世界皆悉遍覆過此數无
量無邊百千万億那由他世界亦皆
遍覆澍大甘露善根法雨滅除衆生
隨心所樂無明所起煩惱塵焰是故
此地名為法雲地復次佛子是菩薩
住此菩薩法雲地於一世界中從兜
率天退入胎住胎初生出家得佛道
請轉法輪示大涅槃一切佛事隨所
度衆生得智自在若三千大千世界
乃至如前微塵數等世界復過此數
百千万億阿僧祇世界從兜率天退

乃至示大涅槃一切佛事隨所度衆
生得智自在
論曰是中地釋名者有三種一雲法
相似以遍覆故此地中聞法相似如
虛空身遍覆故二滅塵除垢相似法
此法能滅衆生煩惱塵故三度衆生
從兜率天退乃至示大涅槃故漸化
衆生故如大雲雨生成一切卉物萌
等故是中成就無量念力方便畢竟
者近說受持義故如經是菩薩遍達如
是智慧隨順菩提成就無量念力方
便畢竟故復能受持衆多微密遠疾
持故如經是菩薩於十方无量佛所
无量大法明如是等是中無量諸佛
无量大法明者說衆多故入如來微
密處故一念聞者遠疾受故聞法者
性故作故二事示現云何性大法光
明故闇愚智攝受故大法照脩慧智
攝受故云何作大法雨如大雲興他
法雨故於中起信故言受受所說字
句故言堪以能取義故言思彼二攝
受不失故言持大海亦如是以不濁
故言受能受一切水故言堪餘水歎

入失本名故言思用不可盡故言持
應知如經名三世法界藏大法明大
法照大法雨皆悉能受能堪能思能
持乃至是故此地名為法雲地故是
中名三世法界藏者於法界中三
種事藏雲雷電等譬喻相似法應知
如經復次佛子是菩薩住此法雲地
自從願力乃至是故此地名為法雲
地故是中大智慧光以為疾風者風
相似法現種種色身者隨世間種種
身迴轉雜色雲相似法故說正法雨
破諸魔怨者雨相似法故如是此地釋
名分已說云何神通力無上有上分
經曰是菩薩住在此地於智慧中得
上自在力善擇大智通隨心所念或
以狹國為廣廣國為狹復隨心念或
以垢國為淨淨國為垢如是廣大无
量亂住倒住正住等一切世界自在
力故種種能成是菩薩復隨心念或
於一微塵中示一世界所有一切鐵
圍山等然彼微塵而不增長若二若
三四五若十二十三十四十五十若
百若千若万若億若百億若千億若

百千億若百千億那由他世界乃至
不可說不可說世界所有一切鐵圍
山等入一微塵中然彼微塵亦不增
長是菩薩復隨心念或以一世界莊
嚴之事示二世界復隨心念或以一
世界莊嚴之事乃至示無量不可說
不可說世界復隨心念或以二世界莊
嚴之事示一世界乃至或以無量不
可說不可說世界莊嚴之事示一世
界復隨心念乃至或以无量不可說
不可說世界衆生置一世界中然諸
衆生而不恐怖不覺不知復隨心念
或以一世界衆生乃至置无量不可
說不可說世界中然諸衆生亦不恐
怖不覺不知復隨心念或於一毛道
示一切佛境界莊嚴之事復隨心念
乃至或以無量不可說不可說一切
佛境界莊嚴之事示一毛道復隨心
念於一念間示現無量不可說不可
說世界微塵等身於一一身中示如
是等微塵數手以此諸手勤心供養
十方諸佛以一一手執恒河沙等花
箱以散諸佛如是花箱如是花鬘末

香塗香薰香衣服寶蓋幡花寶幢一
切莊嚴事亦復如是於一身中示
如是等微塵數頭於一頭中示如
是等微塵數舌以此諸舌讚歎諸佛
功德之事如是等事於念念中遍滿
十方於念念中無量世界示得菩提
乃至示大涅槃莊嚴住持於三世中
示無量身於自身中示有无量諸佛
示无量佛世界莊嚴之事亦示世界
成壞之事或於自身一毛孔中出一
切風灾而不惱衆生復隨心念或以
无量無邊世界為一海水此海水
中作大蓮花光明莊嚴遍覆无量無
邊世界於中示現大菩提樹莊嚴妙
事乃至示一切種一切智或於自
身示十方光明摩尼寶珠電光日月
星宿諸光明等乃至一切世界諸光
明等皆於身中現以口噓氣能動十
方無量世界而不令衆生有驚怖想
示十方世界風灾火灾劫盡水
灾劫盡隨一切衆生種種心念應現
色身莊嚴成就或以自身作如來身
以如來身作自身以如來身作自佛

國以自佛國作如来身如是佛子是菩薩住此菩薩法雲地中神變如是復過於此有餘無量无邊百千万億那由他神通莊嚴自在示現

論曰是中神通力無上有上者有六種相應知一依內二依外三自相四作住持五令歡喜六大勝是中神通力無上者此餘衆生神通力故有上者比於如来神通力故是中依內者有四種一不思議解脫二三昧三起智陁羅尼四神通如前所說依外者外事地等復有外事自他身等是中自相者有二種一轉外事等二應化自身等是中轉者復有三種一略一廣轉二異事轉三自在轉能作一切衆生種種莊嚴等云何略廣轉如經是菩薩住在此地於智慧中得上自在力善擇大智通隨心所念或以狹國為廣廣國為狹故云何異事轉如經復隨心念或以垢國為淨淨國為垢乃至一切世界自在力故種種能成故云何自在轉如經是菩薩復隨心念於一微塵中示一世界乃至然諸衆

生亦不恐怖不覺不知故去何應化
自身等如經復隨心念或於一毛道
示一切佛境界莊嚴之事復隨心念
乃至或以不可說不可說一切佛境
界莊嚴之事示一毛道故是中作住
持者供養門等成就集助菩提法故
如經復隨心念於一念間示現無量
不可說不可說世界微塵等身乃至
無量无邊百千万億那由他莊嚴自
在示現故云何令歡喜

經曰尒時會中一切菩薩衆及一切
天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊
那羅摩睺羅伽四天王釋提桓因梵
天王摩醯首羅淨居天等各作是念
若菩薩神通智力能如是无量無邊
佛復云何尒時解脫月菩薩知諸大
衆心所念已問金剛藏菩薩言佛子
令諸大衆聞是菩薩神通智力墮在
疑網為斷疑故少示菩薩神通之力
莊嚴妙事尒時金剛藏菩薩即入一
切佛國體性菩薩三昧金剛藏菩薩
入一切佛國體性菩薩三昧時彼一
切菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆

阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四
天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨
居天等皆自見身入金剛藏菩薩身
中於其身內見佛國土彼國土中所
有諸相莊嚴妙事於百千万億劫說
不可盡於中有道場樹其莖周圍十
万三千大千世界高百万三千大千
世界覆蔭三千億三千大千世界稱
樹高廣有師子座其座上有佛号一
切智通王如來一切大衆咸皆見佛
坐在道場樹下師子座上其中諸相
莊嚴妙事於百千万億劫說不可盡
金剛藏菩薩示現如是大神力已還
令一切諸菩薩衆及一切天龍夜叉
乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩
睺羅伽四天王釋提桓因梵天王摩
醯首羅淨居天等各在本處尒時一
切大衆歡喜踊躍生希有想默然而
住觀金剛藏菩薩尒時解脫月菩薩
語金剛藏菩薩言佛子甚為希有此
三昧神通莊嚴有大勢力佛子此三
昧名為何等金剛藏菩薩言佛子此
三昧名為一切佛國體性尒時解脫

月菩薩問金剛藏菩薩言佛子此三
昧境界莊嚴神通妙事為齊幾許金
剛藏菩薩言佛子若菩薩隨心所念
善修成此三昧力故能示如是佛國土
微塵數等諸佛國土自身中現復過
此數佛子菩薩住此菩薩法雲地得
如是等無量百千菩薩三昧以是義
故此菩薩乃至得位菩薩及住善慧
地菩薩不能測知若身身業難可測
知若口口業難可測知若意意業難
可測知若神通事難可測知若觀三
世智難可測知若入三昧境界難可
測知若智境界難可測知若遊戲諸
解脫難可測知若應化所作若加所
作若神力所作難可測知乃至舉足
下足所作乃至得位菩薩及住善慧
地菩薩不能測知佛子菩薩法雲地
如是無量今已略說若廣說者無量
百千阿僧祇劫無量百千万無量百
千億不能得盡解脫月菩薩問金剛
藏菩薩言佛子若菩薩神通行境界
力如是無量佛神通行境界力復云
何金剛藏菩薩言佛子譬如有人取

四天下中二三豆土作如是言無邊
世界地界爲多此耶汝所問者我謂
如是如來無量智慧云何以菩薩智
慧而欲測量佛子如人取四天下中
少地界餘在極多如是佛子菩薩法
雲地於無量劫說但說一分何況如
來地金剛藏菩薩語解脫月菩薩言
佛子是諸如來證知我言佛子假使
十方於一一方无量世界微塵數等
諸佛國土十地菩薩皆滿其中辟如
甘蔗竹葦稻麻叢林此諸菩薩於无
量劫所修行業功德智慧於如來功
德智慧力百分不及一千分不及一
百千分不及一百千那由他分不及
一億分不及一百億分不及一千億
分不及一百千億分不及一百千億
那由他分不及一乃至竿數辟喻所
不能及如是佛子是菩薩通達如是
智慧順如來身口意業不捨菩薩三
昧力能見諸佛勤心供養於一一劫
中以一切種供具上上供養无量諸
佛而能具受諸佛神力所加轉復明
勝是菩薩於法界中所有問難无能

勝者無量百劫無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫无量百千億那由他劫不可窮盡佛子辟如善巧金師善治此金為莊嚴具以无上摩尼寶珠間錯其中繫在自在天王若頸若頂其餘天人莊嚴之具無能及者如是佛子是菩薩住此第十菩薩法雲地中彼菩薩不可思議智行一切衆生一切聲聞辟支佛從初地乃至住第九地菩薩所不能及是菩薩住此地中大智照光明能令一切衆生乃至住一切智智其餘智慧之明所不能壞佛子辟如摩醯首羅天王光明過一切生處衆生光明能令衆生身心清涼如是佛子是菩薩住此第十菩薩法雲地中彼智慧光明一切聲聞辟支佛從初地乃至住九地菩薩所不能及是菩薩住此地中能令一切衆生住一切智智法中佛子是菩薩隨順如是智慧十方諸佛為說智慧令通達三世行正知法界差別遍覆一切世間界

照一切世間界令一切衆生界得證
法故略說乃至隨順得一切智智是
菩薩十波羅蜜中智波羅蜜增上佛
子是名略說菩薩第十菩薩法雲地
若廣說者無量无邊阿僧祇劫不可
窮盡若菩薩住此地中多作摩醯首
羅天王具足自在善授衆生聲聞辟
支佛菩薩波羅蜜行於法界中有問
難者無能令盡所作善業布施愛語
利益同事是諸福德皆不離念佛念
法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜
念十地念不壞力念無畏念不共佛
法乃至不離念具足一切種一切智
智常生是心我當於一切衆生中為
首為勝為大為妙為微妙為上為無
上為導為將為師為尊乃至為一切
智智依止者復從是念發精進行以精
進力故於一念間得十不可說百千万
億那由他佛世界微塵數三昧得見
十不可說百千万億那由他佛世界
微塵數佛能知十不可說百千万億
那由他佛世界微塵數佛神力能動
十不可說百千万億那由他佛世界

微塵數世界能入十不可說百千万億那由他佛世界微塵數世界能照十不可說百千万億那由他佛世界微塵數世界能教化十不可說百千万億那由他佛世界微塵數世界衆生能住壽十不可說百千万億那由他佛世界微塵數劫能知過去未來世各十不可說百千万億那由他佛世界微塵數劫事能善入十不可說百千万億那由他佛世界微塵數法門能變身為十不可說百千万億那由他佛世界微塵數身於一一身示十不可說百千万億那由他佛世界微塵數菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千万億那由他劫不可數知

論曰是中令歡喜者能斷疑故斷疑有二種一示現自神通力二說一切法故云何示現自神通力如經尒時會中一切菩薩衆及一切天龍夜叉

如是等如是自力示現斷衆生疑令
歡喜故云何說一切法如經如是佛
子是菩薩通達如是智慧順如來身
口意業乃至轉復明勝是菩薩於法
界中所有問難无能勝者如是等是
中大勝者有二種一神通力勝二筭
數勝此二種事勝一切前地故如經
說應知三世智等通故通三種行故
一能斷疑行如經佛子是菩薩住此
地中隨順如是智十方諸佛爲說智
慧令通達三世行等三世行者道義
應知二速疾神通行顯說如來秘密
法故如經正知法界差別故三等作
助行此有三種應知一作淨佛國土
平等爲化衆生故二作法明平等三
作正覺平等如經遍覆一切世間界
故照一切世間界故令一切衆生界
得證法故略說乃至隨順得一切智
智如是等如是此七地神通力無上有
上分已說次說地影像分是中地影
像者有四種一池二山三海四摩尼
寶珠以況四種功德故一修行功德
二上勝功德三難度能度大果功德

四轉盡堅固功德云何修行功德

經曰佛子是菩薩十地次第順行趣向一切種一切智智佛子譬如從阿耨大池流出四河充滿閻浮提不可窮盡轉復增長乃至充滿大海如是佛子菩薩從菩提心流出善根大願之水以四攝法充滿衆生界不可窮盡轉復增長乃至滿足得一切種一切智智

論曰是中修行功德者依本願力修行以四攝法作利益他行自善根增長及得菩提自利益行應知如經佛子譬如從阿耨大池流出四河乃至滿足得一切種一切智智故云何上勝功德

經曰佛子是菩薩十地因佛智故而有差別譬如依大地故有十大山王差別何等為十所謂雪山王香山王毗陀略山王仙聖山王由乾陀羅山王馬耳山王尼民陀羅山王斫迦婆羅山王衆相山王須彌山王佛子譬如雪山王一切藥草集在其中取諸藥草取不可盡如是佛子菩薩住在

菩薩歡喜地中一切世間書論技藝
文誦呪術集在其中一切世間書論
技藝文誦呪術不可窮盡佛子辟如
香山王一切諸香集在其中一切諸
香取不可盡如是佛子菩薩住在菩
薩離垢地中一切菩薩持戒正受
行香集在其中一切菩薩持戒正受
行香不可窮盡佛子辟如毗陀略山
王純淨寶性一切諸寶集在其中一
切諸寶取不可盡如是佛子菩薩住
在菩薩明地中一切世間禪定神通
解脫三昧三摩跋提集在其中一切
世間禪定神通解脫三昧三摩跋提
問荅不可窮盡佛子辟如仙聖山王
純淨寶性五通聖人集在其中五通
聖人不可窮盡如是佛子菩薩住在
菩薩焰地中一切行中殊勝智行集
在其中一切行中殊勝智行種種問
難不可窮盡佛子辟如由乾陀羅山
王純淨寶性一切夜叉諸大鬼神集
在其中一切夜叉諸大鬼神不可窮
盡如是佛子菩薩住在菩薩難勝地
中一切自在如意神通變化莊嚴集

在其中一切自在如意神通變化莊嚴問荅不可窮盡佛子辟如馬耳山王純淨實性一切衆果集在其中一切衆果取不可盡如是佛子菩薩住在菩薩現前地中說入因緣集觀集在其中說入因緣集觀聲聞果證問荅不可窮盡佛子辟如尼民陁羅山王純淨實性一切六力龍神集在其中一切大力龍神不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩遠行地中種種方便智集在其中種種方便智說辟支佛果證問荅不可窮盡佛子辟如斫迦婆羅山王純淨實性得自在衆集在其中得自在衆不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩不動地中起一切菩薩自在道集在其中起一切菩薩自在道說一切世間界差別問荅不可窮盡佛子辟如衆相山王純淨實性諸大阿修羅衆集在其中諸大阿修羅衆不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩善慧地中知一切衆生逆順行集在其中知一切衆生逆順行說一切世間生滅相問荅不可窮盡佛

于譬如須弥山王純淨寶性諸大天衆集在其中諸大天衆不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩法雲地中如来力無畏不共佛法集在其中如来力无畏不共佛法示現佛事問荅不可窮盡佛子與十大寶山王同在大海因大海得名如是佛子菩薩十地同在一切智因一切智得名

論曰是中上勝功德者依一切智增上行十地故如經佛子是菩薩十地因佛智故而有差別譬如依大地故有十大山王差別故是中純淨諸寶山喻者喻八種地歡地善清淨故復次諸山王非衆生數衆生數依故非衆生數者有二種一受用事二守護積聚寶事等是中受用事者有二種一衆生四大增損對治二長養衆生依雪山香山毗陁路山馬耳山此四山非衆生數依故藥草衆香衆寶一切果集在其中一切果者第六山中衆生數者復有六種難對治故六種難者一貧難二死難三儉難四不調伏難五惡業難六怨敵難第四山中五

通福田對治貧難第五山中夜叉大神神通變化對治死難第七山中諸大龍王對治儉難第八山中得自在衆對治不調伏難第九山中阿修羅說呪對治惡業難第十山中自在四天王對治怨敵難此一切山集在其中者如所說事能生一切物故言集在其中不可窮盡者順行不斷不休息故彼十大山因大海得名大海亦因大山得名菩薩十地亦復如是同在一切智因一切智得名彼因果相顯故如經佛子此十大寶山王同在大海因大海得名如是佛子菩薩十地同在一切智因一切智得名故云何難度能度大果功德

經曰佛子譬如大海以十相故數名大海無有能壞何等為十一漸次深二不受死屍三餘水失本名四同一味五无量寶聚六甚深難度七廣大無量八多有大身衆生依住九潮不過限十能受一切大雨无有猒足如是佛子菩薩行以十相故數名菩薩行无有能壞何等為十所謂菩薩歡

喜地中漸次起大願故菩薩離垢地中不共破戒死屍住故菩薩明地中捨諸世間假名數故菩薩焰地中恭敬三寶得一味不壞故菩薩難勝地中無量方便智起世間所作多寶故菩薩現前地中觀甚深因緣集法故菩薩遠行地中以無量方便智善擇諸法故菩薩不動地中示現起大莊嚴事故菩薩善慧地中得甚深解脫通達世間行如實所證不過限故菩薩法雲地中能受一切諸佛大法明雨無有厭足故

論曰是中難度能度大果功德者因果相順故十地如大海難度能度得大菩提果故大海有八種功德應知一易入功德如經漸次深故二淨功德如經不受死屍故三平等功德如經餘水失本名故四護功德如經同一味故五利益功德如經無量寶聚故六不竭功德謂深廣等如經甚深難度故廣大無量故七住處功德以大眾生依住故如經多有大身眾生依住故八護世間功德潮不過時受

水無猒如經潮不過限故能受一切大雨无有猒足故大海相似法菩薩十地行亦有十種相應知如經如是佛子菩薩行以十相故數名菩薩行无有能壞故如是等云何轉盡堅固功德

經曰佛子譬如大摩尼寶珠過十寶性一出大海二巧匠善治三善轉精妙四善清淨五善淨光澤六善鑽穿七貫以寶縷八置在琉璃高幢九放一切光明十隨王意雨衆寶物能與一切衆生一切寶物如是佛子菩薩發薩婆若心過十聖性一初發心布施離慳二善修持戒正行明淨三善修禪定三昧三摩跋提令轉精妙四菩提分善清淨五方便神通善淨光澤六因緣集觀善鑽穿七種種方便智縷善貫穿八置於自在神通幢上九觀衆生行故多聞智慧光明十諸佛授智位爾時能爲一切衆生現作佛事即名得薩婆若

論曰是中轉盡堅固功德者大摩尼寶喻如經佛子譬如大摩尼寶珠等

故過十寶性者摩尼寶過瑠璃等
以出故取乃至放一切光明示現此
寶有八種功德攝故八種功德者一
出功德選擇而取以善觀故二色功
德巧匠善治故三形相功德善轉精
妙故四無垢功德善清淨故五明淨
功德善淨光澤故六起行功德善鑚
穿故貫以寶縷故置在瑠璃高幢故
此三句示現七神力功德放一切光
明遍照一切處故八不護功德隨王
意雨衆寶物能與一切衆生一切寶
物正智受位故一切衆生同善根藏
故過十聖性者過聲聞辟支佛等性
故聲聞有八種性四行四果差別故
辟支佛有二種性行果差別故如是
十地影像分已說云何地利益分
經曰佛子是菩薩行善集一切種一
切智智功德集法門品若衆生不深
種善根者不能得聞解脫月菩薩言
佛子此集一切種一切智智功德集
法門品若得聞者此人成就幾許功
德金剛藏菩薩言佛子隨一切智智
所攝觀集諸功德此集一切種一切

智智功德集法門品亦復如是此人
得聞此法門所得功德亦復如是何
以故佛子若非菩薩不得聞此集一
切種一切智智功德集法門品何況
能信何況能持何況正修行說此經
時以佛神力以得法力十方世界十
億佛土微塵數等諸佛世界六種十
八相動所謂動遍動等遍動踊遍踊
等遍踊覺遍覺等遍覺起遍起等遍
起震遍震等遍震吼遍吼等遍吼以
佛神力以得法力故雨種種天花如
雲而下雨天衣雨天寶雨天莊嚴具
雨天蓋雨天幡雨天幢雨天伎樂雨
天音聲讚歎一切智地及讚十地殊
勝之事如此世界四天下他化自在
天中自在天王宮摩尼寶藏殿說十
地法如是十方一切世界周遍皆說
此十地法以佛神力故十方過十億
佛土微塵數等世界有十億佛土微
塵數等諸菩薩來集遍滿十方虛空
到已皆作是言善哉善哉佛子善說
菩薩住諸地相佛子我等一切亦名
金剛藏從名金剛勝世界金剛幢佛

所来彼一切世界皆承佛神力說此
法門衆會亦如是字句亦如是釋名
亦如是義趣亦如是不增不減佛子
是故我等承佛神力来到此衆為證
是法佛子如我等来至此衆如是十
方一切世界一一世界中四天下上
他化自在天中自在天王宮摩尼寶
藏殿皆有十億佛土微塵數等菩薩
往為作證介時金剛藏菩薩摩訶薩
承佛神力說此經時如来隨喜彼一
切菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆
阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四
天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨
居天衆皆大歡喜佛在他化自在天
中成道未久第二七日自在天王宮
摩尼寶藏殿金剛藏菩薩說歡喜奉行
論曰是中地利益者有二種一生信
功德二供養功德復次此法門中決
定信說大利益義示現如經佛子是
菩薩行善集一切種一切智智功德
集法門品如是等解脫月菩薩言如
是等金剛藏菩薩言如是等故為於
此經中生信得功德復生信功德緣生

義故以神通力示現六種十八相動如經說此經時以佛神力以得法力故如是等是中六種動者一動二踊三上去四起五下去六吼十八相此六種動等相下中中上如是次第應知器世間中依四種衆生聚一依不善衆生二依信種種天衆生三依我慢衆生四依呪術衆生為此衆生下中上次第差別故動乃至吼如是十八句異義應知如是生信功德及緣生義已說是中供養功德者如經雨種種天華如雲而下如是等一切世界說此法門示現為無量法門利益衆生示現如經如此世界四天下如是等餘者易解

十地經論法雲地第十卷之十二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 彌勒菩薩所問經論卷第一　谷

後魏天竺三藏菩提流支　譯

如是我聞一時婆伽婆住王舍城耆闍崛山中與大比丘衆千二百五十人俱并諸菩薩摩訶薩十千人等尒時彌勒菩薩摩訶薩即從坐起偏袒右肩右膝著地合掌向佛白佛言世尊我今欲以少法問於如來應正遍知不審世尊聽許以不尒時世尊告彌勒菩薩摩訶薩言彌勒菩薩汝心念問於如來應正遍知我當為汝分別解說令汝心喜尒時彌勒菩薩摩訶薩白佛言世尊如是願樂欲聞世尊諸菩薩摩訶薩畢竟成就幾法不退阿耨多羅三藐三菩提於勝進法中不退不轉行菩薩行時降伏一切諸魔怨敵如實知一切法自體相於諸世間心不疲惓以心不疲惓故不依他智速疾成就阿耨多羅三藐三菩提尒時世尊告彌勒菩薩摩訶薩言善哉善哉彌勒汝今乃能問於如來如是深義說。復告彌勒菩薩摩訶薩言

汝今應當一心諦聽吾當為汝分別
解說如是深義即時彌勒菩薩摩訶
薩白佛言世尊如是願樂欲聞佛復
告彌勒菩薩摩訶薩言彌勒若諸菩
薩摩訶薩畢竟成就八法不退阿耨
多羅三藐三菩提於勝進法中不退
不轉行菩薩行時降伏一切諸魔怨
敵如實知一切法自體相於諸世間
心不疲惓以心不疲惓故不依他智
速疾成就阿耨多羅三藐三菩提何
等為八彌勒所謂諸菩薩摩訶薩成
就深心成就行心成就捨心成就善
知迴向方便心成就大慈心成就大
悲心成就善知方便成就般若波羅
蜜彌勒云何諸菩薩摩訶薩成就深
心彌勒若諸菩薩摩訶薩聞讚歎佛
及毀呰佛其心畢竟於阿耨多羅三
藐三菩提堅固不動聞讚歎法及毀
呰法其心畢竟於阿耨多羅三藐三
菩提堅固不動聞讚歎僧及毀呰僧
其心畢竟於阿耨多羅三藐三菩提
堅固不動彌勒如是諸菩薩摩訶薩
畢竟成就深心彌勒云何諸菩薩摩

訶薩成就行心弥勒若諸菩薩摩訶薩遠離煞生遠離偷盜遠離邪婬遠離妄語遠離兩舌遠離惡口遠離綺語弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟成就行心弥勒云何諸菩薩摩訶薩成就捨心弥勒若諸菩薩摩訶薩是能捨主是能施主施諸沙門及婆羅門貧窮乞匃下賤人等衣食卧具隨病湯藥所須之物弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟成就捨心弥勒云何諸菩薩摩訶薩成就善知迴向方便心弥勒若諸菩薩摩訶薩所修善根謂身口意業皆悉迴向阿耨多羅三藐三菩提弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟成就善知迴向方便心弥勒云何諸菩薩摩訶薩成就大慈心弥勒若諸菩薩摩訶薩畢竟成就大慈身業畢竟成就大慈口業畢竟成就大慈意業弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟成就大慈心弥勒云何諸菩薩摩訶薩成就大悲心弥勒若諸菩薩摩訶薩畢竟成就不可譏呵身業畢竟成就不可譏呵口業畢竟成就不可譏呵

慈[illegible]弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟
成就大悲心弥勒云何諸菩薩摩訶
薩成就善知方便弥勒若諸菩薩摩
訶薩善知世諦善知第一義諦善知
二諦弥勒如是諸菩薩摩訶薩畢竟
成就善知方便
弥勒云何諸菩薩摩訶薩成就般若
波羅蜜弥勒若諸菩薩摩訶薩如是
覺知依此法有此法依此法生此法
所謂無明緣行行緣識識緣名色名
色緣六入六入緣觸觸緣受受緣愛
愛緣取取緣有有緣生生緣老死憂
悲苦惱如是唯有大苦聚集弥勒此
法無故此法無此法滅故此法滅所
謂無明滅則行滅行滅則識滅識滅
則名色滅名色滅則六入滅六入滅
則觸滅觸滅則受滅受滅則愛滅愛
滅則取滅取滅則有滅有滅則生滅
生滅則老死憂悲苦惱滅如是唯有
大苦聚集滅弥勒如是諸菩薩摩訶
薩畢竟成就般若波羅蜜弥勒是名
諸菩薩摩訶薩畢竟成就八法不
退阿耨多羅三藐三菩提於勝進法

中不退不轉行菩薩行時降伏一切
諸魔怨敵如實知一切法自體相於
諸世間心不疲惓以心不疲惓故不
依他智速疾成就阿耨多羅三藐三
菩提

佛說此經已彌勒菩薩摩訶薩及餘
諸菩薩摩訶薩比丘比丘尼優婆塞
優婆夷天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦
樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等一
切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行

彌勒菩薩摩訶薩所問經論卷第一

歸命彌勒世尊問曰何故如来說此
修多羅荅曰捨等四句示現施戒修
行相三種功德是菩薩外道聲聞辟
支佛共法深心等四句示現即彼四
法唯菩薩行不與外道聲聞辟支佛
共是故如来說此修多羅布施示現
施功德遠離煞生等示現戒功德慈
悲等二句示現修行功德此義云何
有外道凡夫離善知識不聞正法不
善思惟不如說行故妄執常見等能
集業因諸結使等相依有力增長世
間因故堅著妄執決定成就世間因

故謗實諦見故無利益他心故貪著世樂故彼諸外道雖有施等善根種子以疑悔故愛水潤識住五取陰地無明土覆時節和合能生識牙次第增長成世間果又聲聞辟支佛人親近善知識從已度生死海欲度生死海人聞說世間過患復自少見猒世間苦樂涅槃樂欲捨世間追求出道雖不取施等功德而亦不離施等功德能伏煩惱得上勝法以是義故雖復修集施等善法以無四法故不得大菩提又菩薩人畢竟具足成就八法建立大事荷負重擔親近真善知識深見世間過患知涅槃寂靜為衆生故不猒世間苦初發菩提心不失因故深心成就捨自身樂為利益衆生故修行施等功德迴向大菩提依方便力增長微少施等功德能護自身不墮聲聞辟支佛地以究竟成就般若波羅蜜故能清淨施等功德令住菩薩道示現深心等四句能攝取施等四句為菩薩不同法能得一切種智是故如來說此修多羅

問曰復以何義如來說此修多羅答曰爲遠離因顛倒因隨順正因果是故如來說此修多羅此義云何言不退阿耨多羅三藐三菩提者以深心成就故此明何義以諸菩薩摩訶薩見法界時即得永離菩提心障謂身見等一切煩惱出過聲聞辟支佛地入菩薩位起於初地菩提之心不失因故證得深心是故名爲不退阿耨多羅三藐三菩提又言不轉者以證勝法故此明何義以成就施行故此復何義以起無積害心根本業道攝取上上勝行是故不轉離根本業道修行施等行一切處不退以是義故名爲不轉又言行菩薩行符降伏一切諸魔怨敵者以善知迴向方便心成就故此明何義略說四魔謂煩惱魔陰魔死魔及以天魔雖煩惱魔以爲根本依煩惱魔有餘三魔何以故以諸凡夫煩惱纏心依此煩惱所纏之心樂於世間求彼處樂布施等法迴向天道以此義故爲彼陰魔死魔所縛繫屬天魔是故菩薩斷身見等一

切煩惱復能遠離不活等畏捨自身
樂為欲利益諸衆生故修集慈悲布
施等行善根功德皆悉迴向薩婆若
智遠離一切諸魔惡道是故名為行
菩薩行時降伏一切諸魔怨敵又言
於諸世間心不疲惓者以大慈大悲
心成就故此明何義以諸菩薩摩訶
薩常為世間一切衆生愚箭所射心
受苦惱以大慈大悲心成就故見衆
生利即是已利是故大慈大悲心生
則能利益一切衆生是故名為於諸
世間心不疲惓又言如實知一切法
自體相者以方便成就故此明何義
以知諸法自相同相故此復何義以
諸菩薩善知世諦善知第一義諦方
便是故不著有無二邊此明何義菩
薩雖見識境界事而先已觀察識境
界事何以故以常不捨第一義諦深
心力故是故不墮著有邊見雖常不
捨第一義諦而常善知世諦之事何
以故以常明見諸有為行不捨世間
心念言說故是故不墮著無邊見以
能善知此二種義是故名為如實知

一切法自體相又言以心不疲惓故不依他智速疾成就阿耨多羅三藐三菩提者以般若波羅蜜成就故此明何義以諸菩薩摩訶薩般若觀察有為法故此復何義菩薩觀察諸有為行無人無衆生無主無自在迭共相因增長有力依於本業造一切業猶如幻師所作幻人往來跳躑種種技術無疲惓者是故名為以心不疲惓故又心不疲惓者以離衆生相故此明何義有為諸行一切無實唯有種種諸業使行他力相依故能成就有為諸行是故菩薩知有為法實無神我而不依他智隨所修行皆以毗離耶波羅蜜增長成辦速疾成就阿耨多羅三藐三菩提以諸菩薩摩訶薩求薩婆若示現遠離無因顛倒因隨順正因果是故如來說此修多羅問曰復以何義如來說此修多羅答曰依不定聚菩薩求定聚故成就何等行得入正定聚示現彼菩薩入正定聚修正因行是故如來說此修多羅此義云何菩薩未證初地正位雖

無量劫修集善根而未能得不退轉位未得畢竟無怖畏處心未安隱常為世間苦惱所逼未得菩提心根本慈悲心力未得增上力故以世間道智觀察十二因緣如實觀有為行以依世間道觀寂靜法界求大涅槃無方便智故墮聲聞辟支佛地若墮聲聞辟支佛地有三種失何等為三一者退失一切大乘善根種子二者退失能與一切衆生樂因三者退失薩婆若智以是義故如來經中說言迦葉辟如一切世間天人雖復修治僞琉璃珠而彼僞珠終不能作真琉璃寶如是迦葉一切聲聞修戒定慧及頭陁等一切功德終不能得坐於道場成阿耨多羅三藐三菩提迦葉辟如修治大毗琉璃隨意能得無量百千万億珎寶如是迦葉修菩薩行故能出生一切聲聞辟支佛等及以人天依此義故如來寶積經中說菩薩有四種非善知識何等為四一者求聲聞人但欲自度二者求緣覺人喜樂小事三者讀外經典路伽耶等四

者習學一切文辭嚴飾所有親近此
四種者但增世利不增法利
復有經中大德迦葉白文殊師利有
五逆人能發阿耨多羅三藐三菩提
心修諸功德證大菩提而羅漢不能
辟如根敗之人於五欲境界無所能
為無所增益如是聲聞辟支佛人離
諸結使於一切佛法無所能為無所
增益無如是觀察佛法力是故文殊
師利一切凡夫報如來恩非聲聞也
何以故凡夫之人聞佛功德為不斷
絶三寶種故能發阿耨多羅三藐三
菩提心聲聞之人雖復終身聞諸佛
法十力四無畏等而不能發阿耨多
羅三藐三菩提心又般若波羅蜜經
中說諸天子未發阿耨多羅三藐三
菩提心者彼人應發大菩提心已入
聲聞辟支佛位不能復發阿耨多羅
三藐三菩提心何以故一切聲聞辟
支佛等斷生死流不能數數受生世
間發阿耨多羅三藐三菩提心諸菩
薩摩訶薩於初地中見實諦故發阿
耨多羅三藐三菩提心不失因故攝

得深心以般若波羅蜜如實攝取修戒行等不著身命唯為利益衆生修行彼時名為不退轉菩薩應知是是心即時過凡夫地入菩薩位生在故如來十地修多羅中說菩薩生如佛家種姓尊貴無可譏嫌過一切世間道善住菩薩法中善住菩薩正處入三世平等真如法中如來種中畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提菩薩住如是法名住菩薩歡喜地以不動法故過五怖畏所謂不活畏惡名畏死畏墮惡道畏大衆威德畏彼皆遠離何以故是諸菩薩離我等相故過凡夫地者彼過有九種應知入菩薩位者位過初成出世間心如始住胎相似法故生在佛家者家過以依方便般若者生家生相似法故種姓尊貴無可譏嫌者種姓過以大乘行生子相似法故過一切世間道者出過以世間道不能攝取出道生相似法故入出世間道者入過以出世間道攝取入道生相似法故善住菩薩法中者身過以大悲為體於作他事即是

已事自身體相似法故善住菩薩正
處者處過不捨世間方便不染善巧
正住生住處相似法故入三世平等
真如法中者業過順空聖智生命相
似法故如来種中決定究竟阿耨多
羅三藐三菩提者畢竟過佛種不斷
究竟涅槃道成就相似法故如是亦
現凡夫生菩薩生入胎不相似以有
染無染故如是次第家不相似種姓
不相似出不相似入不相似身不相
似處不相似生業不相似成就不相
似如是尊者婆藪槃豆說畢竟成就
心有餘論師更異法釋偈言

菩薩摩訶薩　以生何等心　見世間虛妄
佛說彼初心

此明何義見世間虛妄者以一切世
間唯因緣生無有實體如尊者龍樹
菩薩偈言

因緣和合生　彼法無實體　若無實體者
云何名有法

聖者無盡意菩薩摩訶薩無盡經中
說觀察因緣方便智知一切法依因
依緣和合而生若一切法依因依緣

依和合生彼法不依我人衆生壽命
若法非我非人壽命彼法不可數為
過去現在未來菩薩若能如是觀察
是名菩薩摩訶薩觀察因緣和合方
便智不依我者此義云何以依種種
因緣法生不依我生以無實我體故
如衆緣生火火體有熱熱無實體而
因緣和合名火有熱如是不離身根
知外更有實我以無實體故無實體
者為同虛空為同有為若同虛空即
是無物若同有為即是無常我人衆
生壽命等者為可化衆生種種名說
非有實我又如經中大海慧菩薩為
聖者大悲思梵說成就一切佛法問
荅品中偈言

諸法因緣生　彼法無實體　法若實無體
彼法實不生　菩薩知衆生　如是無實際
依彼實際智　知諸法虛實

以是義故菩薩知一切法因緣和合
而生衆生無其實體若如是者一切
世間心識皆是虛妄分別彼菩薩心
於一切法實際平等無身智行即是
初心是故名為初發阿耨多羅三藐

三菩提心是故偈言

彼不見凡地　以彼體空故　是故諸佛說
過彼凡夫地　遠離聖人法　深著身見等
住五欲資生　故名凡夫人

此明何義地者彼處生凡人是名凡夫地此是三界中煩惱所縛處依止煩惱生是名凡夫地是故彼初心見三界皆空不起一法相以其不起一法相故則不願樂一切處生除慈悲心為欲教化諸衆生故而常觀察寂靜法體以是義故說彼菩薩過凡夫地是故偈言

法體無故空　空故無所作　離一切相故
智者無所求

入菩薩位者偈言

即空名菩提　佛說煩惱病　墮辟支佛地
及取聲聞位

即空名菩提者如實覺知衆生虛空名為菩提是故聖者無盡意菩薩四念處說諸菩薩摩訶薩修法觀時者見一切法離空無相無願無行無生無起及離十二因緣者不名如實覺若不見少法離空無相無願無行無

生無起及離十二因緣菩薩若能如
是覺知一切衆生無其實體是名如
實覺覺是故偈言即空名菩提故若初
地菩薩覺知一切諸衆生空棄捨利
益一切衆生而取聲聞辟支佛位是
則名為初地菩薩所治煩惱是故偈
言佛說煩惱病墮辟支佛地及取聲
聞位故又復偈言

知空離二邊　無二染涅槃　以無涅槃染
佛說菩薩位

知空離二邊者此義云何如如來法
即經中說舍利弗言無差別法者即
名為空舍利弗言世尊所言空者此
言何謂佛告舍利弗所言空者非可
說非不可說若非可說非不可說彼
不可表若不可表彼非世間非出世
間以非世間非出世間故說名為空
若能如是了知空者名離二邊菩薩
若離彼二邊者不墮煩惱不取聲聞
辟支佛等二種涅槃佛說煩惱病者
取異地相故取異地相者謂取聲聞
辟支佛等異地相故亦名棄捨利益
衆生以取無為涅槃樂故又以好於

佛菩提故復有異義無煩惱病者離煩惱病故以其不取二乘涅槃依本願力不捨利益諸衆生故若如是者無二乘病無煩惱病如實修行一切法空是名諸菩薩摩訶薩入菩薩位以能遠離一切煩惱遠離一切對治法故如是菩薩以無二行依本願力不捨利益諸衆生故不墮聲聞辟支佛地不爲世間煩惱所染此是菩薩摩訶薩等寂難勝事以雖不見一切衆生而爲衆生修行諸行如是之事不可思議一切世間不能覺知第一希有一切聲聞辟支佛等所不能見以此義故龍樹菩薩摩訶薩集菩提功德論中說偈言

此寂希有事　第二不思議　菩薩爲行行
而不見衆生

如來亦說爲欲讚歎諸菩薩摩訶薩如實希有功德如經中說菩薩摩訶薩有四種眞實功德何等爲四一者能信解空亦信因果二者知一切法無有吾我而於衆生起大悲心三者深樂涅槃而遊生死四者所作施行

皆為衆生不求果報若如是者即生在佛家是故偈言

菩薩摩訶薩　以離諸煩惱　則證菩薩位
是故生佛家

此明何義又佛家者行何等法生如來家謂離煩惱故解空行故知自位故又作利益衆生行故不迷失行故得如是法名為菩薩摩訶薩生在佛家此明何義偈言

佛說如來家　謂方便般若　菩薩生是家
是故不可嫌

此義云何言方便者略說不捨一切衆生言般若者所謂不取一切諸法此二種法是諸佛家是故菩薩摩訶薩依方便般若生以為方便般若二法之所攝故菩薩摩訶薩為欲利益一切衆生生在世間而實不依煩惱業生若如是者菩薩摩訶薩不可譏嫌一切天等可呵之法皆悉遠離生佛勝家以是義故種姓尊貴不可譏嫌是故如來修多羅中為婆羅門而說偈言

天人乾闥婆　龍夜叉衆鳥　如是等諸業

皆悉已滅盡　彼漏散滅盡　如蓮華不染
若能如是知　不染著諸欲
如是菩薩摩訶薩是名真佛子非天
等異子是故偈言
菩薩知實際　及修波羅蜜　以得無漏道
故出過世間
菩薩知實際者此明何義明一切法
皆悉寂靜是故如來而說偈言
一切法無體　以實無諸事　不生不滅故
得名為實際
如是般若波羅蜜知一切諸法無體
真實際以般若波羅蜜知斷道行五
波羅蜜知方便功德道如是菩薩摩
訶薩以此功德智慧能成佛菩提能
盡諸煩惱能利益衆生又修諸波羅
蜜亦知如實際去何知不見施者受
者財物三種法故修行清淨諸波羅
蜜菩薩如是修行實際是故無漏以
無漏故出過一切諸世間道是故偈言
分別世間行　煩惱稠林中　取出世間位
是入出世道
分別世間行者略有二種分別一者
實分別二謂色是可見相如是等二者

勝分別即彼色中青黃赤白等世間者即五陰煩惱稠林者深崄黑闇恐怖可畏不可觀察難見難知如是菩薩摩訶薩觀察自體分別勝分別五陰分別如向所說事中不著作是思惟我當云何令衆生解是故偈言

如實知諸法　實勝陰二二　不見衆生事
云何化衆生　菩薩摩訶薩　修行無漏智
及以功德行　趣於出世道

是故菩薩入出世間道問曰云何善住菩薩法中荅曰偈言

入菩薩諸地　安住已法中　依通及自在
化一切衆生

入菩薩諸地者如下經言善知地地轉行故化一切衆生者如下經言得百三昧乃至無量百千万億那由他劫不可數知故得自在者如說種種功德何等時何等法何等自在何等成就事何等行得諸自在不退一切佛法種子義成就一切佛法故言善住菩薩法中問曰云何善住菩薩正處荅曰偈言

一時諸佛邊　聞持思修說　行解義成就

正覺供養等　菩薩摩訶薩　修行如是法
是名為安住　菩薩正處中

是故經言善住菩薩正處問曰云何
入三世平等真如法中荅曰偈言

知諸佛菩提　及佛菩薩行　知佛三世空
是名善意入

此義云何謂知一切三世諸佛法身
平等又復能知一切諸佛依色身故
修行一切佛菩薩行及知一切過去
未來現在諸法皆從因緣和合而生
無其實體善意入者如向所說三世
諸法平等無二如實而知一味等味
不破壞入是故經言入三世平等真
如法中問曰云何如來種中畢定究
竟阿耨多羅三藐三菩提荅曰偈言

菩薩淨煩惱　及淨衆生心　具足大慈悲
畢定成菩提

菩薩淨煩惱者此義云何以初地所
治身見等煩惱於見道時中皆悉遠
離故彼見道中遠離煩惱如向所說
見一切法三世平等如實中說及淨
衆生心者如下經言於一念頃教化
百衆生乃至若以願力自在勝上如

是等依教化力清淨諸煩惱故得故下經言是故我當先住善法亦令他人住於善法何以故若人自不行善不具善行為他說法令住善法無有是處以得大慈大悲心故是故上經言是心以大悲為首是故菩薩自淨煩惱淨衆生心具大慈悲名為畢竟得阿耨多羅三藐三菩提以畢定進趣大菩提故偈言

佛子金剛藏　說十法初心　即名佛菩提
畢成佛道故

此義云何以聖者金剛藏菩薩摩訶薩說此十種法為菩薩初地無漏菩提心即此十種心名為佛菩提故言畢竟阿耨多羅三藐三菩提又偈言

譬如好種子　能生堅菓等　如是菩提心
不異諸佛法

此義云何以初證法心於一切佛法以為種子以初地法與一切佛法以為因故又偈言

初地心增長　佛說為諸地　最妙勝菩薩
說初月為喻

此明何義如文殊師利問菩提經中

說偈言

譬如月初生　增長即滿月　如是歡喜地
增長即是佛

如是十句義餘論師異釋應知是故如来為不定聚菩薩求定聚故說此脩多羅

# 弥勒菩薩所問經論卷第一

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 彌勒菩薩所問經論卷第二　谷

後魏天竺三藏菩提流支　譯

問曰以何義故名不退轉答曰以諸菩薩證得初地畢定因故乃至未得成佛以来常以深心如實修行次第增長菩提之心彼所治法不能障故名不退轉問曰復以何義名不退轉阿耨多羅三藐三菩提答曰以得成就不退轉因謂深心等八種法故又不退轉心相違之法身見貪等一切煩惱以見道力悉遠離故又身見等一切煩惱無始世来隨無智生不能遠離取我樂等因離方便般若為諸世間苦惱所逼棄捨利益一切衆生取於涅槃是故菩薩得慈悲深心遠離取著我樂等因有方便般若雖為世間苦惱所逼而不放捨利益衆生所作之事斷身見等煩惱根本彼時得不退轉阿耨多羅三藐三菩提是故聖者無盡意說言彼心離一切煩惱生如是等

問曰若離身見等煩惱名不退轉因

者菩薩及須陀洹俱離身見等煩惱何故菩薩不退轉阿耨多羅三藐三菩提而須陀洹等退轉答曰以心行差別故此明何義菩薩聲聞發心以来心行等相一切差別故云何差別聲聞之人不能修學利益他因是故棄捨利益衆生自求涅槃見三界中貪等煩惱火之所燒無常所逼猒離三界如身衣火燃觀無常等五陰有為行乃至離三界結然後除貪等煩惱漸漸微薄出過三界菩薩之人得深心故常樂利益一切世間為諸衆生作利益行雖為世間苦惱所逼以成就方便智慧力故雖能如實修行聲聞道而不證聲聞道以先斷所障取聲聞位法故何者是取聲聞位法謂捨大悲心不能增長大悲等行若諸菩薩得深心等修行菩提心眷屬等法能作證菩提位因彼時菩薩見一切法故能增長菩提心力方便推求利益一切衆生之事彼時即見如實法界見法界故即時遠離見道所治一切煩惱即得畢竟大菩提心如十

地經說菩薩摩訶薩生如是心是心
以大悲為首如是等彼菩薩如是證
見道已方便推求利益一切諸衆生
因善學大悲深心等法離我樂等不
為煩惱火之所燒因不相似故菩薩
摩訶薩常以深心為利益他而修行
故即見道時斷三界中一切煩惱而
聲聞等先不修集慈悲方便是故無
有利益他行漸漸煩惱後得羅漢以
是義故大海慧菩薩經中說菩薩光
已修集善根相應煩惱所謂大悲波
羅蜜等四諸善法名為煩惱非餘煩
惱依彼煩惱為化衆生住於世間以
其所求未究竟故以是義故雖復俱
離彼身見等一切煩惱而菩薩不退
轉阿耨多羅三藐三菩提聲聞退轉
如阿耨大池聖者龍王經中佛告龍
王菩薩摩訶薩所證之位是出世間
法而不離世間龍王有方便般若重
智三昧是名菩薩摩訶薩出世間位
龍王辟如聲聞入聲聞位名須陁洹
不墮惡道龍王菩薩亦尒入菩薩位
名為不退轉菩薩不墮惡道龍王聲

聞之人不斷煩惱取聲聞位以其未過不自在法得初果故龍王菩薩摩訶薩過聲聞位證菩薩位是故不取聲聞小果乃取道場大菩提果以是義故聲聞有量菩薩無量龍王如有二人俱墮高山其一人者勇健多力先巳習學種種技能以方便智還上山頂其第二人身力微少先不習學種種技能無方便智墮彼山下不能還上龍王如是菩薩摩訶薩觀察一切法空無相無願無為依般若力觀察衆生往於一切種智山頂復有經說大德須菩提菩薩摩訶薩斷身見等無量煩惱而不取彼聲聞小果乃取諸佛大菩提果觀察一切佛法以大慈悲心憐愍一切衆生修菩薩行斷身見等一切煩惱是故不取聲聞小果乃取諸佛大菩提果須菩提白文殊師利言文殊師利此事希有此大方便菩薩之人斷身見等一切煩惱而能不取聲聞小果文殊師利言大德須菩提菩薩摩訶薩有大方便所攝智性是故菩薩雖如實知彼身見

等一切煩惱而能不取聲聞小果大德須菩提如大力士持薄利刀斬斷婆羅樹彼婆羅樹即住不倒大德須菩提菩薩摩訶薩亦復如是有大方便般若智性是故菩薩斷身見等一切煩惱而能不取聲聞小果大德須菩提彼婆羅樹復於異時值天雨潤即便還生枝葉華果具足如本衆生受用大德須菩提菩薩摩訶薩亦復如是得大慈悲心雨所潤雖斷身見等諸煩惱還入三界方便示現生世間家隨順一切衆生受用大德須菩提復於後時彼婆羅樹大風吹動即便倒地更不復生大德須菩提菩薩摩訶薩亦復如是為大智慧猛風所吹在道場地永滅不生是故菩薩摩訶薩發心已來一切心行不同聲聞辟支佛等以諸菩薩摩訶薩心行等法本來不同故若一切同者應聲聞作菩薩菩薩作聲聞

問曰如聲聞人先斷見道煩惱然後漸斷修道煩惱菩薩何故不同聲聞先斷見道煩惱然後乃斷修道煩惱

又問如菩薩取無量世住修集無量
善根須陀洹等何故不取無量世住
亦不修集無量善根荅曰須陀洹等
常有樂斷煩惱心故以得無漏對治
明故轉轉怖畏諸世間故生如是心
何時當得離一切苦入無餘涅槃故
修道中餘殘煩惱自然漸盡以是義
故聲聞不取無量世住亦不修集無
量善根菩薩之人無量世來為諸衆
生作利益因為諸衆生作利益事得
如是等畢竟之心復見真如甘露法
界觀察一切諸衆生身而實不異我
所求處是故菩薩見修道中一切煩
惱能障利益衆生行故即見道中一
時俱斷又以觀察利益一切諸衆生
樂勝涅槃樂是故菩薩取無量世住
於世間修一切行謂薩婆若智故能
明見修集無量菩提善根得大菩提
利是故修集無量善根
問曰菩薩若見修道煩惱能障利益
諸衆生行以是義故於見道中即斷
除者以何義故即見道中不以世間
智伏修道煩惱荅曰遠離一切煩惱

名不退轉因若難無無漏道見法難無
漏道斷一切煩惱者可如是難何故
世間道不伏修道煩惱若世間道同
世間道無如是力是故不得言不退
轉而此菩薩即見道時永斷一切所
治之法得大悲等生畢竟菩提心名
不退轉菩薩應知是故菩薩如實見
法成就方便不取聲聞辟支佛地如
實知見一切世間種種過患為欲利
益一切衆生行世間行不捨世間不
為世間過患所染是故聖者文殊師
利告天子言諸天子菩薩摩訶薩不
住有為不住無為是故菩薩名為福
田何以故菩薩離有為法不住無為
法知有為有過知無為無過知一切
過故不住有為知無為法不住無為
諸天子如大力士仰射虛空而彼射
箭於虛空中無所依住而不墮地諸
天子此事為難更有難者天子白文
殊師利言如是之事希有㝡難更無
難者文殊師利告天子言菩薩摩訶
薩所作難事復過於此以菩薩摩訶
薩不捨有為而證無為不墮有為而

能教化墮有為者
問曰畢竟定者如來經說若畢竟定聲聞之人遠離三結得須陁洹不墮惡道人天七反永離諸苦畢竟證得阿羅漢道菩薩亦尒斷三結等以何義故不同聲聞而無量世住荅曰此義不然何以故言畢竟定者依聲聞乘修多羅說菩薩摩訶薩依無量行依求一切種智清淨出世間道能淨薩婆若大乘修多羅中說以是義故菩薩攝取無量世住問曰此義不然何以故若初地菩薩摩訶薩遠離一切對治之法得畢竟不退轉阿耨多羅三藐三菩提者以何義故文殊師利問菩提經中說初發心能過聲聞地第二行發心能過辟支佛地第三不退發心過不定地第四一生補處發心安住定地荅曰彼經中依證勝進地依遠中遠離所治法依上上地說過不定地是故此說不違彼經此義云何如初禪對治法此明何義如小乘人未來禪中斷不定因欲界修道煩惱乃至第四禪中亦說斷修道

煩惱以遠中遠勝對治法而不相違何以故以對治因等故菩薩摩訶薩亦復如是於初地中斷菩提心相違退因謂身見等一切煩惱以得成就深心等修行畢竟遠離退菩提心因故乃至八地中得勝進遠中遠勝對治法名為過不定地安住定地以對治法等故以定因故言過不定地義不相違又言過不定地者求佛菩提大涅槃心未斷絕故所起諸行切用疲惓名不定因是故八地以上始言過不定地此義云何如彼處過苦等此明何義如小乘中猒過欲界苦雖猒過欲界苦而初禪地未過識等苦因以未過所治法是故如來經中說第二禪中過苦如經中說憂根何處滅佛言初禪中滅又問苦根何處滅佛言二禪中滅又問喜根何處滅佛言三禪中滅又問樂根何處滅佛言四禪中滅如是過一切色相等猒初禪時即過一切色等諸相而第四禪中猒過因故說第四禪過菩薩摩訶薩亦復如是於初地中已過不定

地二地巳上乃至七地以來求佛菩提大涅槃心未斷絶故所起因行疲惓切用名不定地是故爲彼未滿足心不定因故八地中說過不定地言不相違又得畢竟菩提心因緣具足和合故言初發心過聲聞地如法印經中如來說言弥勒發菩提心有七種因何等爲七一者諸佛教化發菩提心二者見法欲滅發菩提心三者於諸衆生起大慈悲發菩提心四者菩薩教化發菩提心五者因布施故發菩提心六者學他發菩提心七者聞說如來三十二相八十種好發菩提心弥勒諸佛教化發菩提心見法欲滅發菩提心於諸衆生起大慈悲發菩提心此三發心能護正法速疾成就阿耨多羅三藐三菩提餘四發心非真菩薩不能護持諸佛正法速疾成就阿耨多羅三藐三菩提此明何義若菩薩成就深心畢竟不退得大悲心大勇猛力爲諸世間一切衆生過箭所射而觀衆生起大慈悲攝諸善根聚集增長故言初發心時過

聲聞地第二發心過辟支佛地者辟支佛人勝聲聞人畢竟不為他身畢竟自為身求寂滅涅槃若菩薩初觀察法性上上觀無生法忍時未得過不定道所有生心皆悲能過聲聞辟支佛地故言第二發心過辟支佛地第三發心過不定地者於初地中離不定因得定因故所有生心過不定地故言第三發心過不定地第四發心安住定地者二地已上遠離一切所治之法是故安住畢竟定地故言第四發心安住定地

又不退轉阿耨多羅三藐三菩提者所謂菩薩得離發菩提心相違法時名不退轉菩薩如寶女經中說寶女菩薩摩訶薩有三十二墨導瓔珞發菩提心相違之法何等三十二一者求聲聞乘二者求辟支佛乘三者求釋梵處四者倚着所生淨修梵行五者專一德本言是我所六者若得財寶慳貪愛悋七者以偏黨心而施衆生八者輕易戒禁九者不念道心專精之行十者瞋恚之事以為名聞十

一者其心放逸十二者馳騁十三者不求博聞十四者不察所造十五者貢高自大十六者不能清淨身口心行十七者不護正法十八者背捨師恩十九者不棄捨恩二十者離堅要法二十一者習諸惡友二十二者隨諸陰種二十三者不勤助道二十四者念不善本二十五者所發遺意無羅方便二十六者不以憨懃咨嗟三寶二十七者憎諸菩薩二十八者所未聞法聞之誹謗二十九者不覺事三十者習持俗典三十一者不肯勸化衆生類三十二者厭於生死

又復所以不退不轉以諸菩薩畢竟受持不退轉法故如娑伽羅龍王經中說龍王菩薩摩訶薩畢竟成就八種法故得名爲入不退不轉菩薩之數何等爲八所謂如說修行一者觀察自過不觀他過二者乃至不爲自身命故施惡於人三者若得利養其心不高若失利養心亦不下四者於諸衆生起福田想不生惡心五者所有財物悉與一切衆生共之六者於

諸法中不欲獨解令他不知七者見他得樂生歡喜心不由自樂生歡喜心八者於愛不愛其心平等菩薩具此八種法故不退不轉阿耨多羅三藐三菩提

問曰應說不轉相云何不轉相答曰我正欲說而汝復問菩薩成就不轉相者如來處處修多羅中廣說應知如智印三昧修多羅中說言彌勒有五種法名為菩薩畢竟不轉阿耨多羅三藐三菩提相何等為五一者於諸衆生起平等心二者於他利養不生嫉心三者乃至自為身命不說法師比丘諸惡過失四者終不貪著供養恭敬讚歎等事五者畢竟得甚深法智忍彌勒更有五法故得名為不轉菩薩何等為五一者不見自身二者不見他身三者心不分別妄說法界四者不見菩提五者不以相見如來如是等又般若波羅蜜經中廣說不轉之相如彼經說應知問曰云何得異法菩提心不退轉菩提心因於異佛菩提名不退轉阿耨多羅三藐

三菩提心荅曰以得決定因故此明何義以初地菩薩成就畢竟因以依此因畢竟證大菩提是故言得不退轉阿耨多羅三藐三菩提言阿耨多羅者謂勝一切有為法故言三藐三菩提者謂離一切諸不善法煩惱習氣故於一切處無障礙故一切種一切法如實正知故是故言三藐三菩提

問曰應說不退不轉功德云何不退不轉功德荅曰不退不轉功德者如来處處經中廣說應知如十地經說諸佛子若有衆生厚集善根故善集諸善行故善集諸功德行故善供養諸佛故善集清白法故善知識善護故善清淨心故入深廣心故畢竟信樂大法故現大慈悲故如是衆生乃能發阿耨多羅三藐三菩提心厚集善根者菩薩從初發心已来能過聲聞辟支佛性是故能與不退不轉菩薩之位以為種子貪等善根非正種子久修無量諸功德行故言厚集善根故善集諸善行者菩薩正修諸行名修諸善行行修生起名異義一又

言行者清淨身口意業正命白活以諸菩薩離瀆害心為起成就利益一切諸衆生行一切聲聞辟支佛等不能得度智慧大海而菩薩能渡故言善集諸善行故善集諸功德者以布施忍辱不放逸等四攝四家化衆生因諸法種子增長正集故言善集諸功德故善供養諸佛者為增長他利益因力即是已事正快無量種種供養種種恭敬聞正法等生生供養恭敬諸佛故言善供養諸佛故善集清白法者以諸菩薩無量門集布施等行修諸白法為取大菩提成就一味心正迴向故能成就不退轉法故言善集清白法故善知識善護者唯佛如來為善知識能護菩薩令發心增長安住不退不轉法中故言善知識善護故善清淨心者以不求自樂專一味心為他利益長夜不為自愛等門煩惱所染故言善清淨心故入深廣心者大乘法中專念廣勝畢竟因成就故言入深廣心故畢竟信樂大法者以起大心不怯弱故不畏世間

弥勒菩薩經論卷苐二　黄[illegible]小谷

一切諸苦見求小乘諸衆生等起大悲心欲與一切衆生樂故知一切種智處以方便力令衆生得故言畢竟信樂大法故現大慈悲者以見生死種種諸苦逼惱衆生無舍無洲無有救者爲彼衆生滅諸苦惱行捨大捨極難捨等以方便力入大苦中故現慈悲又言慈者初發心菩薩以少力故但願憐愍一切衆生是故名慈又言悲者如是如是爲於一切衆生修行如是如是於勝法中起上上心是故名悲故言現大慈悲故

又不退轉者菩薩摩訶薩有八種法能成不退轉地何等爲八一者大悲二者心安住三者智慧四者方便五者不放逸六者發精進七者善住念八者値善知識初發心菩薩應速修行此八種法如救頭然後方修集菩薩其餘不退轉法依此八法修集其餘不退不轉一切功德彼不退轉一切功德處處經中廣說應知

問曰但說不退阿耨多羅三藐三菩提便足何故復言不轉以得不退者

即是不轉故答曰以得不退因畢竟成就深心故名不退言不轉者依不退深心起餘心行上上勝進故名不轉問曰若爾不退不轉更無異義云何不轉於不退為勝答曰言不退者依不損害心根本業煩惱起利益他行證上上勝義故言不轉者修行成故又不退者永斷一切得勝法障身見等煩惱根本盡故言不轉者於修道中斷滅根本無明故又不退者善集具足功德故言不轉者善集具足智慧故又不退者成就方便故言不轉者成就般若故又不退者過聲聞辟支佛地因故言不轉者善集得菩提諸善根故又不退者成就大力故言不轉者成就修行故又不退者具足成就十力因故言不轉者具足成就四無畏因故又不退者依體等白法為利益眾生故言不轉者體等善根為眾生故迴向大菩提常樂利益諸眾生故又不退者以得初地不失菩提心因深心等成就故言不轉者二地已上起心十善業道所攝異十善業

道修行檀等數數增長故

問曰勝進法者其義云何答曰以諸菩薩心行增長於先所得白淨法中上上勝進以是義故名勝進法

降伏一切諸魔怨敵者以降伏魔降伏怨降伏敵對是故說言降伏一切諸魔怨敵此義云何菩薩降伏煩惱魔故天魔伺求不得少過故言降伏一切諸魔以得聞思修慧力故利益衆生相違怨等所不能障故言降伏一切諸怨一切外道諸論師等不能折伏故言降伏一切敵對是故說言降伏一切諸魔怨敵又以般若力故斷煩惱魔故言降伏一切諸魔以方便力故能修集菩提善根過二乘所證涅槃怨敵是故說言降伏一切諸魔怨敵又復成就深心等法過魔道因故言降伏一切諸魔求一切智地心未斷絶伏所敵對疲惓等法求一切智地心已斷絶所敵對疲惓等法故言降伏一切敵對又得菩薩十種自在故能降伏陰等四魔故言降伏一切諸魔以住正定聚過菩薩怨

敵聲聞辟支佛地是故名為降伏怨敵又能善知諸魔業事故言降伏一切諸魔得諸菩薩善淨諸業能過一切諸惡道因故言降伏一切怨敵又能善護所治等法諸魔怨敵是故名為降伏一切諸魔怨敵如經中佛說龍王菩薩摩訶薩成就八法故能降伏諸魔怨敵何等為八所謂一者知五陰法如幻化故二者離身見等一切煩惱如實知空故三者如實知一切有為行不生而生諸世間故四者常教化衆生常不捨離菩提心故五者心常堅固修行精進而常怖畏三界故六者入不應入者而常求上智為衆生故七者常修集功德而信無常相故八者常修集智慧功德而不求聲聞辟支佛智故

問曰應說菩薩行云何菩薩行荅曰菩薩行者菩薩深見世間過患涅槃利益發起智慧方便所攝大慈悲心常為利益衆生修行是故名為行菩薩行

如實知一切法自體相者知一切法

如彼法相如實知故又自體相名為相如彼一切法自體相相如是如實知

問曰應如是說知一切法相不應說知一切法自體相答曰為明可見能見法不二故是故說如實知一切法自體相此義云何為明諸法自體相不離諸法更有相故問曰若介應如是說知諸法體不應說知相答曰不然若如是說不離向所說過此明何義如諸法相離諸法更有體恐如是取為護彼過故二種說此明何義即自體相離體更無相自體與相名異義一是故說如實知一切法自體相不如向難所說

問曰何故名為自體相答曰若如實知一切諸法因緣而有無實體相此明何義以諸菩薩隨順出世間智慧能如實知彼諸法體能如實知諸法體者以見一切有為諸行依他因緣不常不斷以是義故不著斷常虛妄執著有無不二成就中道如實知見諸有為行虛妄不實以得清淨心知有為行虛妄分別故遠離破戒等垢

因清淨戒具足乃至未成佛来修集善根與一切衆生樂因令得一切種智

彌勒菩薩所問經論卷第二

壬寅歲高麗國大藏都監奉勅雕造

# 弥勒菩薩所問經論卷第三

後魏天竺三藏菩提流支譯

答

問曰云何於諸世間心不疲惓答曰於見道時離身見等疲惓因故此明何義以諸凡夫取我相故為生死等種種諸苦之所逼惱於世間中生疲惓心諸菩薩等見法體時皆悉遠離著我相等是故菩薩於諸世間心不疲惓又復所以於諸世間心不疲惓以得遠離五怖畏故此明何義以世間衆生未離不活等五怖畏故於諸世間生疲惓心菩薩離不活等五種怖畏以離我相等故具足修集功德智慧是故菩薩於諸世間心不疲惓又得一味利他心故心不疲惓此明何義以諸菩薩依慈悲心起利他行深心善修猶如大海同一鹹味菩薩亦爾為利益他一味心故以諸菩薩利益他行即是自利為利衆生修集諸行是故菩薩於諸世間心不疲惓又以菩薩得安住心故於諸世間心不疲惓此明何義以諸菩薩乃至惡道

所謂諸地獄黑繩地獄合地獄叫喚
地獄多波那地獄多波那地獄阿
鼻地獄究究羅地獄死覓地獄刀林
地獄劒林地獄劈裂地獄安浮陀地
獄阿波波地獄阿吒吒地獄憂鉢羅
地獄拘勿頭地獄香地獄分陀利地
獄波頭摩地獄種種寒熱受諸苦惱
及泥犁中畜生餓鬼修羅人天互相
殺害共相食噉牽挽追求或生或退
起於我慢嫉妬瞋恨恩愛別離怨憎
合會老病死等憂悲苦惱如是種種
諸苦惱相見聞愛離利益衆生其心
一向不退不轉畢竟安住大菩提心
是名菩薩於諸世間心不疲惓又不
疲惓者以願堅固故此明何義以諸
菩薩依大慈悲等起利益衆生行畢
竟得深心根本諸行善知堅固心故
隨順諸願作利益行是故菩薩於諸
世間心不疲惓問曰何者名爲菩薩
摩訶薩堅固之願答曰有五種法名
爲菩薩堅固之願何等爲五一者聲
聞乘不能動轉二者辟支佛乘不能
動轉三者諸外道論不能動轉四者

一切諸魔不能動轉五者不以無因
無緣自然動轉是故菩薩於諸世間
心不疲惓復有五法於諸世間心不
疲惓何等為五一者若見衰損利益
心無憂喜二者所作已辨如實知道
故三者如實知道果故四者自身得
寂靜故五者救諸衆生苦惱心故是
故菩薩於諸世間心不疲惓又不疲
惓者以得大慈大悲心故此明何義
以諸菩薩得大悲心見諸衆生沒溺
生等極苦淤泥無明所盲貪愛所縛
無所歸依菩薩以得慈悲心力智慧
為首勤行精進拔衆生苦為諸衆生於
世間中受苦惱業是故菩薩於諸世
間心不疲惓復有五法知菩薩有大
慈悲心何等為五一者為與衆生安
隱樂故不惜一切資生之物二者不
惜自身三者不護惜命四者修一切
行不待多時五者慈親等悲是故菩
薩於諸世間心不疲惓又不疲惓者
能忍一切諸苦惱故此明何義以諸
菩薩得依緣力其心勇猛過無數劫
能受苦惱以能忍受一切苦惱是故

菩薩於諸世間心不疲惓有五種法
於諸世間能受苦惱何等為五一者
信諸法無我二者信諸法空三者觀
世間法四者觀諸業報五者觀察諸
業已盡為諸衆生於無量劫而受苦惱
又不疲惓者深心常求佛菩提故此
明何義以諸菩薩常以深心樂於涅
槃求佛菩提以堅固增長為一切衆
生種菩提因緣善根種子行世間行
是故菩薩於諸世間心不疲惓復有
五法菩薩常求無上菩提何等為五
一者不同餘乘智勝餘乘故二者世
間最上首故三者自度身故四者度
他人故五者具足一切功德藏故又
不疲惓者以為教化諸衆生故此明
何義菩薩長夜為諸世間可化衆生
隨順教化為斷衆生世間苦惱雖為
種種苦箭所射而於世間心不疲惓
又教化衆生者觀衆生心隨諸衆生
於五乘法應受化者而授與之何等
為五一者應正遍知乘二者辟支佛
乘三者聲聞乘四者天乘五者人乘
又不疲惓者勇健無畏故此明何義

以諸菩薩依大智慧力故依勇猛無畏力故雖為世間苦箭所射而於世間不生疲惓有五種法得知菩薩勇猛無畏何等為五一者衰損敗壞其心不憂二者成就一切諸利益法其心不喜三者受諸苦惱其心不慼四者得諸勝樂其心不欣五者瞋喜二相不可測知是名菩薩勇健無畏應知又不疲惓者不著身命故此明何義以世間人者身命故常為生死苦箭所射猒背世間生疲惓心是故菩薩樂作利益諸衆生事如實知身命故棄而不著不為欲利益一切衆生是故菩薩於諸世間心不疲惓菩薩能知五種法故不著自身何等為五一者知身不從過去世來二者知身不向未来世去三者知身非堅固法四者知身無實神我五者知身無實我所是故菩薩不著自身菩薩能知五種法故不貪着命何等為五一者依智慧活不依邪命二者怖畏一切諸不善法三者觀無始世来未曾不死四者等共一切諸衆生有五者不可

常保
又不疲惓者不著自樂故此明何義以諸衆生著自身樂受種種苦生疲惓心菩薩捨自身樂拔衆生苦是故菩薩於諸世間心不疲惓菩薩如實知五種法不求自樂何等為五一者知樂如水泡二者知樂敗壞時苦三者得世間方便以諸菩薩依善知識聽聞正法繫念思惟以為根本得身及衆生出世方便四者不依他智五者依自智力

又不疲惓者現見一切諸白法故此明何義以諸菩薩依丈夫力得果報故以諸白法依丈夫力故無量劫事現見如夢於未來世不依他力依自丈夫力修集諸白法作是思惟一切種智非他能與依自力得是故菩薩知不依他自發精進修集諸行速得阿耨多羅三藐三菩提如佛告阿難唯精進波羅蜜能得大菩提是故菩薩於諸世間心不疲惓又不疲惓者以證自然智故此明何義以諸菩薩過彼惓因是故成就不疲惓心善知

一切諸因緣法依法生法次第增長
猶如梯橙依般若根本成就精進是
故速證阿耨多羅三藐三菩提
又不退不轉等諸句餘一切修多羅
中廣說應知又復有義言不退者以
得成就深心法故又不退者以得成
就行心捨心故言不轉者以得成就
深心法故降伏一切諸魔怨敵者以
得成就善知迴向方便心故如實知
一切法自體相者以得成就善知方
便故於諸世間心不疲惓者以得成
就大慈大悲心故以心不疲惓故不
依他智速疾成就阿耨多羅三藐三
菩提者以得成就般若波羅蜜故是
故佛告弥勒菩薩摩訶薩言菩薩摩
訶薩畢竟成就八法不退阿耨多羅
三藐三菩提如是等
問曰何故如來唯說八法不多不少
荅曰此非正問何以故若多若少俱
致問故然佛世尊非無因緣說此八
法以此八法具足成就菩提因故此
明何義成就深心乃至般若波羅蜜
畢竟成就此八種法具足菩薩功德

智慧速疾成就一切種智以此八法具足成就佛菩提因是故如來唯說八法不多不少又復所以唯說八法以攝菩薩道故此明何義略說菩薩有二種道一者方便差別道二者慧道成就深心乃至方便等諸句示現方便差別道成就般若波羅蜜者示現慧道是故文殊師利問菩提經中聖者文殊師利言諸天子菩薩摩訶薩略道有二以是略道速得阿耨多羅三藐三菩提何等為二一者方便道二者慧道方便道者知攝善法智慧道者如實知諸法智又方便者觀諸眾生智慧者離諸法智又方便者知諸法相應智慧者知諸法不相應智又方便者觀因道智慧者滅因道智又方便者知諸法差別智慧者知諸法無差別智又方便者莊嚴佛土智慧者莊嚴佛土平等無差別智又方便者入眾生諸根行智慧者不見眾生智又方便者得至道場智慧者能證一切佛菩提法智以是義故但說八法不多不少又復所以但說八

法以攝助道斷道故此明何義即彼修多羅中說復次天子諸菩薩摩訶薩復有二種略道諸菩薩摩訶薩以是二道疾得阿耨多羅三藐三菩提何等為二一者助道二者斷道助道者五波羅蜜斷道者般若波羅蜜又從深心乃至方便以為助道攝五波羅蜜成就捨心攝檀波羅蜜成就行心攝尸波羅蜜成就深心攝羼提波羅蜜成就善知迴向方便心成就善知方便攝毗離耶波羅蜜成就大慈心成就大悲心攝禪波羅蜜成就般若波羅蜜攝斷道如是有量道無量道有漏無漏等皆可類解應知又攝有量無量道故如彼經中說復有二種略道何等為二一者有量道二者無量道有量道者取相分別無量道者不取相分別又從深心乃至方便等七句取相分別攝有量道應知如是成就般若波羅蜜不取相分別攝無量道應知如是四家四攝四無量三十七品諸菩薩摩訶薩一切功德隨義相應八法皆攝應知

問曰應說深心義去何深心義答曰深心義者心實不住非心相應惕使異相五陰相應起業修行增長因果深心因相違涅槃果相違修行善根非心相應行屬陰聚體隨順涅槃果如因聞慧生餘慧等是名深心又深心者心少時住離心相應善根行體依行起行猶如流水次第生法是名深心又深心者依種子生猶如乳等一切白法隨順因緣修行善法是名深心又深心者如久卷物韋䩕舒放還依本深心亦介隨本因作法還續如本不不可說一不可說異是名深心又深心者修學白法名為深心又深心者修行一切諸善根滿成就不失不增不減大涅槃法名為深心

問曰如毗摩羅吉利致所說經說菩薩摩訶薩修無量行有無量心此深心者為起何行答曰此深心者悉能發起未佛菩提一切諸行是名深心何以故以此深心發生一切菩提因故悉能增長諸功德力譬如尸羅此明何義如持戒人得善根尸羅一切

善法無量差別悉名尸羅而身口意三業成就名為尸羅何以故身口意業與諸善法為根本故深心亦與佛菩提因一切善行以為根本故是故伽耶山頂經中月淨光德天子問文殊師利言諸菩薩摩訶薩深淨心以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩深淨心以阿耨多羅三藐三菩提心為本以是義故此脩多羅中所說深心菩提心為本如金剛密迹經中說諸菩薩摩訶薩深心功德不誑世間以是故說為菩提因應知問曰以何義故得言菩薩成就深心荅曰以一切所治法不能動轉故此明何義以種種苦惱不能動轉一切菩薩求菩提心彼時菩薩名為成就深心應知又諸菩薩他身樂心有力降伏自身樂心故此明何義以彼菩薩自求樂心為與他樂深心降伏彼時菩薩名為成就深心應知又成就深心者以至究竟故此明何義以依深心下中上法次第增長乃至畢竟堅固名為成就深心應知又成就深

心者以起難捨能捨心故此明何義
若諸菩薩修行種種難行布施深心
發起修行等心彼時菩薩名為成就
深心應知如聖者無盡意經中說以
頭施等難捨能捨名為成就深心應
知又成就深心者以能降伏慳嫉等
心故此明何義以諸菩薩得畢竟成
就深心能降伏慳嫉等菩提道相違
法彼時菩薩名為成就深心應知如
聖者無盡意經中說大德舍利弗諸
菩薩深心者降伏嫉妬教化慳嫉衆
生故如是等名為成就深心應知又
成就深心者以因果不盡故此明何
義以諸菩薩深心因果無盡彼時名
為柔軟菩薩應知因不盡者修行廣
大無量無邊故果不盡者一切佛法
無量無邊以不斷絕三寶因故又無
盡意經中說菩薩深心修行施等以
其能捨一切物故是名菩薩成就修
行如是等又言大德舍利弗諸佛如
來十力四無所畏十八不共法略說
乃至一切佛法皆不可盡是故深心
亦不可盡以修行果不可盡故故言

菩薩成就深心又成就深心者依此經說應知以此經中說弥勒若菩薩摩訶薩聞讚歎佛及毀訾佛其心畢竟於阿耨多羅三藐三菩提堅固不動如是若聞讚歎法僧毀訾法僧亦復如是菩薩如是如實見知十二因緣即知諸佛如來法身於三寶中成堅固心以得無漏智畢竟深心故一切外道諸魔怨敵不能退轉是故菩薩成就深心

問曰以何義故先說深心次說修行荅曰以發修行是證智因故此明何義以修行心能與深心作證因故以起大慈大悲心故此心即是護持佛異應知而彼深心不可得見以依深心故眼耳等識於境界中不能發起損害等心為利益他離煞等行示現彼心以是義故說深心後次說修行應知又復示現次第義故此明何義一切諸法應當如是次第生故先說深心後說修行

問曰云何修行義荅曰為利益他起不損害深心身口意業攝自利行及

利他行是名修行問曰云何菩薩成就修行答曰以不共外道聲聞辟支佛故此明何義以諸外道求世間樂修善業道貪著世間樂果報故所修諸行成世間果以其成就世間果故彼不能得成就修行又以聲聞辟支佛等求涅槃樂修善業道離大悲心成就小乘涅槃果故彼聲聞人於菩薩界不得名為成就修行菩薩過於一切世間見諸世間種種過失乃至不著轉輪聖王樂果報等華復能證小乘涅槃依大慈悲勇猛心故捨涅槃樂求佛菩提修行十善業為救一切諸眾生故攝大勝願其心唯以一切種智以為究竟是故菩薩不同一切外道聲聞辟支佛等修行十善業道是故名為成就修行

又成就修行者受持增上十善業道故此明何義以菩薩修行過於聲聞辟支佛等十善業道是故名為成就修行諸菩薩摩訶薩有五種法勝於聲聞十善業道何等為五一者專心修行故二者常修行故三者為安隱

自身故四者為安隱他身故五者善清淨故身心修行者畢竟不離一味心故常修行者不斷不絕不休息故為安隱自身者為自身取人天安隱及大菩提故為安隱他身者為與一切衆生安隱畢竟迴向大菩提故以救過於無數衆生故善清淨者不破故不默故不汙故無所屬故善究竟故不貪故智者讚歎故破者少分修治少分不變治故名為破是故菩薩具足修治名為不破默者自不修行教他修行故名為默是故菩薩自身修行教他修行名為不默汙行者自不發行不教他修見他修行而心隨喜故名為汙是故菩薩具足修行名為不汙屬者要依他智而能修行故名為屬是故菩薩不依他智而能修行名無所屬善究竟者專念畢竟欲心專念畢竟愛心專念畢竟恭敬心專念畢竟信心專念畢竟畏心專念畢竟無常心以是義故名善究竟貪著迴向於有取有資生故名為貪是故菩薩不取於有名為不貪智者不讚

歎者聲聞辟支佛乘中迴向世間次乘中迴向聲聞辟支佛乘故名智者所不讚歎是故菩薩聲聞辟支佛乘中不迴向世間大乘中不迴向聲聞辟支佛乘是故名為智者讚歎又成就修行者出過一切諸世間故此明何義以諸菩薩修行十善業道勝諸世間是故名為成就修行應知菩薩有五種法修行十善業道能過一切世間何等為五一者願二者安隱三者深心四者善清淨五者方便願者菩薩摩訶薩凡所發願一切凡夫聲聞辟支佛無如是願是故菩薩依願修行十善業道則能出過一切世間如摩訶衍修多羅中無垢德女所說經言尊者目連諸菩薩摩訶薩從初發心乃至道場常為一切世間天人而作福田勝諸聲聞辟支佛故安隱者以諸菩薩雖為一切世間極深重苦之所逼惱不能迴轉取阿耨多羅三藐三菩提心為阿耨多羅三藐三菩提故專心修行十善業道是故菩薩依安隱心修行十善業道則能出

過一切世間深心者以最勝修修行故
以諸菩薩最深愛心修行十善業道
是故菩薩依深心故修行十善業道
則能過一切世間清淨者除二地
已上清淨菩薩何以故以諸菩薩摩
訶薩等有三種清淨修行十善業道
是故菩薩依清淨修行十善業道則
能出過一切世間方便者菩薩於何
等法中以何等方便修行十善業道
餘世間衆生無如是方便是故菩薩
依方便方修行十善業道則能出過
一切世間又成就修行者以時等無
量故此明何義以諸菩薩於無量世
修行十善業道無量行等是故菩薩
成就修行又諸菩薩得五種法故修
行無量十善業道何等為五一者無
量世二者無量善法三者無量觀四
者無量盡五者無量迴向無量世者
以諸菩薩過無量世修行十善業道
是故菩薩於無量時修行十善業道
無量善法者以諸菩薩修行無量善
法以彼善法無量是故菩薩起無量
善業道修行如如來清淨陀尼文字

[illegible]菩薩經論卷第三　第十七張

修多羅中說迦葉如四大海滿中生
酥一切眾生之所受用菩薩摩訶薩
修集一切有為善根亦復如是以諸
菩薩迴向取彼無漏智故能與一切
眾生受用無量觀者以為無量眾生
觀故以諸菩薩非為有量眾生修行
修集善根不為若干眾生修集善根
十善業道不作是念我為若干眾生
以諸菩薩觀一切眾生修集善根是
故菩薩善業無量無盡者如如來清
淨毗尼修多羅中說諸天子辟如長
者財富無量是大捨者行大慈者行
大悲者大商主者憐愍一切諸眾生
故而修行者不退心者起如是心我
能與彼一切眾生無量無邊安隱之
樂諸天子菩薩摩訶薩亦復如是以
住深心為諸眾生住安隱心起大精
進心作是思惟我當教化無量無邊
苦惱眾生皆悉安置涅槃樂中是故
菩薩修行無盡無量迴向者如初地
中起無量願行十盡句等菩薩以彼
十盡無量修行善業道亦復無量以
彼光迴向無量故菩薩摩訶薩修行

一切善業道果亦復無量是名無量
迴向
又成就修行者以真實故此明何義
以諸菩薩摩訶薩真實希有修行十
善業道是故菩薩成就修行菩薩有
五種法成就希有何等為五一者起
大勇猛心二者精進三者堅固四者
慧五者果起大勇猛心者發心能取
阿耨多羅三藐三菩提假使有人若
以指鉤或一指御能舉三千大千世
界無量劫住此事非難發心能取阿
耨多羅三藐三菩提是事為難是故
菩薩修行善業道成就希有精進者
菩薩作是思惟眾生能發大勇猛心
無量無邊勤精進者少不足言若能
精進求菩提者是最希有是故菩薩
若欲求於第一希有無量功德依大
精進修善業道是故菩薩修行善業
道成就希有堅固者以諸菩薩發大
精進修行善業道住第一希有堅固
力中故能進趣究竟精進是故菩薩
修行善業道成就希有慧者菩薩作
是思惟勇猛精進堅固等法皆依般

若根本而有是故般若希有之法何以故以依般若得有勇猛精進堅固是故菩薩作是思惟依於般若希有之法修行善業道是故菩薩成就般若果者以依修行善業道等故能生果證得無量無邊一切佛法是故成就希有之法

又成就修行者方便攝取故此明何義以諸菩薩依方便力攝取修行善業道故不同聲聞辟支佛等是故菩薩成就修行菩薩有五種法攝取方便應知何等為五一者時處智二者迴轉入智三者合智四者得意智五者次第智時處智者以何等時應說如是法以何等處應說如是法隨何等時應如是化衆生隨何等處應如是化衆生彼一切如實知以依如是如是時處智如是如是教化衆生是名時處智迴轉入智者菩薩如實知諸衆生於外道法中應如是迴轉如實知於佛法中應如是入如實知如是迴轉如實知置安樂中如實知如是置佛法中不復迴轉取外道法彼處

非十二因緣觀是迴轉觀是名迴轉
入智合智者隨諸衆生以何等何等
門相合善知彼彼門依彼門合彼
彼衆生如信如力如分教化是名合
智得意智者知衆生意知衆生信知
衆生末如是知菩薩入彼修行入信
入末入於言語隨順彼故起可化事
如是起不迴轉是名合智次第智者
知衆生業次第覺展轉覺所謂聲聞
乘中說布施持戒人天果報說諸欲
過說在家深過說出家利益又說苦
集滅道次說須陀洹斯陀含阿那含
阿羅漢果次說不可壞解脫次說無
导於辟支佛乘中說貯積過散用利
益說在家過出家利益說戲論過靜
默利益說聚落過阿蘭若利益說多
欲不知足過少欲知足利益說護諸
根門於食知量初夜後夜精勤修行
說觀中念想過樂空閑處說戒重三
昧重般若重不被譏呵讚歎自利益
讚歎深法非他知如是等於大乘中
次第憂波提舍布施持戒忍辱精進
禪定智慧次說實諦滅慧是名次第智

又成就修行者發菩提心十句願十句盡十句遠離退轉法修行不退轉法讚歎堅固精進讚歎堅固心讚歎安住智是名菩薩成就修行又成就修行者讚歎住地法讚歎一向畢竟地法說淨退地法讚歎清淨地法讚歎能進趣地法讚歎住地中間可得法說地退法讚歎地果法讚歎地習氣果法是名菩薩成就修行又成就修行者說諸地所謂歡喜地離垢地明地焰地難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地是名菩薩成就修行又成就修行者以諸菩薩深心攝取勝妙法故此明何義菩薩深心攝取妙法為不斷絕三寶為教化衆生行菩提行為一切種智修善業道是故菩薩成就修行善業道菩薩有五種法攝取妙法何等為五一者為欲報諸佛恩二者為自身故令妙法常住三者供養佛故四者為欲利益無量衆生五者難得妙法故彼法復有五種法故名為攝取妙法何等為五一

者自如實修行二者教他如實修行
三者降伏諸魔惡剌四者捨黒阿波
提舍五者攝取大阿波提舍諸比丘
是名菩薩成就修行

又成就修行者以所作業無可譏呵
故此明何義以諸菩薩一切所作住
持修行善業道等皆不可譏呵是名
菩薩成就修行有五種法諸業成就
不可譏呵何等為五 一者有所為作
一切能成二者能得大果三者不違
善法四者隨順清淨法五者德稱名
聞是名菩薩成就修行

彌勒菩薩所問經論卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 弥勒菩薩所問經論卷第四　谷

後魏天竺三藏菩提流支譯

又成就修行者以起一切種修行清淨故此明何義以諸菩薩起一切種清淨十善業道是名菩薩成就修行如十地修多羅中說是菩薩復深思惟行十不善業道集因緣故則墮地獄畜生餓鬼行十善業道集因緣故則生人中乃至生有頂處又是上十善業道與智慧觀和合修行其心狹劣故心猒畏三界故遠離大悲故從他聞聲而通達故聞聲意解成聲聞乘又是上十善清淨業道不從他聞故自正覺故不能具足大悲方便故而能通達深因緣法成辟支佛乘又是上上十善業道清淨具足其心廣大無量故為諸衆生起悲愍故方便所攝故善起大願故不捨一切衆生故觀佛智廣大故菩薩地清淨波羅蜜清淨入深廣行成又是上上十善業道一切種清淨十力力故集一切佛法令成就故是故我應等行十善

業道修行一切種令清淨具足故是
名菩薩成就修行
又成就修行者以為利益一切衆生
修行十善業道故此明何義以諸菩
薩不著自樂修行十善業道為利益
衆生見我能利益衆生以慈悲心非
直自利能自利已復能令他住十善
業道是故菩薩成就修行以是義故
十地修多羅中說是故我當先住善
法亦令他人住於善法是故成就修
行又如十地修多羅中說是菩薩復
於一切衆生中生安隱心柔軟心慈
心悲心憐愍心利益心守護心我心
平等心師心生尊心又菩薩復作此
念是諸衆生墮於邪見惡意惡心行
惡道稠林我應令彼衆生行真實道
住正見道如實法中如是等是故名
為成就修行
又成就修行者修行善業道畢竟無
盡故此明何義以諸菩薩為不斷絕
三寶修行不斷絕常修行善業道無
盡是故名為成就修行如無盡意修
多羅中說大德舍利弗諸菩薩摩訶

薩尸波羅蜜無盡以常修行故何以
故凡夫戒者在所受生是故有盡人
中十善盡故有盡欲界諸天福報功
德盡故有盡色界諸天以禪無量盡
故有盡無色界天取入諸定盡故有
盡外道仙人所有諸戒退失神通盡
故有盡一切聲聞學無學戒入涅槃
際盡故有盡辟支佛戒無大悲心盡
故有盡舍利弗菩薩淨戒皆無有盡
何以故於是戒中出一切戒如種無
盡果亦無盡是菩提種不可盡故如
來戒禁亦無有盡

又成就修行者遠離身見煩惱垢故
此明何義以諸菩薩十善業道離我
見等垢彼時名為清淨業道是故菩
薩成就修行即彼修多羅中說清淨
戒者所謂不著我相戲論如是等是
故名為成就修行

又成就修行者以成就一切種清淨
故此明何義以諸菩薩修行善業道
一切種一切眷屬清淨彼時菩薩名
善業道成就修行應知如彼修多羅
中說無盡意言唯舍利弗菩薩戒衆

六十六事清淨修治亦不可盡何等
名為六十六事一者於他衆生不起
惱害二者於他財物不生竊盜三者
於他婦女終不邪視四者於諸衆生
無有欺誑五者初不兩舌於自眷屬
知止足故六者無有惡口忍麤獷故
七者無有綺語常善說故八者於他
樂事不貪嫉故九者初無瞋恚忍惡
言故十者正見不邪賊餘道故十一
者深信於佛心不濁故十二者信順
於法善法法故十三者信敬於僧尊
重聖衆故十四者五體投地志念佛
故十五者五體投地思惟法故十六
者五體投地宗敬僧故十七者堅持
禁戒一切無犯乃至小禁不放捨故
十八者持不缺戒不依餘乘故十九
者持不穿戒離惡處生故二十者持
不荒戒不雜諸結故二十一者持不
汙戒專長白法故二十二者持是深
戒隨意迴向得自在故二十三者持
讚歎戒智者不可故二十四者持純
善戒正念知故二十五者持不可戒
一切不散故二十六者持善堅戒

防護諸根故二十七者持名聞戒諸佛所念故二十八者持知足戒無不猒故二十九者持少欲戒斷貪惜故三十者持性淨戒身心寂滅故三十一者持阿蘭若戒離憒丙故三十二者持聖種戒不求他意故三十三者持威儀戒一切善根得自在故三十四者持如說戒人無不歡喜故三十五者持慈心戒護衆生故三十六者持悲心戒能忍諸苦故三十七者持喜心戒不懈怠故三十八者持捨心戒離愛恚故三十九者持自省戒心善分別故四十者持不求短缺戒護他心故四十一者持善攝戒善守護故四十二者持慧施戒教化衆生故四十三者持忍辱戒心無恚㝵故四十四者持精進戒不退還故四十五者持禪定戒長諸禪支故四十六者特智慧戒多聞善根無猒足故四十七者持多聞戒博學堅牢故四十八者持親近善知識戒助成菩提故四十九者持遠離惡知識戒捨遠離惡道故五十者持不惜身戒觀無常相

故五十一者持不惜命戒勤行善根
故五十二者持不悔戒心清淨故五
十三者持不邪命戒心行清淨故五
十四者持不缺戒畢竟清淨故五十
五者持不燒戒修善行業故五十六
者持無慯戒心下不憍故五十七者
持不雜戒遠離諸欲故五十八者持
不高戒心平直故五十九者持柔和
戒心無諍突故六十者持調伏戒無
惱害故六十一者持寂滅戒心無垢
穢故六十二者持順語戒如說行故
六十三者持化衆生戒不離攝法故
六十四者持護正法戒不違如實故
六十五者持如頌成就戒於諸衆生
心平等故六十六者持親近佛戒入
佛三昧具足一切諸佛法故是故名
爲成就修行
又成就修行者以成不共界故此明
何義以諸菩薩成就修行十善業道
攝取菩提心以是義故得菩提時成
不共界是故名爲成就修行應知如
聖者婆伽羅龍王經中說龍王離煞
生人得十種清淨法遠離煞生一切

善根迴向阿耨多羅三藐三菩提彼人得菩提時心自在故壽命無量如是等

問曰應說業道義云何業道義荅曰次說云何說以造作故名爲業相即業名道能趣地獄故名業道以身口七業即自體相名爲業道餘三者意相應心又即彼業能作道故名業道此明何義唯心是業彼心七業共起能作彼根本故以相應故不能如彼餘三非是業道荅曰如彼七業此三即業名道皆悉能趣地獄等者何故名道餘三共相應名爲業道問曰若業故不名業道問曰一切美味飲酒食肉捲手摑打一切戲笑如是等惡行一切禮拜供養恭敬遠離飲酒等如是等善行何故不說以爲業道荅曰遠離飲酒等唯是心業能起七業非身口業是故非業道若作與心相應亦是業道

問曰若即彼業能作道名爲業道如是相解業道者一切法於心皆應名業道若尒何故但說十種業道不說

無量業道答曰以勝重故此明何義以諸惡行及善行中十業道重餘非重故不說無量問曰此義不然何以故以業不定故此明何義或有近遠方便為重正業為輕是故不應但說十業以為業道不說無量答曰不然何以故十業多重近遠方便多輕又世間衆生多畏十業不畏近遠方便又十業道能作深重過惱餘者不能是故汝說業不定者是義已答又汝向言一切法於心皆應名業道者此義不然何以故七業一向極重意三亦輕亦重飲酒等不尒以是義故但說彼十名為業道不說餘者名為業道問曰遠離煞生者煞生等相應說答曰煞生有八種一者故心二者他三者定不定衆生相四者疑心五者起捨命方便六者作七者不作相八者無作相是等名為煞生身業身口意業名為煞生故心者問曰有人言不作心煞成煞生罪譬如觸火此明何義如火能燒若故心觸不故心觸皆能燒人煞生亦尒若故心煞不故心

殺患皆應得殺生罪報荅曰不然何以故若無心殺得罪報者則阿羅漢不得涅槃此明何義以阿羅漢斷世間因有不作心而殺衆生如是亦應還生世間而實不然以是義故不故心殺不得罪報又言如火者此義不然何以故以惡業中無惡心隨故此明何義猶如彼火薪炭等隨觸而不燒如是彼惡業中無惡心隨雖復殺生不能與報是故火喻義不相應問曰云何死者受苦而殺生者不得罪報荅曰以心不壞故又此義不然何以故離逼惱衆生有罪離利益衆生有福如斷善根慈悲無諍滅盡定等得罪得福

問曰何故名他荅曰非自命故問曰以何義故自斷命者不得罪報荅曰以無可殺殺者故此明何義若有他人是可殺者能殺生人得殺生罪以自殺者無可殺境即更無殺者以無殺者故自斷命不得惡報又過去陰不續殺生等陰是故自殺不得殺罪問曰自殺身者起於殺心斷人命根

破壞五陰捨離人趣煞業成就何故
不得煞生罪報答曰若介阿羅漢人
應得煞罪此明何義以死相羅漢自
害其身斷己命故彼阿羅漢亦應獲
得斷命之罪而彼無罪何以故以離
瞋心等故是故自煞不得煞罪
又定不定眾生相者定眾生相不定
眾生相彼眾生相名為定不定眾生
相又定眾生相者有百千人作心於
中定煞某人是名為定若煞彼人得
成煞罪若煞餘人不得煞罪不定者
以捨一切故隨煞得罪以彼處不離
眾生相故疑者疑心煞生亦得煞罪
以彼是眾生既捨眾生其心雖疑以
捨慈悲心煞眾生故得煞生罪起捨
命方便者此明何義若煞者於彼事
中起不善心必欲斷彼眾生命根非
慈悲心無護罪心捨眾生心作煞方
便是名為起
又作不作相無作相者作者所作事
不作者所不作事彼作事共起雖作
業滅而善無記法相續不斷問曰云
何不作而名為業答曰以能與作事

作因與作果事作因因此明何義處處
亦有因中說果果中說因如如來經
中說可見可觸名無作色以作不可
見不可觸而作名為可見可觸以彼
不作說名可見可觸如是彼處若身
所依身事刀杖等煞生名為作不作
得名身業又如自在人口勑令煞仙
人瞋心欲煞衆生受勑使者依自在
人口勑而煞信仙夜叉依仙瞋心而
煞衆生彼自在人及仙人等作煞生
因使人夜叉身業成時彼自在人及
以仙人俱得成就不作身業又如受
戒人臨受戒時身動口說及受戒時
默然而住身口不動師羯磨已彼人
成就無作身業此亦如是又如口業
事而口不言但動頭眴目奮眉舉手
如是等相表前事者亦得成就不作
口業又應身作業而身不動口說種
種身業方便彼事成時亦得成就不
作身業有人言口意亦得成就煞生
此煞生業是口意業非是身業雖有
此言是義不然何以故若即口說心
念之時成煞生者可是口業可是意

業此明何義若口與意是殺業體自
在人勑殺某衆生仙人心念殺某衆
生即勑念時彼命應斷而此事不然
以彼使人信仙夜又身業成時殺
生事若不如是彼自在人口言殺時
及彼仙人起瞋心時應即成殺而實
不成又復有過彼自在人口勑殺生
使人未殺彼自在人得證見道受勑
使者後方殺生若口勑殺已成殺者
證見道已然後殺生而此義不然以
得遠離彼殺生因破戒等惡心是故
不以口意二業為殺生體何以故以
業無差別故此明何義以善不善無
記等業相各異故以無差別相如是
身口意業則無差別而遠近方便身
口意等成殺生業此則不遮
問曰口言殺者為畢竟成為不成耶
答曰不成何以故以過時等故此明
何義以何等時以何等方便以何等
處彼人殺時過自在人說時處等殺
者得罪教者無罪身業者依身作業
名為身業此明何義依身作業隨身
所作名為身業

問曰無命可煞云何斷命得煞生罪
荅曰雖無實命斷和合體名爲煞生
如斷樹林滅燈炷等若有神我神我
是常無煞生義問曰害何等陰名之
爲煞爲害過去爲害未来爲害現在
若害過去過去已滅若害未来未来
未到若害現在剎那不住荅曰有人
說言住現在世據未来世和合陰體
復有人言據未来現在此明何義以
現在陰中刀杖能到能作害事復有
人言五陰自滅非因緣滅復有人言
現在陰中唯據色陰以刀杖等能割
能觸餘四陰者不可割觸故復有人
言煞害五陰自餘四陰雖不可觸而
依色陰住色陰據故彼亦隨據如破
瓶故水乳亦失復有人言唯害無記
陰以無記陰中刀杖能觸以無觸陰
有其二種一切業有三種如向所說
應知問曰如来脩多羅中說有二種
業一者起業二者作業此二種業廣
說有三謂身口意業此三種業云何
差別爲從依說爲從體說爲從起說
若從依說即是一業以一切業依止

身故若從體說即是一業以一切業唯口業故若從起說即是一業以一切業從心起故答曰依三次第有三種業此明何義由心思惟即是心業依彼心業起身口業以依心故起身口業如是次第應知彼作無作應知彼身口業差別應知又身業作者依身威儀依止身作彼彼形相是名身作業

問曰以身去來動轉名為身業不去不來不名為業答曰若言去來是身業者此事不然何以故一切有為法剎那剎那不住故剎那不住者隨何處滅不去不來云何而言去來動轉名為身業問曰此義不然何以故若一切法剎那不住可如是說亦見有法剎那間住非是不住去何而言無去無來答曰此義不然何以故以有為法畢竟不住此明何義以彼一切有為諸法無因無緣自然而滅故此復何義以可作法是有因緣而滅法者即是無物若無物者彼法不作以有為法無因無緣自然滅故若法即生時

不滅後亦不應滅若不滅者應是定實若是定實不應變異若如是者不應從彼滅因緣滅問曰我見有法從因緣滅如薪等法從彼火等因緣而滅一切量中現見量勝以是義故一切法滅從於因緣荅曰云何知薪等法依於火等因緣而滅我言無因自然而滅此義應思為因火等薪等法滅故不見耶為無因緣自然而滅故不見耶此義云何本相續因緣滅餘更不生是故不見非因緣滅如風滅燈手滅鈴聲如是等知是比智知荅曰已說非可作事故此明何義若有一法從因緣滅應一切法皆因緣滅不應有法非因緣滅猶如生法一切皆悉從因緣生無有法生不從因緣如心聲焰非因緣滅以彼不待因緣滅故問曰此義不然何以故以後心生前心滅後聲生前聲滅以彼先法待後法故是故得知從因緣滅荅曰此義不然何以故以彼心聲不相待故此明何義以有疑知決定知故二法不俱若樂貪恚等皆亦如是又以

前心聲疾後心聲遲云何不疾心聲
而能害彼疾心疾聲是故法滅不從
因緣問曰雖燈與焰念念不住以無
因住而有滅法及滅非法依彼滅法
滅於燈焰是故應依因緣而滅荅曰
此義不然何以故以無物法云何能
作滅因又生因滅法非法剎那不住
剎那心剎那心中終不能作生因滅
因如是一切有為諸法不從因滅應
知又荅若依火等能作薪等滅因如
是生因即是滅因此明何義依何等
火焰生何等色即彼火焰能作熟勝
熟勝滅因以是故即生因是滅因更
無異因而此義不如是云何此一法
能令法生能令法滅又異異火焰中
如是因差別虛妄分別如因灰汁苦
酒雪日地水穀米能生熟異熟異等
色彼處云何分別問曰不然何以故
以火煎水水由火盡火為滅因荅曰
如向解釋云何得知水因火滅非自
然滅問曰若介火何所作荅曰火界
增上依彼火力水力漸微乃至後
時水相續體斷絕不起是火所作非

火所滅是故一切有為之法自然而滅無因緣滅以彼滅法剎那不住是故即滅如是成就諸法剎那不住剎那不住是故此法不彼處去問曰我於餘處猶見此法若法不去去何而得於餘處見於餘處識答曰如草火焰是故不去是故身威儀名身作法此義已成非謂異身別有實法如一方生色名為長色依彼長色更見餘色名為短色依四方故見四方色依圓物故名為圓色如是長短方圓高下諸色譬如挑火一廂直去不斷不絕相續而見名為長火周匝四廂不斷不絕名為圓火隨種種轉見種種火如是離火更無別有實形相法若離火外有形相法應為二根所伺眼根見長身根觸短以一色入非二根見如觸法長短等如是色中應知觸法唯心非是現根可捉可知如見火色觸中生念知如嗅華香色中生念此法應如是依餘法念餘法而無一觸法於威儀中實有依觸法得餘法是故無實身威儀法問曰此義不然何以

故若於闇夜遠見土牆等色或長或短此應是實荅曰但見色不了虛妄分別長短等色如不異蟻子等見行見園此亦如是異身威儀更無實法唯身威儀名為作法不離身外別有作法向說心思惟者心中分別我如是如是作能生身口業名為心業若身所作名為身業若口所作名為口業不異三業別有實法

問曰異身口業實有別法何以故以有三種無垢色增長不作業道等故此明何義以如來修多羅中說色攝三種何者為三一者有色可見可导二者有色不可見可导三者有色不可見不可导無垢色者謂無漏色何者無漏色無漏色者謂無漏法何者無漏法謂於過去未來現在色中不生瞋愛乃至識中不生瞋愛以是義故名無漏法若如是者離無作法何處有色不可見不可导是無漏故知應有無作法離身口意業增長者如來修多羅中說有信者善男子善女人修行七種功德行住睡寤等日夜

當生功德增長功德若離身口業更無無作云何異心法而得增長是故當知離身口業有無作法又自不作業使他作業若無無作此云何成又復非但使人作業即得名為成就業道以彼業未成復更有過離作業未有實體成就以如來經中說諸比丘外入十一入不攝不可見不可㝵而不說非色此為何義故如是說以如來見法入中攝無作色故如是說又復定中無正語正業及以正命當知決定有無作法又復有難若無無作法作難若無無作法亦應無八聖道以難波羅提木叉亦應無無作戒以受戒竟後即無故以在睡眠及顛狂等諸失心者亦名比丘比丘尼故當知決定有無作法復有修多羅中如來說言離破戒橋梁若無無作法云何說言離破戒橋梁是故當知有無作法

答曰此難極繁雖有種種衆多言說而義皆不然何以故汝向雖引如來修多羅中說色三種而汝不解如來

經意此義云何一切聖人禪定力見三昧境界色依三昧力而生彼色彼色非是眼根境界故不可見餘一切物所不能障故不可尋問曰若言非是眼根境界不可障身云何名色荅曰汝離心意有無作色六何得名為無作色又荅此色乃是無漏境界聖智三昧色不同世間有漏之色又言無漏色者即是依彼三昧禪定力色名為無垢聖人於無漏三昧中說無漏法又有人言阿羅漢色及以外色名為無漏以離有漏法故我不受此義又增長功德者此義云何法如是故如是如是施主施物數數受用如是如是數數受用者依受用人功德力故雖施主異心而依本心念修相續體細細轉勝以轉勝故於未來世而得成就多福德果依此義故如來說言多生功德增長功德非離心離色有無作法問曰云何異身心依異身心異身心中相續轉細增長福德荅曰云何異身心依異身心異身心中有無作法又荅而此義不然我依

於心身口業有善惡功德依本心作不失本心有相續體癲狂睡等常得增長不作者已自不作使他人作云何而得成於業道此明何義以依使者於他衆生起於害法是故使者細相續體轉轉生盛以是義故未来世中能生多過亦復不但使人作惡自作惡者作惡事竟未来世中亦生多過是故於彼未来身體相續轉生名為業道以於因中明果義故雜破戒橋梁者汝今為有狂癲病耶而作是說若狂癲者速覓陳酥服令除愈不應種種非法言說

問曰何故增我有無作法而汝自立從心起於細相續體有增長法答曰我不增汝有無作法而汝所說法無如是義此明何義以依心故身口行事行事說竟成就業道汝所有法離心身口於佛法中無如是義是尼乾子微塵世性時方等法離心而有無心善惡如是等法智者不受是故不立離於色心身心之外有無作法

弥勒菩薩所問經論卷第四

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 彌勒菩薩所問經論卷第五　谷

後魏天竺三藏菩提流支譯

遠離偷盜者偷盜有九種一者他護二者彼想三者疑心四者知不隨五者欲奪六者知他物起我心七者作八者不作相九者无作相是等名為偷盜身業他護者此明取他護物彼想者若不生自想不言是我物名為彼想疑心者若心有疑為是我物為是他物而彼物他物知不隨者知他物生心他隨我想欲奪者起損害心知他物起我心者若不異見若闇地取若疾疾取若取餘物若取他物取自物想作不作相无作相者如前殺生中說成業道不成業道隨義相應解釋應知遠離邪婬者邪婬有八種一者護女人二者彼想三者疑心四者道非道五者不護六者非時七者作八者無作相是等名為邪婬身業護女人者所謂父護母護如是等彼想者若知彼女是父母等所護女想非不護想疑心者若生疑心為自女為他

女為父母護為不護為我女為他女而彼女人為父母護於彼父母所護等女一邪婬道非道者道者所有道非道者謂非道彼道非道非時者亦名邪婬又非護者自護女不護女彼非道邪婬又非護女者一切不護女等邪婬作無作相者如前繫生中說應知不作相者邪婬中無如是不作法以要自作成故如病人服藥因服藥故遠離於病生於無病病者得差藥師病不差遠離妄語者妄語有七種一者見等事二者顛倒非顛倒事三者疑心四者起覆藏想五者作六者不作相七者無作相是等名為妄語口業見等事者謂見聞覺知於顛倒非顛倒事中又顛倒事者如聞如彼事非顛倒者謂如彼事疑心者生疑為如是為不如是為一向如是為一向不如是起覆藏想者覆藏實事異相事中住異相說作不作相無作相者如前繫生中說有人言身相及布薩中默然而住皆有妄語不作相成身意業以為妄語雖有此

言而義不如是何以故以業異相故異相者以身口意業異相故是故口業非身意業體而依本口業世間用事而口業事身業示現名為不作口業而口業得名若布薩中比丘不說而成口業何以故以依口業立制故以先受是語我於佛法中不作如是法作如是法而彼人先有要心而後時不說默然而住彼人退本要心所受是故得成妄語口業

遠離兩舌者兩舌有七種一者起不善意二者實虛妄三者破壞心四者先破不和合意五者作六者不作相七者無作相是等名為兩舌口業不善意者不善業煩惱心相應實虛妄者知他他心壞若實若妄語壞他心破他心以先破者無和合心以起惡意起自身不善法是名兩舌作不作相無作相者如前煞生中說有一人言破壞無作業兩舌中無如為破僧兩舌而說於如來邊不能破壞是則不成破僧惡業如是不破壞不兩舌業遠離惡口者惡口有七種一者依

不善意二者起惱亂心三者依亂心
四者惡言說他五者作六者不作相
七者無作相是等名為惡口口業依
不善意者口說惡言令他聞者能生
苦惱起惱亂心者但起惱亂心不起
安隱心若為安隱心雖惡口說無惱
亂罪依亂心者起如是心隨他聞時
亂以不亂作惡心說作不作相無作
相者如前煞生中說

遠離綺語者綺語有七種一者依不
善意二者無義三者非時四者惡法
相應五者作六者不作相七者無作
相適一切惡口是等名為綺語口業
依不善意者依欲界修道煩惱心相
應說名為綺語無義者雖實義故非
時者語雖有義而非時說亦成綺語
又有時說於大衆中為自在人說亦
成綺語惡法相應者謂一切戲話非
法歌舞等一切不與善法相應者皆
是綺語作不作相無作相者如前煞
生中說

貪者為愛心所纏欲得他人錢財為
愛心貪心之所堅縛求他人自在是

名貪相應知瞋者於他衆生起於惡心欲打害等大慈悲心相違是名為瞋衆生者離非衆生事故他者離自身事故言他衆生瞋者於他衆生起於惡心害者無慈心打者無悲心以欲斷命故又打者以鞭杖土石等能生苦惱皆名為打慈悲相違者欲斷他命慈心相違打者悲心相違如是等是名瞋相應知

邪見者於施等中見無施等此明何義於施中見無施於與中見無與於捨中見無捨如是等見名為邪見問曰云何如是名為邪見又施與捨三句有何差別答曰施者正心施與福田非福田與者亦正心施與福田非福田捨者但正心施與福田又言見無施者見所施不清淨故又言見無與者謗無施主功德故又言見無捨者謗無受者功德故如是不正見皆慳人相以見富人慳惜貧者能捨此人起如是心若實有施者慳人不應富何以故以其先世習慳來久故復生疑心此能施主不應貧窮何以故

以其先世習施來久故彼人雖生如是邪見而義不如是問曰若尒此義云何荅曰彼人過去雖久習慳而忽值遇清淨福田於彼田中少行布施是故獲得令身富報以習成性慳猶不捨貧能施者此復云何彼人過去於非福田無信心故不至心故為名稱故為求事故求尊重故彼人能施以是義故不得富報習施來故今猶能捨無善行惡行者此依自身見常無常起於過相無善惡行業果報者彼人見有行善者受苦行惡者受樂是故彼人生如是心苦樂果報自然而有非從因緣無此世他世者彼人心見即此世滅以不見更生故此人起心言無後世彼人復生是心實無有我若有我者世間則無化生衆生以不觀察十二因緣故復生疑心一切男女為自樂故而行婬欲不為生我我依自業於此中生如濕生衆生依濕地生濕地非是衆生父母我亦如是又見羅漢求衣求熱求飲食等便謂世間無阿羅漢何以故以阿羅

漢有愛心故彼人自無修行等力是故不能斷諸煩惱便謂世間無阿羅漢

問曰應說離煞生義以何義故得名為離為有可煞事故得名為離為無可煞事故而名為離若有可煞事故名為離者離義不成何以故以作習果成故云何而言離於煞生若無可煞事故名為離者則無離煞生福如無兎角可以割截則亦無有離割截義又言離煞生者名為不煞生事不捨攝衆生事答曰以受不煞生法依本受心有力故不作彼煞生惡事以受離煞生法以起善法是故離煞生不離攝取衆生

問曰為於可煞衆生邊離煞生為於不可煞衆生邊離煞生為於可煞不可煞衆生邊離煞生答曰於可煞不可煞衆生邊離煞生何以故以起惡心不休息故是故名為離於煞生此明何義若於可煞衆生邊離煞生不可煞衆生邊不離煞生者離義不成此復何義以離可煞衆生邊罪成不

可殺衆生邊福以是義故於可殺衆生邊於不可殺衆生邊成離殺生福若不如是不得言離殺生事不成捨殺生事不受殺生事應得離殺生事若不如是不受應是離受應是不離

問曰要依現在陰界入邊得離殺生非過去未來答曰若如向問答者不成離殺生義

問曰應說離殺生等有幾種離答曰有三種離一者成二者依三者起依者成者殺生惡口依衆生以瞋心成偷盜邪婬依資生以貪心成妄語兩舌綺語依名字以貪心成邪見依色以癡心成

起者十不善業道一切皆從貪瞋癡起依貪心故起殺生者貪心殺生或為皮肉筋骨齒角錢財等故斷衆生命或為自身為所愛者一一具足三事依瞋心故起殺生者以瞋心故殺害怨家及怨怨所愛人是名依瞋心故起於殺生依癡心故起殺生者如有人言殺虵蠍等雖殺無罪何以故以生衆生諸苦惱故又有人言若殺

麞麑水牛羊等无有罪報何以故以
是衆生業所感故又波羅斯等言煞
老父母及重病者則無罪報如是等
名依癡心故起於煞生依貪心故起
偷盜者以須如是如是物故取如是
如是物或為自身或為他身或為飲
食是名依貪心故起於偷盜依瞋心
故起偷盜者於瞋人邊及瞋人所愛
偷盜彼物是名依瞋心故起於偷盜
依癡心故起偷盜者如婆羅門言一
切大地諸所有物唯是我有何以故
以彼國王先施我故以我无力故為
餘姓奪我受用是故我取即是自物
不名偷盜而彼癡人生是心故有是
偷盜是名依癡心故起於偷盜依貪
心故起邪婬者謂於衆生起貪染心
不如實修行是名依貪心故起於邪
婬依瞋心故起邪婬者於他守護若
自護若他護貧生依瞋心故起不如
實修行如怨家妻邊及怨所愛人妻
邊是名依瞋心故起於邪婬依癡心
故起邪婬者如有人言譬如碓臼熱
華熟果飲食河水及道路等女人如

是邪婬無罪又如波羅斯等邪婬母
等是名依癡心故起於邪婬妄語貪
心生者依貪心起瞋心生者依瞋心
起癡心生者依癡心起如是兩舌惡
口綺語皆亦如是應知貪依貪心起
者依貪結生次第二心現前如是名
為依貪心起依瞋結生名為依瞋心
起依癡結生名為依癡心起如貪瞋
與邪見皆亦如是應知

問曰何故不說作不作相無作相決
定何業中有何業中無荅曰唯除邪
婬餘六業道中悉皆不定此義云何
若自作者成就作業及無作業若使
他作唯有不作有作於邪婬中
決定有作不得有不作何以故以此
邪婬畢竟自作無使他作是故經言
頗有非身作業而得成就殺生罪不
荅言有口使人作成就殺罪又問頗
有非口業作而得成就妄語罪不荅
言有以身業作成就口業妄語之罪
又問頗有非身業作非口業作而得
成就身口業不荅言有以依仙人瞋
心故以唯欲界色身善業道中畢竟

有作及以無作禪無漏戒無無作戒何以故以依心故中間禪不定若深厚心畢竟恭敬心作身口業成就作業及無作業若深厚結使心起身口業亦成就作業及無作業若非深厚心非畢竟恭敬心造身口業唯有作業無無作業若非深厚結使心發身口業亦唯有作業無無作業而方便作業心還悔者唯有作業無無作業

問曰於業道中何者是前眷屬何者是後眷屬答曰若起煞生方便如屠兒捉羊或以物買將詣屠所始下一刀或二三刀羊命未斷所有惡業名前眷屬隨下何刀斷其命根即彼念時所有作業及無作業是等皆名根本業道次後所作身行作業是名煞生後眷屬業乃至綺語皆亦如是應知自餘貪瞋邪見等中無前眷屬以初起心即時成就根本業道故又身口意十不善業道一切皆有前後眷屬此義云何如人起心欲斷此衆生命因復更斷餘衆生命如欲祭天煞害衆生即奪他物欲煞彼人復婬其

妻生如是心還使彼妻自煞夫主復
以種種鬪亂言說破彼親屬無時非
實於彼物中生於貪心即於彼人復
生瞋心為殺彼人故生如是邪見增
長邪見以斷彼命復欲煞其妻男女
等如是次第具足十種不善業道如
是等業名前眷屬一切十不善業道
皆亦如是應知又離善業道非方便
修行善業道是方便以遠離根本故
及遠離方便故言方便者如彼沙弥
欲受大戒將詣戒場礼衆僧足即請
和上受持三衣始作一白作第二白
如是悉皆名前眷屬從第三白至羯
磨竟所起作業及彼念時起無作業
是等皆名根本業道次說四依乃至
不捨所受善行身口作業及無作業
如是悉皆名後眷屬

問曰應說不善業道於五道中何道
具足何道不具足何道中多何道中
少答曰地獄有五不善業道兩舌綺
語貪瞋邪見此義云何不殺害他故
無煞生無他護心是故無盜無護女
人故無邪婬以無正心故無妄語以

常無有正念相故無破壞心故無惡口以常破壞故依苦惱逼故有兩舌有非時說故有綺語貪瞋邪見以畢竟有故名爲有非是現有以是義故一處說有一處說無如北鬱單越無前六種有後四種以命定故無有煞生以無守護故無偷盜無護女人故無邪婬彼人欲受婬欲樂時即捉女人將至樹下若樹曲枝覆彼人者則行婬欲受婬欲樂若樹不覆彼人慚愧即放而去無誑他心故無妄語以常定心故無兩舌常柔軟語故無惡口以有歌舞故有綺語餘意業者以畢竟有非是現有又除鬱單越餘三天下受十業道北鬱單越亦離不善業道畜生餓鬼欲界天中亦離受十業道欲界中天離無受戒不善業道雖天不煞天而天亦煞餘道衆生又有人言天中亦有截手足等即時還生若斷其頭若中間斷絕即死不生亦有煞他盜他物等不善業道色無色天中無不善業道

問曰不善業道於諸道中各有幾種

荅曰地獄北欝單越無貪無瞋亦無邪見以畢竟有非是現有餘三天下及欲界天離受法有受法又欲界天有善無漏受法應知畜生餓鬼亦無受法色界天中有受法現前受善法攝取故又彼處所有聖人生者有依無漏善業道無色界中唯有心業道以成就業非是現有色界天中離復成就非是現有彼處所有聖人生者一切現有以依無漏持戒力故

問曰應說十不善業道果及隨順因

荅曰有三種果一果報果二習氣果三增上果一一業道皆有三種此義云何具足十不善業道下中上生地獄中是名果報果習氣果者從地獄退生於人中依殺生故有斷命果依偷盜故無資生果依邪婬故不能護妻依妄語故有他謗果依兩舌故眷屬破壞依惡口故不聞好聲依綺語故為人不信依本貪故貪心增上依本瞋故瞋心增上依邪見故癡心增上如是一切名習氣果增上果者依彼十種不善業道一切外物無有氣

勢所謂土地高下雀鼠黿棘塵土臭
氣多有虵蠍少穀細穀少果細果及
以苦果如是一切名增上果復有相
似果煞者故與所害衆生種種諸苦
因彼苦故生地獄中受種種苦以斷
他命後生人中得短命報斷他職觸
是故一切外物資生無有氣量如是
一切十業道中隨義相應解釋應知
劫奪他物邪婬他妻雖不生他重逼
惱苦而破壞心是故受罪雖不破壞
不躁不惡口而由惡心是故得罪
問曰故心起作一切惡行為決定成
就不善惡業決定受彼惡道苦果為
不決定成就惡業不決定受惡道苦
果若諸惡業決定受者惡道罪業不
可得過此明何義以畢竟成就惡道
罪業墮惡道等除五逆業從無始世
来所習作業取惡道罪畢竟定者一
切惡道不可得過又空修梵行又與
脩多羅相違如如来脩多羅中說有
人脩習不善業道所得罪報應地獄
受彼人即於現身中受如是等若彼
五逆罪等果報畢竟在於地獄中受

何故說言惡道罪業可得迴轉去何
而言惡道等罪現身中受又復有過
若地獄等惡道罪業現身中受若如
是者因果雜乱何以故以時果輕重
悉不定故
荅曰有人言現身中受地獄罪者此
人見實諦故於現身中受少罪果而
此義不然何以故以業無自在故此
明何義一切所作罪業福業無自在
力而隨何等因緣和合依彼因緣應
現身中受果罪業後身中受應後身
受果報罪業現在身受而有勝義若
業應受樂果報者則受樂果應受苦
果則受苦果是以依不定業故如是
說又依不定相似業故作如是說亦
非依定果何以故以無得解脫果故
以阿羅漢受波羅提木叉戒禪定戒
無漏戒業乃至命未盡來常有不斷
波羅提木叉戒等若有果報則不得
解脫是故現受不定業果
問曰若如是者諸業不定亦與修多
羅相違何以故以如來修多羅中說
故作習業不受果報無有是處而彼

習業若現身中若後身中畢竟定受答曰此義不然何以故以諸因緣未和合故未受果報此義去何習作諸業雖實能受現身果報而現不受何以故以諸因緣未和合故猶如種子此明何義猶如種子依於地等因緣和合能生芽等此亦如是依於識住因緣和合業不淨識種子能生名色芽等此明何義若依如實修行隨順如實般若如實知有為行斷諸煩惱時依聖道力故修集諸功德能生善根芽彼時雖有後生業以其無有煩惱伴侶是故不能受後生果以斷煩惱故雖復不受後身果報而猶依彼不善業道於現身中少受習果故不畢竟惡道中受如修多羅中如來說言應如是受應如是受者此明何義雖少受喜樂雖少受憂惱而善不善業即時受盡乃至少受頭痛等苦此受少罪彼相似果向言修多羅相違者此義不然何以故以依不定果報依未治所治業修多羅中作如是說若畢竟定心作業不受果報無有

是處此明何義阿羅漢人斷生後報罪福等業於現身中受報因緣不復和合若如是者彼阿羅漢依此業道可不入涅槃以是義故知汝不解如來所說修多羅意

問曰應說清淨不清淨戒云何清淨戒云何不清淨戒荅曰有同戒清淨聲聞辟支佛菩薩同修五種清淨戒法應知何等為五一者根本清淨二者眷屬清淨三者覺觀不乱四者攝取念五者迴向涅槃根本清淨者遠離根本業道罪故眷屬清淨者遠離煞生等方便行故覺觀不乱者遠離欲害瞋恚等覺所有惡行故攝取念者攝取念佛念法念僧等諸念故迴向涅槃者為涅槃護戒不為世間貪生故此是少分同戒諸菩薩摩訶薩勝戒者依初發菩提不損害心所起戒聚乃至八地無量時修一切戒聚以利益他心迴向薩婆若智離一切習氣得大涅槃是諸菩薩摩訶薩一切戒善清淨應知自餘依師教持戒等皆不清淨

問曰持戒有幾種荅曰略說則有一種持戒依不損害心不顛倒心起身口業又有二種一者受戒二者法戒又有三種謂學無學非學非無學又有四種一者波羅提木叉戒二者禪定戒三者無漏戒四者遠離煩惱戒波羅提木叉戒者所謂受世教戒如七衆所受戒禪定戒者謂有漏所轉戒無漏所轉戒無漏戒者謂學無學戒遠離煩惱戒者所謂依欲事中間道所轉彼戒破戒及彼能起破戒因緣煩惱對治又言有漏者依禪定戒說言無漏者依無漏定戒說又有五種欲界色界無色界作不作無漏不作復有六種不貪等作戒三種差別無作三種差別復有七種謂離殺生乃至綺語即此七種依作無作差別有十四種即此七種依不貪等起有二十一種即此七種依作無作差別有四十種依刹那展轉差別有無量種

問曰何者是戒界荅曰有漏定戒無漏定戒彼屬界依屬界即是相應果

應知無漏戒者以離煩惱有二種果諸菩薩摩訶薩爲薩婆若持戒取佛菩提果離煞生等十善業道勝果諸修多羅中如來廣說如彼一切修多羅中應知如婆伽羅龍王所問經中如來說言龍王離煞善男子善女人獲得十種離煩惱熱清涼之法何等爲十所謂一者施與一切衆生無畏二者安住大慈念中三者斷諸煩惱過患習氣四者取無病果五者種長壽種子六者諸非人等常所守護七者睡寤安隱八者不見惡夢離怨恨心九者不畏一切外道十者退生天中是名十種離煩惱熱清涼之法龍王若不煞善根迴向阿耨多羅三藐三菩提者彼人得菩提時心得自在是故壽命無量乃至正見道中皆應廣說如一切修多羅中應知

弥勒菩薩所問經論卷第五

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 彌勒菩薩所問經論卷第六　谷

後魏天竺三藏菩提流支譯

成就捨心者問曰以何義故說持戒後次說成就捨心荅曰以見作他利益力故此明何義以菩薩持戒依持戒故得生善道雖成就捨心而無具足資生若介不能作他利益又復不能成就諸餘一切功德何以故為他利益攝取世間而彼菩薩利益他時離捨財物不能成就以是義故依他利益說持戒後次說成就捨心又復有義持戒捨心迭共相依互為利益以彼持戒能益捨心捨心亦能利益持戒以是義故次持戒後說成就捨心又離持戒故生惡道中捨心不能受於果報如相應果則不能得具足現前而持戒人生善道中捨心則能受於果報如相應果具足現前以是義故持戒於捨能作利益捨心亦能利益持戒以持戒人生善道處無資生故則為貧窮苦惱所逼雖生善道即名惡道成就捨心生善道處於作

自利及他利因是故施能利益持戒又以修行次第義故此明何義菩薩為欲利益衆生修行義故如是次第欲自取勤等口言功德先住持戒次後依於不損害心起大慈悲心為他作利益法施施資生施如衆生可化攝取又施等法能莊嚴戒故此明何義菩薩摩訶薩以施等法莊嚴持戒故能成就種種勝果如如來娑伽羅龍王所問經中說龍王菩薩摩訶薩離煞生故能起布施則得成就大富資生不可破壞得長壽命行菩薩行過諸世間所惱惡事如是等龍王十善業道亦復如是布施莊嚴十善業道成就大利益持戒莊嚴十善業道成就一切佛法願忍辱莊嚴十善業道成就三十二相八十種好佛妙音聲精進莊嚴十善業道成就佛法降伏一切諸魔怨敵思惟莊嚴十善業道成就聞慧思慧修慧堅固清淨般若莊嚴十善業道成就離諸邪見慈心莊嚴十善業道成就不害一切衆生心悲心莊嚴十善業道成就不捨

一切衆生心喜心莊嚴十善業道成就修行佛法不怯弱心捨心莊嚴十善業道成就遠離愛心憎心四攝莊嚴十善業道成就教化一切衆生心問曰捨義云何荅曰對治貪著五陰及以資生起慈悲心為攝受彼利益他行不著因果等法住持修行名為捨義問曰應說捨成就義云何菩薩捨成就荅曰菩薩遠離自取樂行名捨成就此義云何又外道人求自取樂行於布施彼外道人為自身捨雖廣行施而愛境界心之所纏故果報微薄又聲聞辟支佛人雖不求世間樂果報專而心畢竟取於涅槃捨利衆生但取涅槃樂是故施等業道功德雖少為他而畢竟自為畢竟尊念成就自身利益果報 又菩薩摩訶薩此過一切世間大士為利益他發起堅固大力之心起大悲柔軟所施衆勝畢竟成就

又成就捨者有六種因何等為六一者捨自身樂二者觀衆生三者求無量佛法四者攝取無量世住五者

修集無量種種善根六者不斷三寶以能成就無量果報是名菩薩捨成就義應知又為他利益一味心故此明何義世間衆生多為自身棄捨利益一切衆生為求自樂為現受報為未來果施與他物若諸菩薩摩訶薩等為利益他尊心一味見諸衆生貧無資財般若等法以是義故不著因果依法施財施於現在世及未來世能與衆生大利益事是故菩薩摩訶薩捨成就又復以捨隨順義故此明何義布施等事隨順攝取衆生行故則能攝取一切衆生作六利益事雖為利益他事而外道聲聞辟支佛等棄捨利益一切衆生唯為成就自身利益菩薩摩訶薩依大慈悲心起樂利益他衆生行如菩薩所求如是成就以是義故名捨成就又以依於取佛菩提起心義故此明何義以菩薩摩訶薩為與一切衆生樂故自求佛菩提起於捨心見諸衆生墮墜惡趣救於現在及未來世令諸衆生離苦惱事是故菩薩其心日夜轉轉為救利

益衆生名捨成就又以能攝取種種果故此明何義以諸菩薩為欲利益一切衆生種種布施於現在世及未來世為欲攝取一切衆生取種種果是名菩薩捨成就如無盡意修多羅中說求飲食者施與飲食為命為樂為辯為色及以為力如是等皆悉施與又為遠離邪命自活求資生故此明何義以諸菩薩布施波羅蜜相違之法貪求資生邪命自活等皆悉遠離如無盡意修多羅中說菩薩摩訶薩無顛倒邪命追求資生等布施

問曰應說清淨不清淨捨云何清淨云何不清淨答曰菩薩摩訶薩依自心清淨布施清淨如如來修多羅中說有四種清淨布施何等為四謂有布施從施主清淨非是受者如是等於彼四種清淨施中所謂施主清淨非是受者是名菩薩摩訶薩清淨施又從施者受者清淨亦名菩薩清淨之施何以故以諸菩薩施與他物不求果報即能施與一切衆生又求布施果報者彼人於受者邊求清淨而

菩薩離果報故一切時自身心清淨
以心清淨故施清淨又以遠離忽然
施等此明何義以如來脩多羅中說
有九種施一者植施二者畏懼施三
者報恩施四者求恩施五者學父母
施六者為生天施七者為名稱施八
者為莊嚴心施九者眷屬法施為脩
行切功德為得上義施植布施者謂得
植福田求多果報故又植施者謂近
眷屬名植布施畏懼施者見一切物
無常敗壞寧用布施故報恩施者謂
報恩相施彼先施我我應還施求報
恩施者謂求後時報恩故施學父母
施者謂著過去修行起如是心我父
母精進常行布施我亦如是行於布
施故為生天施者謂求天中五欲境
界故為名稱施者為令四方沙門婆
羅門等知而施故如是七種施為智
者所呵以不清淨故又聲聞辟支佛
非清淨又菩薩摩訶薩不著自樂唯
人離世間樂求涅槃樂如是布施亦
求諸佛菩提心施於諸施中最勝清
淨是名菩薩施清淨又以如實知有

為行體故此明何義以諸凡夫取著虛妄戲論我相心顛倒故唯求五欲樂境界事以離慧眼以為愛等煩惱諸垢之所染汙捨不清淨菩薩摩訶薩如實知見有為行體虛妄不實是故遠離我見等相及能遠離五怖畏故無有內外可施之物不能捨者以為求他利益所縛及能遠離自求樂等垢汙之法以是義故名捨清淨又以空觀觀所起故此明何義以諸菩薩空觀等觀施等法以是義故名捨清淨如無盡意修多羅中如來說言以觀空觀起布施以是義故施不可盡如是等

問曰應說布施差別之相答曰略說則有一種布施謂不貪心相應心施復有二種一見受者二不見受者不見受者者如置物火中及恒河中又見施主者有施有布施彼亦有二種謂染不染染者謂家法餘食及婬女人莊嚴具施是名染施不染施者謂施貧窮孤獨人等是不染施復有二種施謂法施資生施法施者 謂離供

養恭敬等心於法中法想遠離愛心及顛倒心說修多羅等是名法施復有三種施即此二種加無畏施無畏施者作如是言汝莫怖畏汝莫怖畏又無畏施者見諸衆生種種怖畏施與無畏此義云何謂見他畏起與現世及未來世無怖畏心而口說言汝莫怖畏汝莫怖畏我為汝作如是如是方便隨何等方便與汝畢竟無畏之處名無畏施彼怖畏者如貧窮人受於苦惱此怖畏者亦復如是以與無畏對治法故復有四種施即向三種復有大施言大施者謂受持五戒此是如來所說大施以能攝取無量衆生故成就無量衆生樂故資生飲食用布施者不能廣作利益衆生受持五戒能作利益以能盡形受持五戒念念增長種種功德以依止彼根本心故諸功德聚乃至命根不斷絕住復有四種施此四種施略有二種一者不淨二者淨不淨中有二種差別何等為二一者怖畏施二者求報恩施以何義故名為不淨如世間田

以為荊棘惡草等穢故名不淨此亦
如是以怖畏故求報恩故名不淨施
淨中亦有二種差別何等為二一者
敬重心施二者慈悲心施除此四種
更有上上勝施如偈言

下求有資生　下下怖畏施　智者敬重施
勝智慈悲施

復有四種施何等為四一者自利益
施非他利益二者他利益施非自利
益三者俱利益施四者俱無利益施
自利益施非他利益者謂凡夫聖人
伏離煩惱或有非是伏離煩惱或時
施與諸佛如來或時施與形像塔廟
是名自利益施非他利益施他利益施
非自利益者謂阿羅漢阿那含等除
為現果施與衆生是名他利益施非
自利益俱利益施者謂施伏離煩惱
凡夫或未伏離煩惱凡夫是名俱利
益施俱無利益施者除為現果謂阿
羅漢阿那含等為塔廟施是名俱無利
益施又復略說諸菩薩摩訶薩有四種
施悲能攝取一切善根何等為四一者
平等心施二者對治施三者迴向大菩
提施四者依寂滅施如是諸菩薩摩訶

薩為滿足檀波羅蜜故如是布施應知
問曰應說布施果云何布施果荅曰
略說布施有一種果所謂受用復有
二種果所謂現在受果未來受果復
有三種果即此二種復加般若復有
四種果何謂四種一者有果而無用
二者有用而無果三者有果亦有用
四者無果亦無用有果而無用者謂
不至心施不自手施輕心布施彼如
是施雖得無量種種果報而不能受
用如舍衛天主雖得無量種種珎寶
而不能受用有用而無果者謂自不
施見他行施起隨喜心以是義故雖
得受用而自無果如天子物一切沙
門婆羅門等雖得衣食及以受用而
自無果又如轉輪聖王四兵雖得衣
食而不得果有果亦有用者謂至心
施不輕心施如樹提伽諸長者等無
果亦無用者謂布施已因則滅盡或
為出世聖道障故猶如遠離煩惱聖
人復有五種果謂得命色力樂辯等如
如來修多羅中說因食得命是故施
食即是施命以是因緣後得長命如
是施色施力施樂施辯才等皆亦如是

復有五種勝果所謂施與父母病人法師菩薩得勝果報父母恩養生長身命是故施者得勝果報又病人者孤獨可愍以是義故起慈悲心施病人者得勝果報又說法者能生法身增長法身示導善惡平正非平正顛倒非顛倒是故施者得勝果報又諸菩薩等悲能攝取利益眾生故以快心故以無因緣而能發起慈悲心故以攝取三寶不斷絕因故以是義故施菩薩者得勝果報

復有五種果即現身得何等為五一者入慈三昧二者入無諍三昧三者入滅盡定四者見道五者阿羅漢果若布施者即得果報入大慈定者能發心與無量眾生安隱之樂以與無量眾生樂故名為慈心以是慈心熏修自體是故初起慈心三昧即布施者得現果報又入無諍三昧者悲能防護一切眾生諸煩惱心以廣攝取利益眾生熏修自體是故初起無諍三昧即布施者得現果報又入滅盡定者則能攝取無量功德以取無量

功德熏修自體以此三昧似於涅槃是故初起滅盡三昧即布施者得現果報又見道者離見道煩惱以聖道力熏修自體以是義故初起見道即布施者得現果報又阿羅漢果者遠離修道一切煩惱心得自在是故初起阿羅漢果即布施者得現果報又菩薩摩訶薩布施果者如無盡意修多羅中及餘一切修多羅中廣說應知而諸菩薩摩訶薩等修行布施勝餘人施離自取樂為欲利益他衆生故而行布施又復略說菩薩求於二種法故而行布施一者求於大富資生故二者求得成就波羅蜜故

又復菩薩起如是心我若無有多資生者雖有施心而無財物可以布施是故起心為欲成就資生大富施與衆生依此施故慈親平等攝取利益是故菩薩見依布施故得成就無量福德一者能攝取慈二者恒常給濟一切衆生衣食等物三者心不怯弱四者餘親不欺五者常為衆人敬信尊重六者一切眷屬信受其語七者

入大衆時心無怖畏八者一切怨敵不能傷害九者親屬歡喜十者現果資生常有不空十一者常為他求十二者所作已辦十三者情所愛敬常自圍遶十四者所不愛敬皆悉遠離十五者所有成就世間出世間利益勝事常為一切親屬所慶十六者若無利益一切諸親則懷憂惱十七者護一切惡十八者自令安住諸善法中十九者見他神通心不欣尚二十者恒常讚歎一切功德二十一者覆藏諸過二十二者棄捨一切非丈夫相二十三者成就一切大丈夫相二十四者無有貧窮下賤乞人看施主眼二十五者一切求心稱事滿足是故菩薩摩訶薩深見布施有如是等無量功德為欲利益一切衆生自能成辦如是力故信意布施以依信意行布施故則能滿足檀波羅蜜

問曰為從勝心成就清淨布施果報從勝福田成就清淨布施果報答曰有人言從勝心故成就清淨布施果報何以故現見施事是一而果報差

別猶如種子地此義云何猶如種子地
等是一而依種子見有勝果如是施
物是一而依勝心乃至施畜生等以
心力故得人天果轉輪聖王聲聞辟
支佛佛菩提果以是義故依於勝心
得勝果報是故得知勝心為重此復
何義若施事是重依施事故成就清
淨施果報者離重施事以慈悲心施
與畜生施與福田如布施佛不應成
就清淨施果又若離快勝尊重心等
布施如來應得成就清淨施果而實
不成以是義故成就清淨布施果報
心為勝因而施事福田能生勝心依
此義故如來經中讚歎福田復有人
言依勝福田依重施事成清淨果何
以故以闇布施不知福田得勝果報
此明何義不識佛等功德福田布施
佛等得勝果報如有獼猴施如來蜜
及婆私咤加尸迦等又如女人愛念
心故以諸幡蓋及華鬘等本心貪欲
供養兒塔而實供養辟支佛塔謂是
兒塔從辟支佛得無量福不從本心
見邊得福如是等以是義故從勝福

田及以重事得勝果報不從心得故知福田施事為重又有人言不知福田無福田事不得成就清淨施果如有一人施尼乾子生羅漢想而不成就清淨果報又有人言心以福田及施事等二種和合此明何義若布施者從所尊重起布施心知福田等無量功德值遇諸佛如來福田或時值遇如來弟子從尊重心起布施心所可施物是難捨事能捨布施三種和合方得成就清淨果報而心為重以是義故此三種中唯心一種為重為勝

是能捨主能施主者問捨主施主有何差別答曰有乞求者持他物施是能施主持自物施是能捨主又有人來乞持自物施是能施主若人發心求貴重物而口不言知心即施是能捨主又有施物時慳心數數中間隔起是能施主若無慳心數數起者是能捨主又雖施他物以慳心故自求果報是能施主若施他物不以慳心專求自果是能捨主又離喜等心而行布施是能施主共歡喜心於三時

中不悔心施是能捨主又若求未來勝果報者是能施主離世間報求涅槃果是能捨主又若施求於現在未來及涅槃果是能施主若發心求大菩提果唯大悲心施與衆生是能捨主成就善知迴向方便者問曰何故說戒施後次說善知迴向方便答曰為欲示現異道功德故此義云何外道人等求自樂故修戒施等迴向三有又聲聞人辟支佛等亦自為身求涅槃樂修戒施等迴向涅槃諸菩薩摩訶薩為利益他求大涅槃以慈悲心一味等心與衆生樂修戒施等迴向無上大菩提果以戒施等同彼外道聲聞辟支佛是故如來亦現迴向勝道功德說戒施後次說善知迴向方便又修戒施等貪著世間樂果報心難可防護是故如來說施戒後次說善知迴向方便此明何義以戒施等非三昧行唯取欲界天人之中淨妙色等境界果報而彼淨妙色等境界雖作心護貪等煩惱不可得離何以故以於過去無始世來習貪愛等深

著境界以心取彼色等境界難防護故而諸菩薩彼時修行地方便法即於彼時雖復未離貪等煩惱而修戒施貪等煩惱不能染心又為斷疑是故如來說戒施後次說善知迴向方便此示現何義世間有人疑於菩薩不離煩惱修戒施等以利根故觀有為法一切皆悉苦空無常修戒施時貪等煩惱為染菩薩不染菩薩為斷彼疑菩薩尒時為欲利益一切衆生捨自利益乃至不求轉輪王處樂果報事唯為一切衆生樂故求佛菩提所有善根迴向涅槃以是義故菩薩雖復未離世間一切世間所有過患不染菩薩又依清淨戒迴向清淨故此明何義以依清淨持戒之力是故能捨以捨力故諸所求法皆悉成就是故如來說戒施後次說迴向方便是故如來修多羅中說持戒人所願所作皆悉成就何以故戒清淨故

彌勒菩薩所問經論卷第六

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 弥勒菩薩所問經論卷第七　谷

後魏天竺三藏菩提流支譯

問曰應說迴向義及說方便義云何迴向義云何方便義答曰若迴餘處善根功德向佛菩提是名迴向又依佛菩提起修行心無量種門於一切時於一切處集諸善根為欲證得一切種智依於世諦境界般若迴向方便普令轉來故此明何義以諸菩薩依於世諦境界般若知因似果修有量因深心成就菩薩不共道功德等增長勝法置於無量果報之中是故名為迴向方便

又以同勝迴向故此明何義以略說菩薩摩訶薩有二種迴向何等為二一者同迴向二者勝迴向同迴向者一切善根皆悉迴向薩婆若智勝迴向者如無盡意修多羅布施果中說須食與食具足命辯色力樂故須飲與飲離渴愛故如是施衣得色施乘得樂施燈得眼施音樂者得淨天耳如是乃至施髓腦者得金剛身堅固

不壞如是等又同迴向者為與一切
衆生樂故勝迴向者未生信心者令
生信心故若有破戒者令得持戒故
若無聞慧者令得聞慧故若有懈怠
者令得精進故若有憙忘者令得憶
持故若心散乱者令得禪定故若無
智慧者令得智慧故若有慳惜者令
成就捨故如是等又同迴向者為滿
六波羅蜜故勝迴向者謂捨外事故
為令一切衆生具足大富貴生故捨
手脚等一切肢節及以諸根為令一
切衆生具足諸根手足等故如是等
迴向一切脩多羅中廣說應知又為
欲清淨諸佛國土是故迴向此義云
何菩薩為欲清淨四種義故穫等諸
白法迴向佛菩提何謂四種一者為
欲清淨諸佛國土二者為欲清淨善
提之心三者為欲教化淳熟清淨衆
生之心四者為欲清淨一切佛法而
菩薩不為得世間位故迴向不為求
於自身樂故迴向不為取聲聞辟支
佛地故迴向又施等布施遠離盡因
迴向以諸菩薩取一切種智因是故

菩薩善知迴向方便又菩薩有四種享施等功德盡何等為四一者不迴向阿耨多羅三藐三菩提二者求於世間人天生處三者無迴向方便四者親近惡知識如是菩薩一切施等善根盡滅若菩薩行布施等若三種法常現前者菩薩介時施等功德遠離盡因能成一切種智何等為三一者正遍智菩提心二者憐愍衆生三者不違如來言教

又以攝受方便故此明何義以諸菩薩乃至攝取微少善根能成就廣果以即彼布施等世間衆生取天人果報即彼布施等諸菩薩摩訶薩取佛菩提是故菩薩成就迴向方便如如來方便修多羅中說又善男子菩薩摩訶薩以方便智乃至捨一口食施與一人則能遍滿一切衆生何以故以菩薩有方便智慧故以一口食乃至施與畜生而心常共一切衆生以彼善根皆願迴向一切種智菩薩布施為二種事是故施與一切衆生一者求一切智地二者迴向大菩提復次善

男子菩薩摩訶薩以方便力施布施時六波羅蜜皆悉滿足何以故以諸菩薩摩訶薩見乞索人時攝伏慳嫉心增長大捨心故即得成就檀波羅蜜

又諸菩薩以自身持戒布施持戒人所有破戒人令成就持戒是名菩薩摩訶薩尸波羅蜜

又諸菩薩慈心不瞋心定心布施是名菩薩摩訶薩羼提波羅蜜又諸菩薩布施佉陀尼蒲闍尼等種種飲食身口意業去來進止是名菩薩摩訶薩毗離耶波羅蜜又諸菩薩施布施時專心一念歡喜不散亂不求餘事是名菩薩摩訶薩禪波羅蜜又諸菩薩施布施時觀察法相誰是能捨誰是能受誰受果報是菩薩如是觀察不見一法以不見一法誰是能捨誰是能受誰能受果是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜如是等方便修多羅中所明迴向方便應知

問曰應說淨不淨迴向如布施中有淨不淨此迴向中亦應如是有淨不淨云何淨云何不淨答曰因修行果如

餘一切修多羅中廣說應知成就慈
心者問曰何故如來說善知迴向方
便後次說成就慈心荅曰持戒布施
是散乱心修道功德決定感於欲界
果報菩薩以迴向方便攝取決定欲
界果報轉求大菩提示現彼果不定
示現善能修習菩薩道故又持戒布
施是三昧心修道功德決定感於禪
地果報菩薩以迴向方便攝取決定
禪地果報轉求大菩提示現彼果不
定示現善能修習菩薩道故是故如
來說迴向方便後次說成就慈心此
明何義以諸凡夫不如實知真實法
界無始世來修習無智以無智故不
能遠離我我所法以其妄執我我所
故為色境界愛心所纏是故心常求
世間果作惡行自然成就世間果
報修行戒施決定成就同界果報而
菩薩心見諸世間所有一切種種過
患見於涅槃安樂利益善能覺知真
實法界善知因緣有為諸行其心唯
為無上菩提修戒施等為欲救度世
間所有墮墜嶮難放逸衆生持戒布

施雖不取彼世間果報而為衆生修
一切行不為自身取於果報增長所
修大功德力心能攝受迴向方便隨
順成就求處果報
問曰應說四無量云何菩薩成就四
無量云何行云何世辯云何體云何
相云何地差別依止何處觀何境界
觀何法云何相應云何得云何成就
義答曰云何菩薩成就四無量者以
其不同外道等故此明何義諸外道
聲聞復修行四無量行以為愛心之
所潤著是故成就色界果報又聲聞
人辟支佛等一切善根皆為自身其
心常為自身樂故取於涅槃畏煩惱
熱為伏諸結修行無量非為衆生若
諸菩薩摩訶薩等其心常為一切衆
生修行諸行皆悲轉施一切衆生以
慈悲心起戒施等為欲利益一切衆
生雖為世間極惡過患之所逼惱以
為不捨諸衆生故為滅一一衆生苦
惱畢竟寂滅一切苦惱觀察無量諸
衆生身一身有無量種種苦惱差
別復知實知一一方便救彼無量苦

惱衆生以無量時雖見涅槃界觀無量衆生能得成就無量佛法以是義故名為菩薩成就無量

又以遍取果故此明何義以諸菩薩摩訶薩等修行無量無邊行故慈等無量是故菩薩成就無量如無盡意修多羅中聖者無盡意告舍利弗言大德舍利弗菩薩修慈亦不可盡何以故菩薩之慈無量無邊是修慈者無有限齊等衆生界菩薩修慈發心普覆舍利弗辟如虛空無不普覆是菩薩慈亦復如是一切衆生無不普覆舍利弗如衆生界無量無邊不可窮盡菩薩修慈亦復如是無量無邊不可窮盡虛空無盡故衆生界無盡衆生無盡故菩薩修慈亦不可盡如是等又為安隱他與功德故起心修行此明何義菩薩摩訶薩修四無量不為自身為一切衆生為畢竟安隱一切衆生與功德心是故成就如無盡意修多羅中無盡意菩薩告舍利弗言大德舍利弗是慈能自擁護已身是慈亦能利益他人是慈無諍是

慈能斷一切瞋恚嫌恨如是等
云何行者謂有所厭此明何義依厭所得四無量者彼初禪地所有無量厭欲界得如是乃至第四禪中所有無量厭三禪得而後時作方便後時現前問曰何等名為無量故修行方便答曰慈依親起此明何義菩薩若欲修四無量彼時心於一切衆生三種分別一者親二者怨三者非親非怨分於親分中復為三分作三分已彼三分中於上親所起與上親安隱樂心所謂父母及餘尊重諸師僧等以無始來習極惡心難可平等是故如是分別報恩於親分中不能平等轉轉修習

又乃平等若心如彼增上親中若怨分中心住平等如與父母樂心無異介時名為成就慈心悲喜捨心亦復如是應知而捨無量從於非怨非親分中起乃成就

又諸菩薩摩訶薩等不離煩惱修集禪地方便無量若斷煩惱攝取初禪無量如是四無量次第成就應知

又四無量說有三種一者衆生觀二者法觀三者無觀初發菩提心菩薩未知衆生相同於外道聲聞辟支佛觀無量是名衆生觀無量

又諸菩薩即彼衆生觀無量次第漸漸增長勝上如實知衆生相修菩薩行未知一切有爲法相依假名衆生有爲諸行起衆生相戲論即取此有爲行以爲衆生名爲法觀無量

又諸菩薩能如實知有爲行相得無生法忍從慈心後次生平等觀般若說名慈心名爲無觀無量如共慈心相應覺分此明何義如慈心後次生擇法覺分而說名慈如是慈無量後次得平等觀般若說名慈無量是名無觀無量

又諸菩薩摩訶薩等爲與他樂從慈心故起一切行此明何義以諸菩薩摩訶薩等所起諸行一切皆從慈心而生以爲利益他衆生故以爲安隱他衆生故以得無生法忍菩薩摩訶薩般若從慈心起與一切衆生安隱之樂以於慈心說名爲慈

又世諦境界法第一義諦境界法遊共相依增長有力能廣修行成就無觀說名善清淨說名慈心云何名為世諦境界為般若因以諸菩薩見諸法體依慈悲心觀察衆生所作之事不墮聲聞辟支佛地以是義故不捨衆生所作之事是則名為世諦境界慈悲等法為般若因云何名為第一義諦境界般若為世諦境界慈悲等因以諸菩薩欲清淨世諦慈悲等法以知依止衆生行相起諸煩惱觀察煩惱深衆生行相以如實知煩惱從衆生行相起是故菩薩遠離慈等不清淨因一切煩惱是名般若能為世諦境界法因諸菩薩等如是修行般若方便廣修諸行是故成就無生法忍彼時無觀不著衆生所作事因清淨究竟慈心名字慈心說名慈心是名無觀云何世辯者釋彼無量名以能觀察無邊衆生故名無量云何體者慈悲心體者不瞋善根是何以故以對治瞋法故又對治可瞋處是名為慈對治不可瞋處是名為悲又對治

起捨衆生心是名爲慈對治打衆生心是名爲悲是以求功德故能生無量非求過故能生無量何以故以諸菩薩乃至斷善根人若求功德見淨業果乃至阿羅漢邊若見過失見惡業果何以故以見羅漢現身中受不善業果不見過去餘業不盡謂阿羅漢今身造惡以是義故於阿羅漢不能發起慈悲無量喜心體者謂喜根是捨心體者不貪善根是問曰若如是者則非貪欲及害根等對治之法荅曰不然以不瞋善根相應法故如是說問曰若捨心能對治貪法不淨觀亦對治貪法荅曰汝知何等貪法捨能對治何等貪法不淨對治問曰不知荅曰汝聽色貪不淨能斷婬貪捨心能斷此四無量共心展轉五陰爲體

云何相者與衆生樂相安隱衆生是名慈相拔衆生苦相滅相寂靜相憐愍衆生是名悲相離不樂心相疾妬對治法是名喜相捨愛不愛相利益一切衆生事因相違之法自然縱任

是名捨相
六何地差別者除喜無量餘三無量在六地中應知何等為六謂未來禪及中間禪四根本禪是名六地初禪二禪有喜無量餘三無量遍四禪中以喜無量喜根為體故
依止何處者依止欲界以欲界中現起四無量非是餘處何以故以欲界衆生多苦惱故見衆生苦起與樂心見衆生苦起拔苦心以色無色界無苦惱故又是惱害等對治法故此明何義以四無量對治害等法故以是義故經中說言修行慈心下中上成就離害心修行悲心下中上成就離瞋心修行喜心下中上成就離不樂心修行捨心下中上成就離貪欲害等心色無色界貪欲害等皆悉無有以是義故在欲界中非色無色雖在欲界唯三天下非鬱單越
觀何境界者謂慈觀樂悲觀拔苦喜觀喜境界捨觀捨境界
觀何法者謂觀欲界衆生五陰之身或觀二陰又若共心同類彼則五陰

不共心同類彼則二陰或觀無心衆
生或觀一陰衆生或觀二陰衆生
問曰有經中說慈悲喜捨普遍一方
虛空法界如是乃至遍覆十方世界
此中唯說觀於衆生其義云何荅曰
遍十方者謂觀一切依世界住所有
衆生故言遍覆十方世界非謂遍覆
彼器世間言普遍者示現依彼器世
界住所有衆生
又初禪地無量觀欲界衆生二禪地
無量觀欲界及初禪如是乃至四禪
地無量觀欲界乃至第三禪又初禪
地無量觀欲界及初禪如是乃至四
禪地無量觀欲界乃至第四禪又慈
觀欲界乃至三禪何以故以慈心觀樂
境界故又樂根從欲界乃至第三禪
故悲觀欲界至初禪何以故以悲心
觀苦境界故以欲界衆生多苦惱故
又苦根從欲界至初禪故喜觀欲界
乃至第二禪何以故以彼喜心勇悅
相故又喜根從欲界乃至第二禪故
捨觀欲界乃至四禪何以故以捨捨
相觀故又捨根從欲界乃至第四禪

故又有人言一切無量唯觀欲界衆生去何相應者初禪二禪地喜根捨根相應第三禪地樂根捨根相應未来禪中間禪第四禪地捨根相應去何得者若生第三第四禪者得三無量除喜無量何以故三禪已上無喜根故又欲界生雜煩惱者及在初禪二禪生者得四無量如如来修多羅中說慈無量者至遍淨處以為邊畔悲無量者至虛空處以為邊畔喜無量者上至識處以為邊畔捨無量者無所有處以為邊畔何以故以根本初禪所攝故此明何義以無量從無邊虛空處以為邊畔故如是說又有人言彼處聖道以無量名說何以故以可化衆生有如是根聞無量名来入聖道故復有人言依彼對治覺分菩提分說此明何義以第三禪對治覺分即彼覺分以慈名說如是乃至無所有處依彼對治以捨名說復有人言彼相似法此明何義以慈觀樂而樂受乃至第三禪中以悲觀苦而

無邊虛空處共色相違以喜觀無樂而無邊識處識喜住故以捨觀捨而無所有處捨無所捨說名為捨復有餘修多羅中說大德舍利弗初發心菩薩以四無量觀於眾生名眾生觀菩薩摩訶薩行菩薩行觀已行故名為法觀菩薩摩訶薩得甚深無生法忍名為無觀

問曰四無量者觀於眾生云何復言觀法觀無荅曰為他利益一切行等以慈相似法故此明何義菩薩摩訶薩為諸眾生修一切行皆以般若為本是故般若以慈名說以彼慈能樂他相故如是菩薩捨自身樂般若波羅蜜與他樂相是故般若以慈名說是故觀法觀無皆是慈悲般若復有人言無觀慈心以慈名說此明何義以諸菩薩觀察眾生復為自身推求遠離煩惱方便觀有為行得甚深無量心時即得畢竟般若力作是思惟此諸眾生無智所覆不能如實知見法界我當令彼諸眾生等漸漸次第得入正道

復有餘修多羅中佛告諸比丘過去七年修行慈心世界成壞經由七返不来生此乃至無量百千万劫作轉輪王等問曰若四無量所得果報非欲界者云何如来經中說言修行無量所得果報乃至無量百千万劫作轉輪王答曰彼經中依三地無量作是說此義云何有欲界地果報無量作轉輪王有初禪地果報無量作梵天王有二禪地果報無量生少光天又欲界起心三摩跋提所有果報作帝釋王及轉輪王根本地禪所有果報作梵天王生少光天

復有餘修多羅中佛告比丘過去世時有外道師名善眼世尊彼外道師善眼世尊獲得神通離欲界煩惱諸比丘彼外道師善眼世尊多有無量聲聞弟子有無量百有無量千有無量万有無量百千万諸比丘彼外道師善眼世尊所有聲聞具足持戒彼外道人修四梵行離欲界煩惱修四梵行生梵世間諸比丘彼外道師善眼世尊所有弟子不能具足修四梵

行彼弟子中或生他化自在天者乃至人中如是等尒時外道師善眼世尊生如是心我今不是云何乃與弟子一處去一處生作是思惟我依慈心修第二禪生少光天諸比丘彼時外道師善眼世尊修上大慈入第二禪生第二禪如是等

問曰若諸菩薩摩訶薩等為利益他於諸衆生起平等心何故自生勝心慈心修第二禪生少光天而不為弟子說生少光天法又復有難彼外道師善眼世尊有所說法勝於佛法何以故以彼皆生上善道故而如來聲聞亦有入惡道者荅曰此無過失何以故菩薩觀機而說法故此明何義以彼外道婆羅門等長夜思惟初梵天處是究竟處隨順樂心而生彼處不能修行生第二禪四無量行以是義故菩薩善知彼弟子心故不為說生第二禪四無量行又以無力故此明何義有人說言除佛出世無有外道能具修行二禪無量生第二禪唯除大力諸菩薩等又言外道法勝佛法者

此義不然何以故以外道取世間果故

又以時節故此明何義有如是時多有衆生生善道處何況復有無量衆生修行無量又言如來弟子入惡道者非如来過

復有餘修多羅中說有三種行梵行天行聖行梵行者謂四無量天行者所謂四禪聖行者謂三十七菩提分法以何義故說四無量名為梵行荅曰以四無量梵天因故又以修行者身中可得故又以對治非梵行故

問曰何故色界諸善根中唯說無量以為福事荅曰以為起他利益行故此明何義世人多於他利益中生功德相餘利益中不多生故

問曰復有餘修多羅中說有四種人能生梵功德何等為四一者器世間地未有塔處於中立塔二者種植園林施四方僧三者和合先破壞僧四者能生四無量心問曰若修四無量得梵天果得言成就梵天果者立塔等三得梵天果此義云何荅曰依梵

行說是故無過此明何義非立塔等成就梵果若有人依梵如來立舍利塔彼人能生梵行功德又依修梵行者施與園林如是施者成就梵福又依聖道修習梵行和合破僧得梵天果又以彼相似故此明何義立塔等三成就梵天果報功德非一向同四無量果而彼少分相似義故如人成就四無量心彼人則為攝受衆生成就無量利益功德此亦如是若人於彼器世間中未有塔處立舍利塔施僧園林和合破僧彼能成就無量福德以是故言修四無量立塔等三有相似義

問曰梵行功德其量幾何荅曰有人說言隨何等業得轉輪王王四天下勢力自在梵行功德其量如是復有人言隨何等業得帝釋王勢力自在梵行功德其量如是復有人言隨何等業得作魔王於欲界中勢力自在梵行功德其量如是復有人言隨何等業得生梵天梵行功德其量如是復有人言梵天請佛轉于法輪隨所

得福梵行功德其量如是
問曰復有其餘修多羅中如來說言若有人能成就慈心彼人功德火不能燒水不能漂刀不能割毒不能害命不中夭為何義故作如是說荅曰諸佛如來所有境界不可思議一切禪定不可思議一切諸業不可思議如是等復有人言若人能與無量衆生無量安隱以是故說彼外因緣不能傷害
又彼人憶念色界四大此明何義以彼修習慈心之人入慈心故依於色界成就色界四大之身以是義故外諸因緣不能傷害
問曰以何義故此修多羅中唯說修行慈心悲心得多功德不言喜捨荅曰以利益他多修行故此明何義修慈悲心與樂拔苦依慈悲故起心修行捨布施等得無量福而喜捨等不能如是此義云何以彼喜心見他衆生自修善業自得受樂彼人生喜以是故喜捨亦如是以他衆生自心分別瞋心愛心及無害心故名為捨以

是義故喜捨福少慈悲福多以慈悲心成就與他無量利樂非是喜心捨心成就以對治瞋名為慈心不瞋善根以為體故以最勝義對治於瞋何以故以瞋心故捨諸衆生與一切衆生利益事相違是故菩薩為欲利益一切衆生對不利益衆生事因此經中說修行對治慈悲心等

又發菩提心修諸善行皆慈悲心以為根本此明何義即此修多羅中說不退轉心成就發菩提心因彼發菩提心初始發生依慈悲心以為根本則能修集無量功德非喜捨等以是義故此修多羅中唯說慈悲多生功德不言喜捨是故十地修多羅中說彼菩薩發菩提心是心以大悲為本如是等以畢竟成就大慈大悲身口意業故

又是三昧身口意業依慈悲心起與樂相應說名慈心以見世間因中說果譬如世間木作畫作因中說果成就無害身口意業以悲對害心不生他惱乱身口意業故

弥勒菩薩所問經論卷第七

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

彌勒菩薩所問經論卷第八　谷

後魏天竺三藏菩提流支譯

成就善知方便問曰以何義故說無量後次說成就善知方便答曰為欲示現以方便力攝取所修四無量行隨順自心受果報故如說四大隨順此明何義略說菩薩二種善巧利益方便以外道等一切無有第一義諦巧方便故修行無量為愛所潤成色界果又諸聲聞辟支佛人為取涅槃心取以為究竟善根棄捨利益一切衆生棄捨世諦所作諸業其心專為利益自身不能如實修四無量不能究竟斷諸煩惱唯能折伏一切煩惱若諸菩薩摩訶薩等能如實知二種之法有為無為觀察衆生不捨有為雖如實知寂靜無為以為成就一切佛法不隨有為以諸所修為利益他以如實知自相同相以不能得隨心自在定得色界清淨果報四無量行以彼愛心所不能潤而隨順心成就果報如隨順四大此明何義如四大相

非是成就第一義諦如禪定人隨順心力而能捨離四大自相此亦如是雖復成就有為法相以諸菩薩清淨持戒諸功德衆修四無量隨順心力成就果報而不隨順四無量心以是義故聖者思益梵天所問修多羅中如來說言若諸菩薩摩訶薩等成就四法修行四禪生於欲界何等四法一者得心自在二者具足諸善根力三者觀察一切衆生四者修行方便般若是故亦現方便攝取無量修行隨心受果說無量後次說方便

問曰應說方便義云何方便義答曰次說方便義有二種一者求異義二者不捨二義心修諸行智慧觀察名為方便此明何義求異義者諸菩薩等非為現前證聖道果亦非為猒世間苦惱捨於世間心為利益一切衆生及為自身取大菩提方便為教衆生菩提方便及欲清淨大悲等行取菩提法出過聲聞辟支佛等所證之位道功德等所對治法菩薩所證聖道現前名求異義不捨二義者謂菩

薩心不捨世諦第一義諦故此明何義以諸菩薩實見一切有為諸法皆悉無常觀察衆生不捨一切有為諸法不離有為法不捨無為法如是菩薩摩訶薩般若行不退轉因說名方便如聖者文殊師利於經中說天子菩薩摩訶薩般若智知菩薩摩訶薩非行有為智不墮無為智如是菩薩摩訶薩名為無畏菩薩復次天子若諸菩薩觀察衆生不捨有為行觀察諸佛法不墮無為行如是菩薩摩訶薩名為無畏菩薩如是等又隨順心所求之義稱心所求能成就行名為方便又以畢竟具足智故名為方便問曰善知世諦者如是等句說何等義荅曰善知世諦者善知自相故善知第一義諦者善知同相故善知二義者善知自相同相故問曰但說善知世諦善知第一義諦便足何故復說善知二義荅曰為欲示現菩薩勝義知方便故是故復說善知二義此明何義外道遠離如實般若智唯有世智無出世智聲聞辟支佛捨世間

智但有涅槃智無世間智菩薩摩訶薩為欲利益一切衆生求妙法故於世諦中及第一義諦中修行方便智如来為欲示現菩薩勝方便智是故復說善知二義

成就般若波羅蜜問曰何故如来說方便後後次說成就般若波羅蜜答曰示現方便攝取般若故又以示現諸菩薩等所證位義是故如来說方便後次說成就般若波羅蜜此明何義以觀能成菩提分法清淨善根菩薩欲見真如法體而未能見真如實智於先觀察出過聲聞辟支佛位所對治法觀察大慈悲等成就根本大慈悲等然後得見彼真如法以是義故見真如法不墮聲聞辟支佛地是故如来示現修行次第義故先說方便次說成就般若波羅蜜

問曰成就般若波羅蜜者應說般若義如實知見名為般若能觀所觀境界名為般若如實知深淺數量名為般若是義應說答曰到彼岸故名波羅蜜義又諸佛如来已到彼岸名波

羅蜜初地菩薩以其畢竟到彼岸故名波羅蜜以諸菩薩畢竟得彼岸行名波羅蜜是故如來經中說言隨順彼行名波羅蜜以彼處未決定彼岸義故是故如來於無盡意所問經中說滿足行菩薩行名波羅蜜義快深智滿足名波羅蜜義如是等

問曰應說般若波羅蜜義云何般若波羅蜜義荅曰求佛菩提大慈悲心攝取所起方便智慧能如實知一切諸法同相別相勝義名為般若波羅蜜義

問曰應說成就義云何成就義荅曰究竟義成就義遠離一切凡夫名為般若波羅蜜究竟義依般若波羅蜜遠離世間得究竟義名為般若波羅蜜成就此明何義依般若波羅蜜得究竟無畏處問曰若如是者證初地時即得名為究竟成就般若波羅蜜荅曰彼依如分次第應知此明何義從初地來得佛菩提以得對治法現前以得對治法故又初地方便攝取方便般若離一切惡道及離聲聞辟

支佛地如是餘地隨分相應分處
應知菩薩若能如是知者隨順如實
智般若觀有為行他力相依無有
自體
問曰依此法有此法依此法生此法
而重說者有何勝義答曰為欲示現
二種因義故二種說此明何義有為
行生因有二種何者為二一者先生
因二者共生因先生因者如眼識等
欲生之時先生意識相似隨順前心
不滅不容後心要前心滅後心得生
前心雖滅與後為因名先生因共生
因者諸識相應謂受等法及心不相
應法共彼法生眼等諸法能作因緣
依止彼法能生彼法彼法生時能與
作因名共生因又依此法者說先生
因生此法者說共生因問曰說依此
法生此法者此義不然何以故共生
之法無定因故無因果差別故此明
何義共生之法此法是因此法是果
無有如是定因差別以不可說此法
是因此法是果故無定因因果差別
答曰以見故說此明何義亦見世間

共生之法一法是因一法非因猶如燈炷共照俱生而此燈炷能作照因照不能與燈炷作因何以故以此照法隨順燈炷此明何義以見照法隨順燈炷而非燈炷隨順於照以見燈炷有增有減照亦如是有增有減以燈炷滅照亦隨滅又以燈炷異處去時照亦隨去如是共生眼識等法依眼身等因身眼等生眼識等非因眼識等生眼身等又依此法者諸菩薩等如是觀察先時生法無有作者唯共因緣和合而生以有此法生此法故又諸菩薩生如是心因既無常云何而得生於此法是故菩薩生如是心依此法故而生此法非先有法於後時生法若先有後時生者即是常法以是義故即法生時因緣和合無有一法是定實者無有定實眼識境界照了等法以是義故此法生時決定不從彼處而來又以即共因緣而滅若法即共因緣滅者離諸因緣念時不住以是義故此法滅時不離此處而餘處去又依此法生此法者謂

依彼彼因緣和合生彼彼法見彼彼法示現彼法因緣而生非無因緣又依此法生此法者因觀念故又依此法生此法者示現過去無明行分此明何義以依過去無明等二得有現在識等八分示現現在有分故又依此法生此法者示現現在有分此明何義依現在有分示現速有生老死分又依此法生此法者以無明愛取示現煩惱道依此煩惱道生行有業道又依此法生此法者依於業道生餘有支謂苦道等又依此法生此法者依無明行及愛取有集諦因故生餘七分名為苦諦又依此法生此法者即依七分苦諦法故生無明等五分集諦又依此法生此法者如來修多羅中說依無明行而生識等復有修多羅中說依行因緣生於無明此明何義以生相時無明等法共心相應及心不相應法身業口業皆悉共生非後時生又依此法生此法者即生念時無明闇智共同時生非先時生

問曰說無明因緣以為初因緣若如是者十二因緣則為有始何以故以無明前更不說有餘因緣故於諸世間有為法中以彼無明為最初故答曰以生煩惱業迭共因緣故此義云何從生生煩惱從煩惱生業從業生生如是無始輪生以是義故世間無始問曰自在天等所作此明何義從自在天及微塵等而生世間以是義故世間有始答曰此義不然何以故常法不能生世間故不見一法從自在天微塵等生見從無常因緣中生以不見從常法中生見從無常因緣中生而彼法中自在天等皆悉是常以是義故自在天等不能生法又以現見異異因中生種種果何以故以見為馬牛羊驢駝至人天等有差別故以是故非自在等作問曰非從因緣生一切法何以故以見棘刺及孔雀等異異不同故知不從無明因緣有世間生此明何義以無因緣有世間生何以故我見棘刺及孔雀等非從因緣而有差別如是世間非無明

生荅曰此義不然何以故我以現見果
從因生非無因生猶如種子地水時
熟和合生芽非離此等種種因緣而
有芽生若離於因無因而有万物生
者此義不然何以故見異異法於異
異法以比智知世間亦尒未曾見有
離因無因而有法生以是義故從因
生果是故世間一切諸法非無因生
又有過咎若尒不應生種種果從種
種因生種種果不離種種因生種種
果而汝說果無因而有若如是者万
物應等世間不應生種種果以我現
見從種種因生種種果以是義故非
無因生又復有荅若一切物無因生
者應一物中一切法生不尒便應一
切物中一一各有一切物生而此義
不然以是義故非無因果又復有荅
應無變異此義太何若一切物不從
因生應不變異猶如虛空而此義不
然何以故以變異故太何變異先無
後有已有還無異生異滅無因法中
不見如是果法轉變是故諸法從因
而生非無因生又復有過一切所作

諸業空故此明何義若無因生一切物者諸所作業空無利益而實不見有如此事以是故非無因有果

問曰我見從智生智此明何義現見外物有為法中種子為因非過去因如是現見內有為法因赤白等和合而生非過去因答曰此義不然何以故以現在智從過去智而得生故此明何義以見智生從於過去智因而有非無智生若智不從前智生者應從土塊木石等生亦非從於異相續生何以故若異相續生於智者父母亦應能生見智以是故我知彼胎等諸衆生智從相續生此明何義以胎等智前更有智彼胎等智不離先智相續而生是故知有過去世因問曰此義不然何以故如從攢燧人功牛糞衆緣和合先無有火而能生火智亦如是先無有智因緣和合而能生智答曰此義不然何以故以見餘法此智知故此明何義以見何等法中生法彼法相似能生於法非無相似異生中見如見從稻生稻雖不見稻

而見從稻還生於稻是故種稻火亦如是以見從於攢燧牛糞等中生火雖不見火而從攢燧等中求火如是以見從智生智雖不見智而知智從過去智生是以汝說如先無火而能生火先無有智而能生智說一切物雖從現在因生不從過去因生者是義不然以是義故從煩惱業生世間法此云何知以聖人論世間人說此義云何以離煩惱一切聖人諸佛如來及佛弟子聲聞人等彼如是說從煩惱業因而生世間作如是言若人著貪身作惡行口作惡行意作惡行彼人依於惡行因緣此身壞已生惡道中一切諸論亦如是說從業有生是故經言從明入明從闇入闇世間之人亦如是說從業有生作如是言以畏一切不樂生處遠離一切種種惡行以求一切可樂生處修行一切種種善行以是義故依諸聖人依一切論依世間人我如是知從業因故而生世間非無因生

問曰因念不住何能生果此以何義

諸煩惱業剎那不住以煩惱業剎那即滅是故非從諸業煩惱而生世間荅曰我見因滅而能生果此以何義以見因滅依彼滅因而能生果如於摩多隆伽果中見有酢味而於彼子芽莖枝葉及華等中悉皆不見而依彼子芽莖枝等相續後時於果中見而彼摩多隆伽果中所有酢味非即彼因亦非異因如是見外因果和合生如是法如是比智知因滅已依彼滅因有世間生非無因生亦非異因問曰若非無因非顛倒因生於世間而依業煩惱有世間者此云何知荅曰不知生過為作業行此明何義諸世間人不知生過彼人則著五欲境界一切種種無利益事為生世間一切種種無利益事是故修行為得世間果報作業非為除斷煩惱作業此以何義一切世間愚癡凡夫無智慧故不能觀察以無明闇智於無量百千種種苦惱中見有功德生求未來世受樂果故行功德行修戒施等諸功德行又復有人心顛倒故著現在

世五欲境界見未来世無有福德是故修行無福德行煞生等業又復有人著三昧樂愛禪見禪慢禪疑禪增上禪等修行一切諸通等行是故於彼三界中生不斷不絕從生復起一切煩惱從煩惱故起一切業如是世間無始以来不斷不絕

問曰若從一切煩惱而生世間行者如来於此修多羅中何故唯說從於無明而生世間荅曰雖說無明攝得貪等一切煩惱此明何義雖說無明而攝貪等一切諸過此云何知以愚癡人起於貪等以無智故起於貪等一切煩惱非無過起如經中說無明因緣起於貪過起於瞋過起於闇過是故說彼無明根本攝得其餘煩惱諸過猶如世間王来王去諸臣兵衆亦来亦去

問曰以何義故過去分中唯說無明而不說愛未来分中而但說愛不說無明荅曰大境界故此明何義以無明遍一切境界愛不如是此以何義以彼無明遍一切處愛不遍故又以

緣於有爲無爲此以何義以彼無明
緣有爲法及無爲法愛不如是唯緣
有爲又以緣於同不同地此以何義
以無明緣同不同地愛不如是唯緣
同地又以一切煩惱相應此以何義
以彼無明一切煩惱皆共相應愛不
如是唯愚人起非智者起又一切苦
不斷絕因此以何義以無明於一切
苦聚以爲根本以是義故於初分中
唯說無明依彼第二煩惱門中唯示
現愛是故於彼未來分中唯說於愛
不說無明

問曰以何義故過去世中所攝諸業
隨何煩惱能與作因彼諸煩惱以無
明名說現在世中所攝諸業隨何煩
惱能與作因彼諸煩惱以愛取名說
答曰以非現見以現見故此以何義
過去世中所有煩惱以是遠故不可
現見是故彼中煩惱差別不可示現
以彼闇相不可得說是故皆以無
明名說現在世生所攝煩惱可現見
故彼諸煩惱差別可說可得示現此
是愛取此是欲取此是見取如是等

是故現在所有煩惱以愛取名說
問曰此說是妙說以因煩惱業有世
間生死非自在天微塵等故而無明
等十二有支其義云何答曰不如實
知三世中事名為無明無明轉起取
後有因福業罪業不動業等是名為
行依行因有生分染意是名為識為
彼識住名為名色彼清淨識之所依
止名為六入根識境界三事和合對
意地法是名為觸依觸而生愛不愛
二顛倒念受是名為受見著愛等集
樂名愛依止於愛求有斷有取我依
止樂諸煩惱隨順煩惱是名為取取
能轉起取後生因身口意業是名為有
依止行有取後世身是名為生依止生
身增長熟變是名為老先得身壞是
名為死遠離不離愛不愛事求供養
等從意地生焚燒自心是名為憂依
懷憂心說愛功德內心愁縛種種悲
言名為啼哭依色識身共意相應非
愛樂受是名為苦唯意識身意地相
應是名為愁於愛不愛二種境（界作）或
有求有或不求有求資生故受種種

苦其心遍惱是名為極

問曰無明緣行云何名行荅曰依止容受伴侶觀起隨順共生名為行義

問曰應釋因緣名云何名因緣荅曰能成就果是名為因依此法故能顯彼法因此法故能生彼法是名為緣

問曰何故但說無明緣行而不說言無明因行荅曰為攝一切諸因緣故若說無明因於行者但攝因因緣不攝因緣是故不說無明因行以四因緣無明等共能因緣行是故唯依因緣名說以能攝取四因緣故問曰行亦能作無明因緣若如是者何故但說無明緣行而不說言行緣無明荅曰以有二義定不定故此以何義以無明因定緣於行而非業行定緣無明何以知之以阿羅漢雖復有業而無無明是故非業定緣無明是故不說行緣無明又依無明因緣有業以是義故依彼無明因緣有業若如是者唯依無明因緣有業不應遠離無明有業而實遠離無明有業是故說依無明緣行不說依行緣於無明問曰

以何義故已受果業以行名說亦受果業以有名說荅曰未受果業但有有為分是故說有以畢竟有故以未來世畢竟得果業體雖滅而畢竟有以必能與未來世果是故名有以有名說已受果業已受有為分是故說行以得受果是故名有以有名說又復有義何故名有以依此法能生名有此以何義隨何等業能畢竟生未來世果以有名說隨何等業非是畢竟未來世有如鴦瞿離魔羅等業未曾有故以行名說是故經中行緣業果以識名說非生名說何以故以彼行業非是畢竟生有支故此以何義以現身中受果報業彼業行緣能生識支而不能生彼生支故又以見有力無力故此以何義何故名行能辨事故過去世生所作諸業見彼有力以能成果是故彼業以行名說現在世生所作諸業未見彼力以未成果彼業果報在未來故是故彼業不得名行以有名說

問曰以何義故名為不動荅曰異地

不能與果報故名爲不動此以何義如欲界業於異地中能與果報隨以何等善根業道應生人中即彼善業依願求心乃至生於他化自在如如來依功德生修多羅說又隨何等惡不善業應生地獄受果報者即依彼業人中受苦如如來依鹽喻經說色無色業不得如是此以何義初禪地業不生二禪二禪地業不生初禪如是餘地皆亦如是應知是故佛說色無色業名爲不動又諸蓋障所不能動故名不動如密室燈

彌勒菩薩所問經論卷第八

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 彌勒菩薩所問經論卷第九　答

後魏天竺三藏菩提流支　譯

問曰行以名色二因緣識而重說者此有何勝答曰初託胎識行為因緣以彼能作種子義故已種種子名色為因緣以能和合成就事故以二因緣住持成就依止能取境界觀故又行因緣而業得名是故經中說諸業因為能生因名色因緣而愛得名是故經中說彼愛緣為能生緣以二因緣於境界中依境界住又行因緣初生心得名名色因緣已生六入未成就六入得名又行因緣依一門行此以何義彼行因緣唯意門行名色因緣依二門行此以何義名色依於身根意根二門而行以二因緣依六門行又行因緣唯惡道中以依罪業能攝住故如經中說彼諸眾生於惡道中乃至惡業未盡不死業盡乃死如是等名色因緣人及天道欲色界中以彼處有名色二事無色界中無二因緣

問曰如來於彼城喻經中大因緣等
修多羅中說依名色因緣於識何故
於此修多羅中而說依識因緣名色
答曰名色因緣依識而有此以何義
以實有識名色與識迭共相因而依
識有有名色有如依所依是故有依
此以何義如王及臣迭共相依而王
為勝以王去時臣亦隨去此亦如是
識與名色迭共相依而識為勝是故
依識而有名色若識因緣不託母胎
諸心數法則不得有以識託胎諸心
數法皆亦隨從又因根本心成歌羅
邏以赤白等和合則能成歌羅邏為
成衆生彼處識心為根本因如大因
緣法門中說佛告阿難若彼識心不
託母胎彼歌羅邏及名色等亦不成
就是故識為諸苦種子為欲示現根
本義故是故唯說識緣名色不說名
色因緣於識

問曰有人說言十二因緣有於時節
彼人依識因緣名色義則不成何以
故無因緣故此以何義為識滅已然
後能作名色因緣為識不滅能作因

緣若識滅已作名色因緣此義不成何以故以滅種子不能與芽作生因緣故

又復有過中間斷絶衆生體故若識不滅能與名色作因緣者一衆生身於一念中並有二識以是義故識不能作名色因緣荅曰相續不斷不絶因緣如燈焰焰體相續不斷此以何義如焰相續不斷不絶而能有用非先焰滅而後焰生若先焰滅後焰生者是則滅已後時更生又復有過後焰生時無因而生又復有過若無因生則應常生又亦非是先生焰住後餘焰生若先焰住後焰生者先焰便應第二念住而佛法中無如是義又復有過先生之焰無因而生又復有過焰應增長又復有過應多焰生又亦非即先焰住時更生餘焰何以故不容受故此以何義隨先生焰以何等處何等因緣即彼生處即彼因緣即先生焰即時俱謝是故得容餘焰餘因緣又復有過前燈焰滅後燈焰生不從無火因緣而生此義不然何以

燈炷焰前後次第不斷不絕相續而生如是識名色等次第生滅能成因果應知以是義故依識因緣能生名色因果義成

問曰名色因緣有六入者以何等因答曰以彼因故何以故以色清淨因緣五入以名清淨因緣意入故說名色因緣六入

問曰若以名色緣六入者此義不成何以故以雖有彼而無彼故此以何義歌羅邏等時雖有名色無六入等以是義故此義不成又復所以此義不成以衆生有盲聾等故此以何義若名色能作六入因者則不應有盲聾衆生一切悉應具足諸根答曰此義不然何以故不離彼有成猶如雲雨此以何義如世天雨若先有雲後時雨者非離雲雨亦有有雲而無有雨如是六入若有名色有六入者非離名色復有名色而無六入

問曰以何義故有彼名色而無六入答曰以諸因緣不具足故此以何義猶如眼識如實有眼以諸因緣不具

足故不成眼識又復猶如實有種子以諸因緣不和合故不能成芽此亦如是歌羅邏等時中因緣不具足故眼等諸入亦不具足

問曰彼諸因緣云何具足答曰以煩惱業名色和合淳熟故成

問曰云何得知煩惱亦是六入因緣答曰以阿羅漢不復生故此以何義以阿羅漢雖復有業而無煩惱是故不生以不生故無有六入是故得知煩惱亦是六入遠因業亦是彼六入因緣何以故以成盲等故是故雖復實有煩惱隨種類生具六種業有盲聾等是故知業亦六入因又以十二入有種種故此以何義以入種種差共不同但一衆生一身體中種種不同何況種種衆生身中諸業不同家力色命皆悉不同如是等以諸衆生家力色等一切差別此皆依業以是義故彼業亦是六入因緣名色亦是六入因緣以彼六入依種子故此以何義以雖復有煩惱業等名色種子生於六入不離名色能生六入如不

雜子而能生芽是故得知近因名色生於六入亦依彼業生於六入何以故以雖有彼而無彼故此以何義以雖復有煩惱業等而彼名色不具成就如歌羅邏等時中無眼等入而依彼故成就六入如始結子終能成果是故得知煩惱業等名色淳熟而能作彼六入因緣

問曰汝說因緣猶不具足何以故是中不說外因緣故此以何義唯除聲入名色等緣共六入生若如是者但說六入因緣不具足說名色因緣此是過失答曰彼不須說何以故以二處見故此以何義以彼外入二處見故以依衆生攝依非衆生攝此以何義此中但依衆生次第說彼十二因緣而不依彼非衆生說十二因緣是故但依衆生所攝入說不依非衆生說以是義故此中但依衆生所攝內因緣說而非依彼外因緣說

問曰若尒不應說於名色此以何義若如是者名色有支中不應說名色以色二處見故答曰實如所難雖然

若於彼處不說名色但言以名緣六入者如是不說五種色入彼六入中色亦清淨非但名色入清淨此以何義應說可見色等入緣是故彼處亦說色名以是故說識因緣名名緣意入如是等如是三時無有分別是故如來於此中說是名正說

問曰何故不說外入因緣荅曰說眼等者是即成說此以何義此修多羅中具足成就說衆生體此復何義隨何等處眼等諸入彼處必有色等外入何以故以不遠離色等境界有眼識等以是義故說眼等入則已攝得外色等入是故不別說外入等又以依內入得名字故此以何義依內入故得衆生名非依外入以是義故唯說內入不說外入

問曰何故名觸荅曰對到名觸問曰此以何義荅曰於念境界中識相對法故以眼識等於彼色等諸境界中彼此相對是名爲觸復有觸者近對和合到一處等名異義一又和合生意地法故名爲觸

問曰說觸因緣猶不滿足以三種法和合因緣而生觸故此以何義以有三法和合生觸佛如是說此中唯說六入因緣而生於觸是故此中不具足說生觸因緣此是過答曰以說內因緣攝得外故如彼鼓聲此以何義如人鼓桴和合生聲唯說鼓聲如是三法和合生觸雖依內說而攝得外是故無過又不同義如種子芽此以何義如雖有時及地水等和合能作生芽因緣而說種子名爲勝因子能生芽是芽勝因此是稻芽此是麦芽不說共因觸亦如是有不同義雖有三法和合故生唯說內入不說共因又以勝因故此以何義雖有三事和合生觸以依根能生而說內因以彼勝故以依根故諸識能生以盲聾等無識等故以色等法識境界故是故依根三法和合能生彼法雖二法生而根是勝是故如來唯說勝法如說六入又雖說六入而攝得三法和合成觸以說入名即說六識以彼相應以說眼等入即攝色等入何以故

不離色等入有眼等入以是義故如說六入此亦如是

問曰六入緣觸此是何因答曰以盲等人無眼等觸餘者有故此以何義以有眼等根有眼等觸離眼等根無眼等觸如盲等人雖有意識此亦如是六入緣觸

問曰依觸緣受此是何因答曰以樂受等境界和合有樂受等此以何義如人患熱依熱逼惱求於雪冷摩尼緣等及以蔭涼又如有人依寒逼惱求火求衣求溫水等一切緣觸

問曰觸緣受者此義不然何以故共觸生故此以何義觸共受生以是義故觸緣受者此義不成如兩角共生右角不作左角因緣左角不作右角因緣此亦如是是故應依餘因緣生非觸因緣又若共生而觸能作受因緣者以何義故受不能與觸為因緣以受觸生相應因故答曰雖復共生而一是因一非是因此以何義有二種法雖復共生而有一法能作彼因非第二法作彼法因如明與燈雖復

共生焰是明因明非焰因又如日與光二法共生而日能與光明作因光明不能與日作因又如芽共生芽作影因影非芽因觸亦如是雖共受生觸爲受因受非觸因是疑已斷復有異義我此法中非觸共生次第因緣此以何義我此法中非受與觸一時俱生去何而生依過去時即與後時受法作因次第緣生此去何知以說一因此以何義以說依觸因緣生受不說依受因緣生觸此以何義若此二法共俱生者應說迭因以是義故說次第緣不說一時

問曰依受緣愛此是何因荅曰以受爲因欲取樂故而生於愛

問曰若如是者苦不應生荅曰以求樂故問曰求樂受者見樂故求不應求苦以不用故荅曰雖不求苦而亦有愛以不欲得彼苦受故求欲離苦彼即是愛是故苦受亦愛因緣又樂受者欲愛因緣苦受遠離有愛因緣此以何義如人有苦依苦逼惱不知無力爲欲害身以不求苦以不求樂

而愛因緣又依無明盲故取苦如彼渴人闇夜飲於糞和合水此亦如是

問曰色等境界皆是愛緣何故但說受為愛緣答曰為樂受故求彼色等此以何義樂受之生必有伴侶以是義故於色等法皆生愛心受為勝因非色香等是故但說受為愛因不說色等

問曰取有何義答曰取近染著皆名為取求於有支及資生等一切染著以得染著不相捨離名之為取此有四種何者為四欲取見取戒取我取又欲取者貪於五欲境界功德戒取觸者謂以持戒取三種見見取身見及以我見又執著我名為我取彼人著我為我求樂是故求彼五欲境界求諸天樂或取欲見諸天苦行如是等法是名見取若已求得五欲境界貪著彼法是名欲取者未來世欲境界因不能遠離五欲境界如是持戒是名戒取又著已身隨順二邊是名見取此義云何若墮斷邊即便堅著五欲境界是名欲取若墮常邊貪著

五欲爲勝生處如是持戒是名戒取
問曰愛緣取者此是何因荅曰不足
愛故更求增長如飲醎水轉增長渴
又依愛故有四種取此以何義依愛
緣故求於現在五欲境界如經中說
依愛因緣求於諸欲是名欲取又依
愛故求未來世五欲境界爲彼愛故
起於持戒是名戒取以彼但求五欲
境界若以求得五欲境界不欲捨離
求諸天故好曰祭祀是我所欲如是
著我名爲我取是名依愛因緣於取
問曰以何等愛緣何等取荅曰欲愛
欲取有愛能取戒取我取離有支愛
能取見取又復衆生我愛見取生愛
戒取受愛欲取於一切取貪著見取
又四取中欲取戒取二取是愛餘二
以爲無明根本
問曰有義云何荅曰此能生故依此
能生此能勤修依此法故能生餘法
是故名有
問曰依有緣生此是何因荅曰依業
有生如向前說依行有識此中亦尒
應具足說

問曰煩惱亦是生支因緣如經中說愛因能生何故唯說有因緣生不說取緣答曰依勝生因故如是說此以何義此中唯說生法勝因云何為勝此是地獄此是人此是天如是等此種種身業為近因而非煩惱彼種種因復有已生同類生中各有差別謂家力色長壽短壽有病無病受用資生一切差別此中亦尒業種種故知是近因非煩惱也是以說有因緣有生非取因緣

問曰若有能作生因緣者何以故說有因緣生而不說生因緣若有答曰以有定不定故此以何義以有有支必有生支有生支者不必有有猶如依彼第二諦故必有初諦而不必因有初諦故有第二諦若不尒者畢竟無有解脫因緣是故說依有支因緣必有生支非生緣有

問曰老者何義答曰消散力滅名之為老有人說言所謂老者以變異故此義不成何以故以不住故以有為行剎那不住若有為行念不住者去

何而言變異名老又復有過法若變者便應第二刹那中住法若第二刹那住者非佛法義又復有過言變異者捨於實體若即前法有變異者彼法便應即捨本體又若彼法不變異者則不得言有變有異若法不捨彼本體者亦不得言變異名老是故不得言有轉變名爲老也先說老相彼是老義

問曰心心數法云何知老答曰以見心法依止法異所謂諸根四大損減思惟念薄忘失所有諸法門等聞聲不了見境界難見如是等知心有老

問曰死有何義答曰死者捨命終亡謝識異世去等是名爲死如是此死及先說老此二合故名老死支又復有言根四大等後時損滅微細難別是名爲老破壞名死如朽漸盡又四大破壞是名爲老散盡名死如朽故車破壞散盡又共五陰隨順滅故是名爲共滅名爲死如故舍壞

問曰生緣老死此有何義答曰壞彼法故得有此法若無彼法亦無此法

此以何義如初作瓶後時打破又先作瓶後時破壞此亦如是有衆生生後有老死非是不生是故說依生緣老死問曰若生念中即時死者彼中云何生緣老死答曰命減以何義彼處有命積現前命五陰滅故是名爲老猶如彼雨有雲故雨無雲無雨亦有有雲而無有雨彼處亦尒

問曰何故有爲三相法中一處雖說生爲生支一處說老以爲老支答曰隨順義故法欲生時生能隨順法欲滅時老支隨順又老死支隨順壞法生支與彼老死相違老死二法遞共隨順言隨順者隨順破壞故名爲老死亦如是是故老死合爲一支生者別支

問曰何故不說憂悲等爲支答曰不遍一切諸衆生故此以何義憂悲等諸法不遍三界以是義故不說爲支

問曰無明滅則行滅者有何次第答曰如來次第說無明等十二因緣能生於有以諸衆生不能識知十二因緣隨墮斷見故如來次第說無明滅餘

亦皆滅以諸衆生不能見知無明因
緣隨有見故又如先說去何世間有
以不見知十二因緣隨於無邊以是
義故如來說去何世間滅以不見知
何等法故墮於有邊以是義故如來
次說如如來迦旃延經中說又已說
身見集諦道諦未說身見苦諦滅諦
是故欲說又已說深諦未說淨諦又
已說縛諦未說解脫諦今欲說故是
故說言無明滅行亦滅如是等
問曰此諸因緣有於幾種答曰略說
四種何者爲四一者有時十二因緣
二者刹那三者次第四者不斷絶時
者到時名因緣時以何義無明時
者謂過去時生煩惱者是無明時言
行時者過去時業是名行時言識時
者謂託生心共眷屬生是名識時名
色時者未和合成即歌羅邏安浮陀
栱尼堅支等如是時中未生眼等五
情諸根六入未滿彼時生體是名名
色時六入時者以生眼等諸根滿足
六入諸根未能有力作彼心心數法
依止是名六入時言觸時者隨何等

時諸根於彼心心數法能作依止而不能作分別苦樂亦不能作好惡諸事未有勝行是名觸時言受時者謂受苦樂分別苦樂攝好惡事愛食非愛欲貪生等未有取力是名受時言愛時者愛欲貪生行非分別有無是名愛時言取時者知有無分別求如是起是名取時言有時者求於此世未來世中五欲境界追求推覓為未來生起種種業是名有時言生時者此生已退即次後生所託生處是名生時老死時者自此以後破壞諸根名老死時言剎那者名色等支名為剎那以一念中具足一切十二有支此義云何如人依止貪心殺生彼處所有迷愚癡等名為無明彼處所有相應思心是名為行彼處所有相應意法是名為識彼處所有共識生法相等四大及依四大所生四塵如是等法名為名色彼處所有依入作業而非離入名為六入彼處所有相應對法是名為觸彼處所有相應覺者是名為受彼處所有相應貪心是名

為愛彼處所有不捨愛心是名為取彼處所有身口意業是名為有彼處所有如是等法所起之法是名為生彼處所有諸法變異是名為老彼處所有諸法散滅是名為死有次第者無始義故此以何義以彼因果不斷絶故以是義故不知其始不斷絶者以彼因因不斷絶故此以何義遠來義故又復非但十二有支能生因緣以彼一切有為諸法名為因緣

問曰深心等法有何次第荅曰以成就一切勝功德故以一切法中不失菩提心以為根本故此以何義於諸菩薩摩訶薩修行功德中說彼深心以為根本以諸菩薩成就深心以為不失菩提心因如深心諸行亦介自然為欲利益一切衆生修行是以如来為欲示現如實修行次第義故說深心後次說行心

又以菩薩成就深心成就行心然後於他利益修行為欲示現如是勝義說修行後次說成就捨心又以菩薩持戒布施等如實修行相迴向勝法

依如是義示現修行助菩薩道是故次說成就迴向又從持戒乃至迴向非定善根次欲示現勝三昧法欲令衆生住慈悲等諸善根中以是義故說迴向後次說成就大慈悲等已置定法妙樂善根爲欲離彼貪著心故說慈悲後次說方便以有方便故有智慧明見諸法以是義故不墮聲聞辟支佛地入菩薩位是故如來說方便後次說成就般若波羅蜜

又復略說成就深心乃至方便示現成就助道功德究竟成就般若波羅蜜者示現成就助道智慧

又成就深心乃至方便示現成就菩提功德道究竟成就般若波羅蜜示現成就菩提智慧道

又成就深心乃至迴向示現成就戒身慈悲二法示現成就定身方便般若示現成就慧身

又成就深心即是示現成就直心自餘七句示現成就修行

又成就深心成就行心示現戒家成就捨心成就迴向示現施家成就大

慈成就大悲示現滅家成就方便成
就般若波羅蜜示現智家如是有导
無导等一切諸法諸餘一切修多羅
中廣說應知此修多羅依諸菩薩摩
訶薩學戒義說如是諸菩薩摩訶薩
八万四千無量無邊諸法門等皆應
類知

彌勒菩薩所問經論卷第九

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 大寶積經論卷第一



後魏北印度三藏菩提流支譯

歸命世間救　苦海度彼岸　大悲降魔怨
我釋寶積經　莊嚴十六種　真實微妙義
欲令法久住　自利利他故

問曰　汝欲釋寶積經應先釋此法門以何義故名為寶積　答曰　大乘法寶中一切諸法差別義攝取故　所有大乘法寶中諸法差別相者　彼盡攝取義故名曰寶積　一聚二積三陰四合和義　一名異　是中一切大乘法中　如來為諸菩薩十六種相差別說法　何者十六種相　一法邪行相　如是菩薩行邪行已名為行邪行相　二正行相　如是菩薩行正行已名為行正行相　三行正行利益相　菩薩住正行已名法行等　行善行　四行法行諸相差別　五於諸菩薩所生慈心相為令生敬重心行說相故　六菩薩住正行學戒相故　七聲聞戒與菩薩戒中說優劣勝如相故　八菩薩善學菩薩戒已能與世間智等饒益他行差別相故　九受彼菩薩藏時教修聲聞戒相差別　十不善學沙門相差別故　十一不學沙門

相差別故十二住假名行相差別故十三住真實行相差別故十四如來方便化度衆生相差別故十五說微密語相差別故十六於菩薩藏中得教誨已善信有益相差別故大乘經中如來為諸菩薩說如是等十六種相差別法故彼法門中此一切諸相現所說故彼大乘法寶中所有諸相盡攝取故此妙法門名為寶積問日云何彼大乘正法寶中所有諸相而此法門中所攝取成答日迦葉有四法退失智慧如是等黑朋所攝八種四句攝邪行相差別故迦葉菩薩有得四大伏藏如是等六種四句所攝正行利益相差別如是此諸二十二四句具說淤淨退益之事迦葉名菩薩者非但名字名為菩薩如是等有三十二種相差別應知迦葉菩薩功德無量無邊我當以譬喻演說如是十九喻所明諸相差別應知迦葉菩薩欲學此大寶積經乃至其燈明者聖慧根是其黑闇者諸結業是是名住正行中攝諸戒相差別應知迦葉譬如種在空中而能生長者從本以

來無有是處乃至能出無量百千聲
聞辟支佛報如是等明聲聞戒喻菩
薩戒中勝劣相差別攝故應知尒時
世尊復告大迦葉言乃至從本以来
畢竟淨故如是等攝取世間出世間
智饒益他行事差別相應知迦葉汝
等觀内莫外逃走乃至出家人有二
種病何等為二一者懷增上慢而自
伏心二者壞他發大乘心如是等攝
取受彼菩薩藏時教修聲聞戒相差
別應知迦葉沙門沙門者以何義故
名為沙門復云何沙門迦葉有四種
沙門乃至如是普明是名菩薩速疾
法通如是等攝前三種沙門不善學
沙門相差別應知尒時尊者摩訶迦
葉白佛言世尊希有希有此大寶積
經行大乘者而能作利益乃至讀誦
受持書寫此大寶積經彼人即供養
一切諸佛如是等於菩薩得教授已
善信有益相差別攝故應知如是大
乘中所說十六種諸法相差別攝取
故此法門名為寶積應知耳佛住王
舍大城問日何故初明住處答曰佛
住此處者欲令敬重彼處故重福衆

生敬此處故增長善根是故先明住處問曰何故此法唯王舍城說非餘城郭答曰釋此法門法王住處故喻如王舍王所止住故明王舍此大法門亦復如是法王住處釋成此義故說住王舍城問曰何故唯在耆闍崛山非餘方中答曰說此大乘法比於聲聞緣覺乘中增上義故增上自利利他行故與大比丘衆八千人俱菩薩万六千人俱問曰既因菩薩明此法門以是義故應說菩薩大名稱衆說聲聞衆有何義也答曰說聲聞衆若有聲聞於大乘中所有疑心為除彼疑故若有不定助成正信若有自謂得清淨者為欲捨離彼淨心故復有聲聞謂盡諸結於佛法中無復所修所謂滅諸煩惱等障心生遠得已利為欲捨離彼慢心故此法門中為諸菩薩說煩惱障滅因彼煩惱障及滅智障亦非餘所說勝於聲聞緣覺中得上果報問曰聲聞衆數此諸菩薩從何而至答曰未來世中有疑惑者為令除彼疑惑故經家所說從他方諸佛國土而來集會問曰何故說

言皆得不退轉世答曰皆得不退轉者已得具足四忍故一生得者聞說此法堪為器故問曰是諸菩薩從他方諸佛國土而來此土成有何益彼世界中是諸如來各自說法答曰為益眾生故此世界中亦有眾生彼諸菩薩本所化受既見本同修諸行故是則樂見及本所化諸菩薩法以復受是行餘方亦有無量諸佛為令生渴仰敬重諮請親近之心說無量佛故令諸眾生生堪得心起勇猛精進不生疲惓復是釋迦如來本所化故憶本化度修諸願行事從他方來親近如來問曰何故明菩薩多說聲聞少答曰說菩薩眾多者此法門中所辯諸行彼盡因為諸菩薩說問曰何故先說聲聞眾答曰因彼加持所說法故故問曰何故說言從他方來集會皆得一生者說憐愍我慢故令不生往求於正法對治此患故言自樂法故從他方來集會不為順他心故釋成遠來諸佛世界中此諸菩薩已得佛位尚為法來況於餘者云何不來問曰如來何故但對迦葉說此法門

不對菩薩荅曰如來告大迦葉時知
堪能說被唯未知覺復未正信以釋
成壞知覺信大乘義故是中邪行所
攝八種四句上上相釋漸次應知第
一四句說退失智慧邪行相事第二
四句退失智慧已忘於正念第三四
句滅正念已令滅白法第四四句滅
白法已似非菩薩行惡心相第五四
句行惡心相已難調伏故第六四句
難調伏已行於邪盜第七四句行邪
盜已不應親近而能親近第八四句
不應親近而能親近已令不助菩薩
行成於邪行對治此故正行所攝亦
有八四句上上相釋漸次應知第一
四句說為滿足助道智已令不忘正
念第二四句令不忘正念助道智增
長故第三四句不忘正念已增長白
法第四四句增長白法已行似菩薩
心攝行故第五四句行不惡心專善
調伏故第六四句善調伏已行於正
道第七四句既行正道已應親近者
和能親近第八四句應親近而能親
近已令隨菩薩所行諸行成於正行
先所說正行利益有六種四句上下

柘釋漸次應知第一四句菩薩如是多行正行已習成福德智慧第二四句依功德智慧習成已令得障淨第三四句依障淨已令一切法門助習通達一法門故第四四句依習一切自法門已一切相一切種利益一切衆生故復修行無量功德第五四句既修行無量功德已令過無明住地第六四句依過無明住地已令得無障礙地是名此諸二十二四句之中所說漸次自此已後還彼前四句次第解釋說應知經言迦葉菩薩有四法退失智慧問曰以何義故發此說答曰修大乘者為得無上菩提方便故愚癡者為令示現故放逆者令正勸故怯弱小心者令助慰喻使發大意故已行正行者為令讚歎故問曰明四法者此數無義而說自體明故答曰四篇數者說攝取義文廣不可盡伏防聽者不樂多聞故以數攝故令憶持則易如繩穿華不使零落故問曰何以故唯定四不多亦不少答曰遮無窮及無義問故復有喻者退失三種助智攝取故明四數復有餘

者略說有三種智慧聞思修等是中前三法多示盡失助聞慧智故第四法者多明盡失思修慧等是故說四法次者是諸法中示相近漸次差別解釋義佛告迦葉時勸令聽衆聽衆之徒一心不念餘緣聽故法者捨於人故言聽法若不言法者容有生疑為欲說法為欲說人問曰先言菩薩者以何義故名為菩薩答曰行大乘者此菩薩名為攝取多義然今略說三義說應知一者信二者修行三者證云何信覺知甚深智慧而能令覺故云何修行為自利利他因故往行無上菩提云何得證以智慧力故令得證無上菩提退失智慧者明二時有二種失一已得失二當得失何者退云何失於無漏中失當得餘者廿間故二時俱失不數說退失智慧故問曰無漏亦失答曰解釋不尒說退失智慧者欲明不放逸因於所作事中令作法故言退失智慧何以故有漏智者與無漏智助道因故是有漏智得已未得二故便失無漏智失者以不得故既證無漏智則無有退失

問曰云何不尊重等法令能退失智慧答曰瞋恨故不敬不敬故不聞不聞故不生解以不生解故即現退失智慧慳惜諸法所受諸法秘不盡說故不聞不聞故於未來世中衆緣不具緣不具故退失智慧有樂法者為作留難說諸因緣沮壞其心說有餘言所犯覆藏不能悔過等故得聞障報已聞障報故得愚癡因是故未來必得愚癡以愚癡故退智慧其心憍慢自高讚已卑下他人故令根他以根他故即為倒說以顛倒說故於未來世中招倒以招倒故退失智慧問曰何時退失答曰二時中現及未來問曰若布施等諸法亦是退失因有慳等諸法者何故但說唯退失智慧因不說布施等退失因也答曰易失故先說菩提是智性故諸餘波羅蜜者從彼智所生智依止故菩薩於智中邪行已即於菩提及助菩提法中不名正行是故但說退失智慧因不說布施等退失因如是不敬等法退失智慧因四句顯說不樂聞等四法是中不敬重故顯說不樂聞慳惜法

故不聞障他法故得不聞障報我慢
故妬心倒說如是不能助聞等智退
失意此四法已以復有餘智相謂生
於四悔法現及未來何者四法一不
能生解二衆緣不具三助愚癡福報
四及已顛倒故依不聞故於現法中
不生正解依不聞故於未來世中衆
緣不具依聞障故亦於未來世中得
愚癡報依妬心倒說故未來世得顛
倒報問曰不尊重敬法及不敬法師
者此二句重說有何義荅曰此二句
重說中顯示具足不樂聞意設有人
瞋謗不敬法故不聞其法敬重法師
故樂聽聞法復有瞋恨不敬重法師
故不聽聞法復有瞋敬重法故能樂
聽聞法若二俱瞋恨謗不敬重者彼
衆無方而能聽聞是故此二句重說
示現具足不樂聽聞法意悋惜諸法
所受諸法秘不盡說者此二句有何
義悋惜諸法見既於他所知解中勝
故即於法中秘不盡說護得後不敬
防畏勝故或復有義若請不請一向
不說故悋法者或有向說或復不說
或復悋法故棄捨正法已捨法故即

壞其心所受諸法秘不盡說起悋惜心行故說言壞行有樂法者為作留難說諸因緣沮壞其心說有餘言所犯覆藏不能悔過如是等句有何異義是中有樂法而作留難者此是說有餘言云何樂法者而作留難說諸因緣沮壞其心呵責說有餘言所犯覆藏不能悔過云何沮壞人法並說諸惡所有法從人所欲樂聽聞者彼法及彼人已無實言及無義者而言能種種說既說已即令不復樂聞云何說諸因緣呵責等所說不正復言無限或復樂聞者為助種種難訪無限等言說聞難訪等即使不聽亦不樂聞云何不能為說教故復請而不受有他樂法者來請問說法已悋惜法故即不為說復不請餘法師等若欲請聞不為許可云何覆藏說其聽者及呵聽眾亦說彼法汝等無智此法甚深不能通達知故已說聽眾故覆藏正法如是障法因緣令得難處果報其心憍慢自高讚已卑下他人如是等句有何義憍慢者說初句云何憍慢若讚已為勝毀謗於他云何

讚己為勝自所說不善修行不正見他所說皆善修行亦正於中起慢妬心云何毀謗於他若他善說善修行中生不善說不善修憍慢妬心想已憍慢恚故令不能得證正覺智慧諸法盡證所攝此要略而說一唯所退失二如何退失三以何時失四所有彼法退失彼盡顯示何處退失者於智慧中如何退失以何想退失者受已解釋何時退失者現在及未來所有彼法而退失者明不敬重等四法已有此不恭敬等四法能令退失習慧等法障故說四對治法復次迦葉菩薩有四法成大智慧何等為四所謂尊敬重法及敬法師等菩薩順行此敬等法因故得與大智因故生四種智慧何等為四一者起二者成熟三者滿足助道四者能為成菩提然彼恭敬故樂聽聞法既聞法已便得起發智慧隨所聞讀誦受持諸法以清淨心廣為人說而不求一切名聞利養恭敬等事故令得化他成熟心智善知智慧從多聞生精進不懈怠如救頭燃聞法誦持樂如說行不隨

言說常求多聞聞則憶持不忘故令
得滿足助道智行其實行行不隨言
語及已音聲為實行故令能得成菩
提智慧是中尊敬重法及敬法師者
以不敬重故對治說敬重應知隨所
聞諸法讀誦受持是中聞者以耳識
故誦持者以意識故或復聞者以聞
慧故誦持者以思慧故經言以清淨
心廣為人說者以離慳妬嫉心故不
求一切名聞利養恭敬等事者是則
攝法因故利養者衣服等恭敬者礼
拜等名聞者稱揚諸功德以多聞故
堪得聞慧等智已如救頭燃偕求聞
慧為求聞慧故勤轉明偕慧譬如有
人或燃頭或燃衣彼人捨一切諸事
先救頭及衣服菩薩亦如是知聞慧
是智因智者乃至亦能得一切智因
故轉勤求聞為自利利他故隨所聞
法而能誦持及如說行當[illegible]隨聞而
能取義者彼已順行故則能生如順
智非如但有音聲語言者非如但求
聞非但口說或復無義故或復所說
皆無出世之益順次解釋不尊敬重
法及行順法已成憍慢諸法憍慢法

大乘寶積經論　東平王穀　谷

已於樂求法者起諸障礙親不為說彼滅此三種智因已無智故則起我慢自法對治尊敬法者已順行法及次法故離慳悋惜心已隨所聞法廣為人說好樂法故求多聞記具多聞已即能行自利利他之行隨說修行不著語言語言音聲等事菩提心者唯智根本一切智者唯菩提心為本是以不忘菩提心故忘菩提心及已不忘諸法因故佛告迦葉菩薩有四法忘失菩提心何等為四欺誑阿闍梨等問曰何故但說有四法能忘失菩提心因不多不少荅曰忘失有四種故略說有四種一不正信忘失二信顛倒忘失於菩提心中見有過故三所受諸法皆是假名心故忘失四得法體心忘失此四種忘失中對有四種因如是次第應知是中欺誑阿闍梨師長等者若師長前不能如實語既犯罪不發露故妄語心誑故即欺誑師長是中阿闍梨者能諫及勸指授隨彼所犯為令發露此不應作先所犯罪為欲懺滅故說諸方便汝應知是作師長者若能助益長夯

聖者雖非師長已有諸功德故憐愍
與樂勸止惡修善為旣犯故令彼以
妄語忘失以是義故助得增上業報
已助得增上業報故成不正信忘失
菩提心應知若彼不能令忘失者如
是彼已習妄語及得戒障故忘失菩
提心是名初因無疑悔者令生疑悔
同修梵行中無疑能令生顛倒疑故
同梵行中正修戒行者於戒中令起
疑惑故彼如是同梵行中不至心恭
敬及行諂曲心能於戒中生疑惑故
生深重業障彼以是故於菩提心中
顛倒不正信見過故忘菩提心彼若
不能令生疑惑者如是彼已謗說故
令忘菩提心是名第二因修大乘人
呵罵誹謗廣彰惡名樂修法者隨所
有法利彼能令遠離背故若有信樂
修大乘者為欲壞彼故呵罵誹謗廣
彰惡名說不善言破壞說無利益無
利益語是中不善語者說惡名響彰
其諸過所謂破戒發言說謂惡廣彰
人短謂非梵行分別說者不稱功德
隨彰其說惡有如是等事彼如是向
諸菩薩說無利語分別廣彰惡名等

若欲修大乘者如是等令退迷惑彼如是向諸菩薩心不恭敬已所有功德則便覆藏已覆藏故令惡深重業障以彼障故本所修戒心即便滅壞若使不能覆藏菩薩真實功德者彼如是以得戒障故退滅其心是名第三因以諂曲心與他從事非真實心者欲為諸法師開彰諸秘密之事令生迷惑故是中諂者以虛偽無有實心而與從事故曲者以心諂誑非真實心與人隨順為欲諸法師開彰說行諸秘密之事從諸法師所聞深密微妙法已若有修行大乘者為彼能起誹謗意作如是意已令助無量惡業以有彼業障故應得順法心而成遠離退失若不能誹謗遠離者彼以如是故於戒障中心得退失略說以何退失所謂心何時退失現法中及已未來行中如何等行於師尊長中不正恭敬等故有何等相具四法故彼以顯說對治彼故說四善法應知經言菩薩乃至失命因緣不故妄語者護治實語故以不惜身命故何況戲笑者菩薩於微輕罪中生大怖畏

故常以真心與人從事者以離無我諂曲心故是中真心者實心隨順親近故離無我患者菩薩如實親近不示假名行離諂曲遠離不調伏惡心故於一切菩薩生世尊想能為諸菩薩於四方中稱揚功德者隨所得法利彼常讚歎故自不愛樂諸小乘法隨所化衆生令彼一切住阿耨多羅三藐三菩提者不樂狹小乘已劣弱故既得上義行所攝取化意欲故此諸句漸次重釋欺誑阿闍梨等復不供養恭敬阿闍梨師長等故於戒法中不生慇重速疾之意自無慚愧悔過見他有慚愧悔過者為令惱故助不愛樂心憂惱彼已無慚愧開令悔故於修大乘人中說諸惡事以謗菩提心所起諸利益他心無故以諂曲心與他從事非實真心復有不失諸句漸次重釋以實語不忘菩提心集因故不失菩提心所起衆生饒益故自身中所有無量希有諸法知已敬菩提心及一切智因故於菩提心并一切菩薩所起世尊想已歎菩提心故所化衆生彼一切勸令向阿耨多羅

三藐三菩提不意樂求行狹劣小乘
之法菩提心者是菩提應義問曰若
是菩薩初發心者是我當成於正覺彼
心有何等性復有何相有何等念有
何功德有何勝事以何所攝為誰根
本是誰現氣因誰所依止答曰初正
願性豈欲求相菩提為念及念眾生
以一切智因無量功德一切世間聲
聞緣覺願中上故為勝信地所攝無
上菩提根本慈悲現氣因菩薩戒所
依止然是發菩提心略有二種一者
出世因二者不出世因是中出世因
者若發心已永遂不忘是名出世因
不出世因者若心不永遂中忘彼心
退亦有二種一者永退二者不永退
是中永退者若有數退而復能生不
永退者若退已即生然彼心以四種
緣四種因及四種力而能生何等四
種緣一者見聞如來有變化故發
菩提心二者因於無上菩提以聞法
為憐愍利益眾生故發菩提心三者
菩薩為欲正法久住故發菩提心四
者見末世眾生受諸重苦故發菩提
心何者四種因一者具性故二者具

善知識故三者慈悲為首故四者不驚怖世間長夜種種深重有間等因故何等四力一者自力二者他力三者因力四者修行力是中自力者以自力故堪樂欲發阿耨多羅三藐三菩提心是名自力他力者以他所勸令發心是名他力前所習大乘善法者是名因力現在法中親近知識長夜之中聞思等正法習行善不息者是名修行力是中若廣略此四緣及四因藉故若使內自力及以因力具此二因生彼心者如是故名為有益名堅不動而生他力修行力生彼心者名為不應動失應知彼心退轉相亦有四種無性故惡知識所攝於諸衆生不起悲愍心及恐怖世間故不念菩提心菩薩還憶持彼菩提心故能修行功德智明助道所攝善根法中彼如是修諸行已善法滅不增長因故說諸法經日佛語迦葉菩薩成就四法所生善法滅不增長何等為四但以憍慢心讀誦世間經典呪術如是等問日何故唯有四法明因能滅善法不能增長不多亦不少荅日

善法有四種滅不增長故此略有四種善法滅不增長事一者不生滅不增長二者不能增長滅不增長故三者除拔根本滅不增長四者作及遠離滅不增長是中不生諸白法滅因者以我慢心故讀誦世間經典求諸呪術不能通達菩薩六波羅蜜及菩薩法藏菩薩以我慢心降伏故悕望名聞利養妬勝憎他常諍故求於世間呪術不能求善白等法巳不生諸白法滅盡故能令盡滅及先所得者以緣事故聞習轉弱故是不增長滅何以故貪著利養名聞故親近諸檀越是中利養者衣服等供養者礼拜等著於利養名聞故說著利養名聞耳以著利養名聞故受於邪命資養等顯說應知以親近檀越家故多有親近中諸患若彼有如是二疑助成者故說以如法得財利養以為不滅因以依諂曲等意故不住聖處彼如是著名聞利養親近諸白衣家故以多緣親故聞等善法不能增長聞等不增長已聞等諸善法悉不增長故令盡義便滅根本因故及增謗菩薩

已惡見還增及謗菩薩法藏已瞋故
於諸菩薩毀諸譏謗等恚令為諸菩
薩以虛實等罪謗故令得大罪以此
罪業因緣故所有善法從根本拔除
遠離滅盡遠離滅因故未聞未曾受
持諸脩多羅法而能誹謗未聞者未
至耳識道故未曾受持者雖至耳識
道不誦持諸頌說教及諸脩多羅法
謗以是義故如來說此脩多羅大阿
波提舍中亦說此義若有邪師能測
量如來意者彼人得大毀謗正法之
事是故彼遠離諸盡法故諸白等法
令滅顛倒對治故明此白等法句應
知是故如來告迦葉言迦葉菩薩成
就四法所生善法轉勝增長不令有
失轉復倍勝何等為四捨離邪法唯
求正法如是等是中唯求正法者六
波羅蜜菩薩法藏所說正聞非不正
聞所明世間呪術等不定聞現事故
言非不定聞復是隨如勸心者柔輭
善心故顯示何意求世間語言呪術
等求因故者我慢者成世間呪術等
事求世間呪術語言者成捨利養恭
敬名聞之心令捨故言求六波羅蜜

及菩薩法藏耳以法財利養為足捨
離一切諸邪命等及安住知足聖主
性中者以法利為足如法所得利養
心足故捨離一切諸邪命等者遠離
諸諂曲等心故安住知足聖主性中
者不生疲倦心故得失不以心故彼
如是行之正行已為成自利利他行
故防護他心若有失事不諫向人罪
過虛實何況見人長短諸過是菩薩
修行六波羅蜜菩薩法藏以於諸佛
法中心不通達是中唯佛為現作證
故不生謗心何以故佛菩提無邊及
所信根非一故演說諸法亦治諸法
惣昭而明以何退失不能增長如何
退失以何時失及何等法彼以顯說
以何退失不能增長者謂諸善法如
何退失者以我慢心求世間語言呪
術等漸次說以何時失者現法中及
未來何等法者具足四法白朋中亦
尒所有善法生及如何生以何時生
及何等法生以何對治說復此諸法
漸次以何我慢所攝諸利養等悕望
求世間語言呪術等求以隨所家中
見利養者則能親近此家身為利養

名聞被縛妬悋心故因彼家所有餘
菩薩親近者為令起瞋及以惡謗因
瞋謗彼人故則謗正法白朋法中漸
次明離慢等諸患故六波羅蜜所攝
菩薩修學正聞故能行順法行順法
已知法得施以為知量捨離一切諸
邪命等安住知足聖主性中以著利
養名聞謗因緣故不說他人罪過實
以不實不求人短離謗菩薩心故能
行利益如法等事行如法行故不謗
正法捨離滅諸白法因諸法故修行
不滅諸白法因已捨離似非菩薩隨
一一相習行惡心等修行似菩薩直
心修相習諸行故為令勸故明顯生
滅苦不行諸惱等行故佛語迦葉菩
薩有四種諂曲心菩薩常應捨離何
等為四於佛法中心生疑悔不決了
如是等問曰何故唯說四法答曰為
因四種諂曲等法故以有此四種諂
曲心故說四諂曲應知何等四一者
於乘諂曲二者代受諂曲三者助功
德諂曲四者助智諂曲是中乘諂曲
者於佛法中心生疑惑不決了等及
不敬尊復不敬諸戒等法於佛法中

生疑惑等故諸大乘中生不信默然行是中於諸佛法中以有故生疑以有大意德故生惑以其不可得故生不決了等事化受諂曲因者於諸衆生起憍慢瞋恨妄想等以慢等心故化諸衆生中恨默故不能化導憍慢瞋恨妄想等於諸尊及弟子弁勸諫有益無益等中應知助功德諂曲因者於他利養中生妬慳等心是中見他得利養心起忿惱瞋意妬若見彼求而起惜心是名慳彼如是既起妬慳心熾盛故於助功德智中恨不修行故諸功德智即便退失助智諂曲因者於諸菩薩廣彰諸惡惡名惡稱惡行等說惡名等事前已解說為諸菩薩說諸惡等句為說大乘經應知以謗大乘故菩薩於助道智中默住懈怠不修行故修道智中成於退失以為此故說朋應知諂曲對治故備語迦葉菩薩有四質直之相何等為四所謂所犯諸罪終不覆藏如是等是中所犯諸罪終不覆藏者是惣向他發露者發露事故說者有犯能懺悔故彼如是懺悔是以後時不生悔

恨等情發起善故或失國土或財者
以真求實故示現不惜諸施等故身
命難者以捨離身命不依止餘種種
不舉餘事捨彼事已令惑人故憶餘
事故一切惡事中罵詈誹謗撾打繫
縛種種傷害受此苦時但求自責自
憶業報不瞋恨他此諸句有何異義
是中罵者說虛妄故瞋者虛實俱說
故於他苦者已說種種生姓等說諸惡
事故誹謗者以因實見彰惡故撾打
責數者於身中具諸緣故責數者具
三業故復撾打者以手足等諸身分
故繫者依身手等及刀杖等故繫縛
者以繩索鎖等如是等事中唯責己
之業載善惡業報因故不瞋根他心
不懷瞋恨等及無諸結使不懷瞋根
結使彼善堅住信欲之中設使有不
可信諸佛法者彼能信以心清淨故
顯說於大乘中身心成就此諸句漸
次說於諸佛法中以疑心故不修戒
行故令諸衆生中行諸邪行行邪行
已彼利養中即生慳㥥妬心以不能
制妬心故見聞有功德利養諸菩薩
中起誹謗廣彰惡名白朋法中漸次

亦作依持戒故善持戒者善護諦語護諦語者能順忍法以具忍故得身心清淨以清淨身心故能信諸佛正法略說諂曲者是名心愧恒事何處諂曲於諸佛法中及以衆生以何時諂曲者現法中習不捨故亦至未來隨所有法及隨所說二種四句隨所有真直之相以何義中復以何時有記等法對治明於白法應知於諸諂曲心中諸菩薩諫及以諸真直心菩薩說真直心已為真直心菩薩說諸調伏義故防諂曲法故勸彼調順現示調順及不調順等法故佛語迦葉菩薩有四種不調順散壞之相何等為四讀誦經典而生戲論法及順法不隨而行於諸教誨中不調散壞如是等四法何故但說四法有四法有四種不調散壞因故何者不調散壞四法一者處不調散壞二者發行中不調散壞三者受用中不調散壞四者共住不調散壞是中不調散壞者名為不善調伏故喻如惡馬此諸不調散四法能障修彼菩薩行故名為不調散法是中聞諸法及修行處而

生戲論者是名處不調散壞因喻如
不調散惡馬以不調故還安本處已
尒時不能善住復不能調伏不能散
壞善薩亦尒如法義中多聞已多聞
故心不調伏被諸善知識正勸令行
修諸法及次法不能正住於教誨中
不能正受法行是名發行不調散壞
因譬如不調伏惡馬安置正道處中
以不調伏故向於惡道不調伏善薩
亦復如是為諸善知識所勸修行法
及次法諸悔之中現以心顛倒分別
念故即便倒取損他信施供養恭敬
者是名受用中不調散壞因喻如不
調伏惡馬共諸調伏馬同其一處而
與諸調伏馬行異故說不調伏也不
調伏善薩亦復如是雖在調伏善薩
同其一處已漏戒行故受諸信施供
養恭敬以成其悔根於善調伏善薩
所行行不相似不樂知見善調伏善
薩中起心誹謗不生恭敬是名處不
調伏散壞因譬如不調惡馬共諸調
伏馬同其一處以不調伏故心不悅
樂善調伏者共不調伏同其一處亦
尒不調伏善薩亦復如是以自有見

取義故共諸善調伏菩薩同在一處
故心不悅樂善調伏菩薩亦復如是
是中調者根調勝故伏者一心滅惡
得勝行故轉一切黑法對治說白朋
法應知經言善說所聞聞便信受如
所說行依止於法不依言說者非姤
心諍勝故但聽聞正法唯求利益不
求覓見人諸短菩薩知是行諸行已
常得值不離法善知識隨順師教能
知依止以餘言語所作皆善不失師
意不退戒定者此諸句有異義是中
於教誨處隨順師教者是惣能令善
以喻言語者聞善惡等忍故所作皆
善者一切時不犯戒故不失師意者
於教誨中心敬重故菩薩如是行諸
行已常得值不離阿練善知識故不
退戒定以調順心而受供養者所說
不退戒定者重明戒以定名說故應
知菩薩如是行行已諸常得不離行
諸功德善知識見諸善調順菩薩已
恭敬愛樂隨順善人勸受等諸行順向
順意順諸功德為令得利此諸句有
何異義是中善調及順等諸句前已
解釋恭敬愛樂者示現喜敬重心故

順向者樂見故順意者正親近意故
順諸功德者樂聞意故為令得彼利
者順行此法意故菩薩如是行諸行
已成不離得衆首善知識略說以何
故調順不調順邊攝事及云何而有
唯以聞等諸相故以何時現法中及
未來習學不止故以何等相具足四
法行聞等法對治故說自朋等法應
知起次說者行聞等法慢心故順行
正法次法等行已於正教授處不如
法行既正教授處不如法行已所用
受信施中諸事彼令能墮不饒益處
彼如是雜垢染心故見諸善調伏心
菩薩已即不生恭敬對治漸次說白
朋等法應知不調伏諸法中諫已勸
修調伏等法故防護住調伏法菩薩
錯謬等法勸修不錯謬等法故說錯
謬不錯謬等法佛語迦葉菩薩有四
錯謬法何等為四未異所化信受衆
生而共同意是菩薩錯謬乃至攝取
破戒惡人等是菩薩錯謬問曰何故
但說四法答曰依四種錯謬法故說
菩薩有四種錯謬何等四種一者不
作錯謬二者過量錯謬三者不正作

錯謬四者惡作錯謬是中不作錯謬者未受化衆生而與同意依化衆生勸令到究竟故信心敬衆生中所說法中斷絶是菩薩錯謬過量錯謬者非器衆生中說深妙上法故於小乘衆生悕求大乘而不隨根說是菩薩錯謬不正作錯謬者為諸上根衆生說小乘法於大乘衆生求小乘不隨根說法是名錯謬惡作錯謬者住正行衆生如法持戒者持罰不敬攝取破戒等於持戒破戒中偏心倒說法故是中持戒者有三義應知住正行者不犯諸業故持戒者不缺漏諸戒故真法者敬戒法故有二種相釋成破戒者破戒缺漏戒故惡法者不敬重諸戒錯謬者取不正道及亦不正道故應知此四錯謬句現說四法一者不說二者不相似說三者不稱根說四者惡說不說者對前後說法疲倦已生惡心故不相似說者所說無方便故不稱根說者意樂小乘法故惡說者以利養心訓誨行行故是中惡心者以不說故於諸善根中而便退失不能滿足以不滿足故調誰衆

生已說法中無方便善巧故及不能攝取諸上善根以樂小乘故及遠離上善根復悕求利養心訓誨行行故不集功德及助諸惡故調誑衆生對治彼故自朋所說應知經言於諸衆生其心平等乃至普令衆生等住正行於諸衆生其心平等者自已及他心平等故於不深信衆生化未成熟者而為說法防護不作錯謬心知於一切衆生平等說法者法等故名為等法於非器衆生樂小乘等悕求大乘者隨力說法防護過量錯謬應知隨器說故普化一切衆生令入佛慧者信樂大乘上根衆生而意求小乘法勸令入佛慧防護不正作錯謬應知普令衆生等住正行者捨諸利養名聞破戒持戒等心以等同說法護惡作錯謬事應知諫菩薩不正取因及不應親近已示現可親近不可親近因故佛語迦葉菩薩有四非善知識非善等侶菩薩常應捨彼何等為四求小乘者但欲自利乃至親近以成世間利而無法利問曰何故定說四法荅曰因非善知識故說四種非

善知識非善等侶應知何等四種一者於乘中非善知識二者於行中非善知識三者於佛法中非善知識四者於正法中非善知識是中小乘人者但求已利不求他益性行狹劣相似故勸菩薩令遠離大乘法中故是名於乘中非善知識應知求緣覺者少欲少作背衆生益及修行處令勸菩薩遠離衆生益及諸行等以遠離益故成失行因是名於行中非善知識應知盧伽耶陁者說種種異言故勸令遠離於佛法中以遠離故成失行因是名於正法中非善知識應知彼親近已唯有世間利而無法利於善法中勤修故得成退失因以退失善法因故名爲於正法非善知識應知對治非故說四種善知識經言諸來求者是菩薩善知識佛道因緣者對不斷絕大乘法故說諸來求者是菩薩善知識差別應知菩薩作是念我依來求善知識因故修無量功德迴向無上菩提修行不虛故不悕求小乘所修布施助成菩提作善根故令不失大乘行說法者是菩薩善知

識生智慧純志者不失行對治以多聞故能令為他說法是故不求少欲之事聞慧多純志故雖得世間苦而不疲倦教化人令得出家者是菩薩善知識純志增長一切善法者不斷正法理對治勸出家故於諸邪法而成遠離以一切善根純志故作利益而不生懈怠疲倦退失諸佛世尊是菩薩善知識純志一切佛法增長者對治不失佛法故示現得諸佛挍量勝不退故釋成不著利養名聞等既者利養名聞故令遠離退失諸佛法修習純志諸佛法及以積善根力故不能退失以是義故從非善知識中謙已勸修如是實行行菩薩事故明不如實及如實諸菩薩相故佛語迦葉菩薩有四非菩薩而似菩薩何等為四一者貪求利養而不求法乃至樂聚徒衆不樂遠離問曰何故唯有四法答曰因四種非菩薩相故說四種非豈菩薩相事而似菩薩應知一者多聞相似二者阿蘭若相似三者造作功德行相似四者將諸徒衆相似貪求利養而不求法者菩薩於諸

信心中悕求利養者雖復持法是名不如實非如實貪求名聞稱已之德不求出世功德者樂名聞菩薩者雖為阿蘭若是名不如實非如實貪求自樂不能救拔眾生諸苦者以利養悕求心縛故菩薩雖作功德行而名不如實非如實樂求聚徒眾不樂遠離者以供養恭敬心縛故菩薩雖是眾首而名不如實行非如實行菩薩如是行行已今失持法阿蘭若作諸功德及眾首之事對治彼故說諸真實功德應知經言能信解空亦信業報以信解空故不樂利養等事及信業報故憙樂諸法因樂法故聞修無量功德忍一切無我我所者以忍無我故不憙樂著名聞稱等事於一切眾生起大悲心者以大悲故悕求菩薩功德入涅槃意者以涅槃意不樂自樂不捨世間行者以不捨世間故拔眾生善為化眾生者心不捨眾生故而行布施者以行施故善知眾生功德難修行施而不望報者以樂寂靜故行施而不求報耳問曰白明中演信樂等法說空等法何用答曰布

施等助道諸行者意謂與聲聞緣覺等共諸行而欲聞菩薩勝行故及生猶豫心為欲現說聲聞緣覺不共助成正覺諸菩薩法故

大乘寶積經論卷第一

此論宋藏第一卷與諸藏本文義逈異未知去取按開元錄云右釋舊單卷大寶積經則寶積第四十三會是寶積部云第四十三普明菩薩會一卷失譯右舊譯單卷大寶積經有釋論四卷今撿之宋本初卷則全是彼經非論文也是則宋本錯將經本名加論字為論初卷又為留支譯何也今取二本為正其所釋經本則是大經第一百一十二卷耳後賢欲知今之所去宋本初卷是何等者請見彼經即是耳

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 大寶積經論卷第二　釋文函第二卷　谷

後魏北印度三藏菩提流支譯

尒時佛語迦葉菩薩有四種得大伏藏何等為四能持諸佛能聞六波羅蜜乃至樂著山林心無懈怠問曰何故但定四法不多不少荅曰為遮無窮故亦是非問故復為顯示未曾有因故說四種於長夜中善修空故得一切智猶修空因故無明闇弊世闇者為滅無明故說法以能親近向涅槃心者寂靜甚深以不修故不調伏淨故世間者說上妙法誰能親近故財法二施是妬慳心相違久修習故世間樂阿梨耶為著阿梨耶故說法時能親近或復攝取一切菩薩行故略說四法諸菩薩有二種助菩薩道行一者助智道行二者助功德道行是中信空無我及不捨涅槃等是助智道行信業報等三句助成功德智廣修六波羅蜜攝取行故明四種行是中不捨化衆生意故財法二施而不望報是名助檀波羅蜜行不捨涅

槃意故助戒波羅蜜行向涅槃心菩薩者常恐怖世間常防伏破戒等諸煩惱因故得性持戒法體菩薩成就無我忍及以伏衆生相所依故設使衆生有逼過及惱時而心不可動能信業報故及意不捨世間故助成精進波羅蜜行助成功德智慧行果信薩婆若事菩薩者雖照世間重苦已心不捨衆生及丈夫志故不捨世間諸苦唯在世間爲增長善根故起大精進以大悲故助成禪定波羅蜜大悲者依止根本禪定故信空者助成智慧波羅蜜行菩薩不捨菩提心者是名持諦語不欺誑故彼菩薩有大悲及信業報心常向世間伴故作衆生處中而不助說顛倒是故大悲及信業報心不捨世間行不捨菩提心因故此諸法如是示現持諦語菩薩諦語者不捨菩提心是即取發心處不望報財法等施是名持勢菩薩施心者於財法二施中破慳悋妬事成向涅槃心者是持寂靜事菩薩寂靜者滅除不寂靜事故能成善因信空無

我等是名持智慧菩薩智慧者伏滅諸煩惱對治令得淨菩提善根及能增長乃至得菩提不望報及財法二施等慈令利益他故大悲者是名大悲以大悲為首及信業報故行世間時唯作衆生益等成就事中所生心喜悅等是名喜或復心向涅槃故能伏諸煩惱以無煩惱故心喜事者名喜或觀諸行無我等諸法離愛敬或憶念如來無量諸功德故生喜者是名喜或復自觀知我堪能出世或見世間諸衆生墮沒煩惱塵中已我堪能於此大世間塵中拔諸無明闇弊衆生已令致寂滅涅槃界中所有此齋拔塵衆生心或我能作他利益及見他益不相離或見衆生受諸樂故心生喜事者是名喜觀諸行無我故除怨親等事得真如平等作衆生益相違法中自然捨菩提分法是名捨財法等施及不望施報布施愛語及悲不捨作衆生益利益餘句常益持衆生行故明同事耳是故攝取一切菩薩助道行故釋成此四句問曰今

須說空義以何為空答曰以智慧善
釋諸行性相而不得者是名空問曰
為智能滅諸行也答曰不也然是識
相境界故真實中無虛妄耶而施識
境界是不實事於有作地中同識生
智慧從發行下忍乃至性法時上中
下漸次別分前中後了別已能與無
漏智作緣已還滅無漏智故真實中
無故虛妄而識故識境界是不實事
於作地中同識生智從發行忍乃至
性法時漸次分別前中後了別已與
無漏智作緣已還滅無漏智亦與真
實見中障因相識境界中不能緣故
退還已真實境界故見無相境界見
法界故過煩惱地非自相見故自相
境界唯行識在故彼法事等耳唯識
作世間者修道行成向智是相者不
能自取相故若作如是依智非性相
分別智是自相本無常等智慧非正
事有記相是識是故非識劣勝是義
不成何故不能取自相故若智非相
者智是同相境界彼不虛自取相若
能取自相者捨自相故唯有記事相

釋成識是不異識隨順報者是不相違若作如是依智共識同生是緣然是事境界如是相累智亦取自相無上等者是事不然何故相違故況自同相相違已色事亦無常若以色事成無常者智即能取然是不成是故智無自取相義智隨順識故彼性是故不滅作真實境界相故成捨自相義是故智無自相境界或識是真實相境界問曰以何為信空業報事能隨順以是義故說言能信諸業報耳荅曰以有生故說是故無患此亦有以智分別觀諸行衆生不可見故智知諸行生無相無分別緣此故不善不能住事及無分別事有故諸行誰作是誰累而能相順故生疑惑生疑惑故不信業報以是義故佛語迦葉寧起衆生見積如須弥不以我慢者起於我慢心如論中說偈

空除一切見　是諸佛所說　若有空見者
是則不可治　不正觀諸空　能壞無智明
諭者悪捉虵　及行呪無方　是中迴向故
如來說是偈　知法及次法　鈍根難測量

菩薩善巧世諦第一義諦雖善觀分別諸行故通達諸因緣集甚深智巳久長習故乃識知因緣事是故不生疑惑成彼隨所如是因他巳不成就性故諸行無分別以是義故有如是種種分別念佛方便善巧所攝作行而作所成如應化處故漸次得薩婆若果菩薩以信心故發上勇猛精進忍無我等故問曰應說忍無我事荅曰以觀衆生想識境界以有世諦故諸法同唯知善擇分別巳求覓無衆生故作是念此但有法亦如幻無分別不能自由迭相緣力業煩惱集大因生故如燈焰體以本法緣相似義故而相續不斷然彼生時無所從來滅亦無迹及無所至於中所有尚希用求者是名無我忍問曰若無我忍能作無衆生分別及令菩薩皆衆生益者何故爲說無我忍事荅曰於諸衆生所能作利益義故說菩薩無我忍者雖爲利益衆生故以彼無我忍故菩薩伏諸煩惱及觀脩衆生相故知諸行緣假無分別事巳設使有衆

生恚及世間行還来惱菩薩者以善知衆生故不捨菩提心還持彼心成就智慧慈悲故不捨衆生及修習種種善根爲得薩婆若故不捨諸行爲乃得菩提耳問曰信空及忍無我有何異義答曰信空無我事者能順分別觀一切諸行故證法界根本處無我忍者自相境界彼能順分別觀衆生物唯見法處本根故信空者除取法性慢無我忍者除衆生性慢問曰菩薩有衆生相故起大悲何故爲說信無我法是菩薩大悲相違法答曰是大悲因故菩薩證知一切法無我已唯念衆生界此諸衆生是無明闇弊故但有習於無我法中横計作衆生相已作執此是我我所已愛縁故造復有業以此故還不斷世間生死是故作是念我令衆生信樂此諸法是故菩薩生深重憐愍悲心問曰向涅槃心者今須釋涅槃義答曰無業煩惱親縁果故無縁故陰流滅故名爲涅槃如縁無故火滅或智慧火燸彼識種無縁滅有未來縁雖有所有

有芽生如種火熱滅有芽生滅煩惱
火是真涅槃如樹拔根然彼涅槃有
二種一者有餘二者無餘是中有餘
者唯滅煩惱無餘者緣無故不從集
苦滅故名涅槃至涅槃故名到涅槃
亦名住涅槃問曰何者向涅槃心荅
曰見世間諸患生如是心我云何如
是滅煩惱已得彼寂滅甘露處耳向
涅槃等意同識生諸白法心集是名
向涅槃意問曰意不捨世間者何者
是世間義荅曰業煩惱事中迭相緣
假無始以來相續不斷世間至世間
等故名倒世間寂滅世間有學是義
菩薩雖見諸患而心發以世間意不
捨衆生故唯修發行世間行問曰若
隨心相似發諸行時應修白得白修
黑得黑者云何菩薩意向涅槃與世
間不相似發諸業行荅曰菩薩心利
益他故久修習行菩薩向涅槃意者
以利益他心能遠退善知世間多有
諸患故菩薩雖猒世間向涅槃意以
心不捨衆生故發世間行菩薩作如
是念諸菩薩非無漏法體中增長生

菩薩法然唯有漏體中增長生諸佛法是故菩薩不捨菩薩法雖見世間諸患而猶取世間如佛所説迦葉譬如種在空中而能生長者乃至有諸使雜世間法故能長佛法菩薩為化衆生故而行布施問曰令須釋化衆生事答曰以煩惱水所潤作自相諸衆生心戒聞思等修造燸相為初乃至攢成出世善根燒燸故隨心令安無漏善根種中隨衆生心戒普化故名教化菩薩以善修慈悲及方便善巧為化衆生心戒故以財法二施攝取衆生攝已觀衆生心所樂隨於力化三乘法中問曰説布施者何故名布施答曰不貪等同生心念及同起一果施法持行布施及不望報心是名布施是中種種化受故報種種果差別義故不望報者捨已之樂不求果報是義問曰説不捨衆生意而行布施者豈不名為求報也何故復説所行布施心不求報答曰雖不求報行布施化衆生自然有故無患或作如是念此是果報處廣博方便所謂

發菩提心已念一切衆生及不捨衆生為化衆生故行布施行布施已世間得無量果報後乃至得薩婆若專中相違雖現向衆生行施為遮彼故勸令修菩薩真實功德故說言所行布施不望其報而亦現此義故說菩薩成就深心直心故不為悕求己之樂故行諸布施等法而求果報然於因及果中心不著不悕求唯為利益衆生令他衆生得佛菩提故而發諸願修諸善根時作如是願菩薩復作是念若有如是法者我修薩婆若已捨與一切衆生然諸法各自有體修諸行者自身得報雖尒我此薩婆若唯為利益他以此方便義故菩薩從靜心已來所有行令發一切智及布施等諸法因所有依緣一切智等諸果法彼一切法皆是菩薩為益他故起心現向成利益以是義故菩薩功德不與聲聞緣覺同故名為菩薩真實功德是諸聲聞辟支佛行者是世間布施為化自身故而行布施諸外道為求外事果報行邪行故對治說

住正行意故明四種利益四四句說應知何等四種利益事一者得大伏藏自在事故二者超過魔道故令無諸怨家故三者離諂曲心在空閑處等故於諸受用中無諸譏嫌事故四者助無量福德莊嚴故得助無邊功德事此諸益等次第相釋於中初句得大伏藏者助成功德智慧行是中能值諸佛者助成功德行餘三句助成智慧行依集功德智慧行故第二四句超過魔道故令淨諸障依淨障故第三四句攝一切善根法集一切諸白法門依集一切諸白法門故第四四句助集成無量功德能作一切衆生益事相及得無邊功德應知四種得大伏藏者親近善人能聞正法寂靜思惟順行法及以次法應知能值佛故親近善人能聞六波羅蜜故能聞正法以無我心親侍說法者故寂靜思惟心不放逸樂住山林心無懈怠故能行順法及以次法是中能值諸佛者供養諸佛故助成功德行餘三句者聞思修等慧淨故助成智

慧行依世間勢事相似法故說此四種得大伏藏等法應知世間四種事一者見事相樂種種戲等二者聽受用事伎樂等三者念受用等事庫藏諸財等四者觸受用事餘食等如是見佛者聞思修等應知菩薩有四種超過魔道法者依四種魔故說超過魔道法應知四種魔者於行大乘法中作障捨菩提心教化衆生中作障於一切衆生所不生惡心於不異行中作障能善覺知一切見故於行滿足中作障及一切衆生起憍心對治說不動乘自捨衆生諸非行因捨諸邪行因及捨不滿足正行因超過魔道應知菩薩有四法攝一切善根依四種善根故說四種法攝一切善故應知一者一心地修相二者不一心地相是三種化衆生相修苦行相及聞思相離諸曲心在空閑處者不現修相善根於諸衆生行四攝法而不求報者爲化衆生故行行是化衆生故行行是化衆生相爲一切衆生故不惜身命爲求正法是難有苦行相

聞無厭足及義無厭足故為集一切
善根及行精進是名聞思相菩薩有
四無量福德莊嚴事依欲起發衆生
令捨故說四處何等四處疑惑猶豫
等為防墮惡道故樂小乘及於佛
法中起惡心謗等是中心不求報而
行布施者迴彼疑惑猶豫等心故於
破戒人而生大悲者迴彼墮惡道衆
生故稱揚讃歎勸化一切衆生菩提
心者迴彼樂小乘之心故於諸下劣
發習忍者迴彼於佛法中起惡心謗
等若不護狹劣者於正法中起惡故
說菩薩有四種超過無明煩惱地法
何等為四以持禁戒攝取正法及施
光明世世資用乃至同意是名四法
超過無明煩惱地菩薩有四無障导
令得具足無障导智一者法施二者
攝護正法三者不起妬心四者不輕
謗他耳非但名字名為菩薩者示現
正行差別故發意至漸次說法行等
方便不現依勝如等行故菩薩法行
者示現聲聞等行中勝故等行者自
身及他身與己等故菩薩行行示現

不以一切衆生故善行者於菩薩行中示現勝義盡至善淨方便善巧依菩提故行正法行者菩薩行中示現彼方便故是中菩薩行正法行於聲聞緣覺行中示現有五種勝事故常爲一切衆生深益求樂令得住一切智善能稱量已之功德者以深心勝故菩薩深心勝故自身常爲一切衆生深益與樂非諸聲聞緣覺等能以四種勝行勸令信入一切智人知諸菩薩者勸衆生令入一切智慧中非諸聲聞緣覺等善能稱量已之功德不壞他智者菩薩善能知已之所得亦知二乘等行非二乘等能達菩薩功德故無諂曲心者菩薩無執著憍心以證知法無我故修彼第二句聲聞等有說此是福田處勝故深入堅意者菩薩爲化利益衆生故起深入堅意非諸聲聞緣覺等捨衆生益而入涅槃故菩薩等行中示現有八種等故愛敬等者有三種老別故心行時老別故不虛愛敬者示現無所悕求心故於怨親中其心同等者示現

於作利益不作利益中等同行行故永能作善知識乃至涅槃者示現一切時愛敬故常籌量至意念具愛敬先意問訊者示現慰喻問訊中等同心故有限量諸成熟心等化喜樂故所許之事終不患息者示現佐助同等事隨所許重擔乃至末下故普為一切衆生不斷行大悲心無疲倦者示現悲心同等無偏心許諸重擔故復心無疲惓者示現不被縛等同不喜惱心而將諸重擔故永求正法名聞無猒足者示現方便善巧等同文義善巧等故隨化者方便化故但見自過見他過者以不瞋心令彼人説示現於諸説中等同故若不見自過乃以瞋心説者是名不等同説以善提心行一切依儀者示現發願等等同一切善故所作皆等迴向大菩提作願善根行者示現謂六波羅蜜所行布施而不求報如是等一一波羅蜜説有障對治願説無㝵布施等諸波羅蜜事容有身口能忍一切衆生而不能不壞心忍故經言不壞一切

衆生忍故為修集一切諸善根者示
現修習三乘善根故勤行精進雖生
無色而起禪定行者以有生故色界
中善巧應知非三摩拔提中善産生
色界中者成熟巳身佛法故至餘世
界親近諸佛故欲界中利益衆生勝
故非色界處方便所攝慧行四攝法
所攝方便者彼方便者以四攝法所
攝示現何等四法一者法行事二者
修行事三者性行事四者果修行事
有三種相行者於持戒破戒衆生中
生慈悲心無二之心及作分別心此
教授者是持戒是不持戒所有教授
者諸功德及諸患等彼即捨諸分別
悕求教授及親近教授故至心聽法
者至心勇猛受諸教誨故常樂山林
者依寂靜治諸欲貪等故此三句示
現修行事何等三句示現性事心不
樂者世間衆事者示現心相不散以
不亂故不著小乘於大乘中常見大
利者過捨小乘心成就順大乘心故
離惡知識成親近善友者於寂靜勇
猛無暫息衆生親近忍親近寂靜勇

猛無暫息化衆生故所說法行者奢摩他毗婆舍那不亂想所攝隨有念及隨所同侶而有此法行事性果有二種相心淨故及教化衆生是中心淨者以智慧淨故世間出世間應知成四梵行莊嚴遊戲五通者依淨世間智慧受大功德助集依力修果故淨世間智慧應知常依止智慧者修世間智慧而為知足捨彼心而淨求出世間智慧故是名出世間智慧應知教化衆生事四句示現於諸衆生住邪行正行而意不捨者住不能忍惱等諸患故越堪忍惱而不報故言常決定者所說之言常定及敬前後相覆非前說已後不喜說貴真實語者愛敬及護實語隨說而行故一切威儀所作之中唯菩提心為首者依為得菩提故不喜求利養名聞故如是分別住正行菩薩已為顯示諸勝功德故說諸喻應知迦葉譬如大地皆能容受者初喻中示現菩薩依衆生令增長發種種愛果種子故然心無分別不求其報者作惡不能報

作好不悕報於利益及惡中心不足故以第二第三第四喻示現發依義故為教化衆生令增長善根因盡至事譬如月初生時月輪光明形色日日轉明滿足增長第五喻依衆生益故示現菩薩增長自成菩提助道行譬如師子獸王隨所至處不驚不怖安詳而行第七喻示現不恐怖世間涅槃及不著彼二譬如善調為王能持一切重擔不生疲惓第八喻示現荷負世間重擔而不生疲惓譬如蓮華生於水中水不能著第九喻示現世間煩惱不能染故譬如有人伐樹根在還生第十喻示現雖不煩惱染而不證涅槃譬如一切諸方一切諸河水皆入大海入海已皆成一味第十一喻雖有善根及以煩惱迴向發願攝取故示菩提因譬如須弥山王忉利諸天及四天王等皆依止住第十二喻防聲聞同涅槃彼聲聞捨自願及諸善根而取涅槃諸菩薩者雖示涅槃而不捨自願示現於諸善根得大自在譬如國王以自力故能辨一切

國縱等事第十三喻示現釋成云何
入涅槃而能作衆生益譬如天起大
雲必能降雨皆能增長一切果實第
十四喻隨轉輪王所出之處彼處則
有具足七寶第十五喻何故不恒說
及生示現待時第十六喻譬如隨摩
尼珠所在之處彼處則有無量百千
万金銀等寶第十六喻示現同聲聞
等涅槃中有過患故彼聲聞等則無
譬如切利諸天入同等園所有用物
皆悉同等第十七喻示現彼聲聞等
無力不堪證入勝法故菩薩於已及
他等行利益一切衆生譬如呪術藥
力持毒不能害人諸大城中所有糞
穢彼若致甘蔗蒲桃田中則有利益第
十八第十九喻說菩薩雖未斷諸煩
惱示現勝聲聞等以不能作患及作
大利益功德之事此諸喻前句顯分
別說後句漸次應知彼復云何荅曰
菩薩從初發心前中後依助成一切
衆生善根心不悕報於一切好惡中
心如大地復非如無分別地諸衆生
依之自假力而能受用菩薩不介然

菩薩爲欲生善根因故起敬愛等心如水復非如水於正受增長中而相違菩薩不尒然菩薩爲欲成熟諸善根故說猒離等法心如火復非如火化諸佛世界相違成菩薩不尒然菩薩爲欲教化成熟者示現解脫現氣應化故助正教授心如風復非如風見相假力故而能受用菩薩不尒然菩薩自能增長諸白法心如月復非如月唯能照白月不照黑月菩薩不尒然菩薩於諸黑白法中等心以智慧照明一切法故心如日復非如日畏羅睺障而轉行菩薩不尒然菩薩於一切道生處不畏諸煩惱而行心如師子復非如師子將諸重擔而生退還菩薩不尒然菩薩能忍一切重擔諸苦等心如調伏龍王復非如龍王得利或失利柔軟語若樂防護益失中有染心菩薩不尒然菩薩於一切世間法中增益之中心不生染心如蓮華復非如蓮華斷莖已不復能生菩薩不尒然菩薩雖復滅諸煩惱以善根力故即能世間生心如不伐

樹根復不如樹根伐之唯有正根善薩不尒然菩薩諸善根迴向發願大菩提及涅槃故心如入海水復非如入海水唯名順如海水菩薩不尒然菩薩依修集大成就大菩提涅槃等諸善根故而能遊戲心如須弥山王所住諸天復非如須弥山王所住者唯樂著自樂心多放逸菩薩不尒然菩薩以不共方便智慧力故能辨一切諸佛所作之事心如國王以臣力故能辨國繼等事復非如國王以臣力故唯爲自利故防護已之國菩薩不尒然菩薩捨已之樂將護潤益衆生心如天起大雲復非如天起大雲不能常與以時善熟菩薩不尒然菩薩永能增長生諸菩提分等法心如轉輪王所出之處復非如轉輪王所出之處唯一無二大人共生菩薩不尒然菩薩解脱心等共同一時生故心如摩尼珠復非如摩尼珠永不離庫藏迦離沙波那等菩薩不尒然菩薩已入無漏戒中同有所作同受諸樂心如忉利諸天入同等園復非如

忉利諸天入同等林已唯能增長諸煩惱業捨身墮惡道中菩薩不介然菩薩滅諸煩惱不能令墮惡處故如伏滅煩惱毒故復非如持毒已不能害物及無利益菩薩不介然菩薩以自已煩惱能利益一切衆生心如諸大城中所有糞穢煩惱菩薩亦介如世間讃歎等事功德過勝彼功德故名無比功德以是義故諸菩薩者名爲無比功德應知正行老別中已說諸勝功德未說正行體性相是故彼體性相以中道義示現捨二邊是中道義應知何者二邊一者外道邊所有我見彼則於陰界入中横而執是則常見是後時惣而說言常是一邊我是一邊二者聲聞緣覺邊若於諸陰等中執無常及執無我是則後時惣而說言無常是二邊無我是二邊所有此二邊中間是名無分別智彼無分別義故名無色不可演說義故名不可見非識事住故名不住離可取所取義故故名無相離能取唯記識等義故名無記不住世間及涅槃

義故名無著應知於中是諸外道横
執有我故說對治若不觀我人衆
生壽命養育丈夫富伽羅及不觀
摩那婆等所說應知聲聞緣覺於諸
陰中横執無常及以無我對治彼故
說若觀色非常亦非無常觀受想行
識非常亦非無常乃至我是一邊無
我是二邊所有此二中間彼一切無
色無行無命無智無覺無著迦葉是
名中道諸法真實正觀說執無常執
無我為因者無破陰無常執時亦陰
無我執事應知亦現分別所取之事
無量故分別說能取之事亦復無量
迦葉若心有實是名一邊若心無實
是名二邊是中真實心者若本所說
順執分別無常無我真實者若分別
常我等若無心數者業行所依故無
心數者唯造業行故無意者若非思
量所說故無識者是報善不善法者
治彼故說有罪無罪者無諸惡世間
順愚癡非愚癡故彼即是不愛果對
出世間故有漏無漏無漏者有漏心
不能取故有漏者彼復黑朋所說染

等法故白朋等法者諸淨等法故是中若心有實若心無實者此是二乃彼所順諸法中有善不善乃至有垢無垢所有此二邊不可得不可說不可辯是名諸法中道真實正觀是中不可得者以彼見故不可說者唯說彼故體不可說他來問者不能為正說復有餘傍義善不善者是本餘上上句是正釋應知外道聲聞等對治說中道義已對治說菩薩邊對治說是中有諸外道等常我執倒從何而起說言如盲者倒地諸聲聞緣覺等修行見人無我已唯覺知行故生諸行無常無我及本見法無我依諸行從無常無我而生菩薩見修行法無我已本習法無我後生橫執有邊依為三種橫執有邊故示現對治等自相橫執於有無事中說迦葉有是一邊無是二邊乃至無命無知無覺無著是名中道諸法真實正觀如說應知依有障對治故所執無明為明說經言迦葉我為汝等所說十二因緣所謂無明緣行乃至無明滅已憂悲

苦惱妄想等滅執有為無為及滅餘道故行及滅行如是等諸句此諸執等對治是名不二妄想分別執性離是平等性故說不二相故非明令能生非無明能滅非行等能滅除非滅令可得者雖有分別性相成就如是此所有智彼能防謗邊非明非無明如是等若不以空故令諸法空但法性自空不以無相故令諸法無相但法自無相乃至但法自無起無取無性如是等亦現何義已得明空等相因緣生法妄想分別性或成就性不能令空何以故是諸法體尒若妄想分別性或復成就性故諸法亦空如是乃至無性此說有明及有彼障亦現離妄想成就性已防遮護謗邊是中有七種障對治故說明為空乃至無性七種障一者見對治彼故說空貪瞋癡相因對治彼故說無相復於有中取願對治彼故說無願復造有諸業行對治彼故說無作因彼有果故有生對治彼故說無生生已必起苦樂對治彼故說無起見空故生

我慢對治彼故說諸法亦無性耳是中非無我觀遮人執取相餘者乃至不二等相者諸法執取相故言迦葉非無人故名曰為空但空自空者遮人及法横執取相非滅衆生執取相非滅衆生執取相故而修空然空自空亦現滅法中執相故以妄執分別性故空是空何况一切法妄者分別中所執取者故如是以空則非事依妄執分別性中無故復非無事以成就性中有故如空者一切諸法亦尒者諸法中執取故示現法無我然彼者成就示現故日月經言前際空中際空後際亦空示現一切時凡夫有學無學體中示現有故汝等當依於空者依了義故於空示現防方便莫依其人者依了義故遮依彼已名住依了義事所有人分別及隨事因彼二富伽羅故言若以得空便依空此示現何義非妄分別空性覺故應依空義如是依已本以執人我見故懷有取執故我法亦失令轉失疾以作彼及知疾失事釋成故言迦葉寧起

我見積如須弥不以空見乃至一切諸見唯空能滅以分別覺空故識知空我慢真實義令不能得為得而起諍是則轉難除人見故沒藥動病在內而不出者是名有病經言迦葉若起空見者我說彼人則不可治或以妄執分別性一切諸物一切非事但横執是義虛空喩者防護轉變不正執取若有空見彼以空故色等法中求非事故於事中作非事分別是名彼者轉變中横執取是諸色等法性自無喩若起求除空諸衆生者喩行空法體中幻畏彼體已事妄分別故若色等諸法無者徒修諸行護此患故說畫師喩喩若實無鬼畫師自分別畏量已迷沒蹤地如是亦無色等事諸凡夫横自分別行念故世間轉輪而行可除彼無智故修行而不虛先者已釋妄分別行令說發行中不虛事若此但是迷心者去何彼心能識知是彼心遮防護難故言先防妄分別發取令須遮說發行事故說幻師喩是中如幻師處者如繫心念智如

幻師幻作者觸無事智如食者唯觀
無念想智觀如空等故本從聖慧根
如實觀見故無彼去何不如實觀而
得出世間智遮難故說二木相磨處
寂靜思惟緣故火處生聖慧根生已
捨彼寂靜觀示現應知爲已生智與
無智對治爲當未生遮故說燈明喻
智無分別相示現智慧生時即對治
無智去何無始煩惱深有始對治能
滅遮防難故說著內燈明喻此喻喻
中道義略而釋說廣分別者菩薩住
正行戒中故差別應知法行菩薩者
說世諦實語理及分別實語現漸教
不如聞音聲取以如是相故不依聲
聞乘過彼已說是中曾供養及修善
根者順向大乘諸甚深法及順空於
分別不分別實諦理所攝故世諦及
眞實諦所說唯一法界了義中說以
是義故順所依名爲行寂靜行寂
靜故名曰順向中道義如是彼法指
斥釋說十三種中道之事釋衆生空
是衆生無我及法空是法無我橫分
別如邊及謗邊證法并彼發願向大

菩提如是行已於煩苦中心無厭足
及勝信二無我前無我中後無我爲
寂盡至諸空彼者亦如是釋說神力
云何釋衆生空以一相故言若不自
觀者示現不自覺知是中有此不分
別有三種不分別事於衆生事中明
陰事及彼種種事轉明諸界中彼受
用事中諸入等內及外幷二中間如
凡夫攝執

大寶積經論卷第二

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 大寶積經論卷第三 釋文函第二卷 谷

後魏北印度三藏菩提流支譯

不見我云何釋成人無我示現以一相覺故是中有此覺事故說不常觀知還彼三種事中凡夫計執所生常不見凡夫所計自異相見故陰等無常事云何釋法空示現亦以一相不覺故說非無常觀故知是中有此不覺事還彼事中無常趣故內外及二中間是凡夫計執假說相體性不可覺知得無常者若計執巳於不可說事中橫安云何釋說法無我示現以一相覺故是中有此覺覺事故還彼事中所覺見聖智境界唯彼自內證知餘人不能說彼有六種相如凡夫所計執假見說性不相似何者六種非色者自測指斥不可得說是此此是不可見者是以彼不可得示他不住者過色根境界故彼處色等根不能住故無相者離念性相故無記者離意識境界故無著者無煩惱事故云何釋成橫計執有邊示現有二種

勝相正說故及示現彼體性相正說故是中何者勝正說性相彼上上有八種應知還彼事中常正執無常正執及依常正執故有我取正執及依無常執有無我執及依無我取執故有取實心大執依有我執故說不取實心執彼所依者亦未彼復求者依執故及依執共順依取不實心所執取不善等執著乃至取染執相有五種障患於染法中有顛倒患謗患發起患麁惡患無常患依執取實心彼對治於淨法中善等所安乃至淨得所安此是成八種諸勝安是諸八種勝安菩薩不覺念順不執著故不說順不勸他故不悟順不動他故是中真實執安者上明依此八種勝安事中凡夫繫念假用性執安言有如是安云何釋謗邊亦以一相故示現有謗事故是中有謗事者如彼信邪法無我一切時執故言無一切法相以是義故略說此損執謗邊離 六種相顯說中道義云何釋成諸法證事如經迦葉明與無明無異無別如是知

者是名中道真實正觀乃至老死滅
是無二無別等有三種相釋說證法
事還彼本說三種事中及第四因緣
事中有障有對治住有為無為示現
性相不可得故示現勝事不可得故
及習彼已證得如實智是中性相不
可得者如凡夫計執明與無明性相不
可得是中勝事不可得者所有彼凡
夫攝計執性相滅生聚集不見二相
故是中證得智者所說彼智及依所
智知證法無我故云何釋菩薩證法
依念相行不念故及行不障故以內
迴發願向大菩提故亦是一相故言
若不以空故令諸法空如是等七句
說菩薩為利益衆生故以空故不令
諸法空不捨煩惱是義如是不以無
願故令諸法無願不以無相故令諸
法無相不現起復業老氣及念生流一
切諸行無性以涅槃滅世間流去何
如是行已釋成未雜煩惱習心事亦
以一相義故言如諸法有性無性如
是等七句說未滅諸怨障等[illegible]實
觀證是中如實證者還彼障等諸法

以體性行法無我見不滌及苦去何勝釋四種相故示現見勝相故示現還彼遠相離勝故示現失禪亂勝故示現心亂勝故是中見勝者經言迦葉非無人故名曰為空乃至中際亦空故非但不見人故說空是義何以故住衆生空者不見法空惟法自體空未来於涅槃中作斷愓心善觀所取乃至行能取無我智離假名性空名不正觀真如智介焰空假名妄取所攝不善觀三時過去未来現在故法愓故言依空不依法無我真實空彼以不滅本所取衆生空及有取生法故名相退失於此法中菩薩不如是以是義故顯勝說菩薩行示法無我故佛語迦葉汝等當依於空乃至於佛法中則為退失是中有此遠離勝住衆生無我故自我見是以於凡夫家下中轉復家下有二種相故一不免苦二行苦此是二相故言迦葉寧起衆生見積如須弥不以空見起增上愓所以者何迦葉一切諸見以空得脱若起空見者彼則不可治此文顯

示彼義寧起我見積如須彌者以我見是可對治可令得滅不以空見起增上慢以不見法無我故起增上慢應知我以空故見諸行空妄相執性空亦是空彼不可得體空横執分別性空横安顛倒處故以横安執見故成於空見若起空見者彼不得與對治故不可持應知以不可持故不免生等諸苦一切時不離煩惱熱故不能樂行喻如不可治病人滅二種執取故為前者說有二種相譬如病人良醫授藥乃至若起空見者我說彼人則不可治此喻亦現譬如病人不正將息令動諸患顛動病因順不動病因前後故受二種苦受如是人無我見不滅同我見及生空法無我執不離自順煩惱病故前後取二種滅故名為滅善薩不如是是中滅善勝者如經譬如有人怖畏虛空如是等如人空中自念分別横執計作物怖畏彼已作如是言除此空除此空如是等如是住人無我中不住法無我我慢故生怖畏於虛空處不可

說事中橫執虛攢安執已安執故色
等故色等想求彼斷事菩薩不尒是
中有此心亂勝事故言迦葉辟如畫
師自畫作恐怖夜叉鬼像如是等如
是失行亂者住人無我故自分別念
實有境界彼以想等倒故令成顛倒
菩薩不尒云何釋說因以二種喻一
者幻師喻二者二木相磨喻初喻示現
觀能取者人無我智唯取諸行彼以
法無我智觀是法無我智名為能取
及觀然彼人無我智與法無我智為
因以有彼故有此喻若幻師與幻人
為因喻若幻人食彼師如是行者以
法無我智衆生無我智離假名性故
空離彼分別故寂可捨相故無有堅
固空無物故不牢觀者如食第二喻
示現辟如二實證得是中如實證得
所有觀彼能取所取寂靜思惟念因
不捨離永得彼內知決定智生是中
觀所取者謂衆生無我智觀能取者
行法無我智彼二如上下二木順故
寂靜思惟以寂靜因故內所證知生
決定知名為真實證此之二木喻顯

示有因可得喻如因磨二木故生火生已還燒彼二木如是人無我法無我智行因生是法無我智以緣内智決定生智彼行智所有妄念計執性彼如實觀而能燒去何說適至空亦以一相義故還彼法無我智中如實見故言辟如然燈時一切黑闇皆悉自滅此喻解釋說是中如實見故無智等雜假名性故空者如是不執故不可取寂滅者不覺故去何如是釋彼空一者業滅煩惱滅是現對治故言迦葉辟如宅内若室若房若屋中過千歲以來乃至其黑闇者諸結業是此喻說是中顯示滅至失者尋即所生智慧光明能滅無始以來諸業煩惱若能如是速滅諸煩惱者何故菩薩久長行世間二喻示現得勝果故言迦葉辟如種在空中乃至諸使雜世間法能長佛法者雜穢良田中能生長種子如是等喻示現此事菩薩向涅槃心故不捨衆生為得佛法故願取世間已迴向發願諸善根故長夜中行行是中涅槃是無為喻如虛

空彼依故不長諸佛法世間如煩惱
雜穢地田菩薩大悲亦如煩惱雜穢地
處持彼地故能增長菩薩佛法
問曰云何依下劣有為法中能增長
菩薩無上佛法以蓮華喻顯釋故言
迦葉辟如卑濕淤泥乃生蓮華菩薩
亦尒於生死泥邪定衆生中菩薩乃
生佛法問曰若如是者諸聲聞於菩
薩中無此十二種勝事何等十二種
所謂修習現諸雜善根勝事修智行
勝事解脫果所攝盡無生智解脫同
至勝事滅降伏諸魔怨等勝事無學
勝事阿羅漢勝事應供養故說衆上勝
事依四雙八人故明諸說者上勝事
現法中得涅槃說法故明衆生中上
勝事乃至衆生乃至九衆生處如是
中得寂寂滅勝事於心得自在勝事
及難伏生勝事為防難故說諸喻應
知為防初勝難故說二種大海生酥
喻無量衆生不受受用相似法故第
二防難菩薩智有二自及他無量衆
生身中障對治故第三護難彼有二
種丈夫人喻如上夫人處解脫應知

如貧人處諸聲聞乘及緣是婢使處
者不捨衆生故王處者諸大乘緣以
防護諸菩薩故初轉輪王喻與如來真
子故防護無學勝事第二轉輪王喻
不斷佛種事故防護阿羅漢勝事堪
應供故說第三轉輪王喻授薩婆若
因故防護說衆上勝事以毗琉璃喻
初攝得菩提心故防護說法者上勝
事故說藥樹王喻能與衆生除煩惱病
故防護明衆生中上勝事喻者無能
捨月輪如是能作一切衆生智慧光
明故防護得寂寂滅勝事作月初喻
集功德智因助得菩提故防護心得
自在勝事喻琉璃珠菩薩得薩婆若果
故防護難復生勝事喻如治毗琉璃
珠故心自在勝利養等諸聲聞功德
者依菩薩故如是此諸喻略說菩薩
於聲聞中示勝功德故自此已後廣
說諸功德有幾種聲聞聲聞戒中菩
薩戒有何勝事有四種戒　復有十
三種相諸聲聞戒中菩薩戒有勝事
應知是中有四種聲聞者謂應聲聞
我慢聲聞作菩提願聲聞及定滅性

聲聞是中應聲聞者若為度衆生故諸佛菩薩所化是名應聲聞我慢聲聞者若惟衆生無我智故及邪法無我慢執智故以為淨是名我慢聲聞作菩提願聲聞者若從本來悲愍心微少以親近如來及以習故於上妙佛法中身心信作功德相熏成雖彼盡至住無漏戒中而諸佛為勸說諸方便彼以此因令得修大菩提雖如是修菩提然後行中而是鈍根故及樂淨故非如初發心而有佛性者是故名菩提願聲聞定滅性聲聞者若從本來慈心微薄性故一向背衆生及怖畏世間苦心故惟住向涅槃故不堪得修大菩提譬如二王子形貌無異等同受王諸樂於中一善達王法技藝等事第二不如是此二王子有技藝中勝故非受用樂處如是菩薩住無漏戒中及滅定性聲聞應知彼復有勝事身中應知及習諸白法處智集處相似處性處家持處行處神力處修行處福田處上勝處因果處及依生處應知譬如種在空中而能生長

者無有是處種在雜穢良田中則能生長高原陸地不生蓮華如是等喻示現定滅性聲聞及說菩薩至心信勝事定滅性聲聞如雜穢地諸雜行於雜泥煩惱染還怨諸衆生中背故一向涅槃界如地處燃然於淨衆生界中同心及住心及貧菩薩向涅槃心及住淨衆生心不捨有煩惱衆生度故取雜染世間及攝取衆生雜送至等喻集諸白法處示現作勝事聲聞有諸白法微薄唯益自己菩薩法無量利益增長一切衆生如子譬如父以生酥長養諸子菩薩亦尒自善根無量如生酥養育增長新學菩薩如子男子虛空唯等示現智集勝事聲聞以無漏智故唯見自身空寂諸煩惱中菩薩者憐愍故同證智令迴與十方一切衆生發願向無上菩提故取大夫人及婢使喻示現相似勝處聲聞念勝解脫寂大夫人母處狹劣小意如父貧窮心增長不成佛子諸菩薩者捨下劣凡夫衆生性念婢使母處以上念心如灌頂大王成就故名為

佛子初轉輪王喻示現性處勝事如轉輪聖王子成就諸力成就勢力成就至威以無轉輪王相故不堪作轉輪聖王聲聞亦尒以勤精進故成就諸力諦善巧故成就勢力不捨心故成就至威無佛性相故諸佛如來不與擁護攝取菩薩以第二轉輪王喻示現持家勝事聲聞雖盡至故未來不能持佛家初發心菩薩堪能故第三轉輪聖王喻示現行勝處聲聞雖得盡至諸天聖人不如是恭敬讚歎如新行菩薩毗琉璃寶珠喻示現神力勝事盡至菩薩從初地以智慧神力故退一切聲聞緣覺雪山藥樹喻示現修行勝事聲聞雖成就智能滅煩惱病智藥滅衆生煩惱病及實菩薩者唯常行益他故星宿喻示現福田勝事雖盡至聲聞不能以智慧光照衆生故不作福田度一切人天如不滅煩惱菩薩一切人天而作福田月初月喻示現於勝中示現勝事一切時聲聞中諸佛如來常勝彼勝中諸菩薩復轉勝彼從菩薩而成故諸菩薩有二種相故轉勝應知如是彼亦教化衆生

及於諸佛法是故有菩提及得果
所化衆生令得解脫譬如營作影者
成奇異怖心不於食者此亦如是應
知譬如諸天及人一切世間善持琉
璃此瑠示現因果勝事聲聞雖一向
修集淨法勝因復值親近無量善知
識不能令得大菩提果反質故說諸
菩薩者能令得大菩提果故譬如治
毗琉璃寶瑠示現依生勝事諸聲聞
者依菩薩故而出現世間非菩薩依
聲聞而出世間為滅惡持住義故語
尊者摩訶迦葉言迦葉若有國中有
驍騃咽黑頭仰明者乃至彼國無有
恐怖畏等事是故迦葉菩薩常應救
護利益衆生者有何漸次說自此已
後示現得彼果益勝事前所說言雜
染煩惱泥中能長菩薩佛法若令非
彼身中增長者亦非諸菩薩令助彼
身中者云何彼身中而能增長菩薩
為衆生故修諸行示現此說若增長
彼者亦增長自己經言菩薩常應救
護如是等示現至於四方一切世界
一切菩薩願利益衆生事真實畢竟
治者所有雜良醫療治身患乃至雜

外道治煩惱是名非真實治假名故及顛倒故是中菩薩者喻良醫應知一切衆生如病者諸病者如貪等藥者如不淨等觀如有三種相故諸大動而生諸病或以積諸惡故或不應食而食故或以捨諸病故如是此三種因惡心相故生心病或以積諸貪等惡故於長夜中諸貪等習故或以見不應行而行復現有行諸見等事故或行顛倒事捨故是中初煩惱病不淨等對治應知以不淨對治諸貪慈心對治瞋恚四因緣觀對治愚癡如是等說有病故為說對治諸空等依四種衆生故說一者執見二者樂著三摩拔提三者喜樂諸生四者於非解脫處而作解脫想是中依執者諸見衆生故言一切諸見唯空能治若起空見如是等說應知樂著三摩拔提故說無相一切有無諸念分別相中無相故示現一切有無示令樂者三昧依喜樂諸生故說無願滅一切欲色無色界等故說言無願依非解脫處而作解脫相說非四倒為滅一

切倒故說四倒見常等故若非解脫
處而生解脫相捨習顛倒故依有者
故廣略說四顛倒對治應知有凡夫
復有六種依著身者對治彼故說諸
念處煩惱散者對治故說四正勤
迭互我慢所縛者故對治說諸如意
足離修諸善故對治彼說諸根及力
不達諸諦故對治說諸覺道分及喜
好吉凶等見對治故說諸道分云何
不顚觀身墮身見若我所見不分別
皆善治法不信等應知彼對治故說
諸根及力迦葉所有閻浮提內諸醫
師及醫師弟子中耆婆醫王最為
第一迦葉假使三千大千世界中所
有衆生彼一切皆如耆婆醫王如是
等耆婆相似諸衆生示現諸論醫方
多聞善巧勝故有辯取見教悔見疑
悔等難治故是中方便故諸見
等能作障如尊者闡陀說諸大德我
作如是念色是無常乃至識我行
舍摩陀空無分別滅愛離欲滅及涅
槃中心不安不喜不住不解我迴
轉生厭懈怠心然何者是我所作如

是說彼尒時以智慧心念憶涅槃不滅我身見故言我當無故於涅槃中心退轉生惱然何者是我我所不作如是念與唯是行以何誰彼無然此時世間道行不能治故名為不可治欲攝未入定心故縛作疑悔能散疑悔因故除教誨者唯諸佛如來并諸菩薩無有諸毒患有大力是故唯說見疑悔無力能覺知意不能測及不能說不能誦不能正說不能以言求此助道行已未出世間行有餘中心求然後有餘依衆生無我故有二種應知依法無我有一緣入智等因欲信本智信智唯心是中諫斷無緣覺爻無我因緣習中求見示現證人無我於內外入中及依彼念識處中妄想横念性故心不可得及成就無色等相見性故示現證法無我然是成就性故作心事有護不正取故言迦葉心一切諸佛不見故言非自然故不見示現往法體故一切諸佛說三時見故如是先說無横念分別性彼横念相示現他性相說故有依止故言

彼以何為性耳於中明心及心數法
若以意墮唯是相此云何世間成生
死釋成如幻唯是一心行者如河流
如是行猒離中心何故不得解脫釋
成就如風是中遠至者一切事中以
彼性故應知如是難知云何得解脫
釋成如燈焰以無明緣力故行示現
彼盡故不行若心煩惱力故染成不
者順如彼煩惱不淨故不見覺解脫
防護此患故示現如虛空防護諸患
故如虛空無分別故示現如雷電念
念滅貪等中不住故示現無常相相
故示現防作異相患雖淨心念念滅
故示現如獮猴彼非悕求種種境界
故散是以順貪等各不能降成有散
故何故不一切等共生釋成如畫師
事何故不一切時如是等造業釋成
不住故何故退現在業或以本現氣
力故生釋成如王事所有業復力衆
上彼熏心故得增上成願説若如王
者何故自已能生諸苦釋成如怨家
故何故自已如怨家釋成如疾聚家
示現故身等示現有四倒順等行故

防護患有如是以何故生樂憂而取
生事示現如怨家故有三苦故示現
彼處亦生苦故如是苦何故不取苦
對治示現如奪人力夜叉鬼等防護
樂者三昧故如次復何故不樂對治
中示現如賊作事不防護不將彼助
道行善根故若以苦中作功德樂意
樂住者如是以何患示現如具有勢
無勢憎愛事何故癡狂故着色等故
釋成如鐵滅燈故佛語迦葉求是心相
而不可得若不可得則不可見乃至
如是聖性衆非身作業非口非意彼
性中亦無上中下差別求是心相而
不可得者有何漸次示現他性相行
已如彼他性相求故亦求横妄念及
求成就性時彼示現然彼横妄想分
別性心理中求不可得是故性相不
可得彼亦是以不可得所顯成就性
相心彼則無爲後時當說示彼三世
生事非如入滅盡定當時心不等三
世生如是彼生事應知示現過三世
故彼不過三世起已復更生心故若
過三世者彼亦不名有防護横執取

故傍名示現亦有亦無妄想念他想
性等故顯說成就性故有彼則不生
者以觀身因故彼則無性者於地獄
等定性因故彼無趣者作生因故則
無滅者已滅故彼則無離者以滅故
不離者未滅故彼則無行業者謂陰
故彼是無為為者為顯彼故說此一切
彼無為令欲分別釋安是一切聖性
本者以此念故得彼聖處諸聖以此
為顯然彼性以有餘無餘涅槃所顯
及菩薩涅槃所顯是中依有餘涅槃
故言無有持戒亦無破戒以善學故
故無行有餘滅故非行有餘滅有餘
故非不行諸煩惱無心無心數法者
離染故是中業者復有煩惱因業故
亦無業報者依無餘涅槃故言以是
義故作如是說若無苦及無樂者則
是聖性如前說言彼則無業者三修
多羅句者說彼業差別第四句說眾
生差別依菩薩涅槃故言是性平等
如虛空乃至是性真淨從本已來畢
竟淨故是性平等如虛空者示現等
同行自益他益故是性無勝一切諸

法等味者不現諸淨菩薩中彼不異故一切菩提分法中不異勝故是性寂靜遠離身心寂靜者示現彼體不異故是性隨順向涅槃者示現他身中有彼身業勝故是性寂靜遠離一切煩惱垢者示現雖同解脫滅習有勝故是性無我離我我所者示現淨世界永滅定故是性無惡若虛若實從平等生者示現彼行中世間涅槃無失無得不生分別以平等故實義故涅槃是實虛義故世間不實應知是性真實第一義諦者示現離彼諦及非外道共故是性無可盡畢竟不生者示現雖得無餘涅槃不斷作衆生益故復是性畢竟不生者示現彼非煩惱業生以得勝自在力生故是性常住一切諸真如常者示現住世及涅槃者彼不是故說彼性是安樂清淨無我等應知是性真淨從本以来畢竟淨者示現尒焰障淨故隨所應淨顯示如是淨故是故乃至世間出世間對治差別大義事應知此是以漸次及遞次釋應知迦葉菩薩至

於四方應利益衆生者示現以世間出世間智等利益他故至四方者何等四方謂為教化衆生故從世界至餘世界以神力故從一世界至餘世界中間如從國至餘國故還彼世界中衆生故及彼處處取生故令淨他故隨有衆生彼諸菩薩所教化者為彼淨故作真實畢竟治者菩薩治煩惱以煩惱大顛狂衆生菩薩治故得成無上大醫教授三種清淨戒行故非耆婆等諸大醫王能治諸見及治除疑悔者或復治大者真實治故名治大大者謂真實不以是義然後真實畢竟治以出世間道行滅煩惱使故成是中間世智有二種一麁二中麁滅煩惱對治故中者以伏對治故所謂多貪欲者不淨觀對治乃至滅一切諸倒有四倒如是或麁煩惱對治四念處乃至八正道中者伏對治是中麁煩惱於現境界[illegible]貪欲等行故轉成中應知是中行者以世間智自境界相防深等煩惱貪伏已、淨性行是中性行是中性行是別在家

之者多貪瞋癡等行出家者多依諸見以依彼故及依不正念性念性念分別廣略四種倒非解脫處生解脫執懪是中貪欲等觀不淨對治令清淨瞋者慈悲觀對治癡者因緣觀對治諸見者空對治不正念所攝分別及性勝分別中無相對治復有悕願者無願對治非解脫處生解脫者非不倒對治辟如此處是常是中煩惱何者防麁煩惱依自對治依深境界貪瞋癡事於現境界中貪等行患集是行義滅彼故修念處等諸菩提分法以修念處法正念中繫故於未繫念心令得繫念故修行不以此念自心起取言我修念處諸念中繫心已修行正勤如意是取住以取住故身心從男女相以內知觀故伏中煩惱於有無漏智行道故出世間法對治滅不欲等依欲等對治非與根力而令作見於有因緣集癡及人無我癡以善提分法伏於有不正道及正道行中決定成如是所有此處相麁中煩惱正防及伏對治事智者是名世界智

何者出世間智如是伏貪瞋癡煩惱染處及所有微細使煩惱對治事智彼復何者於彼伏對治中善巧三處所謂緣智善巧因緣無我無衆生無命無養育無富伽羅法中生信智可信人無我故於空無分別法中不生怖故信法無我故求心生精進所有盡度過諸煩惱對治教四種無智不取故觀内心用意於智同相自相染相及淨相於無智是中有三種想同想義應知彼如是求心何者心可樂可染可恥為過去未来現在所有過去者是名盡未来者未至現在者念念不住是中過去未来緣成心皆無覺觀現在者念念無覺故及諸貪等自緣所生非心所作等諸相心自相應知迦葉是心不在内不在外不在中間覺故如是心求不可得如本說假名說性不可得故是心無色無形無住無相無記無者如是如前六種相知真如故一切言諸佛不已見不今見不當見故一切諸聖不以知見覺故種相故心有染相應知不順不

順故及行行故故心如幻以虛妄憶想分別起種種業行生受種種身心諸道中受種種身生不順染故心如流水生滅不住者還彼生以自順念念流故心如風遠行去不可捉者一切念中難治順行故心如燈焰衆因緣有行者受潤自在順行染故隨所行而能行故此是行染何處行心如電或向作善處行或如電生善心時心如虛空或向不善知如虛容塵煩惱染故心如獼猴一向貪諸境界故心如畫師一向起作諸業行故迦葉心不一定能逐種種煩惱者或一向煩惱中復能行貪欲瞋癡不住而行故心如獨行無侶者非彼本有染貪已而有成離已離離欲已而復有欲如是等釋說心如王得一切法自在故於樂法中得自在世力而行故心如怨家能生一切苦故捨已樂能生苦故心如灰家如魚鉤如夢如青蠅以執無我故自能生苦然以顛倒如怨家助自已苦不猒足故心如奪人力夜叉鬼令修善捨彼見便故心如

然家行不善覓諸過故常高下有勢無勢愛憎等解故心如賊至放逸故所作不作一切善根能滅故心樂諸色等色等境界樂著故於永可得甘露界中憶念憶念已令難安故以三種相故心得清淨應知不得相故非有為相故二無相故三性相故迦葉是心求不可得若不可得故不可覺知名性求覓不可得是不得故彼不可覺知心有如是相觀是心淨因已故有異思惟行求心淨不能得此是思惟已令能得是名不得相如是修行法無我修行行已以慧是真如相心以智見然後真如相心以九種相說對有為相法故說九無為應知過三世者非三世行故復非如入滅盡定起已復能生故彼非有非無者假名性不可分別測故以真如性可測知彼非二相故彼不生者無生相故彼無性者過生性因相故彼則無起者未來中過諸生故彼則無滅者過分段死故彼無所離者過離念念故無所離者則無來無去無退無生者

過轉諸道故是中無行業者過業煩
惱故若無為者則是聖種性是中性
相者謂無為界相應知以見彼故顯
諸聖事然彼現法中過五事若聖性
彼無有持戒者過作事故亦無破戒
者過無作故無行者過作行故非無
行者過作非行故及非行者過不作
行故及未來過有事故是則無心無
心數法者過諸復有生發起行故無
發者過彼行故無業報者過彼生家
故彼無有苦亦復無樂者過彼所依有
勢無勢故是中無業無起業行發彼
性中非身作業非口非心者依苦樂
一切有記動轉故無業者過諸學戒
故無起業行者過諸願故然彼性中
非身等作業者過不受報故彼性中
亦無上下差別者過依彼種種身故
然彼有四時九種相差別性相應知
不淨時淨時證時及盡時是性平等
如虛空者不淨時等至一切諸相如
空如虛空遍一切色一切相中真如
亦介現者淨時見等至此是不淨時
一相是性無分別一切諸法等味故

是性寂靜遠離身心寂靜者淨時一
味及身心寂靜故淨時有二種相應
知是相寂靜隨順向涅槃故是性清
淨遠離一切煩惱垢者永證故是故
隨順及以清淨是文隨向盡至證得
時是名證時初相是性不等離我我
所者過身見證時中第二相故是性無
惡若虛若實從平等生者過彼根本
惡見故還彼第三相是性真諦第一
義諦者此說永盡時彼盡中住者常
故及成就諸樂過三種轉變故是中
三種轉變事一者生死等二者倒
處轉三者退淨轉是性無盡畢竟不
生者過生死等轉變故是名成就盡時
中初相是性常樂淨無我者過顛倒
處轉變故還彼後盡至中第二相是
性真淨從本以來畢竟淨者過退淨
轉變故還彼盡至中時第三相是故
乃至世間出世間道行示現益他故
言迦葉汝當自觀內莫外走乃至
迦葉行道比丘隨心所縛應當求解
迦葉汝當自觀內者有何漸次如經
性所顯淨諸聖彼已示現如今隨如

聖所生彼答顯說

# 大寶積經論卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

寶積經論第三　第十張　谷

# 大寶積經論卷第四　　谷

釋文西第二卷

後魏北印度三藏菩提流支譯

迦葉有當來比丘如犬逐塊者是中
向外道如犬者色等五種境界如塊
擲者如畏色聲香味觸示現畏諸境
界彼畏境界不證知畏因故示現有
四種相故唯逐境界住空閑處者爲
欲轉得勝境界取空閑處彼住獨無
等侶除彼雜染永住無二以身離五
欲而心不捨是人有時或念好聲香
味觸貪心微著而不觀內不知不覺
故憶念諸境界忍故彼不知云何當
得離色聲香味觸彼以不知不覺
故後時來入城邑聚落王都等在人
衆中還復爲好色聲香味觸五欲所
縛故還復退若空閑處死者持俗戒
故便得生天有爲上天五欲所愛縛復
彼從天上滅亦不離四惡道何等爲四
所謂地獄餓鬼畜生阿脩羅道天中生
墮盡依貪欲行故黑朋應知依見行故
說白朋應知以見人無我故彼對治釋
成二種黑白朋等應知如是修諸行

已有散心令使攝取已攝者令得解脫是中修多羅句喻以不入定心為得解脫故說諸方便舍摩他取捨諸煩惱舍摩他等相錯心治故顯說咽喉喻及縛人喻等以一心定心中說解脫方便示現見修相煩惱中說刀便令滅故彼障身見愛樂三昧故如咽喉及縛喻等識故證諦時以速世間智作令難故身見如咽喉處病應知如是行行已防有防等法故說二種空喻不淨心一者讀誦世間外道經書諸論等二者多畜好衣鉢依葉及依身故此諸二法能令得二種縛如次一見縛二利養名聞等縛繫此二種能縛以未生善法為令不生作障當得二種法一者聖種朋二者親近諸檀越已生善法能滅及作汙染故令得二種垢一者忍諸煩惱垢二者貪諸檀越知識等永斷拔諸善根法故令助得二種雨雹壞法一者毀謗正法二者破戒愛人信施現法中彼不可治故令得二種癰瘡一者求

見他過二者自覆諸罪現法中苦惡
行故令得二種燒法一者有垢身心
受者袈裟二者受他持戒有切德人
所札拜供養等未來觸者為得不得
不能生故令得二種不可治病　者
懐增上慢而自伏心二者壞他發大
乗心謗菩薩故依聲聞戒未來更有
漸次應知迦葉當自觀内者如是乃
至中有諂黠慧調伏貪惱等故說增
上戒行多聞觸生猒悔意故明增上
心戒行咽喉觸及繫縛人觸者以人
無我及法無我故增上智戒行若以
調伏貪惱等增上心戒行經所說者
何故此中說增上戒行答曰能發起
貪惱行故罪多因貪瞋癡等相發起
是故說調伏貪惱等是增上戒行問
曰云何貪惱等令能發起罪答曰有
二種相故如彼不能懺悔如彼懺悔
而不成懺悔觸者有諸沙門及婆羅
門不知煩惱因故怖畏色等境界住
聞空處自心發起不善惡懼故亦起
貪惱我慢境界或餘處念見貪等隨
逐如犬逐土塊以塊打故唯逐塊如

是不除貪等故若以眾落等所有親近事作現念是名未除順義故名除及以除竟何故黒朋中說貪調伏不說於惱白朋中說惱調伏不說於貪答曰二俱欲界中故示現有餘調有餘不調示現有餘調有餘不調者若在空閑處而命終如是未調故住戒者亦壞成增上戒故況復不住戒者如馬下道或錯如是行者行增上戒以錯諸念亦名亂如咽喉病能斷命根如是依人無我行增上智以身見能斷法命根如有人隨所縛處而求解脫如是依法無我行增上智隨所性脫妄念中令計心此三修戒中有八種戒相違法有八種隨順不淨心讀誦世間外道經書諸論等多好衣鉢等無所用故如空横染横染是縛因故漸次說二種縛一者見縛二者名聞利養縛於縛作因故說此漸次以見縛故憎謗聖種朋以利養名聞故親近白衣如垢障因故漸次說二種垢一憎怨謗聖朋忍受諸煩惱二親近白衣故貪諸檀越知識等是垢

如雨雹因故次說雨雹忍受諸煩惱
故毀謗正法貪諸櫃越以親近破戒
緣故說破戒受人信施於雨雹因故
次有癰瘡以毀謗正法及破戒受人
信施故自覆諸罪故燒責癰瘡因故
次說燒法求見他過說有垢身心受
著袈裟以自覆罪故受他持戒有功
德人所礼拜供養等於燒成病因故
次說不可治病故言有垢身心受著
袈裟而懷增上慢而集戒心故受他
持戒有功德人所作礼拜供養等故
壞他住發大乘心對此故說白朋鹿
知此二人中初是見行人第二貪愛
行人應知有四種沙門者以何漸次
示現如彼違戒法患或親近或捨得
人患或得人功德已所有於念中威
障或非障者彼示現是中人患有三
種依三種人故說應知形服相沙門
者心行俱壞依喜惡故說依義誑詐
沙門及名聞沙門行成就而變心依
二種喜欲大及有喜欲是中喜欲惡
者若言沙門而非沙門怖大者若有
諸德而自意過有自德恒作是念有

喜欲者若有德而與德等生心初者有二種壞行一者有餘二者無餘有餘者依四沙門故說應知依於受戒有漏乃至行不淨意業就此三不善調伏等如次示現依乞食故說不淨命依受用故說慳事受用畜聚積宿等依修業故說不淨命依受用故說慳事受用畜積宿等依修業故說懈怠無餘者以破戒故教犯根本戒故壞心者以惡法故及覆藏彼故第二成就行故依行命戒受用及修道應知是中成就行者依行故成就境界者依命故成就威儀者以染心四行故依戒者受用麁澁食故少欲四聖種性者依受用故言不親近諸道俗等故依修道故少言少語故樂寂靜依論說戲論等應知雖行如是等法皆為誑詐不為善淨心者以壞心故依修行行故誑詐應知常有我見者依人無我不滅我見行行故於空法中而生怖畏難如臨深坑依法無我不分別空及彼說者生怨家等想第三者成就行順住念依止及依行隨

順諸法應知是中住者持戒念者多聞念彼故得順諸事依止者空閑處坐以空閑坐故順諸功德隨順諸法者少知足少欲等違心於親親中應知是中不滅諸念者示現有猒離欲彼對治故滅熾然等欲三菩提故滅三菩提以道行果故第四人二俱成就以九種成就勢應知一常行勢二多聞勢三欲勢四寂靜思惟勢五正見勢六證勢七滅勢八修勢九正證勢不求身命者以不惜身命故是名常行勢應知樂聞空等法意喜者明第二多聞勢亦不喜空見等復不喜涅槃修諸梵行何況憍求三界不憍求諸見法亦應滅法故彼果彼道得涅槃意故說第三欲勢常依止於法不依止文字章句者諸煩惱求內解脫不向外逃走以依止法故求禪解脫思心世間智等第四寂靜思惟勢於一切煩惱常求解脫不向外求見一法本來性無垢畢竟清淨而自依止亦不依他者性不染故有學出世間法自內知見第五正見勢以正法

身尚不見佛何況色身者以不見三寶故真實三寶亦以出世間智分別念故第六證勢以空患離上不見法何況貪著音聲言說以滅除所應除者故第七滅勢無所修應修者以修故第八修勢不生生死不著涅槃知一切法本來寂滅不見有縛不求解脫是故不捨世間不證涅槃者以滅世間因故及以得涅槃故不生世間不求涅槃不悕求死及壽命不求解不求縛已滅故及有餘分故不行亦不滅是中性滅盡無生智等所攝諸無學法應知是名第九正證勢所有彼三種沙門立沙門名彼名無義及不相似示現以名所伐故說貪窮喻云何以名所伐異沙門名形服故妄受信施利養自此已後非真實行沙門及識知起我慢真實行沙門故并持戒識知顛倒說似如持戒故聞思修等智依彼慢故說二喻譬如有人漂沒大水渴乏而死此喻示現以有聞慧故生我慢樂師喻以有思慧故樂者三摩拔提凡夫離欲者樂者利養

恭敬故有學者起悔修三摩拔提者修慧邪行故示現行正行中起我慢故說餘三喻初名病人喻第二者實喻第三者死人喻依戒起彼慢故示現有四種破戒比丘自善持戒等喻是中初者假受戒第二者說不善持律明了懈怠三者以行似彼故於破戒障壞故說壞障戒第四者說具受十二頭陁功德是假名持戒是中初者見患滅破戒對治障故名為破戒應知有者以破戒故不可持彼中一於涅槃中生恐怖不能滅破戒障故修行對治第二以我慢故生得解脫相對治彼故說諸真實持戒功德然破戒惡所顯及修道行所顯是中初持戒者說內入非外入故第二說作染業無作善無作非是身等作染業亦無非作是能作善無行無非行依離染不離染依乞食無所行亦無不行依離染不離染受用故無名無色無餘涅槃無想無非想無相行中離念一切想故及念無想戒無滅無非滅無學行於涅槃有餘故煩惱無餘

故無取無捨常行雜喜憂故及捨念同生有故無可取無可捨還彼初境界不取憂喜及取捨念同生故無衆生無衆生名乃至無心無心名依解釋腎既滅隨所能記及隨所記隨所者無世間無非世間依器世間雜不雜行人行故言無依止無非依止依雜染及不雜染依六識村田境界故言不以戒自高不謗下他戒依親近家故亦不憶想分別彼戒不分別我是持戒我有如是持戒不分別彼性故無漏亦有世間共可滅尋即顯故說不共然彼若三界非界非求三界因是二句示現是名以漸次依於戒有順不順諸法故說善學不善學沙門差別事何者不善學沙門是中有三種應知形服相似沙門不惜沙門戒唯形服同不同者形命受用與命戒見心不相似等是中形處及服處故名形服處相似是中服處者以彼僧伽梨等故名服同形處者以剃鬚髮執持鉢故名為形同以不淨身等業行故名行不相似不淨命故命不

相似慳故於受用中不相似懈怠故
用行不相似破戒故於持戒中不相
似以惡法故於見不相似不調不伏
不隱諸根故於心不相似二威儀誑
詐沙門者乞貧用精進用等應知增
上心增上慧同彼不及心不相似成
就用意等故增上戒同一心安詳故
乃至不樂雜亂故增上心行同少言
少語故增上智行同誑詐等彼行心
不同故三名聞沙門者唯求名聞應
知舍摩他分同毗婆舍那分同彼二
分修同還彼二助行同心性不同是
中以戒故有戒分故舍摩他分同戒
是三昧因故以多聞故於毗婆舍那
分同聞能領得無漏智故以住空閑
阿蘭若故彼二修分相似同於空閑
處住修因故少欲等彼二助道行同
彼少欲等是助習行等故親近他故
心不相似應知何者善學沙門有四
種相應知行故心故證故[illegible]至故
以不惜身命故於現法中得歎悔行
故空等沙門意喜故未来生教化身
行故是名行勢應知以依真如行故

信法無我意故不喜涅槃故及不著
空故所應得及所能得彼亦離假名
性相不正執故常依了義不依文字
者悕求所須義故於煩惱中而求解
脫不向外逃走不如隨聲性故是名
心勢應知見一切法體永清淨不染
以真如法故作助已形及他不緣他
智性不染證故是中諸報等盡見解
脫不見假名性相故是名證勢應知
一切衆生自性滅故不行善修一切
煩惱染等對治故不取滅度真如不
斷故及不觀非事是名盡至勢應知
是中貧人喻與不善學沙門以三種
相故於名不如義應知壞心成就行
成就心而壞行亦壞心及壞行是中
壞心成就行有三種應知能聞及所
聞心為知足能說彼中而為知足得
世間三昧故及得彼功德以為樂著
是中漂墮河喻說壞心成就行唯有
聞等事應知醫師喻還彼唯有說
事應知幻喻得彼世間三昧唯樂著
彼事應知摩尼寶喻成就心而壞行
應知死喻說壞心及壞行應知長者

子爲成就心及成就行應知以一相義故善學沙門應知說有四種破戒比丘似善持戒有何漸次以以真實沙門示受真實行以示現如戒相似住假名戒示現假名戒示現假名戒何者住假名戒行有四種應知彼復以我慢等壞身故名為住假名戒行初者成就六種戒以二種障壞戒何者六種行分戒持成依波羅提木叉所說而行成就行成就壞境界成就於微罪中而見怖畏受而修行於諸戒中有二種障何者二種身見熾盛令戒中起及命知第二捨彼二患離身見熾然憂故以律師故於諸犯戒善能發起然以等世間淨故諸利養不能動同生身見第三此同法得世間淨戒復同生身見不解法無我聞生恐怖懈怠第四離一切與患然以信邪法無我故壞我慢戒住四種不正戒覺知謗等法戒彼相彼無漏應知何者謗等法初住假名戒者亦見有我亦言有我所對治彼故言無我無我所故所作犯戒者是名不作對治

彼故言無作無非作故作行彼亦非
行對治彼故言無有所作亦無作者
故安詳行亦名非行對治彼故言無
行無非行故妄念行者是名非行
對治彼故言無有所行亦無不行故
第二住假名戒行身見朋煩惱隨順
亦見名及見色對治彼故言無名無
色故未來生想定有及彼想對治彼
故言無想無非想故彼識慈滅使者
亦名不滅對治彼故言無滅無非滅
故執人無我及捨取人對治彼故言
無取無捨故還彼衆生無我執中亦
無可捨故不以色等執衆生相彼說
可取亦不可取對治彼故言無可取
取善哉對治彼故言無衆生無衆生
名語亦說彼取善哉分別對治彼故
言無身無身名無口無口名故彼分
別是心及彼取分別善哉對治彼故
言無心無心分別名第三住戒行者
上生世間亦向捨下故非世間對治彼
故言無世間無非世間依三昧亦依
不貪欲對治彼故言無依止無非依
止攝取自戒不毀他戒對治彼故言

不以戒自高不毀下他戒第四住假
名戒言我是能持戒生分別念對治
彼故言亦不分別戒故勝性念等戒
分別念對治彼故言不分別戒及不
念此戒故是名謗法無漏戒中盡能
滅盡是名諸聖持戒無漏足句無所
著者出世間故不至三界理不順一
切煩惱故離一切依止對治離三界
故是故於有還淨示現勝彼持戒故
說諸偈應知

具足持戒者　無垢無所有

初偈第一句離垢故說性清淨貪欲
等有餘離已彼因淨故得戒性淨示
現同因等淨餘三句者還彼持戒示
現同伴等因淨是中破戒同伴及諸
同因對治故於戒同伴及諸同因者
有三種差別應知是中破戒同伴有
三種惕同色等依止因故迷惑意故
見如愚癡同樂三摩拔提虽復同伴
取念同事念者如鹿處同身樂愛喜
伴是名第一偈義還彼持戒中一切
相明依清淨戒故說第二偈應知寂
滅常畢竟如是等是中有四種性同

患對治故說波羅提木叉戒清淨應
知以不闕故於受戒禪淨餘者無漏
戒淨還依彼持戒無諸患淨故說第
三偈
不貪惜身命
如是等有五種患何者彼五患一者
利養恭敬患以惜身故二者懈怠患
繼念莫死起樂命故三者起願持梵
行患希求一切有生故四者唯戒為
足患不正至故五者不出至患如諸
外道說成不正理故遠離此五種患
故釋成清淨無諸患應知依無煩惱
淨故說第四偈
持戒不染世
世法不能染故依集諦所攝染同至
熾染起欲處二識著諸愛染故言不
依世法耳不依世者滅前復有愛故滅
逮得智慧明 以得光明故 於見諦道中
無學無所有無學無所有事以修道
無明等及餘對治彼故言
無我無彼相離我他相故依無學道
離我慢清淨故說第五偈
無此無彼岸 亦無有中間

無相行中不著內外入故
無著縛無漏滅煩惱及使熾然滅故
無諂及無漏無我慢差別明依永淨
故說第六偈
心不著名色於有不起願故不離寂
滅法
彼者以持戒不足故　諸根調伏故
於三昧中不足故
不生我我所乃至有頂世間知足故
住持戒故說於戒中永示現依世間
淨故說第七偈應知
雖行持諸戒　其心不自高
示現以持戒故心不生高下無猒足故
亦不以為上　過是求聖道
淨持戒者此相以三昧不足故求出
世間道依出世間淨故說第八偈
不以戒為家　不以戒為足故　亦不貴三昧
不樂著三昧故　過此二事已
修習上智上智慧
無分別是聖性無分別是修禪增
上智諸佛所稱歎是故知餘者勝歎
事故依有學無學非有學非無學淨
故說第九偈

心解脫身見　滅有分別身見
示現學戒淨故　滅除我我所
以滅同生身見故　示現無學戒淨
信空佛境界
以信空故示現非學非無學淨事條
條者淨故說第十偈
依戒得三昧　三昧能修慧
示現未得八聖道戒故說不持戒淨
依因所修慧　速得於淨智　以得淨智故
具足清淨戒
示現以得聖智故後得戒清淨說此偈
時八百比丘不受諸漏心得解脫三
万二千人遠塵離垢得法眼淨亦現
此教誨中有如是等大利益亦復示
現現即得大果於化者有學無學等
得故及五百比丘得禪定者聞此深
法心不信解不能通達從座而起去
者示現彼難調伏能調伏已不能信
解不能通達入深法故有二種相不
能通達諸法以不信故以信不樂故
智慧不能通達諸義故是偈甚深者
難知故諸佛如來菩提甚深者意難
測量故被若不淳種諸善根惡知識

所攝自信力少難得信受以惡知識
所攝故不淳修諸善根以不信多故
應知尒時世尊語尊者須菩提顯菩
提時諸聲聞是如來作堪能化度勝
義故是故乃至假名真實差別應知
尒時世尊即時化作二比丘者示現
如來方便應度故示現化者有二種
相故示現信於同服及見同法事故
彼諸比丘攝取為巳說正教誨故彼
以妄執取涅槃生我慢故生怖畏為
信故說如實涅槃無有衆生若入涅
槃者非諸貪欲等有故而有盡滅彼
者如不生故示現涅槃者雖滅不生
故言汝等莫作憶想莫作分別者於
內外入中是我我所如次即於諸法
無著者以貪瞋本來無生故無離者
未來不離故是名寂滅者防護此執
本非寂滅而有寂滅所有戒等品彼
亦不住不來復不滅盡者以衆生名
永寂滅故不住不來者以不染故復
不滅盡者性自滅盡故彼者亦無餘
若本不寂滅巳於後成寂滅汝等可
捨離是相所謂涅槃無彼事故言勿

我入涅槃以相向涅槃故作涅槃相勿以貪欲等相故識為涅槃相非貪欲等無故名為涅槃是名彼者相復無相行中方便設無漏已次後說現法樂行方便入滅盡定行起故或復此是異義經言彼若不淳種諸善根者智慧功德助道行之少故增上煩惱塵是義非惡知識所攝者以善知識所不攝故壞是義不能信解者離智助道行故能信甚深處是義不能信解者是故怨不能通達者不能測量知法體智住故復不能信解已不能正決真智故如來化度方便事有二種應知化者以我攝共體故示現同共事故所說能順行教故及得教誨有出世因故說正淨教方便教授故彼復有四種相應知染淨中恐怖故依順說故離授煩惱因於淨法中教授捨恐怖因故及教授現法見實樂行方便故此身復有我見以我正證故依於淨染中順空教授故言我當無辜生怖染以染故世間行是名初相汝等莫作憶想莫作分別者煩

惱因示現有二種假名性愓執煩惱
分別性故及執彼功德患勝分別故
是名第二相淨略有二種應知一者
淨道行二者涅槃淨是中有二種相
故淨道行是怖畏因應知汝等比丘
所有戒品彼不往來復不滅盡者計
是真如中永淨故前者釋有煩惱分
別及離煩惱分別亦不成彼淨道行
中煩惱及離煩惱彼分別已於淨道
行中而生恐怖有二種相故於淨涅
槃因中生恐怖應知汝等可捨離是
想所謂涅槃不異假名性想執故莫
隨於想莫隨非想者是名涅槃異想
憶作心想故莫異想識想莫異想觀
名是名寂滅內心之想復莫以想觀
想者此二無因故於涅槃中不生恐
怖是名第三想應知捨彼二因故教
授寂上行諸方便等應知捨彼二因
事及捨煩惱因於淨法中捨恐怖因
是名第四相應知於中乃至如來化
度方便應知自此已後說正智作大
益應知依六事故說一者為因事二
者依事三者響音事四者寂靜思惟

事五者訓誨事六者證法及順法事故言尒時尊者須菩提問彼比丘言汝等比丘去至何所令何從來諸比丘言須菩提佛所說法無所從來去無所至有何義故作如是說初依樂因故以何義故彼處無有來往斷若世間復問誰為汝師荅言我等師者若先來不生亦無有滅有何義故作如是說依第二因事依非色身世尊故彼無生亦無滅是涅槃性故復問汝等云何從誰聞法荅言不為縛不為解有何義故作如是說第三依響音因事為說法彼不為縛依上等生愛對治故不為解彼已得脫故復問汝等習行何法荅曰不為滅無明不為生明者有何義故作如是說第四依寂靜思惟事故不為滅無明故不為依雜無明諸聖聞有彼行故不為生明者已生故復問汝等師是誰荅言若無得無知者是彼第子若未得及未證者以何義故作如是說依第五訓誨事故所有化比丘身勸彼故第六證法及順法行事依十事故說

應知依有餘涅槃無餘涅槃滅見諦行煩惱滅修道行煩惱滅苦供養尊者行布施行過凡夫地入住聖人地及同得至解脫故復問汝等是誰同習梵行荅言若於三界不行亦非不行者有何義故作如是說無餘涅槃有餘事故尒時共諸同法者住故復問汝等幾何當得涅槃也荅言如若如來所化人入涅槃者我等亦當得入有何義故作如是說依有餘涅槃彼本起滅故他力相似法本業應故尒時共餘者住故復問汝等煩惱盡耶荅言一切諸法畢竟盡相者有何義故作如是說以滅見諦惑故一切法永滅者諸趣惡處故復問汝等已得已利耶荅言知斯無我無我所者有何義故作如是說依滅修想煩惱故及滅同生身見故復問汝等破於魔耶荅言陰魔不可得者有何義故作如是說滅苦故及陰魔不可得故未來生彼不可見故是故於中降伏一切魔怨應知以陰無故餘魔不行復問汝等奉如來耶荅言不以身口心

者有何義故作如是說恭敬尊者不以身等等得涅槃中得親敬故復問汝等作福田耶答言無耶無有作者何等故作如是說檀越作敬不可取及不可作難見動惡等故如次復問汝等斷於生死往來也答言無常無斷者何義故作如是說過非聖人地故不斷世間令作少方便非上者以有涅槃故此示現不斷等事故復問汝等隨順聖人地行耶答言離一切取有得無等解脫者有何義故作如是說住聖人地故離一切取解脫故不横執離不正取故復問汝等究竟當依止何所答言隨於如來化人所至者有何義故作如是說解脫同至於如來無異勝相似法故示現解脫同至或復以心得自在諸善男子是能隨時以能愛於正記為如是尊者故為次說正記能作大利益應知何者寂語不二相智及一切寂語入相不二相何者是所說句處事然是彼性無政所說性熏一相境界性相有故不二彼不二中生執二相是染不執

二故名淨雖說所有說一切句處有事者彼亦假名言熏相境界性無故彼二熏相境界性有故彼二於彼不二執二相故有染不執盡故淨如是一切諸佛入彼密語是不二相應知是中五種相者於尊處及彼教授中有五種果事及有五種果益事成就持故說諸密事應知有五種相何者五種尊若有想說彼成就故成就尊事應知復有何義謂涅槃永證彼故佛所說法無所從來去無所至離六種入滅故彼界中諸有等謗不能謗故及無分別覺故一切諸法何者是彼尊而能說法彼有何相先來未生亦無有滅依法身無生滅故說何等法若不為縛不為解縛解者性相無故為令覺知諸行故以幾種性相說不斷滅無明不生明故明與無明假名性不可得見覺故為諦說若未得及未正覺正覺不已彼無故何者成就果勝事謂無餘涅槃界故若於三界不行依無餘涅槃界處唯淨真如住處故作如是說有餘涅槃界若如來

化者而入涅槃真實處唯有性涅槃一切諸法依世諦涅槃故作如是說能滿聖道行所作已辦故言我作已辦於有我無我我所依證法無我故作如是說伐內怨以內力故諸煩惱怨以證法無我故永滅說故作如是言伐外怨不覺見陰魔故所有外陰所攝陰者外怨聲說應知勝彼者離分別念陰性不覺故應知是中成就果利益事者已恭敬於尊非身等耳以順行法故善淨受信施所施故以了福田不取一切法故度世間苦海度世間者以法無我不斷及常故不退於福田處故行福田地捨取法慢故及法化者名成佛子依如來故言汝等何行去無所至者如如來所化者來故須菩提如是問答諸比丘時有八百比丘不受諸法心得解脫三万二千人遠塵離垢得法眼淨者此正授記中有此大利益事若有學者得無學成熟凡夫得有學地世尊此寶積法門是希有能與往大乘善男子善女人作大利益者自此已後顯

此法門說大利益事以有益故於諸
菩薩成佛法及化衆生故以中道義
訓誨等如決彼善男子善女人得幾
功德者示現聞菩薩藏中有教誨信
益事迦葉若有善男子善女人如是
等示現有五種相現利益信事一世
界持時大德二自在成就退因故三
轉身故四彼處故成就說堪作器故
五驗者作器故及捨身時得見淨業
故是中世界大者佛及彼聲聞并諸
塔等持者諸寶滿諸世界衣服等是
時無量阿僧祇劫故是中有五種相
得大自在因退事應知以有量脩無
量果因故以有盡無盡法故以非上
得上樂故助知道彼行性故及以彼
引取故復有五種相令得成就大自
在退因事應知一微惡樂因故二不
定一向樂因故三不永樂因故四顛
倒意受樂因故五依苦身受樂因故
是名彼者寂後受女身轉身故及彼
地處所敬如聖塔故彼處所以為作
器故隨彼法法所讀誦受持等者明
說者為作器故彼人命終時得見如

來得身口意業清淨捨身時得見淨
故及得淨業故無有諸患而令命終
離諸苦受故及以離憂惱因故憂惱
心不能降伏故不動不動眴諸目識諦知
諸意有故不動搖手足成就威儀故
不失大小便穿分無汗以無畏故不
作捲不撲空無諸惡相故隨坐而捨
受命者以身調伏故善正言音者以
離諸畏難故滑利言音者以離澁惡
言故上妙言音者以上妙言說諸佛
如來妙法語故愛樂言音者讚歎說
諸如來故天人所樂擁護言音及柔
軟言音者同法者以理施答對故不
背說言音者以無諸妄故快說言音
者前後言不相違故可取言音者不
違順理語故天擁護言音者信佛法
諸天擁護故諸佛所擁護言音者諸
佛攝取故不瞋現得惡能忍故不恨
者能忍過去惡故不忿惱者不覆諸
惡故不懷報者憂悔等熱不能燒故
不訐過患者不悕求貪欲等故不懷
者以不悕求保故無有異相不怯弱
心於戒法中者不取異見故常不放

進勤心精進者不亂寂靜心故以不怯弱心取佛世界清淨者以不喜自身諸佛菩薩所持而取上妙佛世界故離慢及增上慢者得一切佛法現氣故離慢及增上慢者世間三昧三摩拔提微細深心分別以不求以用一切佛法現氣因得不以勝一切諸佛三昧為菩薩藏得教誨中正信利益事如是无量阿僧祇彼分別從本差別信益轉无量無邊阿僧祇應知耳

作此寶積論　我所得功德　以勇意淨故
願世得究竟　妙法寶積經　無垢大智明
此論除翳障　造寫所得福　所有著諸見
及堕無智網　無障㝵佛眼　願世速令得

大寶積經論卷第四

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

寶髻經四法憂波提舍翻譯之記　谷

寶髻經者是大集中之一集也其宗四法玄深與寄天親菩薩略解其門是故名為憂波提舍聖自在力行之彼古時人處會出於此今興和三年歲次辛酉九月朔旦庚午之日烏萇國人剎利王種三藏法師毗目智仙中天竺國婆羅門人瞿曇流支護法大士魏驃騎大將軍開府儀同三司御史中尉勃海高仲密愛法之人沙門曇林道俗相假於鄴城內金華寺譯四千九百九十七字

# 寶髻經四法憂波提舍一卷

天親菩薩造

元魏烏萇國三藏毗目智仙譯

如是我聞一時婆伽婆住王舍城耆闍崛山中與大比丘僧大菩薩衆俱尒時世尊告寶髻菩薩言善男子菩薩四種發起精進不離布施何等為四一者滿足一切衆生發起精進二者滿足一切佛法發起精進三者究竟相隨形好發起精進四者清淨佛

之世界發起精進如是四種發起精進乃至盡此修多羅說

如是菩薩四種正法大乘經攝諸菩薩行證明說此令解釋以何義故彼不可量無垢精勤不動最勝堅固精進大力具足如是世尊而說此經偈言

世尊牟尼王　不可量精進　無垢勤不動
最勝精進力　說此修多羅　為何所饒益

又復何義名為世尊何所饒益在王舍城以何義故世尊告彼寶髻菩薩何故菩薩名為寶髻彼善男子菩薩四種發起精進不離布施如是菩薩是何種姓此義須釋何故發起四種精進不多不少何者布施幾種布施滿足衆生發起精進此應解釋何者衆生為有為無衆生若有一切諸法離衆生說云何可避衆生若無而言滿足一切衆生則不相應菩薩布施為當滿足一切衆生為不滿足若皆滿足何因緣故一切衆生不覺不知如世尊說彼言龍王若我四法已取衆生彼諸衆生一切皆應知我說法若不滿足自違所說修多羅言

若說滿足一切佛法發起精進彼說何者名為佛法又復云何菩薩布施如是滿足一切佛法何須更說六波羅蜜若彼布施如是滿足是則無有五波羅蜜若有六者自違所說修多羅言

若說究竟相隨形好發起精進相隨形好此義須說何者相好又復此義世尊已說若世尊說究竟相好發起精進尸波羅蜜佛如是說若有菩薩悕望欲得相隨形好而布施者當知彼是取著菩薩以何義故此中顯說尸波羅蜜彼處則遮如是因緣此義須說

若說清淨佛之世界發起精進諸佛世界幾種清淨幾種不淨此義須說又此世尊釋迦牟尼佛之世界為是清淨為不清淨若皆清淨違阿弥陁莊嚴經說於彼經中如来說言

我今出於五濁惡世阿耨多羅三藐三菩提覺若不清淨何故此說菩薩四種發起精進不離布施此義須說以要言之何者滿足一切衆生發起

精進如是乃至何者清淨佛之世界
發起精進世尊已說此皆是難
問難彼義今說此所說法其義云何
如是第一無垢清淨勝修多羅如所
以何義故彼無障㝵不可稱量離垢
勝慧不可思議勝身口意第一天人
阿修羅衆之所供養寂靜勝行不可
思議無等等光已說此經偈言

無㝵廣無量　勝慧三界上　身不可思議
口意亦如是　天人阿修羅　衆等所供養
何義故說此　無上離垢行　正教佛已說
寂靜第一行　有不可思議　無等等光明

此義今說為有疑者斷疑饒益於大
會中有天有人有阿修羅若龍夜叉
鳩槃茶等聞佛世尊為菩薩說飲食
車乘衣服莊嚴種種珍寶若馬若象
修道之處園林戲處城邑聚落多人
住處或以洲㴲妻子頭目手足心皮
肉血骨髓上身等分以用布施聞此
說已生於疑心菩薩幾許發起精進
如是種種難行布施如來觀知彼生
疑心斷彼疑故為說此經言善男子
菩薩四種發起精進不離布施一切

智人已說此法非謂菩薩懈怠布施
是故四種發起精進如是饒益
又復如來何所饒益而說如是檀波
羅蜜施行清淨有人憶念欲聞佛說
檀波羅蜜施行清淨聞已饒益何人
欲聞此我今說所謂寶髻諸菩薩等
如是大聖菩薩眾俱善應世界而來
至此種種勝妙供養世尊供養已說
問言世尊未知菩薩幾種淨行願世
尊說我今欲聞世尊說言善男子菩
薩具有四種淨行何等為四一者波
羅蜜淨行二者菩提分法淨行三者
通智究竟淨行四者眾生淳熟淨行
何者布施波羅蜜淨行彼云何說彼
世尊說菩薩四種發起精進不離布
施如是等如是饒益
又復此義何所利益此我今說為自
利益為他利益不知自他利益因故
如來示彼自他利因是故為說此修
多羅一切智人何以故示有人起發
菩提心已四種發起精進布施彼人
自他利益具足非唯憶念
究竟相好發起精進滿足佛法發起

精進是故布施得自利益滿足衆生
發起精進淨佛世界發起精進是故
布施得他利益如是饒益
又復更有何所饒益此義今說若有
菩薩不學施智令彼菩薩學施智故
如是饒益一切智示若有菩薩不學
施智而亦行施得名為施非波羅蜜
如世尊說檀波羅蜜彼中說言若人
恒伽河沙等劫修行布施不學施智
如是菩薩得名為施非波羅蜜
又復更有何所饒益此義今說若有
菩薩欲少行施多得果報以何方便
彼不學人一切智人善方便學彼不
學人饒益彼故為說此經一切智人
四種示現以此方便少行布施多得
果報如善方便修多羅說善方便菩
薩少施作廣廣作無量如是饒益
又復更有何所饒益此義今說若有
菩薩離於願智令彼菩薩願智和合
如是饒益一切智示菩薩無願則不
布施又如是願我今食等布施滿足
願未來世以無上法布施滿足力無
所畏不共法等如是佛法相隨形好

皆悉證得我得善淨佛之世界如是
饒益
又復更有何所饒益此義今說菩薩
求於四種具足不學其因學因饒益
一切者示若汝欲求四種具足應行
四種發起精進行於布施何等為四
一者衆僧具足二者智具足三者身
具足四者佛世界具足一切智示若
汝欲求四種具足應行四種發起精
進行於布施若說滿足一切衆生發
起精進得僧具足若說滿足一切佛
法發起精進得智具足若說究竟相
隨形好發起精進得身具足若說清
淨佛之世界發起精進得佛世界具
足如是饒益自他利益故說此經
又復何義名為世尊何所饒益在王
舍城此之二難如菩提心憂波提舍
彼說應知
何故菩薩名寶髻者彼義今說如是
無量無數百千阿僧祇劫善根究竟
得珠寶髻直十三千大千世界滿中
七寶是故彼聖名為寶髻譬如以手
執金剛故名金剛手如是髻中有寶

珠故名為寶髻三善具足憂波提舍彼說應知

何故發起四種精進不多不少彼義今說以思念因此之四種發起精進思念饒益具足究竟彼有何物思念饒益此我今說自他利益彼不須多亦不得少又復思念饒益究竟不得說少如是四種世尊已說譬如丈夫兩腳得行更不用多一不得行此亦如是

何者布施幾種布施此二種難三善具足憂波提舍彼說應知何者衆生為有為無為如菩提心優婆提舍彼說應知菩薩布施為嘗滿足一切衆生為不滿足彼義今說菩薩滿足云何滿足菩薩普於一切衆生心皆平等捨一切物普施衆生滿足一切衆生願故菩薩云何捨一切物所有一切內外之物願令一切衆生解脫清淨心捨乞求人來如自己物自物想取一切衆生平等心故若菩薩施離彼我過捨衣食等布施滿足一切衆生若不取者非菩薩過菩薩心施一

切乞者猶如龍王譬如龍王一切求者皆悉等與若不受者非龍王過譬如龍王與大密雲覆於虛空平等降雨藥草蘩林樹木生長陂池悉滿高處不受非龍王咎如是菩薩平等普施一切乞者若有不受非菩薩過滿足一切衆生願故菩薩布施作如是願我為滿足一切衆生無上樂故種種物施一切生處我常滿足一切衆生是故菩薩作願布施一切生處得大富樂以彼願力布施力熏生生處處種種布施無量衆生皆悉滿足離煞生等種種不善是無畏施一切衆生皆悉滿足如世尊說止煞生故是則布施一切衆生不畏不憎如是等故如為示現畢竟涅槃無量衆生住涅槃樂為諸菩薩授佛記已然後菩薩自取涅槃如是因緣捨苦得樂如是滿足一切衆生

何者佛法彼義今說法身依止十力無畏不共法等此是佛法彼一切法皆是佛知故名佛法如彼聖者文殊師利所說偈言

不思議正覺　不可量如来　縁覺聲聞等
所不能測量　況一切衆生　能知彼如来
凡夫戲論行　如来無戲論　唯佛能知佛
佛法行依止　自然身心智　除佛無能解
又復云何菩薩布施如是滿足一切佛法何須說六彼義今說實有六種以何意故唯說布施此義今說此是菩薩善方便意如善方便菩薩布施則能滿足六波羅蜜如善方便脩多羅說郁伽羅問脩多羅說在家菩薩布施滿足六波羅蜜云何滿足所謂菩薩異異種物彼彼求者皆悉施與心不分別如是名為檀波羅蜜依菩提心脩行布施如是名為尸波羅蜜於乞求者不瞋不動如是名為羼提波羅蜜若布施他我何所用無如是心有如是力如是名為毗梨耶波羅蜜若有来乞若施施已不熱不悔自心喜樂善意心生如是名為禪波羅蜜若布施已於一切法心無所得不望果報如彼黠慧無有少法貪著喜樂如是不著唯願阿耨多羅三藐三菩提如是名為般若波羅蜜如是滿

足六波羅蜜以要言之一切具足又如世尊大乘經說無量具足如是一切皆此中攝又住大地諸菩薩等有如是意彼住大地菩薩意布施滿足一切佛法又復對治諸衆生故世尊說法或有衆生以布施門為說滿足一切佛法或有衆生乃至慧門又復為示菩薩願故菩薩滿足乞求者意作如是願如我滿足彼求者意以此善根願令滿足一切佛法如是說者則無有過

何者相好彼義今說三十二相所謂手足皆有輪文善安平住手網縵指手足柔軟七處平滿指長身寬正直大身項則如貝身毛上靡因尼鹿踹髀平臂平陰馬王藏皮妙金色一孔一毛眉間則有白毫顯面師子上身肩前後圓其背平正味中上味身體圓滿如尼拘陀頂上高圓脩廣長舌妙梵音聲師子頰順齒則鮮白齊平而密有四十齒目睫紺青牛王眼八十種好隆赤臟甲圓指錦文脉深不見手足踝平骨節堅密二足趺平

足下文長手足平正文深臟潤舌次
第語脣色赤好如頻婆果不高不下
舌赤軟少白爲王舌雷吼雲聲善美
音聲如文殊響滿足衆好雨臂平等
身體淨絜衣裳亦尒普身柔軟衆分
皆等次第善密身分分善分分寬博
善坐圓滿舌正美言語論次第齊舌
皆深行密仙王普皆可意第一善淨
離闇電光普遍光明師子牛王龍王
鵝步右旋轉行舌不長短舌則圓美
腹腸不卓離於惡欲身無黑黶無有
垢惡外圓而刹又不觕却高隆而淨
無有垢穢笑微而縷目如青蓮居婆
羅耶笑則如法眉面處所次第相應
眉正不邪不少不多皆悉離過不可
毀呰皆不可嫌諸根善勝額中善滿
第一可喜面額相類上身平滿不白
不黑有種種香不堅不濁次第善緊
勝妙文章有難提旋跋陀摩鄉應量
身形鬆順不亂
佛何以故此中教示相好究竟尸波
羅蜜彼中便遮此義今說初業菩薩憶
念相好悕望欲得饒益彼故方便教

示彼未久行故愛相好捨離饒益悲心布施相應饒益如是故遮又復若人貪著妙色究竟相好怖望憶念為彼人遮若有衆生成熟饒益彼須教示此衆生見如來身相好莊嚴發菩提心故如是說如轉女身修多羅說又復未發菩提心者饒益教示又復久發菩提心者空等相應饒益故遮又具福德滿足饒益是故教示智具滿足饒益故遮又求世尊相隨形好滿足究竟取者故遮又復貪著喜樂等過寂靜饒益為彼故遮如是因緣此經不遮諸佛世界幾種清淨幾種不淨彼義不說彼不清淨要有二種何者為二一者衆生相二者行相衆生相者謂衆生過言行相者所謂行過彼衆生過惡行衆生依止種種虛妄諸見彼行過者坑坎堆阜荊棘等過如是地多食飲衣服寶等受用皆不具足如是相對衆生功德行功德故世界清淨彼復菩薩無量種種願力自在應如是知諸佛世界功德無邊菩薩願力自在無邊發起精進是

亦無邊如是種種不可盡說又此諸佛世界清淨唯說少分餘者應知如世尊說有十二種諸功德場和合聚集彼清淨覺得佛世界何等十二一者劫場和集故得以功德場皆究竟故二者時場和集故得以法行等不過時故三者衆生場和集故得以法智故四者世界場和集故得以善淨故五者調御衆生場和集故得以無乾故六者乘場和集故得以一行故七者陁羅尼場和集故得以無餘物故八者佛法場和集故得以無一切外道法故九者功德場和集故得以不諂故十者直心深心場和集故得以本性淨生淨衆生處淨故十一者聖場和集故得以不離福田故十二者道場和集故得以乘前佛所乘来故又此世尊釋迦牟尼佛之世界爲是清淨爲不清淨今說清淨何以知之以世尊心善清淨故若復有人心不清淨故見此佛世界不淨依彼意故世尊說言我今出於五濁惡世阿耨多羅三藐三菩提覺如無垢稱修

多羅說菩薩欲得淨佛世界當淨其心隨其心淨佛世界淨尒時慧命舍利弗承佛威神作是疑念若菩薩心淨佛世界淨者今我世尊釋迦牟尼行菩薩時意豈不淨而佛世界不淨若此

尒時世尊以知慧命舍利弗念而問之言舍利弗於意云何汝舍利弗勿作是念日月豈不淨耶而盲者不見慧命舍利弗言不也世尊是盲者過非日月咎佛言舍利弗衆生如是無智罪故不見如來世界清淨非如來咎舍利弗我此世界常自清淨而汝不見尒時螺髻梵王語慧命舍利弗言大德舍利弗仁意莫謂此佛世界為不清淨今此世尊釋迦牟尼世界清淨慧命舍利弗問梵王言此佛世界云何清淨螺髻梵言大德舍利弗譬如他化自在天宮莊嚴殊妙我見世尊釋迦牟尼世界清淨功德莊嚴亦復如是慧命舍利弗復言梵王我今唯見此佛世界丘陵坑坎蕀刺沙礫土石諸山穢惡充滿螺髻梵言大

德舍利弗仁者如是心有丘陵坑坎等穢信不清淨故見此佛世界不淨復次大德舍利弗若有能於一切衆生心皆平等深心清淨則見此佛世界清淨尒時世尊足指按地即時三千大千世界無量百千不可計數功德珎寶具足莊嚴譬如寶莊嚴佛無量功德勝妙珎寶莊嚴世界時此三千大千世界亦復如是大衆皆見歎未曾有而皆自見坐寶蓮華尒時世尊告慧命舍利弗言舍利弗汝今爲見我佛世界無量功德勝莊嚴不慧命舍利弗言我見世尊本所不見本所不聞今見世尊不可思議莊嚴世界清淨悉現佛言舍利弗我佛世界清淨如是下劣衆生見不淨耳舍利弗譬如諸天共寶器食隨其業力飯則不同如是舍利弗衆生共生一佛世界若心淨者則見世尊世界清淨我今以此修多羅量故說清淨

以要言之滿足衆生發起精進一切衆生等心示現滿足佛法發起精進自證示現究竟相好發起精進此則

示現普賢依止清淨世界發起精進
一切衆生富樂示現
又復有義初如猒病二如聞藥三如
怖藥四如病人所居舍宅
又復示現初大悲力二示智力三身心
力四者直心深心修力如是示現
又復有義初說不捨一切衆生二者
得力四無所畏不共法等一切佛法
三者得身著不可嫌四者得佛無上
法王相應世界
又復有義滿足衆生發起精進檀波
羅蜜毗梨耶波羅蜜爲示現故滿足
佛法發起精進般若波羅蜜智波羅
蜜故究竟相好發起精進羼提波羅
蜜方便波羅蜜故淨佛世界發起精
進尸波羅蜜禪波羅蜜如是示現

寶髻經四法憂波提舍一卷

癸夘歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 佛地經論卷第一

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

稽首無上良福田　三身二諦一乘衆
我今隨力造此論　為法久住濟群生
覧諸師意我已淨　恐餘劣智未能通
為令彼淨生勝德　故我略擇牟尼地

論曰佛地經者具一切智一切種智離煩惱障及所知障於一切法一切種相能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮花開故名為佛地謂所依所行所攝即當所說清淨法界大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智受用和合一味事等是佛所依所行所攝故名佛地能貫能攝故名為經以佛聖教貫穿攝持所應說義所化生故應知此中宣說佛地饒益有情依所詮義名佛地經如緣起經如集寶論

略說此經所攝義者謂顯世尊佛土圓滿功德圓滿眷屬圓滿安立佛地五法攝別受用和合一味事智依淨

法界具諸功德三身差別此則次第
示現如来居如是處具如是德如是
衆俱安立如是地義差別如是處者
謂佛淨土即十八種圓滿莊嚴廣大
宮殿如是德者謂佛世尊二十一種
殊勝功德如是衆者謂無數量具諸大
聲聞摩訶薩衆成就種種微妙功德
地義別者謂大覺地五法攝別受用
和合一味事等後當廣說

於此經中揔有三分一教起因縁分
二聖教所說分三依教奉行分揔顯
已聞及教起時別顯教主及教起處
教所被機即是教起所因所縁故名
教起因縁分正顯聖教所說法門品
類差別故名聖教所說分顯彼時衆
聞佛聖教歡喜奉行故名依教奉行分

經曰如是我聞一時薄伽梵

論曰如是我聞者謂揔顯已聞傳佛
教者言如是事我昔曾聞如是揔言
依四義轉一依譬喻二依教誨三依
問荅四依許可依譬喻者如有說言
如是富貴如毗沙門依教誨者如有
說言汝當如是讀誦經論依問荅者

如有說言如是我聞如是事說依許可者如有說言我當為汝如是而思如是而作如是而說或許可言是事如是有義此中唯依許可謂結集時諸菩薩衆咸共請言如汝所聞當如是說傳法菩薩便許彼言如是當說如我所聞又如是言信可審定謂如是法我昔曾聞此事如是齊此當說定無有異有義此中亦依問答謂有問言汝當所說昔定聞耶故此答言如是我聞有義此中通依四種依譬喻者謂當所說如是文句如我昔聞依教誨者謂告時衆如是當聽我昔所聞餘如前說我謂諸蘊世俗假者聞謂耳根發識聽受廢別就總故說我聞有義如來慈悲本願增上縁力聞者識上文義相現此文義相雖親依自善根力起而就强縁名為佛說由耳根力自心變現故名我聞有義聞者善根本願增上縁力如來識上文義相生此文義相是佛利他善根所起名為佛說聞者識心雖不取得然似彼相分明顯現故名我聞應知

說此如是我聞意避增减異分過失謂如是法我從佛聞非他展轉顯示聞者有所堪能諸有所聞皆離增减異分過失非如愚夫無所堪能諸有所聞或不能離增减異分結集法時傳佛教者依如來教初說此言為令衆生恭敬信受言如是法我從佛聞文義決定無所增减是故聞者應正聞已如理思惟當勤修學言一時者謂說聽時此就剎那相續无斷說聽究竟總名一時若不尒者字名句等說聽時異云何言一或能說者得陁羅尼於一字中一剎那頃能持能說一切法門或能聽者得淨耳根一剎那頃聞一字時於餘一切皆无障导悉能領受故名一時或相會遇時分無別故名一時即是說聽共相會遇同一時義時者即是有為法上假立分位或是心上分位影像依色心等揔假立故是不相應行蘊所攝何不別顯如下處等但說一時晝夜時分諸方不定不可別說又義不定或一剎那或復相續不可定說是故揔相

但說一時

薄伽梵者謂薄伽聲依六義轉一自在義二熾盛義三端嚴義四名稱義五吉祥義六尊貴義如有頌言

自在熾盛與端嚴　名稱吉祥及尊貴

如是六種義差別　應知總名爲薄伽

謂諸如来永不繫屬諸煩惱故具自在義焰猛智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大士相等所荘飾故具端嚴義一切殊勝功徳圓滿无不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱讃故具吉祥義具一切徳常起方便利益安樂一切有情無懈廢故具尊貴義或能破壞四魔怨故名薄伽梵四魔怨者謂煩惱魔蘊魔死魔自在天魔佛具十種功徳名号何故如来教傳法者一切經首但置如是薄伽梵名謂此一名世咸尊重故諸外道皆稱本師名薄伽梵又此一名總攝衆徳餘名不尒是故經首皆置此名薄伽梵徳後當廣說

佛地經論第一卷

經曰住寂勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界无量方所妙飾間列周圓無際其量難測超過三界所行之處勝出世間善根所起寂極自在淨識為相如來所都諸大菩薩衆所雲集無量天龍人非人等常所翼從廣大法味喜樂所持作諸衆生一切義利滅諸煩惱災橫纏垢遠離衆魔過諸莊嚴如來莊嚴之所依處大念慧行以為遊路大止妙觀以為所乘大空無相无願解脫為所入門無量功德衆所莊嚴大寶花王衆所建立大宮殿中

論曰此顯如來住處圓滿謂佛淨土如是淨土復由十八圓滿事故說名圓滿謂顯色圓滿形色圓滿分量圓滿方所圓滿因圓滿果圓滿主圓滿輔翼圓滿眷屬圓滿住持圓滿事業圓滿攝益圓滿無畏圓滿住處圓滿路圓滿乘圓滿門圓滿依持圓滿由十九句如其次第顯示如是十八圓滿即此圓滿所嚴宮殿名佛淨土佛住如是大宮殿中說此契經

受所變化二佛土中令此淨土何土所攝說此經佛為是何身有義此土變化土攝說此經佛是變化身聲聞等衆住此土中現對如來聞說是經歡喜信受而奉行故佛心所現故出三界淨識為相為說勝法化此地前諸有情類令其欣樂修行彼因故變化作清淨佛土殊妙化身神力加衆令覺得見若不尒者聲聞等衆應俱不見有義此土受用土攝說此經佛是受用身此淨土量无邊際故路乘門等是實德故受用如是清淨佛土一向淨妙一向安樂一向無罪一向自在餘處說故解深密說三地已上乃得生故說此經佛具後所說二十一種實功德故說餘經時不列如是佛功德故若變化作如是淨土如是妙身加衆令見應如餘經分明顯說然不說故是受用土及受用身聲聞等衆是佛化作或諸菩薩現作此身莊嚴佛土說法會故若尒此是地上菩薩所應見聞何故於此化佛土中結集流布傳法菩薩為欲示現一切

智者及所居處超過一切世間法故如是示現欲令所化生欣樂故為令發願當生如是清淨佛土見如是佛聞如是法修彼因故為生廣大勝解有情及諸菩薩勝歡喜故欲令增上意樂勝解界堅牢故結集流布又是法勝於此宜聞然處非勝化身相應不可宣說故受用身居受用土為初地上諸菩薩說令傳法者結集流通若尒何故不但說彼所說法耶若不說處及能說者不知此法何處誰說一切生疑故須具說如實義者釋迦牟尼說此經時地前大衆見變化身居此穢土為其說法地上大衆見受用身居佛淨土為其說法所聞雖同所見各别雖俱歡喜信受奉行解有淺深所行各異而傳法者為令衆生聞勝悕願勤修彼因當生淨土證佛功德故就勝者所見結集言薄伽梵住最勝等乃至廣說如来功德

最勝光曜七寶莊嚴者謂大宮殿用最勝光曜七寶莊嚴或大宮殿七寶莊嚴故最勝光曜言七寶者一金二

銀三吠琉璃四牟娑洛揭婆五遏濕摩揭婆六赤真珠謂赤虫所出名赤真珠或珠體赤名赤真珠七羯雞怛諾迦就此所重且說七寶其實淨土無量妙寶綺飾莊嚴非世所識放大光明普照一切無邊世界者謂大宮殿放大光明普照一切无邊世界或大宮殿其體周遍無邊界故放大光明普照一切由此二句顯佛淨土顯色圓滿如是淨土顯色圓滿形量云何无量方所妙飾間列謂大宮殿妙飾間列無量方所或大宮殿无量妙飾方所間列言無量者或數无量或處無量如慧爲先安布間飾是故說名妙飾間列云何佛土淨心爲相非外工具世匠所成而有如是如慧爲先安布間飾謂佛世尊昔菩薩時發巧便慧如是如是加行擢穎莊嚴佛土由先加行擢穎勢力於果位中雖无如昔戲論覺慧而佛淨識如是變現亦令菩薩識如是變故不相違餘處亦應依此理說

如是淨土形色圓滿分量云何周圓

无際其量難測謂大宮殿其量周圓无際難測或大宮殿其量無際周圓難測又東方等分齊無故長短等相難可測量有義如来受用身土隨所化生所宜而現或大或小其量无定雖現廣大亦有邊際然就地前菩薩智等說言无際其量難測有義如来受用身土三無數刧所修无邊善根所感周遍法界地上菩薩及諸如来亦不能測其量邊際以無邊故如無始時如實義者受用身土略有二種一自受用謂諸如来三无數刧所修無邊善根所感周遍法界為自受用大法樂故從初得佛盡未来際相續無變如諸功德諸大菩薩亦不能見但可得聞如是淨土以无量故諸佛雖見亦不能測其量邊際二他受用謂諸如来為令地上諸菩薩衆受大法樂進修勝行隨宜而現或勝或劣或大或小改轉不定如變化土如是淨土以有邊故地上菩薩及諸如来皆測其量但就地前言不能測由是二種差別故言周圓无際其量難測

如是淨土分量圓滿為三界處為不
尒耶超過三界所行之處謂大宮殿
處所方域超過三界所行之處非如
三界自地諸愛執為已有所緣相應
二縛隨增是彼異熟及增上果如是
淨土非三界愛所執愛故離二縛故
非彼異熟增上果故如涅槃等超過
三界異熟果地若尒淨土非三界攝
便是無漏若是无漏有為所攝即是
道諦便是善性云何得用色聲香等
為其體性以十八界十五有漏八無
記等餘處說故有義十八界通有漏
无漏皆有善性然據二乘境界麁相
相似說言十八界中十五有漏八無
記等有義淨土定心所變雖有色等
以十界相非十界攝非諸世間五識
所得如遍處等所緣青等皆是自在
所生色故法界所攝是故淨土雖用
色等為其體性是无漏善亦不相違
若尒菩薩五識不緣受用土耶雖依
彼力自識變異然相麁妙不相似故
非五境攝如来五識可不緣耶佛緣
事心作用相似假名五識實非五識

恒在定故餘處宣說五識體是自性
散乱无有定故若尒不從五根生耶
如来五根及色聲等相同根境假名
五根及色等境定心變故實是法界
自在生色若尒四智應不同時無有
一時一類多識一身起故許亦何失
如實義者如来身土甚深微妙非有
非無非是有漏亦非无漏非善非悪
亦非無記非蘊界等法門所攝但隨
所宜種種異說餘處說言十八界中
十五有漏八無記等但就二乘異生
等境麁相分別不就諸佛諸大菩薩
甚深境界故餘處說如来非實蘊界
處攝所有善等皆是示現乃至廣說
如是淨土為與三界同一處所為各
別耶有義各別有處說在淨居天上
有處說在西方等故有義同處淨土
周圓无有邊際遍法界故如實義者
實受用土周遍法界無處不有不可
說言離三界處亦不可說即三界處
若隨菩薩所宜現者或在色界淨居
天上或西方等處所不定
如是淨土方所圓滿既超三界異熟

異地如涅槃等應无有因若有因者應三界攝若言淨土起過三界還有超過三界法因此應當說其相云何勝出世間善根所起謂大宮殿用出世間無分別智後所得智善根為因而得生起非是无因非大自在天等為因云何淨土超過三界而用出世無分別智後所得智世間淨法為異熟因不說與彼為異熟因然為餘因彼得生起如善法智忍品世第一法為因此用本來无分別智後得無漏善法種子三无數劫脩令增廣為此淨土變現生因無分別智名出世間後得過前說名為勝用勝出世无漏善根為此生因或諸聲聞獨覺聖道名出世間如來善根過彼名勝此佛淨土如來識中无漏善根為因而生有義但是增上緣生以外法故有義亦是因緣而生親能生故若不尒者應無因緣外法相望非因緣故一切外法皆用內法熏習為因若尒外法既是共有云何有情各別種子共為因緣合生一果勿以小心測量大法

外物豈是極微合成實有體性多因
共感但是有情異識各變同處相似
不相障㝵如衆燈明如多所夢因類
是同果相相似處所無別假名為共
實各有異諸佛淨土亦復如是各別
識變皆遍法界同處相似説名為共
如是淨土因相圓滿果相云何寂極
自在淨識為相謂大宮殿寂極自在
佛無漏心以為體相唯有識故非離
識外別有實等即佛淨心如是變現
似衆寶等如前已説境界相故如入
青等遍處定者識所現相此即如来
大圓鏡智相應淨識由昔所修自利
无漏淨土種子因緣力故於一切時
遍一切處不待作意任運變現衆寶
莊嚴受用佛土與自受用身作所依
止處利他无漏淨土種子因緣力故
隨他地上菩薩所宜變現淨土或小
或大或劣或勝與他受用身作所依
止處謂隨初地菩薩所宜現小現劣
如是展轉乃至十地寂大寂勝於地
地中初中後等亦復如是
如是淨土果相圓滿其主云何宮殿

定有主依持故如来所都謂大宮殿諸佛世尊為主非餘以殊勝故唯屬世尊或唯世尊住持攝受非餘所能自受用土雖遍法界一一自變各自為主不相障导他受用土雖諸佛變然一合相亦一相身攝受為主不相障导

如是淨土主既圓滿應有輔翼主必攝受輔翼者故諸大菩薩衆所雲集謂大宮殿常有无量大菩薩僧共所雲集謂来朝者必為輔翼既有無數大菩薩僧常来輔翼故无怨敵能為違害諸聲聞等無如是事謂初地上諸菩薩衆雖不能集諸佛自利受用淨土而能集會諸佛利他受用淨土諸佛慈悲於自識上隨菩薩宜現麁妙土菩薩隨自善根願力於自識上似佛所生淨土相現雖是自心各別變現而同一處形相相似謂為一土共集其中如是地上菩薩淨土為是有漏為是无漏有義無漏謂自心中後得无漏淨土種子願力資故變生淨土於中受用大乘法樂以初地上

諸菩薩衆證眞如理得眞无漏處眞法流住眞淨土常見諸佛故所變土是眞無漏道諦所攝有義有漏謂自心中加行有漏淨土種子願力資故變生淨土於中受用大乘法樂以彼菩薩雖證眞如得眞无漏而七地来煩惱現起乃至十地猶有俢斷煩惱種子及所知障第八識體能持彼故現受熏故猶是有漏無記性攝有爲无漏道諦所攝決定是善若十地中第八識體是無漏善應如佛地不能執持有漏種子不應受熏第八識體既是有漏無記性攝所變淨土云何无漏善性所攝又一有情無二實身其身尒時既是有漏所依淨土云何無漏是故十地菩薩淨土是妙有漏苦諦所攝如實義者十地菩薩自心所變淨土有二若第八識所變淨土是有漏識相分攝故是有漏身所依處故雖无漏善力所資熏其相淨妙而是有漏苦諦所攝隨加行等所現亦尒若隨後得无漏心變淨土影像是無漏識相分攝故從无漏善種子

生故體是無漏道諦所攝
如是淨土輔翼圍滿應有眷屬故次
說言無量天龍人非人等常所翼從
謂大宮殿唯有天等眷屬圍繞无有
餘類等等者等取藥叉揵達縛阿素洛
揭路荼緊捺洛莫呼洛伽等莫呼洛
伽即攝大衆去何淨土超過三界所
行之處而有天等以為眷屬天等皆
是三界攝故淨識如是攝受變現為
嚴淨土故不相違或為成熟所化有
情示現如是變化種類如為調伏劫
比挐王現化无量轉輪王衆眷屬圍
繞或諸菩薩化作無量天龍等身住
淨土中以供養佛或自化身為天龍
等翼從如來故无有過
如是淨土眷屬圓滿於中止住以何
任持廣大法味喜樂所持謂於此中
大乘法味喜樂所持食能令住是任
持義已說淨土超過三界所行之處
去何有食又無漏法不應名食食能
長養三有衆生此斷有故應不名食
是任持因故亦名食如汝宗中生色
界等入无漏定亦應名食非過去食

應名為食過去無故此亦應介是任持因故說為食如有漏法雖障无漏然持有漏得名為食無漏亦介雖斷有漏然持无漏去何非食此淨土中諸佛菩薩後得無漏能說能受大乘法味生大喜樂又正體智受真如味生大喜樂能任持身令不斷壞長養善法故名為食

如是淨土任持圓滿作何事業作諸衆生一切義利謂於此中自能現作一切有情一切義利或令一切有情自作一切義利現益名義當益名利世間名義出世名利離惡名義攝善名利福德名義智慧名利如是等別雖在寂定由先所脩加行願力任運能作一切有情一切義利

如是淨土事業圓滿有何攝益永離諸煩惱灾横纏垢謂於此中遠離一切煩惱纏垢及諸灾横即諸煩惱名為纏垢如是即名諸灾横因煩惱纏垢此中无故所作灾横此中亦無又煩惱者謂一百二十八根本煩惱纏者即是無慚愧等垢者即是諂誑憍等

災横即是彼所發業及所得果若所知障或諸隨眠名為煩惱即彼現起說名纏垢亦或名纏隨惑名垢所知障等名為災横此中何法名為攝益即離煩惱災横纏垢名為攝益如世封主雖不攝受但不為災封户亦言主攝益我此亦如是又現證得解脫煩惱災横纏垢殊勝福智故名攝益如是淨土離内災横攝益圓滿亦應無有外怖畏因故次示現无畏圓滿遠離衆魔謂於此中遠離一切煩惱蘊死及以天魔或能令他遠離四魔如是四種是怖畏因由是能生諸怖畏故此中無彼故无怖畏煩惱魔者謂一百二十八煩惱并隨煩惱蘊魔者謂五取蘊死魔者謂有漏内法諸無常相天魔者謂欲界第六自在天子如是四種皆能損害諸善法故說名為魔由是四魔生諸怖畏如來永離四種魔故无諸怖畏初地已上諸大菩薩在淨土中離雖四魔无五怖畏如是淨土無畏圓滿其所住處亦應殊勝故次復說住處圓滿過諸莊嚴

如来莊嚴之所依處謂於此中佛所
住處勝過一切菩薩及餘莊嚴住處
唯是如来妙飾莊嚴為所住處由勝
一切莊嚴住處是故說名住處圓滿
如是淨土住處圓滿有何道路於中
往来大念慧行以為遊路謂於此中
大念大慧及以大行為所行路所遊
履故名為遊路是道異名聞所成慧
名為大念聞已記持无倒義故思所
成慧名為大慧依理審思得決定故
脩所成慧名為大行由脩習力趣真
理故大者念等緣大乘法而生起故
是彼果故彼所攝故履三妙慧淨土
往還故名遊路此說菩薩因三妙慧
得入淨土故名遊路若諸如来大念
即是無分別智由念安住真如理故
大慧即是後所得智分別諸法真俗
相故此二皆有造作淨土增上業用
故俱名行由此二智通生淨土故名
遊路或大念行是自利行內攝記故
大慧行者是利他行外分別故如其
次第通生如来二種淨土故名遊路
如是淨土路既圓滿應有所乘御彼

所乘行此道路故次說言大止妙觀
以為所乘止謂三摩地觀謂般羅若
大義如前此二等運故名所乘乘此
止觀隨其所應行前道路是摠位
位中止觀別名所乘
如是淨土乘既圓滿應有入門從彼
入門御此乘入故次說言大空无相
無願解脫為所入門謂大宮殿三解
脫門為所入處解脫即是出離涅槃
即大空等名解脫門依從此門而入
淨土遍計所執生法無我說名為空
緣此三摩地名空解脫門相謂十相
一色二聲三香四味五觸六男七女
八生九老十死即是涅槃無此等相
故名无相緣此三摩地名無相解脫
門願謂求願觀三界苦無所求願故
名无願緣此三摩地名無願解脫門
由此空等三解脫門得入淨土故名
為門大如前說此淨土中亦應有事
路乘門等為令有情欣樂實德故就
行說
如是淨土門既圓滿如餘宮殿應有
所依故次復說依持圓滿无量功德

衆所莊嚴大寶花王衆所建立謂如地等依風輪等或如世間宮殿依地如是淨土无量德衆所嚴大寶紅蓮花王衆所建立謂紅蓮花大寶所成如是大寶無量功德衆善所起於衆寶中勝故名大此寶紅蓮於諸花中最為殊勝故名花王或此寶花是諸菩薩善根所起紅蓮花衆勝故名大佛是法王是佛最勝善根所起故名花王又此寶花極難得故名為大寶花中最勝故名花王此花非一或花葉多故名為衆世尊住此花衆建立大宮殿中說是契經是故說言大宮殿中若就如來實受用身所依淨土名大宮殿量同法界於中一一佛受用身是能說本名說此經若就如來隨菩薩宜現受用身所依淨土名大宮殿其量不定於中諸佛同現一身正說此經故此宮殿分量方所不可定說

佛地經論卷第一

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

佛地經論卷第二　傳

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰是薄伽梵最清淨覺不二現行趣無相法住於佛住逮得一切佛平等性到无障處不可轉法所行無㝵其所成立不可思議遊於三世平等法性其身流布一切世界於一切法智无疑滯於一切行成就大覺於諸法智無有疑惑凡所現身不可分別一切菩薩正所求智得佛無二住勝彼岸不相間雜如來解脫妙智究竟證無中邊佛地平等極於法界盡虛空性窮未來際

論曰次顯諸佛異餘大師故說世尊功德殊勝又為其餘生淨信故顯示世尊功德圓滿應知此中二十一種殊勝功德顯薄伽梵最清淨覺謂佛世尊普於一切有為無為所應覺境正開覺故又於一切所應覺境淨妙圓滿正開覺故又於一切如所有性盡所有性正開覺故名薄伽梵最清

淨覺不二現行者顯示世尊一向無
障殊勝功德謂凡夫二乘現行二障
世尊无故以諸凡夫現行生死起諸
雜染住著生死聲聞獨覺現行涅槃
一向棄背利樂他事住著涅槃世尊
無彼現行二障是故說名不二現行
趣无相法者顯示世尊調化方便殊
勝功德謂無相法即是涅槃佛善了
知三乘有情隨彼堪能調化方便如
實為說令彼趣證无相法故住於佛
住者顯示世尊觀所調化殊勝功德
謂住大悲晝夜六時觀世間故逮得
一切佛平等性者顯示世尊得一切
佛相似事業殊勝功德謂證諸佛相
似事業平等性故到無障處者顯示
世尊永斷所治殊勝功德謂已證得
解脫一切煩惱所知二障智故及已
永斷一切障故不可轉法者顯示世
尊降伏外道殊勝功德謂佛正法一
切外道不能退轉降伏彼已顯正道
故所行无㝵者顯示世尊降伏魔怨
殊勝功德謂所行者即色等境此所
行境擾乱心故障㝵善故說名魔怨

諸佛世尊心善安定極悅意境亦不能亂所有功德極善成滿一切惡境不能為㝵以能摧伏一切境界一切所行不能拘㝵是故說名所行无㝵其所成立不可思議者顯示世尊安立法教殊勝功德謂佛安立一切法教超過一切尋思境故遊於三世平等法性者顯示世尊記別三世殊勝功德謂如現在記別過去未來世事皆无㝵故其身流布一切世界者顯示世尊現從覩史天宮來下殊勝功德謂現化身普於一切世界洲渚同時流下入母胎故於一切法智無疑滯者顯示世尊斷一切疑殊勝功德謂於諸法已得能除一切疑惑決定智故於一切行成就大覺者顯示世尊於一切乘所化有情能隨所應示現自身殊勝功德謂遍了知一切有情性行差別如其所應現自身故於諸法智無有疑惑者顯示世尊妙善了達一切法智能隨所應恒正教誨殊勝功德謂於諸法懷疑惑者無有堪能隨應教誨唯佛世尊證見諸法

智善決定能隨所應无倒教誨無休廢故凡所現身不可分別者顯示世尊能正攝受无染自身殊勝功德謂諸佛身非是虛妄分別所起無煩惱業生雜染故以如来身非是雜染分別起故不可分別一切菩薩正所求智者顯示世尊成就佛種不斷方便殊勝功德謂諸菩薩為令佛種无斷絶故勤修加行非聲聞等是故佛智唯諸菩薩正所應求得佛無二住勝彼岸者顯示世尊自性身分殊勝功德謂佛法身無差別相故名无二佛無二住即是法身真如為體无差別相於中一切二相分別皆不現行緣彼勝定常住其中故名為住即无一住名勝彼岸佛巳窮到故名為得不相閒雜如来解脫妙智究竟者顯示世尊受用身分殊勝功德謂受用身不相閒雜一切如来受用身體各各別故如来妙智能令一切衆生解脫故名如来解脫妙智佛於此智巳得究竟如是即說如来妙智不相閒雜於淨佛土現受用身亦不相雜大集

佛地經論第二卷　第四張　傳

會中現種種身與諸菩薩受用法樂亦不相雜如來於此智所現身亦到究竟證無中邊佛地平等者顯示世尊證真如相殊勝功德謂真如相无有中邊遠離一切有為無為中邊相故遠離方處中邊相故如是真如即是佛地平等法性證此佛地平等性故遍知一切為無為等於中不染極於法界者顯示世尊證得果相殊勝功德謂得窮極清淨法界如是法界是修道果次後一種殊勝功德顯示世尊功德无盡盡虛空性窮未來際者顯示世尊自利利他二德無盡殊勝功德謂如虛空經成壞劫性常无盡如來一切真實功德亦復如是常無斷盡如未來際无有盡期利他功德亦復如是窮未來際常作一切有情利益安樂事故

復次此中總別顯示世尊殊勝功德初句是總由所餘句開顯其義如是乃名善說法要由二十一殊勝功德是故說名最清淨覺不二現行者顯示世尊於所知境一向無障智轉功

德謂聲聞等於諸境界智有障导極
遠時方無邊差別諸佛法中无智轉
故如來不尒一切時方無邊差別諸
佛法中一切種智無障导轉於諸法
相无知不知二種現行是故說名不
二現行由此故名㝡清淨覺餘句皆
應如是配屬趣无相法者顯示世尊
能入無二殊勝功德謂自能入亦離
一切分別自相解脫一切煩惱纏垢
離有無相清淨真如亦令他入住於
佛住者顯示世尊任運佛事不休息
住殊勝功德謂无功用利有情事無
有間斷安住聖天及梵住故逮得一
切佛平等性者顯示世尊於法身中
所依意樂作業无別殊勝功德謂一
切佛真如淨智一切利益安樂意樂
受用變化二利他事無差別故到无
障處者顯示世尊已修一切障法對
治殊勝功德謂已修習一切煩惱及
所知障對治聖道已到解脫一切障
處所依所趣故名為處不可轉法者
顯示世尊不為一切外道所伏殊勝
功德謂教證法皆不為他所退轉故

所行无㝵者顯示世尊雖生世間世
法不㝵殊勝功德謂生世間利等八
法不能㝵故其所成立不可思議者
顯示世尊安立正法殊勝功德謂十
二分殊勝教法出過一切尋思所行
非諸愚夫所能測度宣說一切自相
共相故名安立遊於三世平等法性
者顯示世尊能正記別殊勝功德謂
於三世流轉句義曾現當生展轉記
別無顛倒故記別去来皆如現在分
明无倒故名平等其身流布一切世
界者顯示世尊同時普於一切世界
示現受用及變化身殊勝功德謂於
一切無邊世界隨所化宜現琉璃等
妙色身故於一切法智无疑滯者顯
示世尊斷一切疑殊勝功德謂自決
定乃能令他生决定故於一切行成
就大覺者顯示世尊入種種行殊勝
功德謂隨所化有情所宜現同類身
令彼入故於諸法智无有障礙者顯
示世尊了達當来法生妙智殊勝功
德謂於出過聲聞等境微細善巧如
凡石中細金種子如是等境无顛倒

相皆遍知故凡所現身不可分別者
顯示世尊隨其勝解如應示現殊勝
功德謂佛世尊雖無分別如末尼珠
由諸如來增上力故亦由自身勝解
力故見如來身如金色等然諸如來
无有分別無異分別廣說如經或同
彼類不可分別一切菩薩正所求智
者顯示世尊无量所依所化有情調
伏方便殊勝功德謂由無量菩薩所
依一切有情調伏方便此由如來增
上力故得聞正法思脩次第獲得妙
智異類菩薩攝受付囑展轉相續无
間而轉得佛無二住勝彼岸者顯示
世尊平等法身波羅蜜多成滿
殊勝功德謂於佛地無二法身一切
施等波羅蜜多平等圓滿不相間雜
如來解脫妙智究竟者顯示世尊隨
其勝解示現无雜清淨佛土殊勝功
德謂觀有情勝解差別示現種種不
相間雜金等佛土證無中邊佛地平
等者顯示世尊三身方處无有分限
殊勝功德謂證平等無初中後諸佛
三身於其佛地佛淨土中无有一切

方處分限極於法界者顯示世尊窮生死際常現起作一切有情利益安樂殊勝功德謂此法界善清淨故窮生死際常起等流契經等法為當来世所化有情如應如時恒現起作利益安樂盡虛空性窮未来際者顯示世尊无盡究竟殊勝功德謂如虛空常無窮盡諸佛法界所起功德亦復如是无窮盡故如未来際無有盡期利樂一切有情加行无休息故諸佛功德為性是常无盡究竟為性無常相續不斷无盡究竟不可定說以佛法身清淨法界理性功德性是常故受用變化二身功德雖性無常无斷盡故無盡究竟一切如来本發弘願為有情故求大菩提若諸有情盡得滅度尒時諸佛有為功德何不斷滅諸有情界無有一切盡滅度時故佛功德无有斷滅所以者何由法尒故無始時来一切有情有五種性一聲聞種性二獨覺種性三如来種性四不定種性五無有出世功德種性如餘經論廣說其相分別建立前四種

性雖无時限然有畢竟得滅度期諸
佛慈悲巧方便故第五種性無有出
世功德因故畢竟无有得滅度期諸
佛但可為彼方便示現神通說離惡
趣生善趣法彼雖依教勤修善因得
生人趣乃至非想非非想處必還退
下墮諸惡趣諸佛方便復為現通說
法教化彼復脩善得生善趣後還退
墮受諸苦惱諸佛方便復更拔濟如
是展轉窮未来際不能令其畢竟滅
度雖餘經中宣說一切有情之類皆
有佛性皆當作佛然就真如法身佛
性或就少分一切有情方便而說為令
不定種性有情決定速趣无上正等
菩提果故由此道理諸佛利樂有情
功德无有斷盡此利他德依自利德
乃得無斷是故如来有為功德從因
生故雖念念滅而无斷盡由佛功德
無盡究竟是故成就最清淨覺其餘
諸句皆應如是一一配屬何故先說
諸佛淨土後說世尊如是功德為顯
如是諸佛功德依淨土故為顯世尊
依淨佛土具如是德說此經故

次顯世尊眷屬圓滿謂大聲聞及大菩薩餘經中說調順調順而為眷屬解脫解脫而為眷屬是名如來眷屬圓滿此說無量大聲聞衆无量菩薩摩訶薩俱一切調順皆佛子等皆住大乘遊大乘等如其次第聲聞菩薩眷屬圓滿何故此中先說聲聞後說菩薩為於大乘生疑惑者除彼疑故為引不定種性菩薩生定信故為已清淨諸大聲聞捨於自身尊貴慢故謂於衆前大聲聞衆述對世尊親受化故又諸聲聞常隨佛故形同佛故內眷屬故又令菩薩於聲聞衆生恭敬故如契經言菩薩不應於聲聞衆不生恭敬由是讚歎聲聞功德亦令其餘於聲聞衆生淨信故於此會中亦有餘衆結集法者略說二衆以其勝故如經後言世間天人阿素洛等一切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行前說淨土最極自在淨識為相云何會中有聲聞等而不相違有何相違諸聲聞等同菩薩見故成相違若聲聞等亦如是見可作是說諸聲

聞等雖預此會障見淨妙業所㝵故
猶如生盲不見如是淨妙境界不可
難言既不能見不應在衆以雖不見
如是淨妙而見穢土化身説故雖同
一會自業力故所見各異如見真金
謂為火等如於一處四種衆生各別
見等或復如來神力加被令蹔得見
聞説妙法此是如來不思議力不可
難以根地度等化亦無過為欲莊嚴
説法會故或佛化作或諸菩薩之所
化作

經曰與无量大聲聞衆俱一切調順
皆是佛子心善解脱慧善解脱戒善
清淨趣求法樂多聞聞持其聞積集
善思所思善説所説善作所作捷慧
速慧利慧出慧勝決擇慧大慧廣慧
及無等慧慧寶成就具足三明逮得
第一現法樂住大淨福田威儀寂靜
大忍柔和成就无減已善奉行如來
聖教

論曰無量大聲聞衆者其數甚多難
可筭計故名无量聞佛言音而入聖
道故名聲聞並出家僧故名為衆一

切皆是最極利根波羅蜜多種性聲
聞故名為大有義皆住无學果位故
名為大如實義者皆是不定種性聲
聞得小果已趣大菩提故名為大或
衆數多故名為大如今大衆一切調
順者有義有學離見所斷一百一十
二種分別麁重煩惱不能懷故猶如
良馬名為調順有義無學離見脩斷
一百二十八種煩惱不剛強故猶如
真金名為調順如實義者皆是迴向
菩提種性一切堪能發趣大果隨佛
意轉如聰慧馬故名調順由佛教力
彼聖道生故名佛子如說皆從世尊
口生正法生故有義皆是趣大聲聞
能紹佛種令不斷絶故名佛子心善
解脫者離三界貪故如說離貪心得
解脫慧善解脫者已離一切染汙无
明故如說離於無明慧得解脫戒善
清淨者如契經說具足六支名戒善
淨謂住淨尸羅善自防守別解脫律儀
軌則所行皆悉具足於微細罪見大
怖畏受學學處或復皆得无漏戒故
名善清淨如實義者住無學位迴向

大乘自分戒淨修菩薩戒故名善淨
趣求法樂者求正法時欲趣大樂謂
佛菩提不求餘事或求法時為令他
樂無求過意離惡威儀如實義者此
大聲聞專求法樂不求名聞利養恭
敬无量經典初中後分皆能聽受故
名多聞隨所聞義皆能憶持令不忘
失故名聞持數習文義令其堅住是
故說名其聞積集世間愚夫惡思所
思惡說所說惡作所作出世聖者越
過彼法與彼相違是故說名善思所
思善說所說善作所作三業清淨隨
智慧行於佛所說法毗奈耶速入其
義故名捷慧即於此中多入其義故
名速慧能多行者說名速故入微
細義故名利慧得能出離生死妙慧
故名出慧此慧能為涅槃了因是故
說名勝決擇慧勝決擇故名勝決擇
即是涅槃此慧能為彼了因故依彼立
名問荅決擇無窮盡故名為大慧深
廣闡滿善通達故名為廣慧有本復
說甚深妙慧謂他不能窮其底故於
軟根等諸聲聞衆此慧勝故名无等

瑜伽經論第一卷第十四張 傳

慧此慧能招寂上義故名為慧寶是諸聲聞具此慧寶是故說名慧寶成就具足三明者謂得無學三種明故云何名為无學三明一宿住隨念智證通明二死生智證通明三漏盡智證通明無學利根所得三通除染不染三際愚故說有三明有義明者以慧為性慧能除闇故說為明有義无癡善根為性雖無明故逮得第一現法樂住者證得不退勝靜慮故大淨福田者永離煩惱如世良田逮能生長廣大果故威儀寂靜者一切威儀正知住故大忍柔和成就无減者於苦堪耐易共住故已善奉行如来聖教者諸有所作已圓滿故如来聖教本為有情出生死苦是諸聲聞位登無學皆出生死故善奉行如来聖教若尒何故復為說法為令迴向大菩提故是諸聲聞皆住无學盡此一報必入永滅無餘涅槃寂靜安樂與佛无異如餘論說何故引彼趣大菩提長時受苦變易位中無諸苦受斯有何過行苦有故是為大過雖經此苦

令得如来三身功德大喜大樂故無有過一切大樂不過涅槃彼已證得復何所少更求菩提涅槃雖有寂滅安樂而无受樂三菩提樂斷受樂等無量功德何用行苦有為樂耶有為无漏猶如涅槃是無漏故非行苦攝又若成佛能化无量所化有情出生死故已成佛者無此能耶无始時来衆生法尒能化所化種性相屬不相屬者即無化能是故如来種種方便化諸有情令得佛果化彼所化若尒聲聞或除七生或除一生或除上界處處一生餘一切生得非擇滅或一切生皆非擇滅去何更經三无數劫脩菩提因而得佛耶雖諸煩惱所潤分段得非擇滅而由願力受變易生三無數劫脩菩提因无有過失非擇滅者衆緣不具於此時中畢竟不生非永不生彼雖長時住在生死由定願力資感生因令其功能多時生果即此一身展轉增勝乃至成佛如延壽法更不受生故論說言問迴向菩提聲聞為住无餘依涅槃界發趣無

上正等菩提為住有餘依涅槃界耶
答唯住有餘依涅槃界中可有此事
所以者何以无餘依涅槃界中遠離
一切發起事業一切功用皆悉止息
問若唯住有餘依涅槃界中發趣无
上正等菩提者云何但由一生便能
證得無上正等菩提所以者何阿羅
漢等尚當无有所餘一生何況當有
多生相續答由彼要當增諸壽行方
能成辦世尊多分依此迴向菩提聲
聞密意說言若有善修四神足已能
住一劫或餘一劫餘一劫者此中意
說過於一劫彼雖如是增益壽行發
趣無上正等菩提而所修行極成遲
鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩彼
既如是增壽行已留有根身別作化
身同法者前方便示現於无餘依涅
槃界中而般涅槃由此因緣皆作是
念某名尊者於無餘依涅槃界中已
般涅槃彼以所留有根實身即於此
界贍部洲中隨其所樂遠離而住一
切諸天尚不能覩何況其餘衆生能
見彼於涅槃多樂住故於遍遊行彼

彼[illegible][illegible][illegible]親近供養佛菩薩中及於修
習[illegible][illegible][illegible][illegible]種種諸聖道中若放逸[illegible]
佛菩薩數數覺悟彼覺悟已於所修
行能不放逸復次迴向菩提聲聞或
於學位即能棄捨求聲聞願或无學
位方能棄捨由彼根性有差別故所
待衆緣有差別故如是若在无學位
中迴向菩提由定願力數數資昔感
現身因令於長時生果相續漸漸增
勝乃至成佛功能方盡此報雖親有
漏因感然由無漏定願資助名不思
議變易生死无漏定願不思議故若
有學位迴向菩提或隨煩惱感生勢
力感彼生已於寂後生伏諸煩惱起
定願力資發身因如前道理乃至成
佛或迴心已即伏煩惱起定願力資
現身因如前道理乃至成佛諸用无
漏定願資助非煩惱者皆不思議變
易身攝若煩惱力所感異熟分段身
攝若說聲聞是化所作不須如是問
答分別

經曰復有无量菩薩摩訶薩從諸佛
土俱來集會皆住大乘遊大乘法於

諸衆生其心平等離諸分別及不分
別種種分別權諸魔然遠離一切聲
聞獨覺繫念分別廣大法味喜樂所
持超五怖畏一向趣入不退轉位息
諸衆生一切苦惱所逼迫地而現在
前妙生菩薩而為上首
論曰所言菩薩摩訶薩者謂諸薩埵
求菩提故此通三乘為簡取大故須
復說摩訶薩言又緣菩提薩埵為境
故名菩薩具足自利利他大願求大
菩提利有情故又薩埵者是勇猛義
精進勇猛求大菩提故名菩薩此通
諸位令取地上諸大菩薩是故復說
摩訶薩言何故讃說菩薩功德為捨
衆生輕慢心故有作是言讃聲聞衆
久修梵行諸菩薩衆應當敬礼又令
衆生起淨信故菩薩尚有如是功德
何況如来於此讃說菩薩德中顯諸
菩薩有三大事名摩訶薩一者數大
以無量故二者德大謂[illegible]者遊大
乘等三者業大謂息衆生諸苦惱故
利樂有情是菩薩業從諸佛土具来
集會者謂從十方種種佛土為聽法

所作來集會亦應有此索訶世界菩
薩衆等而結集者但說他方菩薩衆
集為欲對治懈怠憍慢不樂集會聽
聞法故如是菩薩從彼方來自求聞
法非他所引一切皆具大威神力尚
從他界極遠方來何況其餘而不來
集前聲聞衆不說來集在此方故今
說他方俱來集會故知亦有此方菩
薩但略不說就德大中應知略說九
種德大一精進大謂皆住大乘由精
進力安住大乘拔濟有情令離生死
及自發趣無上菩提二因大謂遊大
乘法即十地等以聞思修等漸次而
遊三所緣大謂於諸衆生其心平等
即於一切有情得自他平等以大慈
等平等方便故四時大謂離諸分別
及不分別種種分別即於一切時猶
如一念平等而轉劫名分別以於一
切劫與非劫分別斷故以不分別劫
與非劫故能長時修行无猒五無染
大謂摧諸魔怨以捨一切所攝受故
能伏魔怨如說菩薩若於一切所攝
受事知不堅實心不貪求即能摧伏

一切魔怨六作意大謂遠離一切聲
聞獨覺繫念分別即是遠分斷除一
切二乘作意七任持大謂廣大法味
喜樂所持即用大乘法味喜樂為食
八清淨大謂超五怖畏即三業清淨
出諸怖畏无犯戒等諸惡趣等怖畏
因故五怖畏者一不活畏二惡名畏
三死畏四惡趣畏五怯衆畏如是五
畏證得清淨意樂地時皆已遠離九
證得大謂一向趣入不退轉位即得
一切智記別地時一向不退前七地
中猶有加行功用運轉未得不退无
功用道其餘諸地得無加行功用運
轉一向趣入不退轉地以不退地无
功用道一向趣入是故說名一向趣
入不退轉地就業大中息諸衆生一
切苦惱所逼迫地而現在前者謂諸
菩薩能息一切有情內外苦惱逼迫
地位現前此地中有大悲大慈由此
二種能息一切內病等苦外貧等惱
之所逼迫此二多作有情利樂故得
此者名為業大復次皆住大乘者謂
住初地證得遍滿真法界時初得真

實大乘法故名住大乘遊大乘法者
謂第二地修行菩薩三聚戒故大乘
行法即三聚戒於諸衆生其心平等
者謂第三地得諸勝定發四無量平
等利樂諸有情故離諸分別等者謂
第四地得三十七菩提分法離諸分
別及不分別種種分別諸分別者即
見所斷分別我見初地已離不分別
者即修所斷俱生我見此地中離即
此二種相應諸法名種種分別行解
異故雖前後離盡處總說如第四定
說離苦樂如第三果離五下分有義
此地第七識中俱生煩惱一切遠離
有義此地第六識中俱生我見一切
遠離非第七識以七地來猶有微細
煩惱現行若無第七應无染依應不
似五第七細惑若已遠離五六七地
六識麁惑應不現行即違瑜伽解深
密說又如二乘金剛喻定第七識惑
與六識中麁細煩惱一時俱斷云何
此中先離第七微細煩惱後離六識
麁煩惱耶是故四地得无我智滅意
識中俱生我見未離第七微細煩惱

及六識中餘修斷惑此說伏離非是求滅至第十地金剛心時方頓斷滅修斷種故摧諸魔怨者謂第五地觀四聖諦皆平等性摧伏執取生死涅槃差別魔怨遠離一切聲聞獨覺繫念分別者謂第六地觀十二支染淨緣起皆平等性遠離二乘猒患雜染欣樂清淨繫念分別廣大法味喜樂所持者謂第七地證无相理於空智中起有勝行受大法樂起五怖畏者謂第八地一切煩惱不復現行離五怖因名超五怖五怖畏果初地已離一向趣入不退轉位者謂第九地決定趣入第十菩薩衆行圓滿不退轉位息諸衆生等者謂第十地得大法身起大悲雲雨大法雨息除一切衆生苦惱所逼迫事復次如是十句經文十到彼岸十大願等亦應配釋以初地上一一地中普攝一切諸地行故妙生菩薩而為上首者謂能發起圓滿功德諸三摩地名為妙生菩薩得此三摩地故立妙生号以菩薩名多依法故如慈氏等於此衆中妙生

菩薩最第一故名為上首是故次下唯告妙生發起所說此經略故唯列一名所餘衆會但舉其數結集法要意在略故

佛地經論卷第二

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 佛地經論卷第三

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰尒時世尊告妙生菩薩妙生當知有五種法攝大覺地何等為五所謂清淨法界大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智

論曰如是已說教起因緣分次當顯示聖教所說分唯告妙生一菩薩者由是最勝教所被故何故不告聲聞衆耶以諸菩薩專意悕求一切智故聞如是法生勝解故生勝解已能趣入故既趣入已能正行故正修行已速成辦故聲聞不能求一切智雖有能求聞如是法不生勝解雖生勝解不能正行雖能正行不速成辦故不告彼若尒何故說此經時預在衆會為顯時衆最高大故化作此類為令廻向菩提聲聞發趣大故亦令入衆或諸菩薩現作此名故不相違

略由四相安立佛地一由數故二由攝故三由名故四由決擇差別義故

今於此中且說數攝及名差別
一由數者謂有五種法後說自相其
數自顯何故說數為決定故唯有五
法不增不減法者即是持自相義非
與可愛果異熟義二由攝者謂攝大
覺地大覺是佛果三種身一者自性
二者受用三者變化後當廣說地謂
大覺所依所攝所行境界安立自相
所緣差別以一切法為境界故安立
所緣言攝一切安立自相唯攝自體
合為一故大覺地中無邊功德略有
二種一者有為二者无為無為功德
淨法界攝淨法界者即是真如无為
功德皆是真如體相差別有為功德
四智所攝無漏位中智用強故以智
名顯一切種心心所有法及彼品類
若就實義一一智品具攝一切功德
法門若就麁相妙觀察智攝四念住
觀察一切身等法故平等性智攝四
正斷及四無量以四正斷雖用精進
為其自性而由如來平等性智所攝
受故无高下相四無量者平等行故
此智所攝四如意足以三摩地為自

性故觀察智攝任持一切陀羅尼門三摩地門下經說故如是其餘靜慮解脫等持等至陀羅尼門三摩地門无諍願智通無导解如來十八不共佛法力无畏等多分攝在妙觀察智神境智通多分攝在成所作智漏盡智通漏盡智力若說漏盡相續中有四智所攝若說彼緣漏盡涅槃多分攝在大圓鏡智平等性智第七遍行行智力者四智所攝慧等諸根慧等諸力多分攝在大圓鏡智平等性智覺支道支多分攝在平等性智苦等十智真无漏者多分攝在大圓鏡智平等性智無忘失法多分攝在大圓鏡智永斷一切習氣相續多分攝在清淨法界大圓鏡智波羅蜜多若是无漏若似有漏多分攝在後二智中諸相隨好多分攝在成所作智其餘佛法如其所應隨相應攝如是四智具攝一切佛地无漏心及心法若俱有法若所變現品類差別清淨法界攝真如上諸相功德是故五法具攝一切佛地功德

三由名者謂清淨法界廣說乃至或
所作智清淨法界者謂離一切煩惱
所知客塵障垢一切有為无為等法
無倒實性一切聖法生長依因一切
如来真實自體无始時来自性清淨
具足種種過十方界極微塵數性相
功德无生無滅猶如虛空遍一切法
一切有情平等共有與一切法不一
不異非有非无離一切相一切分別
一切名言皆不能得唯是清淨聖智
所證二空无我所顯真如為其自性
諸聖分證諸佛圓證如是名為清淨
法界大圓鏡智者謂離一切我我所
執一切所取能取分別所緣行相不
可了知不愚不忘一切境界不分別
知境相差別一切時方無間无斷永
離一切煩惱障垢有漏種子一切清
淨無漏功德種子圓滿能現能生一
切境界諸智影像一切身土影像所
依任持一切佛地功德窮未来際无
有斷盡如是名為大圓鏡智平等性
智者謂觀自他一切平等大慈大悲
恒共相應常无間斷建立佛地無住

涅際隨諸有情所樂示現受用身土
種種影像妙觀察智不共所依如是
名為平等性智妙觀察智者謂於一
切境界差別常觀無㝵攝藏一切陁
羅尼門三摩地門諸妙定等於大衆
會能現一切自在作用斷一切疑雨
大法雨如是名為妙觀察智成所作
智者謂能遍於一切世界隨所應化
應熟有情示現種種无量無數不可
思議佛變化事方便利樂一切有情
常無間斷如是名為成所作智
復次建立如是五法因故果故果差
別故因者即是清淨法界是能生長
聖法因故果謂聖智緣彼生故依止
彼故此聖智果差別有四隨起建立
謂緣法界任持一切隨聞法故於諸
有情證得自他平等性故開示正法
勝方便故利他因故
復次建立如是五法佛自體故因故
果故佛自體者清淨真如為體相故
及緣此境无分別智為體相故因謂
無量常无間斷於諸有情平等性智
果謂饒益一切有情二殊勝智觀察

[illegible]

可化不可化故隨其所宜成所作故
復次建立如是五法謂於佛地果位
差別即智斷果為佛地體斷果即是
清淨法界於中一切障永斷故智有
四種大圓鏡等於佛果地諸心心法
分位所現諸功德中智最殊勝以智
為名捴攝一切有為德故
復次如是所說法門建立五法捴攝
佛地一切佛法捴攝無為諸功德故
圓熏成熟任持一切佛地所攝諸功
德故於諸有情常現起佛利益安樂
平等事故陀羅尼門三摩地門无邊
無量福智莊嚴所隨逐故能成一切
利樂有情變化事故
復次如是所說四智轉何法得攝大
乘說轉識蘊得何故轉心而得心法
非得心法四無漏心智相應故假說
名智故論說言問正智當言實有當
言假有答當言俱有此中智是實有
若智眷屬諸心心法亦名為智說之
為假故有二種此中無漏心心法等
智為主故皆說名智轉識蘊依得四
無漏智相應心謂大圓鏡心廣說乃

至成所作心轉第八識得大圓鏡智
相應心能持一切功德種子能現能
生一切身土智影像故轉第七識得
平等性智相應心遠離二執自他差
別證得一切平等故轉第六識得
妙觀察智相應心能觀一切皆无㝵
故轉五現識得成所作智相應心能
現成辦外所作故復有義者轉第六
識得成所作轉五現識得妙觀察此
不應尒非次第故說法除疑周遍觀
察非五用故如是轉去生死位中四
相應品心及心法轉得佛果四相應
品心及心法皆說名智

復次如是所說四智相應心品為何
所緣大圓鏡智相應心品若一相說
唯緣真如無分別智非後得智所緣
行相不可知故若具相說緣一切法
莊嚴論說大圓鏡智於一切所知
境界不愚迷故此經中說如依圓鏡
衆像影現如是依止如來鏡諸處
境識衆像影現言諸處者謂內六處
言諸境者謂外六境言諸識者
種識如是智上有十八界衆像影現

故知此智緣一切法由此鏡智於一
切時緣一切法故說如来具一切智
若不尒者餘智不定知一切法如来
不應名一切智如是鏡智内緣自體
功德種子外緣一切若真若俗所知
境界現身土等一切影像緣真義邊
名无分別智緣俗義邊名後得智雖
緣一切行相微細不可了知如阿頼
耶雖緣三境以微細故亦言緣境不
可了知故不應以不可了知證此鏡
智唯緣真如无分別智非後得智諸
心心法體雖是一義用有多隨用差
別分為二智亦无有過要達真理方
了事俗故雖一心義說先後或似後
得名後得智餘亦如是平等性智相
應心品有義唯緣大圓鏡智如染汙
意緣阿頼耶為境界故有義唯緣真
如實際緣平等性為境界故如實義
者此智亦緣一切為境普緣一切平
等性故莊嚴論說平等性智緣一切
有情自他平等故隨諸有情勝解示
現佛影像故此經中說證得十相平
等性故此平等性通真及俗故緣一

切亦無過失若不緣俗即不能隨一
切有情勝解示現諸佛影像亦不應
以染汙末那類平等智唯緣鏡智凡
聖異故違聖教故餘不類故妙觀察
智相應心品普觀一切自相共相皆
無障导故緣一切所知境界成所作
智相應心品有義唯緣五種現境莊
嚴論說如來五根一一皆於五境轉
故如實義者成所作智亦緣一切於
一切境皆无障故莊嚴論說成所作
智於一切界起種種化無有數量不
可思議作諸有情一切義利此經中
說成所作智起作三業諸變化事決
擇衆生八万四千心行差別宣說對
治作四記論受領去來現在等義若
不普緣一切境界无此功能又說佛
心無障自在一一皆能照一切境但
作意力或緣一法或緣一切且說五
根於五境轉不言唯於故不成證集
量論說諸心心法皆證自體名爲現
量若不尒者如不曾見不應憶念是
故四智相應心品一一亦能照知自
體云何不與世法相違刀不自割指

佛地經論第三卷 第七 弘 得

端不能觸指端故不見燈等能自照耶去何得知燈等自照現見无闇分明顯現若不自照應有闇障應不現見由此故知燈等自照燈等非闇何須照耶如瓶衣等體雖非闇無燈等照邊有闇障不得現見燈等照時除彼邊闇令得現見說名為照燈等亦尒自體生時邊闇障除令現得見故名自照諸心心法雖有勝劣皆能外緣內證自體猶如光明既能照他亦能自照非如刀等諸法法尒不可一類此就麁相諸心心法各有相見二分而說集量論中辯心心法皆有三分一所取分二能取分三自證分如是三分不一不異第一所量第二能量第三量果若細分別要有四分其義方成三分如前更有第四證自證分初二是外後二是內初唯所知餘通二種謂第二分唯知第一或量非量或現或比第三自證能證第二及証第四第四自證能證第三第三第四皆現量攝由此道理雖是一體多分合成不即不離內外並知無无窮

過是故經言
衆生心二性　內外一切分　所取能取縛
見種種差別
此頌意言衆生心性二分合成若內
若外皆有所取能取纒繞見有種種
或量非量或現或比多分差別四智
心品雖有多分然皆無漏現量所攝
此義廣如餘處分別義用分多非體
有異如一法上苦无常等種種義別
而體是一
復次如是所說四智相應心品為有
相分見分等耶定有見分照所照境有
自證分通照見分證自證分證自證
分照自證分故亦定有若無如是三
分差別應无所緣應不名智相分不
定有義真實無漏心品无障㝵故親
照前境無逐心變似前境相以无漏
心說名無相无分別故又說緣境不
思議故有義真實無漏心品亦有相
分諸心心法法尒似境顯現名緣非
如鉗等動作取物非如燈等舒光照
物如明鏡等現影照物由似境現分
明照了名无障㝵不執不計說名無

相亦無分別妙用難測名不思議非不現影若言无相則無相分言无分別應無見分都无相見應如虛空或兎角等應不名智無執計故言无能取所取等相非無似境緣照義用若无漏心全無相分諸佛不應現身土等種種影像如是則違處處經論轉色蘊依不得色者轉四蘊依應无識等則成大過有義無漏无分別智相應心品無分別故所緣真如不離體故如照自體无別相分若後得智相應心品有分別故所緣境界或離體故如有漏心似境相現分明緣照若无漏心緣離體境無似彼相而得緣者觀所緣論不應說言五識上无似極微相故非所緣如是境相同無漏心无漏種起雖有相似有漏法者然非有漏如有漏心似无漏相非無漏故且止廣論如是分別但就世俗言說道理非就勝義若就勝義離言絕慮既无相見不可言心及心法等離諸戲論不可思議

復次如是所說四智相應心品有幾

佛地經論第三卷　第三張　溥

心法共相應耶有二十一謂五遍行五各別境十一唯善於一切處常遍行故如来恒樂了所知境欲无減故印境勝解常無減故了曾受境念无減故如来無有不定心故恒決擇故極淨信等常相應故无染汙故無睡眠故无惡作故現證一切无尋伺故有漏心品勝劣不定所緣拘㝵心法相應或多或少無漏心品自在无㝵心法平等互不相障

復次如是所說四智相應心品何位初得何位現行無漏種性无始本有依異熟識生滅相續發心已去由外熏習漸漸增長大圓鏡智相應心品金剛喻定現在前時轉滅一切有漏種子異熟識等尒時方得㝡初現行一切佛果無漏種子圓滿依附盡未来際常无間斷平等性智相應心品菩薩初地初現觀時㝡初現行從此已去後後地中修令增長圓滿無漏觀等現在前時恒常現行若有漏心現在前時則便間斷如是乃至十地㝡後心時自此已後盡未

来際常無間断如有漏位阿頼耶識
恒與末那一識俱起无漏位中大圓
鏡智亦應常與平等性智一時而起
故平等智亦無間断妙觀察智相應
心品亦在初地初現觀時審初現行
從此已後漸脩增長若有漏心正現
前時或無心時則便間断如是展轉
乃至佛果若入滅定亦不現行成所
作智相應心品有義初地已上諸位
皆得現行墮法流故如實義者佛果
方起以十地中有異熟識所變五根
非无漏故能依五識亦非無漏有漏
五根發无漏識曽未見故於佛果上
此智亦不恒現在前作意起故數數
間断

如是四智相應心品種子本有无始
法尓不從熏生名本性住種性發心
已後外縁熏發漸漸增長名習所成
種性初地已上随其所應乃得現起
數復熏習轉增轉勝乃至證得金剛
喩定從此已後雖數現行不復熏習
更令增長功徳圓満不可增故持種
淨識既非无記不可熏故前佛後佛

功德多少成過失故如是四智相應
心品一向是善一向無漏道諦所攝
諸佛無有一切有漏種子法故雖復
現化作生死身業煩惱等似苦集諦
實是无漏道諦所攝隨世俗相名五
十二十八蘊等而實非是蘊處界攝
離戲論故離諸相故如是五法皆通
假實不待名言此餘根境皆實有故
若待名言此餘根境皆假有故又淨
法界真如為體是實有故依真建立
擇滅等相是假有故諸心智等青黃
色等是實有故不放逸等長短色等
是假有故且止廣論應釋本文
四由決擇差別義中略有三分一者
決擇五法差別二者決擇受用和合
一味事智三者捴頌淨法界相具諸
功德三身差別五法別中如其次第
一一決擇
經曰妙生當知清淨法界者辟如虛
空雖遍諸色種種相中而不可說有
種種相體唯一味如是如來清淨法
界雖復遍至種種相類所知境界而
不可說有種種相體唯一味

論曰次當顯示淨法界相釋難決擇法界差別謂有難言若諸如来法界為性法界則用真如為體真如即是諸法共相諸法既有種種差別法界隨彼云何无有種種差別法界若有種種差別云何清淨非頗胝迦種種依止共相應故无種種相為釋此難故說最初太虛空喻譬如虛空雖遍諸色種種相中者如世虛空雖遍一切有形㝵色等不等類差別相中品類差別故名種種自體集在覺慧等上分明顯現故名為相即是行相而不可說有種種相者而此虛空不可宣說有諸形㝵種種色相由此虛空其性自尒不應說故名不可說或不能說名不可說謂此虛空其性如是不可宣說有其種種能表色相亦不可說有其種種所表色相而見虛空有種種相及可說有種種相者此見空中種種色相非見虛空及假說有種種色相如青黃等或長短等非實是有非假說有則有實事云何遍在一切色中无種種相體唯一味者非

此虛空由與種種色相應故成種種
相不捨自性體唯有一无障㝵味無
異相故如是如來清淨法界等者如
世虛空有體無體雖遍一切形㝵色
中而不隨成形㝵差別亦不可說有
諸色相雖亦說有唯假非實由此虛
空不捨自相取他相故如雖假說虛
空虛空而虛空性實不可說清淨法
界亦復如是雖假說言真空真空而
真空性實不可說由此虛空先所說
因種種依止共相應故如頗胝迦法
界應有種種別者有不定過現見虛
空雖與種種色相相應而无諸色種
種相故如烟霧等共相應故有時見
空有種種相由自虛妄分別力故但
見烟等有種種相非見虛空以虛空
性不可見故如是由自虛妄分別增
益力故但見色等有種種相非淨法
界淨法界中雖無真實種種境界言
說法教而有種種境界法教差別相
轉非由彼有種種相故亦令法界有
種種相以淨法界離名言故一切名
言皆用分別所起為境然諸法教亦

不唐捐是證法界展轉因故如見字書解所說義由此法教是諸如來大悲所流能展轉說離言說義如以衆彩彩畫虛空甚為希有若以言說離言義復過於彼如說海慧辟如有人以種種色彩畫无色無見无對無表虛空如墻壁等甚為希有諸佛世尊證得甚深離言說法能以言說為諸有情補特伽羅宣說開示復難於彼如是廣說又頗胝迦法界為性亦清淨故非同法喻所立因義隨一不成或俱不成

經曰又如虛空雖遍諸色不相捨離而不為彼過所染汙如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由真實故不相捨離而不為彼過所染汙

論曰復有難言若淨法界遍在一切所知境界亦與貪等諸煩惱垢共相應故云何不如所餘有漏心心法品成不清淨為釋此難故說第二太虛空喻又如虛空雖遍諸色不相捨離者無有別處故名不相捨離遍在內行不見出外故既在內行不見出外

不可定言是一是異若有有別處是則虛空應有形㝵應是无常而不為色過所染汙者如太虛空雖遍一切形㝵色內而不為色過失所染色過失者謂是生長貪瞋㝵因非青黃等種種異相又於空中所有雲霧黑影色等能令太虛捨淨相故及能障㝵淨見生故名色過失又於心上所增境相名色過失為順他意故作前說非太虛空為彼諸色過失所染自性淨故如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由真實故不相捨離者如佛自心真實清淨本性光潔本性淨故一切衆生心性亦尒本性真實本性清淨心本性者即是真如一切衆生心平等性如說由何說心平等由空性故說心平等如是廣說心本性者即心法性遍在一切衆生心性是故說名心平等性為辯如是心法性故說由真實不相捨離由衆生心本淨心性雖本性淨復由今時客塵障垢新遠離故安立如來其心清淨有情心平等性即是真實是圓成實

自性攝故由諸有情心平等性真實
相故表不捨離諸衆生心又是心性
真實相故表不捨離一切有情心性
而轉此意説言由適轉故不相捨離
而不為彼過所染汙者本性清淨故
過謂貪等能令心相成過失故成垢
染故雖為客塵分別所轉非彼體故
不可全捨可令清淨依此密意説如
是言此心本性清淨光潔心之法性
説名為心非離心法性有異性淨心
云何有情心有貪等自分別力所任
持故心之顛倒未永斷故此由无明
力所起故此義意言譬如虚空本性
雖淨而為眩瞖損肉眼故顛倒相現
似不清淨如是法界本性雖淨由自
分別所起貪等衆因縁力无明眩瞖
損慧眼故顛倒相現似不清淨若一
切種清淨慧眼恒不見穢又淨法界
若無差別一切種淨則名一切如来
法身亦名如来真實體性於一切時
常无變故由此法界一切有情心相
續中平等有故説如是言一切有情
是如来藏一切有情皆有佛性為引

不定種性有情令心決定趣大乘故就有如來種性有情說如是言一切有情皆當作佛如有說言一切無常一切皆苦如是皆說少分一切非全一切若不介者便違所說五種種性諸佛功德應當有盡无所度故則違所說如來功德常無斷盡不應无益常住世間本期度生求佛果故此淨法界雖遍一切平等皆有而由自障力所持故如世生盲不見日月如有頌言

衆生罪不現　如月於破器　遍滿諸世間
由法光如日

由此道理如先所說亦與貪等諸煩惱垢共相應故如餘有漏心心法品清淨法界成不淨者有不定過虛空雖與色垢相應非不淨故心心法品雖與貪等煩惱相應而用清淨法界為性非不淨故非同法喻如說意樂不清淨者見心不淨隨彼亦說法界不淨由清淨相不顯現故意樂淨者見與貪等垢相應心本性清淨无垢識故法界常淨彼所立因如前不成

由是法界遍一切故辟如虚空非諸
有情過所染汙此說法界遍一切者
所執法空普皆有故不待成立
經曰又如虚空含容一切身語意業
而此虚空无有起作如是如來清淨
法界含容一切智所變化利衆生事
清淨法界无有起作
論曰復有難言若諸如來清淨法界
真如為體則無戲論亦无起作云何得
容利有情事因緣智生若容智生則
有起作云何如來真如為相為釋此
難故說第三太虚空喻又如虚空含
容一切身語意業者如太虚空雖无
作意而能容受有情三業身語二業
有形㝵故可須容受意業云何非無
形質有對㝵故須他容受即以此事
名為容受謂彼生時不為障㝵有對
㝵物亦以生時無障㝵故說言虚空
之所容受此法亦尒生時无障而得
生故亦得說言虚空容受又有對物
無對㝵時容受餘物得往來故依此
法上假立虚空意業亦尒將欲滅時
容受餘物令得生起何為不得依此

法上假立虛空若異此者實有虛空
遍一切處云何容受若體實有不障
㝵故餘法得生名容受者一切無色
實有體法皆无障㝵並能容受應名
虛空餘處說言唯色無故名虛空者
就世共知麁相而說是故虛空容受
三業亦无過失而此虛空無有起作
者非此虛空如是分別我容受此不
容受彼雖無作意而能容受日月燈
等所有光明亦復如是雖无作意此
彼分別法尒生時能照諸色如意寶
珠亦復如是雖無作意而能滿足衆
生意願所餘亦尒且舉虛空類顯一
切如是如來清淨法界含容一切智
所變化剎衆生事者謂諸如來清淨
法界任性而住無有作意安立一切
剎衆生事一切智者圓鏡智等一切
所變化者身語意化一切剎衆生事
者謂能成辦一切有情勝利樂事清
淨法界皆能含容彼法生時為助因
故清淨法界无有起作者作意名起
能令其心捨餘境界趣餘緣故心動
名作心慮動搖有所作故謂淨法界

雖无作意心慮動搖而能容受諸智變化利有情事復次含容一切智所變化利眾生事者謂淨法界含容一切受用變化二身所作利有情因无窮盡故極廣大故無對㝵故雖无分別而增上力能生彼故此揔義言如虛空等容色生等作用轉時雖無有我我所作意戲論分別而法尒力廣作一切差別作用如是如來住无漏界雖無一切我我所等作意戲論種種分別而先所脩大願力故能起一切智所變化利眾生事如是如來第一難思安住法身由先願力所任持故一切相好功德莊嚴窮生死際劫量相續雖無分別而作一切智所變化利眾生事如來雖无如是分別我於如是如是事業當作不作而本願力一切能作如先發願或入睡眠或入滅定雖無作意隨所要期覺悟出定如海慧經作如是說如諸苾芻要期鍾聲而入滅定不聞鍾聲亦无分別由要期力應時出定如是廣說

佛地經論第七卷

弟[illegible] 得

佛地經論卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

佛地經論第三卷　第二十五張　得

# 佛地經論卷第四　侍

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰又如空中種種色相現生現滅而此虛空无生無滅如是如来淨法界中諸智變化利衆生事現生現滅而淨法界無生无滅

論曰復有難言若淨法界遍在一切所知境界不相捨離一向隨轉是則法界應有生滅若無生滅不應遍在所知境界不相捨離一向隨轉為釋此難故說第四太虛空喻又如空中種種色相現生現滅等者此義意言如太虛空遍在諸色容受色相不相捨離一向隨轉諸色雖復現生現滅而虛空性无生無滅如是如來清淨法界遍一切境含容一切智所變化利衆生事不相捨離一向隨轉智等雖有現生現滅而淨法界無生无滅就此密意契經中說曼殊室利不生不滅故名如来乃至廣說就勝義諦色等諸法亦無生滅就世俗諦施設

生滅是故言現此意說言就世俗相
現有生滅非勝義體實有生滅淨法
界中諸智變化利衆生事亦復如是
經曰又如空中種種色相現增現減
而此虛空無增无減如是如來淨法
界中顯示如來甘露聖教有增有減
而淨法界无增無減
論曰復有難言若淨法界遍在一切
不相捨離如來聖教現見有增後當
滅滅法界同彼應有增減若言法界
應不清淨為釋此難故說第五太虛
空喻又如空中種種色相現增現減
等者如來聖教於諸外道一切世間
邪劣教中最為真實殊勝清淨猶如
醍醐亦如甘露令得涅槃永不死故
如是聖教奉行證聖得无學果千載
已前多分有故說佛正法但經千載
非佛教法但住千歲又聲聞藏雖佛
去世百年已後即分多部而菩薩藏
千載已前清淨一味無有乖諍千載
已後乃興空有二種異論是故說言
如來正法但經千載而淨法界无增
無減若如來聖教就世俗理有增有

減非就勝義法界為性無增減故色
等亦尒法界為性无增無減就勝義
理猶如虛空无增減相是故言現謂
就世俗識等變現似有增減非就眞
性淨法界中色等諸法皆離戲論分
別相故

經曰又如空中十方色相无邊無盡
是虛空界无邊盡故而此虛空無去
无來無動无轉如是如來淨法界中
建立十方一切衆生利益安樂種種
作用無邊无盡清淨法界無邊盡故
而淨法界无去無來无動無轉

論曰復有難言若諸如來法界爲體
如來施與一切有情利益安樂或去
或來法界與彼不相離故如所餘法
應有去來應有生等若尒法界應不
清淨法界若无去來等事不應十方
施諸有情利益安樂爲釋此難故說
第六太虛空喻又如空中十方色相
無邊无盡等者如虛空界无邊無盡
十方世界亦无邊盡是故其中種種
色相亦无邊盡無一方邊无諸方盡
或就時處是故說名無邊无盡而此

虛空無去无來無動无轉者以太虛空含容一切遍一切故無作用故如是如來淨法界中建立十方一切衆生等者利樂作用無邊无盡義如前說清淨法界無邊盡故者以淨法界無邊盡故雖无行動而增上力能於十方无邊世界無邊有情利樂事轉而淨法界无去無來等者捨此就彼名去捨彼就此名來无動無轉初標後釋法界无者無邊際故无形㒵故若有邊際形㒵諸法可說異方去來動轉非無邊際形㒵法界如虛空等得說去來動轉作業此總義言清淨法界是諸如來勝義自體法界遍在一切有情相續中有彼諸有情自善種子成熟力故由淨法界增上緣力彼識生時如是作用變現而轉說名如來作諸衆生利益安樂除此作用增上緣力更無如來法身能作有情利益安樂事用如契經言善男子如來都無去來等事而言如來去來等者就受用身及變化身无相邊過

經曰又如空中三千世界現壞現成

而虛空界无壞無成如是如来淨法界
中現无量相成等正覺或復示現入
大涅槃而淨法界非成等覺非入寂滅
論曰復有難言若淨法界離去来等
云何無有方所去来而得正覺般涅
槃等若有去来還得前過為釋此難
故說第七太虛空喻又如空中三千
世界等者此難不然譬如世界現壞
現成而虛空界无成壞故淨法界中
雖有諸佛現成正覺般涅槃等而淨
法界真實无有成等正覺涅槃等事
若有此事可為此故有去来等如虛
空中現諸世界滅壞生成就世俗理
非真實義彼如太虛皆性空故如是
如来清淨法界現無量相成等正覺
或復涅槃亦由世俗非真實義成正
覺者入涅槃者皆无有故緣生諸薀
非我性故若淨法界就真實義有此
二者應非真實以真實法不捨自相
取餘相故若許法界捨非正覺成等
正覺捨非涅槃得般涅槃則非真實
若有意謂即以此義名為真實等正
覺者曾無有時不等正覺般涅槃者

曾无有時不般涅槃是故真實若尒
餘事亦應如是壞劫恒無時不壞
成劫恒成無時不成瓶等无時不是
瓶等如是等事皆應真實若尒不應
修觀行者度燒火等遍滿世界後餘
世界應被其中火所燒等獲得增上
勝解力者於其地等應無自在轉變
作用非得勝定自在力者現等正覺
非等正覺現般涅槃非般涅槃是故
雖有先正覺位令涅槃位而淨真如
不捨自相故淨法界非成等覺非入
涅槃此中二種皆是增益爲自相故
非真實有作者作用皆是遍計所執
相故俱無所有而言隨覺一切法故
名菩提者此是出世無分別智成等
正覺此中亦以緣真如智二種分別
不現行故非等正覺非般涅槃即依
如是密意說言天子當知以一切法皆
无生故諸佛現生無得无證乃至廣說
遍計所執無所有故生等分別亦无
有故由世俗理施設二故由變化身
示現二故隨順所化有情意故如來
示現如是二事且以舉二二第一切

經曰又如依空種種色相壞爛燒燥變異可得而虛空界非彼所變亦无勞弊如是依止如來淨界衆生界内種種學處身語意業毀犯可得而淨法界非彼變異亦无勞弊

論曰復有難言若淨法界遍在一切有情之類云何有情得有毀犯非法界中有諸毀犯性清淨故制立學處亦應唐捐以諸有情無毀犯故若有毀犯應有勞弊應同二乘非極清淨為釋此難故說第八太虛空喻又如依空種種色相等者此難不然如虛空故辟如依空諸草木等種種色相壞等變異種種可得而淨虛空不為彼物之所變異雖在其中而無變異亦无勞弊無有壞等苦所逼故如是依止如來淨界衆生界内雖有種種毀犯可得而淨法界无有變異亦無勞弊雖淨界中現見有情自分別起身語意業二種毀犯謂在家者害父母等種種不善毀犯可得諸出家者隨其所應亦有種種毀犯可得及為遮止制立種種學處可得此皆世俗

有所違犯而淨法界非彼違犯之所變異无異性故亦無勞弊无逼切故若為苦逼不堪耐故則有勞弊如聲聞等非淨法界不能堪耐一切苦逼故无勞弊猶如虛空又如空中色等諸法雖有壞等但是世俗而非真實如是如來淨法界中雖有毀犯制立學處但假安立而非實有所以者何身等三業不善等性皆由相應發起勢力假名建立不由自性非塊石等由發起力可實建立為不善等身業亦尒地等和合所成性故語業亦如鍾鼓聲等非不善等諸无表業唯以不作為其性故亦非實有意業亦由相應勢力立不善等如餘相應亦非實有因既非實果亦應尒故法界中若業若果一切皆是分別所起世俗識等變現而生如變現相如是建立皆非真實

經曰又如依空大地大山光明水火帝釋眷屬乃至日月種種可得而虛空界非彼諸相如是依止如來淨界戒蘊定蘊慧蘊解脫解脫智見諸蘊

可得而淨法界非彼諸相
論曰復有難言若淨法界遍一切法應無戒等无漏蘊相不相離故應如法界亦非蘊性為釋此難故說第九太虛空喻又如依空大地大山光明水火等者此難不然如虛空故辟如依空地等可得非與地等共相應故空成蘊性如是依止如來淨界雖有戒等諸蘊可得而淨法界非戒等蘊當知此中无漏淨戒名為戒蘊無漏定慧名定慧蘊無學勝解名解脫蘊无學正見名解脫智見蘊前三是因後二是果有義一切皆是無學緣解脫慧名解脫智見餘慧名慧有義一切通學无學學位分得無學圓滿諸佛菩薩皆具五故如是五蘊雖依法界而淨法界不同彼相彼亦不失五蘊自相此中亦應說五取蘊戒等无漏同法界故且略宣說淨法界中雖無戒等諸事功德而有真理功德法門彼增上緣生長一切有為功德不同虛空法界真理功德法門是无為故非蘊所攝依之生長一切功德有

為生滅是蘊所攝无斷盡故亦說名常非永不滅生必歸滅一向記故蘊所攝故非无為法有緣慮等作用義故以其勝故且說五蘊法界實是一切三乘功德所依

經曰又如空中種種因緣展轉生起三千大千无量世界周輪可得而虛空界无所起作如是如來淨法界具無量相諸佛衆會周輪可得而淨法界无所起作

論曰復有難言若一切佛法界為體應無彼此受用差別去何得有衆會不同若所受用有差別者云何諸佛法界清淨為釋此難故說第十太虛空喻又如空中種種因緣展轉生起等者此難不然如虛空故如虛空中因緣生起三千界等周帀風輪圍遶可得虛空雖无我所差別分別思慮而能容受種種差別世界周輪如是如來淨法界中自業增上所起種種衆相圓滿得一切智灌頂菩薩同一集會周輪可得別別因緣之所生起非如一佛衆會因緣第二第三亦復

如是餘契經中依此故說諸佛淨土
種種可得諸佛衆會種種可得而淨
法界无我我所受用差別及以造作
能取所取分別可得此揔義言如来
法身雖無差別戲論色像而受用身
及變化身由本願力自勝行力生起
種種衆相圓滿諸佛淨土諸佛衆會
差別可得皆是淨識如是變現種種
差別非真實有如轉輪王由宿願力
亦為饒益諸有情故造作勝行生女
寶等諸妙樂具種種差別諸佛亦尒
為欲饒益諸有情故造作勝行自業
增上生起種種淨國衆會受用法樂
衆具差別但无分別與前有異
復次如是已說法界諸相甚深業用
甚深處所甚深相甚深者謂離十種
不清淨過當知即是十清淨相不清
淨過有十種者一差別過二雜染過
三有行過四有為過五增減過六行
動過七斷常過八勞弊過九積聚過
十攝衆過十清淨相者謂无差別相
無雜染相非有行相非有為相无增
減相無行動相非斷常相无勞弊相

非積聚相無我所相如其次第業用
甚深當知即是變化等業處所甚深
當知即是无有行動衆相圓滿一切
如來淨土衆會於一切處皆以虛空
為譬喻者為顯法界一切處相同虛
空故如契經言乃至所有施設譬喻
喻諸如來戒等功德一切皆是謗諸
如來唯除一喻謂虛空喻如來戒等
无量功德同虛空故乃至廣說

經曰復次妙生大圓鏡智者如依圓
鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸
處境識衆像影現唯以圓鏡為譬喻
者當知圓鏡如來智鏡平等平等是
故智鏡名圓鏡智

論曰已建立斷當建立智依此故言
復次妙生大圓鏡等應知此中以喻
顯示大圓鏡智是能生現諸法影像
平等因緣謂諸如來第八淨識能現
能生智等影像如大圓鏡能現世間
一切影像智相應故假說名智言諸
處者謂內六處即是眼等言諸境者
謂外六境即是色等此內六處外六
境界即十二處緣此十二生三智品

心及心法識為主故惣名諸識即此
諸識名衆像影種種行相差別現故
此後經言大圓鏡智於一切時依諸
緣故種種智影相貌生起如是等文
皆說能為智影生因故名鏡智平等
性智以緣生事圓鏡智等為境界故
妙觀察智以一切法自相共相為境
界故成所作智應知亦尒如是三智
相應心品於內六處外六境界一切
所緣所取境上變似一切自相共相
種種影像分明顯現如是影像皆因
如来大圓鏡智而得生起分明顯了
故名為現此唯如来智等所現如来
果位平等智等為自性故智等生時
如自所有行相差別皆能證知唯有
如来覺慧分析說示其相餘无此能
大圓鏡智說名能現由此為緣生彼
影像猶如明鏡現諸影故又處境識
三事各別處謂六根境謂六塵識謂
六識即十八界衆像影現此衆像影
隨其所應三智品現觀察智等盡所
有性如所有性皆能現故如来鏡智
相應淨識為緣生此三智影像故名

為現亦唯如来智等所現廣說乃至唯有如来覺慧分析說示其相餘如前說又十八界皆在如来大圓鏡智相應心品影像顯現以諸如来鏡智生時皆能照了一切境故諸處境識猶如影像在此智中分明顯現由此鏡智攝受彼相而生起故鏡智雖无所取能取一異分别而有一切所知影現如大圓鏡此智生時如是行相為自性故如来雖無所取能取一異分别而能現證自心所現自相共相諸法影像由證知故能无顛倒說一切法自相共相由此影像如来成就無忘失法一切所知境界影像於一切時鏡智等上分明顯現无忘失故若不尒者云何如来名一切智無鏡智等不能恒時於一切法自相共相現證知故若謂相續有堪能故名一切智如有頌曰

相續有堪能　如火食一切　如是一切智
非頓知一切

此但虛言他心智等取一事時不取餘事不知餘故非一切智就其相續

亦不能取知現在故汝宗一念但知
一分諸法共相若尒如来應假名説
為一切智不可假説非一切智為一
切智即成真實一切智者又以如来
鏡智為縁餘相續中世出世善諸處
境識衆像影現以諸世間世出世善
若无鏡智皆不得生彼法生時皆由
此力亦能證知此義意言如来鏡智
增上縁力一切世間世出世善諸處
境識皆得生起如明鏡中衆像影現
雖諸有情各有因力而由鏡智為增
上縁乃得生起如雖有種若无地等
芽等不生如雖有質若無鏡等衆影
不現若尒世尊應同妄見自在天等
為世間因立為世間一切果生平等
因故无此過失以彼生時唯能為作
增上縁故非作者故是無常故於无
量刧修集福智二種資糧所生起故
一切衆生善及善縁由此得生外道
妄見自在天等與諸世間為能作者
其性常住故不相似若無實影圓鏡
中生云何為喻有質有鏡和合為縁
如是相現故得為喻謂諸有情顛倒

執著影像熏習成熟力故鏡面為緣
自識變異似面影現由是世間起增
上慢謂我鏡中見其面影以无別影
鏡中生故經但說言衆像影現不言
生起如是應知一切境相皆是自識
變異顯現非別實有以識勝故但言
唯識非无心法亦不說言唯有一識
以諸有情各有八識及心法故一切
色等雖各有種皆是自識變異熏習
識上功能差別為性故變現時還不
離識就世俗說有心法非真實義
以就勝義諸法皆无定別性故乃至
真如雖非識變亦不離識識實性故
識上二空無我共相所顯示故此唯
識言但遮愚夫橫計一切心心法外
定性色等遍計所執不違不離諸心
心法色等諸法依他起性圓成實性
非无有故由平等故此二平等是故
說言平等平等世間圓鏡如来智鏡
俱無分別皆能現影无有差別由是
因緣名圓鏡智
經曰如大圓鏡有樂福人懸高勝處
无所動搖諸有去来無量衆生共此

觀察自身得失為欲存得得捨諸失故
如是如來懸圓鏡智處淨法界无間
斷故無所動搖欲令无量無數衆生
觀於染淨為欲取淨捨諸染故
論曰高勝處者所謂高幢或餘勝處
淨法界者無垢真如處謂安處或依
依緣法界窮生死際恒常隨逐相續
或緣无間斷故無動搖者由此鏡智
無斷故无動搖此義意言大圓鏡智
永離一切分別動搖一得已後盡未
來際相續無斷其餘三智雖无妄計
而有無執作意分別證得已後或行
不行非不動搖有義滅定平等性智
亦不現行論說滅定無第七故又說
亦滅一分恒行心心法故若尒論說
於三位中皆无第七是則初地已上
無漏現觀行時及如來地應无此智
即為大失違經論故然說無者意說
无有染汙第七非一切無未得法空
無我智來法分別執常現依故如未
證得補特伽羅空无我智彼執恒行
依此識故決擇分說阿賴耶識定與
末那一識俱轉若起意識定與二識

一時俱轉若五識中隨起一識定與三識一時俱轉乃至一時若起五識定與七識一時俱轉故知聖道滅定无學亦有無染法分別執平等智俱第七識等行相細故不違滅定由此滅定是无漏道所引發故體無漏故與染汙意我執相違此一分滅非滅一切故平等智於佛果上雖恒現行而十地中證得已後或起煩惱有漏心時此智不起有間斷故非不動摇其餘二智於佛果上亦不常行故非不動摇何故安處大圓鏡智在淨法界為令无量無數衆生觀染淨故何故觀彼為欲取淨捨諸染故染謂煩惱及業生相捨謂伏斷由世間道及出世道暫時畢竟伏斷彼故淨謂諸善能令衆生心清淨故取謂任持安立長養成熟種子隨所願求證解脫故此中意說一切如来昔菩薩位為欲成辦一切有情一切種相利樂事故一切有情利益安樂意樂常隨依淨法界隨所修集福智資糧迴求相續大圓鏡智方便善巧勤修習故證

得此智依緣法界相續无動無作
意分別戲論而相續轉為增上緣令
諸有情隨所求願安立長養成熟无
量善根種子得世間樂出世解脫此
由如來大圓鏡智起化生用為諸有
情宣說法要令知染淨取淨捨染即
是利樂有情根本
經曰又如圓鏡極善摩瑩鑒淨无垢
光明遍照如是如來大圓鏡智於佛
智上一切煩惱所知障垢永出離故
極善摩瑩為依止定所攝持故鑒淨
無垢作諸衆生利樂事故光明遍照
論曰鑒謂自性極清淨故淨謂差別
離客塵故言无垢者揔前二種周圓
離垢極清淨故光者由鑒明者由淨
言遍照者由無垢故於佛智上等者
即煩惱障及所知障俱名為垢究竟
斷故名永出離由有永出諸障垢義
故說鏡智極善摩瑩又煩惱者謂貪
瞋等一切煩惱經隨眠位若行不行
皆有勢力障生聖道障得涅槃乱身
心故名煩惱障所知障者於所知境
不染无知障一切智不障涅槃雖有

此障見聲聞等得湼槃故即此二障
亦名為垢㝵清淨智令不生故染淨
智故由得對治客塵障垢畢竟不生
名永出離由永離障大圓鏡智恒時
極淨是故說為極善摩瑩為依止定
所攝持故者是所依止故名依止大
圓鏡智依此生故依止即定名依止
定或智依定名依止定從此無間解
脫道生極清淨故此所依定即是殊
勝金剛喻定由彼定力障永斷故此
智為彼所依止定力所攝持故名攝
持彼定无間此智生故由彼定力寂
極清淨離諸分別無有分別鏡智生
故此智既為所依止定所攝持故鑒
淨无垢自體清淨故名為鑒離煩惱
障故名為淨離所知障故名無垢作
諸衆生利樂事故光明遍照者此智
為定所攝持故亦能起作一切有情
諸利樂事由作此故光明遍照自性
清淨鑒故名光離煩惱障及所知障
如其次第名明遍照此中意說如大
圓鏡極善摩瑩鑒淨無垢為令他見
面之得失為饒益事是故說名光明

遍照大圓鏡智自性清淨遠離二障
鑒淨無垢雖不可見而起受用及變
化身能生諸智成辦衆生諸饒益事
是故說名光明遍照
經曰又如圓鏡依緣本質種種影像
相貌生起如是如來大圓鏡智於一
切時依諸緣故種種智影相貌生起
論曰若圓鏡智是諸有情一切智等
影像生因云何影像相有差別云何
此智體无差別又一切時常能為因
何不恒時頓生一切衆生及自智等
影像釋此難言又如圓鏡依緣本質
種種影像相貌生起非影異故鏡體
差別亦非恒時頓生影像待衆緣故
如是鏡智於一切時待衆緣故生智
等影種種差別非彼異故智成青等
種種體別亦非恒時頓生一切衆生
及自聖智等影待時待緣乃能生故
此中意說大圓鏡智相應淨識有二
種用一因緣用謂淨識中具有一切
能現能生身土境智淨法種子若遇
外緣即便變現身土境界種種影像
及能生起平等智等相應心品行相

差別二增上緣用謂佛淨識善根願力所生起故若諸衆生自因緣具介時淨識即便資助令得無障生長成滿是故鏡智體雖是一能現能生諸法影像待外緣故非頓現起

經曰如圓鏡上非一衆多諸影像起而圓鏡上無諸影像而此圓鏡无動無作如是如来圓鏡智上非一衆多諸智影起圓鏡智上无諸智影而此智鏡無動无作

論曰若諸智影於鏡智上先已有體云何鏡智為緣而生若先無體云何能生諸智影像而无動作不見陶師無有動作而能生起先无瓶等釋此難言如圓鏡上非一衆多諸影像等如大圓鏡能起諸影同類數多故名非一異類無數故名衆多觀待同類簡一種故說言非一觀待異類顯无數故說言衆多如是鏡上雖先無影而起多影而无思慮分別動作鏡智亦介雖先無有智等影像而能生起智等種種諸法影像觀待同類說言非一觀待異類說言衆多雖生如是

智等影像而无思慮分別動作此中意言如大圓鏡雖無分別而能生起種種影像鏡智亦尒雖无我執及我所執所取能取作意分別而能生起種種智等諸法影像

經曰又如圓鏡與衆影像非合非離不聚集故現彼緣故如是如来大圓鏡智與衆智影非合非離不聚集故不散失故

論曰若圓鏡智與諸智等影像和合去何不由彼差別故此成差別若不和合去何為因不見種等與諸芽等果不和合而能為因非日光等與石灰等不共和合而相顯照釋此難言又如圓鏡與衆影像非合離等如世圓鏡雖能為因起衆影像而不與彼影像和合彼未生前由未有體不聚集故非此與彼或俱不俱可名和合圓鏡與影亦非別離現彼緣故即由此義非不和合要由此有彼得有故雖與影像為現生因而非影像有差別故鏡成差別大圓鏡智亦復如是雖能為因生智等影而與智等非合

非離不聚集故不散失故言非合者
彼未生前由未有體不聚集故言非
離者要有鏡智智等影生無則不生
不散失故離壞无有名為散失與彼
相違名不散失攝生彼故或不忘失
所緣境相名不散失由鏡智中顯現
一切所知相故三世智等及諸衆生
若不遍知鏡智不生要知一切此智
方生是故此智不忘一切所緣境相
名不散失不散失故所以非離雖能
為因起智等影而不由彼有差別故
此成差別如大圓鏡無差別轉此中
意說如世圓鏡雖能為因起諸影像
而非合離差別所觸鏡智亦尒雖能
為因起智等影而非合離差別所觸
種等雖能為芽等因而亦合離俱不
可說光明細分亦非色等共相和合
以俱有故令其識上似與色等和合
相生以世現見一切因果雖非合離
而能為因是故無有因果二相決定
和合

佛地經論卷第四

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 佛地經論卷第五　　傳

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰又如圓鏡周瑩其面於一切處為諸影像遍起依緣如是如來大圓鏡智不斷無量衆行善瑩為諸智影遍起依緣謂聲聞乘諸智影像獨一覺乘諸智影像無上大乘諸智影像為欲令諸聲聞乘人依聲聞乘而出離故獨一覺人依獨覺乘而出離故大乘之人依无上乘而出離故

論曰云何一智於一切時能生三乘一切智等諸法影像釋此難言又如圓鏡周瑩面等如世圓鏡為遍於中現其面等一切影像種種加行周瑩其面前後兩邊於一切處普能為緣現一切影鏡智亦尒一切如来為菩薩時雖有種性而為障覆未能現起為遍於中生起三乘一切智等諸法影故精勤修習不斷无量衆行善瑩金剛喻定現在前時離一切障清淨圓滿遍能生起三乘智等一切影像

不斷就方無分限故无量就時无量
時故此言因位遍一切處於無量時
勤修衆行除障善瑩大圓鏡智能生
三乘智等影像又即鏡智遍處恒時
離諸垢穢種種行德圓滿莊嚴極圓
淨故一切處時能起諸影如說殊勝
金剛喻定斷一切障證得如來大圓
鏡智種種功德圓滿莊嚴於一切處
及無量時能起三乘一切影像此中
意說各別善根成熟差別勝道生時
大圓鏡智或近或遠隨其所應為作
強緣決定種性各依自乘而得出離
不定種性或依大乘或依餘乘而得
出離言出離者即是涅槃諸三乘人
用自種性以為因緣如來鏡智為增
上緣精勤方便修集資糧引生聖道
除煩惱障及所知障隨其所應各證
涅槃決定種性聲聞獨覺住无學位
樂寂滅故發業潤生諸煩惱障永滅
除故先業煩惱所感身心任運滅已
更不受生無所依故一切有漏無漏
有為諸行種子皆隨斷滅唯有轉依
无戲論相離垢真如清淨法界解脫

身在名无餘依般涅槃界常住安樂
究竟寂滅不墮衆數不可思議同諸
如来但无有為無漏功德所莊嚴故
无有更起利益安樂有情事故不同
如来不定種性聲聞獨覺住无學位
雖無煩惱樂菩提故由定願力留身
相續修大乘行乃至獲得金剛喻定
一切障滅證佛三身雖有有為无漏
功德而無有漏身心在故證无餘依
大涅槃界依謂三界有漏身心若諸
菩薩斷二障盡得佛果時即得說名
證無餘依大涅槃界是故二乘先入
有餘依涅槃界後入无餘依涅槃界
菩薩初證如来地時頓證二種大涅
槃界一切有漏身心盡故名無餘依
猶有變化似有漏相身心在故名有
餘依悲智无斷所證得故亦名無住
大涅槃界涅槃即是真如體上障永
滅義由无漏慧簡擇諦理斷諸雜染
而證得故亦名擇滅如是擇滅於真
如上假施設有无別實物至究竟位
說名涅槃無所趣故无臭穢故離編
織故離稠林故名為涅槃聲聞獨覺

有所知障習氣未滅去何證得究竟涅槃所知障習是無知故非染汙故障菩提果不障涅槃非煩惱故不能潤生若无願力迴心趣大至無學位盡其壽量必永寂滅

經曰如圓鏡中大影可得所謂大地大山大樹大宮舍影而是圓鏡不等彼量如是如来圓鏡智上從極喜地乃至佛地智影可得及與一切世出世法智影可得而圓鏡智非彼分量

論曰若圓鏡智能起智影應同彼量差別可得釋此難言如圓鏡中大影可得謂大地等如世圓鏡雖能為緣起地等影而是圓鏡不等彼量一小鏡中衆多山等大影可得一大鏡中衆多石等小影可得雖有形量而不同影大小數量鏡智亦尒雖起諸地世出世間諸智影像無形量故而不同彼一切智影大小數量由是因縁諸佛鏡智名大智藏世出世間智根本故如說世尊成大智藏鏡智能生一切智故應知此中以智名說一切功德由是鏡智相應淨識具足一切

自利利他功德種子能為因緣生自身中智等影像為增上緣生他身中智等影像由此鏡智能變現身生智說法展轉生他智等影故或悲願力熏修所成任運為他智等善法增上緣故令他身中智等善法易得生長是故經言一切衆生所有善法及殊勝果皆是如來慈悲願力增上所起

經曰又如圓鏡非處障質影像起緣如是如來大圓鏡智非惡友攝聞不正法障导衆生智影起緣彼非器故

論曰若圓鏡智為令三乘得出離故生諸智影又悲願力熏修所成為增上緣生世出世諸智影者云何世間諸外道等正智不生能生因緣常和合故諸外道等應无顛倒釋此難言又如圓鏡非處障質影像緣等如世圓鏡雖能為緣現諸影像而非處在壁障等質影像起緣如來鏡智亦復如是雖能為緣生智影像而非處在惡知識攝愛樂聽聞邪法障者智影生緣以彼非是可加被器聞正法器是故外道聖道不生常懷顛倒善法

種子被損伏故惡法種子遇生緣故一切衆生無始時來習善時少造惡時多是故善法雖遇強緣亦難生長惡法雖遇少小外緣則便熾盛

經曰又如圓鏡非處闇質影像起緣如是如來大圓鏡智非處樂惡愚昧衆生智影起緣彼非器故

論曰如外緣障智影不生如是內緣宿習樂惡無明闇障智影不起諸樂惡者雖貪瞋等一切煩惱甚皆熾盛而癡偏重以不了知善惡因果勝劣事故世間現有諸佛正法利益安樂一切衆生三寶良田生長一切世出世間无量福聚不欲聽受不樂歸依而反聽受無利无樂外道邪法歸依生長能感衆苦無量惡業種種邪神豈非无明癡闇障力是故障善無明最重當勤修習智慧光明无明重者非善器故

經曰又如圓鏡非處遠質影像起緣如是如來大圓鏡智非處不淨感匱法業不信衆生智影起緣彼非器故

論曰如是內外二緣障力智影不生

佛地經論第五卷

蘇六強 傳

一由先世感匱法業令於多時不聞正法謂於前生誹毀正法由此業障經無量劫不聞佛法即此不聞諸佛正法是彼業果障彼智影令不得生不聞正法其體是無云何得名謗正法果云何能障可生智影不即說彼不聞正法為果為障然說由彼感匱法業所得不能聽受正法不具根等愚鈍身心為果為障二由不信謂无種性無涅槃法不樂涅槃无有出世聖道種子於證真如有畢竟障闕出世法都不信受畢竟不得三乘涅槃如是一切身心相續不清淨故非聖法器暫時畢竟不生出世功德智影如濁鏡水不能發生月等影像鏡智亦尒於彼不能生智影像

如是略說大圓鏡智有九種相勝所餘智謂訓詞相无分別相障清淨相依止因緣生智影相無有我所无攝受相不忘一切所知境相遍處恒時生智影相能生一切智根本相於非法器不能生相此有三種非聖法器一者親近不善知識聞不正法暫時

有障非聖法器二者煩惱癡障所障
非聖法器三者極重業障所障及无
出世聖道種子久時畢竟非聖法器
如是三種摠名第九於非法器不能
生相
經曰復次妙生平等性智者由十種
相圓滿成就
論曰平等性智由十種相圓滿成就
應知即是十地修果一一地中略說
各證一平等性修習圓滿成就佛地
平等性智是故說言平等性智由十
種相圓滿成就若廣說者一一地中
各證無量平等法性修習圓滿成就
佛地平等性智
經曰證得諸相增上喜愛平等法性
圓滿成故
論曰諸相者謂諸大士相及諸隨好
相差別故皆名為相如是諸相遠離
遍計所執自性說名平等故契經言
諸大士相如来即說以為非相是故
說名諸大士相增上者謂富貴自在
色等諸蘊各別皆非富貴自在和合
亦非富貴自在即別性故諸法合時

不捨自性離此无實補特伽羅是故
一切富貴自在遠離遍計所執自性
說名平等故契經言世尊我今解了
一切以無我故无貧無富喜愛者謂
所有喜愛由遍計力於順彼法發生
歡喜於違彼法發生憂慼遍計所執
諸法無故於彼一切遍計所執喜愛
亦无說名平等達解如是所說諸相
增上喜愛平等法性故名證得初地
菩薩衆初證得後後地中漸漸方便
修令增長衆後佛地圓滿成就從此
已後更无增長由此證得圓滿成故
平等性智圓滿成就應知此中圓滿
成故於第三處說第五轉一切應說
由圓滿成義類相似言詞便故作如
是說

經曰證得一切領受緣起平等法性
圓滿成故

論曰緣起有二謂內及外內緣起者
謂無明等十二有支外緣起者謂種
芽等一切外物內者應以雜染清淨
二分行相順逆觀察外者應以此有
故彼有此生故彼生行相觀察謂種

等有故種等生故芽等得有芽等得
生此二緣起一切皆由因有故果有
因生故果生无作用義是緣起義空
無我義无補特伽羅義是緣起義如
是等義緣起自相是所領受故名領
受或假有情能領受故名為領受緣
起諸法是所領受如是一切領受緣
起無作用故空无我故無補特伽羅
故遠離遍計所執自性說名平等達
解如是所說一切領受緣起平等法
性故名證得由此證得如前修習圓
滿成故平等性智圓滿成就如是緣
起平等法性即一切法平等法性如
說梵志一切法性即是緣生緣起法
性悟解此故名為菩提如佛所見一
切法性如此即是緣起法性又契經
言不見少法離緣起性此中緣起平
等法性名緣起性依此密意說如是
言若見緣起即見法性若見法性即
見諸佛緣起實性即勝義法勝義佛
故平等法性於一切處皆無差別故
作是說
經曰證得遠離異相非相平等法性

圓滿成故
論曰色等諸法變壞等相不相似故名為異相遠離如是各別異相即是共相如是共相以何為相非相為相如契經言一切法性唯有一相所謂非相非相即是平等法性達解如是遍計所執一切法性畢竟求無平等法性故名證得由此證得如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就復有義者遠離異相即无有相遠離非相即無无相無有无無名平等性餘如前說

經曰引濟大慈平等法性圓滿成故

論曰慈有三種一有情緣二者法緣三者無緣初發心位諸菩薩等多分修習有情緣慈多是有漏以世俗有為境界故修正行位諸菩薩等多分修習法緣之慈亦多有漏大乘教法為境界故得無生忍諸菩薩等多分修習无緣之慈雖有所緣緣法界故譬如眼等異熟諸法無有分別不作加行任運轉故說名无緣平等性智相應大慈或有義者唯緣法界所緣

分別永無有故不緣有情及諸法故
名无緣慈復有義者亦緣諸法如實
義者亦緣有情但無分別平等行相
了知一切假立有情性平等故緣生
等法性平等故无我真如性平等故
名平等智此智相應就所緣境得具
三慈但無分別平等行故說名无緣
如來地中平等性智相應大慈衆相
成滿恒常現行如來既有無緣大慈
餘二不說自然成就如來由此三種
慈故平等救濟一切有情非但於彼
少分與樂普於一切有情諸法无我
真如平等性轉恒常現行救度一切
故名大慈非如聲聞及異生等暫時
少分與樂行轉不能救度一切有情
以勝一切聲聞等故救度一切諸有
情故長時積集福慧資糧所成滿故
說名引濟如是所說引濟大慈遍一
切處無差別轉故名平等即此平等
說名法性或即所說引濟大慈平等
法性為所緣故就境說名平等法性
由此大慈如前修習圓滿成故平等
性智圓滿成就

經曰無待大悲平等法性圓滿成故
論曰聲聞等悲不能拔濟一切有情唯緣欲界少分行相暫時而轉如來大悲普能拔濟一切有情通緣三界遍滿行相恒時而轉言无待者無所觀待恒救不捨謂无所待隨其所應拔濟三苦所苦有情恒轉不捨猶如長者怜愛一子於諸有情平等而轉以有情界無邊際故成熟有情時无暫廢成熟有情曾不過時如來常與大悲相應不可說言覺起覺轉如經言善男子不應說言諸佛世尊所有大悲於諸有情覺起覺轉何以故恒常轉故諸佛世尊乃至大悲無根本立終不證得无上菩提如來證得大菩提已恒作是念我當安立一切有情諸善根本若有未悟一切法者我當開悟如來如是於諸有情常起大悲乃至廣說如契經說如來晝夜恒於六時觀察世間云何令言大悲恒轉此說作用六時相續恒無間斷故不相違大慈大悲无瞋不害無癡善根以為自性與樂拔苦行相有異俱

有三種有情緣等慈是无瞋悲是不害慈緣無樂欲與其樂悲緣有苦欲拔其苦无待大悲無差別轉故名平等此即法性或緣平等法性為境由此大悲如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰隨諸衆生所樂示現平等法性圓滿成故

論曰隨諸有情樂見如来色身差別如来示現如是色身如来雖居无戲論位由平等智增上力故大圓鏡智相應淨識現瑠璃等微妙色身令諸有情善根成熟自心變似如是身根謂自心外見如来身如契經言由諸如来慈善根力有所示現令天人等自心變異見如来身如金色等又如經言善所應化無量有情宜見瑠璃末层寶色如来即能无身示現種種瑠璃末层寶色令彼自心亦如是變乃至廣說如是示現一切如来形相平等如是平等即是法性是故說名平等法性謂諸如来隨所化有情樂見色身形相即各示現同處同時

佛地[illegible]

同類形相令彼自心如是變現作利
樂事如諸有情阿賴耶識共相種熟
各各變現世界等相同處相似不相
妨㝵此亦如是如色身相餘事亦尒
由此示現如前修習圓滿成故平等
性智圓滿成就

經曰一切衆生敬受所說平等法性
圓滿成故

論曰若有如是種類語業能令有情
善根成熟聞生歡喜得淨信樂如來
便現如是語業令彼得聞如來雖无
戲論分別由悲願力如是示現所化
有情自勝解力如是變異謂自心外
聞佛音聲如來所出一切語言稱機
宜故諸人天等皆無違逆故名敬受
若不稱機則不示現故說諸佛語不
唐捐雖有衆生不順佛語此是化作
或當有益後必信受就揔為語故言
一切敬受所說如是語言由前道理
諸佛同現故名平等如是平等即名
法性由此示現如前修習圓滿成故
平等性智圓滿成就

經曰世間寂靜皆同一味平等法性

圓滿成故

論曰有漏五蘊說名世間念念對治二種壞故即彼息滅名為寂靜由此於此而寂靜故即是聖道及以涅槃依他起性世間寂靜同歸真如圓成實性故名一味又世間者遍計所執此本性无說名寂靜如是寂靜所顯真如無差別故名為一味此即名為平等法性由此一味如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰世間諸法苦樂一味平等法性圓滿成故

論曰世間諸法略有八種一利二衰三毀四譽五稱六譏七苦八樂得可意事名利失可意事名衰不現誹撥名毀不現讚美名譽現前讚美名稱現前誹撥名譏逼惱身心名苦適悅身心名樂如是八種揔有二品四違名苦四順名樂生欣戚故或復此中略說衰後苦樂一對聖者居中恒常一味得利不高遇衰不下如是乃至樂而无愛苦而無恚如契經言其廣世間平等一味猶如虛空凡愚在世

計有差別由彼遠離遍計所執世間八法於一切處皆同一味即此說名平等法性由此一味如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰修殖無量功德究竟平等法性圓滿成故

論曰功德即是菩提分等諸功德法熏種長養成熟解脫說名修殖平等性智雖无分別由佛菩薩智增上力如如意珠令異身中功德生長成熟解脫言究竟者能得三乘般涅槃故既令解脫令得世樂不說自成如是智名平等法性遠離遍計所執性故或諸菩薩修殖无量菩提分等殊勝功德乃至究竟即此名爲平等法性由此功德如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就

經曰復次妙生妙觀察智者

論曰依十種因應知分別妙觀察智十種因者一建立因二生起因三攝喜因四分別因五受用因六趣差別因七界差別因八雨大法雨因九降伏怨敵因十斷一切疑因

經曰辟如世界持衆生界如是如来妙觀察智任持一切陁羅尼門三摩地門无導辯説諸佛妙法

論曰此中顯示建立因相辟如世界持衆生界者如諸有情自心所變下風輪等諸世界相能持自心所變眼等諸有情界如是如来妙觀察智能持一切陁羅尼門廣説乃至諸佛妙法與彼相應及能引故陁羅尼者增上念慧能揔任持无量佛法令不忘失於一法中持一切法於一文中持一切文於一義中持一切義攝藏无量諸功德故名無盡藏此陁羅尼略有四種一法陁羅尼二義陁羅尼三呪陁羅尼四能得菩薩忍陁羅尼如瑜伽論廣説其相云何唯於一法等中普能任持一切法等謂佛菩薩增上念慧不思議力自心相分一法相中現一切法文義亦介又能示現無量无盡功德法門見分自體亦具無邊勝功能故任持一切令不忘失如是念慧不思議力名陁羅尼三摩地者謂增上定即健行等諸三摩地能

勝一切世出世間諸三摩地餘不能
勝故名健行又佛菩薩健士所行故
名健行唯第十地菩薩及佛得此定
故餘三摩地隨經所說應釋其名即
陁羅尼及三摩地俱說名門如空無
願无相三門以能通生無量同類異
類德故无㝵辯說即四無㝵法義詞
辯由此四種能為衆生辯說妙法故
名辯說諸佛妙法即是如来力無畏
等无量佛法一切之言一一應說妙
觀察智轉意識得作用寬廣故能任
持一切功德此智相應第六意識普
與一切功德相應及能引發諸功德
故說能任持

經曰又如世界是諸衆生損起一切
種種無量相識因緣如是如来妙觀
察智能為損起一切所知无㝵妙智
種種無量相識因緣

論曰此中顯示生起因相妙觀察智
能作頻起一切所知相識因故世界
即是諸器世間如器世間能為衆生
種種地上無量空中相識生因如是
如来妙觀察智一時頻於一切境界

猶如虛空能了無㝵能為一切種種世間无量出世所緣境界相識生因此義意言一切如来妙觀察智能類了知一切境界似所知境有衆多相如彩畫色有種種相見分智體能為如是相識生因此能現彼說為生因非親生因從種生故此即緣因說名因緣由見起相或體起用雖无異體由不一故亦得為因如從相分生見分等此亦如是

經曰又如世界種種可翫園林池等之所莊嚴甚可愛樂如是如来妙觀察智種種可翫波羅蜜多菩提分法十力無畏不共佛法之所莊嚴甚可愛樂

論曰此中顯示歡喜因相如器世間種種可翫園林池等綺飾間列威光熾盛令諸有情歡喜受樂如是如来妙觀察智種種可玩波羅蜜多菩提分等綺飾間列威光熾盛令諸菩薩歡喜受樂波羅蜜多略有六種謂布施等或開為十更足方便善巧等四或復開為八万四千如經廣說若别

分別其數无量菩提分法略三十七廣亦無量言十力者謂處非處智力等如来身中慧根所攝及具知根言無畏者謂四无畏五根所攝及具知根即信等五不共佛法有十八種如經廣說如是功德多分此智所攝相應及能引發是故一切莊嚴此智

經曰又如世界洲渚日月四天王天三十三天及夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵身天等妙飾間列如是如来妙觀察智世及出世衰盛因果聲聞獨覺菩薩圓證无餘觀察妙飾間列

論曰此中顯示分別因相如器世間無量洲等妙飾間列不相雜亂洲謂四大洲則贍部洲等渚謂八小渚則遮末羅等略舉日月攝諸星宿四天王天謂妙高山第四層級四面各住三十三天謂此山頂四面各有八大天王帝釋居中故有此數夜摩天者謂此天中隨時受樂故名時分覩史多天後身菩薩於中教化多修喜足故名喜足樂變化天樂自變化作諸

樂具以自娛樂他化自在樂令他化
作諸樂具顯已自在梵身天者離欲
寂靜故名爲梵身者衆也等者等取
此上諸天如是如來妙觀察智善能
觀察世及出世衰盛因果三乘圓證
妙飾間列不相雜亂惡趣因果名世
間衰善趣因果名世間盛又世間壞
及世間成如其次第名爲衰盛又損
減名衰增長名盛二乘因果名出世
衰大乘因果名出世盛又退名衰進
名爲盛言圓證者即是果位前三乘
名顯其因位又圓證者唯說佛果妙
觀察智觀此諸法法相異故智如其
境行相不雜分明顯現是故說名妙
飾間列

佛地經論卷第五

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 佛地經論卷第六

傳

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰又如世界為諸衆生廣大受用如是如來妙觀察智示現一切諸佛衆會雨大法雨為令衆生受大法樂

論曰此中顯示受用因相如器世間隨有情業增上力故阿賴耶識共相種子變生種種共相資具為令有情廣大受用如是如來妙觀察智助平等智為增上緣擊發鏡智相應淨識現受用身種種衆會威德熾盛雨大法雨為令地上諸大菩薩受大法樂亦助如來成所作智為增上緣擊發鏡智相應淨識現變化身種種衆會威德熾盛雨正法雨為令地前所化有情受用法樂

經曰如世界中五趣可得所謂地獄餓鬼傍生人趣天趣如是如來觀察智上無邊因果五趣差別具足顯現

論曰此中顯示趣差別因相如世界中隨有情業增上力故阿賴耶識不

共相種變生種種五趣因果差別可得如是如來妙觀察智五趣因果為境界故似其五趣因果二相差別顯現非生五趣諸阿素洛種類不定或天或鬼或復傍生故不別說五趣因者謂中有身以與五趣為方便故趣是所趣中有能趣故非趣攝就生類別建立四生是故中有亦生所攝有義中有趣方便故說在趣中此言因者業煩惱等果即五趣

經曰如世界中欲色無色諸界可得如是如來觀察智上无邊因果三界差別具足顯現

論曰此中顯示界差別因相如世界中隨有情業增上力故阿賴耶識共不共相種子變生三界因果差別可得此中世界通情非情謂有情世界及器世界若不尒者不應於中有无色界以彼唯有定所生色無業生色无方處故於世界中隨其所應建立二界謂器世界中但有欲色情非情界有情界中具有三種唯有情界以器世界通持有情及非情界有情世

界唯能任持有情界故如是如来妙
觀察智三界因果為境界故似其三
界因果二相差別顯現非生三界因
果同前二種分別此中意說妙觀察
智普能觀察一切境故遍似一切諸
界趣生煩惱業等所感諸行成熟所
攝心心法等因果相現謂諸如來大
圓鏡智增上所生妙觀察智雖无所
取能取執著遠離一切煩惱所知二
指障故觀察一切因果等事及能說
故如淨圓鏡現衆影像一切境相皆
現其中然無鏡智无差別過大圓鏡
智以於一切皆不愚故雖能顯現一
切影像任運轉故而無分別此智能
現一切境相亦有分別若无分別則
不能觀因果等事及為衆會說法斷
疑此文定證无漏心等亦有相分如
来智上五趣三界無邊因果具足現
故有說如来智明淨故一切境相雖
現其中而此境相非智所變不清淨
故但是衆生心等所變諸法影像此
不應理如是影像若是衆生心等所
變去何在佛智上顯現不可他因生

他心相違正理故如餘心相此亦應尒然此境相如来無漏心所變現如明鏡中真穢影像雖似不淨實非不淨心及心法緣境法尒若緣他境非如鉗燈無動作故但如明鏡性本淨故變似境相而能緣慮若諸境相非心上現彼雖有力生心心所如五根等不名所緣如餘處說无分別智亦定尒耶所緣真如不離智體不可定尒後得俗智雖不離真有分別故不證真體但自變作真相而緣故不可難如諸異生心緣无漏心上所有無漏境相雖似無漏實是有漏此亦應尒唯識道理決定如是心所變相雖相似有而實无體若不尒者應有色等如心心法不成唯識若彼實有但不離識名唯識者心及心法亦不離彼色等諸相應名唯境便成大過

經曰如世界中蘇迷盧等大寶山王顯現可得如是如来觀察智上諸佛菩薩威神所引廣大甚深教法可得

論曰此中顯示雨大法雨因相如器世間由諸衆生業增上力起諸寶山

如是如来妙觀察智由諸有情感正
法業增上力故起佛菩薩威神所引
深大教法此教開示諸佛菩薩自在
威神亦能引發彼威神力是故說名
諸佛菩薩威神所引此說如来妙觀
察智能發鏡智相應識上教法影像
或自能現教法影像由此爲緣善根
成熟所化有情自心變現

經曰如世界中廣大甚深不可傾動
大海可得如是如来觀察智上一切
天魔外道異論所不傾動甚深法界
教法可得

論曰此中顯示降伏怨敵因相如器
世間由諸衆生業增上力起諸大海
不可傾動如是如来妙觀察智由諸
有情感正法業增上力故起法界教
不可傾動法界則是空无相理說法
界理名法界教諸外道等皆依諸見
法界空理對治諸見離諸見趣是故
空教彼不能測不能傾動前威神教
威神高廣故喻寶山此法界教法界
甚深故喻大海妙觀察智是能顯照
一切境因故能起說一切法教略說

勝者是故契經說佛世尊名大智日
普能照了一切法故
經曰又如世界大小輪山之所圍繞
如是如來妙觀察智不愚一切自相
共相之所圍繞
論曰此中顯示斷一切疑因相如器
世界一妙高山七大金山八大海水
四大洲等捴於其外有小輪山周帀
圍繞如是為一積數至千復捴於外
有次輪山周帀圍繞名小千界如是
為一復數至千更捴於外有次輪山
周帀圍繞名中千界如是為一復數
至千捴於其外有大輪山周帀圍繞
有大風輪捴持其下名一三千大千
世界如是名為大小輪山之所圍繞
如是如來妙觀察智遍知一切自相
共相能斷世間一切疑惑自共相愚
是疑惑因知自共相無此愚故自无
疑惑能斷他疑大圓鏡智求離二障
不愚一切自相共相能生此智攝護
此智故名圍繞鏡智雖能知一切法
自相共相無分別故不能為他說法
斷疑此智能知有分別故能為一切

說法斷疑又此智體能知諸法自相共相二種行相之所圍繞自相行相如小輪山共相行相如大輪山鏡智能持如風持下如來淨智現量所攝云何能知諸法共相若共相境現量所知云何二量依二相立有義二量在散心位依二相立不說定位若在定心緣一切相皆現量攝有義定心唯緣自相然由共相方便所引緣諸共相所顯理者就方便說名知共相不如是者名知自相由此道理或說真如名空無我諸法共相或說真如二空所顯非是共相如實義者彼因明論立自共相與此少異彼說一切法上實義皆名自相以諸法上自相共相各附已體不共他故若分別心立一種類能詮所詮通在諸法如縷貫花名為共相此要散心分別假立是比量境一切定心離此分別皆名現量雖緣諸法苦无常等亦一一法各別有故名為自相真如雖是共相所顯以是諸法自實性故自有相故亦非共相不可以其為一切法不一

不異即名共相自相亦與一切共相
不一異故是故彼論說諸法上所有
實義皆名自相此經不尒故無相違
經曰復次妙生成所作智者
論曰成所作智應知成立如來化身
此復三種一者身化二者語化三者
意化第一身化復有三種一現神通
化二現受生化三現業果化第二語
化亦有三種一慶慰語化二方便語
化三辯揚語化第三意化復有四種
一決擇意化二造作意化三發起意
化四受領意化成所作智能起如是
三業化用此化三業即是化身應知
此中以用顯體非此三業即是智體
但是智上所現相分成所作智增上
緣力擊發鏡智相應淨識令現如是
三業化用自亦能現當知四智一一
能起一切作用就强多分說平等智
起受用身成所作智起變化身妙觀
察智觀察一切自相共相陀羅尼門
三摩地等大圓鏡智能現一切諸法
影像如一一根取一切境非無隨用
此亦如是此中經文定證三業心心

法等皆有變化如來智上現此麁相
心心法等一切功德令諸下位能現
了知若不尒者二乘異生云何能知
如來所有心心法等功德差別云何
如來久已成佛復能現作貪瞋等
種種化身餘經亦說化無量類皆令
有心又說化身亦名有心亦名无心
有依他心無自依心故謂化心等依
實心現但實心上相分似有緣慮等
用如鏡中火无別自體隨衆緣生如
餘心等餘處雖說無化心等以无實
用如實心等變化色等有實作用如
實色等故偏說有由化心等麁相顯
現易了知故乃至獮猴知如來心若
佛實心諸大菩薩亦不能了
經曰如諸衆生勤勵身業由是衆生
趣求種種殉利務農勤王等事如是
如來成所作智勤身化業由是如來
示現種種工巧等處摧伏諸伎傲慢
衆生以是善巧方便力故引諸衆生
令入聖教成熟解脫
論曰此中顯示現神通化化身業相
令心勇悍故名勤勵於善性中無取

精進餘但作意由此發起勸勵身業就因為名由此身業世間有情作三正事等者等取其餘雜事成所作智精進相應起化身業由此化業為善權時示現種種陶師等類工巧等處此是智上身業相現為欲摧伏伎術傲慢故現斯事善巧方便即是悲慧平等運道先現神通初令生信故名引生令入聖教如現神通度迦葉等次令調順有所堪能故名成熟引令長養諸善根故後令解脫三界惡趣有性無性如其次第故名解脫由教化力有種性者令生聖道解脫三界无種性者令修世善常生善趣念彼善根為說正法令脫三界故先息苦安立善趣又令彼生聞思修慧次第三句又令彼生順解脫分順決擇分及生聖道次第三句又令彼入見道修道及無學道次第三句如是等釋應隨相說後亦如是

經曰又如衆生受用身業由是衆生受用種種色等境界如是如來成所作智受身化業由是如來往諸衆生

種種生處示同類生而居尊位由其示現同類生故攝伏一切異類衆生以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示現受生化化身業相世間有情於諸生處諸根領納色等境界故名受用身有運轉故名身業成所作智一切生處同時現生受用境界謂現化身於天人中一切生處不同類生居刹帝利婆羅門種伏諸下類令得利樂此亦智上身業相現或擊鏡智或自顯現餘例應尒

經曰又如衆生領受身業由是衆生領受所作善惡業果如是如來成所作智領身化業由是如來示現領受本事本生難修諸行以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示現業果化化身業相身即是業故名身業先業果故果說因名或身領受先業果時有運轉用故名身業由此身業領受先業受非愛果成所作智現似化身領受化業由此業故示受一切本事本生難修

諸行先世相應所有餘事名為本事先世所受生類差別名為本生如毗濕飯怛羅等一切本生事依此本生先所修行種種苦行名難修行或於今世依變化身先修苦行後捨彼行修處中行方得菩提名難修行謂諸衆生計修苦行止惡起善方得菩提為化彼故先示同彼修諸苦行為顯非但持戒得淨要由定慧方得淨故現捨苦行修處中行方得菩提有契經說如來先世迦葉佛時作是罵言何處沙門剃鬚髮者有大菩提无上菩提極難得故由彼惡業今受如是難行苦果此言亦是為止惡行現化所作若不尒者何有繫屬一生菩薩已曾親事無量如來殖諸善本性憶宿命更起如是重語惡行當知此言為欲化度宜聞此言而得度者令於佛所離此言故

經曰又如衆生慶慰語業由是衆生展轉談論適相慶慰如是如來成所作智慶慰語業由是如来宣暢種種隨所樂法文義巧妙小智衆生初聞

尚信以是善巧方便力故引諸衆生
令入聖教成熟解脱
論曰此中顯示慶慰語化化語業相
慶慰即是喜悅差別語能生彼故名
慶慰聞此語言展轉發生大歡喜故
謂諸有情由發語心增上力故各別
識上語業相現爲增上緣令餘識變
似語業相各謂聞他語言生喜成所
作智化作語業應知亦尒自現妙音
令他心變謂聞佛語生歡喜故隨所
樂法者隨彼因力所應樂聞人天三
乘諸差別法文巧妙者字句顯美令
樂聞故義巧妙者理趣分明易解了
故小智衆生初聞尚信者謂佛言音
具六十德諸凡愚慧暫時得聞尚生
信解何況其餘聰慜者慧成所作智
名慶慰者能現化語宣說一切巧妙
文義生諸有情歡喜心故亦能加被
善現等輩以佛言音宣說甚深難測
量法如是此智能加被他一切論者
一切色類乃至虛空亦能發起化語
說法當知此事不可思議
經曰又如衆生方便語業由是衆生

展轉指授務專所作毀惡讚善更相召命如是如來成所作智所起方便語變化業由是如來立正學處毀諸放逸讚不放逸又復建立隨信行人隨法行等以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示方便語化化語業相如諸世間方便語業更相教示諸所應作不應作事利益親友放逸衆生加行起作故名方便如是如來由大悲故為諸有情安立學處令伏諸惡修世間善安立聖道分位差別令入正道出離三界成所作智能發化語成辦斯事謂息諸惡發起諸善是此語用

經曰又如衆生辯揚語業由是衆生展轉開示所不了義宣諷諸論如是如來成所作智辯語化業由是如來斷諸衆生無量疑惑以善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示辯揚語化化語業相成所作智隨諸衆生意樂差別現化語業說種種義斷諸疑惑謂發一音

表一切義令諸有情隨類獲益心契
經言佛以一音演說諸法衆生隨類
各得開解或有恐畏或有歡喜或生
猒離或復斷疑此是如來本願所引
不思議力所發化語一音能斷一切
衆疑若作化身亦令衆生一質異見
利樂事成

經曰又如衆生決擇意業由是衆生
決擇可作及不可作如是如來成所
作智決意化業由是如來決擇衆生
八万四千心行差別以是善巧方便
力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示決擇意化化意業相
成所作智相應意業能起化故名化
意業此能決擇所化衆生八万四千
心行差別或復此智相分中現變化
意業似能決擇衆生八万四千心行
令彼了知得勝義利云何八万四千
心行謂諸有情八万四千諸垢塵勞
心行差別此能障导八万四千波羅
蜜多陁羅尼門三摩地等如賢劫經
廣說其相所謂最初修習行法波羅
蜜多乃至最後分布佛體波羅蜜多

三百五十二一皆具六到彼岸如是總有二千一百對治貪瞋癡及等分有情心行八千四百除四大種及六無義所生過失十轉合數八万四千修習此故復得成就八万四千陁羅尼門三摩地等此猶略說廣則无量

經曰又如衆生造作意業由是衆生造作種種諸所起業如是如来成所作智造意化業由是如来觀諸衆生所行之行行與不行若得若失為令取捨造作對治以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示造作意化化意業相隨所觀察一切有情所行之行若諸惡行不行有得行即有失若諸善行行即有得不行有失如是觀察為欲令彼取得捨失於德造作任持對治於失造作遠離對治成所作智相應意業能起化故名化意業雖諸如来於一切事無有功用而令衆生心等變現似有造作故名造作或復此智相分中現變化意業似能觀察一切有情諸行得失令彼了知得勝義利

經曰又如衆生發起意業由是衆生發起諸業如是如來成所作智發意化業由是如來為欲宣說彼對治故顯彼所樂名句字身以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示發起意化化意業相成所作智相應意業能發身語二種業故就用說名發起意業或此意業由智發起是故說名發起意業能起化故或智相分現似彼故此化意業為欲宣說彼對治者為說有情諸行對治此所說法名句字身以為自性是故顯示名句字身如來隨彼有情所樂說名身等令起愛樂發生對治是則如來成所作智相分中現變化意業發名身等宣說有情諸行對治由此力故令諸有情自心變似佛所說法深生愛樂發起對治是故說名發起意業

經曰又如衆生受領意業由是衆生受領苦樂如是如來成所作智受意化業由是如來於定不定及問置記為記別故隨其所應受領去來現在

等義以是善巧方便力故引諸衆生令入聖教成熟解脫

論曰此中顯示受領意化化意業相受相應思能動其心令受苦樂是故說名受領意業成所作智受相應思能起化故名化意業或相分中現化意業名化意業於四記問爲記別故隨其所應如實了知一切問巳領三世等无量法義如實了知一一自體如實知巳隨其所應一一記別無有顛倒言四記者一一向記二分別記三反問記四默置記一向記者如有問言一切生者決定滅耶佛法僧寶良福田耶如是等問應一向記此義決定分別記者如有問言一切滅者定更生耶佛法僧寶唯有一耶如是等問應分別記此義不定反問記者如有問言菩薩十地爲上爲下佛法僧寶爲勝爲劣如是等問應反問記汝望何問默置記者如有問言實有性我爲善爲惡石女兒色爲黑爲白如是等問應默置記不應記故長戲論故

應知此中身語化業或自身相應或他身相應或不相應意化業唯自他相應由此即釋三種神變謂神通教誡記說神變此佛化業於一切種恒時隨逐不可思議作用數量國土差別不思議故利有情用无休息轉不思議故一切如來三種化業為欲成熟有情為先說名第一方便善巧是故契經說佛世尊名大智藥能除一切煩惱病故

經曰尒時妙生菩薩摩訶薩白佛言世尊為獨如來於淨法界受用和合一味事智而諸菩薩亦能如是佛告妙生菩薩亦能受用和合一味事智

論曰今依受用和合一味事智為問前辯佛地但說如來清淨法界體唯一味佛鏡智等於中受用和合一味無動无作妙生菩薩意疑此事為唯如来亦通菩薩故作此問或前但說有五種法攝大覺地清淨法界體唯一味鏡智依此緣此而生无分別故亦唯一相平等性智通緣真如離二分別亦唯一相其餘二智為饒益他

亦依真如無異分別亦唯一相如是
唯佛受用和合一味事智應不通餘
為欲審定故作此問此中既言於淨
法界受用和合一味事智證知於餘
无有受用和合一味智能受用所應
受用和合一味真如境界故名受用
共同一事故名為和雜同一事或復
所緣能緣平等平等畢竟和合不離
離別為顯於中常不離別故復言合
別故味者堅實即所受用所緣法界
真如一味事謂事用智者即是能受
用智正取鏡智平等性智兼取餘二
多緣真故或一味者能受用智無分
別故事者是果緣淨法界而生起故
或能受用即是捨受无苦無樂平等
一類故名一味事者果也即此相應
圓鏡智等由彼力生故名彼果或是
行捨無功用相於一切處一味而轉
能受用智說名事智或知能領受已
體故名受用自他二種分別无故說
名一味事者果也從衆因緣遠離二
想恒時轉故菩薩亦能等者此中意
說受用和合一味事智非獨如來者

諸菩薩亦能如是云何但言有五種
法攝大覺地此中意說佛地唯是五
法所攝不說五法唯攝佛地亦能攝
諸菩薩地故

經曰妙生菩薩復白佛言何等菩薩
受用和合一味事智佛告妙生證得
无生法忍菩薩由彼菩薩無生法中
得忍解時對治二想由遠自他二種
想故得平等心從此已上彼諸菩薩
自他異想不復現前受用和合一味
事智

論曰為顯亦得大乘無生法忍菩薩
或住功用有加行道菩薩未有受用
和合一味事智故復問言何等菩薩
受用和合一味事智證得无生法忍
菩薩謂從初地已上菩薩證得二空
所顯真如觀一切法遍計所執本性
無生亦无有滅本來寂靜自性涅槃
受用和合一味事智非如二乘見道
現觀但證生空所顯真如未證法空
所顯真理未能現觀諸法平等受用
和合一味事智地前菩薩亦未能證
未見真如和合一味平等性智未現

行故有義初地已上菩薩復有三種一初發心謂在初地已入見道正性離生真無漏心創現行故二已修行謂上六地已得修道進修行故三不退轉謂上三地修道已滿離諸功用無加行道任運現前一切煩惱畢竟不起念念勝進无退轉故此中唯取入地已上觀一切法本來無生令亦不起得上品忍一向清淨恒起无漏任運而轉由得此故說名證得無生法忍如契經言入地已上諸菩薩衆離法想故无我我所觀一切法非常無常无生無起自他平等乃至廣說由得任運二想對治於一切處得平等心從此已上離二想故離諸功用及加行故一向无漏極清淨故無分別智已得自在任運轉故方得說名受用和合一味事智初地菩薩雖已證得自他平等而有功用加行作意未清淨故而未建立

經曰妙生菩薩復白佛言唯願如來廣說譬喻令諸菩薩悟甚深義隨所化緣廣宣流布令諸衆生聞已疾悟

無生法忍

論曰妙生菩薩為令上義因辞喻門明了易見諸菩薩等聞是法已悟甚深義悟无生忍故復請問

經曰佛告妙生辟如三十三天入雜林終不能於若事若受无我我所和合受用若入雜林即無分別隨意受用由此雜林有如是德能令諸天入此林者天諸果報若事若受无所思惟和合受用如是菩薩若未證得無生法忍終不能得平等之心平等之捨乃與一切聲聞獨覺无有差別有二想故彼不能住受用和合一味事智若已證得無生法忍遣二想故得平等心遂與聲聞獨覺差別由平等心而能住捨受用和合一味事智

論曰三十三天有一雜林諸天和合福力所感令諸天衆不在此林宮殿等事業樂等受勝劣有異有我我所差別受用若在此林若事若受都无勝劣皆同上妙無我我所和合受用能令平等和合受用故名雜林此由諸天各修平等和合福業增上力故

令彼諸天阿賴耶識變現此林同處同時同一相狀由此雜林增上力故令彼轉識亦同變現雖各受用而謂无別如是地前菩薩二乘未證二空所顯真如無生法忍有見道斷差別執故未離自他差別二想未得无漏平等性智相應之心平等受捨或復行捨故不能任受用和合一味事智有義七地已下菩薩猶有功用有加行道猶有微細煩惱現行未清淨故未得任運无生法忍妙觀察智相應平等若心若捨故不能任受用和合一味事智

經曰復次妙生辟如種種大小衆流未入大海各別所依異水少水水有增減隨其水業所作各異少分依持水族生命若入大海無別所依水无差別水無限量水无增減所作業一廣大依持水族生命如是菩薩若未證入如來清淨法界大海各別所依異智少智智有增減隨其智業所作各異少分衆生成熟善根之所依止若已證入如來清淨法界大海無別

所依智无差別智無限量智无增減受用和合一味事智无量衆生成熟善根之所依止

論曰大衆流者謂殑伽等四種大河小衆流者謂餘小河未入大海各別所依者種種地方為所依故異水者清濁灰美水差別故少水者望大海故水有增減者少雨多雨時差別故隨其水業所作各異者種種氣味勢力成熟有差別故少分依持水族生命者少數少量水族有情所依持故若入大海无別所依等者與前所說一切相違應知其相廣大依持者此依數廣量大而說如是菩薩未證如來法界大海者未證諸佛清淨法界各別所依者別別如來為所依故異智者各別勝解所修成故少智者望佛智故智有增減者諸地相望有勝劣故及定相望有勝劣故隨其智業所作各異者諸菩薩定數量別故所作各異隨諸菩薩勝解勢力緣有情界能有所作過此不轉是故各異少分衆生等者少數少量成熟善根所

依止故由諸菩薩增上力故隨分令他善根成熟諸菩薩定望如来定數量少故化諸有情利樂亦少若證如来法界大海者已證諸佛清淨法界無別所依者清淨真如為所依故无漏界中不可建立諸佛有異何況菩薩智無差別者圓鏡智等皆相似故无有自他分別異故智無限量者了達無邊所知境故智无增減者等清淨故過知境界无少多故受用和合一味事智者平等智等一切所作皆相似故無量衆生等者若數若量皆无量故福德智慧無盡資粮皆平等故由得法身窮生死際一切有情成熟善根所依止故

前後二喩有差別者有義前喩説諸菩薩未入已入或歡喜地或不動地後大海喩説諸菩薩未已入或不動地或如来地有義二喩同説菩薩未得已得無生法忍前説菩薩功德稠密喩如雜林後説菩薩功德无盡喩如大海

佛地經論卷第六

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 佛地經論卷第七　傳

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

經曰尒時世尊而說頌曰

論曰當說四頌總攝上義略顯佛地淨法界相如來地中一切有為無為功德皆是清淨法界攝持皆是清淨法界之相所相能相俱名相故於四頌中前三頌半別顯其相後半總結別顯相中有義此中初半顯示清淨法界次半顯示大圓鏡智次半顯示平等性智次半顯示妙觀察智次半顯示成所作智次半顯示四智所攝眷屬功德後半顯示五法所成三身差別復有義者此中顯示清淨法界有六種相總攝一切佛地功德謂自性相因相果相若作業相若相應相若差別相如其次第初有一頌辯各半頌

經曰一切法真如　二障清淨相

論曰有義此顯清淨法界謂一切法空無我性所顯真如永離二障本性

清淨令復離染能為一切善法所依
是故說名清淨法界一切法者謂世
出世有漏无漏蘊界處等真如即是
諸法實性無顛倒性與一切法不一
不異體唯一味隨相分多或說二種
謂生空无我法空無我真如實非空
无我性離分別故絶戲論故但由脩
習空無我觀滅障真如我我所執而
證得故名空无我或說三種謂善不
善無記真如是此三法真實性故或
說四種謂三界繫不繫真如是此四
法真實性故或說五種謂心真如廣
說乃至无為真如亦是五法真實性
故或說六種謂色真如廣說乃至無
為真如五蘊无為真實性故或說七
種一流轉真如謂一切行無始世來
流轉實性二實相真如謂一切法二
空无我所顯實性三唯識真如謂一
切法唯識實性四安立真如謂有漏
法苦諦實性五邪行真如謂業煩惱
集諦實性六清淨真如謂善无為滅
諦實性七正行真如謂諸有為無漏
善法道諦實性或說八種謂不生不

滅不斷不常不一不異不來不去八
道相門所顯真如或說九種謂九品
道除九品障所顯真如或說十種謂
於十地除十无明所顯真如即十法
界如攝大乘廣辯名數乃
至窮盡一切法門皆是真如差別之
相而真如體非一非多分別言說皆
不能辯由離一切虛妄顛倒假名真
如能為一切善法所依假名法界離
損減謗假名實有離增益謗假名空
無分析推求諸法虛假極至於此更
不可度唯此是真假名實際是无分
別寂勝聖智所證境界假名勝義如
是廣說言二障者一煩惱障二所知
障煩惱乱身心令不寂靜名煩惱障覆
所知境无顛倒性令不顯現名所知
障煩惱障者謂執實我薩迦耶見以
為上首百二十八根本煩惱及隨煩
惱若所發業若所得果皆攝在中皆
以煩惱為根本故所知障者謂執遍
計所執諸法薩迦耶見以為上首所
有無明法愛恚等諸心心法及所發
業并所得果皆攝在中皆以法執及

无明等為根本故有義法執及無明等遍在一切善惡无記有漏心品及與二乘無漏心品皆不了達法无我故皆似相分見分起故有義唯在不善無記有漏心品瑜伽師地說諸无明但有二種一者不善二者無記復有二種一者染汙二不染汙不言有善不可非善善心相應性相違故又善心品必與无癡善根相應癡即無明不可一心癡无癡並如貪無貪瞋无瞋等不相應故不可法執不與癡俱善無无明無倒執故如執有我定无明俱此亦應尒又諸善心性無迷執皆信等俱順无我解與二空觀為前方便不可法執導法空觀我執未曽見此事故是故有漏無漏善心决定不與二執無明愛等相應違教理故一切異熟无記心品亦無法執及无明等分別力劣不能執故若有倒執成法我見有无明等阿賴耶識不應唯與五法相應見無明等慧等攝故又若此識有法執者无所熏故應念念失不須對治則成大過煩惱障

中無此事故又法空觀初現前時此識
應斷障治相違不俱行故若尒所餘
有漏種子應无所依所修功德應無
熏習无所熏故不可說言熏習鏡智相
應淨識非無記攝猶未得故阿賴耶
識既無法執餘轉識中異熟果者亦
應如是性類同故於五識中亦无法
執无有猛利分別用故不推求故攝大
乘說能遍計心唯是意識故知五識
不緣遍計所執自性如無分別无推
求見不能計我故亦不能計度諸法
然由意識計我計法起愛恚等引五
識中非見所攝愛恚等起雖无有見
而有愛恚無明等法二障所攝是故
二執分別推求唯在第六第七意識
若愛恚等非見所攝不推求者亦在
五識諸我執等煩惱障體唯在不善
有覆無記二心中有若法執等所知
障體亦在无覆無記心中二乘无學
亦現行故無學位中無有不善有覆
无記此就二乘名為無覆若望菩薩
是染汙故亦名有覆故所知障亦名
无覆亦名有覆一體二名所望別故

煩惱障中有所知障是所依故必執有法而計我故體雖無二而用有別如一識體取境用多由此熏生一種子體亦有多用起時雖俱而漸次斷聖道勢力有分齊故若所知障就二乘說无覆無記四无記中何無記攝異熟生攝以從異熟識生起故若尒何善非異熟生如增上緣餘所不攝皆此攝故威儀等心不堅執故非普遍故無二障體若善無覆无記心中無法執者云何不能了達法空亦无我執云何不能了達生空此既由與第七識中我執俱故不達生空亦應由與第七識中法執俱故不達法空既似相分見分而起云何不名法執所攝諸佛菩薩无漏智等亦有二分云何非執是故緣生相分見分依他起攝若於此上妄計心外或定性有方名為執故所知障在第七者遍與六識三性心俱非相應品且止廣諍應釋本文清淨相者謂此真如本性清淨二障所覆如淨虛空烟雲等障相似不淨得出世間證真如道漸除一障

所有種子猶如大風吹烟雲等金剛喻定現在前時滅離一切障種子盡得淨法界究竟轉依名清淨相如是已顯前五法中清淨法界有義此顯自性一分法界淨相即六相中自性一分文同前釋

經曰法智彼所緣　自在無盡相

論曰有義此顯大圓鏡智法者即是依他起性緣法鏡智名為法智大圓鏡智亦緣世俗依他起性現彼影故不迷彼故彼所緣者彼謂真如非彼法智雖復隣句義勢相應故无有過法智用彼為所緣故名彼所緣非謂法智是彼所緣大圓鏡智亦緣勝義圓成實性窮生死際內證彼故此說鏡智緣一切法自相共相依他起性圓成實性俱為境故遍計所執但是凡愚妄心所計非聖智境故不說緣如論中說遍計所執唯凡智境圓成實性唯聖智境依他起性亦凡智境亦聖智境遍計所執以无體故非聖所證若尒聖智不知一切彼既是無智何所知若知為有則成顛倒若知

為無則非遍計所執自性心所現無
依他起攝真如理无圓成實攝是故
聖智雖知有無而不緣彼遍計所執
自性為境言自在者大圓鏡智六到
彼岸所修成故具十自在妙用无㝵
無盡相者窮生死際无間無斷相續
常故相謂所相或復能相表自體故
如是捴顯五法中大圓鏡智有義
此顯自性一分佛果四智即六相中
自性一分有為功德去者即是大圓
鏡智由對治力轉去一切麁重所依
阿賴耶識轉得清淨依他起性遠離
一切心慮分別所緣能緣平等平等
不可宣說緣生法性不增不減內證
行相能現一切諸法影像於一切境
普能照了无分別故捴說名法智者
即是平等性智由對治力轉去執著
衆生及法第七末那轉得清淨依他
起性緣鏡智等及淨法界平等平等
內證行相故名為智彼所緣者即餘
二智由對治力轉去世間分別六識
轉得清淨依他起性或出世間或世
出世彼後所得緣上真如及法智等

佛地経論第七卷　第八秋　傳

依他起性以於境界无執分別似所
緣現分別自內所證能證用彼上說
真如法智為所緣故名彼所緣如是
四智妙用無㝵故名自在窮生死際
常用不息故名无盡大圓鏡智平等
性智常无間斷故名無盡妙觀察智
成所作智雖有間斷而數作意即能
現前數起无窮亦名無盡相謂體相
皆從緣生說名清淨依他起性皆无
顛倒說名清淨圓成實性皆有內證
照境作用似境顯現說名為智如是
等義能表自體故名為相

經曰普遍真如智　修習證圓滿

論曰有義此顯平等性智謂初地中
初現觀時得此平等无分別智觀真
如等一切平等共後諸地漸次修習
轉勝轉淨乃至佛地證得圓滿究竟
清淨證法界等一切理事皆悉平等
如是顯示前五法中平等性智有義
此顯六中因相謂初地中无分別智
觀初法界見道三心斷見道斷百一
十二根本煩惱及隨煩惱并滅見斷
不染無明分別法執取麁一分顯初

法界智種增長從此已後於一切地
修道位中无分別智觀餘法界如如
於彼一切法門聞思修等加行智等
方便等位漸次修習如是如是隨其
所應漸伏修斷十六煩惱及隨煩惱
并隨所應漸滅修斷不染无明俱生
法執所餘諸分顯餘法界智種增長
由此為因乃至佛地證得法界四智
圓滿

經曰安立衆生二　諸種無盡果

論曰有義此顯妙觀察智謂此妙智
能為衆生說妙法等安立衆生利益
安樂故名為二即此二種有多品類
故名諸種如是二事窮生死際常作
不絕故言无盡此即名果是智果故
如是顯示前五法中妙觀察智有義
此顯六中果相謂淨法界及四妙智
皆能安立一切衆生利益安樂令修
善因名為利益令得樂果名為安樂
又令離惡名為利益令其攝善名為
安樂又拔其苦名為利益施與其樂
名為安樂此世他世世出世等應知
亦介品類衆多故名諸種窮未來際

故名無盡如是二事諸種無盡是淨法界及四智果由此起故

經曰身語及心化　善巧方便業

論曰有義此顯成所作智謂智能起身語心化種種順機宜故名善巧加行不絕故名方便此即名業或復此智善巧方便能起身語心三化業如是顯示前五法中成所作智有義此顯六中業相謂淨法界及四妙智能起身語心三化業及與善巧幷方便業成所作智起身語心三種化業妙觀察智起善巧業觀機宜等極巧便故其餘二智及淨法界起方便業以能任運與一切業為方便故身化三種一自身相應謂化自身為輪王等種種形類及現種種諸本生事二他身相應謂化魔王為佛身等變舍利子為天女等寄他身上示現種種變化形類三非身相應謂現大地為七寶等或現無量佛化身等或放光明照无邊界如是等類雜自他身別現化作情非情色種種形類動地放光風香等事皆為利樂諸有情故一切皆

名佛化身善如是語化亦有三種一自身相應謂佛自身化現梵音遍告无邊諸世界等種種語業二他身相應謂令聲聞大弟子等以佛梵音宣說大乘甚深法等是故聲聞諸菩薩等說非已分甚深妙法皆是如来變化所作非彼自力三非身相應謂化山海草木等類乃至虛空亦出音聲說大法等如是皆名變化語業心化唯二一自身相應謂自心上化現種種心及心法影像差別二他身相應謂令他心亦現種種心及心法影像差別此並相分似見分現有義定力能令自心解非分法名化自心加被有情令愚昧者解深經法令失念者得正憶念名化他心然心无化無形質故如論說言心无形故不可變化又說化身无心心法此說就二乘及諸異生定力而說彼定力劣不能化現无形質法諸佛菩薩不思議定皆能化現若不介者云何如来現貪瞋等云何聲聞及傍生等知如来心云何經說化無量類皆令有心云何上說

諸化意業云何經說有依他心住諸
化色同實色用化根及心但有相現
不同實用又就下類故作是說若尒
云何不化非情令心相現非情巳是
心等相分云何復令有心相現若心
相現則名有情非非情攝是故化心
但說二種如前巳說妙觀察智能觀
自證陁羅尼門三摩地等能觀有情
根欲性等說妙法藥名善巧業其餘
二智及淨法界與諸功德為所依止
能起種種利有情事名方便業
經曰定及揔持門　無邊二成就
論曰有義此顯四智所攝眷屬功德
有義此顯六種相中相應之相定門
即是八万四千三摩地門揔持門者
八万四千陁羅尼門如是二種通生
一切有為功德通顯一切无為功德
通引一切神力作用利衆生事故名
為門无邊二者福德智慧二種莊嚴
於中差別有無量種八万四千福德
智慧或无量刼修所成故說名無邊
前五波羅蜜多名為福德後五波羅
蜜多名為智慧或隨所應自性眷屬

一一具二如是二門二種莊嚴四智品中一一具足恒共相應亦復依止清淨法界與淨法界不相捨離故名成就

經曰自性法受用　變化差別轉

論曰有義此顯五法所成三身差別有義此顯六種相中差別之相謂諸如來所依清淨法界體性无有差別而有三身種種相異轉變不同故名差別自性法者即是如來初自性身體常不變故名自性力無畏等諸功德法所依止故亦名法身受用即是次受用身能令自他受用種種大法樂故變化即是後變化身為欲利益變樂衆生示現種種變化事故體義依義衆德聚義揔名為身如是略釋三身名義

又法身者究竟轉依真如為相一切佛法平等所依能起一切自在作用一切白法增上所顯一切如來平等自性微妙難測滅諸分別絶諸戲論故契經言諸佛法身不應尋思非尋思境超過一切尋思戲論受用身者

一切功德圓滿爲相一切佛法共所
集成能起一切自在作用一切自法
增上所起一切如来各別自體微妙
難測居純淨土任運湛然盡未来際
自受法樂現種種形說種種法令大
菩薩亦受法樂變化身者一切神變
圓滿爲相一切化用共所集成示現
一切自在作用一切自法增上所引
一切如来各別化用微妙難測居淨
穢土現種種形說種種法成熟下位
菩薩二乘及異生衆令入大地出離
三界脫諸惡趣如是略釋三身相用
又前五法攝三身者有義前二攝自
性身中間二種攝受用身成所作智
攝變化身經說真如是法身故論說
轉去阿頼耶識得自性身大圓鏡智
轉第八得故知前二攝自性身此經
中說成所作智起諸化業莊嚴論說
成所作智於一切界發起種種无量
難思諸變化事故知後一攝變化身
平等性智如餘論說能於淨土隨諸
菩薩所樂示現種種佛身妙觀察智
亦如論說於大集會能現一切自在

作用說法斷疑又說轉去諸轉識故得受用身故知中二攝受用身又佛三身皆十義中智殊勝攝故知三身皆得有智有義初一攝自性身四智自性相應共有及為地上菩薩所現一分細相攝受用身若為地前諸菩薩等所現一分麁相化用攝變化身諸經皆說清淨真如為法身故讚佛論說如来法身元生滅故莊嚴論說佛自性身本性常故能斷金剛般若論說受持演說彼經功德於佛法身為證得因於餘二身為生因故諸經論說究竟轉依以為法身轉依即是清淨真如非對治道故知法身唯淨法界真如為性莊嚴論說大圓鏡智是受用佛攝大乘說轉諸轉識得受用身然說轉去阿賴耶識得法身者此說轉去第八識中二障種子顯得清淨轉依法身非說鏡智以說鏡智是受用故又受用身略有二種一自受用三無數劫修所成故二他受用為諸菩薩受法樂故是故四智相應共有及一分化為受用身經論皆說

化身爲化地前衆生現種種相既是
地前衆生境界故知非是真實功德
但是化用經論唯說成所作智能起
化業非即化身雖三種身智殊勝攝
法身是智所依證故化身是智所起
用故似智現故假說爲智亦無有過
如是三身受用變化既有生滅云何
經說諸佛身常由二所依法身常故
又受用身及變化身雖有生滅以恒
受用種種法樂无休廢故於十方界
數數現化無斷絶故如常受樂如常
施食故說名常莊嚴論說常有三種
一本性常謂自性身此身本來性常
住故二不斷常謂受用身恒受法樂
无間斷故三相續常謂變化身沒已
復現化無盡故如是法身雖離一切
分別戲論而无生滅故說名常二身
雖有念念生滅而依常身無間斷故
恒相續故說名爲常經　來色受
等法一切常住依此道理非無生滅
无漏種子脩習增長所生起故生者
皆滅一向記故色心皆見是无常故
常住色心曾不見故

如是三身大何形量法身清淨真如
為體真如即是諸法實性法无邊際
法身亦尒遍一切法無處不有猶如
虛空不可說其形量大小就相而言
遍一切處受用身者有色非色非色
諸法無形質故亦不可說形量大小
若就依身及所知境亦得說言遍一
切處色有二種一者實色二者化色
言實色者三无數劫修感色身相好
等業轉五根等有漏色身得佛無漏
五根等色无量相好莊嚴其身周遍
法界稱實淨土於生死中業有分限
阿賴耶識所變身形大小不定且如
此界贍部洲人善業最劣所得色身
極長四肘東勝身洲善業次勝身長
八肘如是善業漸漸增勝所得色身
形量漸大乃至色界色究竟天感色
業中最殊勝故所得色身一万六千
瑜膳那量十地菩薩無漏善根所資
熏故身形轉大如經廣說金剛喻定
現在前時滅一切障善根勢力量无
邊故所得色身充滿法界遍實淨土
大圓鏡智相應淨識所變身土無限

重故諸佛識變同處同時其相相似
不相障㝵盡未來際無間无断依此
能令諸佛受用廣大喜樂是故說名
受用身土如是身土唯佛乃知非諸
菩薩五根所證一一色根能證一切
所受境界無障㝵故是故諸佛无見
頂相無邊法音一切色根作用无限
以遍滿故言化色者由悲願力為入
大地諸菩薩衆現種種身種種相好
種種言音依種種土形量不定變化
身若亦非願力為化地前諸有情故
現變化身通色非色非色即是變化
意業力无畏等諸功德相无形質故
無有形量色者變化身語業等隨時
隨處隨衆所宜所現身形其量不定
如經廣說
如是三身一切如来為有差別為无
差別法身實性一切如来皆共有故
無有差別就能證因有差別故假說
差別其餘二身各別因感各別自性
實有差別但无別執同處相似利樂
意樂事業平等說無差別是故說言
一切諸佛由所依止意樂事業於三

種身如其次第說无差別所依法界無差別故利樂意樂无差別故共作事業無差別故

如是三身為有各別諸功德不如来法身清淨真如轉依為相真實善有本性清淨遠離一切雜染法故一切功德所依止故一切功德真實性故說名具足一切功德无有色心差別功德佛受用身具足一切色心等法真實功德及為他現化相功德佛變化身唯具一切現色心等化相功德是故三身皆說具有過殑伽沙數量功德

一切如来所化有情為共不共有義皆共以一一佛皆能化度一切有情福德智慧一切平等三无數刧勤修行願同為拔濟一切有情求菩提故如說一佛所化有情即一切佛有義不共以佛所化諸有情類本相屬故是故如来底沙佛時曾與慈氏同為弟子佛觀釋迦所化有情善根先熟慈氏所化善根後熟又觀慈氏因行先滿釋迦後滿遂於一處入火光定

令釋迦見七日七夜不下一足一頌
讚歎令超慈氏在前成佛又佛將欲
入涅槃時作如是言我所應度皆已
度訖又契經說佛涅槃時觀一所化
現在非想非非想處當生此閒應受
佛化留一化身滯住此界先所受身
現入涅槃彼從非想非非想沒來生
此閒佛所留化為說妙法成阿羅漢
尒時化身方沒不現又諸經中處處
宣說能化所化相屬決定是故諸佛
所化不共如實義者有共不共无始
時來種性法尒更相繫屬或多屬一
或一屬多菩薩因時成熟有情亦不
決定或共不共故成佛已或共化度
或別化度若所化生一向共者何須
多佛一佛能化一切生故唯應一佛
常住世閒教化衆生餘佛皆應入永
寂滅佛亦不應化餘衆生令趣大乘
以無用故但應化彼令得三乘入永
寂滅以易得故誰有智者捨易就難
燃燈助日是故所化非一向共若所
化生一向不共菩薩不應發引攝願
歷事諸佛脩學大乘蘇達拏等亦不

應事多善知識諸佛不應以已所化付囑後佛如是等事皆悉相違是故不應一向不共雖一一佛有化一切有情功能然諸有情於无緣佛不肯受化亦不見聞雖一一佛盡未来際常住世間教化无量諸有情類而處所宜現種種化或現等覺或現涅槃或名釋迦或慈氏等隨一化相所度有情言皆度訖生非想者宜見釋迦化相得度故留化待亦不相違若諸如来同一所化何佛現前而化彼耶諸佛皆有悲願力故不可一化餘皆止息但有緣佛同處同時後得智上各現一化其狀相似不相障㝵更相和雜為增上緣令所化生識如是變謂見一佛為現神通為說正法如是等事不可思議非唯識理不可解了又自性身寂滅安樂正屬自利功德所攝為增上緣益衆生故兼屬利他又與二身俱利功德為所依故二利所攝受用身者具有二分一自受法樂分謂三無數劫脩自利行滿足所證色等實身令自受用微妙喜樂二

他受法樂分謂三無數劫脩利他行滿足所證色等化身為入大地諸菩薩衆現種種形說種種法令諸菩薩受大法樂由此二分或說此身唯自利攝或說此身唯利他攝或說俱攝皆不相違變化身者唯為利他現諸化相故利他攝

如是三身有四分故得為四句一受用非變化謂自利分實受用身二變化非受用謂變化身為化地前雜類生故或麁或妙或令歡喜或令怖畏改轉不定但名變化不名受用不必令受現法樂故三亦受用亦變化謂為地上菩薩所現種種化身令諸菩薩受法樂故隨時改轉不決定故四非受用非變化謂自性身或處說佛有二種身一者生身二者法身若自性身若實受用俱名法身諸功德法所依止故諸功德法所集成故若變化身若他受用俱名生身隨衆所宜數數現生故

又餘經說有十種佛一現等覺佛二弘誓願佛三業異熟佛四住持佛五變化佛六法界佛七心佛八定佛九

本性佛十隨樂佛前五世俗後五勝義隨其所應三身所攝如是等類隨相應知

經曰如是淨法界　諸佛之所說

論曰如是如來清淨法界諸佛同說具足佛地五種功德三身差別或自性等六句義相由此四頌略說佛地一切功德及前廣說應知總名聖教所說

經曰時薄伽梵說是經已妙生菩薩摩訶薩等諸大聲聞世間天人阿素洛等一切大衆聞佛所說皆大歡喜信受奉行

論曰此中顯示聞法衆會依教奉行由佛淨識悲願所引變似契經增上緣力時衆自心善根成熟似彼相現諸聞佛說皆生歡喜信受奉行諸聲聞等或現化作或是真實受用變化二土同處聽法徒衆所聞雖同所見各異不相障导上亦見下下不見上各各利益安樂事成

佛地甚深諸句義　我今隨分已略釋
功德普施諸群生　願速等成無上果

佛地經論第一卷　並 二十四張 傳

諸有善爲所生福　後後勝善等流果
願此相續盡未來　利益安樂諸含識

佛地經論釋卷第七

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

佛地經論第七卷　若三王決　傳

# 金剛般若論卷上

無著菩薩造

隋南印度三藏達磨笈多譯

出生佛法無與等　顯了法界最第一
金剛難壞句義聚　一切聖人不能入
此小金剛波羅蜜　以如是名顯勢力
智者所說教及義　聞已轉為我等說
歸命彼類及此輩　皆以正心而頂禮
我應精勤立彼義　解釋相續為自他

成立七種義句已此般若波羅蜜即得成立七義句者一種性不斷二發起行相三行所住處四對治五不失六地七立名此等七義句於般若波羅蜜經中成立故名義句於中前六義句顯示菩薩所作究竟第七義句顯示成立此法門故應如是知　此般若波羅蜜為佛種不斷故流行於世為顯此當得佛種不斷義故上座須菩提最初說言希有世尊云何如來以第一善攝攝受所有菩薩摩訶薩也如是等於中善攝攝者謂已熟菩薩於佛證正覺轉法輪時以五種義中

菩薩法而建立故付囑者彼已得攝
受菩薩等於佛般涅槃時亦以彼五
義如是建立故此善攝付囑二種顯
示種性不斷　發起行相者如經云
何菩薩應住如是等彼應住者謂欲
願故應脩行者謂相應三摩鉢帝故
應降伏心者謂折伏散乱故於中欲
者正求也願者為所求故作心思念
也相應三摩鉢帝者无分別三摩提
也折伏散乱者若彼三摩鉢帝心散
制令還住也第一者顯示攝道第二
者顯示成就道第三者顯示不失道
行所住處者謂彼發起行相所住處
也此復有十八種應知所謂一發心
二波羅蜜相應行三欲得色身四欲
得法身五於脩道得勝中無慢六不
離佛出時七願淨佛土八成熟衆生
九遠離隨順外論散乱十色及衆生
身摶取中觀破相應行十一供養給
侍如来十二遠離利養及疲乏熱惱
故不起精進及退失等十三忍苦十
四離寂靜味十五於證道時遠離喜
動十六求教授十七證道十八上求

佛地是為十八種住處　於中菩薩應如是住為滅度一切衆生故發心已於波羅蜜等中相應修行為得如来色身及法身故發生樂欲應遠離證道中障身心既離慢等喜動等心已為證道故應求教誡然後得彼證道自此已上皆求佛地此等如是次第相續　於中為發心故經言此菩薩應生如是心等　為波羅蜜相應行故經言菩薩不住於物應行布施等為欲得色身故經言須菩提於意云何應以相具足見如来不如是等法身復有二種謂言說法身證得法身此證得法身亦有二種謂智相福相　言說法身者謂修多羅等為欲得此法身故經言世尊頗有衆生於未来世如是等於不顛倒義想是為實想應知如言執義彼非實想為欲得智相法身故經言有法如来正覺阿耨多羅三藐三菩提耶如是等為欲得福相法身故經言若此三千大千世界如是等　為修道得勝中無慢故經言須嚧多阿般那頗作是

念如是等為不離佛出時故經言有
法如來於然燈所如是等為顧淨佛
土故經言須菩提若有如是言我成
就莊嚴國土如是等　為成熟衆生
故經言須菩提譬如有丈夫如是等為
遠離隨順外論散乱故經言須菩提
於意云何若恒伽河所有沙復有介
許恒伽河如是等　為色及衆生身
摶取中觀破相應行故經言須菩提
三千大千世界中所有地塵如是等
為供養給侍如來故經言須菩提於
意云何應以三十二大丈夫相見如
來應正遍覺不如是等　為遠離利
養疲乏熱惱於精進若退若不發故
經言須菩提若女人若丈夫捨恒伽
河沙等身如是等於中身有疲乏之心
有熱惱以此二種於彼精進若退若
不發為忍苦故經言若如來忍波羅
蜜如是等　為離寂靜味故經言須
菩提若女人若丈夫於此法門受持
如是等　為證道時遠離喜動故經
言世尊云何菩薩應住如是等
為求教授故經言有法如來於燃燈如

來所正覺阿耨多羅三藐三菩提如是等　為證道故經言須菩提譬如丈夫妙身大身如是等於中妙身者謂至得身成就身得畢竟轉依故大身者一切衆生身攝身故　自此已上皆求佛地應知彼佛地復有六種具足攝轉依具足所謂國土淨具足無上見智淨具足隨形好身具足相身具足語具足心具足彼心具足中復有念處有正覺有施設大利法有攝取法身有不住生死涅槃有行住淨應知　此行住淨中復有威儀行住有名色觀自在行住有不染行住應知　此不染中復有說法不染流轉不染應知　為國土淨具足故經言須菩提若菩薩如是言我國土莊嚴成就如是等　為無上見智淨具足故經言須菩提於意云何如來有肉眼不乃至若此三千大千世界如是等　為隨形好身具足故經言須菩提於意云何應以色身成就見如來不如是等　為相身具足故經言須菩提於意云何應以相具足見如

來不如是等　為語具足故經言須
菩提於意云何如來作是念我說法
耶如是等　於心具足中為念處故
經言須菩提非衆生非不衆生如
是等　為正覺故經言須菩提於意云
何頗有法如來正覺阿耨多羅三藐
三菩提不如是等　為施設大利法
故經言復次須菩提三千大千世界
中所有須弥山如是等　為攝取法
身故經言須菩提於意云何應以相
具足見如來不如是等須菩提於意云
何如來可以相具足正覺阿耨多羅
三藐三菩提莫作是念者此義明相
具足體非菩提亦不以相具足為因
也以相是色自性故　為不住涅槃
故經言須菩提如是念發行菩薩乘
著有法說斷滅耶如是等　為不住
流轉故經言須菩提菩薩於福聚不
應受不應取如是等受者說有故取
著取彼道故如福聚及果中皆不
應著　於行住淨中為威儀行住故經
言若有如是言如來若去如是等
為名色觀破自在行住故經言須菩

提若復善家子善女以所有三千大千世界中地塵如是等於不染行住中為說法不染故經言須菩提若復菩薩以無量无數世界如是等為流轉不染故說偈言如星翳燈幻露泡夢電雲於諸有為法應當如是觀此偈顯示四種有為相所謂自性相著所住味相隨順過失相隨順出離相　於中自性相者共相見識此相如星應如是見何以故无智闇中有彼光故有智明中無彼光故人法我見如翳應如是見何以故以取无義故識如燈應如是見何以故渴愛潤取緣故識然於中著所住味相者味著顛倒境界故彼如幻應如是見何以故以顛倒見故　於中隨順過失相者無常等隨順故彼露譬喻者顯示相體无有以隨順無常故彼泡譬喻者顯示隨順苦體以受如泡故若有受皆是苦故隨有應知彼苦生故是苦苦破滅故是壞苦不相離故是行苦復於第四禪及无色中立不苦不樂受以勝故

於中隨順出離相

者隨順人法无我以攀緣故得出離故說無我以為出離也隨順者謂過去等行以夢等譬喻顯示彼過去行以所念處故如夢現在者不久時住故如電未來者彼麁惡種子似虛空引心出故如雲如是知三世行轉生已則通達無我此顯示隨順出離相彼住處等略為八種亦得滿足所謂攝住處波羅蜜淨住處欲住處離障㝵住處淨心住處究竟住處廣大住處甚深住處　於中攝住處者謂發心波羅蜜淨住處者謂波羅蜜相應行欲住處者謂欲得色身法身離障㝵住處者謂餘十二種淨心住處者謂證道究竟住處者謂自此已上皆求佛地廣大及甚深住處者通一切處　於初住處中若說菩薩應生如是心所有衆生如是等此為廣大若復說言若菩薩衆生想轉如是等此為甚深　於第二住處中若說菩薩不住於事應行布施如是等此為甚深若復說言彼所有福聚不可量取如是等此為廣大　如是於餘住處

中廣大甚深等隨所相應應知
已說住處何者對治彼如是相應應行相
行諸住處時有二種對治應知謂邪
行及共見正行此中見者謂分別也
於初住處中若說菩薩應生如是心
所有衆生等此是邪行對治生如是
心是菩薩邪行若復說言若菩薩衆
生想轉等此為共見正行對治此分
別執菩薩亦應斷謂我應滅度衆
生故　於第二住處中若說應行布施
此為邪行對治非无布施是菩薩邪
行若復說言住於事等是共見正行
對治此分別執菩薩亦應斷謂應行
布施故何者不失謂離二邊云何二
邊謂增益邊損減邊若於如言辭法
中分別執有自性是增益邊若於法
無我事中而執為无是損減邊於中
若說言世尊若福聚非聚者此遮增
益邊以無彼福聚分別自性故若復
說言是故如來說福聚此遮損減邊
以彼雖不如言辭有自性而有可說
事以如來說福聚故此得顯示如是
須菩提佛法佛法者如來說非佛法

者此遮增益邊是名佛法者此遮損減邊於中如來說非佛法者顯示不共義是名佛法者顯示相應義何者是相應若佛法如說有自性者則如來不說佛法以雖不說亦自知故是故无有自性爲世諦故如來說名佛法如是於一切處顯示不共及相應義應知復次佛法者攝波羅蜜事及念處等菩提分應知菩薩離此二邊故於彼對治不復更失故名不失何者地此地有三種謂信行地淨心地如來地於中十六住處顯示信行地證道住處是淨心地究竟住處是如來地　云何立名名金剛能斷者此名有二義相應應知如說入正見行入邪見行故金剛者細牢故細者智因故牢者不可壞故能斷者般若波羅蜜中聞思修所斷如金剛斷處而斷故是名金剛能斷又如晝金剛形初後闊中則狹如是般若波羅蜜中狹者謂淨心地初後闊者謂信行地如來地此顯示不共義也彼彼五種義句上上依止應知彼等皆依止以

故說修多羅身相續此義句令當說世尊何故以寂靜者威儀而坐也顯示唯寂靜者於法能覺能說故 何故上座須菩提問也有六因緣為斷疑故為起信解故為入甚深義故為不退轉故為生歡喜故為正法久住故耶是般若波羅蜜令佛種不斷去何以此令佛種不斷也若有疑者得斷疑故有樂福德而心未成熟諸菩薩等聞多福德於般若波羅蜜起信解故已成熟心者入甚深義故已得不輕賤者由貪受持修行有多功德不復退轉故已得順攝及淨心者於法自入及見生歡喜故能令未來世大乘教久住者故若略說疑者令見故樂福德及心已成熟諸菩薩等攝受故已得不輕賤者令精勤心故已淨心者令歡喜故 諸菩薩有七種大故此大衆生名摩訶薩埵何者七種大謂法大心大信解大淨心大資粮大時大果報大如菩薩地持中說經言善攝第一善攝者於諸菩薩所何者善攝何者第一也利樂相應為

善攝第二有六種應知一時二差別
三高大四牢固五普遍六異相　何
者時現見法及未來故彼菩薩善攝
中樂者是現見法利者是未來世
何者差別於世間三摩鉢帝及出世
聖者聲聞獨覺等善攝中差別故
何者高大此善攝无有上故何者牢
固謂畢竟故何者普遍自然於自他
身善攝故　何者異相於未淨菩薩
善攝中勝上故　經言第一付囑者
何者第一付囑有六種因緣一入處
二法尒得三轉教四不失五悲六尊
重　何者入處於善友所善付囑故
何者法尒得已得善攝菩薩於他所
法尒善攝故何者轉教汝等於餘菩
薩應當善攝是名轉教此等三種如
其次第即是不失及悲尊重等應知
何故唯問發行菩薩乘為三種菩提
差別故以善問故於上座須菩提所
應稱善哉所有衆生衆生所攝者揔
相說也卵生等者差別說也又受生依
止境界所攝差別應知乃至化生等
者受生别故若有色若无色者依止

別故若有想若无想若非有想非無
想者境界所攝別故所有衆生界施
設住施設已者謂上種種相住衆生
界佛施設說也我皆令入涅槃者何
故願此不可得義生所攝故无過以
皆是生故如所說卵生等生並入願
數者彼卵生濕生無想及非有想非
无想等則不能去何能令一切衆生
入涅槃也有三因緣故難處生者待
時故非難處生來成熟者成熟之故
已成熟者解脫之故何故說無餘涅
槃界不直說涅槃若如是便與世尊
所說初禪等方便涅槃不別故彼自
以丈夫力故无佛亦得但非究竟何
故不說有餘涅槃界彼共果故自以
宿業又值佛說而得果故又非一向
身若有餘故如是涅槃及有餘涅槃
等丈夫力果故共果故非究竟果故
非一向果故是故說無餘如是无量
一無量故无有衆生得涅槃者此何
衆生入涅槃已者顯示卵生等生
義如菩薩自得涅槃無別衆生何以
故若菩薩衆生想轉則不名菩薩者

此何義若菩薩於衆生所他想轉非自體想不名菩薩故何以故若衆生起命想人想轉不名菩薩者此何義若以煩惱心取衆生命人想轉彼則有我想及於衆生中有衆生想轉菩薩於彼不轉已斷我見故得自行行者謂五陰行衆生命人取見者此是其義復次經平等相故信解自他平等彼菩薩非言菩薩應生如是心者顯示菩薩應如是住中欲願也若菩薩我想轉不名菩薩者顯示應如是修行中相應三摩鉢帝時也若衆生想命想人想轉不名菩薩者顯示應如是降伏心中攝散時也如菩薩相應三摩鉢帝散時衆生想亦不轉如彼尒焰相住故是故无有衆生得涅槃者此得成就彼欲願者攝諸住處為寂勝彼相應行相行餘住處時依止欲願決定得故此欲願義不復解釋自此後餘住處中有五種隨所相應而解釋應知一修義二說相三攝持四安立五顯現

住處對治為依義即彼住處為說相

欲願為攝持住處第一義為安立相應三摩提為顯現　於波羅蜜淨住處中經言菩薩不住於物應行布施等此為依義顯示對治住者故經言應行施者此為說相六波羅蜜初攝一切檀那體性故檀那有三種一資生施者謂檀那波羅蜜二无畏施者謂尸羅波羅蜜羼提波羅蜜三法施者謂毗梨耶波羅蜜禪那波羅蜜鉢羅賢攘波羅蜜等若無精進於受法人所為說法時疲惓故不能說法若无定則貪於信敬供養及不能忍寒熱等逼惱故染心說法若無智慧便顛倒說法多有過故不離此三得成法施彼諸波羅蜜有二種果謂未來現在未來果者檀那波羅蜜得大福報尸羅波羅蜜得自身具足謂釋梵等羼提波羅蜜得大伴助大眷屬毗離耶波羅蜜得果報等不斷絕禪那波羅蜜得生身不可損壞鉢羅賢攘波羅蜜得諸根猛利及多諸悅樂於大人眾中得自在等現在果者得一切信敬供養及現法涅槃等於中卷

菩薩求未來果故行施為住物行施如所施物還望得彼物果是故經言不住於物應行布施若求未來尸羅等果故行施為有所住行施是故經言无所住應行布施尸羅等果有衆多不可分別故總名有所住若求現在果信敬供養等故行施為住色聲香味觸行施故經言不住色等若求現法涅槃故行施為住法行施故經言不住於法應行布施　又經言應行布施者即說攝持施之欲願故經言不住行施者即此不住為安立第一義故於中以不住故顯示如所有事第一義不住物等是所有事經言菩薩應如是行施不住於相想者此為顯示謂相應三時及攝散心於此二時不住相想如是建立不住已或有菩薩貪福德故於此不堪為令堪故世尊顯示不住行施福聚甚多猶如虛空有三因緣一遍一切處謂於住不住相中福生故二寬廣高大殊勝故三无盡究竟不窮故　為欲得色身住處故經言須菩提於意

云何應以相具足見如来不此為依
義顯示對治如来色身慢故　經言
相具足者此為說相顯示如来色身
故上座須善提言不也為成滿此義
故世尊說須善提所有相具足者彼
為虛妄此即顯欲顯於如是義中應
攝持故及即是安立第一義於第一
義中相具足為虛妄非相具足為不
虛妄　經言如是諸相非相應見如
来者此為顯現謂相應三昧及攝散
心時於彼相中非相見故　為欲得
言說法身住處故經言頗有衆生於
未来世於如是修多羅句說等於中
修多羅句說者謂所有義應知何者
為句如上所說七種義句上座須善
提作是念於未来世无有生實想者
為遮此故世尊言有正法欲滅時者
謂修行漸滅時應知　次後世尊為
如是顯示修行如是集因如是善友
攝受如是攝福德相應如是實想中
當得實想故　經言有戒有功德有
智慧者此增上戒等三學顯示修行
功德者少欲等功德為初乃至三摩

提等　經言已得供養無量百千諸佛乃至一心淨信等此顯示集因一心淨信尚得如是業何況生實想也　經言如來悉知者知名身如來悉見，者見色身謂於一切行住所作中知其心見其依止故此等顯示善友所攝　經言生取無量福聚者此顯示攝福德生者福正起時故取者即彼滅時攝持種子故　經言是諸菩薩无復我想衆生想轉乃至言若法想轉即爲有我取者此顯示實想對治五種邪取故何者五邪取一外道二內法凡夫及聲聞三增上慢菩薩四世間共想定五無想定第一者我等想轉第二者法想轉第三者无法想轉此猶有法取有法取者謂取無法故第四者有想轉第五者无想轉是諸菩薩於彼皆不轉也此中顯了有戒乃至當生無量福聚等經言何以故者此言是中邪取但法及非法想轉非我等想以想及依止不轉故然於我想中隨眠不斷故則爲有我取是故經言是諸菩薩若起法想則爲

有我取等若無法想轉則為有我取等
此我等想轉中餘義猶未說經言則
為有我取者於中取自體相續為我
想我所取為衆生想謂我乃至壽住
取為命想及轉趣餘趣取為人想應
知於中言當生實想者此為依義顯
示對治不實想故言於此修多羅句
說中者此為說相顯示言說法身故
即彼當生實想中言當生者是欲顯
攝持者是諸菩薩无復我想轉等言
是安立第一義須菩提不應取法非
法者是顯了謂相應三摩鉢帝及攝
散心時不應取法非法者於法體及
法無我並不分別故又言說法身要
義者經言以是義故如來常說栰喻
法門若解此者法尚應捨何況非法
故法尚應捨者實想生故何況非法
者理不應故略說顯示菩薩欲得言
說法身不應作不實想為欲得智相
至得法身住處故經言須菩提於意
云何有法如來於阿耨多羅三藐三
菩提中正覺耶此為依義顯示翻於
正覺菩提耶故說法者正覺所攝故

經言有法可說取阿耨多羅三藐三菩提者是為說相顯示至得法身故無有定法者上座須菩提導佛意故世諦故有菩提及得是為欲願攝持以方便故二俱為有若如世尊意說者二俱无有為顯此故言如我解世尊所說義等經言何以故如來所說法不可取不可說非法非非法者是安立第一義由說法故知得菩提故於說法中安立第一義於中不可取者謂正聞時不可說者謂演說時非法者分別性故非非法者法無我故經言何以故以无為故得名聖人者無為者无分別義也是故菩薩有學得名無起无作中如來轉依名為清淨是故如來無學得名於中初无為義者三摩鉢帝相應及折伏散乱非顯了故第二無為唯第一義者无上覺故　自此已後一切住處中皆顯以無為故得名聖人應知前諸住處中未說无為得名於此說阿耨多羅三藐三菩提中無為已竟　福相至得法身住處云何顯示即彼所有言說

法身出生如來福相至得法身於彼
乃至說一四句偈生福甚多況復如
來所有福相至得法身以何因緣於
言說法身中如是說一四句偈能生
多福為成就此義故經言何以故如
來阿耨多羅三藐三菩提從此出者
於中普集十法行阿含故諸佛世尊
從此生者世諦故言佛出生以有菩
提故即此二並故名為佛法以菩提
及佛故經言須菩提佛法佛法者即
非佛法復次經言其所生福勝彼无
量阿僧祇者此為依義顯示對治福
不生故於中其福者此為說相顯示
福相法身故勝彼者顯示欲願攝持
故經言世尊是福聚即非福聚是故如
來說福聚及言須菩提佛法佛法者
即非佛法是名佛法者以此福聚及
佛法為攝取如來福相法身中安立
第一義故為隨順无為得名故相應
三摩鉢帝及折伏散乱不復顯了言
甚多婆伽婆甚多修伽陀二語者顯
示攝心持心以攝自心故言受持為
他說者解釋句味故无量者過辟喻

故阿僧祇者顯多故

金剛般若論卷上

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勅彫造

# 金剛般若論卷下　　傳

無著菩薩造

隋南印度三藏達磨笈多譯

已說欲住處竟今說離障礙住處有十二種障礙對治應知　何者十二障礙一慢二無慢而少聞三多聞而小攀緣作念修道四不小攀緣作念修道而捨眾生五不捨眾生而樂隨外論散動六離不散動而破影像相中無巧便七離有巧便而福資糧不具八離具福資糧而樂未懈怠及利養等九離離懈怠利養而不能忍苦十離能忍苦而智資糧不具十一離具智資糧而不自攝十二離自攝而无教授　初中為離慢故經言須陀洹頗作是念我得須陀洹果等此為依義顯示對治我得慢故又復須陀洹頗作是念者即為說相顯示無慢故亦即是欲願攝持經言世尊无有所入不入色聲香味觸者此為安立第一義若須陀洹如是念我得須陀洹果即為有我想若有我想則為有

偈應知如是乃至阿羅漢亦介上座須
菩提自顯無諍行第一及阿羅漢共
有功德者以巳所證為令信故以无有
法得阿羅漢及無所行故說无諍行
無諍行此中即為安立第一義為離
少聞故經言如來於然燈如來應供
正遍知所有法可取耶等謂彼佛出世
承事供養時有法可取離此分別故
彼義等及對治等隨義相應應知
為離小攀緣作念修道故經言須菩
提若有菩薩如是言我當成就嚴淨
佛土等若念嚴淨土者則於色等事
分別生味著為離此故經言是故須
菩提菩薩應至如是不住心無所住
不住色聲香味觸法等為離捨界生
故經言須菩提譬如有人身如須弥
山王如是等此何所顯示為成熟欲
界衆生故彼羅睺阿修羅王等一切
大身量如須弥尚不應見其自體何
況餘者經言如來說為非體者顯示
法無我故彼體非體者顯示法體无
生無等故此即顯示自性與相及著
別故　為離樂外論散乱故經　說四

種因緣顯示此法勝異也一攝取福
德二天等供養三難作四起如來等
念經言以此因緣得福多彼者是攝
取福德經言為他若說若授若解釋
彼地分即是支提相者是天等供養
經言當得具足冣上希有者是難作
經言此地分即為教師住處及餘可
尊重者是起如來等念於中說者為
他直說故授者教授他故顯示此樂
外論散乱對治法勝異已於如是法
中或起如言執義為對治彼未來罪
故經言如來所說般若波羅蜜即非
般若波羅蜜故如般若波羅蜜非波
羅蜜如是亦无有餘法如來說者為
顯此義故經言頗有法如來可說不
此顯示自相及平等相法門第一義
也　為離於影像相自在中无巧便
故經言須菩提所有三千大千世界
地塵如是等彼不限量攀緣作意菩
薩恒於世界攀緣作意修習故說三
千大千世界　於中為破色身影像
相故顯示二種方便一細作方便如
經三千大千世界所有地塵寧為多

不等二不念方便如經所有地塵如
来說非塵是名地塵故為破衆生名
身影像相故經言所有世界如来說
非世界是名世界故於中世界者顯
衆生世也但以名身名為衆生世不
念名身方便即是顯示破彼名身影
像相不復說細作方便也為離不具福
資粮故經言須菩提於意云何以三
十二大丈夫相見如来耶者顯示為
福資粮故親近供養如来時不應以
相成就見如来云何見應見第一義
法身故　為離懈怠利養等樂味故
經言須菩提若復婦女丈夫捨恒河
沙等自身如是等此何所顯示如此
捨尒許自身所有福不及此福云何
以一身者懈怠等故而為障㝵何故
此中上座須菩提流淚而言我未曾
聞如是等法門也以聞此勝福甚多
過於捨无量身更不說餘勝福故若
聞如是勝福故發起精進已若於此
法中生如義想為離此過故經言於
說此修多羅中生實想者當成第一
希有等即於如是實想中為離實想

分別故經言彼所有實想即非實想如是等經言世尊我於此法門若分別若信解不為希有若當來世其有衆生於此法門受持讀攝為他解釋則為第一希有如是等此何義為令味者利養過懈怠諸菩薩生慚愧故於未來正法滅時尚有菩薩於此法門受持故无人等取及法取去何況等於正法興時遠離修行不生慚愧也經言是諸菩薩無復我等想轉者顯示无人取也所有我想即非我想者顯示無法取也　經言何以故諸佛世尊離一切想者顯示諸菩薩順學相諸佛世尊離一切想是故我等亦應如是學此等經文為離退精進故說於中言若分別若信解者後句釋前句也受者受文字也攝者攝義也為離不發起精進故經言須菩提若聞說此修多羅章句時不驚等者以驚等故不發起精進也於聲聞乘中世尊說有法及有空於聽聞此經時聞法无有故驚聞空無有故怖於思量時於二不有理中不能相應

故長更有别釋為三種無自性故應
知謂相生第一義等无自性故經言
何以故須菩提如来說第一波羅蜜
者此有何義復說第二生慚愧處故
言此法如是勝上没等不應放逸於
中以於餘波羅蜜中勝故名第一波
羅蜜經言如来說第一波羅蜜者彼
无量諸佛亦說波羅蜜者此言顯示
一切諸佛同說第一是故名第一為
離不能忍苦故經言復次須菩提如
来說羼提波羅蜜等於中如所能忍
以何相生忍處如忍差别顯示對治
彼因緣故何者能忍謂達法無我故
云何得顯示如經言如来說羼提波
羅蜜故云何應知忍相若他於已起
惡等時由無有我等想故不生瞋想
亦不於羼提波羅蜜中生有想於非
波羅蜜中生无想此云何顯示如經
如我昔為迦利王割截身分我於尒
時無有我想等及无想亦非無想等
何者種類忍謂極苦忍相續苦忍此
云何顯示如經如我昔為迦利王割
截身分及言我憶過去五百生中作

忍辱仙人等不忍因緣者有三種苦謂流轉苦衆生相違苦受用苦於中如經是故須菩提菩薩摩訶薩應離一切想發阿耨多羅三藐三菩提心等此為顯示流轉苦忍因緣對治發菩提心者以三種苦想故則不欲發心故說應離一切想等此中一切想者為顯如是等三苦想也若著色等則於流轉苦中疲乏之故菩提心不生故經言不應住色生心等如前說不住非法者謂非法無我也於非法及法无我中皆不住故為成就彼諸不住故說遮餘事如經應生無所住心何以故若心有住即為非住等經言如是菩薩為利益一切衆生應如是布施乃至言諸所有想即為非想等此顯示對治衆生相違苦忍既為一切衆生而行於捨云何於彼應生瞋也由不能无衆生想以此因緣故衆生相違時即生疲乏之故顯示人无我法無我等須菩提如來是真語者等此何所顯示欲令信如來故能忍於中真語者為顯世諦相故實語

者為顯世諦修行有煩惱及清淨相故於中實者此行煩惱此行清淨故如語者為第一義諦相故不異語者為第一義諦修行有煩惱及清淨相故說此真語等巳於此中如言說性起執著為遣此故經言須菩提如來正覺法及說於中無實无妄無實者如言說性非有故无妄者不如言說自性有故須菩提譬如丈夫入闇如是等顯示乏受用苦忍因緣對治若為果報布施便著於事而行捨施彼於異施欲樂苦受中不解出離猶如入闇不知我何所趣彼憙欲樂亦尒若不著於事而行布施如有眼丈夫夜過日出見種種色隨意所趣應如是見彼无明夜過恵日出巳種種尒猶如實見之彼不知解出離欲樂苦受故憙樂欲樂　為離鬪少智資粮故經言須菩提若復善家子善家女於此法門若受等此中為離三摩提攀緣顯示與法相應有五種勝功德一攝受憶念親近二攝福德三讚歎法及讀行四天等供養五滅罪何昔

如来憶念親近如經受持讀誦者如来以佛智知彼如来以佛眼見彼等於中受者習誦故持者不忘故若讀若攝者此說受持因故為欲受故讀為欲持故攝又復讀者習誦故攝者捴覽義故何者攝福德如經是諸衆生生如是无量福德聚等何者讃歎法及修行如經復次須菩提此法門不可思不可稱等此為讃歎法於中不可思者唯自覺故不可稱者无有等及勝故經言又此法門如来為發㝡上乘者說為發㝡勝乘者說者此成就不可稱義於中餘乘不及故㝡上煩惱智障淨故㝡勝應知經言若於此法門受持乃至如来悉知見等者此為讃歎修行於中是諸衆生成就無量者是捴說不可思不可稱不可量者解釋故是等即為荷擔我菩提者謂肩負菩提重擔故經言須菩提下信解者不能聞此法者謂聲聞獨覺乘者故經言若有我等見者謂有人我見衆生而自謂菩薩者何者天等供養如經復次須菩提隨所

地分解說此修多羅處常應供養彼
地分即為支提等於中以華鬘燒香
熏香塗香末香衣蓋幢幡等供養恭
敬礼拜右遶故名支提何者滅罪如
經彼若為人輕賤甚輕賤乃至當得
菩提等故此毀辱事有无量門為顯
示此故復言甚輕賤經言當得佛菩
提者顯示罪滅故前所說以此因緣
出生無量阿僧祇多福者今當解釋
彼无量阿僧祇義應知威力者成熟
識然故多者具足勝大故於中如經
須菩提我憶阿僧祇過阿僧祇劫前
如是等此顯示威力故即是福聚威
力以彼所有福聚遠絕高勝故此中
阿僧祇劫者乃至燃燈佛故應知過
阿僧祇者更過前故親近者供養故
不空過者常不離供養故若復經言
須菩提若善男子善女人所得福聚
若我說者若有人聞心則狂乱如是
等此顯示多故或為狂因或得乱心
果應知此之彼威力及彼多等何人
能說是故經言復次須菩提此法門
不可思議果報亦不可思議此顯示

彼福體及果不可測量故　為遠離自取故經言須菩提言云何菩薩大乘中發心應住等何故復發起此初時問也將入證道菩薩自見得勝處作是念我如是住如是修行如是降伏心我滅度衆生為對治此故須菩提問當於彼時如所應住如所應修行如所應降伏其心世尊答應生如是心等又經言須菩提若菩薩衆生等想轉者為顯我執取或隨眠故若言我正行菩薩乘此為我取對治彼故經言須菩提無有法發行菩薩乘者為離无教授故經言須菩提有法如來於燃燈如來所等又經言須菩提若有法如來得正覺者燃燈如來則不授記汝當得等此有何意若正覺法可說如彼燃燈如來所說者我於彼時便得正覺燃燈如來則不授記言汝當得等以彼法不可說故我於彼時不得正覺是故與我授記此是其義應知又何故彼法不可說如經須菩提如來者即是真如故如清淨故名為如來以如不可說故作此

說清淨如名為真如猶如真金或言
燃燈如来所於法不得正覺世尊後
時自得正覺為離此取故經言須菩
提若人如是言如来正覺阿耨多羅
三藐三菩提者等又經言須菩提如
来所正覺法於是中不實不妄者顯
示真如無二故去何不實謂言說故
不妄者謂彼正覺不无世間言說故
經言是故如来說一切法即是佛法
者此何義顯一切法如清淨故如
者遍一切法故此是其義又彼一切
法法體不成就為安立第一義故經
言須菩提一切法者悉是非法是名
一切法故為入證道故經言須菩提
譬如有人妙身大身如是等顯示入
證道時得智慧故離障去何得智者
二種智故謂攝種性智及平等智若
得智已得生如来家得決定紹佛種
此為攝種性智得此智已能得妙身
若於此家長夜願生既得生已便得
彼身是名妙身平等智復有五種平
等因緣謂麁惡平等法无我平等斷
相應平等無悕望心相應平等一切

菩薩證道平等得此等故得為大身攝一切衆生大身故於彼身中安立非自非他故經言如來所說有人妙身大身即非身是故如來說名妙身大身等此於妙身等中安立第一義如是等是為得智慧云何離慢如經若菩薩作是言等此云何可知若作是念我滅度衆生我是菩薩應知此是慢者非實義菩薩為顯示此故經言是故如來說一切法无衆生若菩薩有衆生念則不得妙身大身故彼上求佛地中為淨國土三摩鉢帝故經言須菩提若菩薩作是言我當成就莊嚴國土則非菩薩此義為於共見正行中轉故為斷彼故安立第一義經言即非莊嚴如來說名莊嚴國土等又經言須菩提若菩薩信解无我法無我法者此言為二種无我故謂人無我法无我又經言如來說名菩薩菩薩者為於彼二種無我中二種正覺故此等云何顯示若言我成就即為人我取莊嚴國土者是法我取此非菩薩　為見智淨具足故經言

須菩提於意云何如來有肉眼不如是等如來不唯有慧眼爲令知見淨勝故顯示有五種眼若異此則唯求慧眼見淨故於中略說有四種眼謂色攝第一義諦攝世諦攝一切種一切應知攝色攝復有二種謂法果修果此爲五眼無境界故是初色攝第一義智力故世智不顚倒轉是故第一義諦攝在先於中爲人說法若彼法爲彼人說設此智說名法眼一切應知中一切種无功用智說名佛眼此等名爲見淨如經說恒河等譬喩所有若干種心住我悉知等此爲智淨於中心住者謂三世心若干種者應知有二種謂染及淨即是共欲心離欲心等世者謂過去等分於此二中安立第一義故經言心住者即爲非住乃至過去心不可得等於中過去心不可得者已滅故未來者未有故現在者第一義故爲應知中證故安立見爲教彼彼衆生寂靜心故安立智於此智淨中說心住即非心住如是見淨中何故不說眼即非也以

一住處故見智淨後安立第一義故
初亦得成就　為福自在具足故經
言此三千大千世界等於中亦安立
第一義故經言須菩提若福聚有實
等　於身具足中為好具足故經言
須菩提於意云何以色身成就見如
来不如是等於中亦以安立第一義
故經言如来說非成就等　為相身
具足故經言須菩提於意云何可以
相具足見如来不如是等為語具足
故經言須菩提於意云何汝謂如来
作是念我說法也如是等於中安立
第一義故經言如来說法說法者等
於心具足中為念處故經言世尊頗
有衆生於未来世聞說是法等此處
於諸衆生中顯示如世尊念處故彼
非衆生者第一義故非不衆生者世
諦故是人即為希有第一者顯示說
第一義是不共及相應故此文如前
說　於彼心具足中為正覺故經言
頗有法如来於阿耨多羅三藐三菩
提得正覺也如是等於中无有法者
為離有見過已顯示菩提及菩提道

故彼復顯示菩提有二種因緣謂阿耨多羅語故三藐三佛陀語故於中經言微塵許法不可得不可有者此為阿耨多羅語故此顯示菩提自相故菩提解脫相故彼中无微塵許法有體是故亦無可得亦无所有應知經言復次須菩提是法平等者為三藐三佛陀語故顯示菩提者人平等相於中平等者以菩提法故得知是佛此中經言无有高下者顯示一切諸佛第一義中壽命等无高下故經言無壽者无衆生得彼平等阿耨多羅三藐三菩提者顯示菩提於生死法平等相故經言一切善法得正覺者顯示菩提道故經言所言善法善法者如來說非善法等此安立第一義相故　於彼心具足中為施設大利法故經言三千大千世界中所有須弥如是等於中　為安立第一義教授故經言如來頗作是念我度衆生耶如是等如來則有我等　以者此有何義如來如今焰而知是故若有衆生想如來則為有我取若寧无我而言

有我取為離此者故經言須菩提我
取者即為非取如是等是故但小兒
凡夫有如是取故經言須菩提凡夫
凡夫者如來說非凡夫是名凡夫故
於彼心具足中為攝法身故經言須
菩提於意云何應以相成就見如來
不如是等於中初偈顯示如所不應
見不可見故云何不可見諸見世諦
故是人行邪靜者定名為靜以得禪
者說名寂靜者故又復禪名思惟修
寂靜者即說意及識此世諦所攝應
知彼不應見佛者謂彼世諦行者第二
偈顯示如彼不應見及不應見因緣
謂初分次分於中偈言以法應見佛
者法者謂真如義也此何因緣偈言
導師法為身故以如為緣故出生諸
佛淨身此不可見但應見法故彼不
應見復何因緣故不可見以彼法真
如相故非如言說而知唯自證知故
不如言說者非見實不能知故為顯
示此義故偈言法體不可知故彼不
能知於此住處中得顯示以法身應

見如来非以相具足故若介如来雖不應以相具足見應以相具足為因得阿耨多羅三藐三菩提為離此著故經言須菩提於意云何如来可以相具足於阿耨多羅三藐三菩提正覺也如是等於彼心具足中為不住生死涅槃故經言須菩提汝作是念發行菩薩乗者如是等於中經言於法不說斷滅者謂如所住法而通達不斷一切生死影像法於涅槃自在行利益衆生事此中為遮一向寂靜故顯示不住涅槃若不住涅槃應受生死苦惱為離此者故經言須菩提若善男子善女人乃至是故菩薩取福德等於中經言无我無生法忍者何義如来於有為法得自在故无彼生死法我又非業煩惱力生故無生故名无我者無生者此中云何得顯示如說攝取餘福尚於生死中不受苦惱何況菩薩於無我无生法中得忍已所生福德勝多於彼經言須菩提菩薩不應受福聚者此顯示不住生死故若住生死即受福聚經言須菩

提言不應受福聚耶者此有何義以
世尊於餘處說應受福聚故經言世
尊言受福聚不取福聚是名受福而
不取者此顯示以方便應受而不應
取如前已說於行住心具足中為威
儀行住故經言須菩提若有人言如
来若去若来等於中行者謂去来住
者謂餘威儀為破名色身自在行住
故經言須菩提若善男子善女人以
三千大千世界所有微塵等於中細
末方便及無所見方便等此破如前
說應知經言彼微塵聚甚多者是
細末方便經言世尊若微塵聚有
者世尊則不說微塵聚等是為無
所見方便此說有何義若微塵聚
第一義中是有者世尊則不說非
聚世尊說微塵聚非聚是名微塵聚
者以此聚體不成就故若異此者雖
不說亦自知是聚何義須說經言如
来說即非世界者此是无所見方便
此破名身亦如前說應知於中世界
者為明衆生世故彼唯名身得名經
言世尊若世界是有者即為有摶取
者於中為並說若世界若微塵界故

有二種摶取謂一摶取及差別摶取衆生類衆生世界有者此為一摶取微塵有者此為差別摶取以取微塵聚集故經言如來說摶取即非摶取昔此上座須菩提安立第一義故世尊為成就如是義故說摶取者即是不可以言說說等此何所顯示世諦言說故有彼摶取第一義故彼法不可說彼小兒凡夫如言說取非第一義已說無所見方便破義未說无所見中入相應二時時不分別謂如所不分別及何人何法何方便　云何不分別此經具說經言須菩提若有人如是言如來說我見等此等顯示如所不分別云何得顯如外道說我如來說為我見故安置人无我又為說有此我見故安置法無無我若有彼我見是見所攝如是觀察菩薩入相應三昧時不復分別即此觀察為入方便　經言須菩提菩薩乘發行者此顯示何人无分別經言於一切法者此顯示於何法不分別經言應如是知應如是見應如是勝解者此顯示

增上心增上智故於無分別中知見勝解於中若智依止奢摩他故知依止毗鉢舍那故見此二依止三摩提故勝解以三摩提自在故解內攀緣影像彼名勝解經言如是知解已而不住法想者此正顯示无分別經言法想非法想者即非法想是名法想者此顯示法想中不共義及相應義如前已說如是一切住處中相應三摩提方便亦尒應知欲願及攝散二種如前所說更無別義是故不復說其方便於彼心具足中為說法无染故經言須菩提若有菩薩以滿無量阿僧祇世界七寶等此何所顯示以有如是大利益故決定實演說如是演說而无所染經言云何演說而不演說是名演說者此有何義顯示不可言說故不演說彼法有可說體應如是演說若異此者則為染說以顛倒義故又如是說時不求信敬等亦為無染說法　於彼心具足中為生死不染故說星翳燈等偈此義如前說

若聞如是義　於大乘無覺　我念過於石
究竟无因故
下人於此深大法　不能覺知及信向
世間衆人多如此　是以此法成荒廢
金剛斷割般若波羅蜜論竟阿僧伽作

金剛般若論卷下

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 能斷金剛般若波羅蜜多經論頌一卷 傳

無著菩薩造

唐三藏法師義淨奉　制譯

勝利益應知　於身并屬著　得未得不退
謂最勝付囑　於心廣最勝　至極無顛倒
利益意樂處　此乘功德滿　六度皆名施
由財無畏法　此中一二三　名修行不住
為自身無報　果報皆不著　為離於不起
及離為餘行　攝伏在三輪　於相心除遣
後後諸疑斷　隨生皆悉除　若將為集造
妙相非勝相　三相遷異故　無此謂如來
因與果甚深　於彼惡時說　此非無利益
由三菩薩時　由於先佛所　奉持於戒學
并植善根故　名具戒具慧　兼斷於取想
及以法想故　此名為具慧　二四殊成八
別體相續起　至壽盡而住　更求於餘趣
我想有四種　皆無故非有　有故不可說
是言說因故　法想有四種　由彼信解力
信故生實想　不如言取故　取為正說故
佛了果非比　由願智故知　為求利敬者
遮其自說故　證不住於法　為是隨順故
猶如捨其筏　是密意應知　化體非真佛

亦非說法者　說法非二取　所說離言詮
自受為他說　非無益集福　福不持菩提
彼二能持故　得自性因故　此餘者是生
唯是佛法故　能成寂勝福　不取自果故
非可取可說　解脫二障故　說妙生无諍
在然燈佛所　言不取證法　由斯證法成
非所取所說　智流唯識性　國土非所執
無形故勝故　非嚴許嚴性　譬如妙高山
於受用無取　非有漏性故　亦非是因造
為顯多差別　及以成殊勝　前後福不同
更陳其勝說　兩成尊重故　由等流殊勝
煩惱因性故　由劣亦勝故　彼果勝苦故
難逢勝事故　境岸非知故　於餘不共故
是其深性故　勝餘略詮故　胄族高勝故
望福福殊勝　彼行堪忍時　雖苦行善故
彼德難量故　由斯名勝事　由无恚慈情
不名為苦性　有安樂大悲　行時非苦果
生心因不捨　是故應堅求　謂是得忍邊
及此心方便　應知正行者　是利生因故
於有情事相　應知遍除遣　彼事謂名聚
最勝除其想　諸世尊无比　由真見相應
果不住因位　是得彼果因　世尊實語故
應知有四種　立要說下乘　及說大乘義

由諸授記事　皆無有差別　不得彼順故
是非實非妄　如言而執者　對彼故宣說
常時諸處有　於真性不獲　由無知有住
智无住得真　無智猶如闇　當閑智者明
能對及所治　得失現前故　由如是正行
獲如是福量　於法正行者　業用今當說
於人有三種　受持聞廣說　義得由從他
及已聞思故　此謂熟內已　餘成他有情
由事時大性　望福福殊勝　非境性獨性
能依是大人　及難可得聞　無上因增長
若但持正法　所依處成器　獨除諸業障
速獲智通性　世妙事圓滿　異熟極尊貴
於此法修行　應知獲斯業　由自身行時
將已為菩薩　說名為心障　違於无住心
授後時記故　然燈行非勝　菩薩彼行同
非實由因造　無彼相為相　故顯非是妄
由法是佛法　皆非有為相　謂以法身佛
應知喻丈夫　无障圓具身　是遍滿性故
及德體大故　亦名為大身　非有身是有
說彼作非身　不了於法界　作度有情心
及清淨土田　此名為誑妄　於菩薩衆生
諸法無自性　若解雖非聖　名聖慧應知
雖不見諸法　此非无有眼　佛能見五種

由境虛妄故　種種心流轉　離於念處故
彼无持常轉　故說為虛妄　應知是智持
福乃非虛妄　顯此福因故　重陳其喻言
謂於真法身　無隨好圓滿　亦非是具相
非身性應知　於法身无別　非如来無二
重言其具相　由二體皆无　如佛說亦無
說二是所執　由不離法界　說亦无自性
能說所說離甚深　然亦非無敬信者
由非衆生非非生　非聖聖性相應故
少法无有故　無上覺應知　由法界不增
清淨平等性　及方便无上　由漏性非法
是故非善法　由此名為善　說法雖無記
非不得應知　由斯一法寶　勝彼寶无量
於諸算勢類　因亦有差殊　尋思於世間
喻所不能及　法界平等故　佛不度衆生
於諸名共聚　不在法界外　若起於法執
與我執過同　定執脫有情　是无執妄執
不應以色體　唯如来法身　勿彼轉輪王
與如来齊等　即具相果報　圓滿福不許
能招於法身　由方便異性　唯見色聞聲
是人不知佛　此真如法身　非是識境界
其福不失亡　果報不斷絶　得忍亦不斷
以獲無垢故　更論於福因　為此陳其喻

彼福无報故　正取非越取　彼福招化果
作利有情事　彼事由任運　成佛現諸方
去来等是化　正覺常不動　彼於法界處
非一異應知　微塵將作墨　喻顯於法界
此論造墨事　爲彰煩惱盡　非聚非集性
顯是非一性　於彼總集性　明其非異性
不了但俗言　諸凡愚妄執　斷我法二種
非證覺无故　是故見無見　无境虛妄執
由此是細障　如是知故斷　由得二種智
及定彼方除　陳福明化身　非无無盡福
諸佛說法時　不言身是化　由不自言故
是其真實說　如來涅槃證　非造亦不殊
此集造有九　以正智觀故　見相及與識
居處身受用　過去并現存　未至詳觀察
由觀察相故　受用及遷流　於有爲事中
獲无垢自在

能斷金剛般若波羅蜜多經論頌

壬寅歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷上　聲

無著菩薩造頌　世親菩薩釋

三藏法師義淨奉　制譯

此經文句義次第　世無明慧不能解
稽首於此教我等　无邊功德所生身
具如斯德應禮敬　彼之足跡頂戴持
覺轅難駕彼能乘　要心普利諸含識

經云能以最勝利益者此據成熟菩薩能以最勝付囑者此據未成熟菩薩云何於諸菩薩最勝利益復何者是最勝付囑為答此問頌曰

勝利益應知　於身并屬者　得未得不退
謂最勝付囑

謂於菩薩身中為其利益亦能令彼菩薩益其所有相屬伴類名最勝利益於彼身中令其佛法成熟攝聚故即是利益彼身亦令化餘有情所有攝能皆成就故是於屬者能為利益如是應知於得未得所有功德能為彼作不退之因由於善友而親委寄是名以勝付囑而相付囑此中得而不退者欲令不捨大乘未得不退者

令於大乘更趣殊勝諸有發趣菩薩乘者應云何住為答此問頌曰

於心廣冣勝　至極無顛倒　利益意樂處
此乘功德滿

此明何義若菩薩作此四種利益意樂始是發心住於大乘具此意樂方可名為功德圓滿云何為四利益意樂一廣大二冣勝三至極四无顛倒經云諸有發趣菩薩乘者當生如是心廣說乃至如是一切此明廣大利益意樂我皆令入無餘涅槃而滅度之者此明冣勝利益意樂雖度如是無量衆生乃至至不名菩薩此明至極利益意樂此何意耶欲明所有一切衆生悉皆攝同菩薩已身由斯但是寂滅已身無別有情也若作別有衆生不為已想者此即不名菩薩若攝為已體即是至極不捨是故名為至極意樂若菩薩有我想衆生想壽者想更求趣想者則不名菩薩此明无顛倒利益意樂此即由依有身見故我等想生為令正斷是不顛倒次下當顯諸有發趣菩薩乘者應如是修

行經云菩薩不住於事應行布施如是廣說此中何意以一施聲而攝取盡六到彼岸耶答曰

六度皆名施　由財無畏法　此中一二三　名修行不住

為明此六咸有施相此之施性由財無畏法財施由一謂是初施无畏由二謂是戒忍於無怨讎（戒也）及怨讎處（忍也）不為怖懼故法施由三謂是勤等由其亡倦（勤也）了彼情巳（定也）宣如實法（慧也）此是大菩薩修行之處即是以一施聲收盡六度經云菩薩不住於事應行布施如是等者此中何謂不住性耶頌曰

為自身報恩　果報皆不著

言不住於事者此顯不著自身不住隨處應行布施者此顯不著報恩於利養恭敬等求恩望益之處事有多途故云不應隨處生著而行布施不住於色等者謂不著果報問何須如是行不住施耶頌曰

為離於不起　及離為餘行

由顧自身不行其施為欲離其不起

心故莫著自身遠離行施由望恩心
及怖果故遂捨正覺菩提果性爲於
餘事而行惠施是故當捨求餘行施
次下當說攝伏心其事云何

攝伏在三輪　於相心除遣　後後諸疑惑
隨生皆悉除

經云菩薩如是應行布施乃至相想
亦不應著此顯所捨之物及所施衆
生并能施者於此三處除著想心次
明布施利益或有難云既於施等離
其相狀如何當獲福德利益爲荅此
故說生福甚多問何故宣說於修行
後不彰福利於攝伏下方始言之荅
爲顯若人不著相想方能行彼不著
施也從此已後所有經文皆爲除遣
後後疑惑於此便有如是疑生問若
不著於法而行施者如何爲求正覺
勝果行惠施耶爲荅此疑經云於汝
意云何可以勝相觀如來不如是廣
說頌曰

若將爲集造　妙相非勝相　三相遷異故
無此謂如來

若謂如來是由施等因緣所造於有

為相中得寂勝性者便見如來有其勝相若望如來真如之性即无此勝相是故不應以勝妙相觀於如來由彼法身是非集造之所顯故次云何以故如來說彼勝相三相遷異故由此勝相即非勝相此中意說三相之體是遷流故妙生所有勝相皆是虛妄是故應以勝相非相觀於如來此意欲明從因生法是虛假故无此謂如來由彼全無三種相故由離此相即以无相為相若於是處無生住滅變異之性可了知者此顯如來不是有為造作之性因緣所成如是明解如來性已雖為佛果而行布施非著法施即是除去疑情次下妙生重生疑念若由如是行无住施者即因極甚深復說如來是無為性即是果極甚深如何末代得有信者令彼果報不虛弃耶為斷此疑頌曰

因與果甚深　於彼惡時說　此非無利益
由三菩薩殊

縱於末代而有菩薩具戒具德具慧由此說法果利不虛頌曰

由於先佛所　奉持於戒學　并植善根故
名具戒具德
經云然彼菩薩非於一佛而行恭事
非於一佛植諸善根此顯於先佛所
為持戒故而行恭敬承事及為種諸
善根如其次第即是具戒具德次明
具慧人頌曰
能斷於我想　及以法想故　此名為具慧
二四殊成八
此明我想有四法想亦四故成八想
頌曰
別體相續起　至壽盡而住　更求於餘趣
我想有四種
我想四者　謂是我想有情想壽者想
更求趣想四種不同此於別別五蘊
有情自生断割為我想故見相續起
作有情想（陰增是相續義）乃至壽存作壽者
想命根既謝轉求後有作更求趣想
法想四者頌曰
皆無故非有　有故不可說　是言說因故
法想有四種
法想四者一法想二無法想三想四
無想此謂能取所取諸法皆无故法

想不生即無法想彼之非有法无自性空性有故非無法想即彼非有有非有性非言所詮故非是想是言說因故非是无想由想力故雖非言顯而以言說故有八義不同由我及法八想斷故名具慧人何意此義但於具慧而說非具戒具德者何答為顯實想有差異故何者是頌曰

由彼信解力　信故生實想　不如言取故
取為正說故

由此義故說彼之後而云是人乃能聞斯經典生一信心由具慧者不如言而取及由隨順勝義智故取為正說故名為實想為斯理故說彼之後便云不應取為法不應取為非法不應如言所說將以為法亦復不即執為非法由此是能隨順勝義智取為正說故即是經云聞說是經生實信不經云妙生如來悉已知見是人等者為顯何義頌曰

佛了果非比　由願智故知

彼具戒等人所有果報佛非比知然由願智現量而了若不言見或謂比

知若不言知恐是肉眼等見是故知
見並言何故世尊作如是語頌曰
為求利敬者　遮其自說故
彼具戒等為求利養恭敬自說已德
便生念曰如来既遥鑒我為其无宜
自說
經云妙生彼諸有情當生當攝无量
福聚者此曰何義謂是令其福聚當
生又是彼福當能相續熏習不斷言
有義執等者意說有隨眠性非有現
行執
經云是故如来密意宣說筏喻法門
諸有智者法尚應捨何況非法此中
有何密意頌曰
證不住於法　為是隨順故　猶如捨其筏
是密意應知
謂於經等法非增上證所住處故即
得證已應捨彼法如到彼岸捨棄其
筏於增上證是隨順故應可攝取如
來達岸必憑其筏是名密意一筏之
上有其取捨故名為密若是自餘非
順證法理須捨故次後更為除疑何
者是上文云不應以勝相觀於如来

彼從無為所顯性故若如是者復如何說釋迦牟尼如來證於無上正等菩提乃能宣揚所有法教由斯道理彼非正覺亦不說法荅此疑故頌曰

化體非真佛　亦非說法者

由有三佛一法身佛二受用身佛三化身佛言釋迦牟尼佛者即是化身此乃元非證覺亦不說法度生文云何以故佛所說法等者為遮總撥一切說法之事故云化體非真佛亦非說法者然非總无須曰

說法非二取　所說離言詮

如是二種謂法性非法性非耳能聽非言能說是故應知非法非非法此據真如道理而說彼非是法謂是法无為其性故復非非法由彼无自性體是有故何故但言所說之法不言能證之人荅但言所說能證義顯由非不覺得有所說

經云以諸聖者皆從無為之所顯故者為明說此法因由諸聖人並從真如清淨之法所顯現故名无為所顯是故彼還說無為法凡所有事言不

能宣者此即豈能取也彼之自性非
是言說所行處故明此即是非言說
性何故此中無有簡別總說聖者不
唯言佛𦬇為明聖人皆從真如清淨
所顯由有全淨一分淨故隨其所應
故无有過又說福者殊欲何所顯𦬇
法雖寶是不可取性及不可說然而
有益頌曰

自受為他說 非無益集福

何故經云世尊此福聚者則非是聚
是故如來說為福聚福聚頌曰

福不持菩提 彼二能持故

言福於菩提不能持負故二於菩提
是能持故頌意如是何謂為二謂自
受為他說經云既自受已於他演說
寒了此言將述何義由其聚聲梵云塞建陀有其多義或是聚義或是肩義或是分段義若依此方譯之為聚但得聚義遺無餘義此中且據二種此為昔人不解梵音又譯之為趣深成違落又復須知此聚義多義解時極難也有二種義一是聚積義二是
肩荷義猶如在肩能持於擔為此名
肩為聚由斯理故彼福積聚說為福
聚由其不能持菩提說為非聚即
非肩義是積聚義此二是菩提因福

乃甚多聞何故此二能持菩提為顯
斯義故經云何以故妙生由諸如来
無上菩提從此經出等何故菩提言
出諸佛言生頌曰

得自性因故　此餘者是生

言菩提者即是法身此是无為性故
名為自性是故此二是得彼之因非
是生因若望此餘受用化身是生因
故由此親能持菩提故生福甚多為
顯此義經云何以故等何故此是能
成立因頌曰

最是佛法故　能成最勝福

言如来說為非佛法者此顯所覺之
法唯佛能證由不共性是故最勝此
是最勝福因性故招福極多意明此
是能成勝福之親因上經云聖人皆
是非集造之所顯示為此諸聖於彼
證法不可取不可說者諸預流等聖
人並悉取其自果如何此成非所取
性於其所取而宣說者非不可說性
為遣疑故生起後文即彰非所取所
證理善成就頌曰

不取自果故　非可取可說

由是無為所顯性故彼於六境無有
少法可得既無可預名為預流乃至
阿羅漢亦无有法理皆同此無為之
法體無可取為此聖人於自果不取
不說若聖人作如是念我得果者即
是有其我等執者意說有隨眠惑非
是現行由非彼證現觀之時有我等
執而云我得何意妙生自說得阿羅
漢為令一分有情知已親證故又復
自說得无諍住者為顯身與勝德相
應為欲令他生勝敬信故為何意趣
而云妙生都无所住而說我得無諍
住得无諍住頌曰

解脫二障故　說妙生無諍

障有二種一是煩惱障二是定障於
斯脫故不住二障為此弄言此言二
無諍性即是諍之非有

次復起疑言世尊昔於然燈佛所有
法可取彼亦為他說其法要以此而
言如何得成無取无說為荅斯難故
云實無有法是如來所取此有何意
頌曰

在然燈佛所　言不取證法

此言世尊在然燈佛所亦不以言取
其證法頌曰
由斯證法成　非所取所說
若言諸聖皆是無爲所顯彼法不是
所取亦非所說者如何諸菩薩取
嚴勝佛國土耶又受用身如何自己
取爲法王世間於彼將爲法王爲遣
疑故方生下文此中意者頌曰
智流唯識性　國土非所執
由彼實無佛土嚴勝是可取事除從
諸佛淨智所流唯識所現此即不能
有所執取若言實有嚴勝是可取性
義當成就國土嚴勝者斯誠妄語如
來說彼不是嚴勝由此說爲國土嚴
勝此有何意頌曰
無形故勝故　非嚴許嚴性
言莊嚴者此有二義一是形相二是
勝相此最勝者是第一義此中无形
質故佛土莊嚴非是莊嚴以彼不是
真莊嚴故是故說此以爲最勝勝法
集此故名最勝若執有佛土形勝莊
嚴云我當成就彼即便於色等境界
有住著心爲遮此見故有不住文生

所云受用身佛如何自已取為法王他亦尔者為答此難故將受用身同妙高山此文欲顯何義頌曰

譬如妙高山　於受用無取

如妙高山王獲得勝大尊主性故名為妙高而不自取為山王性以山无分別性故受用身佛亦復如是具法王性由獲勝大尊主性故名為勝大而不自取其法王性我是法王以无分別故如何得是無分別耶為顯斯義文云如來說為非身由彼非有說名有身此有何意頌曰

非有漏性故　亦非是因造

然受用身非有漏性故由此非有說為有身敢然純淨自體有故亦非是因造由此有身非是仗他因緣生故何故於先顯福德性已說其喻今何更說頌曰

為顯多差別　及以成殊勝　前後福不同更陳其喻說

前明三千世界喻顯福多今說无數三千彰其更廣何故於前不言斯喻為受化者所樂不同先少後多意在

於此前福差別不明成立之因爲於
菩提無有荷持之用今欲顯其能立
因相更將別喩顯事而言

能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷上

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷中　聲

無著菩薩造頌　世親菩薩釋

三藏法師義淨奉　詔譯

由等流殊勝　煩惱因性故
兩成尊重故
由劣亦勝故

何謂能立因相

言兩成尊重者由所說處成制底塔故謂是說法之地其所依身成如大師尊重性故即是持經之人施寶之地及能施者無如是事故次下經文顯此法門乃是諸佛親所證會等流之性頗曾有法是如來說不耶此明何意言無有法是如來獨說皆是諸佛共宣揚故

又此施珎寶福是苦惱事生起之因法門功德乃是煩惱斷除之要優劣懸隔是故下文將地塵為喻如來說作非塵由此說為地塵所言世界如來說為非界由此說為世界者此有何意言此地塵不是染等性塵是故名作地塵又彼世界非是煩惱之因名界為此說為世界界是因義即是

世之因也斯言意顯彼福乃是煩惑
塵坌之因由其外塵雖是無記彼福
繼善方之極果況並成佛福因而不
更為微劣又彼能成大丈夫相所有
福業攝此成菩提因持說法門之福
亦為是劣由彼衆相非是正覺之體
性故為此名為大丈夫相是彼標相
故由持說福能得大覺性為此名劣
亦勝過施寶之福況法身因而不起
越是故劣亦勝也即是實福極果為
能成立因此既成立施寶之福與此
福因有差別已次下諸文更復成立
欲何所明頌曰

彼果勝苦故　難逢勝事故　境岸非知故
於餘不共故　是甚深性故　勝餘略詮故
冑族高勝故　望福福殊勝

此述何義荅施寶之福獲得自身所
受用果彼身是勝以能捨彼无邊之
身此福勝前由彼自身是苦性故何
況為彼而行其施

尒時具壽妙生了彼自身是苦事故
由法勢力遂便墮淚此之法門復是
難逢妙生自從生智已来亦未曾聞

復是勝事此言欲顯般若之名此下意欲成立是勝妙事即經云如來說為般若波羅蜜多者彼即非波羅蜜多為何意趣作如是說者境岸非知故由其所知境岸除佛於餘无能知者復是於餘不共故此之法門所有實想即實想者除佛教已餘處无故言實想者唯此處有言非實者是於餘不生義是故文云若能生如是想者彼當成就第一希有又此法門亦是甚深由於此經或少受或遍持於我等想不復生起於我等想不生故者明於所取義無有顛倒於我等想即是非想者明於能取無有顛倒此二如其次第明我法二无性智佛於此義隨印妙生所說之事言不驚不怖不畏者此三皆名為懼即是驚懼怖懼畏懼然隨事不同故有三別言驚者謂於非處生懼（若正譯梵音應云越怖今言驚者此為不能考著准論驚義未甚相當下二准此應可思之也）違越正理如越正道可歎惡故言怖者（應云續怖）相續生懼怖既生巳不能除斷故言畏者（應云定怖）生決定心一向畏懼此

等若無便成心雜性惑若不見本音本意若文即
未開釋義為此論出本音斯乃可亡疑滅餘家釋別義非此論又此法
門勝餘路詮故者由經說此是最勝
波羅蜜多如來所說經是略詮又此法門
族胄高勝故言勝族者謂由諸佛所
共說故然彼寶施无有如斯衆德圓
備即是成立此福望前福聚昇況理
別也所云於身是其苦性彼施即是
苦果性故其福寧劣者然此法門若
有持說彼之大士行諸苦行此亦豈
非是招苦報如何不是得苦果耶為
除此難故有下文欲顯何義頌曰

彼行堪忍時　雖苦行善故　彼福難量故
由斯名勝事　由無恚怒情　不名為苦性
有安樂大悲　行時非苦果

此述何義答縱令彼人行苦行時有
苦惱果然於彼時由有堪忍性故此
名勝事有其二因一是善性故由諸
波羅蜜多皆以善為體性故二是彼
德難量故如經云此即是其非波羅
蜜多由彼德岸曾無知者為此名為
不知其岸由與勝法相應故即此難
行之苦望前苦惱自有殊別何況我

想瞋想恚皆无故必無其苦非但無苦更生悲樂如經云我無是想亦非无想言非無想者此顯有想與悲心相應准斯語理若諸有情於我想等不除遣者苦行之時見有苦惱即使欲捨菩提之心是故應離諸想乃至廣說此何所顯若人不發勝菩提心便有如斯過失生瞋恨心頌曰

生心因不捨　是故應堅求

問於何處心是此心生因而遣堅固勤求復於何處是不捨菩提心因令進求也頌曰

謂是得忍邊　及此心方便

此謂入初地勝義之心得忍邊際行無住心即是文云應離諸想發起无上正等覺心何以故者此謂顯其無住著心生起之因若於色等處有住著心者此必不能進求佛果故諸菩薩應無所住而行布施[illegible]意欲明施攝六到彼岸即是生起无住著心方便謂得忍已雖復遣苦而不弃捨大菩提心問如何起行為利有情復遣不住利有情事此則取捨同問疑

情遂發荅曰菩薩如是應行布施爲
利諸衆生等此顯何意頌曰
應知正行者　是利生因故　於有情事相
應知遍除遣
此述何義言此正行者是利益衆生
因應知即是利益有情而不取有情
所有相貌何謂有情相貌事耶頌曰
彼事謂名聚
彼衆生者即是名字施設唤爲衆生
及所依事何者是其正行謂於衆生
事相皆除遣故由彼名字想者即是
非想以彼自體本非有故即彼衆生
不是衆生謂於五蘊名爲衆生由彼
衆生自體無故此我法无性何以故
由佛世尊並除諸想此明我法二想
皆無如何能成最勝妙事頌曰
最勝除其想　諸世尊无此　由真見相應
此述何義由非彼二是實有性而諸
大師強除彼想然諸如來與真見相
應故果不住因位如何得見彼果之
因既有此疑荅如經云妙生如來是
實語者有其四句頌曰
果不住因位　是得彼果因　世尊實語故

應知有四種

此實語性有其四種何謂為四頌曰

立要說下乘　及說大乘義　由諸授記事
皆无有差舛

由佛自立要期无求佛果无有妄謬於下劣乘及以大乘并諸授記並無謬故於此隨其次第實語如語不誑語不異語而相配屬言如來者由於聲聞乘說苦等四諦是實不虛於其大乘說法無性所顯真如稱實知故如來是知義於一切時過去未來現在所有授記如其事故皆無妄謬故曰如來經云如來所證法及所說法此即非實非妄者此有何意荅曰

不得彼順故　是非實非妄　如言而執者
對彼故宣說

言諸如來所有說法此說不得彼故而是隨順於彼由彼說法不能親獲內證法故於其言下無有體故故非是實由順彼故故非是妄言我現證無上覺者此據文句道理而有此說問何故世尊自立要言我是真實語者而所說法非實非虛一說兩兼理

成難信由此答云如言而執者對彼故宣說言諸聖人是無為所顯者然真如性常時遍有如何佛果以无住心方能證得非有住心又復如何常時遍有實體真如或有得者或不得者為除此疑說入闇喻此明何義頌曰

常時諸處有　於真性不獲　由無知有住
智無住得真

此中意道真如之性雖是常時遍有由其无智有住心故即不能得是不清淨義由其有智無住心故即便得見是清淨義然佛世尊是真如所顯由斯理故以有住心不能證得由此頌曰

無智由如闇　當闇智若明　能對及所治
得失現前故

猶如闇者是與闇相似義由斯以闇比其無識以其日光辟同有智有眼如文具述故云能對及所治得失現前故隨其所應由其有眼者顯得能對夜分曉已顯破所治冥闇謝故日明既出者顯能對現前日光既照見衆色像次後之文欲說何事頌曰

由如是正行 獲如是福量 於法正行者
業用今當説

由如是正行者此明文正行頌曰

於文有三種 受持讀演説

文有三者一受持二讀誦三演説言
受持者謂持法人讀誦者依多聞説
雖不能持由能讀故亦多聞攝義正
行者謂是周遍得其義故頌曰

義得由從他 及已聞思故

義之得因從他及已何謂從他云何
由已爲聞思故如其次第從他及已
而得者攝遍得義此謂文義正行
頌曰

此謂熟内已 餘成他有情 由事時大性
望福福殊勝

此受持等但爲成熟内已餘成他有
情即是於他廣爲正説獲如是福量
者顯其福量差別由事時大性望福
福殊勝此捨身福望前捨身福由事
大故有其差別及由時大由一日中
尚以極多自身而行布施復經多時
於法正行者業用今當説何謂彼行
業用耶頌曰

非境性獨性　能依是大人　及難可得聞
無上因增長　若但持正法　所依處成器
蠲除諸業障　速獲智通性　世妙事圓滿
異熟極尊貴　於此法脩行　應知獲斯業
經云不可思者此顯不是凡情比度所行境界言不可稱者此顯獨性所獲之福於聲聞等是不共性故言爲益發趣極上最勝乘有情故說者顯此法門是大人所依大乘教名極上乘大乘行名最勝乘樂下劣者不欲聞故此顯難聞性聽者難得故由能成就不可思量等福聚故此顯增長無上之因福種增長故此中文云不可思不可稱者謂以非量非度如次應知當知是人則爲以肩等負等者此即顯其能持法者由彼持法即是持菩提也所在之處香花供養者此顯所依之處成勝妙器由被輕辱故所有應生惡趣之業皆當消盡故此顯淨除業障言此爲善事者謂遭輕辱時顯被辱之人有福德性故言此爲善事（自古翻譯皆無此語由梵本中字隱密故）於然燈佛先供事諸佛所得之福比於未代於

此法門能受持等獲多福故此顯得成智通性多福資粮悉圓滿故乃至當知是經不可思議此顯果報不可思也即是世妙事圓滿果報極尊貴謂於護世帝釋娑羅門等所有圓滿皆當攝取言狂乱者應知此是狂心因言不可思果報者此之多性勝性二種皆非凡情所測斯謂於法正行便能安住如是衆德是故名此為正行業果報功用又復如前三種問答此中重問義有何殊荅曰

由自身行時　將已為菩薩　說名為心障
違於无住心

妙生實無有法可名菩薩者若无菩薩云何如来於然燈佛所行菩薩行耶荅此疑曰實無有法如来於然燈佛所如是等此顯何義頌曰

授後時記故　然燈行非勝　菩提彼行同
非實由因造

此中意言我昔於然燈佛所非是勝上行菩薩行而我昔行時實无有法可於彼邊證得正覺若證覺者卽不記我後時成佛此中意者言彼行時

自云我當成佛若言菩提非有者佛亦是無即怱撥无佛為除此難文云妙生言如来者即是實性真如異名謂無顛倒義名為實性无改變義是曰真如妙生若有說云如來證得无上正等覺者是為妄語者此顯何義答曰菩提彼行同非實由因造由昔菩薩修行之時實无可行諸佛亦尒無法可證正等菩提此還撥實无無上正等菩提答斯難曰妙生如来所有正覺之法此即非實非妄者此有何意然真如理是佛所證彼即非實由從因生諸有為相是聚相義彼即無其色等相故頌曰

无彼相為相　故顯非是妄　由法是佛法
皆非有為相

謂此無彼色聲等相色等相無是其自相由此故云無彼相為相故顯非是妄是故如来說一切法即是佛法此顯何義由如来證此法故由法是佛法皆非有為相者此顯以无為體此何所陳由一切法以真如為自性此乃但是佛所覺悟是故一切法名

為佛法由此色等不能持其自體相故所有彼諸色聲等法皆不是法由不是法是故此成其法即是畢竟能持非有之相丈夫之喻何所顯耶頌曰

謂以法身佛　應知喻丈夫　無障圓具身
是遍滿性故　及得體大故　亦名為大身
非有身是有　說彼作非身

煩惱所知二障無故名圓具身言遍滿者是遍行義遍諸處故名為具身及得體大故亦名為大身此遍行者應知即是真如之性在諸法中无有異性故云非有身是有說彼作非身如来說為非身由此名為具身大身者斯何所陳以非有為身故名彼為非身即真如性故由其无身故是故名此為具身大身若言無有菩薩者正覺亦無所覺亦無亦无衆生令入涅槃亦不嚴淨諸佛國土有何所為諸菩薩等令諸衆生入於圓寂又復作意淨佛土耶為荅斯難故有下文此顯何義頌曰

不了於法界　作度有情心　及清淨土田
此名為誑妄

若言此心是其誑妄爲此不名菩薩者若尒由何得名答妙生若有信解一切法無性一切法無性者如是等此文欲顯何義答曰

於菩薩衆生　諸法无自性　若解雖非聖
名聖慧應知

此明何義言法無性法无性者此據衆生及菩薩所有之法於彼若能信解或世出世謂是異生及聖皆名菩薩由此便成決定許有覆俗勝義二種菩薩此即顯其順彼再說菩薩菩薩經文前云如來是無得所顯者義成明白若如是者豈彼聖人全無所見爲荅斯難許有五眼爲顯其義頌曰

雖不見諸法　此非無有眼　佛能具五種
由境虛妄故

此乃如何不是妄耶爲荅此難先爲喻已彼諸衆生種種性其心流轉我悉知之如是廣說此顯何義言彼非是妄見由境虛妄故何者是虛妄境謂種種妄識頌曰

種種心流轉　離於念處故　彼无持常轉
故說爲虛妄

即是種種識有六識殊故復是其妄何因名識為心流轉經云如來說為無陁羅者此顯離於念處性故由彼念處是此持處彼若无者即是無持陁羅喃阿羅瘠陁羅此之三名共目二義皆得名持亦有流注義由無持故心即流散言無持者為顯常轉之緣既無持故顯其常轉是虛妄性

問何故本經初留梵語陁羅不譯為漢字者舊何意趣答梵本三藏皆是陁羅而義有是別令時譯者若也全為梵字即譯淨於東土知實搖作唐音頌理事於西域是故初題覺字可論義詮流轉所由於內道持便是正達義持之事作期譯者方無須本无著善謹之意持無者世記普護之情如其不作新傳定賠傷乎之悲若然詳為承持理復威不現成為持字注義國乃全無作其實蘇方為性當若譯為流於理亦得慾含多義不及陁羅一處既尒餘皆類知諸存梵本者處有畏舊此彼若已經四達五譯尋者當演善覆不是好異重譯意存難理西國摩明自有一名自多事一事書多名為與陁羅一言達會衆義有流有持理應盤方答之來致不得持皆而啓柱若助舊譯全成建滑无殷言其威否

何以故者由有過去等心不可得言故所云過去未來心者由是過去未來性故是不可得其現在者即是遍計所執自性非有故此顯流轉之心是妄識性所緣无有三世性故復有何意說福聚喻耶答曰

應知是智持　福乃非虛妄　顯此福因故

重陳其喻說

此述何義心既流轉是誑妄性故所有福聚亦並成虛此既是妄何成於善既有深疑理須明決答流轉之心可是其妄所言福聚體不是虛由是正覺智之持故如何顯此是其持性如云妙生若此福聚者如來即不說為福聚此何意趣由五取蘊體是虛妄若此福聚是取蘊者如來即不說此福聚為福聚性是不說為智之持處義若言如來是非集造所顯如何如來說有諸好及衆相耶為除此難故云不應色身圓滿及相具足觀於如來言色身者是隨好義故

能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷中

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勑雕造

# 能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷下　聲

無著菩薩造頌　世親菩薩釋

三藏法師義淨奉　詔譯

如來說彼為具相者此非具相由此說為具相此有何意頌曰

謂於真法身　無隨好圓滿　亦非是具相
非身性應知　於法身无別　非如來無二
重言其具相　由二體皆無

言法身實不圓滿隨好色身應知亦不具足衆相彼無身性故是謂法身無具相義亦非如來无斯二種所謂色身圓滿及以具相由斯二種不離法身是故如來有其相好為此重言色身圓滿及以具相由二皆無故是故此二亦說為無言此非圓滿此亦非具相亦說為有以說色身圓滿及具相言故斯有何意由其法身无此相好是故名此為如來色身圓滿及以具相由與彼身不相離故法身之性即不如是然法身非彼自性故若言不應以色身圓滿及具相身觀如來者如何如來有所說法耶為答

難此即以其惡取而謗於我由不能
解我所說義故頌曰
如来說亦无　說二是所執
何意重言說法說說法者頌云說二是
所執云何為二一乃是文二便是義
由何所以文云无法可說是名說法
耶荅曰
由不離法界　說亦无自性
由不離法界外有說法自性可得若
言無有世尊是能說者所說之法亦
復不離法身故成非有如是甚深之
法如何當有敬信之人為除此難荅曰
能說所說難甚深　然亦非无敬信者
經云妙生彼非衆生非非衆生者此
有何意頌曰
由非衆生非非生　非聖聖性相應故
諸有當能生敬信者彼非衆生由餘
衆生不與聖性相應即與凡夫性相
應故非非衆生者由與聖性相應故
此中義者由彼望其凡夫性故不是
衆生由望聖人性故非非衆生何以
故衆生衆生者如來說彼為非衆生
此據愚小異生性由此說為衆生者

此據聖人性若言如來曾无有法是所覺知者云何離其後後正知次第而名無上正等覺耶為荅此難非是有法可覺方名无上正覺然由頌曰

少法無有故　无上覺應知　由法界不增
清淨平等性　及方便無上

於此乃至無有少法能過故名无上又復法界无有增故其法平等故名無上上性無故又復如來法身清淨平等故其法無不齊等无有少增故名無上又復其法是无我自相此即高高性無故名无上又復於諸方便亦是無上所有善法皆圓滿故名為無上此餘善擬於諸善法不圓滿故即此方便實為有上此乃如來說為非法由此說為善法者此有何意

頌曰

由漏性非法　是故非善法　由此名為善

由有漏性彼不是持有漏之相不能持故由此說為善法由無漏性決定能持是善性故若要以善法獲大善提者所有說法亦應不獲善提是无記性故為遮此難更言差別之福荅

所說法縱令無記終有所得頌曰
說法雖无記 非不得應知
由非離此能得菩提故知藉斯菩提
方契頌曰
由斯一法寶 勝彼寶无量
故此宣說法寶望前無數妙高无邊
之寶顯福差別假為第百分亦不能
及一者乃至廣說將顯何義頌曰
於諸算勢類 因亦有差殊 尋思於世間
喻所不能及
此言何義謂以此福望前福聚謂是
算勢類因四種差別於此世間遍尋
思已無有其喻能比况若言由算差
別者始從假為第百分乃至或為算
分不顯差殊但言算者此即應知捴
攝其餘所有算數或為勢分者由其
勢力有差殊故如強弱人事不相並
或為比數者由品類別言此福類无
不比數前之福類如貴賤人不相比
數因者明其因果亦不相干涉故言
彼亦不可與此為因 鄔波尼煞曇譯為因字如芥子
種勝之於相 於此世間竟无其喻可况於福
由斯前福望於此福實為減少皆不

足言故云乃至譬喻亦不能及若言彼法性相平等故無不平者即无能度所度云何如來說脫有情耶為除此難故起後文將顯何義頌曰

法界平等故　佛不度衆生　於諸名共聚
不在法界外

凡名有情者於彼蘊處由名共蘊不在法界之外即此法界其性平等是故曾無有一衆生可是如來之所度脫此即如何當有我執者此有何意若言但唯脫其五蘊而已此即是有所詳衆生由如是故頌曰

若起於法執　與我執過同　定執脫有情
是无執妄執

如云妙生言我執者如來說為非執妄執如來說為非生者是不能生聖法之義若言不應以其具相觀於如來非彼自性故由是法身自性故然彼如來自性法身可以具相而比知之有作斯難為除疑意生起後文將顯何義頌曰

不應以色體　准如來法身　勿彼轉輪王
與如來齊等

此則報相之福亦名具相由彼成此故藉其福力得菩提故有作是說此則如來以其具相現證無上正覺為除此意不應以具相如是等將顯何義頌曰

即具相果報　圓滿福不許　能招於法身
由方便異性

由真法身是智自性故與彼福體性不同此二伽他要顯何義頌曰

若以色見我　以音聲求我　彼人起邪勤
不能當見我　應觀佛法性　即導師法身
法性非識知　故彼不能了

此二頌中所說之義頌曰

唯見色聞聲　是人不知佛　此真如法身
非是識境故

此文意顯不應以色聲二種觀於如來由是異生不能見者此何為也彼人起邪勤言彼異生妄起邪勤不依正道求見於我此云法性者即是真如若言福不證菩提者此即菩薩福業其果應斷為釋此疑故有下文言此福性雖復不能親招覺處頌曰

其福不失亡　果報不斷絶　得忍亦不斷

以獲无垢故　更論於福因　為此陳其喻
彼福無報故　正取非越取
由此是彼智資粮性故又復何為更於其福而陳喻耶故云得忍亦不斷以獲無垢故更論其福因為此陳其喻又有疑云既得無生法忍智乃不生菩薩諸福皆應斷絶為顯福不斷絶至極清淨獲福既多果報亦勝於不生法得无性者有二種無性由其二性體不生故經云妙生應正取不應越取者云何是正取不應越取答
彼福无報故　正取非越取
凡所有福招果報者是可猒故當知彼取即是越取如越正路而行嶮道而彼福不招報是故彼是正取非為越取問菩薩福津既不感報所獲之果如何可知答曰
彼福招化果　作利有情事　彼事由任運
成佛現諸方　去来等是化　正覺常不動
彼於法界處　非一異應知
諸佛世尊現衆變化非彼如来若来若去等故云彼事由任運成佛現諸方去来等是化正覺常不動為顯斯

義生起下文曾無有去亦不有来由此故名為如来此有何意若如来有去来等異者彼即不是如其常性無有變易微塵作墨喻者是誰之喻顯何事耶荅曰

彼於法界處　非一異應知

言彼如来於法界處非一非異性意顯斯事故彰其喻頌曰

微塵將作墨　喻顯於法界

又世界為墨喻顯何義頌曰

此論造墨事　為彰煩惱盡　非聚非集性
顯是非一性　於彼總集性　明其非異性

譬如造墨所有塵埃衆多極微性非一處其聚集物非一事故亦非異性由總集故此由無有別別斷割之理如是應知諸佛世尊於法界中煩惱障盡非一處性亦非異性此即兼述三千大千世界不是聚性及是聚性其喻亦同如来說為非是聚性是故說為極微聚者此顯何義若其聚物是其一者不應名此為極微聚又復若是一界者亦不應言三千大千世界由此故云此即是其有聚執也此

即如来說為非執不為聚執故由其
妄執是故說為聚執欲明異此餘患
應無无上正智復有何因諸凡愚類
於實無聚而執耶為除斯難而云其
聚執者但俗論說有如是等此何所
明頌曰

不了但俗言　諸凡愚妄執

妙生諸有說云如来宣說我見等者
此明何義頌曰

斷我法二種　非證覺无故

言我法二種體是無故此兩雖言得
斷而亦不證菩提是誰之斷而能獲
耶荅由二見之斷彼二之見是所除
故頌曰

是故見无見　無境虛妄執

由此故知我體是無諸有我見如来
說為非見以無境故意道所有我境
元来是無文云故名我見者明虛妄
分別有也如是於無我理顯見无見
性已亦是顯其於法見无見性是故
文云於一切法應如是知等然其法
想亦是非相性故猶如我見復有何
意此之我法二見說為非見性耶荅曰

由此是細障 如是知故斷
是所顯義此之我法二見是其見取
此謂細障由於二事如是正知非見
性故方能除斷經云應如是知應如
是見應如是解者此文說頌曰
由得二種智 及定彼方除
謂以覆俗勝義智及以此二所依之
定方除彼障又論差別之福何所顯
耶答頌曰
隱福明化身 非無无盡福
如來雖復任運廣為化用然彼化身
宣說正法即是無漏之福便成无有
盡期云何正說等者此意為顯如來
不自言我是化身頌曰
諸佛說法時 不言身是化 由不自言故
是其真實說
此何所陳欲明如來雖為衆生宣揚
法化而不不自說我是化身由作如是
不正說故為此名彼以為正說意道
若異此者於彼所化諸衆生輩不生
極敬斯乃為利多衆生事復是无法
可說故若言如來為多化身無盡說
法如何彼復說有涅槃耶為釋此疑

說伽他曰

如来涅槃證　非造亦不殊

非諸如来所證圓寂是其造作有為自性然其造作復不是異雖現涅槃而是其化示同生死利益有情欲顯如来無住涅槃生死涅槃兩皆不住故復有何因示同生死而不住於生死因緣事耶荅頌曰

一切有為法　如星翳燈幻　露泡夢電雲

應作如是觀　此集造有九　以正智觀故

由以星等九事為同法喻喻九種正智而觀於境何謂九觀應知即是九種所觀之事何謂所觀頌曰

見相及與識　居處身受用　過去幷現存

未至詳觀察

此中應觀見如星宿謂是心法正智日明亦既出已光全滅故應觀所緣境相如瞖目人觀毅圖等是妄現故應觀其識猶若於燈此能依見由愛膩力而得生故應觀居處猶如於幻即器世間有多奇質性不實故應觀其身譬如露滴暫時住故觀所受用猶若水泡其受用性是三事合所生

性故應觀過去所有集造同於夢境但唯念性故應觀現在事同於電疾滅性故應觀未至體若重雲何賴耶識在種子位體能攝藏諸種子故作斯九種觀察之時有何利益獲何勝智頌曰

由觀察相故　受用及遷流　於有為事中
獲无垢自在

此義云何觀有為法有其三種一由觀見境識故即是觀察集造有為之相二由觀器界身及所用故即是觀其受用於此由彼所受用也三由觀三世差別轉故即是觀其遷流不住由此觀故便能於諸有為法中獲无障导隨意自在為此縱居生死塵勞不染其智設證圓寂厭燼寧味其悲

頌曰

由斷諸佛希有法　陀羅尼句義深遠
從尊決已義廣聞　獲福令生速清淨

能斷金剛般若波羅蜜多經論釋卷下

略明般若末後一頌讚述

義淨因譯無著菩薩般若頌釋訖詳夫大士判其九喻可謂文致幽深理義玄曠自非地隣極尋詎能發此明慧而西域相承云無著菩薩昔於覩史多天慈氏尊處親受此八十頌開般若要門順瑜伽宗理明唯識之義遂令教流印度若金烏之焰赫扶桑義闡神州等玉兎之光淨雪嶺然而能斷金剛西方乃有多釋考其始也此頌最先即世親大士躬為其釋此雖神州譯訖而義有闕如故復親覈談筵重詳其妙雅符釋意更譯本經世親菩薩復為般若七門義釋而那爛陁寺盛傳其論但為義府幽冲尋者莫測有師子月法師造此論釋復有東印度多聞俗士其名月官遍撿諸家亦為義釋斯等莫不意符三性不同中觀矣更有別釋而但順龍猛不會瑜伽瑜伽則真有俗無以三性為本中觀乃真无俗有寔二諦為先般若大宗含斯兩意致使東夏則道分南北西方乃義隔有空既識介經理無和雜各准 聖旨誠難乖競

然而末後一頌云一切有為法如星翳燈幻露泡夢電雲應作如是觀者而釋文既隱恐尋者尚昧輒因二九事喻聊題十八之作冀使朝覽遂開康冏鎖神之滯夜光親授長無按劍之惑然而見等九事即生死之區裏大士了如星等是故處而不著智不住生津嬈紅蓮之在潑悲不居圓寂若白玉之沉溺因若無住涅槃中其九喻云尒

論見　觀見如星長夜妄執

見心長夜景　妄執久冥舒　三心纔已發
兩分盡皆除

喻星　以星喻見夜有明無

騐星通夜景　掀色徹明舒　千條光若發
一旦盡皆除

論境　道境如翳妄觀空花

境色无非障　妄有見塵瑕　但由真智力
不復覩狂花

喻翳　以翳喻境无無妄執

太虛本无障　淨境性亡瑕　但由翳眼力
遂使見空花

論識　言識如燈生生不絕

見起起不已，妄生生未極　留滯死宮中
良由依識力
喻燈　以燈喻識焰焰無窮
發焰焰不已　舒光光未極　照灼栖霄中
良為膏油力
論界　說界如幻藉業生而會盡
業功并處巧　由惑生衆相　所執定非真
界體全虛妄
喻幻　以幻喻界假匠起而終无
幻師方便巧　假作衆形相　鞠體固非真
所見皆虛妄
論身　序身如露體不久停
投軀生滅際　寄命死河中　鎮處飄飄夜
還如橐籥風，
喻露　以露喻身逢風必落
圓珠停草際　滴瀝處花中　悽悽動林夜
索索盡隨風
論受用　陳用如泡待根境識
橐中根已積　託此復心行　寔由三觸合
遂令三受生
喻泡　以泡喻用假滴水風
泡中平水積　滴滌著風行　但由三事合
乘使方泡生

論過　述過如夢由思而起

過去雖無境　尋思意尚通　遂令方寸内
還見九城容

喩夢　以夢喩過因憶乃生

處晝多緣境　良宵記念通　遂令於睡内
重憶本時容

論現　談現如電暫時而有

万像如電野　四相等流光　詎知雖一念
妄計有三常

喩電　以電喩現倏忽便亡

震雷鳴四野　擊電動千光　刹那存有念
即體自无常

論未　論未如雲本識能持其種

蔵識無初結　波情浪後飛　良由有貪愛
帶種定何疑

喩雲　以雲喩未自體必含於潤

靉靆乇雲結　煥爛景風飛　光華如可愛
含潤理無疑

更以一句収事収喩攝其要義而為
一述

見心智滅如星殊　感境真亡若瞖除
想起由識如燈焰　界有藉思同幻車
一身暫顯同朝露　三受忽現等泡虚

憶念過時空夢發　計執現存奔電舒
既知雨潤雲中住　未種常依識藏居
次下別據三性三身真俗般若以明
觀行九喻解九事云
熟觀生界咸如此　智者應可務真常
真常　實不玄　圓成在　目前
覺二體空虵索盡　了一非無鏡月懸
鏡月懸時實无慮　但作他緣生福處
唯識初心乍有依　真如後念還無據
無據即般　若　勝俗　亡　真　假
福津如筏捐不捐　悲智隨生捨不捨

略明般若末後一頌讚述

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 金剛般若波羅蜜經論卷上　聲

天親菩薩造

元魏天竺三藏菩提流支譯

法門句義及次第　世間不解離明慧
大智通達教我等　歸命无量功徳身
應當敬彼如是尊　頭面礼足而頂戴
以能荷佛難勝事　攝受衆生利益故

如是我聞一時婆伽婆在舍婆提城祇樹給孤獨園與大比丘衆千二百五十人俱尒時世尊食時著衣持鉢入舍婆提大城乞食於其城中次第乞食已還至本處飯食訖收衣鉢洗足已如常敷座結加趺坐端身而住正念不動

尒時諸比丘来詣佛所到已頂礼佛足右遶三匝退坐一面

尒時慧命須菩提在大衆中即從坐起偏袒右肩右膝著地向佛合掌恭敬而立白佛言希有世尊如来應供正遍知善護念諸菩薩善付囑諸菩薩

論曰善護念者依根熟菩薩說善付囑者依根未熟菩薩說云何善護念

諸菩薩云何善付囑諸菩薩偈言

巧護義應知　加彼身同行　不退得未得

是名善付囑

云何加彼身同行謂於菩薩身中與智慧力令成就佛法故又彼菩薩攝取衆生與教化力是名善護念應知

云何不退得未得謂於得未得功德中攞其退失付授智者又得不退者不捨大乘故未得不退者於大乘中欲令勝進故是名善付囑應知

經曰世尊云何菩薩大乘中發阿耨多羅三藐三菩提心應云何住云何修行云何降伏其心

尒時佛告須菩提善哉善哉須菩提如汝所說如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩汝今諦聽當爲汝說如菩薩大乘中發阿耨多羅三藐三菩提心應如是住如是修行如是降伏其心須菩提白佛言世尊如是願樂欲聞

佛告須菩提諸菩薩生如是心所有一切衆生衆生所攝若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想非无想所有衆

生界衆生所攝我皆令入无餘涅槃
而滅度之如是滅度無量无邊衆生
實無衆生得滅度者何以故須菩提
若菩薩有衆生相即非菩薩何以故
非須菩提若菩薩起衆生相人相壽
者相則不名菩薩
論曰云何菩薩大乘中住問荅示現
此義偈言
廣大第一常　其心不顛倒　利益深心住
此乘功德滿
此偈說何等義若菩薩有四種深利
益菩提心此是菩薩大乘住處何以
故此深心功德滿足是故四種深利
益攝取心生能住大乘中
何等為四種心一廣二第一三常四
不顛倒云何廣心利益如經諸菩薩
生如是心所有一切衆生衆生所攝
乃至所有衆生界衆生所攝故
云何第一心利益如經我皆令住无
餘涅槃而滅度之故
云何常心利益如經如是滅度無量
無邊衆生實无衆生得滅度者何以
故須菩提若菩薩有衆生相即非菩

薩故此義云何菩薩取一切衆生猶如我身以此義故菩薩自身滅度无異衆生得滅度者若菩薩於衆生起衆生想不生我想者則不應得菩薩名如是取衆生如我身常不捨離是名常心利益

云何不顛倒心利益如經何以故非須菩提若菩薩起衆生相人相壽者相則不名菩薩故此示現遠離依止身見衆生等相故

論曰自此以下說菩薩如大乘中住修行此事應知

經曰復次須菩提菩薩不住於事行於布施无所住行於布施不住色布施不住聲香味觸法布施須菩提菩薩應如是布施不住於相想何以故若菩薩不住相布施其福德聚不可思量須菩提於汝意云何東方虛空可思量不須菩提言不也世尊佛言如是須菩提南西北方四維上下虛空可思量不須菩提言不也世尊佛言如是如是須菩提菩薩无住相布施福德聚亦復如是不可思量

佛復告須菩提菩薩但應如是行於布施論曰偈言

檀義攝於六　資生無畏法　此中一二三
名為修行住

何故唯檀波羅蜜名說六波羅蜜一切波羅蜜檀波羅蜜相義示現故一切波羅蜜檀相義者謂資生无畏法檀波羅蜜應知此義云何資生者即一檀波羅蜜體名故無畏檀波羅蜜者有二謂尸波羅蜜羼提波羅蜜於已作未作惡不生怖畏故法檀波羅蜜者有三謂毗梨耶波羅蜜等不疲惓善知心如實說法故此即是菩薩摩訶薩修行住如向說三種檀攝六波羅蜜是名菩薩摩訶薩修行住云何菩薩不住於事行於布施如是等偈言

自身及報恩　果報斯不著　護存已不施
防求於異事

不住於事者謂不著自身无所住者謂不著報恩報恩者謂供養恭敬種種等門如經無所住故不住色等者謂不著果報何故如是不住行於布

施偈言護存巳不施防求於異事若著自身不行布施為護此事於身不著若著報恩果報捨佛菩提為異義行於布施為防是行於事不著

自此以下說云何菩薩降伏其心此事應知云何降伏心名之降伏偈言

調伏彼事中　遠離取相心　及斷種種疑
亦防生成心

此文說何義所謂不見施物受者及施者偈言調伏彼事中遠離取相心故如經須菩提菩薩應如是布施不住於相想故

次說布施利益何以故此中有疑若離施等相想云何能成施福彼人如是布施其福轉多故

次說布施利益如經何以故若菩薩不住相布施其福德聚不可思量須菩提於意云何東方虛空可思量不須菩提言不也世尊如是等何故說修行後次顯布施利益以得降伏心故是以次說布施利益此義云何不住相想行於布施成就義故

自此以下一切修多羅示現斷生疑

心云何生疑若不住於法行於布施
云何為佛菩提行於布施斷彼疑心
經曰須菩提於意云何可以相成就
見如来不須菩提言不也世尊不可
以相成就得見如来何以故如来所
說相即非相
佛告須菩提凡所有相皆是妄語若
見諸相非相則非妄語如是諸相非
相則見如来
論曰偈言
分别有為體　防彼成就得　三相異體故
離彼是如来
此義云何若分别有為體是如来以
有為相為第一以相成就見如来為
防彼相成就得如来身
如經不可以相成就得見如来故何
以故如来名無為法身故如經何以
故如来所說相即非相偈言三相異
體故離彼是如来彼相成就即非相
成就何以故三相異如来體故
如經佛告須菩提凡所有相皆是妄
語若見諸相非相則非妄語如是諸
相非相則見如来此句顯有為虛妄

故偈言離彼是如来示現彼處三相無故相非相對故彼處生住滅異體不可得故此句明如来體非有為故菩薩如是知如来為佛菩提行於布施彼菩薩不住於法行於布施成如是斷疑故

自此以下尊者須菩提生疑致問

經曰須菩提白佛言世尊頗有衆生於未来世末世得聞如是修多羅章句生實相不佛告須菩提莫作是説頗有衆生於未来世末世得聞如是修多羅章句生實相不佛復告須菩提有未来世末世有菩薩摩訶薩法欲滅時有持戒修福德智慧者於此修多羅章句能生信心以此為實

佛復告須菩提當知彼菩薩摩訶薩非於一佛二佛三四五佛所修行供養非於一佛二佛三四五佛所而種善根

佛復告須菩提已於無量百千万諸佛所修行供養无量百千万諸佛所種諸善根聞是修多羅乃至一念能生淨信須菩提如来悉知是諸衆生

如來悉見是諸衆生須菩提是諸菩薩生如是無量福德聚取如是無量福德何以故須菩提是諸菩薩无復我相衆生相人相壽者相須菩提是諸菩薩無法相亦非无法相無相亦非无相何以故須菩提是諸菩薩若取法相則為著我人衆生壽者須菩提若是菩薩有法相即著我相人相衆生相壽者相何以故須菩提不應取法非不取法以是義故如來常説筏喻法門是法應捨非捨法故

論曰此義云何向依波羅蜜説不住行於布施説因深義向依如來非有為體説果深義若尒未來惡世人不生信心云何不空説為斷彼疑佛荅此義

如經佛告須菩提莫作是説乃至非捨法故此義云何偈言

説因果深義　於彼惡世時　不空以有實
菩薩三德備

此義云何彼惡世時菩薩具足持戒功德智慧故能生信心以此義故名不空説又偈言

修戒於過去，及種諸善根 戒具於諸佛
亦說功德滿
如經佛復告須菩提當知彼菩薩摩
訶薩非於一佛二佛三四五佛所修
行供養非於一佛二佛三四五佛所
而種善根
佛告須菩提已於無量百千万諸佛
所修行供養无量百千万諸佛所種
諸善根故此經文明於過去諸佛具
足持戒供養彼佛亦種諸善根如是
次第彼持戒具足功德具足故又偈言
彼壽者及法 遠離於取相 亦說知彼相
依八八義別
此義云何復說般若義不斷故說何
等義明彼菩薩離於壽者相離於法
相故以對彼相故說此義偈言 依八
八義別故此復云何依四種壽者相
有四種義故依四種法相有四種義故
是故依八相有八種義差別故此義
復云何偈言
差別相續體 不斷至命住 復趣於異道
是我相四種
此義云何明壽者相義故何者是四

種一者我相二者衆生相三者命相四者壽者相我相者見五陰差別一一陰是我如是妄取是名我相衆生相者見身相續不斷是名衆生相命相者一報命根不斷住故是名命相壽者相者命根斷滅復生六道是名壽者相如經何以故須菩提是諸菩薩無復我相衆生相人相壽者相故

云何及法偈言

一切空无物　實有不可說　依言辭而說

是法相四種

何者是四種一者法相二者非法相三者相四者非相此義云何有可取能取一切法无故言無法相以无物故彼法無我空實有故言亦非无法相彼空無物而此不可說有无故言无相依言辭而說故言亦非無相何以故以於無言處依言相說是故依八種差別義離八種相所謂離人相離法相是故說有智慧

如經須菩提是諸菩薩无法相亦非無法相无相亦非無相故有智慧便足何故復說持戒功德為示現生實

相差別義故云何示現偈言

彼人依信心 恭敬生實相 聞聲不正取

正說如是取

此義云何彼人有持戒功德依信心恭敬能生實相是以說彼義故次言聞說如是修多羅章句乃至一念生淨信者是故不但說般若又有智慧者不如聲取義隨順第一義智正說如是取能生實相是以說此義故次言須菩提不應取法非不取法不應取法者不應如聲取法非不取法者隨順第一義智正說如是取彼菩薩聞說如是修多羅章句生實相故又經復言須菩提如来悉知是諸衆生如来悉見是諸衆生如是等此明何義偈言

佛非見果知 願智力現見 求供養恭敬

彼人不能說

此義云何彼持戒等人諸佛如来非見果比知

云何知偈言願智力現見故 如来悉知是諸衆生便足何故復說如来悉見是諸衆生若不說如来悉見是諸

衆生或謂如来以比智知恐生如是
心故若尒但言如来悉見是諸衆生
便足何故復説如来悉知是諸衆生
若不説如来悉知是諸衆生或謂如来
以肉眼等見為防是故何故如是説以
有二語故又何故如来如是説偈言求
供養恭敬彼人不能説故此義云何
若有人欲得供養恭敬自歎有持戒
等功德彼人則不能説是人自知故
諸佛如来善知彼何等人有何等行
是故彼人不能自説
又是諸菩薩生如是無量福德聚取
如是無量福德者此義云何生者能
生因故取者熏修自體果義故又何
以故須菩提是諸菩薩若取法相則
為著我人衆生壽者此義云何但有
無明使无現行麁煩惱示无我見故
又經言以是義故如来常説栰喻法
門是法應捨非捨法者有何次第偈言
彼不住隨順　於法中證智　如人捨船栰
法中義亦然
此義云何示修多羅等法中證智不
住故以得證智捨法故如到彼岸捨

栰故隨順者隨順彼證智法彼法應取如人未到彼岸取栰故

自此以下說何等義為遮異疑故云何異疑向說不可以相成就得見如来何以故如来非有為相得名故若如是云何釋迦牟尼佛得阿耨多羅三藐三菩提說名為佛云何說法是名異疑為斷此疑云何斷疑

經曰復次佛告慧命須菩提須菩提於意云何如来得阿耨多羅三藐三菩提耶如来有所說法耶須菩提言如我解佛所說義無有定法如来得阿耨多羅三藐三菩提亦无有定法如来可說何以故如来所說法皆不可取不可說非法非非法何以故一切聖人皆以無為法得名

論曰以是義故釋迦牟尼佛非佛亦非說法此義云何偈言

應化非真佛　亦非說法者　說法不二取
无說離言相

此義云何佛有三種一者法身佛二者報佛三者化佛又釋迦牟尼名為佛者此是化佛此佛不證阿耨多羅

三藐三菩提亦不說法如經无有定法如来得阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如来可說若介何故經言何以故如来所說法皆不可取不可說如是等有人謗言如来一向不說法為遮此故偈言應化非真佛亦非說法者故說法不二取無說離言相者聽者不取法不取非法故說者亦不二說法非法故何以故彼法非法非非法依何義說依真如義說非法者一切法無體相故非非法者彼真如无我相實有故何故唯言說不言證有言說者即成證義故若不證者則不能說如經何以故一切聖人皆以无為法得名此句明何義彼法是說因故何以故一切聖人依真如法清淨得名以無為法得名故以此義故彼聖人說彼无為法復以何義如彼聖人所證法不可如是說何況如是取何以故彼法遠離言語相非可說事故何故不但言佛乃說一切聖人以一切聖人依真如清淨得名故如是具足清淨如分清淨故

經曰須菩提於意云何若滿三千大千世界七寶以用布施須菩提於意云何是善男子善女人所得福德寧為多不須菩提言甚多婆伽婆甚多脩伽陁彼善男子善女人得福甚多何以故世尊是福德聚即非福德聚是故如来說福德聚福德聚

佛言須菩提若善男子善女人以滿三千大千世界七寶持用布施若復於此經中受持乃至四句偈等為他人說其福勝彼无量不可數何以故須菩提一切諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出一切諸佛如来皆從此經生須菩提所謂佛法佛法者即非佛法是名佛法

論曰此說勝福德譬喻校量示現何義法雖不可取不可說而不空故偈言

受持法及說　不空於福德　福不趣菩提
二能趣菩提

何故說言世尊是福德聚即非福德聚者偈言福不趣菩提二能趣菩提故此義云何彼福德不趣大菩提二能趣大菩提故何者為二

一者受持二者演說如經受持乃至四句偈等為他人說故何故名福德聚聚義有二種一者積聚義二者進趣義如人擔重說名為聚如是彼福德聚以有積聚義故說名為聚於菩提不能進趣故名為非福德聚此二能趣大菩提是故於彼福德中此福為勝云何此二能得大菩提如經何以故須菩提一切諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出一切諸佛如來皆從此經生故云何說一切諸佛菩提法皆從此經出云何說一切諸佛如來皆從此經生偈言

於實名了因　亦為餘生因　唯獨諸佛法
福成第一體

此義云何菩提者名為法身彼體實无為是故於彼法身此二能作了因不能作生因餘者受報相好莊嚴佛化身相好佛於此為生因以能作菩提因是故名因顯彼福德中此福勝故如經何以故須菩提乃至皆從此經生故云何成此義偈言唯獨諸佛法福成第一體故

須菩提所謂佛法佛法者即非佛法
者彼諸佛法餘人不得是故彼佛法
名為佛法是故言唯獨諸佛法第一
不共義以能作第一法因是故彼福
德中此福為勝如是成福德多故
經曰須菩提於意云何須陁洹能作
是念我得須陁洹果不須菩提言不
也世尊何以故實无有法名須陁洹
不入色聲香味觸法是名須陁洹佛
言須菩提於意云何斯陁含能作是
念我得斯陁含果不須菩提言不也
世尊何以故實無有法名斯陁含是
名斯陁含須菩提於意云何阿那含
能作是念我得阿那含果不須菩提
言不也世尊何以故實無有法名阿
那含是名阿那含須菩提於意云何
阿羅漢能作是念我得阿羅漢不須
菩提言不也世尊何以故實无有法
名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我
得阿羅漢即為著我人衆生壽者世
尊佛說我得無諍三昧寂為第一世
尊說我是離欲阿羅漢世尊我不作
是念我是離欲阿羅漢世尊我若作

是念我得阿羅漢世尊則不說我无諍行第一以須菩提實無所行而名須菩提無諍无諍行

論曰向說聖人無爲法得名以是義故彼法不可取不可說若須陁洹等聖人取自果云何言彼法不可取既如證如說云何成不可說自下經文爲斷此疑成彼法不可取不可說故偈言

不可取及說　自果不取故　依彼善吉者
說離二種障

此義云何以聖人無爲法得名是故不取一法不取者不取六塵境界以是義故名不取逆流者如經不入色聲香味觸法是名須陁洹故乃至阿羅漢不取一法以是義故名爲羅漢然聖人非不取無爲法以取自果故若聖人起如是心我能得果即爲著我等者此義云何以有使煩惱非行煩惱何以故彼於證時離取我等煩惱是故無如是心我能得果何故尊者須菩提自歎身得受記以自身證果爲於彼義中生信心故何故唯說无

諍行為明勝功德故為生深信故何
故言以須菩提實無所行而名須菩
提无諍無諍行者偈言依彼善吉者
說離二種障故二種障者一者煩惱障
二者三昧障離彼二障故言無所行
以是義故說名二種諍離彼二種障
故名為無諍無諍行

經曰佛告須菩提於意云何如来昔
在然燈佛所得阿耨多羅三藐三菩
提法不須菩提言不也世尊如来在
然燈佛所於法實無所得阿耨多羅
三藐三菩提

論曰復有疑釋迦如来昔在然燈佛
所受法彼佛為此佛說法若如是云
何彼法不可說不可取為斷此疑說
彼佛所無法可取如經不也世尊如
来在然燈佛所於法實无所得阿耨
多羅三藐三菩提故何故如是說偈言

佛於然燈語　不取理實智　以是真實義
成彼无取說

此義云何釋迦如来於然燈佛所言
語所說不取證法故以是義故顯彼
證智不可說不可取偈言以是真實

義成彼無取說故
又若聖人无為法得名是法不可取
不可說
云何諸菩薩取莊嚴淨佛國土云何
受樂報佛取自法王身云何餘世間
復取彼是法王身自下經文為斷此疑
經曰佛告須菩提若菩薩作是言我
莊嚴佛國土彼菩薩不實語何以故
須菩提如來所說莊嚴佛土者則非
莊嚴是名莊嚴佛土是故須菩提諸
菩薩摩訶薩應如是生清淨心而无
所住不住色生心不住聲香味觸法
生心應無所住而生其心
須菩提譬如有人身如須弥山王須
菩提於意云何是身為大不須菩提
言甚大世尊何以故佛說非身是名
大身彼身非身是名大身
論曰此義如是應知云何知得言
智習唯識通　如是取淨土　非形第一體
非嚴莊嚴意
此義云何諸佛無有莊嚴國土事唯
諸佛如來真實智慧習識通達是故
彼土不可取若人取彼國土形相作

是言我成就清淨佛土彼不實說

如經何以故須菩提如來所說莊嚴佛土者則非莊嚴是名莊嚴佛土故

何故如是說偈言

非形第一體　非嚴莊嚴意

故莊嚴有二種一者形相二者第一義相是故說非嚴莊嚴又非莊嚴佛土者無有形相故非莊嚴如是無莊嚴即是第一莊嚴何以故以一切功德成就莊嚴故若人分別佛國土是有為形相而言我成就清淨佛國土彼菩薩住於色等境界中生如是心為遮此故

如經是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心而无所住不住色生心不住聲香味觸法生心應无所住而生其心故

前言云何受樂報佛取自法王身云何餘世間復取彼是法王身為除此疑說受樂報佛體同彼須弥山王鏡像義故此義云何偈言

如山王无取　受報亦復然　遠離於諸漏　及有為法故

此義云何如須弥山王勢力高遠故名為大而不取彼山王體我是山王

以無分別故受樂報佛亦如是以得无上法王體故名為大而不取彼法王體我是法王以無分別故何故无分別以無分別故

如經何以故佛說非身是名大身彼身非身是名大身故何故如是說偈言遠離於諸漏及有為法故彼受樂報佛體離於諸漏若如是即无有物若如是即名有物以唯有清淨身故以遠離有為法故以是義故實有我體以不依他緣住故

金剛般若波羅蜜經論卷上

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 金剛般若波羅蜜經論卷中　聲

天親菩薩造

元魏天竺三藏菩提流支譯

經曰佛言須菩提如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云何是諸恒河沙寧為多不須菩提言甚多世尊但諸恒河尚多無數何況其沙佛言須菩提我今實言告汝若有善男子善女人以七寶滿尒所恒河沙數世界以施諸佛如來須菩提於意云何彼善男子善女人得福多不須菩提言甚多世尊彼善男子善女人得福甚多佛告須菩提以七寶滿尒所恒河沙世界持用布施若善男子善女人於此法門乃至受持四句偈等為他人說而此福德勝前福德无量阿僧祇

論曰前已說多福德譬喻何故此中復說偈言

說多義差別　亦成勝校量　後福過於前

故重說勝喻

此義云何前說三千世界譬喻明福

他多今重說無量三千世界故何故
不先說此喻為漸化衆生令生信心
上妙義故又前未顯以何等勝功德
能得大菩提故以此喻成彼功德是
故重說勝喻

經曰復次須菩提隨所有處說是法
門乃至四句偈等當知此處一切世
間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟
何況有人盡能受持讀誦此經須菩
提當知是人成就最上第一希有之
法若是經典所在之處則為有佛若
尊重似佛介時須菩提白佛言世尊
當何名此法門我等云何奉持佛告
須菩提是法門名為金剛般若波羅
蜜以是名字汝當奉持何以故須菩
提佛說般若波羅蜜則非般若波羅
蜜須菩提於意云何如来有所說法
不須菩提言世尊如来無所說法須
菩提於意云何三千大千世界所有
微塵是為多不須菩提言彼微塵甚
多世尊何以故須菩提是諸微塵如
来說非微塵是名微塵如来說世界
非世界是名世界佛言須菩提於意

云何可以三十二大人相見如來不

須菩提言不也世尊何以故如來說三十二大人相即是非相是名三十二大人相

論曰云何成彼勝福偈言

尊重於二處　因習證大體　彼因習煩惱　此降伏染福

此義云何尊重於二處者一者所說處隨何等處說此經令生尊重奇特相故二者能說人隨何等人能受持及說以尊重經論故非七寶等隨何處隨何人能捨如是生敬重故此法門與一切諸佛如來證法作勝因故如經須菩提言世尊如來無所說法故此義云何無有一法唯獨如來說餘佛不說故彼珍寶布施福德是染煩惱因以能成就煩惱事故此因示現遠離煩惱因故是故說地微塵喻如經須菩提是諸微塵如來說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界故何故如是說彼微塵非貪等煩惱體以是義故名為地微塵此彼世界非煩惱染因界是故說世

界此明何義彼福德是煩惱塵染因是故於外無記塵彼福德善根為近何況此福德能成佛菩提故及成就大丈夫相福德中勝故是故受持演說此法門能成佛菩提勝彼福德何以故彼相於佛菩提非相故以彼非法身故是故說大丈夫相以彼相故此受持及說福德能成佛菩提是故彼非勝故又彼福德能降伏珎實等福何況此福故能降伏是故此福實近寂勝如是彼檀等福德中此福德最如是成已

經曰佛言須菩提若有善男子善女人以恒河沙等身命布施若復有人於此法門中乃至受持四句偈等為他人說其福甚多無量阿僧祇尒時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣抆淚而白佛言希有婆伽婆希有修伽陁佛說如是甚深法門我從昔來所得慧眼未曾得聞如是法門何以故須菩提佛說般若波羅蜜即非般若波羅蜜世尊若復有人得聞是經信心清淨則生實相當知是人成

說第一希有功德世尊是實相者則
是非相是故如來說名實相實相世
尊我今得聞如是法門信解受持不
足為難若當來世其有衆生得聞是
法門信解受持是人則為第一希有
何以故此人無我相人相衆生相壽
者相何以故我相即是非相人相衆
生相壽者相即是非相何以故離一
切諸相則名諸佛佛告須菩提如是
如是若復有人得聞是經不驚不怖
不畏當知是人甚為希有何以故須
菩提如來說第一波羅蜜非第一波
羅蜜如來說第一波羅蜜者彼无量
諸佛亦說波羅蜜是名第一波羅蜜
論曰自下經文重明彼福德中此福
轉勝此義云何偈言

苦身勝於彼　希有及上義　彼智岸難量
亦不同餘法　堅實解深義　勝餘脩多羅
大因及清淨　福中勝福德

此二偈說何義指捨身命重於捨資
生珎寶等彼如是捨无量身命果報
福德此福德勝彼福何以故彼捨身
守苦身心故何況為法捨故念彼身

若慧命須菩提尊重法故悲泣流淚如經尒時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣故此法門希有何以故尊者須菩提雖有智眼昔來未曾得聞是故希有如經我從昔来所得慧眼未曾得聞如是法門故又此法門第一以說名般若波羅蜜故此云何成以上義故如經何以故須菩提佛說般若波羅蜜即非般若波羅蜜故何故如是說彼智岸故彼智岸無人能量是故非波羅蜜又此法門不同何以故此中有實相故餘者非實相除佛法餘處无實故以彼處未曾有未曾生信以是義故如經世尊若復有人得聞是經信心清淨則生實相當知是人成就第一希有功德故又此法門堅實深妙何以故受持此經思量修習不起我等相故又不起我等相者示可取境界不倒相故我等相即非相者示能取境界不倒相故此二明我空法空無我智故如是次第如經何以故此人无我相人相衆生相壽者相何以故我相即是非相

人相衆生相壽者相即是非相何以
故離此一切諸相則名諸佛故如来
為須菩提說如是義驚者謂非處生
懼是故名驚以可訶故如非正道行
故怖者心體怖故以起不能斷疑心
故畏者一向怖故其心畢竟驚怖墮
故遠離彼處如經不驚不怖不畏故
又此法門勝餘修多羅如經何以故
須菩提如来說第一波羅蜜非第一
波羅蜜故又此法門名為大因如經
如来說第一波羅蜜者故又此法門
名為清淨以无量佛說故如經彼無
量諸佛亦說波羅蜜是名第一波羅
蜜故彼珎實種等無如是功德是故
彼福德中此福為勝如是成已
論曰自下經文復為斷疑云何疑向
說彼身苦以彼捨身苦身果報而彼
福是劣若尒依此法門受持演說諸
菩薩行苦行彼苦行亦是苦果云何
此法門不成苦果為斷此疑故經曰
須菩提如来說忍辱波羅蜜即非忍
辱波羅蜜何以故須菩提如我昔為
歌利王割截身體我於尒時无我相

無人相无衆生相無壽者相无相亦非無相何以故須菩提我於往昔節節支解時若有我相人相衆生相壽者相應生瞋恨須菩提又念過去於五百世作忍辱仙人於尒所世无我相無人相无衆生相無壽者相是故須菩提菩薩應離一切相發阿耨多羅三藐三菩提心何以故若心有住則為非住不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心是故佛說菩薩心不住色布施須菩提菩薩為利益一切衆生應如是布施須菩提言世尊一切衆生相即是非相何以故如來說一切衆生即非衆生

論曰此示何義偈言

能忍於苦行　以苦行有善　彼福不可量
如是最勝義　離我及恚相　實無於苦惱
共樂有慈悲　如是苦行果

此二偈說何義雖此苦行同於苦果而此苦行不疲惓以有羼提波羅蜜名為第一故彼岸有二種義一者波羅蜜清淨善根體二者彼岸功德不可量如經即非波羅蜜故非波羅蜜

若無人知彼功德岸故言非波羅蜜
是故為得第一法此苦行勝彼捨身
何況離我相瞋恚相故又此行无苦
不但無苦及有樂以有慈悲故如經
我於尒時无我相乃至無相亦非无
相故此明慈悲心相應故如是說若
有菩薩不離我相等彼菩薩見苦行
苦亦欲捨菩提心為彼故說如經是
故須菩提菩薩應離一切相等此明
何義未生第一菩提心者有如是過
為防此過偈言

為不捨心起　修行及堅固　為忍波羅蜜
習彼能學心

此義云何為何等心起行相而修行
為何等心不捨相偈言為忍波羅蜜
習彼能學心故又第一義心者已入
初地得羼提波羅蜜故此名不住心
如經是故須菩提菩薩應離一切相
發阿耨多羅三藐三菩提心故何以
故示不住生心義故若心住於色等
法彼心不住佛菩提此明不住心行
於布施此經文說不住心起行方便
以檀波羅蜜攝六波羅蜜故云何為

利益衆生修行而不名住於衆生三
為斷此疑如經須菩提菩薩為利益
一切衆生應如是布施故此明何義
偈言

修行利衆生　如是因當識　衆生及事相
遠離亦應知

此義云何利益是因體故彼修行利
益衆生非取衆生相事故何者是衆
生事偈言

假名及陰事　如来離彼相　諸佛无彼二
以見實法故

此說何義名相衆生及彼陰事故云
何彼修行遠離衆生事相即彼名相
相非相以無彼實體故以是義故衆
生即非衆生以何等法謂五陰名衆
生彼五陰无衆生體以無實故如是
明法無我人无我何以故一切諸佛
如来遠離一切相故此句明彼二相
不實偈言如来離彼相諸佛無彼二
以見實法故此說何義若彼二實有
者諸佛如来應有彼二相何以故諸
佛如来實見故

經曰須菩提如来是真語者實語者

如語者不異語者須菩提如来所得法所說法無實无妄語

論曰此中有疑於證果中無道云何彼於果能作因為斷此疑如經須菩提如来是真語者實語者如語者不異語者故此四句說何等義偈言

果雖不住道　而道能為因　以諸佛實語　彼智有四種

此義云何彼境界有四種是故如来有四種實語云何四種偈言

實智及小乘　說摩訶衍法　及一切授記　以不虛說故

此明何義以如来實智不妄說佛菩提及小乘大乘授記之事皆不妄說以是四境故次第說四語如經須菩提如来是真語者實語者如語者不異語者故不妄說小乘者說小乘苦諦等唯是諦故不妄說大乘者說法無我真如故真如者即是真如故不妄說授記者一切過去未来現在授記故如彼義如是說不顛倒故經復言須菩提如来所得法所說法无實無妄語者何故如是說偈言

隨順彼實智　說不實不虛　如闇聲取證
對治如是說

此義云何諸佛所說法此法不能得彼法而隨順義故以所說法不能得彼證法何以故如所聞聲無如是義故是故無實以此所說法隨順彼證法是故无妄語若尒何故說如來所得法所說法以依字句說故何故如來前說如来是真語者復言所說法无實無妄語偈言如闇聲取證對治如是說故

經曰須菩提譬如有人入闇則無所見若菩薩心住於事而行布施亦復如是須菩提譬如人有目夜分已盡日光明照見種種色若菩薩不住於事行於布施亦復如是

論曰復有疑若聖人以無為真如法得名彼真如一切時一切處有云何不住心得佛菩提則非不住若一切時一切處實有真如何故有人能得有不得者為斷此疑故說入闇等喻此明何義偈言

時及處實有　而不得真如　無智以住法

偈言有智得

此義云何一切時者謂過現未來一切處者謂三世衆生實有真如法何故不得偈言無智以住法故彼无智以心住法故此復何義不清淨故以有智者心不住法是故能得以是義故諸佛如來清淨真如得名是故住心不得佛菩提又此譬喻明於何義偈言

闇明愚无智　明者如有智　對治及對法
得滅法如是

此義云何彼闇明喻者相似法故闇者示現無智日光明者示現有智有目者明何義偈言對治及對法得滅法如是故如是次第又有目者如能對治法故夜分已盡者如所治闇法盡故日光明照者如能治法現前故如經須菩提譬如有人入闇則無所見如是等故

經曰復次須菩提若有善男子善女人能於此法門受持讀誦修行則為如來以佛智慧悉知是人悉見是人悉覺是人皆得成就無量无邊功德

聚須菩提若有善男子善女人初日
分以恒河沙等身布施中日分復以
恒河沙等身布施後日分復以恒河
沙等身布施如是捨恒河沙等无量
身如是百千万億那由他劫以身布
施若復有人聞此法門信心不謗其
福勝彼无量阿僧祇何況書寫受持
讀誦修行為人廣說

論曰自下復說何義偈言

於何法修行　得何等福德　復成就何業
如是說修行

於何法修行者亦現彼行云何示現
偈言

名字三種法　受持聞廣說　修從他及內
得聞是修智

此說何義於彼名字得成聞慧此有
三種一者受二者持三者讀誦此云
何知偈言受持聞廣說故受持修行
依揔持法故讀誦修行依聞慧廣故
廣多讀習亦名聞慧此是名字中三
種修行如經復次須菩提若有善男
子善女人能於此法門受持讀誦故
彼修行云何得得言修從他及內得

聞是修智故此義云何為修得相於他及自身云何於他及自身謂聞及修如是次第從他聞法內自思惟為得修行故向說名字及以修行此為自身偈言

此為自淳熟　餘者化衆生　以事及時大福中勝福德

此義云何彼名字聞慧修行為自身淳熟故餘者化衆生廣說法故得何等福德者示現勝校量福德故偈言以事及時大福中勝福德故此捨身福德勝於前捨身福德云何勝以事勝故以時大故即一日時多捨身故復多時故如經須菩提若善男子善女人初日分以恒河沙等身布施乃至若復有人聞此法門信心不謗其福勝彼無量阿僧祇何況書寫受持讀誦修行為人廣說故

經曰須菩提以要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德此法門如来為發大乘者說為發最上乘者說若有人能受持讀誦修行此經廣為人說如来悉知是人悉見是人皆成

就不可思議不可稱無有邊无量功德聚如是人等則為荷擔如来阿耨多羅三藐三菩提何以故須菩提若樂小法者則於此經不能受持讀誦修行為人解說若有我見衆生見人見壽者見於此法門能受持讀誦修行為人解說者無有是處須菩提在在處處若有此經一切世間天人阿修羅所應供養當知此處則為是塔皆應恭敬作礼圍繞以諸花香而散其處復次須菩提若善男子善女人受持讀誦此經為人輕賤何以故是人先世罪業應墮悪道以今世人輕賤故先世罪業則為消滅當得阿耨多羅三藐三菩提須菩提我念過去無量阿僧祇阿僧祇劫於然燈佛前得值八十四億那由他百千万諸佛我皆親承供養无空過者須菩提如是無量諸佛我皆親承供養无空過者若復有人於後世末世能受持讀誦修行此經所得功德我所供養諸佛功德於彼百分不及一千万億分乃至筭數譬喻所不能及須菩提若

有善男子善女人於後世末世有受持讀誦修行此經所得功德若我具說者或有人聞心則狂亂疑惑不信須菩提當知是法門不可思議果報亦不可思議

論曰復成就何業修行者今顯彼修行業偈言

非餘者境界　唯依大人說　及希聞信法
滿足無上界　受持眞妙法　尊重身得福
及遠離諸障　復能速證法　成種種勢力
得大妙果報　如是等勝業　於法修行知

此三行偈說何等義有不可思議者示不可思議境界故不可稱量者謂唯獨大人不共聲聞等以爲住第一大乘衆生說故此示依止大人故又說大乘者取妙大乘修行勝故以信小乘等則不能聞此示希聞而能信法故如經以要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德如來爲發大乘者說爲發取上乘者說故希聞者謂不可思議等文句得不可思議等福德顯滿足性故以福德善根滿足故此說不可思議等文句如經皆成

就不可思議不可稱無有邊无量功德聚故如是人等則為荷擔如来阿耨多羅三藐三菩提者示現受持真妙法故受持法者即是荷擔大菩提如經如是人等則為荷擔如来阿耨多羅三藐三菩提故在在處處供養者當知是人必定成就無量功德如經在在處處若有此經一切世間天人阿脩羅所應供養當知此處則為是塔皆應恭敬作礼圍繞以諸花香而散其處故受持讀誦此經為人輕賤者示現遠離一切諸障故何故為人輕賤而離諸障以有大功德故如經是人先世罪業則為消滅故於然燈佛前供養諸佛功德於後末世受持此法門功德福多於彼者此示遠證菩提法故以多福德莊嚴遠疾滿足故如經若復有人於後末世能受持讀誦脩行此經所得功德我所供養諸佛功德於彼百分不及一千万億分乃至筭數譬喻所不能及故當知是法門不可思議果報亦不可思議者此明何義偈言成種種勢力

得大妙果報故所謂攝受四天王釋提桓因梵天王等成就勢力故若聞此事其心迷乱者以彼果報不可思議甚為勝妙示非思量智境界故住彼修行中成如是等功德是故彼修行等業應知如經當知是法門不可思議果報亦不可思議故

經曰尒時須菩提白佛言世尊云何菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心云何住云何修行云何降伏其心佛告須菩提菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心者當生如是心我應滅度一切衆生令入無餘涅槃界如是滅度一切衆生已而無一衆生實滅度者何以故須菩提若菩薩有衆生相人相壽者相則非菩薩何以故須菩提實無有法名為菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心者故

論曰何故前說三種修行今復重說此有何勝偈言

於内心修行　存我為菩薩　此即障於心
違於不住道

此義云何若菩薩於自身三種修行

生如是心我住於菩薩大乘我如是修行我如是降伏其心菩薩生此分別則障於菩提行偈言於內心修行存我為菩薩此即障於心故障何等心偈言違於不住道故如經何以故須菩提實无有法名為菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心者故

經曰須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提不須菩提白佛言不也世尊如我解佛所說義佛於然燈佛所无有法得阿耨多羅三藐三菩提佛言如是如是須菩提實无有法如來於然燈佛所得阿耨多羅三藐三菩提須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者然燈佛則不與我授記汝於來世當得作佛号釋迦牟尼以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提是故然燈佛與我授記作如是言摩那婆汝於來世當得作佛号釋迦牟尼何以故須菩提言如來者即實真如須菩提若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提者是人不實語須菩提實无

有法佛得阿耨多羅三藐三菩提須菩提如來所得阿耨多羅三藐三菩提於是中不實不妄語是故如來說一切法皆是佛法須菩提所言一切法一切法者即非一切法是故名一切法

論曰此中有疑若無菩薩云何釋迦如來於然燈佛所行菩薩行為斷此疑如經須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提不不也世尊如是等此明何義偈言

以後時授記　然燈行非上　菩提彼行等
非實有為相

此義云何於然燈佛時非第一菩薩行何以故我於彼時所修諸行无有一法得阿耨多羅三藐三菩提若我於彼佛所已證菩提則後時諸佛不授我記是故我於彼時行未成佛故得言以後時授記然燈行非上故若無菩提即无諸佛如來有如是謗謂一向無諸佛為斷此疑如經何以故須菩提言如來者即實真如故實者非顛倒義故真如者不異不變故須

菩提若有人言如来得阿耨多羅三藐三菩提者此亦何義偈言菩提彼行等故此義云何彼菩薩行若人言有實者此則虚妄如是如来得阿耨多羅三藐三菩提若人言得者此亦虚妄故言菩提彼行等故若如是有人謗言如来不得阿耨多羅三藐三菩提為斷此疑如經須菩提如来所得阿耨多羅三藐三菩提法不實不妄語故此義云何以如来得彼菩提故偈言非實有為相故有為相者謂五陰相彼菩提法無色等相故此復云何偈言

彼即非相相　以不虚妄説　是法諸佛法
一切自體相

此義云何彼即於色等非相無色等相故彼即菩提相故是故偈言彼即非相相以不虚妄説故是故如来説一切法佛法如是等此義云何以如来得如是法偈言是法諸佛法一切自體相故自體相者非體自體故此明何義一切法真如體故彼法如来所證是故言一切法佛法彼處色等

相不住故彼彼一切色等諸法非法如是諸法非法即是諸法法以無彼法相常不住持彼法相故

經曰須菩提譬如有人其身妙大須菩提言世尊如來說人身妙大則非大身是故如來說名大身

論曰大身譬喻示現何義偈言

依彼法身佛　故說大身喻　身離一切障
及遍一切境　功德及大體　故即說大身
非身即是身　是故說非身

此二偈示何義畢竟遠離煩惱障智障畢竟具足法身故此復云何有二種義一者遍一切處二者功德大是故名大身偈言功德及大體故遍一切處者真如一切法不差別故偈言非身即是身是故說非身故如經世尊如來說人身妙大則非大身是故如來說名大身故此說何義非身者無有諸相是名非身大者有真如體如是即名妙大身如經是名妙大身故

經曰佛言須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生則非菩薩佛言須菩提於意云何頗有實法名

為菩薩須菩提言不也世尊實无有
法名為菩薩是故佛說一切法無我無
衆生无人无壽者須菩提若菩薩作是
言我莊嚴佛國土是不名菩薩何以
故如来說莊嚴佛土莊嚴佛土者即
非莊嚴是名莊嚴佛國土須菩提若
菩薩通達无我無我法者如来說名
真是菩薩菩薩
論曰此中有疑若無菩薩者諸佛亦
不成大菩提衆生亦不入大涅槃亦
無清淨佛國土若如是為何義故諸
菩薩摩訶薩發心欲令衆生入涅槃
起心修行清淨佛國土自下經文為
斷此疑云何斷疑偈言
不達真法界　起度衆生意　及清淨國土
生心即是倒
此義云何若起如是心即是顛倒非
菩薩者起何等心名為菩薩如經須
菩提若菩薩通達無我无我法者如
来說名真是菩薩菩薩故此示何義
偈言
衆生及菩薩　知諸法無我　非聖自智信
及聖以有智

此明何義知無我无我法者謂衆生及菩薩何等衆生何等菩薩於彼法若能自智信若世間智出世間智所謂凡夫聖人是人名爲菩薩此言攝世諦菩薩出世諦菩薩是故重說菩薩菩薩如經如来說名真是菩薩菩薩故

# 金剛般若波羅蜜經論卷中

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 金剛般若波羅蜜經論卷下

天親菩薩造
元魏天竺三藏菩提流支譯

經曰須菩提於意云何如來有肉眼不須菩提言如是世尊如來有肉眼佛言須菩提於意云何如來有天眼不須菩提言如是世尊如來有天眼佛言須菩提於意云何如來有慧眼不須菩提言如是世尊如來有慧眼佛言須菩提於意云何如來有法眼不須菩提言如是世尊如來有法眼佛言須菩提於意云何如來有佛眼不須菩提言如是世尊如來有佛眼佛言須菩提於意云何如恒河中所有沙佛說是沙不須菩提言如是世尊如來說是沙佛言須菩提於意云何如一恒河中所有沙有如是等恒河是諸恒河所有沙數佛世界如是世界寧為多不須菩提言彼世界甚多世尊佛告須菩提尒所世界中所有衆生若干種心住如來悉知何以故如來說諸心住皆為非心住是名為心住何

以故須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得須菩提於意云何若有人以滿三千大千世界七寶持用布施是善男子善女人以是因緣得福多不須菩提言如是世尊此人以是因緣得福甚多佛言如是如是須菩提彼善男子善女人以是因緣得福德聚多須菩提若福德聚有實如來則不說福德聚福德聚

論曰復有疑前說菩薩不見彼是衆生不見我為菩薩不見清淨佛國土何以故以不見諸法名為諸佛如來若如是或謂諸佛如來不見諸法自下經文為斷此疑故說五種眼偈言

雖不見諸法　非無了境眼　諸佛五種實
以見彼顛倒

何故說彼非顛倒為顯斷疑譬喻是故說我知彼種種心住如是等此云何義彼非顛倒以見顛倒故何者是顛倒偈言

種種顛倒識　以離於實念　不住彼實智
是故說顛倒

此義云何種種顛倒者彼種種心緣

住是名種種識以六種識差別顛倒何故彼心住名為顛倒偈言以離於實念不住彼實智是故說顛倒故如來說諸心住皆為非心住者此句示現遠離四念處故此以何義心住者住彼念處以離彼念處故云不住又住不動根本名異義一若如是不住是故說心住此明不住相續不斷行因是故不住示彼相續顛倒如經何以故須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得以過去未來故不可得現在心虛妄分別故不可得如是示彼心住顛倒諸識虛妄以無三世觀故何故依福德重說譬喻偈言

佛智慧根本　非顛倒功德　以是福德相

故重說譬喻

此說何義復有疑向說心住顛倒若如是福德亦是顛倒若是顛倒何名善法為斷此疑示現心住雖顛倒福德非顛倒何以故偈言佛智慧根本故云何示現根本如經須菩提若福德有實如來則不說福德聚福德聚故此義云何明有漏福德聚是其顛

倒以此福德聚是有漏故所以如来不說福德聚又福德聚者即福德聚何以故若非福德聚者如来則不說為智慧根本是故福德聚者即福德聚

經曰須菩提於意云何佛可以具足色身見不須菩提言不也世尊如来不應以色身見何以故如来說具足色身即非具足色身是故如来說名具足色身佛言須菩提於意云何如来可以具足諸相見不須菩提言不也世尊如来不應以具足諸相見何以故如来說諸相具足即非具足是故如来說名諸相具足

論曰復有疑若諸佛以无為法得名云何諸佛成就八十種好三十二相而名為佛為斷此疑是故說非成就色身非成就諸相得見如来又色身攝得八十種好三十二相如經何以故如来說具足色身即非具足色身是故如来說名具足色身何以故如来說諸相具足即非具足是故如来說名諸相具足是故何故如是說偈言

法身畢竟體　非彼相好身　以非相成就
非彼法身故　不離於法身　彼二非不佛
故重說成就　亦無二及有

此二偈說何義彼法身畢竟體非色身成就亦非諸相成就以非彼身故非彼身者以非彼法身相故此二非不佛即彼如來身有故何者是二者色身成就二者諸相成就以此二法不離於法身是故彼如來身成就相好亦得說有云何說有經言色身成就諸相成就故是故偈言彼二非不佛故是故此二亦得言无故說非身成就非相成就亦得言有故說色身成就諸相成就故偈言亦無二及有故何故如是說以彼法身中无即於是義說如來色身成就諸相成就以不離彼身故而法身不如是說以法身非彼體故

經曰佛言須菩提於意云何汝謂如来作是念我當有所說法耶須菩提莫作是念何以故若人言如来有所說法則為謗佛不能解我所說故何以故須菩提如来說法說法者无法

可說是名說法
論曰復有疑若如来具足色身成就不可得見若相成就不可得見云何言如来說法自下經文為断此疑如經若人言如来有所說法則為謗佛不能解我所說故此義云何偈言
如佛法亦然　所說二差別　不離於法界
說法无自相
何故重言說法說法者偈言所說二差別故何者是二一者所說法二者所有義何故言無法可說是名說法者偈言不離於法界說法無自相故此以何義所說法離於真法界不可得自相見故
經曰尒時慧命須菩提白佛言世尊頗有衆生於未来世聞說是法生信心不佛言須菩提彼非衆生非不衆生何以故須菩提衆生衆生者如来說非衆生是名衆生
論曰復有疑若言諸佛說者是无所說法不離於法身亦是其無有何等人能信如是甚深法界自下經文為断此疑偈言

所說說者深　非無能信者　非衆生衆生

非聖非不聖

何故言須菩提非衆生非不衆生者得言非衆生衆生非聖非不聖故此以何義者有信此經彼人非衆生非衆生者非無聖體非无聖體者非凡夫體故非不衆生者以有聖體故彼人非凡夫衆生非不是聖體衆生如

經何以故須菩提衆生衆生者如来說非衆生是名衆生故如来說非衆生者非凡夫衆生是故說衆生衆生以聖人衆生是故說非衆生

經曰佛言須菩提於意云何如来得阿耨多羅三藐三菩提耶須菩提言不也世尊世尊無有少法如来得阿耨多羅三藐三菩提佛言如是如是須菩提我於阿耨多羅三藐三菩提乃至无有少法可得是名阿耨多羅三藐三菩提復次須菩提是法平等無有高下是名阿耨多羅三藐三菩提以無衆生无人無壽者得平等阿耨多羅三藐三菩提一切善法得阿耨多羅三藐三菩提須菩提所言善

法善法者如来說非善法是名善法

論曰復有疑若如来不得一法名阿耨多羅三藐三菩提者云何離於上上證轉轉得阿耨多羅三藐三菩提自下經文為斷此疑示現非證法名為得阿耨多羅三藐三菩提此義云何偈言

彼處無少法　知菩提无上　法界不增減
淨平等自相　有無上方便　及離於漏法
是故非淨法　即是清淨法

此明何義彼菩提處無有一法可證名為阿耨多羅三藐三菩提如經世尊無有少法如来得阿耨多羅三藐三菩提法故彼復有何義偈言法界不增減不增減者是法平等是故名无上以更無上上故如經復次須菩提是法平等无有高下是名阿耨多羅三藐三菩提故又諸佛如来清淨法身平等無差別於彼處無有勝者是故說无上如經以無衆生无人無壽者得平等阿耨多羅三藐三菩提故又彼法無我自體真實更无上上故名阿耨多羅三藐三菩提故又復法

有無上方便以一切善法滿足故說阿耨多羅三藐三菩提餘善提者善法不滿足更有上方便如經一切善法得阿耨多羅三藐三菩提故須善提所言善法善法者如來說非善法是名善法者何故如是說偈言及離於漏法是故彼漏非是淨法此即是清淨法故此以何義彼法無有漏法故名非善法以无有漏法故是故名為善法以决定無漏善法故

經曰須菩提三千大千世界中所有諸須弥山王如是等七寶聚有人持用布施若人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持讀誦為他人說於前福德百分不及一千分不及一百千万分不及一歌羅分不及一數分不及一優波尼沙陁分不及一乃至筭數辟喻所不能及

論曰復有疑若一切善法滿足得阿耨多羅三藐三菩提者則所說法不能得大菩提何以故以所說法无記法故為斷此疑重說勝福譬喻示現何義偈言

雖言無記法　而說是彼因　是故一法寶
勝无量珎寶

此義云何雖言所說法是無記而能得大菩提何以故以遠離所說法不能得大菩提以是義故此法能為菩提因又言无記者此義不然何以故汝法是無記而我法是記偈言是故一法寶勝无量珎寶故是故此所說法勝彼阿僧祇須彌等珎寶故如經若人以此般若波羅蜜經乃至一四句偈等受持讀誦為他人說於前福德百分不及一如是等此示何義偈言

數力無似勝　无似因亦然　一切世間法
不可得為喻

此說何等義示於前福德此福為勝云何為勝一者數勝二者力勝三者不相似勝四者因勝是故偈言一切世間法不可得為喻故數勝者如經百分不及一乃至筭數譬喻所不能及故以數無限齊故攝得餘數應知力勝者如經不及一歌羅分故无似勝者此福德中數不相似以此福德不可數故如經數不能及故因勝者

因果不相似以以此因果勝彼因果故如
經乃至優波尼沙陁分不及一故又
此法寂勝無有世間法可喻此法故
得言一切世間法不可得為喻故如
是此福德中彼福微少是故无法
可喻

經曰須菩提於意云何汝謂如來作
是念我度衆生耶須菩提莫作是見
何以故實無有衆生如來度者佛言須
菩提若有實衆生如來度者如來則
有我人衆生壽者相須菩提如來説
有我者則非有我而毛道凡夫生者
以為有我須菩提毛道凡夫生者如
來説名非生是故言毛道凡夫生

論曰復有疑若是法平等相無有高
下者云何如來名為度衆生自下經
文為斷此疑云何斷疑偈言

平等真法界　佛不度衆生　以名共彼陰
不離於法界

此義云何衆生假名與五陰共故彼
名共陰不離於法界偈言不離於法
界故彼法界无差別故偈言平等真
法界故是故如來不度一衆生偈言

佛不度衆生故如經何以故實無有衆生如來度者故佛言須菩提若有實衆生如來度者如來則有我人衆生壽者相者此明何義偈言

取我度爲過　以取彼法是　取度衆生故　不取取應知

此義云何若如來有如是心五陰中有衆生可度者此是取相過以著彼法故偈言取我度爲過故以取彼法是者以取五陰中是衆生故取度衆生故者欲令衆生得解脫有如是相故經復言須菩提如來說有我者則非有我而毛道凡夫生者以爲有我者此義云何偈言不取取應知故此以何義以彼不實義是故彼不取以不取者即是毛道凡夫取而即是不取故言不取取故又須菩提毛道凡夫生者如來說名非生者不生聖人法故言非生

經曰須菩提於意云何可以相成就得見如來不須菩提言如我解如來所說義不以相成就得見如來佛言如是如是須菩提不以相成就得見

如来佛言須菩提若以相成就觀如來者轉輪聖王應是如来是故非以相成就得見如来

論曰復有疑雖相成就不可得見如来以非彼體以如来法身為體而如来法身以見相成就比知則知如来法身為福相成就自下經文為斷此疑云何斷疑偈言

非是色身相　可比知如来　諸佛唯法身
轉輪王非佛

此義云何有人言福德能成是相果報以成是相故則知福德力得大菩提若如是如来則以相成就得何耨多羅三藐三菩提為遮此故如經若以相成就觀如来者轉輪聖王應是如来是故非以相成就得見如来故

此義云何偈言

非相好果報　依福德成就　而得真法身
方便異相故

此明何義法身者是智相身福德者是異相身故

經曰尒時世尊而說偈言

若以色見我　以音聲求我　是人行邪道

不能見如来　彼如来妙體　即法身諸佛
法體不可見　彼識不能知
論曰此二偈說何義偈言
唯見色聞聲　是人不知佛　以真如法身
非是識境故
此示何義如来法身不應如是見聞
不應如是見聞者不應如是見色聞聲
以何等人不能見謂凡夫不能見故
偈言唯見色聞聲是人不知佛故如
經是人行邪道不能見如来故　是人
者是凡夫人不能見真如法身　如經
彼如来妙體即法身諸佛法體不可
見彼識不能知故
經曰須菩提於意云何如来可以相
成就得阿耨多羅三藐三菩提耶須菩
提莫作是念如来以相成就得阿耨
多羅三藐三菩提須菩提汝若作是
念菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心
者說諸法斷滅相須菩提莫作是念
何以故菩薩發阿耨多羅三藐三菩
提心者不說諸法斷滅相故須菩提若
善男子善女人以滿恒河沙等世界七
寶持用布施若有菩薩知一切法无

我得無生法忍此功德勝前所得福
德須菩提以諸菩薩不取福德故須菩
提白佛言世尊菩薩云何不取福德佛
言須菩提菩薩受福德不取福德是
故菩薩取福德論曰有人起如是心
若不依福德得大菩提如是諸菩薩
摩訶薩則失福德及失果報自下經
文為斷此疑云何斷疑得言

不失功德因　及彼勝果報　得勝忍不失
以得无垢果　示勝福德相　是故說譬喻
是福德無報　如是受不取

此義云何雖不依福德得真菩提而
不失福德及彼果報何以故以能成
就智慧莊嚴功德莊嚴故何故依彼
福德重說譬喻得言得勝忍不失以
得無垢果故此義云何有人起如是
心諸菩薩摩訶薩得無生法忍以得
出世間智失彼福德及以果報為遮
此故示現福德不失而更得清淨殊
勝功德是故不失如經何以故菩薩
發阿耨多羅三藐三菩提心者於法
不說斷滅相故若復有菩薩知一切
法無我得无生法忍者有二種無我

不生二種无我相是故受而不取如
經佛言須菩提菩薩受福德不取福
德是故菩薩取福德故云何菩薩受
福德不取福德偈言是福德無報如
是受不取故此義云何取者彼福德
得有漏果報以有漏果報故彼福德
可訶如是取者名之為取如取非道
故此福德無報无報者無彼有漏報
是故此福德受而不取經曰須菩提
若有人言如來若去若來若住若坐
若卧是人不解我所說義何以故如
來者無所至去无所從來故名如來
論曰若諸菩薩不受彼果報云何諸
菩薩福德眾生受用偈言

是福德應報　為化諸眾生　自然如是業
諸佛現十方

此義云何明諸佛化身有用彼法身
諸佛不去不來故偈言自然如是業
諸佛現十方故此復何義偈言

去來化身佛　如來常不動　於是諸界處
非一亦不異

此明不去不來義故如經何以故如
來者無所至去无所從來故此義云何

若如来有去来差別即不得言常如
是住常如是住者不變不異故
經曰須菩提若善男子善女人以三
千大千世界微塵復以尒許微塵世
界碎為微塵阿僧祇須菩提於意云
何是微塵衆寧為多不須菩提言彼
微塵衆甚多世尊何以故若是微塵
衆實有者佛則不說是微塵衆何以
故佛說微塵衆則非微塵衆是故佛
說微塵衆世尊如来所說三千大千
世界則非世界是故佛說三千大千
世界何以故若世界實有者則是一
合相如来說一合相則非一合相是
故佛說一合相佛言須菩提一合相
者則是不可說但凡夫之人貪著其
事何以故須菩提若人如是言佛說
我見人見衆生見壽者見須菩提於
意云何是人所說為正語不須菩提
言不也世尊何以故世尊如来說我
見人見衆生見壽者見即非我見人
見衆生見壽者見是名我見人見衆
生見壽者見須菩提菩薩發阿耨多
羅三藐三菩提心者於一切法應如

是知如是見如是信如是不住法相
何以故須菩提所言法相法相者如
来說即非法相是名法相須菩提若
有菩薩摩訶薩以滿无量阿僧祇世
界七寶持用布施若有善男子善女
人發菩薩心者於此般若波羅蜜經
乃至四句偈等受持讀誦為他人說
其福勝彼無量阿僧祇云何為人演
說而不名說是名為說

論曰碎微塵譬喻者示現何義偈言

世界作微塵　此喻示彼義　微塵碎為末
示現煩惱盡

此明何義偈言於是法界處非一亦
非異故彼諸佛如來於真如法界中
非一處住亦非異處住為示此義故
說世界碎微塵喻此喻示現何義偈
言微塵碎為末示現煩惱盡故此喻
非聚集微塵衆示現非一喻此義云
何偈言

非聚集故集　非唯是一喻　聚集處非彼
非是差別喻

此義云何如微塵碎為末非一處住
以無有聚集物故亦非異處差別以

聚集微塵差別不可得故以差別不住故如是諸佛如来遠離煩惱障住彼法界中非一處住亦非異處住如是三千世界一合相喻非聚集故此以何義如經如来說一合相則非一合相是故如来說一合相故若實有一物聚集如来則不說微塵聚集如是若實有一世界如来則不說三千大千世界如經若世界實有者則是一合相故但凡夫之人貪著其事者以彼聚集无物可取虛妄分別是故凡夫妄取若有實者即是正見故知妄取何故凡夫無物而取物如經佛言須菩提一合相者則是不可說但凡夫之人貪著其事如是等此示何義偈言

但隨於音聲　凡夫取顛倒　非無二得道
遠離於我法

如經何以故須菩提若人如是言佛說我見人見衆生見壽者見如是乃至是名我見人見衆生見壽者見故此復何義偈言非無二得道遠離於我法故此義云何非无我無法離此

二事而得菩提云何得菩提遠離彼二見故得於菩提得言遠離於我法故此復何義偈言

見我即不見　無實虛妄見　此是微細障　見眞如遠離

是故見即不見无其實義以虛妄分別以是無我是故如來說彼我見即是不見以其无實無實者即是无物以是義故說我見即是虛妄見如是示現我見不見故見法者亦是不見如經須菩提菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心於一切法應如是知如是見如是信如是不住法相故此復何義以見法相即不見相如彼我見即非見故何故此二見說名不見偈言此是微細障見眞如遠離故此復云何彼見我見法此是微細障以不見彼二故是以見法而得遠離偈言見眞如遠離故又如是知如是見如是信者此示何義偈言

二智及三昧　如是得遠離　化身示現福　非无無盡福

此義云何示現世智第一義智及依

止三昧得遠離彼障是故重說勝福
譬喻此示何義偈言化身示現福非
無无盡福故此復何義雖諸佛自然
化身作業而彼諸佛化身說法有无
量無盡无漏功德故云何為人演說
而不名說是名為說者何故如是說
偈言
諸佛說法時　不言是化身　以不如是說
是故彼說正
此義云何若化身諸佛說法時不言
我是化身是故彼所說是正說若不
如是說者可化衆生不生敬心何以
故以不能利益衆生即彼說是不正
說是故不說我是化佛
經曰
一切有為法　如星翳燈幻　露泡夢電雲
應作如是觀
論曰復有疑若諸佛如來常為衆生
說法云何言如來入涅槃為斷此疑
是故如來說彼偈喻此義云何偈言
非有為非離　諸如來涅槃　九種有為法
妙智正觀故
此義云何諸佛涅槃非有為法亦不

離有為法何以故以諸佛得涅槃化身說法示現世間行為利益衆生故此明諸佛以不住涅槃以不住世間故何故諸佛示現世間行而不住有為法中得言九種有為法妙智正觀故此以何義如星宿等相對法九種正觀故此九種正觀於九種境界應知觀何境界偈言

見相及於識　器身受用事　過去現在法
亦觀未來世

云何觀九種法譬如星宿為日所映有而不現能見心法亦復如是又如目有瞖則見毛輪等色觀有為法亦復如是以顛倒見故又如燈識亦如是依止貪愛法住故又如幻所依住處亦如是以器世間種種差別無一體實故又如露身亦如是以少時住故又如泡所受用事亦如是以受想因三法不定故又如夢過去法亦如是以唯念故又如電現在法亦如是以刹那不住故又如雲未來法亦如是以於子時阿梨耶識與一切法為種子根本故觀如是九種法得何等

功德成就何智得言

觀相及受用 觀於三世事 於有爲法中

得无垢自在

此義云何觀有爲法三種一觀有爲法以觀見相識二者觀受用以觀器世間等以何處住以何等身受用何等三者觀有爲行以何等法三世轉差別如是觀一切法於世間法中得自在故得言於有爲法中得无垢自在故經曰

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷菩薩摩訶薩一切世間天人阿修羅乾闥婆等聞佛所說皆大歡喜信受奉行

諸佛希有摠持法 不可稱量深句義

從尊者聞及廣說 迴此福德施群生

金剛般若波羅蜜經論卷下

癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷上　聲

功德施菩薩造

唐中天竺國沙門地婆訶羅等奉　詔譯

稽首能悟真實法　離諸分別及戲論
欲令世間出於泥　無言說中言說者
一切異道之所作　不能壞於諸想見
彼難壞見金剛斷　故我歸心此法門
諸句義中秘密義　世間智慧莫能測
開諭我等及群生　彼菩薩衆令敬礼

佛所說法咸歸二諦一者俗諦二者真諦俗諦者謂諸凡夫聲聞獨覺菩薩如来乃至名義智境業果相屬真諦者謂即於此都无所得如說第一義非智之所行何况文字乃至無業无業果是諸聖種性是故此般若波羅蜜中說不住布施一切法無相不可取不可說生法無我无所得無能詮无成就無来无去等此釋真諦又說内外世間出世間一切法相及諸功德此建立俗諦如是應知

如是我聞者顯示此經是世尊現覺而演非自所作一時者說此經時餘

時復說無量經故在舍衛城等說處也辯處何義利益衆生云何利益令知此地佛曾遊止心淨尊崇種福因故一切經首列衆者何示現如来大威德故又結集者證已所傳無異說故諸大乘經中廣說世尊菩薩功德須菩提於彼已生淨信是故言希有等此中世尊者謂何能永斷四魔畏故善逝者於第一義一切法皆无所得自證知故如来者三無數劫福智圓滿如是而来成正覺故應者諸煩惱怨已永害故正者不顛倒義等者遍及滿義故名正等覺護念有二種如来攝受令悟真實護念也又令轉化無量衆生第一護念也已知護念何故付囑為有未能見真實者此亦有二彼諸菩薩普於世間當成如来獨尊體相如是讚美付善知識俾其瞻護令已生佛法住及增長付囑也為未生勝法付之令生等一付囑也復以何因捨見真者讚於未見哀彼未得勝智善品誘勸其心令勇進故善男子善女人發菩薩乘等者謂

所護念付囑菩薩趣向佛乘應云何
住等云何住者於何相果心住願求
云何修行者當修何行而得其果云
何降伏其心者降何等心使因清淨
諸法先因而後果何故先說果先讚
果德令彼欣求而修因故諦聽者心
專一境善者於如理義生信无疑思
念者敬持不忘應如是住等者如其
次第於如是果而住其心修如是行
克證彼果降如是心即因清淨
此中顯示菩薩果四種利益相應之
心何者為四一無邊二冣上三愛攝
四正智云何无邊心經曰所有一切
衆生之類如是等言衆生類謂稟息
風含情覺者此復云何所謂卵生諸
鳥等胎生諸人等濕生諸蟲等化生
諸天等如是四種各多族類此諸衆
生住於何處以何為體經曰若有色
若無色有色者謂有形无色者無有
形三界衆生此皆攝盡有形者謂欲
界二十依止處色界十七依止處無形
者謂無色界此復幾種經曰若有想
若无想若非有想非無想有想者謂

空無邊處識无邊處起空想識想故
無想者謂无所有處離少想故名為
无想非有想非無想者謂有頂所攝
衆生之聚如是一切我皆攝受云何
最上心經曰我皆令入無餘涅槃而
滅度之無餘涅槃者何義謂了諸法
无生性空永息一切有患諸蘊資用
無邊希有功德清淨色相圓滿莊嚴
廣利群生妙業無盡云何愛攝心經
曰如是滅度无量衆生實無衆生得
滅度者此義云何菩薩慈愛一切衆
生同於已故衆生滅度即我非他是
名愛攝若第一義入初地等諸菩薩
無衆生想以衆生不可得如預流人
不起身見非彼菩薩見一衆生是我
所度云何正智心經曰若有衆生想
即不名菩薩等名何等耶所謂凡夫
生想命想取者想故若證真實第一
何以故以必迷於第一義起我想衆
義者衆生等想决定不生此中以般
若力證第一義一切衆生皆不可得
大悲心故恒逐衆生處於生死隨宜
誘度如是四種利衆生果應以俗諦

而住其心此四種心圓滿果因次應
顯示是故經言復次須菩提菩薩不
住於事行於布施如是等此布施名
中具六波羅蜜施有三種攝於六故
何等為三一者資生施二者無畏施
三者法施此中資生施攝檀那波羅
蜜無畏施攝尸羅羼提二波羅蜜於
未作已作惡不生怖畏故法施攝餘
三波羅蜜精懃不倦引諸神通如無
所得為人說故或彼一切諸波羅蜜
為他開演皆成法施事等是何云何
不住事者自身此身常有苦樂等无
邊事故不住者謂於是中心无愛著
無所住者不望報恩不住色等者心
不悕求可意諸境復以何義不住彼
耶心存於己不能惠施故若有悕求
退失菩提故復次不住於事者依資
生施說謂惠施者於所施財不應愛
著愛而行施心必生苦或復施已還
追悔故無所住者依无畏施說謂諸
菩薩修戒忍時不應生心求彼果報
不住色等者依法施說法施有二果
謂現生他生於此二中不應貪著現

生果者謂所貲用色等五境此復云何說法之人衆所瞻敬以妙色等妓樂香花飲食衣服而供養故他生果者依法境說云何此中而亦不住若諸菩薩證真實時乃至法身亦无得故云何修行六波羅蜜因得清淨經曰須菩提菩薩應如是布施不住於相想如是等此義云何謂諸菩薩第一義中施者受者及以施物名義智境諸想不生是即伏心因以清淨或於何有禍哉斯言第一義故不住於日有施者等可生福聚三事並妄福想俗諦故行施如是福聚難可度量如十方虛空廣遍无盡前因行處應讚其福此說者何降伏於心想不生故不生於想施方淨故由清淨因福无邊故

自下一切修多羅問荅遣疑持正法福德威力此威力成就一切法修行修行任運果因清淨相一切衆生如來藏性佛境界見佛法身法界相无住涅槃觀察有為世尊說已

聖者須菩提疑曰若菩薩施時法亦

不住云何以相好故行於施耶百福相等功德法聚名為世尊若不住法云何得成諸佛體相為遣此疑經曰須菩提於意云何可以相成就見如来不不也世尊如是等相成就者是無常故如經凡所有相皆是虛妄諸相非相即非虛妄非虛妄者所謂真實以真實故名曰如来諸相若存是虛誑矣如經應以諸相非相而見如来即相徵求无所得故若能遠離衆果悕望乃至法身亦無所得然恒如是行不住施即於佛身速致成滿

須菩提復疑曰若三種施皆无所得為清淨因了相空性為真實果於後世中誰其信樂將无空說同乎石女是故問言頗有衆生於未来世後五十歲法欲滅時聞此等經生實想不為遣此疑經曰須菩提莫作是說如是等後五十歲者人壽百齡開為二分初分五十教力增強後漸衰滅佛涅槃已名末来世此中正法將滅之時教力漸微是故說為後五十歲菩薩摩訶薩其義云何於菩提處有決

定心菩薩也於一切衆生誓與利益
摩訶薩也云何復名有尸羅者過去
生中見無量佛咸供養故供養有三
種一者給侍左右二者嚴辦所須三
者諮承法要能守護故名曰尸羅謂
能善守六情根故彼復有三一能離
尸羅離於十不善業故二能作尸羅
作於菩提分業故三能趣尸羅趣於
第一義諦故云何復名有功德者種
無貪等三善根故質直柔和及智悲
等是名功德云何復名有智慧者了
知生法二无我故如是了知離於八
想生法各有四種想故離生想者經
曰是諸菩薩无我想無衆生想无命
想無取者想此義云何有主宰用名
之為我諦觀諸蘊無彼體相故無我
想安住常性名曰衆生諸蘊无常相
續流轉無有一法是安住性故无衆
生想如有經說汝今刹那亦生亦老
亦死故無命想諸蘊循衆受諸異趣
名為取者是中無人能取諸趣捨於
現蘊而受後蘊如去故衣而著新衣
然依俗諦辟如因質而現於像質不

至像而有像現由前蘊故後蘊續生
前不至後而後相續是故菩薩无取
者想此謂了知生無我性離法想者
經曰無法想亦无非法想無想亦无
非想此復云何第一義法本不生故
無法想以不生故亦無有滅故无非
法想法非法分別離故无想此言無
想但顯想无非謂有法而名非想復
次雖第一義離一切想而隨世間言
語想說是故菩薩亦無非想此謂了
知法無我性云何但說有尸羅等持
戒種善能起深信智慧見真生於實
想一切功德此俱攝故復以何義言
知見彼令諸菩薩心勇勵故彼作是
言我令信解如來知見應更專勤修
諸善法何故知見二俱說耶為欲開
顯一切智故此復云何一切智者於
諸境界朗然現覺非如比智見煙知
火不能照了諸相差別亦非如肉眼
見處近物細障遠處則不能知但隨
說一或如彼故若諸菩薩起我等想
及法等想有何過失因此生於我等
執故云何我等想生我等執若生此

執有其想故云何法等想生我等執我我所蘊中起法非法想非於無我土木等故經曰不應取法不應取非法此何義耶捨二邊故法有性相尚不應取何況非法本无性相復次無分別者善如法尚不取況不善非法或念言不善不應取何故不取善若善法亦不取者佛何故三無數劫積集資糧是故經言以是義故如来常說如筏喩者法尚應捨何況非法此義云何如欲濟川先應取筏至彼岸已捨而去之世尊亦尒欲度苦流假資糧筏超一切果登涅槃岸樂因尚離何況苦因如象腋經說若出生死證涅槃界愛非愛果法非法因一切皆捨

復次疑曰若證時法非法皆捨何故世尊以一念相應正智現覺諸法有所說耶為遣此疑經曰須菩提於意云何如来得阿耨多羅三藐三菩提耶如来有所說法耶如是等此明何義顯示世尊證於真實無法可取言說法者順俗名言非第一義若法非

法皆無所取即依俗諦說名菩提非有實物如說大梵諸佛如来證菩提者謂無所得若无所得云何世尊有諸能事如来本願普利群生我成正覺離諸分別不由作意乃至衆生生死未盡隨其種類欲樂不同形相言音差別應現於諸法性皆无所得是得菩提亦名法身菩提法身無所得故雖無動念仍先擔力无邊色像以嚴其身十方國土周行不㝵凡有見聞靡不蒙益聖者須菩提以菩提無生故密意答言无有少法如来所得非於無生而不現證如經如来所說法皆不可取不可說非法非非法此義云何无生者非是法亦非非法法非法分別境故不可取不可說者无能取說故證無所得故如經以无為相說名聖人無為者无所得義無為相者无所得自性義聖人者見真實義

須菩提復念言有尸羅等於經深信其福幾何是故廣明持法威力經曰須菩提於意云何若滿三千大千世

界七寶以用布施乃至為他人說如
是等為他說者謂於二諦有所得无
所得理善能開演不顛倒故其福勝
彼無量阿僧祇者非心所量无量也
六十位數所不能及阿僧祇也福德
聚即非福德聚者財施雖多比持經
福即為少故持經福多二門成立謂
教及理云何為教如有經言施中最
者所謂法施令此實施是財施攝云
何為理財施雖獲富饒之果住於生
死無常敗壞法施能成究竟功德永
斷一切生死苦因如經阿耨多羅三
藐三菩提從此經出諸佛如來從此
經生云何出生依此法門心无所得
證無生理妙菩提故又說諸法無生
等義是語律儀從此生於衆德身故
由身律儀相圓滿業生化身故復以
何義財施雖得大財位果非諸佛因
經曰佛法者即非佛法是名佛法其
義云何諸法體性空無所有此若開
顯是佛法身見有性者於法未悟依
此密意說非佛法若知法無性覺故
名佛此法佛有餘人無是名佛法由

持正法了法无性行於財施不能如
是法施福多以斯義故
復次疑曰若所證法無有性者四聖
果云何得成不見世間无物有果為
遣此疑經曰須菩提於意云何須陁
洹能作是念我得須陁洹果不須菩
提言不也世尊如是等何故名為須
陁洹以預於无得流故云何無得於
色等境皆無得故十有五念為見道
秦此向果名彼果向第十六念說為
住果人天二別極七返生何故七生
餘七結故七結者何謂欲貪及瞋色
無色愛掉慢无明從此復斷欲界中
修所斷惑乃至五品名斯陁舍向是
中復說二種家家謂天及人天家家
者謂於天趣或於一天或二三天諸
家流轉而般涅槃人家家者謂於人
趣或於此洲或餘洲中諸家流轉而
般涅槃盡第六品名住此果更一来
生此世間故如是次第復斷二品一
生為間當般涅槃是即名阿那含向
九品永離名住此果更不還生於欲
界故如是復斷初禪地欲乃至有頂

第九品無間道時一切說名阿羅漢向此无間道亦名金剛喻定以能永壞諸惑隨眠至解脫道名盡智與漏盡得同時生故如是名住阿羅漢果應作自他利益事故應為一切有貪著者所供養故如是四人皆不作念我能得果何以故在證時无所得故如經實無有法名須陀洹乃至實无有法名阿羅漢何故不欲得果念耶若是念生有我等取離身見者无彼取故是故先說以無為相說名聖人無為相者空性相義須菩提述已所得證无是念曰如来說我無諍行第一我是離欲阿羅漢我不作是念如是等此義云何若須菩提行於无諍不悟即空何故如来讃言第一言第一者悟即空故如經以須菩提實无所行諍者是何所謂煩惱離彼煩惱名無諍定須菩提住於此定障及諍皆不與俱故隨俗言無諍行之諍行也

復次疑曰若預流等不得自果云何世尊還然燈佛獲無生忍為遣此疑

經曰須菩提於意云何如来昔在然

燈佛所於法有所取不須菩提言不也世尊如是等此明何義顯示昔遇然燈佛時以悟無生无法可取言獲忍者以俗諦故如說得菩提者謂无所得復有經說文殊師利我坐道場無得而起金剛場經又作是說我所有法皆不可得若聲聞獨覺及以如来或曰言語不能取於證法非智不取此說違經經說第一義非智之所行何況文字故復次智所知境名所詮境是二差別智之所證名初不行何義須說語不能取斯或太簡應具說牙齒手足諸身分等不能取故復次有餘經中世尊自釋然燈佛所得無生智不取於法如彼經言海慧當知菩薩有四所謂初發心菩薩修行菩薩不退轉菩薩一生補處菩薩此中初發心菩薩見色相如来修行菩薩見功德成就如来不退轉菩薩見法身如来海慧一生補處菩薩非色相見非功德成就見非法身見何以故彼菩薩以淨慧眼而觀察故依淨慧住依淨慧行淨慧者无所行非戲

論不復是見何以故見非見是二邊遠離二邊是即見佛若見於佛即見自身見身清淨見佛清淨見佛清淨者見一切法皆悉清淨是中見清淨智亦復清淨是名見佛海慧我如是見然燈如来得無生忍證无得無所得理即於此時上昇虛空高七多羅樹一切智智明了現前斷衆見品超諸分別異分別遍分別不住一切識之境界得六萬三昧然燈如来即授我記汝於来世當得作佛号釋迦牟尼是授記聲不至於耳亦非餘智之所能知亦非我惛蒙都無所覺然无所得亦無佛想无我想無授記說授記想乃至廣說言無想者顯是智證而无所取想者心法非是語故當知此中說智之境是故言以淨慧眼而觀察故復次無生忍者是心法非語法故復次證於无得無所得者以法無性无能取得此無得理有可得耶都無所得豈智能取復次斷衆見品超諸分別見品分別智法非語復次不住一切識之境界不言不住一切

語境故無所取是智境界云何餘師
因謂遮語
復次疑曰若智亦不能取諸佛法何
故菩薩以智取佛土功德而興誓願
為遣此疑經曰須菩提若菩薩作是
言我成就荘嚴佛國土是人不實語
如是等衆妙珎綺悅可於心名為荘
嚴彼有體相色等性故第一義中斯
不可得說非荘嚴也而依俗諦以智
成就是名荘嚴也菩薩應如是不生
有住心者我作我成就如是住心不
應生故不應住色等生心者於色等
果不應求故應無所住而生其心者
以智成就而不住彼如是心應生故
復次疑曰若不取一切法云何諸佛
取遍滿自在身耶為遣此疑經曰須
菩提譬如有人身如須弥山王如是
等此喻顯示彼相似法自在之身其
義云何如須弥山由共業力雖无分
別而生大體如来亦尒於無量劫修
諸福行雖獲大身不由分別如来何
故同須弥山無分別耶第一義中山
及色身无體性故是形相者皆有為

故如經何以故佛說非身是名為身
非謂有身名為大身
復次顯示受持正法其福甚多是故
此中重說辟喻經曰如恒河中所有
沙數如是沙等恒河於意云何是諸
恒河沙寧為多不如是等此之勝喻
何不先舉以諸凡夫未見真實先為
廣說不生信解漸次聞之乃生信故
復次受持福多以十三種因而得成
就所謂處可恭敬故人可尊崇故一
切勝因故彼義無上故越外內多故
勝佛色因故超內施福故同佛出現
故希能信解故難有修行故信修果
大故信解成就故威力無上故世尊
何故慇懃說此諸因相耶以諸衆生
行貧生施求財位果不持正法漸諸
苦因此中處可恭敬者經曰復次須
菩提隨所有處說是法門乃至一四
句頌當知此處即是支提如是等人
可尊崇者經曰當知是人成就最上
希有之法如是等一切勝因者經曰
當何名此法門乃至名為般若波羅
蜜如是等此義云何諸佛菩薩以般

若波羅蜜於世出世最勝了知今此法門如是教故云何知然如經即非波羅蜜故此復云何智功德岸无能量者復次非彼岸者謂三界法智能稱量知不堅固第一義本性無生是故說言非波羅蜜彼義無上者即如是義無有上故如經須菩提於意云何如来有所說法不如是等此義云何以般若波羅蜜中無法可得是故如来亦不能以文字而說唯此分量說名菩提如有經言空中鳥跡不可得菩提性亦復如是言菩薩者於无得中能覺了故越外多者經曰三千大千世界所有微塵是為多不如是等此中舉大千界微塵數多為欲對顯受持之福云何顯耶比持經福即非多故如經是諸微塵如来說非微塵非微塵者顯非多義若以非多名非微塵者云何復說是名微塵依自分限是一大千微塵數故越內多者經曰所有世界如来說非世界等此中世界者謂衆生界大千界中一一衆生出息入息微塵刹那皆亦多故非

世界等如微塵說勝佛色因者經曰可以三十二相見如来不如是等此明何義顯示法身無相為體如經三十二相即是非相非相者非法身相是名相者是佛色身丈夫之相受持等福是法身因非諸相因是故此福最為殊勝超內施福者經曰若善男子善女人以恒河沙等身布施乃至其福勝彼無量阿僧祇此何所因是財施故捨身尚尒況外物耶云何名為同佛出現佛興于世薄福難逢此經亦然預聞者少如經尒時須菩提聞此法門深生信解悲泣雨淚捫淚而白佛言希有世尊如是等須菩提阿羅漢人隨佛覺悟於此正法昔尚不聞是故希有同於佛現希能信解者經曰若復有人得聞此經生於實想當知成就最上希有如是等實想者謂聞此法門是無邊福因以為實故復次謂聞難得同於佛興以為實故復次謂聞此說一切法无生無所得等以為實故若一切法無生何故言當生實想雖生實想不壞无生如

經實想者即是非想是故當知生實想者依俗諦說第一義即非實想復次俗諦名實想者俗諦之想是人雖信諸法無生而不捨俗諦法故以是當得最上希有難有修行者經曰我今得聞如是法門信解受持不足為難如是等信修果大者經曰是諸衆生無復我想衆生想命想取者想如是等此義云何以於此經信及行故了生無我性不生我等想何以故有所取我是中乃生能取想故彼能取想隨俗言說第一義即是非想何以故諸佛世尊證法无我遠離一切分別想故諸佛體相名為大果信解成就者經曰若復有人得聞是經不驚不怖不畏如是等此中不驚者謂於諸法無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別執為實故不畏者心不如是永决定故復次不驚等者如其次第謂聞法時思惟時修習時心安不動衆生等想已遠離故威力無上者經曰須菩提

如来說第一波羅蜜須菩提此第
波羅蜜如来說彼無量諸佛亦如是
說如是等云何名第一無與等者故
云何无與等一切佛法中威力冣勝
故一切諸佛同演說故以如是等十
三種因持經之福多於寳施復次疑
曰若一切佛法中般若波羅蜜冣為
上者何用勤苦行餘度耶為遣此疑
示現般若攝持餘度經曰須菩提如
来忍辱波羅蜜即非波羅蜜如是等
非波羅蜜者遠離此分別心故云
何無分別經曰如我昔為歌利王割
截支體我於尒時無我想无衆生想
無命想无取者想如是等此義云何
若有我等想即見有自他他来犯已
必生瞋恨若謂无分別想是愚癡心
癡心作因瞋念還起於彼王所孰能
不挍以不挍故證知無想亦非无想
無想者所謂无我等想無自他想及
瞋恨想非無想者謂非愚癡何故愚
癡名為无想不能觀察是應作是不
應作故復次無想亦非无想者離於
想無想染著分別故此已說被虐害

時攝持忍辱復欲顯示餘時攝持經曰又念過去於五百世作忍辱仙人如是等此顯往昔未遇惡王已於多生斷我等想皆由般若攝持力故復欲顯示攝持菩提經曰菩薩應離一切想發阿耨多羅三藐三菩提心以離諸想得菩提故如說坐於菩提座永斷一切想云何離想耶經曰不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心若生无所住心者云何住菩提而發心耶以住菩提故无所住如經何以故如是住者即為非住此義云何如是住者俗諦故非住者第一義故復次言住菩提即是非住如有經說菩提無住處是故非住是住菩提之異名也已說般若攝持忍辱攝持餘度其相云何經曰是故佛說菩薩心不住色布施不住聲香味觸法布施三施攝六如前說故五波羅蜜離於施物施者受者三種分別即是般若波羅蜜相故持餘度其義得成如說五波羅蜜若離般若如闕目者而無導師為顯示彼方便故

經曰菩薩為利益一切衆生應如是布施或念言若不住法而行施者云何為利益衆生是故經言一切衆生想即是非想為利益者俗諦言說第一義即是非想何以故以衆生想取諸衆生計與蘊異或不異等第一義中皆不可得如經是諸衆生即非衆生此顯遠離智及所知二種分別言非想者顯智無性非衆生者所知无性彼二無性如来證了諸想永除證無性故

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷上

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷下 聲

功德施菩薩造

唐中天竺國沙門地婆訶羅等奉 詔譯

須菩提復念言諸佛離一切想證法無性世間以何相故而信知耶是故經言如來是真語者實語者如語者不異如語者何故但以如是四句顯示諸佛證實離想以世間中求名利者於上人法未證言證佛異彼人故說真語復有貪嗜情多矯妄曾獲神通自知已失有人來問但云先得遠離是心說於實語又有證得世間之定心暫不生相同寂滅而向人說我證涅槃永除此惑故說如語此言如取如是義所隨如字應可比知必同行故如說義時相同行相違乃至廣說是中同行者如母牛來子亦隨至如與如是應知亦然此顯如來斷一切障如彼明證如是而說不同學得世間禪者言證涅槃尋復退失何為復說不異如語以諸凡夫於乾闥婆城夢幻響像熱時之焰旋火之輪

如其所對如是取著名為異如諸佛不然是故說不異如語此復云何諸凡夫人所取城等非城等有名為異如如來所證非虛妄有不誑性故名不異如是故所言未嘗虛妄云何知然佛已淨除一切障故有證及教可辨明故云何為證辟如說色是無常等色法現是無常等故云何為教如有經言童子我一切知一切見也復次真等四諦之名如來證知此四深理是以能說說而不知无是處故此中真語者說於苦諦色等諸蘊真是苦故實語者說於集諦愛實苦因非自在等能為因故如語者說於滅諦無為涅槃有為虛妄无為不是如說無為之法非虛妄性名之為如不異如語者說於道諦離八支道言得涅槃虛誑不實此道能得實非妄故或念言若諸佛離一切想云何於法現證而說言八支道是實入水火等為妄說實妄故有分別想是故經言須菩提如來所得法所說法无實無妄此義云何如來證第一義一切法本

性無生无生故不曾是有云何名實既无生豈有滅是故非妄實妄二境皆不可得於何而生彼分別想所說之法是文字性文字有為故非實依而證實故非妄

復次疑曰若所證法無生无性非實非妄是即諸佛第一義身從此為因二身成滿菩薩何故捨所證法住於事等而行施耶為遣此疑經曰須菩提譬如有人入闇即无所見若菩薩心住於事而行布施如是等此闇明二喻示有住无住過失功德其義云何如人闇中捨平坦路行於非道顛墜艱險受諸苦難於所樂處近而不達若諸菩薩住事行施捨無得性平疾之道行於有得險難之路於生死中受諸困厄涅槃之所何時可至如人有目者得無生忍也夜分已盡者捨於果愛也日光明照者決定了知諸法无性見種種色者悟一切法不滅不生不斷不常不一不異不來不出無所得等菩薩如是行不住施速成正覺得大涅槃

此一切法修行中有自他二利自利
復有教義修行教修行者謂受持讀
誦義修行者聽聞思惟利他者謂為
人演說如經須菩提若善男子善女
人於此法門受持讀誦修習演說如
来悉知是人悉見是人生如是无量
福德聚取如是無量福德此中受者
作心領納故持者溫記不忘故讀誦
者披諷其文故修習者謂聽聞及思
惟故無量福聚其相云何經曰若善
男子善女人初日分以恒河沙等身
布施乃至於此法門信心不謗如是
等此布施福轉勝於前以事與時二
種大故事大者如經以恒河沙等身
布施故時大者如經百千億鄰由他
劫故

修行任運果今說云何名為任運果
謂修行者從初乃至末成正覺此生
餘生獲諸功德本所期者是佛果故
功德是何所謂魔及異道不能沮亂
功德大故殊勝無等堅牢福果最上
法器圓滿資糧能荷難勝深大信解
福因之處拔一切罪速疾證地此中

魔及異道不能沮乱者經曰此法門
不可思議其義云何以法威力不思
議故斯人福慧超諸智境是故邪徒
莫能沮乱功德大故殊勝无等者經
曰不可稱量以能受持不可量法功
德威力餘無與等是故此人最為殊
勝堅牢福果者經曰無量果報邪莫
能沮故功德廣大故於天人中受諸
勝福无能逼奪令其不受最上法器
者經曰此法門如來為發大乘者說
為發最上乘者說法豈虛行授之以
器圓滿資糧者經曰若有人受持讀
誦修習演說如是等此中受持讀誦
為他說故福德增長聽聞思惟故智
慧增長云何增長如經皆成就不可
思不可稱無有邊无量功德聚言无
量者顯此功德非是一切心量之境
是故思所不能知不可取而稱無邊
際可得能荷難勝者經曰如是人等
即為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩
提此義云何如佛成就難思妙法博
濟群苦無復遺餘持經之人當如是
故廣大甚深信解者經曰若樂小法

者即於此經不能受持讀誦如是等
此中廣大信解者無小意樂故甚深
信解者無我等見故福因之處者經
日在在處處若說此經如是等集福
捨罪故名支提人能演法功與之等
地雖無思持說者故拔一切罪者經
日若善男子善女人受持讀誦此經
為人輕賤如是等受持此經方致成
佛反被輕賤其故者何經日是人先
世罪業應墮惡道以今世人輕賤故
先世罪業即為消滅如來品說若復
有人受持此經乃至演說是人現世
或作惡夢或遭重疾或被驅逼強使
遠行罵辱鞭打乃至殞命所有惡業
咸得消除復有頌言

若人造惡業　作已生怖畏　自悔若向人
永拔其根本

怖心悔過尚除根本何況有人受持
正法此豈不與餘教相違如說

業雖經百劫　而終無失壞　衆緣會遇時
要必生於果

非有相違此復云何且十不善惡趣
之業由持正法及悔先罪惡趣果雖

永不生然於現身受諸苦報現受諸苦豈失壞耶不生惡趣非拔根耶若有無間決定業者命終之後定生彼故應住劫受須臾出故如阿闍王等是故無違速疾證地者經曰我念過去無量阿僧祇劫乃至若復有人於後末世能受持讀誦此經廣為人說我所供養諸佛功德於此百分不及一如是等此義云何无邊佛所供養之福不證真實持此法門速疾能證是故受持功德威力設為百分彼前福聚不及其一如是千分百千分數分不及取類應知數者謂六十位過斯巳往數不能及歌羅不及挍計不及者此依歌羅微細義說謂受持福寂微細性功德巳多非前所及窮於挍計終無與等微細尚尒況一切耶優波尼沙者因也其義云何此少分福於寂勝果即成因性戀前福聚亦不成因不能得真實果故譬喻不及者如有童女稱為月面女面豈能全類於月以有光潔少分相同彼前福聚即不如是無少相似可為譬喻此

復云何謂但受持文字之福前福於此無相似性匪薄福人而能聽受此文字故如經若我具說者或有人聞心則迷惑而生輕賤謂聞此功德威力思惟時不信時也如經此法門不可思議果報亦不可思議二俱難思威力勝故

須菩提何故復言發菩薩乘應云何住等欲具顯因清淨相故何者不具云何具顯謂所修因非但離於三事相想即名清淨要當遠離我住我修我降伏心如是諸想方得淨故如經應生如是心乃至實無有法名為發菩薩乘者此復云何第一義无有衆生得般涅槃亦無有法名為菩薩發心住果修行降伏於无有中而起有想是顛倒行非清淨因復次疑曰若無菩薩發趣大乘則无有因證於佛果成滿四種利益之業云何世尊然燈佛所而得授記汝於来世當得作佛号釋迦牟尼能成四種利衆生事為遣此疑經曰須菩提於意云何如来昔在然燈佛所頗有法得阿耨多

羅三藐三菩提不如是等此中意說佛於往昔證真實義得授記時不見少法而是無上菩提因體以無所得得授尊記此即證知一切法皆无所得如經須菩提言如来者以真如故真如者無所得義須菩提心念我於此說雖復無疑然有人言然燈佛所不見有法能得菩提昇于覺座豈亦如是是故經言須菩提若有人言如来得阿耨多羅三藐三菩提是人不實語乃至如来所得法是中无實無妄此義云何夫實妄者生於有得有時言實壞時知妄無所得中此二俱遣復有念言若如来但證无所得者佛法即一非是無邊是故經言如来說一切法皆是佛法佛法謂何即无所得未曾一法有可得性是故一切無非佛法云何一切皆無所得經曰一切法者即非一切法云何非耶無生性故若无生即無性云何名一切法於無性中假言說故一切法无有性者即是衆生如来藏性是故世尊責次開顯經曰須菩提譬如有人其

身妙大如是等妙大身者謂空性身云何妙大隨於所在而不異故一切衆生咸共有故如說此一衆生空性彼一切衆生空性如來有之衆生亦有何故但說如來藏一切衆生有不說衆生藏如來有耶以諸衆生未證空理如來證故如有經說衆生身內有如來藏具相莊嚴豈不同於妄計神我雖如是說然了空性名為法身法身為因乃生色相非與外道所說我同如楞伽經大慧菩薩白佛言世尊修多羅中說如來藏本性清淨具三十二相在於一切衆生身中常住不變為貪瞋癡妄分別垢藴界處衣之所纏裹如無價寶垢衣所纏世尊此說云何不同外道邪論外道說我是常作者體非求那周遍無盡佛言大慧我所宣說如來藏義不同外道所說之我如來藏者即是空性實際涅槃不生不滅無相無願如是等義如來為欲止息愚人無我怖畏說无分別無虛妄境如來藏門大慧現在未來諸菩薩摩訶薩不應於此計著

生於我見乃至廣說須菩提為欲闡明妙身大身是空性義經曰如來說人身妙大即是非身非身者謂以色身依實義說無生性故說无生性為妙大身非色身也

上所說因清淨相義未圓滿為滿足故經曰須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生即非菩薩如是等以要除能度所度一切分別菩薩皆因方得淨故復為成就無分別心經曰頗有法名為菩薩不須菩提言不也世尊乃至佛說一切法无我無衆生等第一義无菩薩無凡夫故我當莊嚴佛國土不名菩薩者染者因故於色等聚所成佛土如是取故即非莊嚴者實義無生故是名莊嚴者俗諦言說故通達无我法說名菩薩者離一切想因清淨故

復次疑曰若清淨因離諸想者有境可得為無有耶是故此中說佛境界經曰須菩提於意云何如來有肉眼不須菩提言如是世尊如來有肉眼乃至如來有佛眼不須菩提言如是

世尊如来有佛眼如是等何故世尊說具五眼示於境界無不了知此中有衆生數境非衆生數境如經所有衆生若干種心住等顯示了知衆生數境恒河沙數世界等顯示了知非衆生數境若干種心者欲樂不同故住者相續而轉故或作是念心若能住斯應有體是故經言如来說諸心住皆為非心住非心住者第一義无相續故如經何以故須菩提過去心不可得現在心不可得未来心不可得此復云何過去心已滅故未来心未生故現在心不住故無形故實積經言迦葉一切佛不見過去心不見未来心不見現在心乃至廣說經曰若福德聚有實如来即不說福德聚此意云何聚者蘊義假名不實實即非蘊於何說聚云何知假名不實第一義无積聚故俗諦中有言說故如是五眼都無所得是佛境界以是應知離想淨因无境可得是故大般若波羅蜜中如是言須菩提如来五眼於第一義都無所得若言有得愚人

謗我

復次疑曰若第一義佛境界是无所得色相如来豈亦非有為遣此疑經曰須菩提於意云何如来可以具足色身見不須菩提言不也世尊如是等此顯示見佛法身云何見耶如經如来說具足色身即非具足色身等此依實義即於色相而見法身非具足者是法身故如說無生性是常住如来乃至廣說

復次疑曰若第一義佛境界及色相身皆無有體豈具足衆德言說相身亦復非有遣此疑故經曰須菩提於意云何如来作是念我有所說法耶如是等欲使定除有說執故經曰若人言如来有所說法即為謗佛乃至無法可說是名說法此義云何說无體故不見内外漏無漏法少有真實而可說故

須菩提復欲顯示於此所說信受者難是故言頗有衆生於未来世聞說是法生信心不乃至彼非衆生非不衆生等云何非衆生第一義即蘊異

蘊推求其體不可得故如經說非衆生云何非不衆生以俗諦依於五蘊業果相應而施設故如經是名衆生

復次疑曰若第一義佛境界色身言說身皆不可得法身體性豈亦然耶為遣此疑經曰

須菩提於意云何頗有法如來得阿耨多羅三藐三菩提耶須菩提言不也世尊如是等此義云何佛證真實不見少法是所得故以无所得是故說名阿耨多羅三藐三菩提何故无所得經曰是法平等無有高下何故平等經曰以无我無衆生无命無取者如生無我中平等故无所得法無我亦如是此無得理以何因證經曰一切善法云何善法有體可得而能證無所得理法不相似豈得成因經曰善法者如來說為非法云何非法第一義無生性故當知此因即无所得善法者俗諦言說非真實義

何故復以須弥塵量寶施之福而校量耶令修行者心勇進故

復次疑曰若如來說非衆生者云何

不與餘教相違如有經言无量衆生
以得我為善知識故生等諸苦並皆
解脫為遣此疑經曰須菩提於意云
何如来作是念我度衆生耶乃至實
無有衆生如来度者如是等无衆生
者第一義故復次以大悲心攝同已
故若實有衆生異於如来是所度者
如来即有我等四取何以故若見有
已能度衆生是我取故何故不欲我
等取耶經曰我取者如来說為非取
非者何義所謂不善云何不善縛諸
衆生住生死故復次非著无體性義
此復云何以無所取我亦無能取故
若我等取無體可得何用遣我言非
取耶以諸凡夫顛倒妄取言非取者
令彼解故如經但无智凡夫生之所
妄取如是等未得聖者各封於我差
別而生名凡夫生彼即非生不善生
故如不善人說為非人復次法從緣
起無我造作故名非生是故說名凡
夫生者隨俗言故
以諸衆生於佛色身多生取者是故
復說色身無性經曰須菩提於意云

何可以相成就見如来不乃至尊輪
聖王應是如来如是等佛欲令於色
等身見法身義受持時易故說頌言
若以色見我　以音聲求我　是人行邪道
不能見如来　如来法爲身　但應觀法性
法性非所見　彼亦不能知
以色見我等其義云何謂有見光明
相好言見於佛及有聽受經等文字
言我隨逐而得如来彼作是言於相
好身及言說身攀緣修習當斷煩惱
爲除此見經曰是人行邪道不能見
如来此義云何色及文字性非真實
於中取著是邪道故行於此道何能
見佛云何見耶經曰如来法爲身但
應觀法性法性者所謂空性无自性
無生性等此即諸佛第一義身若見
於此名爲見佛如有經說不生不滅
是如来故十萬頌經復作是說慈氏
以見空性名見如来薩遮經中又作
是說無取著見名爲見佛若无取著
名見佛者攀緣法性將非取著以淨
智心了知法性法性豈是所了知耶
定故經言法性非所見彼亦不能知

法性之處無有一物可名所知由是彼智亦不能知如有經言大王一切法性猶如虛空等與衆物為所依止而其體性非是有物亦非无物能於此中寂然無知名為了知名為知者隨俗言說

復次疑曰若智亦不能知法性者云何諸佛具丈夫相而證菩提以見具足丈夫相者得菩提故為遣此疑經曰須菩提於意云何如來諸相成就得阿耨多羅三藐三菩提耶如是等此中顯示法界相其義云何若相成就是真實有此相滅時即名為斷无有菩薩見法斷故何以故以生故即有斷一切法是無生性所以遠離常斷二邊遠離二邊是法界相是故於此說能信解無生之福多於寶施如經須菩提若善男子善女人以恒河沙等世界七寶持用布施若菩薩得無我无生法忍如是等但於無生愛樂修習福多彼故如有頌言

若人持正法　及發菩提心　不如解於空十六分之一

或念言若一切法無生者云何而有
福德生耶是故經言須菩提菩薩不
應取福德如是等不應取福者非第
一義中有福可取故須菩提白佛言
世尊菩薩不取福德者菩薩於福應
圓滿故佛言須菩提菩薩應取者俗
諦故不應貪著者第一義諦故
復次疑曰若第一義無福可取何故
餘經作如是說如來福智資糧圓滿
坐菩提座趣於涅槃為遣此疑經曰
須菩提若有人言如來若去若來若
住若坐若臥是人不解我所說義如
是等涅槃無有真實處所而至於彼
名之為去生死亦無真實處所而從
彼出名之為來不去不來是如來義
此即顯示无住涅槃雖生死涅槃無
有一異而於三界牢獄引諭衆生盡
未來際而為利益
復次疑曰若生死涅槃不可得故无
去來者如來豈如須弥山等積聚一
合而安住耶為遣此中是一是常無
分有分一合見故經曰須菩提若善
男子善女人以三千大千世界碎為

微塵是微塵衆靈為多不如是等此
守微塵衆多者遣無分一合見非微
塵衆者遣有分一合見是名微塵衆
者非有分物說之為衆復為遣積聚
見故經曰如来說三千大千世界即
非世界如是等何故復說非世界耶
經曰若世界實有即是一合見何故
不欲一合見耶經曰即為非見云何
非見於非有中而妄見故如經 一合
者即是不可說但我見凡夫而取其
事此義云何一合者是俗諦相非真
實有何以故第一義一切法本性無
生無生故不可得不可得故離於言
說而我執凡夫於中妄取若不欲我
見與教相違如有頌言
我以已為作　誹以他為依　智者能調我
生天受安樂
為遣此疑經曰須菩提若有人言如
来說我見衆生見命見取者見為正
語不如是等佛何故說見我耶為誘
攝信樂者故此於五蘊隨俗名言非
請真實是故諸佛所見我者是遠離
性如經即非我見等世尊以離生死

涅槃我等合見而得菩提復慇諸會識欲令同證是故言須菩提發菩薩乘者於一切法應如是知如是見如是信解不生法想知見者謂證時信解者修學時信解之人法想尚不生況非法想此云法想非法想者謂如法分別不如法分別法想如法何故不生經曰法想者如來說為非想此復云何一切法無生性故若无生即非有於何知見以俗諦故如經曰是名法想何故復說受持之福欲令衆生畢竟信故經曰如無演說是名為說此何謂耶第一義無世出世若法若物少有可說能如實義如是說者乃名為說此无住涅槃觀察有為然後方證云何觀察經曰尒時世尊而說頌言

一切有為法　如星翳燈幻　露泡夢電雲

應作如是觀

今此頌中觀察有為九種體相何謂為九所謂觀察自在觀察境物觀察遷動觀察體性觀察少感觀察壽觀察作者觀察心觀察有無此中觀察

自在如星辟如星等著象於空隨方
運行光色熾盛假令久住終隨劫盡
如是人天受諸福報豊財重位衆所
瞻仰雖久自在會亦歸空觀察境物
如瞖辟如瞖目於淨空中見有毛輪
飛花二月無明瞖識亦復如是於真
實理无物之處而見內外世出世間
種種諸法觀察遷動如燈辟如燈焰
即生處滅不至餘處然因此焰餘處
焰生念念相續如有遷動衆生亦尒
前趣諸蘊即前趣滅不往餘趣然因
前蘊後趣蘊生以相續故狀如遷動
言諸凡夫數往餘趣觀察體性如幻
如因幻力變作女人容貌可觀體性
非有不了之者取為真實一切法亦
復如是從妄緣生初无實體不了實
者生有體見觀察少盛如露辟如朝
露見日即晞盛年容色亦復如是一
還無常已從衰謝觀察壽如泡辟如
水泡或有始生未成體相或纔生已
或暫停住即歸散滅壽亦如是或始
誕生在於胎藏正生生已從作嬰兒
少年中年乃至衰老歸於壞滅觀察

作者如夢譬如夢中靡先見聞憶念
分別熏習住故雖无作者種種境界
分明現前如是衆生無始時來有諸
煩惱善不善業熏習而住雖无有我
是能作者而現無涯生死等事觀察
心如電譬如電光生時即滅心亦如
是剎那必謝觀察有无如雲如空中
雲先無後有須臾復滅有為諸法亦
復如是體性本空從妄緣有有緣既
散還復歸无復次先依俗諦以星等
九喻安立有為後依中論第一義一
切法不滅不生不斷不常不一不異
不來不出及般若波羅蜜中一切法
非積住性解釋此頌其義云何譬如
星光自體常滅有為亦尔性恒還謝
如人目瞖雖無作者病緣故生有為
亦然但從緣起譬如燈焰念念恒斷
有為如是剎那不住如幻所作不了
之者取為實常愚夫迷實取有為法
亦復如是譬如法露在物雖繁體雖
是一所謂滋潤有為內蘊生生有別
本性亦同咸資愛故如因積水雨渧
成泡各別而生各別而滅衆生諸行

亦復如是八万四千別生別滅如夢
中境来無所從而彼夢心妄見来處
有為亦尒来不可得无明夢識妄見
為来辟如奔電性非遷動前處前滅
後處後生以相相似説之為去有為
諸法去亦如是辟如空雲非恒積住
有為之相類此應知如是名為依俗
諦故安立有為如中論中成立真實
不生等義於有為法應如是知此復
云何彼論中以自他共無因觀察諸
法本无生義如是似瞖有為生法應
知不生以不生故是光有滅遠於道
理有為亦然應知不滅復次不生故
彼燈自體尚不可得何有刹那而説
為斷有為不斷類此應知復次不生
故似幻所作有為之法無有常義應
知不常復次不生故似於朝露有為
諸法一義不成愛能潤生不契理故
應知不一復次不生故似泡老別有
為之法異性不成應知不異復次不
生故似夢中境有為之法本无来義
應知不来復次不生故似於電光生
滅之法以相似故説為去者理不相

[illegible] [illegible]

應應知不去復次不生故如雲之法
體尚非有豈積住耶如是應知頌曰
我今功德施 為破諸迷取 開於中觀門
略述此經義 頗諸衆生類 見聞若受持
照真不壞俗 明了心无㝵

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷下

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 文殊師利菩薩問菩提經論卷上 一名伽耶山頂經論 聲

天親菩薩造

元魏天生三藏菩提流支譯

見諸衆生煩惱縛　起菩提願爲救拔
如是正覺慈悲尊　頂禮造論釋經故
我論能盡煩惱怨　救護諸有斷惡道
如是二種最勝利　一切外道論中無

此修多羅所攝有九分一序分二所應聞弟子成就分三三昧分四能觀清淨分五所觀法分六起分七說分八菩薩功德勢力分九菩薩行差別分

如是我聞一時婆伽婆住伽耶城伽耶山頂塔初得菩提與大比丘衆滿足千人俱其先悉是辮髮梵志應作已作所作已辦棄捨重擔逮得已利盡諸有結正智心得解脫一切心得自在已到彼岸皆是阿羅漢諸菩薩摩訶薩無量无邊皆從十方世界來集有大威德皆得諸忍諸陀羅尼諸深三昧具諸神通其名曰文殊師利菩薩觀世音菩薩得大勢菩薩香象菩薩勇施菩薩勇修行智菩薩等而爲上首如是諸菩薩摩訶薩其數无

量并諸天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等大衆圍遶

論曰如是我聞一時等集法者語住伽耶城者示現所住處成就故伽耶山頂者示現彼形相大衆行住處故塔者示現為彼能供養者與供養故初得菩提者即彼成佛時故與大比丘衆者以其大故以不增不損故滿足千比丘辯縣梵志者此明學無學比丘是名聽者成就餘者次說諸菩薩行差別彼菩薩行有二種攝法所攝何等為二一者因攝二者果攝又伽耶山頂塔者根本序分以無量諸佛所住處故示現彼處諸佛如來集故此法門者諸佛如來所攝護故應聞此修多羅者攝取成就學无學其先悉是辯縣梵志

又無學者有八種德何等為八一者所作畢竟如經應作已作故二者畢竟過於應作已作如經所作已辯故三者遠離三昧障如經棄捨重擔故四者捨離所受重擔如經逮得已利故彼重擔者所謂五陰五者證涅槃

如經盡諸有結故六者過三界如經
正智心得解脫故七者依不顛倒受
教修行如經　一切心得自在已到彼
岸故以善遠離諸煩惱故八者如實
修行四如意足如經皆是阿羅漢故
又阿羅漢者能受信者所施物故故
名應供又學有二種何等為二一者
善畢竟持戒學道故二者如心所求
畢竟滿足故次說三昧分
經曰尒時世尊獨靜無人入於諸佛
甚深三昧觀察法界
論曰入三昧觀察者示現非是思量
境界故又入三昧者示現不同聲聞
辟支佛故此明非聲聞辟支佛境界
故已說三昧分次說能觀清淨分
經曰而作是念我得阿耨多羅三藐
三菩提得一切智慧所作已辦除諸
重擔度諸有險道滅無明得真明拔
諸箭斷渴愛成法船擊法鼓吹法螺
建法幢轉生死種示涅槃性閉塞邪
道開於正路離諸罪田示于福田
論曰能觀清淨者示現已得善提故
如經而作是念我得阿耨多羅三藐

三菩提故得菩提者示現勝彼聲聞辟支佛證智故如經得一切智慧故彼得一切智慧者有十七種何等十七一者本願滿足如經所作已辦故二者捨離所取重擔如經除諸重擔故又重擔者所謂五陰三者善斷一切諸煩惱障如經度諸有嶮道故四者善斷一切智障如經滅無明故五者證如實妙法如經得真明故六者離一切邪箭如經拔諸箭故七者離諸顛如經斷渴愛故八者成就出世間慧如經成法船故九者轉妙法輪如經擊法鼓故十者出無我妙聲善能降伏一切諸魔如經吹法蠡故十一者善能降伏一切外道如經建法幢故十二者善斷一切諸結因緣如經轉生死種故十三者說世間出世間妙法如經示現涅槃性故十四者善能遠離顛倒取相如經開塞邪道故十五者轉八聖道如經開於正路故十六者善能遠離外道福田如經離諸罪因故十七者示現三寶福田如經示于福田故已說能觀清淨分

次說所觀法分經曰我今當觀彼法
誰得阿耨多羅三藐三菩提以何等
智得阿耨多羅三藐三菩提何者是
所證阿耨多羅三藐三菩提法
論曰以何等人能證菩提以何等智
能證菩提何者是所證菩提觀彼三
法於三世中虛妄分別無有實體
經曰為以身得為以心得若以身得
身則无知無覺如草如木如塊如影
無所識知四大所造從父母生其性
无常假以衣服飲食卧具澡浴而得
存立此法必歸敗壞磨滅
論曰經言為以身得為以心得者示
現身心不證菩提故此明何義以離
身心更無實者如愚癡人虛妄分別
无有如是證菩提者故以何等人能
證菩提被法於三世中虛妄分別無
實體者以非身得菩提示現有八種
法示現彼身不證菩提何等為八一
者無作者如經若以身得身則无知
無覺故二者虛妄取相成就如經如
草如木如塊如影故三者遠離諸想
如經無所識知故四者以諸因緣和

合故生如經四大所造故五者體本
不淨如經從父母生故六者念不住
如經其性無常故七者如危朽物不
可常保如經假以衣服飲食臥具澡
浴而得存立故八者體是不實如經
此法必歸敗壞磨滅故已說非身得
菩提示現以何等人得菩提者彼法
於三世中虛妄分別無有實體次說
以何等智能證菩提彼法於三世中虛
妄分別無實體者以非心得菩提示現
經曰若以心得心則如幻從衆緣生
无處無相无物無所有
論曰有六種法示現彼心不得菩提
何等為六一者見顛倒法虛妄誑惑
愚癡凡夫如經心則如幻故二者依
善不善諸因緣生如經從衆緣生故
三者无定住處如經无處故四者虛
妄分別取相實不可得如經無相故
五者自性空如經無物故六者遠行
如經无所有故已說非心得菩提示
現以何等智得菩提者彼法於三世
中虛妄分別無有實體次說何者是
所證菩提彼法於三世中虛妄分別

無有實體

經曰菩提者但有名字世俗故說无聲无色無成无行無入不可見不可依去来道断過諸言說出於三界无見無聞无覺無著无觀離戲論無諍无示不可觀不可見無獨无字離言語道

論曰經言菩提者但有名字世俗故說者示現可證法但有名用虛妄分別其體無實故彼但有名字世俗故說有二十三種何等二十三一者无事如經無聲故二者過覺境界如經无色故三者諸法體空如經无成故四者離諸相如經無行故五者過一切世間凡夫境界如經无入故六者過識境界如經不可見故七者無可依處如經不可依故八者不生滅如經去来道断故九者過一切世間名字如經過諸言說故十者善不善行諸法不可得如經出於三界故十一者離見者如經無見故十二者過耳識境界如經无聞故十三者過意識境界如經無覺故十四者不住如經

無著故十五者如虛空如經无觀故
十六者無為如經離戲論故十七者
无諸患離諸漏如經無諍故十八者
過小智境界如經无示故十九者無
量如經不可觀故二十者他不能見
如經不可見故二十一者內心無知
如經無嚮故二十二者無物可見如
經无字故二十三者不可說如經離
言語故

經曰如是能證菩提者以何等智證
菩提者所證菩提法者如是諸法但
有名字但假名說但和合名說依世
俗名說無分別分別說假成无成無
物離物无取不可說無著彼處无人
證無所用證亦無法可證如是通達
是則名為得阿耨多羅三藐三菩提
無異離異无菩提相

論曰次說云何證菩提者彼亦但有
假名名字依世俗說虛妄分別无實
體故彼依世俗名說有六種何等為
六一者不實分別如經無分別分別
說故二者體空如經假成无成故三
者我不可得如經無物離物故四者

過世間慧如經無無取故五者過言語
道如經不可說故六者遠離我我所
如經無著故又經言彼處無人證无
所用證亦無法可證如是通達是則
名為得阿耨多羅三藐三菩提者此
明何義明能證人明所用證智明所
證境界彼如是法以何等法用妙正
智慧如實知所見所知所證是名得
阿耨多羅三藐三菩提故又經言无
異離異無菩提相者此明何義無異
離異二句明彼證法清淨寂靜故无
菩提相義如向所說已說所觀事分
次起分者此中復有何義以三昧事
說故以說時至故是故應起又於此
中有二種義一者以三昧中所觀察
義欲為文殊師利說故二者文殊師
利問如来荅故何故如来唯告文殊
師利而不告餘者以依對文殊師利
說此法故又復何故唯對文殊師利
說此法門以此所說法門深故是故
告彼深智慧菩薩又何以故唯文殊
師利問以如来但告文殊師利故是
故文殊師利問隨順義故彼所發問

以心清淨問答清淨故次顯說分
經曰介時文殊師利法王子在大會
中立佛右面執大寶蓋以覆佛上時
文殊師利默知世尊所念如是即白
佛言世尊若菩提如是相者善男子
善女人云何於菩提發心住佛告文
殊師利善男子善女人應如是知菩
提相而發心住文殊師利言世尊菩
提相者當云何知佛告文殊師利菩
提相者出於三界過一切世俗名字
語言過一切嚮無發心發滅諸發是
發菩提心住是故文殊師利諸菩薩
摩訶薩過一切發是發心住文殊師
利無發是發菩提心住文殊師利發
菩提心者無物發住是發菩提心住
文殊師利發菩提心者无齊量住是
發菩提心住文殊師利發菩提心者
如法性住是發菩提心住文殊師利
發菩提心者不執著一切法是發菩
提心住文殊師利發菩提心者不破
壞如實際是發菩提心住文殊師利
發菩提心者不移不益不異不一是
發菩提心住文殊師利發菩提心者

如鏡中像如熱時焰如影如響如虛
空如水中月應當如是發菩提心住
論曰彼發清淨有九種何等為九一
者捨一切戲論如經文殊師利无發
是發菩提心住故二者捨取諸法如
經文殊師利發菩提心者無物發住
是發菩提心住故三者如虛空如經
文殊師利發菩提心者無障导住是
發菩提心住故四者寂靜如經文殊
師利發菩提心者如法性住是發菩
提心住故五者捨取常无常相如經
文殊師利發菩提心者不執著一切
法是發菩提心住故六者不毀道不
捨道如經文殊師利發菩提心者不
破壞如實際是發菩提心住故七者
離謗離著如經文殊師利發菩提心
者不移不益不異不一是發菩提心住
故八者入一切法一相如經文殊師
利發菩提心者如鏡中像如熱時焰
如影如響如虛空如水中月應當如
是發菩提心住故又如實修行般若
波羅蜜餘四句過三界等者如前所
說應知已顯說分次說菩薩功德勢

力分
經曰尒時會中有天子名月淨光德得不退阿耨多羅三藐三菩提心問文殊師利言諸菩薩摩訶薩初觀何法故行菩薩行依何法故行菩薩行文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩行以大悲為本為諸衆生天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩大悲以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩大悲以直心為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩直心以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩直心以於一切衆生平等心為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩於一切衆生平等心以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩於一切衆生平等心以無異離異行為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩無異離異行以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩无異離異行以深淨心為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩深淨心以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩深

淨心以阿耨多羅三藐三菩提心為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以六波羅蜜為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以方便慧為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩方便慧以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩方便慧以不放逸為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩不放逸以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩不放逸以三善行為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩三善行以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩三善行以十善業道為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩十善業道以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩十善業道以持戒為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩持戒以何為本文殊師利

荅言天子諸菩薩摩訶薩持戒以正憶念為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正憶念以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩正憶念以正觀為本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正觀以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩正觀以堅念不忘為本

論曰諸菩薩摩訶薩功德勢力有二種何等為二一者如心所求一切滿足二者無障㝵樂說辯才說法如心所求一切滿足者以起上上勝勝法故彼起上上勝勝法者有十四種何等十四一者受教不忘如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正觀以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩正觀以堅念不忘為本故二者善取正教觀有為法如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正憶念以何為本文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩正憶念以正觀為本故三者無彼處過如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩持戒以何為本文

殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩持
戒以正憶念為本故四者不隨順諸
過如經天子又問文殊師利諸菩薩
摩訶薩十善業道以何為本文殊師
利荅言天子諸菩薩摩訶薩十善業
道以持戒為本故五者善修十善業
道如經天子又問文殊師利諸菩薩
摩訶薩三善行以何為本文殊師利
荅言天子諸菩薩摩訶薩三善行以
十善業道為本故六者身口意業三
法清淨如經天子又問文殊師利諸
菩薩摩訶薩不放逸以何為本文殊
師利荅言天子諸菩薩摩訶薩不放
逸以三善行為本故七者戒清淨如
經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶
薩方便慧以何為本文殊師利荅言
天子諸菩薩摩訶薩方便慧以不放
逸為本故八者隨順利益一切衆生
如經天子又問文殊師利諸菩薩摩
訶薩六波羅蜜以何為本文殊師利
荅言天子諸菩薩摩訶薩六波羅蜜
以方便慧為本故九者滿足一切助
菩提法如經天子又問文殊師利諸

菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提
心以何為本文殊師利答言天子諸
菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提
心以六波羅蜜為本故十者不疲倦
如經天子又問文殊師利諸菩薩摩
訶薩深淨心以何為本文殊師利答
言天子諸菩薩摩訶薩深淨心以阿
耨多羅三藐三菩提心為本故十一
者業果清淨如經天子又問文殊師
利諸菩薩摩訶薩無異離異行以何
為本文殊師利答言天子諸菩薩摩
訶薩無異離異行以深淨心為本故
十二者修行清淨如經天子又問文
殊師利諸菩薩摩訶薩於諸衆生平
等心以何為本文殊師利答言天子
諸菩薩摩訶薩於諸衆生平等心以
无異離異行為本故十三者作利益
一切衆生清淨如經天子又問文殊
師利諸菩薩摩訶薩直心以何為本
文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩
直心以於一切衆生平等心為本故
十四者心清淨如經天子又問文殊
師利諸菩薩摩訶薩大悲以何為本

文殊師利荅言天子諸菩薩摩訶薩
大悲以直心為本故又經言介時會
中有天子名月淨光德得不退阿耨
多羅三藐三菩提心問文殊師利言
諸菩薩摩訶薩初緣何法故行菩薩
行依何法故行菩薩行文殊師利荅
言諸菩薩摩訶薩行大悲為本為諸
衆生如是等修多羅從後向前解釋
應知已說如心所求一切滿足次說
無障㝵樂說辯才說法
經曰天子又問文殊師利諸菩薩摩
訶薩有幾種心能成就因能成就果
文殊師利荅曰天子諸菩薩摩訶
薩有四種心能成就因能成就果何
等為四一者初發心二者行發心三
者不退發心四者一生補處發心復
次天子初發心如種種子第二行發
心如芽生增長第三不退發心如莖
葉華果初始成就第四一生補處發
心如果等有用復次天子初發心如
車匠集材智第二行發心如斫治材
木淨智第三不退發心如安施材木
智第四一生補處發心如車成運載

智復次天子初發心如月始生第二行發心如月五日第三不退發心如月十日第四一生補處發心如月十四日如來智慧如月十五日復次天子初發心能過聲聞地第二行發心能過辟支佛地第三不退發心能過不定地第四一生補處發心安住定地復次天子初發心如學初章智第二行發心如差別諸章智第三不退發心如筭數智第四一生補處發心如通達諸論智

復次天子初發心從因生第二行發心從智生第三不退發心從斷生第四一生補處發心從果生復次天子初發心因攝第二行發心智攝第三不退發心斷攝第四一生補處發心果攝復次天子初發心因生第二行發心智生第三不退發心斷生第四一生補處發心果生復次天子初發心因差別分第二行發心智差別分第三不退發心斷差別分第四一生補處發心果差別分復次天子初發心如取藥草方便第二行發心如分

別藥草方便第三不退發心如病服藥方便第四一生補處發心如病得差方便復次天子初發心學法王家生第二行發心學法王法第三不退發心能具足學法王法第四一生補處發心學法王法能得自在

論曰先導樂說辯才說法有四種發菩提心攝取十地以種種差別說故彼種種差別有十二句經言天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩有幾種心能成就因能成就果文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩有四種心能成就因能成就果何等為四一者初發心二者行發心三者不退發心四者一生補處發心者初發心能與第二行發心作因第二行發心能與第三不退發心作因第三不退發心能與第四一生補處發心作因此句明上上因勝勝不失故又經言復次天子初發心如種種子第二行發心如芽生增長第三不退發心如莖葉華果初始成就第四一生補處發心如果等有用等者示現從清淨因成就

清淨果故又經言復次天子初發心如車匠集材智者以依諸願則能攝取一切佛法故第二行發心如斫治材木淨智者以成就清淨戒故第三不退發心如安施材木智者以依慧方便修一切行皆相應故第四一生補處發心如車成運載智者以不捨先許重擔故又經言復次天子初發心如月始生第二行發心如月五日第三不退發心如月十日第四一生補處發心如月十四日如來智慧如月十五日等者以示現上上大力清淨故又經言復次天子初發心能過聲聞地者以初地前菩薩利根觀察一切菩提分法故第二行發心能過辟支佛地者以初地前菩薩依般若勝智能集諸菩薩無量行故第三不退發心能過不定地者以已入初地得證智故又過聲聞辟支佛地者以過一切功用行故第四一生補處發心安住定地者以善住王子地故又經言復次天子初發心如學初章智者以觀下地法故第二行發心如巻

別諸章智者以智慧增長老別故第
三不退發心如筭數智者以方便智
能數一切法故第四一生補處發心
如通達諸論智者以得證智故又經
言復次天子初發心從因生者以自
性清淨本來成就故第二行發心從
智生者以攝取世間出世間聞法心方
便故第三不退發心從斷生者以過
一切世間戲論故第四一生補處發
心從果生者以自然成就一切行故又
經言復次天子初發心因攝者以信
行助道淳熟故又以觀初地境界故
第二行發心智攝者以依境界淳熟
觀功用行故第三不退發心斷攝者
以依修行境界未得佛法觀故第四
一生補處發心果攝者以依果淳熟
隨所有佛國土應成佛處即成佛故
又經言復次天子初發心因生者以
不顛倒修行善根性故第二行發心
智生者以不顛倒法究竟性故第三
不退發心斷生者以不顛倒修行性
故第四一生補處發心果生者以得
心自在故又經言復次天子初發心

因差別分者以攝取無量善根故第
二行發心智差別分者以无量無邊
法門畢竟究竟故第三不退發心斷
差別分者以入無量三昧門故第四
一生補處發心果差別分者以无量
神通奮迅隨意自在用故又經言復
次天子初發心如取藥草方便者以
攝取對治煩惱病法故第二行發心
如分別藥草方便者以知對治煩惱
病隨相應藥故第三不退發心如病
服藥方便者以依知諸方便隨相應
受用故第四一生補處發心如病得
差方便者以煩惱病滅故又經言復
次天子初發心學法王家生者以降
伏一切聲聞辟支佛故第二行發心
學法王法者以學一切得勝處故第
三不退發心能具足學法王法者以
得修道勝果故第四一生補處發心
學法王法能得自在者以於一切法
中能得自在无障导故

文殊師利菩薩問菩提經論卷上

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 文殊師利菩薩問菩提經論卷下 一名伽耶山頂經論 聲

天親菩薩造

元魏天竺三藏菩提流支譯

論曰已說菩薩功德勢力分次說菩薩行差別分

經曰尒時大衆中有天子名定光明主不退阿耨多羅三藐三菩提心時定光明主天子問文殊師利法王子言何等是諸菩薩摩訶薩畢竟略道諸菩薩摩訶薩以是略道疾得阿耨多羅三藐三菩提文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩略道有二種諸菩薩摩訶薩是二道疾得阿耨多羅三藐三菩提何等為二一者方便道二者慧道方便者知攝善法智慧者如實知諸法智又方便者觀諸衆生智慧者離諸法智又方便者知諸法相應智慧者知諸法不相應智又方便者觀因道智慧者滅因道智

論曰法主世尊親在衆中何故乃問文殊師利以為示現諸菩薩摩訶薩功德故此以何義以諸衆生於菩薩

所起輕慢心令生尊重恭敬心故諸菩薩摩訶薩行差別有二種道何等為二一者因清淨道二者功德清淨道因清淨道者以示現勝因清淨故彼勝因清淨者以四種發心說何等為四一者說助清淨道二者說功德智道三者說實際證道四者說如實修行道功德清淨道者有八種何等為八一者攝取智教化一切衆生如經又方便者知攝善法智故二者能忍一切衆生諸不善行如經慧者如實知諸法智故三者集諸白淨法如經又方便者觀一切衆生智故四者觀一切菩提分法如經慧者離諸法智故五者知諸法和合相如經又方便者知諸法相應智故六者知諸法不同相如經慧者知諸法不相應智故又慧者知諸法不相應智者以種種願故七者如實知可化衆生如經又方便者觀因道智故八者集種種助道如經慧者滅因道智故已說功德清淨道次說因清淨道

經曰又方便者知諸法差別智慧者

知諸法無差別智又方便者莊嚴佛
土智慧者莊嚴佛土平等无差別智
又方便者入衆生諸根行智慧者不
見衆生智又方便者得至道場智慧
者能證一切佛菩提法智

論曰因清淨道亦有八種何等為八
一者觀善不善法如經又方便者知
諸法差別智故二者離諸因緣一切
法根本如經慧者知諸法无差別智
故三者離一切障导如經又方便者
莊嚴佛土智故四者斷一切和合如
經慧者莊嚴佛土平等无差別智故
五者如實知如經又方便者入衆生
諸根行智故六者入一法門如經慧
者不見衆生智故七者如實知一切
凡夫虛妄分別如經又方便者得至
道場智故八者證寂靜界如經慧者
能證一切佛菩提法智故

經曰復次天子謂菩薩摩訶薩復有
二種略道諸菩薩摩訶薩以是二道
疾得阿耨多羅三藐三菩提何等為
二一者助道二者斷道助道者五波
羅蜜斷道者般若波羅蜜復有二種

略道何等為二一者有导道二者无
导道有导道者五波羅蜜無导道者
般若波羅蜜復有二種略道何等為
二一者有漏道二者無漏道有漏道
者五波羅蜜無漏道者般若波羅蜜
復有二種略道何等為二一者有量
道二者无量道有量道者取相分別
無量道者不取相分別復有二種略
道何等為二一者智道二者断道智
道者謂從初地乃至七地断道者謂
從八地乃至十地

論曰復有二種略道何等為二一者
功德道二者智道功德道者集種種
善根如經助道者五波羅蜜故智道
者通達一切法如經断道者般若波
羅蜜故又經言復有二種略道何等
為二一者有导道二者无导道有导
道者五波羅蜜者以行三界故此初
地巳前无导道者般若波羅蜜者以
過三界入初地證智故又經言復有
二種略道何等為二一者有漏道二
者無漏道有漏道者五波羅蜜以
成就世間果故此初地巳前无漏道

者般若波羅蜜者以成就出世間果故此已得出世間智故又經言復有二種略道何等為二一者有量道二者無量道有量道者取相分別者以遍取識境界故無量道者不取相分別者以過識境界不見遍取故又經言復有二種略道何等為二一者智道二者斷道智道者謂從初地乃至七地者以如實知有為界故斷道者謂從八地乃至十地者以如實知无為界故

經曰尒時會中有菩薩摩訶薩名勇修行智問文殊師利法王子言何謂菩薩摩訶薩義何謂菩薩摩訶薩智文殊師利荅言善男子義名不相應智名相應勇修行智菩薩言文殊師利何謂義名不相應何謂智名相應文殊師利言善男子義名无為彼義無有一法共相應無有一法不共相應何以故以無變无相故義者無有一法共相應无有一法不共相應以本不成就義故是故无有一法共相應無有一法不共相應義者不移不

益无有一法共相應無有一法不共相應故

論曰經言善男子義名不相應智名相應者示現實際有四種又經言善男子義名无為彼義無有一法共相應无有一法不共相應何以故以無變無相故者以離諸无常過故是故經言義者無有一法共相應无有一法不共相應故以自體性住故如經以本不成就義故是故經言無有一法共相應无有一法不共相應故以常真如法界實體住故是故經言義者不移不益無有一法共相應無有一法不共相應故又无有一法不移不益者以法界不增不減故

經曰善男子智者名道道者心共相應非不相應善男子以是義故智名相應非不相應復次善男子智名斷相應是故善男子智名相應法非不相應法復次善男子智名善觀五陰十二入十八界十二因緣是處非處善男子以是義故智名相應非不相應

論曰經言善男子智者名道道者心共相應非不相應者自此以下次說為證法界有三種句六種十法此明何義以何等智云何證為何義何處住能證法界以何等智者以三種句六種十法示現云何三種句示現何等智智者謂道道者心相應法非不相應法是故經言善男子以是義故智名相應非不相應故又智共眷屬能證法界何以故以心清淨故道清淨以道清淨故心清淨故又經言復次善男子智名斷相應是故善男子智名相應法非不相應法者以遮共依止故又經言復次善男子智名善觀五陰十二入十八界十二因緣是處非處善男子是故智名相應非不相應者以如實知可知境界故已說三種句次說六種十法初說十種智

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種智何等為十一者因智二者果智三者義智四者方便智五者慧智六者攝智七者波羅蜜智八者大悲智九者教化衆生智十者不著一切

法智善男子是名諸菩薩摩訶薩十種智

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種智何等為十一因智者以善知无始世來解脫種子故二果智者以如實知無始世來種種業報故三義智者以善知自利利他故四方便智者以能增長微少善根令无量故五慧智者以能觀察善不善法故六攝智者以攝取法施資生施故七波羅蜜智者以善知成就種種善根故八大悲智者以依善根能起善行故九教化衆生智者以善觀察時非時故十不著一切諸法智者以離二邊修行中道故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種智已說初十種智次說第二十種發

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種發何等為十一者身發欲令一切衆生身業清淨故二者口發欲令一切衆生口業清淨故三者意發欲令一切衆生意業清淨故四者內發以不虛妄分別一切諸衆生故五者

外發以於一切衆生平等行故六者智發以具足佛智清淨故七者清淨國土發以示一切諸佛國土一切德莊嚴故八者教化衆生發以知一切煩惱病藥故九者實發以成就定聚故十者无爲智滿足心發以不著一切三界故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種發

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種發何等爲十一者身發欲令一切衆生身業清淨故二者口發欲令一切衆生口業清淨故三者意發欲令一切衆生意業清淨故者以爲遠離身口意業一切惡行發大精進故四者內發以化一切衆生令學彼處故不虛妄分別一切衆生故者以不著諸法故五者外發於一切衆生平等行故者以遠離憎愛故六者智發以具足佛智清淨故者以平等教化一切衆生故七者清淨國土發以示一切佛國土一切德莊嚴故者以聞慧智不顛倒求法故八者教化衆生發以知一切煩惱病藥故者以於一切法中得

自在故九者實發以成就定聚故者以如實知心使隨相應說法故十者无為智滿足心發者以發實法故不著一切三界故者以心不著虛妄法故又實不實心離虛妄取相故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種發

已說第二十種發次說第三十種行

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種行何等為十一者波羅蜜行二者攝事行三者慧行四者方便行五者大悲行六者求助慧法行七者求助智法行八者心清淨行九者觀諸諦行十者於一切愛不愛事不貪著行善男子是名諸菩薩摩訶薩十種行

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種行何等為十一波羅蜜行者以助菩提法滿足故二攝事行者以能教化諸衆生故三慧行者以如實觀生滅法故四方便行者以如實知一切法故五大悲行者以心不求證涅槃故六求助慧法行者以為得四无畏故七求助智法行者以為自然得一切法

故八心清淨行者以於一切法中无疑惑故九觀諸諦行者以入第一義諦故十於一切愛不愛事不貪著行者如前所說離憎愛故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種行已說何等智次說云何證第四十一種无盡觀示現

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十一種無盡觀何等為十一一者身无盡觀二者事無盡觀三者煩惱无盡觀四者法無盡觀五者愛无盡觀六者見無盡觀七者助道无盡觀八者取无盡觀九者不著無盡觀十者相應無盡觀十一者道場智性无盡觀善男子是名諸菩薩摩訶薩十一種無盡觀

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十一種无盡觀何等為十一一身無盡觀者以如實觀聖非聖有為無為身故二者事无盡觀者以如實觀實不實義故三煩惱無盡觀者以如實觀淨染法故四法无盡觀者以如實觀上中下一切諸法故五愛無盡觀者以如實觀善

不善法故六見無盡觀者以如實觀顛倒不顛倒見故七助道无盡觀者以如實觀種種門修集善根迴向大菩提故八取無盡觀者以如實觀無邊衆生界故九者不著無盡觀者不著義如向所說十相應无盡觀者以如實觀是義非義故十一道場智性無盡觀者以隨衆生信示現坐道場故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十一種无盡觀已說云何證次說為何義第五十種對治法示現

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種對治法何等為十一者對治慳貪心雨布施雨故二者對治破戒心身口意業三法清淨故三者對治瞋恚心修行清淨大慈悲故四者對治懈怠心求諸佛法無疲倦故五者對治不善覺觀心得禪定解脫奮迅自在故六者對治愚癡心生助決定慧方便法故七者對治諸煩惱心生助道法故八者對治顛倒道集實諦助道生不顛倒道故九者對治不自在心法時非時得自在故十者對治有

我相觀諸法無我故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種對治法

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種對治法者以十波羅蜜清淨故何等為十一者檀波羅蜜清淨如經對治慳貪心雨布施雨故二者尸波羅蜜清淨如經對治破戒心身口意業三法清淨故三者羼提波羅蜜清淨如經對治瞋恚心修行清淨大慈悲故四者毗離耶波羅蜜清淨如經對治懈怠心求諸佛法無疲惓故五者禪波羅蜜清淨如經對治不善覺觀心得禪定解脫奮迅自在故六者般若波羅蜜清淨如經對治愚癡心生助史定慧方便法故七者方便波羅蜜清淨如經對治諸煩惱心生助道法故八者願波羅蜜清淨如經對治顛倒道集實諦助道生不顛倒道故九者力波羅蜜清淨如經對治不自在心法時非時得自在故十者智波羅蜜清淨如經對治有我相觀諸法无我故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種對治法故已說為何義次說何

處住第六十種寂靜地示現

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種寂靜地何等為十一者身寂靜以離三種身不善業故二者口寂靜以清淨四種口業故三者心寂靜以離三種意惡行故四者內寂靜以不著自身故五者外境界寂靜以不著一切法故六者智功德寂靜以不著道故七者勝寂靜以如實觀聖地故八者未来際寂靜以彼岸慧助行故九者所行世事寂靜以不誑一切衆生故十者不惜身心寂靜以大慈悲心教化一切衆生故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種寂靜地

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種寂靜地何等為十一者身寂靜以離三種身不善業道故二者口寂靜以清淨四種口業故三者心寂靜以離三種意惡行故者以三種戒善清淨故四者內寂靜以不著自身故者以離邪我見故五者外境界寂靜以不著一切法故者以離常無常法故六者智功德寂靜以不著道故者以不著

有物無物故七者勝寂靜以如實觀聖地故者以不見聲聞辟支佛地如實觀察諸佛菩薩聖地故八者未來際寂靜以彼岸慧助行故者以遠離一切虛妄取相故九者所行世事寂靜以不誑一切衆生故者以如實知世諦第一義諦不顛倒說法故十者不惜身心寂靜以大慈悲心教化一切衆生故者以為教化衆生一切處生不疲惓故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種寂靜地已說證法界自此已下次說諸菩薩摩訶薩願

如實修行義

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩如實修行得菩提非不如實修行得菩提善男子云何名為諸菩薩摩訶薩如實修行善男子如實修行者如說能行故不如實修行者但有言說不能如實修行故復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等為二一者智如實修行道二者斷如實修行道善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩

摩訶薩復有二種如實修行何等為
二一者調伏自身如實修行二者教
化衆生如實修行善男子是名諸菩
薩摩訶薩二種如實修行復次善男
子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修
行何等為二一者功用智如實修行
二者無功用智如實修行善男子是
名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復
次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種
如實修行何等為二一者善知分別
諸地如實修行二者善知諸地無差
別方便如實修行善男子是名諸菩
薩摩訶薩二種如實修行復次善男
子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修
行何等為二一者離諸地過如實修
行二者善知地地轉方便如實修行
善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如
實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩
復有二種如實修行何等為二一者
能說聲聞辟支佛地如實修行二者
善知佛菩提不退轉方便如實修行
善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如
實修行

論曰經言復次善男子諸菩薩摩訶
薩如實修行得菩提非不如實修行
得菩提善男子云何名為諸菩薩摩
訶薩如實修行如實修行者如說能
行故不如實修行者但有言說不能
如實修行故者以如所說如是修行
以不違先言故又經言復次善男子
諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行
何等為二一者智如實修行道二者
斷如實修行道善男子是名諸菩薩
摩訶薩二種如實修行者以如實知
證聲聞辟支佛智而不取彼處以為
究竟故又經言復次善男子諸菩薩
摩訶薩復有二種如實修行何等為
二一者調伏自身如實修行者以自
取妙道如實修行故二者教化衆生
如實修行者以化餘衆生令入正道
如實說法故如經善男子是名諸菩
薩摩訶薩二種如實修行故又經言
復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二
種如實修行何等為二一者功用智
如實修行者以作心行菩薩行功用
智故二者無功用行智如實修行者

菩薩於修道中住以無作心行菩薩行無功用行智故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等為二一者善知分別諸地如實修行者以善智慧方便故二者善知諸地無差別方便如實修行者以入一相故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等為二一者離諸地過如實修行者以離二邊故二者善知地地轉方便如實修行者以修行善法不休息精進故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等為二一者能說聲聞辟支佛地如實修行者以善學一切法故二者善知佛菩提不退轉方便如實修行者以證真如法如實知修行方便故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行

經曰善男子諸菩薩摩訶薩有如是等無量无邊如實修行諸菩薩摩訶薩應如是學如實修行諸菩薩摩訶薩若能如是如實修行者速得阿耨多羅三藐三菩提不以為難

論曰修行四種勝因成就四種勝果及餘如實修行故彼勝果者諸如来智於一念中知三世事皆相應故

經曰尒時佛讃文殊師利法王子言善哉善哉文殊師利汝今善能為諸菩薩摩訶薩說本業道誠如汝所說

論曰善哉者以不顛倒說法故隨順如来所說法故

經曰說是法時十千菩薩得无生法忍文殊師利法王子等一切世間天人阿修羅等聞佛所說皆大歡喜信受奉行

論曰有三種義是故歡喜何等為三一說者清淨以於諸法得自在故二所說法清淨以如實證知清淨法體故三依所說得果清淨以得淨妙境界故如經皆大歡喜信受奉行故

文殊師利菩薩問菩提經論卷下

卍　癸卯歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

妙法蓮華經論優波提舍　聲

婆藪般豆菩薩造

元魏中天竺三藏勒那摩提共僧朗等　譯

如是我聞一時佛住王舍城耆闍崛山中與大比丘衆万二千人俱皆是阿羅漢諸漏已盡無復煩惱心得自在善得心解脫善得慧解脫心善調伏人中大龍應作者作所作已辦離諸重擔逮得已利盡諸有結善得正智心解脫一切心得自在到第一彼岸菩薩摩訶薩八万人皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉皆得陁羅尼大辯才樂說轉不退法輪供養无量百千諸佛於諸佛所種諸善根常爲諸佛之所稱歎以大慈悲而修身心善入佛慧通達大智到於彼岸名稱普聞無量世界能度無數百千衆生

此法門中初第一品明七種功德成就何等爲七一者序分成就二者衆成就三者如來欲說法時至成就四者所依說法隨順威儀住成就五者依止說因成就六者大衆現前欲聞法成就

七者文殊師利荅成就又序分成就者
以法門示現二種義成就何等為二
一者示現一切諸法門中最勝成就故
二者示現自在功德成就故如王舍城
勝餘一切城舍故耆闍崛山勝餘諸山
故如經如是我聞一時佛住王舍城耆
闍崛山中故眾成就者有四種義成
就何等為四一者數成就二者行成
就三者攝功德成就四者威儀如法
住成就數成就者謂大眾无數故行
成就者有四種一者諸聲聞修小乘
行二者諸菩薩修大乘行三者諸菩
薩隨時示現能行大乘如颰陁婆羅
等十六人具足菩薩不可思議事而能
示現種種形相優婆塞優婆夷比丘
比丘尼等故四者出家人威儀一定
不同菩薩故皆是阿羅漢等者十六
句示現聲聞功德成就故皆不退轉
阿耨多羅三藐三菩提等者十三句
示現菩薩功德成就故阿羅漢功德
成就者彼十六句示現三種門攝義
應知何等三門一者上上起門二者
總別相門三者攝取事門上上起門

者謂諸漏已盡故名為羅漢以心得
自在故名諸漏已盡諸漏已盡故名
為阿羅漢以心無煩惱故名心得自
在以善得心解脫善得惠解脫故名
心得自在以遠離能見所見故名元
復煩惱已善得心解脫惠解脫故名
心善調伏人中大龍者行諸惡道如
平坦路無所拘导應行者已行應到
處已到故應作者已作人中大龍已盡
對治降伏煩惱怨敵故所作已辦者
更不後生如相應事已成故離諸重
擔者已應作者作所作已辦後生重擔
已捨故逮得已利者已捨重擔證涅槃
故盡諸有結者已逮得已利斷諸煩惱
因故善得正智心解脫者諸漏已盡
故一切心得自在者善知見道修道智
故到第一彼岸者善得正智心得解脫
善得神通无諍三昧等諸功德故大
羅漢等者心得自在到彼岸故眾所
知識者諸王王子大臣帝釋梵天王等
皆識知故復聲聞菩薩佛等是勝智
彼勝智者皆善知故名眾所知識摠
別門者皆是羅漢等十六句初句摠

餘句別故皆是羅漢者彼羅漢名有十
五種義應知一者應受飲食卧具供
養恭敬等故二者應將大衆教化一
切故三者應入聚落城邑等故四者
應降伏諸外道等故五者應以智慧
速觀察法故六者應不疾不遅説法
如法相應不疲惓故七者應靜坐空
閑處飲食衣服一切資生不積不聚
少欲知足故八者應一向行善行不
著諸禪故九者應行空聖行故十者
應行無相聖行故十一者應行无願
聖行故十二者應降伏世間禪淨心
故十三者應起諸通勝功德故十四
者應證第一義功德故十五者應如實
知同生衆得諸功德爲利益一切衆
生故攝取事門者此十五句攝取十
種功德示現可説是不可説是故一
者攝取得功德二句示現如經諸漏
已盡無復煩惱故二者三句攝取諸
功德一句降伏世間功德如經心得
自在故二句降伏出世間學人功德
如經善得心解脱善得慧解脱故三
者攝取不違功德隨順如来教行故

如經心善調伏故四者攝取勝功德如經人中大龍故五者攝取所應作勝功德所應作者依法供養恭尊重如來故如經應作者作故六者攝取滿足功德滿足學地故如經所作已辦故七者三句攝取過功德一者過受故二者過求命供養恭敬故三者過上下界已過學地故如經離諸重擔逮得己利盡諸有結故八者攝取上上功德如經善得正智心解脫故九者攝取應作利益衆生功德如經一切心得自在故十者攝取上首功德如經到第一彼岸故彼諸菩薩十三句功德二門攝應知一者上支下支門二者攝取事門上支下支門者所謂捴相別相應知皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉者是捴相餘者是別相彼不退轉有十種示現一者住聞法不退轉如經皆得陁羅尼故二者樂說不退轉如經大辯才樂說故三者說不退轉如經轉不退法輪故四者依止善知識不退轉以身心業依色身攝取故如經供養无量百千諸佛故於諸

佛所種諸善根故五者斷一切疑不退轉如經常為諸佛之所稱歎故六者為何等何等事說法入彼彼法不退轉如經以大慈悲而脩身心故七者入一切智如實境界不退轉如經善入佛慧故八者依我空法空不退轉如經通達大智故九者入如實境界不退轉如經到於彼岸故十者應作所作住持不退轉如經能度无量百千衆生故

攝取事門者示現諸菩薩住何等清淨地中因何等方便何等境界中應作所作故地清淨者八地已上三地无相行寂靜清淨故方便者有四種一者攝取妙法方便住持妙法以樂說力為人說故二者攝取善知識方便以依善知識所作應作故三者攝取衆生方便以不捨衆生故四者攝取智方便以教化衆生令入彼智故境界者易解復有攝取事門示現諸地攝取勝功德不同二乘功德故八地者无功用智不同下上故不同下者下功用行不能動故不同上者上无相行不能動自

然而行故於九地中得勝進陁羅尼門具足四無㝵自在故於第十地中不退轉法輪得佛受位如轉輪王子故以得周攝功德故攝功德成就者示現依何處依何心依何智依何境界行依何等能辨故依何處者依善知識故依何心者我依衆生心教化畢竟利益一切衆生故依何智者依三種智一者授記密智二者諸通智三者真實智依何等境界行依何等能辨者即三種智攝應知威儀如法住成就者有四種示現何等為四一者四衆圍繞二者前後三者供養恭敬四者尊重讃歎如經尒時世尊四衆圍繞供養恭敬尊重讃歎故如来欲說法時至成就者為諸菩薩說此大乗經故此大乗修多羅有十七種名顯示甚深功德應知一名無量義經者成就字義故以此法門說彼甚深妙境界法故甚深妙境界者諸佛如来㝡勝境界故二名㝡勝修多羅者三藏中㝡妙勝藏成就故三名大方廣者无量大乗門隨衆生根住持成就故四名

教菩薩法者為教化根熟菩薩器法成就故五名佛所護念者依佛如来有此法故六名一切諸佛秘密法者此法甚深如来知故七名一切佛藏者如来功徳三昧之藏在此經故八名一切諸佛密處者根未熟衆生非法器不與故九名能生一切諸佛者聞此法門能成佛菩提故十名一切諸佛道場者聞此法門能成阿耨多羅三藐三菩提非餘修多羅故十一名一切諸佛所轉法輪者此法門能破一切諸障故十二名一切諸佛堅固舍利者謂如来真如法身於此脩多羅不壞故十三名一切諸佛大巧方便經者依此法門成大菩提已為衆生說天人聲聞辟支佛等法故十四名說一乘經者此法門顯示如来阿耨多羅三藐三菩提究竟之體二乘非究竟故十五名第一義住者此法門即是如来法身究竟住處故十六名妙法蓮華者有二種義何等二種一者出水義不可盡出離小乘泥濁水故復有義蓮華出泥水喻諸

聲聞入　如来大衆中坐如諸菩薩坐
蓮華上聞説無上智慧清淨境界證
如来密藏故二華開者衆於大乗中
心怯弱不能生信故開示如来淨妙
法身令生信心故十七名法門者攝成
就故攝成就者攝取無量名句字身頻
婆羅阿閦婆等偈故此十七句法門
者是捴餘句是別故如經爲諸菩薩
説大乗經名無量義如是等所依説
法隨順威儀住成就者示現依何等
法説法依三種法故一依三昧成就
故以三昧成就二種示現何等爲二
一者成就自在力身心不動故二者
離一切諸障隨自在力故此自在力
有二種一者爲隨順衆生示現對治攝
取覺菩提分法故二者爲對治無量
世来堅執煩惱故如經説此經已
結跏趺坐入於無量義處三昧等二
依器世間三依衆生世間震動世界
及知過去無量劫事等故如經是時
天雨曼陁羅華乃至歡喜合掌一心
觀佛故
依止説因成就者彼諸大衆現見異

相不可思議事如來應爲我說渇仰
欲聞生希有心名依止說因成就是
故放大光明示現諸世界中種種事故
先示現外事六種震動等次示現此
法門內證深密法故又依器世間衆
生世間數種種種量種具足煩惱
差別具足清淨差別佛法弟子差別
示現三寶故復乗差別有世界有佛
有世界无佛令衆生見修行者未得
果得道者已得果如經諸修行得道
者故數種種者示現種種觀故略說
四種觀一者食二者聞法三者明修
行四者樂如經尒時佛放眉間白毫
相光乃至以佛舍利起七寶塔故行
菩薩道者教化衆生依四攝法方便
攝取應知如經中說當推耶
自此以下示現大衆現前欲聞法成
就問一人多人欲聞生希有心是故
唯問文殊師利如是示現世尊弟子
隨順法不相違故令佛世尊現奇變
相者爲何等義爲現大相因故爲大
相者爲說妙法蓮華經故現大瑞相
爲說所得妙法不可思議等文句故

有二種法故推文殊師利一者現見諸法二者離諸因緣自心成就彼法故示現種種瑞相者示現彼彼事如彼事現沒住滅應知以文殊師利能記彼事故以文殊師利所作成就因果成就現見彼法故所作成就者有二種一者功德成就二者智慧成就因成就者一切智成就因緣者相也果者說大法種種佛國土者示現彼國土中種種差別應知淨妙國土者無煩惱衆生住處故如經照於東方万八千世界乃至悉見彼佛國界莊嚴故如來為上首者諸菩薩等依如來住故以如來於彼國土一切大衆中得自在故如經又見彼土現在諸佛如是等故自此已下明聖者文殊師利菩薩以宿命智現見過去因果相成就十種事如現在前是故能答弥勒現見過去因相者自見已身於彼諸佛國土中往種種行事故現見過去果相者文殊師利自見已身是過去妙光菩薩於彼佛所聞此法門為衆生說故成就十種事者何等為十一者現見大義因成就二者現見世間文字章句

甚深意因成就三者現見希有因成就四者現見勝妙因成就五者現見受用大因成就六者現見攝取一切諸佛法輪因成就七者現見善堅實如來法輪因成就八者現見能進入因成就九者現見憶念因成就十者現見自身所經事因成就大義因成就者八句示現應知一者欲轉大法輪二者欲雨大法雨三者欲擊大法鼓四者欲建大法幢五者欲然大法燈六者欲吹大法蠡七者欲不斷大法鼓八者欲說大法此八句示現如來欲說大法等故何等為八種大義謂疑者斷疑故已斷疑者增長淳熟智身故根熟者為說二種密境界謂聲聞密境界菩薩密境界大法鼓二句示現以遠聞故入密境界者令進取上上清淨義故取上上清淨義者進取一切智現見故取一切智現見者為一切法建立名字章句義故建立名字章句義者令入不可說證智轉法輪故現見世間名字章句意甚深因成就故如經我於過去諸佛曾見此瑞

乃至故現斯瑞故現見希有因成就者無量時不可得故不可思議不可稱不可量者示現過彼阿僧祇劫不可得故復示現五種劫一者夜二者晝三者月四者時五者年示現彼无量無邊劫故如經如過去无量無邊不可思議阿僧祇劫尒時有佛号曰月燈明乃至得阿耨多羅三藐三菩提成一切種智故現見勝妙因成就者以諸佛菩薩自受用示現故如經次復有佛亦名日月燈明乃至所可說法初中後善故現見受用大因成就者是時王子受勝妙樂各捨出家復彼大衆於尒許時不生疲惓心故如經其最後佛未出家時乃至佛授記已便於中夜入無餘涅槃故現見攝取一切諸佛轉法輪因成就者法輪不斷故如經佛滅度後妙光菩薩持妙法蓮華經滿八十小劫為人演說故現見堅實如来法輪因成就者佛滅度後无量時說法故如經日月燈明佛八子皆師妙光乃至皆令其堅固阿耨多羅三藐三菩提故現見進入因成就者彼

諸王子得大菩提故如經是諸王子
乃至皆成佛道故現見憶念因成就
者為他說法利益他故如經其最後
成佛者名曰然燈乃至尊重讚歎故
現見自身所經事因成就者以自身受
勝妙樂故如經我當知乃至佛所
護念故汝号求名者示現知過去事
故復示現得彼法具足故

## 方便品第二

尒時世尊入甚深三昧正念不動
以如實智觀從三昧安詳而起起
已告舍利弗諸佛智慧甚深无量其
智慧門難見難覺難知難解難入如
來所證一切聲聞辟支佛所不能知
何以故舍利弗如來應正遍知已曾
親近供養無量百千万億那由他佛
於諸佛所盡行諸佛所修阿耨多羅
三藐三菩提法舍利弗如來已於無
量百千億那由他劫勇猛精進所作
成就名稱普聞舍利弗如來畢竟成
就希有之法舍利弗難解之法如來
能知舍利弗難解法者諸佛如來隨
宜所說意趣難解一切聲聞辟支佛
所不能知何以故舍利弗諸佛如來

自在說因成就故舍利弗如來成就種種方便種種知見種種念觀種種言辞舍利弗吾從成佛已來於彼彼處廣演言教無數方便引導眾生於諸著處令得解脫舍利弗如來知見方便到於彼岸舍利弗如來知見廣大深遠無障无㝵力無畏不共法根力菩提分禪定解脫三昧三摩跋提皆已具足舍利弗諸佛如來深入无際成就一切未曾有法舍利弗如來能種種分別巧說諸法言辞柔軟悅可衆心止舍利弗不須復說舍利弗佛所成就第一希有難解之法舍利弗唯佛與佛說法諸佛如來能知彼法究竟實相舍利弗唯佛如來知一切法舍利弗唯佛如來能說一切法何等法云何法何似法何相法何體法何等云何何似何相何體如是等一切法如來現見非不現見

論曰自此已下示現所說法因果相應知如經介時世尊入甚深三昧正念不動以如實智觀從三昧安詳而起起已告舍利弗者示現如來得自在力故如來入定無能驚寤故何

故告舍利弗不告餘聲聞等隨深智
慧與如來相應故何故不告諸菩薩
有五種義一者為諸聲聞所作事故
二者為令聲聞迴趣大菩提故三者
護諸聲聞恐怯弱故四者為令餘人
善思念故五者為諸聲聞不起所作
巳辦心故諸佛智慧甚深无量者為
諸大衆生尊重心畢竟欲聞如來說
故甚深者顯示二種甚深義應知何
等為二一者證甚深謂諸佛智慧甚
深無量故二者阿含甚深謂智慧門
故甚深者是摠餘者是别證甚深者
有五種一者義甚深依何等義甚深
故二者實體甚深三者內證甚深四者
依止甚深五者無上甚深甚深者謂
大菩提故大菩提者如來所證阿耨
多羅三藐三菩提故又甚深者一切
聲聞辟支佛所不能知故智慧者謂
一切種一切智智義故如經諸佛智
慧甚深無量其智慧門難見難覺難
知難解難入一切聲聞辟支佛所不
能知故智慧門者謂說
阿含義甚深者示現有八種一者受

持讀誦甚深如經舍利弗如来應正
遍知巳曾親近供養無量百千万億
那由他佛故二者修行甚深如經於
諸佛所盡行諸佛所修阿耨多羅三
藐三菩提法故三者果行甚深如經
舍利弗如来巳於無量百千億劫勇
猛精進所作成就故四者增長功德
心甚深如經名稱普聞故五者快妙
事甚深如經成就希有法故六者無
上甚深如經舍利弗難解之法如来
能知故七者入甚深入甚深者名字
章句意難得自在住持不同外道
說因緣法名為甚深如經舍利弗
難難解法者諸佛如来隨宜所說意
趣難解故八者不共聲聞辟支佛所
作住持甚深如經一切聲聞辟支佛
所不能知故如是說妙法功德巳次
說如来法師功德成就應知如經何
以故諸佛如来自在說因成就故如
来成就四種功德故能度衆生何等
為四一者住成就如經如来成就種種
方便故種種方便者從兜率天退乃至
示現入涅槃故二者教化成就如經
種種知見故種種知見者示現染淨

諸因故三者功德畢竟成就如經種種念觀故種種念觀者以說彼法成就因緣如法相應故四者說成就如經種種言辞故種種言辞者以四无㝵依何等何等名字章句隨何等何等衆生能受為說故復有義種種方便者示現外道邪法如是如是種種過失故示現諸佛正法如是如是種種功德故如經吾從成佛已来廣演言教無數方便引導衆生於諸著處令得解脫故復無數方便者方便令入諸善法故復方便者斷諸疑故復方便者令入增上勝智故復方便者依四攝法攝取衆生令得解脫故諸著者彼處處著或著界或著諸地或著分或著乘故著界者著欲色无色界故著地者著戒取三昧初禅定地乃至非非想及滅盡定地故著分者著在家出家分故著在家分者著已同類作種種業邪見等故著出家分者著名聞利養種種諸覺煩惱等故著乘者著聲聞乘菩薩乘故著聲聞乘者樂持小乘戒求須陁洹斯陁含阿

那含阿羅漢等故著大乘者著利養
供養恭敬等者分別觀種種法相乃至
佛地故復種種知見者自身成就不可
思議境界與聲聞菩薩故如經舍利
弗如来知見方便到於彼岸故到彼
岸者勝餘一切諸菩薩故復種種念
觀者如經舍利弗如来知見廣大深
遠無障无㝵力无畏不共法根力菩提
分禪定解脫三昧三摩跋提皆已具足
故又第一成就可化衆生依止善知識
成就故第二成就根熟衆生令得解
脫故第三成就力家得自在降伏故
第四說成就者有七種一者種種成
就如經舍利弗諸佛如来深入無際
成就一切未曾有法故二者言成就
得五種美妙音聲說法如經如来能
種種分別巧說諸法言辭柔軟悅可
衆心故三者相成就如經止舍利弗
不須復說故有法器衆生心已滿足
故四者堪成就一切可化衆生知如来
成就第一希有功德能說法故如經舍
利弗佛所成就第一希有難解之法故
五者無量種成就說不可盡如經舍

利弗唯佛與佛說法諸佛如来能知彼法究竟實相故實相者謂如来藏法身之體不變故六者覺體成就如来所說一切諸法如来自證得故如經舍利弗唯佛如来知一切法故七者隨順衆生意而說修行法成就彼法何等如是等如經舍利弗唯佛如来能說一切法故第一種種法門攝取衆生故第二令不散乱住故第三令取故第四令得解脫故第五令彼修行成就得對治法故第六能令修行進趣成就故第七令得修行不失故此七種法為諸衆生自身所作成就故又與教化成就者依證法故又說成就者依說法故此二種法如向前說依此二種法有何次第而得修行即彼前文句再說應知

又依證法有五種一者何等法二者云何法三者何似法四者何相法五者何體法故何等法者聲聞法辟支佛法佛法故云何法者起種種事說故何似法者依三種門得清淨故何相法者三種義一相法故何體法

者無二體故无二體者無量乘唯一
佛乘無二乘故復有義何等法者謂
有為法無為法云何法者謂因緣法
非因緣法等何似法者謂常法无常
法如是等何相法者生等三相法不
生等三相法何體法者謂五陰體非
五陰體又何似法者謂无常法有為
法因緣法又何相法者謂可見相等
法又何體法者謂五陰能取可取五
陰是苦集體故五陰者是道諦體復
有依說法何等法者謂名句字身故
云何法者依如來所說法故何似法
者能教化可化衆生故何相法者依
音聲取故以依音聲取彼法故何體
法者假名體法相故

自此以下依三種義示現一者決定
義二者疑義三者依何事疑義決定
義者有聲聞方便證得深法作決定
心於聲聞道中得方便涅槃證故如是
三種證法示現有為無為法故如經
尒時大衆中有諸聲聞漏盡阿羅漢
乃至亦得此法到於涅槃故疑義者
謂聲聞辟支佛不能知故是故生疑如

經言今不知是義所趣故依何事疑者如來說聲聞解脫與我解脫不異是故生疑生疑者生因中疑此云何云何如來數數說甚深境界前說甚深後說甚深不同聲聞如是等是故生疑如經爾時舍利弗知四衆心疑乃至而說偈言故自此已下依四種事說一者決定心二者因受記三者取受記四者與授記應知云何決定心已生驚怖者令斷驚怖爲利益二種人故如來有決定心此驚怖有五種應知一者損驚怖如所聞聲取以爲實謗無大乘而作是言如來說言阿羅漢究竟涅槃我畢竟取如是涅槃是故羅漢不入涅槃故二者多事驚怖以大乘衆生生如是心我无量無邊劫行菩薩行生驚怖心起取異乘心故三者顛倒驚怖分別我我所身見不善法故四者悔驚怖悔驚怖者謂大德舍利弗等我不應證如是小乘法自止即此悔心名爲驚怖應知五者誑驚怖謂增上慢聲聞作如是心云何如來誑於我等故因授記者如經止止舍利弗

不須復說若說是事一切世間諸天人等皆生驚怖故因授記生驚怖者有三種義一者欲令彼大衆推覓甚深境界故二者欲令大衆生尊重心畢竟欲聞故三者為令增上慢聲聞離法座而去故第二請示現過去無量佛教化衆生如經是會无數乃至聞佛所說則能敬信故第三請示現現在佛教化衆生如經令此會中如我等比乃至長夜安隱多所饒益故取授記者以舍利弗等欲得授記如經告舍利弗汝以三請豈得不說汝今諦聽如是等故與授記者有六種應知一者未聞令聞二者說三者依何等義四者令住五者依法六者遮未聞令聞者如經舍利弗如是妙法諸佛如來時乃說之如優曇華如是等說者如經舍利弗我以無數方便種種因緣譬喻言辭演說諸法如是等種種因緣者謂三乘彼三乘唯名字章句說非有實義故以彼實義不可說故

依何等義者如經舍利弗諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世如是

等故彼一大事者依四種義應知何者為四一者無上義除一切智智更无餘事如經欲開佛知見令衆生知得清淨故出現於世佛知見者如来能證如實知彼義故二者同義以聲聞辟支佛佛法身平等故如經欲示衆生佛知見故出現於世故法身平等者佛性法身更無差別故三者不知義以一切聲聞辟支佛不知彼真實處故不知真實處者不知究竟唯一佛乘故如經欲令衆生悟佛知見故出現於世四者為令證不退轉地示現與無量智業故如經欲令衆生入佛知見道故出現於世又示者為諸菩薩有疑者令知如實修行故又悟入者未發菩提心者令發心故已發心者令入法故復悟者令外道衆生生覺悟故復入者令得聲聞果者入大菩提故令住者如經舍利弗如来但以一佛乘故為衆生說法依法者如經舍利弗過去諸佛以無量无數方便種種辟喻因緣念觀方便說法是法皆為一佛乘故如是等辟喻者如依牛

有乳酪生酥熟酥醍醐醍醐為第一
小乘如乳大乘如醍醐故此譬喻明
大乘無上諸聲聞等亦同大乘无上
故聲聞同者示諸佛如来法身之性
同諸凡夫聲聞辟支佛等法身平等
無差別故此譬喻示現因緣如向說
念觀者於小乘諦中人無我等於大
乘諦中真如法界實際人无我法無
我等觀故方便者小乘中觀陰界入
猒苦離苦得解脫故大乘中修諸波羅
蜜四攝法攝取自身他身利益對治
法故遮者如經舍利弗十方世界中
尚無二乘何況有三如是等故無二乘
者無二乘涅槃唯佛如来證大菩提究
竟滿足一切智慧名大涅槃非諸聲聞
辟支佛等有涅槃法唯一佛乘故一佛
乘者依四種義說應知如来依此六種
授記是故前說何等法云何法何似
法何相法何體法如是示現何等法
者謂未曾聞故云何法者謂種種言語
譬喻說故何似法者唯為一大事故何
相法者為隨衆生器說佛法故何體法
者唯一乘體故一乘體者謂諸佛如来

平等法才聲聞辟支佛乘非彼平等
法身之體以因果行觀不同故
自此已下說法為斷四種疑應知何
等四種一者何時說二者云何知增
上慢三者云何堪說四者云何不成
妄語何時說者諸佛如來於何等時
起種種方便說法為斷彼疑如經佛
告舍利弗諸佛出於五濁惡世所謂劫
濁等故云何知增上慢者如來不為
增上慢人說法云何知彼是增上慢為
斷彼疑如經若有比丘實得阿羅漢
者若不信是法无有是處等故云何
堪說者從佛聞法而起謗心云何如
來不成不堪說法人為斷此疑如經
除佛滅度後現前无佛如是等故云
何不成妄語者如來先說法異今說
法異云何如來不成妄語為斷此疑
故如經舍利弗汝等當一心信解受
持佛語諸佛如來言無虛妄无有餘
乘唯一佛乘故乃至童子戲聚沙為
佛塔如是諸人等皆已成佛道者謂
發菩提心行菩薩行者所作善根能證
菩提非諸凡夫及決定聲聞未發菩
提心者之所能得故如是乃至小

何頭等亦如是

譬喻品第三　舍利弗說偈

金色三十二　十力諸解脫　同共一法中
而不得此事　八十種妙好　十八不共法
如是等功德　而我皆已失

此偈示現何義舍利弗自可責身我不見諸佛不往佛所聞法不供養恭敬諸佛無利益衆生事未得法退是故舍利弗可責自身不見者不見諸佛如來大人相生恭敬供養心故往者示現教化衆生力故放金色光明者見佛自身異身得无量功德故聞者能作利益一切衆生故力者衆生有疑依十力斷疑故供養者示現教化衆生力故十八不共法者遠離諸障㝵故恭敬者生無量福德依如來教得解脫故人无我法無我一切法平等故是故舍利弗自可責身我未得如是法於未得中退故自此已下爲七種具足煩惱性衆生說七譬喻對治七種增上慢應知又三種染无煩惱人三昧解脫見等染慢對治此故說三平等應知何者七種具足煩惱性人一者求勢力人二

者求聲聞解脫人三者求大乘人四
者有定人五者無定人六者集功德
人七者不集功德人七種增上慢者
顛倒求功德增上慢以世間諸煩惱
熾然而求天人妙境界報對治此故
說火宅譬喩應知聲聞人一向增上
慢我乘與如來乘无差別如是顛倒
取對治此故說窮子譬喩應知大乘
人一向增上慢無別聲聞辟支佛乘
顛倒取對治此故說雨譬喩應知實
無而有增上慢人以有世間三昧三
摩跋提實無涅槃而生涅槃想對治此
故說化城譬喩應知散亂心實無有定
過去有大乘善根而不覺知彼不求大
乘於狹劣心中生虛妄解以爲第一乘
對治此故說繫寶珠譬喩應知有功
德人說大乘法而取非大乘對治此
故說王解髻中明珠與之譬喩應知
无功德人於第一乘不集諸善根說
第一乘不取爲第一對治此故說醫
師譬喩應知第一人者以世間種
種善根三昧功德方便令戲後令
入涅槃故第二人者以三爲一令

入大乘故第三人者令知種種乘諸佛如來平等說法隨衆生善根種子生芽故第四人者方便令入涅槃城故涅槃城者諸禪三昧城過彼城已令入大涅槃城故第五人者示過去善根令憶念教入三昧故第六人者說大乘法以此法門同十地行滿諸佛如來密與授記故第七人者根未熟爲令熟故示現涅槃量爲是義故如來說此七種譬喩何者三種無煩惱人染慢顚倒信故一者信種種乘異二者信世間涅槃異三者信彼此身異爲對治此三種染說三種平等應知一者乘平等與聲聞授記唯有大乘无二乘故二者世間涅槃平等以多寶如來入涅槃世間涅槃平等故三者身平等多寶如來已入涅槃復示現身自身他身法身平等無差別故是无煩惱人染慢見彼此身所作差別以不知彼此佛性法身平等故即彼人我證此法彼人不得對治此故與諸聲聞授記應知彼聲聞等爲實成佛故與授記爲不成佛與授記也若實成佛者

菩薩何故於無量劫修集无量功德若不成佛者云何虛妄授記彼聲聞授記者得决定心非成就法性故如来依三平等說一乘法故以如来法身與彼聲聞法身無異故與授記非即具足修行功德故是故菩薩功德具足諸聲聞人功未具足言授記者有六處示現五者如来記一者菩薩記如来記者舍利弗摩訶迦葉等衆所知識故名号不同故與別記富樓那等五百人千二百人等同一名故俱時與記學無學等俱同一号非衆所知識故一時與記與提婆達多記者示現如来無怨故與比丘尼及諸天女記者示現女人在家出家修菩薩行者皆證佛果故菩薩授記者如不輕菩薩品示現礼拜讚歎言我不輕汝汝等皆當作佛者示諸衆生皆有佛性故言聲聞授記者聲聞有四種一者决定聲聞二者增上慢聲聞三者退菩提心聲聞四者應化聲聞二種聲聞如来與授記謂應化聲聞退已還發菩提心者决定增上慢二種聲聞根未

熟故如来不與授記善
薩授記者方便令發心故
又依何義故如来說三乘名為一乘
依同義故與諸聲聞授記同義者以
如来法身聲聞法身平等无差別故
以聲聞辟支佛異乘故有差別以彼
非大乘故如来說言不離我身是无
上義一切聲聞辟支佛法中不說此
義以不能解故是故諸菩薩行菩薩行
非為虛妄無上義者餘殘修多羅明无
上義無上義有十種應知一者示現種
子无上故說雨譬喻汝等所行是菩
薩道者謂發菩提心退已還發者前所
修行善根不滅同後得果故二者示
現行无上故說大通智勝如来本事
等故三者示現增長力無上故說商
主譬喻四者示現令解无上故說繫
寶珠譬喻五者示現清淨國土無上
故示現多寶如来塔六者示現說无
上故說髻中明珠譬喻七者示現教
化衆生無上故地中踊出无量菩薩
摩訶薩等故八者示現成大菩提無
上者示現三種佛菩提一者應化佛

菩提隨所應見而為示現故如經皆謂如来出釋氏宮去伽耶城不遠坐於道場得阿耨多羅三藐三菩提故二者報佛菩提十地行滿足得常涅槃證故如經善男子我實成佛已来無量无邊百千万億那由他劫故三者法佛菩提謂如来藏性淨涅槃常恒清涼不變故如經如来如實知見三界之相乃至不如三界見於三界故三界相者謂衆生界即涅槃界不離衆生界有如来藏故無有生死若退若出者謂常恒清涼不變故亦無在世及滅度者謂如来藏真如之體不即衆生界不離衆生界故非實非虛非如非異者謂離四種相故有四種相者是無常故不如三界見三界者如来能見能證真如法身凡夫不見故是故經言如来明見无有錯謬故我本行菩薩道今猶未滿者以本願故衆生界未盡願非究竟故言未滿者非謂菩提不滿足故所成壽命復倍上數者示現如来常命方便顯多數過上數量不可數知故我淨土不毀而衆見燒盡者報佛如来真實淨

土第一義諦攝故九者示現涅槃无上故說醫師譬喻十者示現勝妙力無上故說餘殘修多羅應知多實如来塔顯示一切佛土清淨者示現諸佛實相境界中種種間錯莊嚴故塔者示現如来舍利住持故量者方便示現一切佛國土清淨出世間无漏善根所生非世間有漏善所生故略者多實如来身一體示現攝取一切佛法身故住持者示現諸佛如来法身自在身力故示現无量佛者示現彼此所作業無差別故遠離穢不淨者示現一切佛國土平等清淨故言多實者示現一切佛土同實性故同一塔坐者示現化佛非化佛法佛報佛等皆為成大事故自此已下示現法力持力修行力應知法力者五種門示現一者證二者信三者供養四者聞法五者讀誦持說四種門弥勒品中示現一法門常精進菩薩品示現弥勒品中四種門者一者證如經我說是如来壽命長遠時六百八十万億那由他恒河沙衆生得无生法忍故此

言無生法忍者謂初地證智應知八生乃至一生得阿耨多羅三藐三菩提者謂證初地菩提故八生乃至一生者謂諸凡夫決定能證初地隨力隨分八生乃至一生證初地故言阿耨多羅三藐三菩提者以離三界中分段生死隨分能見眞如佛性名得菩提非謂究竟滿足如來方便涅槃故信者如經復有八世界微塵衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心故供養者如經是諸菩薩摩訶薩得大法利時於虛空中雨曼陀羅花如是等故聞法者如隨喜品說應知一法門常精進菩薩品示現者謂讀誦解說書寫等得六根清淨故如經若善男子善女人受持法花經若讀若誦若解說若書寫是人當得八百眼功德乃至千二百意功德故此得六根清淨者謂凡夫人以經力故得勝根用未入初地菩薩位應知如經以父母所生清淨肉眼見於三千大千世界如是等又六根清淨者於一一根中悉能具足見色聞聲知香味觸法等

用應知眼見者聞香能知如經釋提桓因在勝殿上五欲娛樂乃至說法聞香知者此是智境鼻根知故持力者有三種法門示現如法師品安樂行品勸持品等廣說法力應知其心決定知水必近者受持此經得佛性水成阿耨多羅三藐三菩提故修行力者五門示現一者說力二者行苦行力三者護衆生諸難力四者功德勝力五者護法力說力者有三種法門神力品中示現一出廣長舌者憶念故二磬咳聲者說偈令聞故聞聲已如實修行不放逸故三彈指令覺悟者令修行者覺悟故行苦行力者藥王菩薩品示現教化衆生行苦行者妙音菩薩品示現教化衆生護衆生難觀世音品陀羅尼品示現功德勝力者妙莊嚴王品示現依過去功德彼童子有如是力故護法力者普賢品及後品中示現又說言受持觀世音菩薩名及受持六十二恒河沙諸佛名彼福德平等者有二種義一者信力故二者畢竟知故信力者有二

種一者求我身如觀世音畢竟信故二者生恭敬心如彼功德我亦畢竟得故畢竟知者決定知法界故法界者名法性彼法性入初地菩薩能證入一切諸佛菩薩平等身故平等身者謂真如法身是故受持六十二恒河沙佛名受持觀世音菩薩名功德无差別

第一序品示現七種功德成就

第二方便品有五分示現破二明

一餘品如向處分易解

法華經論優波提舍

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

經論

勝思惟梵天所問經論卷第一　虛

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

歸命釋迦牟尼佛四句之義於諸經首有論解釋如彼應知於大衆中說此法門者亦現法勝大衆攝在說法住處依彼山等勝處說故六万四千比丘僧者亦現莊嚴如來大衆故此經法門快妙甚深出過一切聲聞境界亦現如來能說勝義故七万二千諸菩薩者何故菩薩多於聲聞以此經典為諸菩薩摩訶薩說甚深法故皆是智者之所識知者何故重說依世間法故世間說言勝中勝者如言於端正中衆端正者乃可將來於有德中有勝德者乃可將來彼諸菩薩各別有智非共有故復更有義皆是智者之所識知者入地菩薩之所知故此明何義以諸菩薩摩訶薩先行菩薩行者知彼菩薩故以是故言皆是智者之所識知彼諸菩薩智者所知有七種德皆依樂說辯才應知何

等為七一者種種樂說辯才二者無滯樂說辯才三者堅固樂說辯才四者了了樂說辯才五者不怯弱樂說辯才六者相應樂說辯才七者任放樂說辯才此諸辯才如經得具足陀羅尼乃至得無生法忍如是七句次第而說此義應知應去何知陀羅尼者以多聞慧樂說種種諸法門故故名種種樂說辯才速疾不住故名無滯樂說辯才以得攝受諸三昧故無有忘失故名堅固樂說辯才以諸菩薩摩訶薩等依勝通力之所住持不畏一切諸魔等故故名了了樂說辯才菩薩攝得四無所畏威德快妙於自他衆無所怖畏故名不怯弱樂說辯才依於假名他力成就三法體相而不顛倒故名相應樂說辯才得八地中無生法忍任意說法辭說法障故名任放樂說辯才

聖者文殊師利諸菩薩等以何義故名法王子以初發心來常斷婬欲法故初發心者已入菩薩定心正位應如是知

一切菩薩皆是大賢士何故唯說聖者跋陁婆羅等名為大賢士以為亦現心行勝故彼跋陁婆羅等菩薩有如是心我所教化衆生皆悉令得阿耨多羅三藐三菩提心既如是復化衆生令得阿耨多羅三藐三菩提是故自利利他行勝如實修行自求菩提亦化衆生令得菩提是故說彼跋陁婆羅等名為大賢士

有百千万大衆圍遶者亦現如来大眷屬故一切皆是得心定者此以如来能領大衆於大衆中最為勝故以百千万衆亦現大事是故圍也所言遶者亦現大衆皆悉善伏諸煩惱故言說法者亦現如来常說諸法而不斷絶離諸過故

右膝著地者亦現欲問威儀相故復為亦現諸大衆等一心之相故雙膝著地者不成礼拜相亦不成問相以諸世間右膝著地敬重相故動此三千大千世界者以諸魔等與說法者而作留難為令諸魔生驚怖故又為說法時大衆不起散乱心故又為可

化衆生
若放逸者令覺知故又爲令衆生念
心相故又復有義動此三千大千世
界諸衆生等令其觀察此諸大衆說
法處故又爲教化淳熟衆生令得解
脫故又爲令隨順問正義故佛言網
明汝所問我當解說說可爾心者
如來聽問亦現自身我是一切智人
爲令聽者聞如來說法生尊重心故
能見佛身者遍觀如來何等身分不
能捨離更觀餘分以如來身相微妙
故超百千万日月光明者亦現勝相
殊妙相相應故亦現如來出世間相
以如來身有如是相故智心爲與衆
生安隱與衆生樂亦現正直心相應
知修行智果相應應知應云何知應
知如來依彼色相放諸光明能作衆
生二種利益謂與衆生安隱及樂與
智相應照諸佛土我自惟念若有衆
生能見佛身及思惟者此中見者初
觀色相也言思惟者次後觀察也說
諸光明依三種法差別應知三者所
謂因名成辦所言因者即彼與樂與

安隱智相應修行此義應知名者如經名寂莊嚴乃至名曰亦現一切種色如是等也依自各各作業差別此義應知言成辨者所成辨事略有四種依彼義故略說則有四種光明所謂受用增長功德止惡令信言受用者諸佛如來可化衆生共受法樂故彼受用樂謂見如來供養如來礼拜如来問如来應知見如来供養如来者依第一光明得見如来思惟如来也見如来供養如来者第一光明說札拜如来者亦現身業供養見如来者非供養應知問如来者第二光明說於所問中以有世間及出世間果報差別次第復有六種光明世間果報勝妙差別依二種地一非定地二依定地非定地中以願攝取二種果報一者轉輪聖王勝妙果報二者天帝釋王勝妙果報依定地者謂梵天王勝妙果報何故不取夜摩天等諸果報者以世間諸經皆不說故佛放光明亦應照彼而諸經中無是故不明言出世間果報差別者謂依三乘

三種差別此義應知增長功德者所謂增長三種功德一者惡道衆生令出彼處於未來世生善道中二者受苦衆生即現身中與彼安樂令得歡喜三者能令放逸衆生生於善法

言止惡者謂令衆生離諸趣故離諸地故離諸難故離諸障故名為止惡諸趣二種一者惡道二者善道惡道三種令諸衆生離諸難者謂令衆生離三惡道種種苦難令諸衆生離諸障者謂令衆生離善道中諸根不具盲聾惡業心見迷惑種種諸障離諸地中種種諸障諸地有三一菩薩地二聲聞地三凡夫地菩薩地中謂令衆生遠離六種諸波羅蜜所對治障聲聞地中謂令衆生離三種障不恭敬障及無智障增上煩惱不能禁止而起煩惱故名為障又不恭敬者謂不信障又無智者無多聞慧障又增上煩惱不能禁止而起煩惱故名障者無慙愧障凡夫地中謂令衆生離四種障依本修集貪瞋癡等煩惱現行障謂邪念等現行故一切煩惱現

行障謂雜煩惱現行故此是止惡之
二十一光明次第說應知
言令信者見如來身種種光明微妙殊勝是故生信希望欲見故種種異色者見種種色也見者希望欲見也又種種異色者青黃赤白等各各差別也無量種色者青等各各有无量種也過百千万色者餘青等色中過勝光明也過者謂青黃等中復過無量無邊也若餘殘劫者過於一劫乃至無量無邊劫說也光明功德無量無邊不可窮盡者光明功德無量無邊等數辟喻所不能及乃至无餘涅槃界不盡應知一切光明乃至阿僧祇阿僧祇光不出受用等四種光明相應如是知如來亦現無量無邊身光莊嚴不可思議方便善巧相應說法者亦現說者所說令可化衆生生尊重心故亦現希有令生勝因敬重心故世尊我未聞此諸光明名者亦現如來無量無邊光明功德所不說者不讚歎者也若如是者令何故說亦現無上功德因故是以次言世尊如

我解佛所說法義世尊若有衆生得
聞如此諸光明名能生淨信恭敬心
者彼諸衆生畢竟定得如來如是光
明之身也先放光明網明菩薩已知
一切如來所作利益衆生業受種種
法樂欲共無量餘諸菩薩同受法樂
故請如來令放光明如經世尊唯願今
已放請菩薩光覺諸菩薩故此光不
出前四種中受法樂光令餘世界菩
薩覺知者此光入前分散光明亦入
增長功德光明應如是知以何等光
明照於無量無邊世界此中亦現過
於可數故名无量去到他方猶如虛
空邊不可得故名無邊言現住者更
餘世界彼處不去故名現住不入涅
槃故名現命以無諸病故名現在復
說諸法清淨相應是故名為無病應
知奉見彼佛者以現見釋迦牟尼佛
故供養彼佛者一切所應供養之具
盡以給施故問彼佛者如法諮請故
答彼佛者如法對故深細意問者斷
諸疑網故又復有義現見面故供養
佛故依本行威儀故聽問以不故如

是次第依法依義問法問義故自此以下依問答義應如是知十種清淨堅固心略依二種心說一依不染心說二依恭敬心說依不染心者依染淨世界七種差別染離染法應知七種差別者所謂法差別以淨法不淨法差別故受差別以受苦樂差別故業差別以下中上姓家生差別故以惡行善行雜行差別故心差別以諸衆生於佛法中信法不信法差別故行差別以正行邪行差別故心修行差別以三乘願行差別故道差別以善道惡道差別故如是等惡心等染此對治無染相故說八種清淨堅固心此義應知應云何知法差別染者此有二種一者依義謂善說相不善說相如是分別二者依法謂聞善相聞不善相如是分別對治者初句以不瞋恨心對治瞋恨心謂於善語於不善語不起心故於惡語中不生心念言我能忍此義應知第二句言等以慈心者以諸文字性如是故以說非顛倒法令諸衆生住安隱處故

受差别染對治者所有諸受皆患是苦如是一切事中等生悲心憐愍衆生故業差别染對治者謂正修行如是一切處心皆平等與樂修行智故心差别染對治者於供養輕毀離高下心故行差别染對治者不見諸過故不生剎益心故心修行差别染對治者等一味故以彼此三乘不相是非故道差别染對治者不生驚怖隨順自業如是善知以觀察法體故是名八種清淨堅固心依於七種不染心說應如是知

依恭敬心者此有二種一者於一切菩薩生世尊想故此明何義謂於此界生五濁中諸菩薩所生如來想故如是佛國土中見諸菩薩行於菩行求大菩提不生疲倦畢竟如實修行於是菩薩生如來想以是故言生世尊想復生希有想此義應知應云何知如佛出世難甚爲希有菩薩摩訶薩亦復如是以不捨離發菩提心亦名希有是故於彼生世尊想二者於佛生希有想故此有何義如無染世

界生彼衆生無量百千万劫壽命諸
佛如来常作无量衆生利益如是多
煩惱過世界中生於少時間能作無
量衆生利益此中見佛生希有想此
義應知清淨堅固心能增長成就此
義應知

入寂靜行依清淨堅固心與菩薩念
菩薩受取於彼世界百千万劫不離
正念常修梵行娑婆世界從旦至中
堅持禁戒不染心行亦現勝故此明
何義如治重病為令速差但與妙藥
令服則愈如是衆生多煩惱過為速
滅故令得勝法對治則滅此義應知
亦現生在惡國衆生多有諸苦多有
煩惱汙染世界故為令諸餘菩薩見
世尊釋迦牟尼佛礼拜供養問荅如
来故聖者勝思惟梵天以為上首為
問問荅依勝思惟梵天生於大衆恭
敬心故亦現勝思惟梵天畢竟得何
等樂說辯才得何等樂說辯才果依
此二經說正問中為最第一此義應
知初說得何等樂說辯才以一切處
問許相應故以巧能令衆生解故以

言語衆勝故以尊重言語故以說正因故以依實義說故以依安隱說故是名美妙以有人情故以於大天人邊得清淨心供養故以一切諸魔怨敵不能降伏故以說深密意義故以此八句說勝思惟梵天美妙言語樂說辯才此義應知應云何知所謂一者相應二者令解三者尊重四者安隱五者人情六者大清淨至到七者不可降伏八者甚深

次說樂說辯才因亦現如是多種功德言語說法時若諸衆生有不如實修正行者而不捨彼諸衆生故以與勝樂善相應故以求衆生離於諸苦得勝樂故以與樂等勝功德時歡喜慶彼故以求不染等與勝樂安隱心故以此五句說勝思惟梵天彼美妙言語樂說辯才因此義應知應云何知亦現三種心一者不捨心二者與樂心三者安隱心如是一三一次第說應知

次說得何等樂說辯才果所謂為後一切衆生於一切義中能斷疑故

偈義如經

尒時世尊讚勝思惟梵天言善哉善哉梵天復善哉梵天者以其發問儀式諮佛於此三時中事相應故應知善哉梵天汝今至心諦聽我為汝說者如是次第不顛倒心正念心故其心堅固而不疲惓者是正直心此中大菩提信心為本是作願相依彼願故則能具足得如来地一切功德依菩提心堅固方便有第一問於大乘中略有四種疲惓之事依彼四種疲惓事故菩薩雖發菩提之心作菩提願而失彼心何等為四一者以諸衆生不如實修行故二者多作衆事故三者多時在有中行故四者等解脫中心常欲得速解脫故為彼有力故此四種障對治法者謂於衆生起大悲心等如是四種法次第而說此義應知應云何知謂諸菩薩依大悲心如是如是見諸衆生不能如實修正行時如是如是轉轉增上生憐愍心為彼衆生令得解脫如是如是轉轉增上增長作願又諸菩薩常勤精

進而不疲倦所作事多而悉能作又諸菩薩無始世來過去諸苦信解如夢不計後時未來世苦又諸菩薩為一切智雖同二乘解脫煩惱雖取無量不共功德為彼有力斷彼欲得速解脫心言無等者不共功德無有等故所言等者二乘少分斷煩惱等是故名等以是義故名無等等如是四種不疲倦心對治四種疲倦心障是故菩薩於大乘中其心堅固而不疲倦如是其心堅固而不疲倦依自身佛法淳熟如實修行正說法已次依為他如實修行略說四法所言決定而不中悔者於二種義一者無義二者有義言無義者以無我故彼無我者離於法故言無法者無彼相故是菩薩畢竟說言諸法无我諸菩薩等如是畢竟說一切法悉無有我言有義者有三種義一有過義二功德義三者二義以差別故有過義者謂一切生處以攝一切諸煩惱故不顧彼處故不樂說是故菩薩畢竟說彼一切生處無有樂者諸菩薩等如是

畢竟說諸生處無有樂者功德義者謂讚大乘無上之法以諸功德一切相應故是故菩薩畢竟決定常讚大乘諸善菩薩等如是畢竟讚大乘言二義者彼過功德二法不空故是故菩薩畢竟說彼二法不空諸善菩薩等如是畢竟說彼罪福二法不空此明何義雖无量時得因緣相應能與果報故

如是依自利他利如實修行畢竟說法已次說增長諸善根依世間果報因善根增長說依出世間果報因善根增長說世間果報因有二種一者自妙身成就因二者資生成就因自妙身成就因有二種一者不定地中自妙身成就因謂戒善根增長二者定地中自妙身成就因謂智善根增長彼上地下地智功德過以依智根本離欲得彼故資生成就因者捨一切物謂布施因善根增長出世間果報因者謂解脫因是出家相離貪著因以因彼故得解脫因一切功德善根增長又增長者此諸善根依世辯說

有五種增上義故名增長何等為五一者降伏諸善根增上故名增長以出善根勝出聲聞辟支佛等諸善根故二者不違增上故名增長以不退故以堅固故三者不畏增上故名增長以依此善根過地獄等惡道怖畏故四者不偏增上故名增長以能等破所治法故五者無差別增上故名增長以作自利他利無異相故如是增長諸善根已於不信佛法不如實修行衆生不生損心於讀誦等善行分中如法而說無所恐畏威儀不轉是故次第說彼法相謂於不信佛法不如實修行衆生無所恐畏威儀不轉彼有三種謂軟中上軟者為命常畏自身不得資生中者有二一者常畏毀辱二者常畏惡名現前說惡屏處說惡上者常畏苦惱於身中受

如是無所恐畏威儀不轉隨順白法是故次說增長諸白法依四種白法說一者欲白法二者行白法三者滿足功德白法四者證白法欲白法者謂諸菩薩以大菩提教化衆生生彼欲心令諸衆生於未來世諸白法中

得自體相欲行白法者謂諸菩薩捨已資生珎寶等物以用布施不求未来自身果報滿足功德白法者謂諸菩薩依彼捨珎寶因得好妙法成就心不貪著而復修行白法攝取妙法以多聞相應故一切白法薰習滿足是故菩薩諸功德滿足證白法者謂諸菩薩摩訶薩依彼證智為於自身大菩提故說智方便得彼白法證智勝法

如是增長諸白法已隨順善知從一地至一地是故次下說彼法相謂依四種法說一者滿足功德二者清淨諸障三者成就心四者具足修行集諸善根者為得從地至地功德滿足故離諸過者為清淨彼一切諸障故迴向方便者離資生及離小乘遠解脫心故所有善根一切迴向取大菩提故勤精進者至心修行一切時中常不斷絶以依根本取勝處故

如是說方便已次說方便法相善知方便教化衆生者依四種法說一者能教化衆生二者集无量智功德三

[illegible]依於無量智慧四者方便能教化衆
生者謂依布施愛語等隨順諸衆生
攝取諸衆生是故菩薩能教化衆生
集無量功德者雖離定不定地而
依布施等行於三世中一切衆生一
切種功德悉皆隨喜是故菩薩得无
量智功德集無量智慧者雖無智障
對治而常修行發露懺悔是故菩薩
集無量智慧方便者依一切菩薩修
行對治勸請諸佛依為諸衆生與智
慧光明集諸智慧以善方便為根本
故是名方便
如是已說修行方便次說為彼說法
之相隨順諸衆生者為之說法故謂
依四種諸衆生說一者依中間衆生
二者依入法衆生三者依謗法衆生
四者依所尊重衆生隨順彼衆生威
儀方便故依中間衆生者謂依未信
佛法衆生菩薩修行隨彼衆生所信
佛法而為說之與彼衆生安隱事門
不但與彼供養恭敬虛妄誑之菩薩
行如是依入法衆生者謂菩薩心為
令衆生得入法義故、供給之令依衆

生貪著利養親近菩薩得入法義於如是法有未度者令得度故為求衣食資生之具不生疲倦不為自身貪著已樂菩薩行如是依謗法衆生者菩薩自行無諸過失依柔和忍辱不計彼罪教令懺悔菩薩行如是依所尊重衆生者菩薩於彼屈伏順從隨語而受菩薩行如是如是已說隨順衆生如實修行而不疲倦為之說法已次說不失菩提之心以為不失菩提之心隨順說法故見佛妙果以為冣勝依四種法說一者依不奪他物二者依定因三者依緣力四者依因力常憶念佛者心常憶念佛菩提心果故以見佛果成就无量不共功德此依不奪他物是故不失菩提之心所作善根不離菩提心者一切善根皆菩提心以為根本依菩提心無量世中長遠因故依彼定因世間種種受果報處所不能奪此依定因吹之而去是故不失菩提之心親近善知識者以正修行依外緣力善知識等此依緣力是故不失菩提之心讚歎

大乘者為諸衆生發菩提心讚歎大乘生世世為於自身增長一切善根種子為因力大因力堅固此依因力是故不失菩提之心

如是不失菩提心故畢竟一心行菩薩行是故次第說彼法相能一其心而不散乱者以對四種散乱心障故說四種不散乱心何等四種散乱心障一者乘障二者教化衆生障三者聚集佛法滿足功徳障四者畢竟聚集一切佛法障何等四種不散乱心云何對治一者遠離聲聞心者對治乘障不墮聲聞小乘心故是故菩薩於大乘中心不散乱二者捨辟支佛心念者對治教化衆生障不著自身三昧樂行故是故菩薩教化衆生心不散乱三者求法無有猒足者對治聚集佛法滿足功徳障以求佛法無猒足故為集一切諸佛法故增長種種諸善根故滿足佛法諸功徳故是故菩薩聚集佛法滿足功徳心不散乱四者如所聞法廣為人說者對治畢竟聚集一切佛法障如所聞法如

是如是正念觀察以正覺知畢竟聚集一切佛法故是故菩薩畢竟聚集一切佛法心不散乱是名四種不散乱心對治四種散乱心障此義應知如是畢竟得一心已善求於法是故次說善求於法以對世間四種果報成就相似說出世間四種果報成就應知亦現菩薩求出世間果報成就故求於法何等名為世間四種果報成就一者快妙端正成就二者無病成就三者富貴成就四者不畏他人成就云何相對治如世間人以為成就自身端正作希有因故求珎寶如是菩薩為諸相好快妙成就於善法因生於寶想生希有想故求諸法如世間人為無病故求妙藥草菩薩如是為斷一切諸煩惱病於佛法中生妙藥想故求諸法如世間人為富貴故求於財利菩薩如是為求諸通成就不退為求義相令得不失於佛法中生財利想故求諸法如世間人為離賊等成就不畏故求財寶菩薩如是為離一切諸障煩惱令彼不能降

伏菩薩菩薩不畏一切諸處菩薩不畏一切處者所謂世間一切諸苦以為欲過一切世間離諸世間一切苦相得寂靜相為得涅槃成就不畏於僞法中生無苦想故求諸法

勝思惟梵天所問經論卷第一

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勅彫造

# 勝思惟梵天所問經論卷第二　虛

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

復有異義依世間珎寶四種功德相
似相對說出世間法寶應知何等名
為世間珎寶四種功德云何復名相
似相對一者最上大價貴重如世間
人得彼寶故則能出生無量財寶菩
薩如是得出世間佛法寶故能生出
世無量善根二者最勝法相應如世
間人得彼寶故則能療治種種諸病
菩薩如是得出世間佛法寶故則能
斷除一切諸煩惱病如彼妙藥三者
如意如世間人得彼摩尼寶體依彼
寶故如心所須求之皆得菩薩如是
得出世間佛法寶故依法思惟一切
善根功德具足四者寶體如世間人
得彼摩尼寶故如心所須求得无盡
菩薩如是為過世間一切苦得出
世間佛法寶故得果無盡得為衆生
說不生不死寶
又復有義世間衆生得无量寶寶在

手故則能隨意成就無量殊勝之事菩薩如是得出世間大乘法寶則能隨意成就世間及出世間一切功德殊勝果報如是得無量寶治諸病等依初句釋餘句應知

如是求法隨順多聞有巧方便能離諸過是故次第說彼法相善出毀禁之罪者依如實觀不取不捨依不生滅不去不來依未來世不復作惡依能遠離一切所疑得無生忍者謂內心忍滅諸法忍如實觀察不取不捨故得無滅忍者如實觀察罪過之體虛妄分別不生不滅以不去不來故得因緣忍者觀察因緣本來不生以他體攝故如實觀察毀禁染體離生因故於本來世不復作惡得無住忍者以異異心展轉生悔如實觀察諸罪根本即在身中不離於心不見彼罪過如是不見一切罪過遠離一切心中所疑能滅悔故善出過罪

如是諸過根本是虛妄染法若欲斷過要斷過本是故次說斷彼過本善斷諸煩惱者依三世說正觀察者如

實正念依邪念行現起煩惱如實正
觀不見彼體故遠離未来諸障增長
諸白法者於未来世更不作惡以是
至心不作惡故得清淨心得善法力
者觀察虛妄煩惱諸過不見過去一
切煩惱以得白法力故獨處遠離者
以得寂靜心種子故如是次第善根
增上故隨順不生煩惱境界護諸煩
惱故得因緣力故未来世中煩惱不
起故如是折伏諸煩惱巳善往諸大
衆是故次第說彼法相善往諸大衆
者有二種差別依人差別依心差別
依人差别者往何等人何所為往何
義故往去何而往此明何義貴人出
家有多聞慧為求法故生貴重心往
詣彼人不覔其過此人如是不覔彼
人過失故往賤人出家有多聞慧為
求法故生尊重心往詣彼人非憍慢
心此人如是非憍慢心往詣彼人阿
蘭若人無多聞慧非輕賤心求少善
法往詣彼人不自顯故此人如是不
自顯故往詣彼人憒閙處人無多聞
慧不為欺彼不為自身我是高勝何

所為往以為自身為於他身求善根故往詣彼人不為自身供養恭敬名稱讚歎此人如是不為自身供養恭敬名稱讚歎故往彼人依心差別者以依四種心成就故一者求法心成就以見法勝猶如真寶為求彼法故往大衆二者威儀心成就脫去金冠寶履傘等威儀柔爽而往大衆三者求上上義善根心成就雖得上法不以為足更求上上勝中勝法為與法施故往大衆四者本願心成就不求自身供養恭敬名稱讚歎為自他利故往大衆

如是往諸大衆應行法施是故次第說彼法相善聞法施者以何法說以何義說依何事說去何而說因彼事說故以何法說者以法攝取法故如得聞慧如是說法以何義說者以得義故自作擔願已畢竟故內自思惟為他人說依何事說者以作妙事作賢事故如所說法如是作事以諸言語不虛妄故云何而說者亦現涂淨法故亦現二二諦法相次第故

如是為他說法令生善根增長堅固自身因力是故次第說彼法相得先因力不失善根者依四種法說一者教化衆生二者能忍諸苦三者遠離邪見四者修行一切功德善根依止因力堅固說故於他闕失不見其過者不見他過護自身過應衆生過故得化衆生因力堅固生生世世常能教化一切衆生因力增長現前堅固依止如是堅固因力於未来世教化衆生堅固增長而得成就是名菩薩得先因力不失善根於瞋怒人常修慈心者樂修大慈以能忍彼瞋恨衆生作苦惱事能忍諸苦因力堅固生生世世樂修大慈常能忍彼故瞋恨衆生作苦惱事因力增長現前堅固菩薩依彼依止如是堅固因力於未来世能忍諸苦堅固增長而得成就是名菩薩得先因力不失善根常說諸法因縁者於諸法中為他亦現非顛倒因因力得果為離邪見樂正見事因力堅固生生世世於諸法中為他亦現非顛倒因因力得果為離邪

見樂正見事因力增長現前堅固菩
薩依彼堅固因力於未來世自身正
見不樂邪見堅固增長而得成就是
名菩薩得先因力不失善根常念菩
提者不捨菩提心願力故常不捨離
菩提之心修行一切功德善根見大
菩薩心願力堅固生生世世常修一
切功德善根因力增長現前堅固菩
薩依彼堅固因力於未來世修行一
切功德善根堅固增長悉得成就是
名具足得先因力不失善根
如是以有先因力故雖未有人說波
羅蜜行而有方便波羅蜜行是故決
說不由他教而能自行波羅蜜行法
以施導人者謂於布施波羅蜜中最
為上首初自修行後為他人令入修
行菩薩如是修行布施故於未來施
行成就生生世世不由他教而能自
行檀波羅蜜故不說他人毀禁之罪
者亦現不見他人過失故善住持戒
菩薩如是善住持戒故於未來不失
一切諸禁戒行生生世世不由他教
而能自行尸波羅蜜故善知攝法教

化衆生者以為教化諸衆生故為諸
衆生令得安隱忍彼衆生不修諸行
勤說諸法不生疲惓知心知使攝取
衆生菩薩如是修行忍辱精進禪定
故於未來忍辱精進禪定成就生生
世世如是次第不由他教而能自行
忍辱精進禪波羅蜜故解達深法者
善知一切諸法無我菩薩如是信解
深法故於未來智慧成就生生世世
不由他教而能自行般若波羅蜜故
如是修行波羅蜜行得柔軟勝行能
迴轉諸禪還生欲界是故次第說彼
法相其心柔軟者謂諸菩薩以得三
昧三摩跋提有自在力以巧方便而
能轉起勝妙境界以彼菩薩於禪定
中得自在力不為禪定生於色界故
得諸善根力者謂諸菩薩能勝處去
而不取勝處雖生下地於彼禪定亦
不退失故善修智慧方便力者謂諸
菩薩以有方便般若故善修諸行是
故不退下地獄中不受彼地亦不修
行生彼處行亦不現正因故不捨一切
諸衆生者謂諸菩薩以不捨離諸衆生

故捨勝妙處取下處生示現教化諸衆生故

如是不著自樂爲與他樂示現與衆生樂以得不退法輪地故是以次第說彼法相得不退轉法輪地者以對三種所治退法故說四種對治之法此義應知應云何知所謂修行菩薩行中有三種法令菩薩退一者時節久遠無量以不能忍生等種種諸苦機故而生退心二者功德智慧少故而生退心三者捨棄一切衆生無慈悲故而生退心堪受无量生死者所謂菩薩畢竟心取無量无邊久遠時節雖有生等種種諸苦堪能忍受而不怖畏不生疲倦供養无量諸佛者所謂菩薩供養恭敬無量諸佛從佛聞法獲得無量功德智慧是故菩薩快妙功德智慧成就修行無量大慈修行無量大悲者所謂菩薩如是次第爲與一切衆生安隱爲與一切諸衆生樂以不捨離諸衆生故

如是以得不退地故不斷佛種如實修行是故次第說彼法相不斷佛種

如實修行者為得第一義佛地故為得世間佛地故第一義佛地者有三種因得一者根本欲心二者至心欲得三者上欲心不退本願者以不失根本故是名根本欲心如是亦現根本欲心亦現本願力相故如說修行者此有如來如法如說如是修行是名如說修行亦現諸菩薩至心欲得故於諸善法大欲精進者是上欲心雖得少分不以為足更求勝法故深心行於佛道者亦現假名佛地因故假名佛者入涅槃時生佛亦現言深心者亦現求彼生佛心故行於佛道者如實修行故生佛亦現住持佛故又為亦現彼生佛時復有說法轉法輪等攝取衆生故

為受何等法義樂故佛放光明攝取聖者勝思惟梵天為欲受彼種種法樂故聖者網明童子菩薩依彼先說問中勝故問彼種種勝說法相自此以下勝思惟梵天廣說應知彼問有八種邪問正問記為說彼法如經梵天言網明若菩薩見我故問名為邪

問非為正問如是等故何等八種一者依二者體三者依止四者依事五者過六者利益七者起八者根本所言依者謂依大乘以依彼乘此中正問故所言體者邪問為體彼體有三種謂外道聲聞始發心菩薩

言依止者有三種無智謂麁中微彼三種闇謂外道等次第應知應云何知外道之人依麁無智是故不識無我體相自他身中執著有我以不能知諸法相故依自心見所說邪論隨彼句義執著法相如是次第自身他身虛妄見問如是一切非正念問忘是邪問聲聞分知無我法相復有不知是故名為中無智闇依中無智取自業等造作諸業即因彼業受於果報不於餘處及著自體同相異相成就色等諸法必有彼如是問執著自身及他身法以有隨順斷煩惱障依於自乘名為正念依斷煩惱障名為邪念以不隨順斷智障故依於大乘名為邪問始發心菩薩少分能知諸法無我復有不知有微無智依微無

智依有無物離於有相取於無相於二法中一向取無法取無法相問是不正問

言依事者事有六種一者陰入界事二者因緣集事三者諦事四者證智事五者對對治事六者佛法事依陰入界事者依我我問故依因緣集事者依順問故依逆問故以生故問以滅故問以是處非處故問即彼因緣集問生滅即是是處非處如經中說身口等業修行諸善若生惡道無有是處依諦事者順因緣集逆因緣集順因緣集者染體二諦有因有果是有漏行法之體故逆因緣集者淨體二諦依道能滅是故道諦名為滅諦如是依二二諦為染淨問依二種諦染法體故有生死世間問依二種諦淨法體故有寂滅涅槃問如是次第生於世間過於世間獲得涅槃如是世間涅槃二種差別依有餘涅槃無餘涅槃故如是問世間等事依實諦問此義應知以是義故依諦四種事遮法無我

依證智事者依知依離問為得為修問如是次第彼智於見道時得智名已證智者自此以上得修道名以得彼證知依證智問得智名修行名此義應知以離彼集得出世間正道果故以離諸使煩惱身故依離彼事問如經是故網明以何處無得無取無無證無分別無知無依止無修無修見問是為正問故此明何義於真如中如所說字句說無如是智為遮彼處無如是法如一一句分別之處亦遮彼句一一之處無如是故言無取者以不虛妄分別我已得故無分別者以不虛妄分別我已證故無依止者以不虛妄分別我已知涅槃故不分別者是第一義言依止者依止見道見道為修道依止說故無修見者不見我修道故如是說法則名為正

依對對治事者所謂善不善等法不善法名為對善法名為對治又彼善法二種差別謂有漏無漏差別又諸外道以邪見濁長夜有過此義應知無過亦有二種差別謂有為無為差

別善法復有二種差別謂世間出世間差別彼有分別以無分別依彼所治治能治事問網明若菩薩不見二不見不二者不見二數不見一數以遮可取法無我故無無明無相平等行問名為正問者為取彼法相遮彼能取可取相故又無無相無相平等行問者遮彼能說可說相故又能說者說名平等可說名相以一切事平等知故彼可說法亦名平等多種法相同名說故

依佛法事者依佛依法依修行依處依可化眾生依攝取證智如是次第佛等亦現因彼差別故問佛等種種應知佛種種者謂時家姓命差別故法種種者謂修多羅祇夜等差別故僧種種者謂一向菩薩聲聞雜僧多少差別故國土種種者謂一向清淨染雜差別故眾生種種者謂貪瞋癡雜等差別故乘種種者謂聲聞乘等差別故

所言過者謂外道等為生法滅法是處非處問見生法問見滅法問見染

法問見淨法問如是等問皆是染問是故名過聲聞之人如是等一切問為滅為淨為成涅槃而不得大菩提是故名過始發菩提心菩薩亦不正念問以不成就如實淨智是故名過言利益者若如是不問即名利益此義應知如是等問非正問等如是等問名正問等亦現彼義

所言起者即非正問及正問等亦現彼義如經復次綱明一切法正一切法邪故此以何義陰界入等皆悉攝在佛法中說如向所說陰界入等事相諸法如說不可思議名為正而起思議名為邪者是不正問及正問事如經梵天言綱明以何義故諸法不可思議故一切法名為正若不可思議而思議者一切法名為邪故以何義故一切諸法不可思議如經一切法寂靜名為正思惟故以離虛妄分別體故名為寂靜以離戲論故亦名寂靜以不信寂靜法無我故墮增上慢邊虛妄分別可分別法而修諸行以分別四大故起彼問法亦現非正問

法正性者離自境界離餘欲際是名
法性此以亦現正問因故
此以何義以何等觀而能離欲以何
等智知於彼法彼二不二名為真如
此中如是無分別智真如智相名為
實際言實際者謂離餘欲之勝際也
言實際者離於諸欲謂無分別真如
智相此謂內心自境界中如實觀察
地觀相故如是次第明為法性寂靜
應知地者自心境界成就及觀真如
是所觀地何等法上謂如所說陰界
等事彼陰等事離於真如以彼真如
無戲論故觀彼真如無分別智彼智
寂靜以彼真如離於能取可取處故
如是說甚深法知此正法甚深難解
如經網明菩薩言梵天少有衆生能
解如是諸法正性故如此中說諸法
正性離正法性更求智者則不可得
以彼法性出過世間一異數故遮有
法體所言少者使一數故離彼一數
更無少分如是為遮取有物體非彼
法體一向是無不覺不知遮無法相
此說何義此中謂說信此三世諸法

根本不見法相非謂實證遮諸菩薩摩訶薩等有實證法亦現此義以隨順此義故名為信非證此法證者名為不見一事細明若有善男子善女人得聞如是諸法正性勤行精進是名如實修行者依聞思慧於智慧中說彼法相如向所說以依何心以依何意如來說法此義應知不戲一切法故是名證法以如實知故是故彼人不住世間不住涅槃以彼世間煩惱染中無一法捨是故不滅以涅槃中無一法取是故不增亦現諸菩薩摩訶薩不住世間涅槃相故如是聞說正法相者次第從他聞法然後內心自正思惟次第能生出世正見獲得彼果離於諸相亦現實體不住相故亦現不住涅槃因故此以如來見法無我等一味故亦現諸菩薩世間涅槃諸過功德無有分別等相故如是諸菩薩得不住世間不住涅槃故

說法次第至此已竟復依異義次下更問此明何義如來說法不能異過

於者不能異過於身不能異過世間更有一法是故世間無一法減於涅槃中無一法增遠離一物遮得一物故此以何義非謂一向不過世間有過世間以為遮彼見無物故此亦何義以為亦現過二相故此義云何言二相者一者世間行二者涅槃分別世間過分別功德過彼二種過菩薩摩訶薩畢竟遠離故此義云何平等法中無染無淨以依離欲實際法性故如是說以彼實際一向不同生死世間以其常故是故無有入涅槃者以是義故不染不淨如是次第不必說法默然而住亦得如法修行諸行若欲說者應當如彼梵天所說是故讚言善哉善哉法不可說而能說之是故如來壹讚善我我不得生死不得涅槃如是等者領先說義更無有法而可說也如來何故重說此法以五百比丘聞說此法生於驚怖如來為欲令彼比丘於此義中畢竟定故此亦何義亦現如來意亦如是非獨梵天如是衆生墮無物邊是故如來

同梵天說空修梵行者不解深意義
虛妄分別也何者梵行謂受持戒如
說修行而不毀犯故修行正道者修
行四諦差別觀也諸禪者初禪等四
禪也三昧者有覺有觀等種種行也
三摩跋提者無色四定也彼諸比丘
以見有法見無法故聞上說已謂如
來說一向無物亦無修行梵行故生
驚怖以彼比丘見有法故見無法故
為斷比丘有見無見則於其人佛不
出世等者彼人乃至涅槃以為有物
故求得涅槃為對治此有物見故如
經彼人乃至求決定相故如是依無
名相正說法已為呵責彼驚怖比丘
故以二喻此二種喻令生二種念因
謂生猒念因生觀念因因彼二因獲
得涅槃是故呵責此亦何義亦現依
彼求法見過過惱心故起於猒觀初
喻相似相對治法亦現利益觀故共樂
身轉故生歡喜觀第二譬喻相似相
對治法次明彼人雖行正相而是邪
行相以起生相以起滅相以得涅槃
相以證道相故向來說法諸比丘聞

微損惡行自此已下為令諸比丘入於法中是故聖者細明菩薩請於梵天令入法者此中亦現二種法相一者亦現實體二者亦現得果言實體者令信法故所言果者令離邪見得解脫故畢竟亦現正見相故為比丘身此間說法能生種子餘佛國土諸佛如来亦說此法明彼比丘以何處畏而無去處不能遠離所說法相以一切處不離於法以不可避亦如是相令彼不去故說虛空以為譬喻亦現此義何處怖畏捨之而去終不遠離所怖畏處如畏空者不能過空有無空處而可求也依彼證法亦現得相空無相無願者是真如應知欲求涅槃行涅槃中而不得涅槃者涅槃是真如清淨相故此以何義以彼真如一切法中悉平等故名為涅槃口中言說不可取故此為何義遮彼實體是可取故如是遠離有無物法能如實知諸法體相彼諸比丘如是見已心得解脫得心解脫已則得實法得實法已自說法相彼諸比丘先是

凡夫次作學人次成羅漢以此義故
於三時後係先不成而作是言世尊
我等今者非凡夫非學非無學非阿
羅漢也不在世間者謂彼無餘涅槃
界中永斷一切受生處故不在涅槃
者有餘涅槃中取陰相未盡故如實
示現有佛出世現覺知相所言動者
散乱心也言我想者謂我見也所言
發者謂能起作行心相也所言戲者
動等三句分別心也如是因果或盡
示現彼人有佛出世聖者舍利弗係
道係得係滅係證問諸比丘諸比丘
應如是荅如舍利弗說而諸比丘如
是說言我已得七不可作而作言語
問荅此為示現實荅逐荅故此有二
種一者所證荅二者說荅以有如是
所立記故同行諸比丘說法不能至
到大生尊重心以彼比丘說彼法體
生尊重心故

勝思惟梵天所問經論卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 勝思惟梵天所問經論卷第三　　虛

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

住於福田能消供養者依福田地住羅漢道堪受供養故大師世尊猶尚不能消諸供養何況我等能消供養者此明何義如實知法性本來清淨故以是故言大師世尊猶尚不能消諸供養何況我等此以何義以離法界更無有人受供養者以彼法界本來清淨故此以何義以住福田地者住羅漢地堪受供養以如實知清淨法界故以諸世間不知如來是勝福田是故說言大師世尊猶尚不能消諸供養此以何義以離法界更無別有清淨法相以彼法界自性清淨故條受供養故問福田故次問應受供養福田之人何者是耶如經次言不為世法之所牽者故世尊如是依諸菩薩是世福田說受供養福田之相是故答言不為世法之所牽故此以何義以諸菩薩摩訶薩等常在世間

行世間法不爲世法之所染汙雖有勝負得失毀譽稱譏苦樂世法等門皆不能牽菩薩心離其心堅固不隨如是八種世法於如是等心堅不動貪欲瞋癡所不能牽如是人者是受供養福田人也是名福田能受供養是爲清淨以是義故因福田人故問清淨福田之相

以諸菩薩雖復多受眷屬利養而不起心攝取一法執著一法以是義故能消供養是勝福田能消供養亦現此義是故次問能消供養無所取著者亦現能受福田勝相是故得彼二相功德福田之名

以諸菩薩爲諸衆生不失安隱起菩提心爲諸衆生修行彼處諸功德敬得彼功德供養恭敬福田中勝亦現此義是故次問清淨福田以彼不壞菩提心故是能受供清淨福田以是菩薩能作福田攝取衆生作善知識亦現此義是故次第問善知識直心修行如是次第入於禪定從禪定起與諸衆生安隱之樂不捨一切諸衆

生故亦現菩薩勝善知識菩薩如是能作善友依如來教自利利他修行諸行不失師恩亦現此義是故次問能報佛恩為得菩提不斷佛種故心為利益他故於如來自作所作勝報恩行

以報恩者有諸功德供養等行亦現此義是故次問供養於佛以法身實際自體不生於如來身能知不生實際證相為未來彼法必得不失於一切時供養如來是故菩薩以勝供養供養諸佛

以為供養諸如來故親近諸佛亦現此義是故次問親近於佛謂諸菩薩寧捨身命終不捨於十地諸行以為攝取十地行故不捨禁戒得如法體親近諸佛及諸菩薩亦現勝行故

以近諸佛及諸菩薩生尊重心恭敬如來亦現此義是故次問恭敬於佛以無差別一切諸根為一切根修行諸行是故不生煩惱之心以能修行善護諸根是故得彼尊重勝心菩薩如是正修行已得大果報亦現此義

是故次第問於財當得出世間信等七種家勝法財亦現於此勝法大財而得上上勝欲心相已得斷除障行諸欲離諸欲相受於法樂受飲食樂得證如實法如實修行信戒慚愧聞捨慧等說財物施如次第說又慚與愧二種法財此依斷除煩惱熱法應如是知

菩薩雖有七種法財不生心念我足不足亦現此義是故次第問於知足以為攝取諸衆生故菩薩雖求供養恭敬而心常求無上般若不以為足不生具足心名為知足既知足已離於諸欲亦現此義是故次第問於遠離菩薩雖於三界中行而不求彼處以得寂靜勝上心故

既得寂靜勝上心已遠離身心亦現此義是故次第問無諸惡行菩薩雖復受用種種勝妙境界而心不為煩惱所染以得勝心護諸根故

菩薩既得護諸根已於一切處皆不怖畏不怖畏故得受安樂亦現此義是故次第問於樂人菩薩雖受供養

恭敬而不貪著常不捨離一切衆生
如實善知諸有為行離諸煩惱故得
勝樂
如是不著離諸煩惱得勝樂已則得
不捨受樂衆生如是則能到於彼岸
亦現此義是故次問能到彼岸以諸
菩薩亦現諸趣六入之身攝取一切
六入衆生為斷彼欲令得彼岸離貪
欲心是故名為能捨六入捨六入故
則得勝心到於彼岸
菩薩如是以得勝心到彼岸故彼處
正住亦現此義是故次問住於彼岸
以不分別世間涅槃道無分別智證
無我法住於無住涅槃得無生法忍
以是義故第八地中得同不同智是
故名為到於彼岸住於勝處
菩薩如是住於彼岸滿足出世間諸
波羅蜜亦現此義是故次問云何增
長諸波羅蜜以求一切智心故施等
增長以為施等展轉增長是故菩薩
為諸衆生說一切智心諸菩薩等為
令衆生發菩提心增長施行是故菩
薩先世已曾令諸衆生發菩提心修

行布施菩薩如是自行布施教人行施餘者復施教化衆生令行布施彼諸菩薩亦令衆生發菩提心修行布施彼諸菩薩復令衆生發心行施如是展轉自心住施令他住施以是義故施波羅蜜展轉增長以常不捨菩提心故說持戒波羅蜜餘要禁者令得持戒以不捨離菩提行心為得大菩提故為令住持戒故以見一切智心不退故說忍辱波羅蜜於菩提心中說菩薩名為令餘處諸餘衆生生忍心故忍一切罪忍一切惡思惟一切智心不得故說精進波羅蜜依精進波羅蜜不見彼岸不取苦行相是故不生疲倦之心以證一切智心寂靜故說禪波羅蜜法所謂心自性清淨不生不滅以知寂靜智故以散乱心一切不行故不戲一切法故說般若波羅蜜以攝取無分別智故以為亦現餘波羅蜜善清淨故為餘波羅蜜依一切智心說

障行煩惱對治法者其唯如是見波羅蜜勝行無我為佛法淳熟故為教

化衆生故依於彼法次問无量於諸衆生不生有心而生慈心此明何義無異自身安隱心故不生異身他衆生想菩薩依彼不生法想行於悲心以見苦法不成就故以諸衆生著彼苦苦故生悲心菩薩依彼不生我想行於喜心依彼見自身相離於喜心見他資生具足成就起貪嫉意心不生喜菩薩不尒更無貪相隨喜於彼喜心菩薩依彼不生彼我想行於捨是故遠離所治嫉妬依離嫉妬行於心依見彼我想此對治故行於捨心第八地中無功用行以得無分別智力故以得同不同智慧力故能遠離自他二心相故於諸衆生與離深因快方便故

如是依波羅蜜依於無量爲利自身亦利他身而修行者復依上上欲心依受法樂依斷煩惱爲如所說一切功德得增長故次問云何住於信等如彼次第能信無言之法住於信法信第一法甚深法無我已餘甚深法難信得信以不執著一切音聲住聞

慧中如所聞法無有如是執著之心異求於法雖少聞慧而能作多事故但聞一行偈說多聞慧故依內心相是故有慚謂依他身自身不如法行以知過失離於彼處捨外入故愧行成就他人說法不如法行離彼過失以他人身是外入故嫉妬入說彼人如是捨於彼法名捨外入此義應知身口意業三種清淨遍一切處成就功德能受供養淨福田等乃至慚愧如是所說諸功德等對治所治身口意業善惡相應以是義故名為清淨依彼至到功德具足是故名為遍行一切功德處也如是應知又復有義遍至一切功德處者於彼所說一切功德法中住故

十偈之義一一如經

如是依世間法說能受供勝福田等諸功德已即依彼義如文次弟梵天發問此義應知云何菩薩過世間法者以諸聲聞亦過世間是故如來亦現勝法過諸聲聞出世間法是故說言出過世間法又復亦現雖在世間

行世間法而過世間又而不為彼世法所染著現行世間化衆生故如經如實善知世間諸法故又為聚集諸衆生故現巧方便為彼衆生攝取令入世間法故知世間集諦知世間所去而依願智生於彼處不為世間集所生故取如是生亦現世間成就世諦依世諦故為衆生說法令諸衆生出過世間故菩薩雖於世間中行而終不為世間所染得法無我住無住道以為教化一切衆生是故雖生於世間為彼攝取世間之道故

三十五偈如經所說

依說世間法如來亦依自身世間法世間識知境界以樂說辯才說入世間法相以如來法出過聲聞出世間法聲聞亦過世間境界如來過彼聲聞境界復說勝法說彼法者為餘衆生過世間故亦現如是出世間方便梵天言世間者我說五陰名為世間者此中亦現五取陰應知依世間說故貪著五陰者貪著是愛也名為世間集者以依彼愛世間聚集故過去

未来現在諸陰滅故以未来世陰因盡故以更不種未来種子故名為滅觀察五陰不見二名為世間滅道者求道不求道一二一向不得聖道亦現勝故此明何義世間對治非一向定若有對治則能猒苦若無對治則退彼法若有一法為對治此法則不對治餘法若有一法為對治下地則非上地對治聖道對治則不如是以一切時一切法對治故

如是依聲聞乘對治之義說世間等差別相已次依大乘對治法之義差別相說依於大乘說法相者如經復次梵天如是等故所言五陰五陰者但有言說者於五陰中見聞知等但是名字分別說故以依無始久遠集来依分別體是故執著彼法菩薩觀察若依如是名字分別是言語見之世間也若如言語名字分別貪著相者彼為邪見離隨順行名世間集如彼世間寂滅之相如實觀察滅相之體如實觀察所緣滅故名世間滅以何等道不取彼見名世間滅道向說分別

能治分別亦現無分別智如是等世
間境界如來已過如來已得大涅槃
故攝取非過世間非離世間道
如是依世間世間等說苦諦等已依
勝聖諦次下復問如來所說四聖諦
者以彼聖人虛妄分別苦等諸諦如
來亦現真實聖諦則不如是此以何
義諦有二種一者相諦二者心諦以
依如是二種諦故依相諦者說苦諦
等所有法相所有法體所有實體依
彼非聖諦聖諦無差別故說道聖諦
依心諦者說勝聖諦彼聖諦中知顛
倒心不顛倒心故此以何義以非聖
者說苦諦者彼但受苦不知苦諦說
集諦者彼人但聞虛妄集法不知集
諦說滅諦者彼聞滅名墮於斷見不
知滅諦說道諦者彼人但聞業與煩
惱有為之法如是之法但是有為世
間集法不知道諦如是分別苦諦等
四諦者如是等皆有諦者生三惡道
諸眾生等皆應有諦而彼無諦以為
亦現如是義故如經梵天若彼苦是
實聖諦者一切牛驢諸畜生等應有

實諦何以故以彼皆受種種苦故以是義故苦非實諦如是等故以何義故諸畜生中唯說牛豬餘不說者以畜生中唯牛與豬最愚癡故以諸世間皆知牛豬最為鈍故如是非聖虛妄分別謂以為諦此義應知以世間人依於苦門虛妄執著以為苦諦依於集門虛妄執著以為集諦依於滅門欲離有漏法虛妄執著以為滅諦依道對治門虛妄執著以為道諦又苦集二諦無彼體相以彼自體不成就故以彼自體本來不生不和合故以依彼虛妄執著心對治故說知無生無和合是名聖人聖諦諸有漏法亦一切時無如是體以彼法體無可離故以依彼虛妄執著心對治依真如清淨彼一切法本來寂滅故說知無生無滅是名聖人聖諦對治對治亦無彼體相以彼自體不成就故以彼道諦非對治諦故以依彼虛妄執著心對治依自性清淨心依平等觀可觀依淳熟智依觀察智依彼諸法一切法平等無二無修道故說以不

二法得道是名聖人聖諦以說第一聖諦涅槃異名名為道諦是名聖人聖諦以不諍故以不生故說為聖諦又從無生乃至不二謂依涅槃所修之道依聖道諦一切法平等故說一切法不二說涅槃者以真如法清淨得名以彼涅槃離於可取能取法故以依彼法而得名故如是次第

又彼諦者因不正念名為虛妄語非實聖諦又即彼諦因正念故名為實語亦非實聖諦是故亦現妄語實語皆不成就如經梵天實聖諦實聖諦者非妄語非實語故彼非正念取我相等亦現應知如是諸句於一一法中生執著故以異異義相縛應知謂有一我我體是有以為根本依根本我故有種種以我不斷名為衆生依命根住故名為命數隨其道故名丈夫如是等見自身是一虛妄執著取我相等即於彼我虛妄分別常與无常墮於常見墮於斷見見我是色我是無色如是種種虛妄分別異異執著著我是一以我是物以虛妄分別

是故取相依彼我虛妄分別取無明等生虛妄分別而取生相即依彼我虛妄分別取無明等滅虛妄分別取斷滅相如是生滅依於我相次第成彼虛妄分別取世間相取涅槃相取彼世間取涅槃者如前所說諸取相等所謂取者希樂信等虛妄分別堅執定取唯此是實餘者虛妄是名為著以彼諸見不可捨離虛妄執著是名為觸不離彼觸是名為取如是次第不著不觸不取等者是名實語亦現正念

如是依丈夫無我非妄語非實語說法已次依法無我說善等分別離無分別智是故名誑以是誑故名為妄語是故亦現彼二乘諦虛妄不實分別三世一切法故彼念虛妄是故亦現無分別智此以何義以憶過去一切法門分別現在一切諸法念未來世一切法門以是義故離於正念菩薩住彼无分別智中不戲一切法相觀法無我得無住涅槃以不住世間涅槃中故得平等見菩薩如是善知

法已諸諦如說亦現不見成就諦故聖人諦者彼處無實語無妄語以是義故亦現彼義

雖有正念不正念心二種差別而彼聖諦猶不成就若住實相成就諦者則一切時古今常尒恒如是住自此以下亦現彼義如經梵天言實實者古今實故此明何義彼法性法體亦現勝法體聖法體因世間涅槃无差別故是故名為常聖諦也依世間涅槃亦現二二聖諦成就如是依真如相聖諦亦現不離世間聖諦亦現不取涅槃聖諦如是說法相諦證已而說者亦現彼人名為實說彼人說聖諦名為邪說自此以下亦現彼義亦現彼人無增上戒學因彼人不能守護諸根亦現少因故亦現彼無增上戒學無彼增上定學因亦現彼無增上定學無彼增上慧學因亦現彼無增上慧學亦是生相是苦諦等執著虛妄法次第自配此義應知

如是彼婆伽婆以為世尊而彼聲聞但是外道次下亦現彼聲聞人成於

外道以彼愚人失物為諦說物為諦亦現彼人墮於惡道故以自不說以如來得無言語法故苦等諸諦自體不成亦說諦相我如是證亦現不立有法相故亦現他不取故菩提不可得以無分別體故不取我已得菩提法無如是取離一切有以離三界離五道故以過彼法得出世間聖道法故如是不見一切諸法是菩提相不證一法而證諸法是故說為應正遍知若如來於法無所得者以何義故說如來坐道場名為佛者此問如來遍有物得故如來說言我不得物聞說法名世諦攝故分別相故依無體相法無我說次依法無我問彼法相彼法無我以一切法無體為體遍有無二法亦現何義亦現彼法非有物可證非無物可證以彼法離於二相是故說證

如是說已自下次說非謂一向不證實法以見虛妄執著法無故如實善知自性不生以依顛倒他體而生所謂染等分別體性常一切時自性不

牛知真如我如是證法去何而知知如常不知不覺而知言知識者此為亦現彼真如相亦不分別以不見彼真實法體以彼法體一切言語不可得故是故亦現彼證智因不知不識不可見等者於見聞覺識墮四種語此諸句等上上起門亦現應知不可取等如彼法體如是彼法不可以彼見等取故此以何義以諸名字不可得故過心境界故以無戲論事故相應法中不可相當故以諸言語不能至到故相應法中不可相當故不可問答故過六根故過名字故內身一切不可說故無世間相故世間法不行故離於所作以有為法所不行故以無世間心意意識分別相故出過世間以無彼體故以過於戲論無可對事故

如是亦現所說法體無有一切諸分別已亦現彼法虛空相似應知彼法虛空相似有二種相應知一者遍去以離有無戲論法故以得諸佛不可思議畢竟法故二者無导以大慈心

第一忍苦所不可作而能作故以無
言法依言說故以依彼法令諸衆生
得入法故爲示何義有諸衆生依於
黠慧我慢心故不能信此所說法相
以爲示現彼諸衆生善根微薄故說
彼法相爲明何義明此法門一切世
間所難信者以世間意於同法中常
顚倒故此義云何世間人意念去我
等應證實諦依三學法修行滿足我
依彼法應得涅槃一向修善法以依
彼法現受法樂此善行次第依佛出
世以爲根本次有說法次有如實修
行伴侶衆僧如是此法實諦等如實
而住以無戲論共諸世間人所不能
信此義應知世尊譬如水中出火火
中出水者爲示何義以爲示現煩惱
如火以非寂靜體遠離彼體故菩提
如水以其能滅煩惱火故以彼不信
與信相違相應法而不相應此義應
知言煩惱者所謂一切愚癡凡夫如
是執著戲論言有煩惱染我爲彼愚
人遮煩惱體不成就故以觀察法不
可得故以出世間智乃證得故以識

不能分別知故以對治所治學修道故以不執著能治所治二相法故以得眞如清淨法故以無有心取得法故能令彼障無勢力故以彼障法本性不生故如說法相若人不生諸法相者則得遠離一切邪見而得解脫以得遠離取不實相能治所治分別心故

自此以下依諸菩薩摩訶薩信法功德護歎彼菩薩有七種功德此義應知何等爲七一者所作諸行滿足功德二者修行功德三者入位功德四者以自在心生有功德五者善緣功德六者能集佛法修行功德七者得果功德

云何所作諸行滿足功德亦現過去於諸佛所能作所作種種功德皆悉已辨故復有何義依二種義一依功德二依智慧以能供養恭敬給侍諸修行等如威儀故聞正法故如是次第菩薩如是滿足功德智慧行已次應修行入地諸行是故次說修行功德四句亦現有諸功德智慧增上以

飲食法食二種攝故以依善知識復修諸行能於義中能於法中作巧方便隨順正法如實修行故以得上妙善根力故依巧方便故妙有二種一者能作所作妙二者深妙能信彼處以聞如是二種大妙不驚不怖故以善護如來妙法藏故以如說法一一隨順如實修行故以不自見以不自稱法故

菩薩如是如實修行自身畢竟入菩薩位是故次說入位功德二十五句亦現此義云何名為生如來家以是菩薩依佛家生得佛法故以能捨於分別煩惱亦時攝取無分別智故亦現修行施等行故以斷所治破戒法故此以何義以持戒故對於破戒能起破戒諸煩惱滅是故持戒治彼所治以得對治惜身命故以得對治懈怠心故以對欲界惡不善法故以對一切諸不正見乃至對於小乘見故如是名為入位功德是出世間波羅蜜行功德應知以於如來如實所說甚深之法正入功德不顛倒故以彼不

能作諸功德障所謂天魔煩惱魔等不能作障如是次第說以能說法入功德故以深意說不顛倒法功德入故說法功德以如世諦第一義諦真實說故如次第說此明何義法自性者所謂諸法自體相等入彼應知住持功德入法門流位得清淨法故以依如來住持之力能作所作故是諸菩薩不共住功德同梵行故以得持戒平等行故以是菩薩有善法分增長功德以出世間信等功德皆現前故此是以不觸諸食功德此明何義隨宜而得謂依乞食住處卧具及湯藥等知足功德聖人所行隨何資生皆不觸故樂離諸欲修行之相不觸功德對觸應知此復何義不依於他智慧命活是故易滿易養應知以能隨順證智功德自身畢竟得阿耨多羅三藐三菩提故以心畢竟我定得故當知是人為能度者以是人能度未度者如是等八句為他利益修行功德應如是知以能安慰煩惱所縛諸衆生等令入道故能安衆生解脫

法中故能令衆生得解脫故二句次第示現勝處能為說道故能與解脫故二句次第示現能知對治法故示現能與對治所治能治法故

勝思惟梵天所問經論卷第三

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 勝思惟梵天所問經論卷第四　虛

天親菩薩造

後魏北印度三藏菩提流支譯

菩薩如是入菩薩位已以為利益一切衆生心生有故攝諸趣生是故次說菩薩摩訶薩以自在心生於三有是故名為攝取功德四句亦現以自在力攝勝處生雖生彼處而不為彼之所染故以長遠時攝取生處不疲惓故以不為彼煩惱業等他力而生自在如意攝取生故以諸菩薩一切處生不畏彼處所受種種諸苦惱故菩薩如是以為利益一切衆生修行諸行常為一切衆生上首是故次說能為上首能領大衆能辦功德有十五句亦現此義菩薩自身如佛所說修行之法勤而學之教他無過故以長遠時學習禁戒受持不毀守慎堅固故以有如是二種功德於先後時自善住故以是義故能領大衆此義應知以為衆生能作上首令降伏故以是菩薩能領大衆諸魔不能與作

障難遠離一切諸魔業故以有不護
身口意業畢竟得故不畏他人說其
過故以其現見甚深之法能答問難
不怯弱故以說法勝巧方便故以領
大衆行於大事修行諸行不退自身
善根分故二句亦現可化衆生生於
明故可化衆生離無明故能作因緣
如是次第此義應知以諸衆生有隨
順者不隨順者而心堅固雖有相違
有不相違諸煩惱等心不異故以於
衆生無差別故為彼衆生成就一切
種種功德能受一切功德數故以作
他恩他人不作報恩障縛不住心故
以為除滅一切諸使與諸衆生對治
法故以其雖為大衆圍遶而不高心故
菩薩如是自利利他修行諸行以為
成就佛法修行是故次說為成就佛
法修行功德二十九句亦現此義當
知是人如須弥山以其堅固不可動
者以依一切諸勝功德無分別智餘
七地等一切分別不能動故以依彼
法一切聲聞辟支佛念不能破壞以
堅固故以依如來內法修行遠佛法

勝思惟經論第四卷　学三真　虛

者所不能壞以得勝力故以入第一甚深之義法無我故以是人得轉身勝法依彼法故得勝解脫滅煩惱故以依修行轉身得身以一切種諸煩惱深依身滅故以於一切諸如來所常聞正法不厭足故以證實際更無境界未證可證更不求故以為衆生演說正法轉法輪故以諸相好莊嚴其身住持可樂如帝釋王為諸衆生之所樂故以得八地中十自在力故二句亦現於九地中以依樂說辯才說法與諸衆生相應正念如次第說此義應知以於菩薩第十地中得能治法善增長故以得遠離所治障法故所言弱者所對治法說名為弱以諸菩薩住如是處說名佛故以是善薩雖有障地而無障故以是菩薩勝住餘地諸菩薩故以是菩薩無等地住菩薩平等又復無等無差別等復有差別說修多羅等法無我平等一味證故以諸菩薩住於彼處他不能以覺觀測量故以樂說辯說一切寂無滯者故以於無量諸佛如來無量

說法而能持能受故以不去而去即
次聞慧受大法雨後以如實覺入所
覺故以覺彼法隨順正入徹諸法故
以入衆生八万四千諸行門故以如
彼行與對治法不疲惓故以是菩薩
雖見世間而離世間故以得失等世
間諸法憎愛貪恚諸使煩惱不能增
長故以彼菩薩雖有得等大利益事
而於修行諸善根分不能滅壞故
菩薩如是修集佛法正修諸行得彼
彼勝果是故次說得果功德二十六
句亦現此義依未解成就依色成就
依業成就依菩薩地盡具足成就依
入佛地盡成就如是次第此義應知
當知是人為得快受以諸黠慧之所
愛者以是菩薩如實諸諦是故為彼
同伴侶者之所恭敬心愛念故以依
法句依解法相知彼法重而供養故
如次第說以尊重佛法者能供養故
以依中間人以依不信佛法人見彼
菩薩有大勝事歸依菩薩礼拜等故
以進究竟修菩薩行餘諸菩薩於此
菩薩亦供養故餘二乘人雖復進得

彼二乘道以是菩薩有勝功德為彼二乘人求此功德故以是菩薩依彼勝行不求小乘故此是心成就得果功德相

當知是人為不諂曲以無點汙諂曲法者以離世間有為法相諸諂曲故以其能生世間歡喜去來坐卧諸威儀故以成就妙色形相上下故以威具足為諸世間生尊重故以身具足三十二相故以彼菩薩八十種好一切種種身顯現故此是色成就得果功德相

依佛法僧等住持業成就得果功德相

是人諸佛見者以一切佛皆現見故即是彼佛諸功德故如實見故以得現見如來法身故以得無量證法受位故以軟中上得法忍故言軟忍者初七地中言中忍者八九地中言上忍者第十地中此是菩薩地盡具足成就得果功德相

是人滿足道場者以證一切種一切功德皆滿足故是人能降伏衆魔乃

[illegible]惟經論第四卷　第廿張　庄

至是人能作佛所作事者以降伏魔如是次第依作衆生利益應知此是入佛地成就得果功德相

不驚等者云何為驚驚以聞深法謂為異道故名為驚因彼驚故轉更增上相續不斷名增上驚驚不斷絶相應執著名上上驚以墮驚怖中故以在驚怖故以怖無物故如是次第彼人不驚不增上驚不上上驚此義應知說彼功德猶不可盡者依如說修行七種功德種種差別不可數故佛菩提者如先所說以彼菩提難可知故難見難覺二句亦現以出世間智依出世間智得智境界餘世間智則不能知彼境界故言能信者依取受持讀誦解釋能自隨法如說修行為令他知故名為信所謂令他如實修行巧方便智此義應知信取受持讀誦說等所有功德不可稱量以是一切智境界故

次依梵天不能盡知彼具足智如經

尒時如來告勝思惟大梵天言梵天汝少分知彼諸菩薩摩訶薩色及功

德而讚歎之故此依何義以依讚歎以依功德以依於事如是次第依甚深義說謂於義中句中字中甚深應知亦現知彼進趣去處知深意故此以何義知深意者知能說者說法意故亦現依量相應法故前後義法相應知以不隨順文字義故以依於義不依字故以依正問依正語故以五種力修行說故是故即說五力言語名爲樂說此義應知此五力者云何名力以有四種力相應故何等爲四一者住持佛所作力二者降伏一切諸外道力三者能知一切魔業知已則能遠離彼力四者三乘畢竟取力於彼法中一一相應以依彼法如來能說善相應故此五力者依五甚深說何等爲五一者依相甚深二者依意甚深三者依時處甚深四者依進取甚深五者依常說法隨順甚深如是次第

依相甚深者一切諸法三世等差別相難覺故過去等法依四種說一者依事說二者依對對治說三者依世

諦義說四者依進取乘差別說此義
去何依事說者謂三世事以說三世
事相法故三世事者所謂過去來來
現在即此名為說三世記以依如來
無障礙智說三世事名三世記依對
對治說者所治煩惱染能治法清淨
又彼煩惱二種差別謂善不善差別
善法亦有二種差別謂世間出世間
差別世間復有二種差別謂有漏無
漏差別有漏亦有二種差別謂有過
無過差別無過亦有二種差別謂有
為无為差別依世諦義說者依假名
名字說我衆生等差別相故依進取
乘差別說者得第一義證真如正智
依清淨故如次第證如是進取世間
涅槃此明何義世間之人所進取者
即是世間二乘攝取異地證法以為
涅槃以取寂滅際涅槃故諸菩薩摩
訶薩不住二處故
為彼相力說不執著無過失故說幻
等喻此明何義如幻所作爲等身體
皆不成就如是言語所說諸法色等
身體不成就故如夢中夢見受用種

勝思惟經論三卷 [illegible]張虛

種境界而彼夢中種種境界顛倒故見如是言說所用法義受法樂門惟是虛妄分別故有如彼響聲言語說身虛空中間而無住處如是說法言語音聲第一義諦中無住善住故猶如彼影現見唯相雖見有色種種形相而諸形相共彼法體非是相應而依彼法隨順而生如是言語說一切法亦唯是相雖有種種名字差別而諸名字共所說法非是相應而依彼法隨順相故如以衆印印於泥等見第二印而諸印體不轉不入而如是見如是言語說於諸法雖因言語聞色等義差別異相而諸言語不在法義而如是聞故如彼陽焰實無水身而亦見水如是言語說於諸法無如所說諸法體相而亦見彼種種諸法故如彼虛空本來不生本來不滅雖以言語說於虛空而彼虛空無體可說如是言語說於法義第一義諦無可說體故以一切法無彼言語可以說故如是說法無一說法以彼說法如幻等故故以幻等譬喻亦現

如是不著言說法義得無障㝵習樂說辯才是名利益此義應知此明何義一切言語法不離法界說不差別法界說此以何義一切說法色等差別不離法界以說法界和合故以說色等諸法差別而不執著故

依意甚深者以依如來六種密意能知如來有甚深意此義應知何等名為六種密意一者念密意二者無說密意三者對對治密意四者法密意五者心密意六者字轉密意梵天如來或染法說淨等此亦現念密意此以何義以不見煩惱染法體故以堅執著淨法體故以染正念染淨無體故

以不搖動執著此是染法體相故以心搖動執著此是淨法體相故以彼染法雖非正念而彼染法不成染法故是名如來念密意復次梵天我依布施即亦涅槃等此亦現無說密意此以何義以佛無起心而說諸法以一切法無如是力能從此世轉至彼世我法無體是故無有一法可轉以

是義故無一毫法轉至異世是故依
施說得涅槃無有是處是名如來無
說密意
持戒乃至般若以示現涅槃此明何
義此明對對治密意此以何義以斷
戒等所治之法依彼波羅蜜樂行行故
說持戒等名為涅槃以斷能起破戒
煩惱身口意等不行惡行故以離一
切煞害等心依彼害心空故以不復
生忍辱心故以離懈怠常修精進為
增長善為滅惡行無如是心為善不
增長惡行不滅無如是心故又復更
無搖動心故以無覺觀故此以何義
以離一切搖動心故以無分別散乱
心故以離一切所見境界是故不生
我已得心以無所得而名為得以不
見法故是名如來對對治密意
貪欲是實際法性無欲相故乃至愚
癡是實際法性無癡離於真如貪等
實際等無故亦現法密意此明何義
實際法性無癡相故此亦現法密意
此以何義以離真如貪等實際等無
法可說故此義應知是名如來法密
勝思惟[illegible]四卷 [illegible] 虛

意世間是涅槃無退無生故乃至虛
妄是實語為增上慢人故此亦現心
寂意此以何義以解世間本來不生
本來不滅即是涅槃執著涅槃涅槃
身體如是取相以此心過即是世間
實言語者依言語說門若見是實即
是虛妄言虛妄者是我慢人虛妄分
別以之為實取於實相而不實故是
名如來心寂意復次梵天如來以隨
意故或自說言我是說常邊者等此
亦現字轉寂意此以何義以說涅槃
等是常法故以說煩惱等諸染法故
以說斷貪等諸使煩惱故以說無有
惡行作故以說無有身等業故以見
一切戲論諸邪見故以一切智不隨
他因緣故以證無為涅槃法界故以
不依業煩惱一切趣中生無生縛故
以得畢竟斷愛業故以不住三界不
屬三界故如經而如來無有如此諸
事故此以何義此以如來依常邊等
無常等見故又言無有如此諸事者
以佛法中無如是說如是所說不可
見故梵天當知是為如來隨意以依

何意憍慢衆生能捨我慢者此明何
義即於向来所說法中亦現異義執
著如名義亦如是故梵天若菩薩知
如来隨行方便說者依離如是名義
執著次下復說此以何義以說法中
有二種行一者字行二者義行此明
何義如是名字於義中行如是義於
名字中行此是如来甚深之意依此
深意如是善知巧方便相字義行智
應知此行即名為行菩薩進取如意
行故如彼所說甚深之意善巧方便
集諸法故則能善知一切所說種種
諸法是故菩薩能於諸佛一切說法
言語音聲不驚不怖應如是知以諸
衆生隨種種心是故菩薩依彼方便
則能信受聞佛出世不出世等以異
異相如彼出世不出世等一一亦現
不執不著以巧方便令彼衆生信入
諸法故以可化衆生身不淳熟令彼
衆生身淳熟故為說淺法依樂亦樂
為身受樂身淳熟故為說深法是故
次第依時說法此義應知應云何知
先為衆生說麁淺法此明何義攝取

因果故攝取彼觀故攝取彼業故以教化方便攝取衆生故攝取彼修行故攝取修行果故布施得大富乃至慧捨諸煩惱者依善法修行攝取因果也以忍為對對治醜陋以忍能生歡喜心故以忍能作端正因故以闇慧等勤修諸行能作智因故以過苦苦因故以慧如實觀能離諸煩惱以諸煩惱因散滅不集故又此闇慧行修善法觀何者是觀因以多聞慧為攝彼觀故攝取彼觀也修行身等行攝取十善業道依十種業攝取天人中成就諸功德故攝取彼業無量攝取業憐愍衆生故以教化方便攝取衆生也攝取衆生淳熟方便以依止奢摩他修行一切善法是故奢摩他得毗婆舍那修行故攝取修行也以依三乘得三乘涅槃故攝取修行果也以攝取乞句少欲頭陀等為諸衆生少作利益故不能說法故為令衆生隨順入故

如來如是說淺法已然後方乃為說深法此明何義說麁淺法明因果為

根不熟可化衆生自心覺知明因果
事衆生攝取能作所作我等相見是
故如来明因果已次說對治能治所
治示現自身離彼邪見如來實不得
我衆生壽命及丈夫等故此義云何
有我衆生壽命丈夫義如先說應如
是知以不見彼能治所治因果法故
略說依隨世間果報以不見施等受
果報故以不見慳等不受果報故以
得遠離能治所治修行法故以不見
彼孽世間果得涅槃果有無法相故
梵天如来常為衆生說法而諸衆生
依如来教如所說法如實修行勤修
諸行為何義修行勤行彼行乃至不
得涅槃不見涅槃此明何義如淺說
法衆生攝取見諸法相如是修行出
世間果不見彼果如來亦現如是說
法是世間因此有何義依佛說法而
修行者此是根本隨順善法修諸行
者此是解釋以依不得法依不見法
次第說故不得法者以慧觀察不能
得故不見法者以身不能證涅槃故
為令衆生攝取妙法者此明何義彼

勝思惟梵天所問經論第四卷　第一五張　丞

淺說法及深說法為令衆生入彼深淺二種法故以為示現入法相故此以何義令入法者依四種入為可化衆生示現解脫令證彼法此義應知四種入者相行說得眼等諸根離我我所體二相空故解彼相已則不能誑得入解脫故名相入依眼等相能入解脫是故說為入解脫相如是彼空相中修正行故得入解脫相所不誑與誑相違以是義故依修行入說諸衆生入解脫相是故依此相行二法示現對治業煩惱染及生等染空等門者此明何義對治所治見相願染業煩惱染及生等染對治法故此明何義以空無相無願等門對治業染及煩惱染以不行門對生死故對治生染不生不滅門此明何義即彼生染中間差別對治法故即彼所治復有對治以無所從來無所至去門復有對治以不退不去門入解脫相如彼次第自性清淨无諍門者此明何義以彼法退自性寂靜亦現何義示現彼染一切寂靜故以何故說

自性寂靜以依性淨說法入故是以
次言復次梵天如来於一切名字亦
是解脫門如是等此以何義以有迹
共無相應故自性禎故此以何義以
依異異法說異異名字以諸名字前
字後字不相到故復有差別以言語
義不相到故如是說者為明何義以
說諸法無彼言語可以說故依无言
語名字法相如是說已亦現一切言
語名字如来說名為解脫因故此明
何義說實諦故依彼如實正說法已
云何得解脫是故次言梵天如来說
法無有染此明何義為身淨麤淺
說法已以為隨順斷諸煩惱染法等
因依入法門故言一切所說法中亦
解脫門此亦現何義亦現涅槃故此
亦現何義見諦學人餘殘煩惱亦現
學人離彼煩惱得解脫故未見實諦
者為今彼人入一切法平等真如方
便說法亦現涅槃有二種義應知大
悲一者畢竟治彼所治之法二者謂
一切種大悲之心此明何義遠離一
切所治之法及離一切習氣煩惱以

得如来身故以得一切種故略依四種大悲心説一者遠離相應大悲之心二者相應大悲之心三者謂心大悲之心四者修行大悲之心遠離相應者以識離識不相應故以見我等心相應故此亦何義亦現遠離相應大悲之心亦現相應大悲之心如是次第一切法無我乃至一切法無丈夫依人無我説一切法無所有依法無我説即彼二種人無我相法無我相名爲无住言無住者以不執著諸法體故是以不住一切諸法應如是知此明何義所言住者住諸入故依我見愛門住彼處故夫無住者則無歸處無歸處者去何有歸歸三界故歸六道故以依彼入攝取身故依彼生故以於彼處常沉沒故言沉沒者我我所故以彼彼處生於身故以生我心故有生故無歸處者則無我想無我想者則无我所有歸處者則著我想著我者則有我所著我所者諸法平等既共有之而諸衆生虚妄分別我是增上故此明何義所謂依事

攝取執著言依專者依田依宅依園林等依於父母及妻子等依衣服飲食及卧具等依攝取者攝取一切受用之事依執著者執著以為自己所有以田宅等我別有故如是著生著於退生言著生者自於此處自異處去以取著故業煩惱染增上遍滿來去生染滿時處故依貪瞋癡三種所纏染隨所染此義云何貪瞋癡染隨所染者以何義故二種名說依根本染謂過去世來至此世從此世中向彼世去以為上首故如是說如是亦現世世生生相續不斷有所為作衆生如是生不斷絶輪轉彼彼學種種術學種種業丈夫力相作諸有為戲論之法集得境界受用境界衆生者是虛妄分別如是一切依俗人分此義應知又復次有依出家分謂外道等邪見之相邪見相願此明何義言邪見者謂見我等所言相者虛妄分別彼彼義相所言願者心常樂求生世間等即此上說遠離悲心不遠離悲心亦現心悲心此義應知為彼遠

離不遠離心說法修行依於欲求依於有求依梵行求諸顛倒道為彼所治能治法故是以次說修行悲心此明何義依於欲求顛倒道者以攝取故遮共闘諍為諸欲故自於父母及妻子等共相闘諍依於恚恨覺訟等過如是次第依於有求顛倒道者顛倒相應求梵天等常見顛倒顛倒取故故名顛倒為顛倒者離顛倒道令得入於非顛倒道又依有求顛倒道者住於異道為教化彼異道衆生令入實道不可得故依梵行求顛倒道者略有三種所謂不求邪求下求此復何義一切世間不自在過及邪命過作親相過諸煩惱染業苦染法俗人樂家是故衆生不求梵行不求梵行者不求解脫道故此所謂慳及慳壓没行貪行誑行懈怠習氣如是次第一一拔濟又知猒足棄他財物者以自資生非法求故施等不足衆生常為財物屋宅妻子恩愛而作僮僕者亦現彼心不自在故於此危脆无堅之物生堅固想者以於無常資生等

中生常想故供養恭敬者此為何義為飲食所縛不成就故衆生辟謂是善知識而是衆生惡知識者亦現怨家故邪命自活者以斗秤等欺誑他故一切法中勤修諸行方能畢竟得大菩提而彼衆生懈怠疲倦故聖人最勝解脫處者非顛倒因修行者得而諸衆生求邪梵行依顛倒因而修諸行所應得者是人乃求外道解脫為令不行彼邪道故何以故以彼不得聖人解脫故衆生棄捨最上大乘無等等者以彼求於下梵行故捨於無上第一大乘而求下分小乘法故

勝思惟梵天所問經論卷第四

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 妙法蓮華經憂波提舍卷上

大乘論師婆藪槃豆釋

後魏北天竺三藏菩提留支共沙門曇林等譯

頂禮正覺海　淨法無為僧　為深利智者
開示毗伽典　祇虔牟尼尊　及菩薩聲聞
令法自他利　略出勒伽辯　歸命過未世
現在佛菩薩　弘慈降神力　願施我無畏
大悲止四魔　護菩提增長

## 妙法蓮華經序品第一

如是我聞一時佛住王舍城耆闍崛山中與大比丘眾萬二千人俱皆是阿羅漢諸漏已盡無復煩惱心得自在善得心解脫善得慧解脫心善調伏人中大龍應作者作所作已辦離諸重擔逮得已利盡諸有結善得正智心解脫一切心得自在到第一彼岸菩薩摩訶薩八萬人皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉皆得陀羅尼大辯才樂說轉不退轉法輪供養无量百千諸佛於諸佛所種諸善根常為諸佛之所稱歎以大慈悲而修身心善入佛慧通達大智到於彼岸名稱

普聞無量世界能度無數百千衆生
釋曰此經法門初第一品亦現七種
功德成就此義應知何等爲七一者
序分成就二者衆成就三者如來欲
說法時至成就四者依所說法威儀
隨順住成就五者依止說因成就六
者大衆現前欲聞法成就七者文殊
師利菩薩荅成就

序分成就者此法門中亦現二種勝
義成就此義應知何等爲二一者亦
現諸法門中㝡勝義成就二者亦現
自在功德義成就如王舍城勝於一
切諸餘城舍耆闍崛山勝餘諸山顯
此法門㝡勝義故如經婆伽婆住王
舍城耆闍崛山中故

衆成就者有四種義故成就亦現應
知何等爲四一者數成就二者行成
就三者攝功德成就四者威儀如法
住成就

數成就者諸大衆無數故行成就者
有四種一者謂諸聲聞修小乘行二
者謂諸菩薩修大乘行三者謂諸菩
薩神通自在隨時亦現能修行大乘

如颰陁波羅菩薩等十六大賢士具足菩薩不可思議事而常亦現種種形相謂優婆塞優婆夷比丘比丘尼等四者謂出家聲聞威儀一定不同菩薩故

皆是阿羅漢等有十六句亦現聲聞功德成就

皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉等有十三句亦現菩薩功德成就

聲聞功德成就者彼十六句三門攝義亦現應知何等三門一者上上起門二者惣別相門三者攝取事門

上上起門者謂諸漏已盡故名為阿羅漢以心得自在故名為諸漏已盡以無復煩惱故名為心得自在以善得心解脫善得慧解脫故名為心得自在以遠離能見所見故名為無復煩惱以善得心解脫善得慧解脫故名為心善調伏人中大龍者行諸惡道如平坦路無所拘㝵應行者行已行應到處已到故應作者作人中大龍已得對治降伏煩惱之怨敵故所作已辦者更不後生如相應事已成就

故離諸重擔者以應作者作所作已辦後生重擔已捨離故

逮得已利者已捨重擔證涅槃故盡諸有結者以逮得已利斷諸煩惱因故善得正智心解脫者諸漏已盡故一切心得自在者善知見道修道智故到第一彼岸者善得正智心解脫善得神通無諍三昧等諸功德故大阿羅漢等者心得自在到彼岸故衆所知識者諸王王子大臣人民帝釋天王梵天天王等皆識知故又復聲聞菩薩佛等是勝智者彼勝智者皆悉善知是故名為衆所知識

惣別相門者皆是阿羅漢等十六句初句是惣餘句別故彼阿羅漢名之為應有十五種應義應知何等十五一者應受飲食卧具供養恭敬等故二者應將大衆教化一切故三者應入聚落城邑等故四者應降伏諸外道等故五者應以智慧速觀察法故六者應不疾不遲說法如法相應不疲惓故七者應靜坐空閑處飲食衣服一切資生不積不聚少欲知足故

八者應一向行善行不著諸禪故九者應行空聖行故十者應行無相聖行故十一者應行無願聖行故十二者應降伏世間禪淨心故十三者應起諸通勝功德故十四者應證第一義勝功德故十五者應如實知同生諸衆得諸功德為利益一切諸衆生故攝取事門者此十五句攝取十種功德應知亦現可說果不可說果故何等為十一者攝取德功德二句亦現如經諸漏已盡無復煩惱故二者三句攝取諸功德一句降伏世間功德如經心得自在故二句降伏出世間學人功德如經善得心解脫善得慧解脫故三者攝取不違功德隨順如來教作故如經心善調伏故四者攝取勝功德如經人中大龍故五者攝取所應作勝功德所應作者謂能依法供養恭敬尊重如來如經應作者作故六者攝取滿足功德滿足學地故如經所作已辦故七者三句攝取過功德一者過愛二者過上不命供養恭敬三者過上下界已過學地故

如經雜諸重擔故逮得已利故盡諸有結故八者攝取上上功德如經善得正智心解脫故九者攝取應作利益衆生功德如經一切心得自在故十者攝取上首功德如經到第一彼岸故

菩薩功德成就者彼十三句二門攝義亦現應知何等二門一者上支下支門二者攝取事門

上支下支門者所謂總相別相此義應知皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉者是總相餘者是別相彼不退轉十種亦現此義應知何等為十一者住聞法不退轉如經皆得陀羅尼故二者樂說不退轉如經大辯才樂說故三者說不退轉如經轉不退轉法輪故四者依止善知識不退轉以身心業依色身攝取故如經供養無量百千諸佛故於諸佛所種諸善根故五者斷一切疑不退轉如經常為諸佛之所稱歎故六者為何等何等事說法入彼彼法不退轉如經以大慈悲而修身心故七者入一切智如

實境界不退轉如經善入佛慧故八者依我空法空不退轉如經通達大智故九者入如實境界不退轉如經到於彼岸故十者作所應作不退轉如經能度無數百千衆生故

攝取事門者亦現諸菩薩住何等清淨地中以何等方便於何等境界中作所應作故地清淨者八地已上三地無相行寂靜清淨故方便者有四種一者攝取妙法方便任持妙法以樂說力為人說故二者攝取善知識方便以依善知識作所應作故三者攝取衆生方便以不捨衆生故四者攝取智方便以教化衆生令入彼智故

又復更有攝取事門亦現諸地攝取勝功德不同二乘諸功德故謂第八地中無功用智不同下上故不同下者下功用行不能動故不同上者上無相行不能動自然而行故第九地中得勝進陀羅尼門具足四無导自在智故第十地中不退轉法輪得受佛位如轉輪王之太子故以得同攝

功德義故
攝功德成就者亦現依何心
依何智依何等境界行依何等能辦
故依何處者依善知識故依何心者
依教化衆生心畢竟利益一切衆生
故依何智者依三種智一者授記最
智二者諸通智三者眞實智依何等
境界行依何等能辦者即三種智所
攝應知威儀如法住成就者四種亦
現何等爲四一者衆圍繞二者前後
三者供養恭敬四者尊重讚歎如經
介時世尊四衆圍繞供養恭敬尊重
讚歎故
如來欲說法時至成就者爲諸菩薩
說大乘經故此大乘修多羅有十七
種名顯示甚深功德應知何等十七
云何顯示下一名無量義經者成就字
義故以此法門說彼甚深法妙境界
故彼甚深法妙境界者諸佛如來最
勝境界故二名最勝修多羅者於三
藏中最勝妙藏此法門中善成就故
三名大方廣經者無量大乘門中善
成就故隨順衆生根住持成就故四

名教菩薩法者以為教化根熟菩薩
隨順法器善成就故五名佛所護念
者以依如来有此法故六名一切諸
佛秘密法者此法甚深唯佛知故七
名一切諸佛之藏者如来功德三昧
之藏在此經故八名一切諸佛秘密
處者以根未熟衆生等非受法器不
授與故九名能生一切諸佛經者聞
此法門能成諸佛大菩提故十名一
切諸佛之道場者以此法門能成諸
佛阿耨多羅三藐三菩提非餘修多
羅故十一名一切諸佛所轉法輪者
以此法門能破一切諸障㝵故十二
名一切諸佛堅固舍利者謂如来真
實法身於此修多羅不敗壞故十三
名一切諸佛大巧方便經者依此法
門成大菩提已為衆生說天人聲聞
辟支佛等諸善法故十四名說一乘
經者以此法門顯示如来阿耨多羅
三藐三菩提究竟之體彼二乘道非
究竟故十五名第一義住者以此法
門即是諸佛如来法身究竟住處故
十六名妙法蓮華經者有二種義何

等二種一者出水義以不可盡出離小乘涅濁水故又復有義如彼蓮華出於涅水喻諸聲聞得入如來大衆中坐如諸菩薩坐蓮華上聞說如來無上智慧清淨境界得證如來深密藏故二華開義以諸衆生於大乘中其心怯弱不能生信是故開示諸佛如來淨妙法身令生信心故十七名冣上法門者攝成就故攝成就者攝取无量名句字身有頻婆羅阿閦婆等舒盧迦故此十七句法門是惣餘句是別如經為諸菩薩說大乘經名無量義如是等故

依所說法威儀隨順住成就者亦現依何等何等法說法依三種法故一者依三昧成就三昧成就二種亦現一者成就自在力身心不動故二者離一切障隨自在力故此自在力復有二種一為隨順衆生不見對治攝取覺菩提分法故二為對治無量世來堅執煩惱故如經佛說此經已結加趺坐入於無量義處三昧身心不動如是等故二者依器世間三者依

衆生世間震動世界及知過去無量刼事如是等故如經是時天雨曼陁羅花次第乃至歡喜合掌一心觀佛故依止說因成就者為諸大衆亦現異相不思議事大衆見巳生希有心渇仰欲聞生如是念如來今者應為我說故名依止說因成就是故如來放大光明亦現他方諸世界中種種諸事故先為大衆亦現外事六種震動等次為亦現此法門中內證甚深微密之法又依器世間衆生世間數種種量種種具足煩惱差別具足清淨差別佛法弟子差別亦現三寶故復乘差別有世界有佛有世界無佛令衆生見修行者未得果得道者巳得果如經諸修行得道者故數種種者亦現種種觀故略說四種觀一者食二者聞法三者修行四者樂如經尒時佛放眉間白毫相光次第乃至以佛舍利起七寶塔故行菩薩道者教化衆生依四攝法方便攝取此義應知如經所說當自推取

自此以下亦現大衆欲聞現前成就

問一人者多人欲聞生希有心是故唯問文殊師利如是示現世尊弟子隨順於法不相違故令佛世尊現神變相者為何等義為說大法故現大相以為說因現大相者為說妙法蓮華經故現大瑞相為說如來所得妙法不可思議等文字章句故有二種義是故仰推文殊師利何等為二一者現見諸法故二者離諸因緣唯自內心成就彼法故示現種種諸瑞相者以為示現彼彼事故如彼事相現没住滅應當善知以文殊師利能記彼事故以文殊師利所作成就因果成就現見彼法故所作成就者此有二種一者功德成就二者智慧成就因成就者一切智成就故又復有因謂緣因故緣因成就者衆相具足故果成就者說大法故種種異異佛國土者為此示現彼國土中種種異異差別應知淨妙國土者謂無煩惱衆生住處如經照於東方萬八千世界次第乃至悉見彼佛國界莊嚴故如來為上首者諸菩薩等依如來住故

以彼如来於彼國土諸大衆中得自在故如經又見彼土現在諸佛如是等故

自此以下次明聖者文殊師利以宿命智現見過去因相果相成就十事如現在前是故能荅弥勒菩薩云何現見過去因相謂文殊師利自見已身曾於彼彼諸國土中處處修行種種行事故云何現見過去果相謂文殊師利自見已身是過去世妙光菩薩於彼佛所聞此法門為衆生說故何等名為成就十事一者現見大義因成就二者現見世間文字章句意甚深因成就三者現見希有因成就四者現見勝妙因成就五者現見受用大因成就六者現見攝取一切諸佛轉法輪因成就七者現見善堅實如来法輪因成就八者現見能進入因成就九者現見憶念因成就十者現見自身所經事因成就

大義因成就者八句亦現此義應知何等為八一者欲論大法二者欲雨大法雨三者欲擊大法鼓四者欲建

大法幢五者欲然大法燈六者欲吹大法蠡七者欲不斷大法鼓八者欲說大法此八句欲亦現如來欲論大法等故

何等名為八種大義謂有疑者為斷疑故已斷疑者增長淳熟彼智身故根淳熟者為說二種微密境界一者聲聞微密境界二者菩薩微密境界大法鼓者二句亦現以遠聞故入密境界者令彼進取上上清淨義故進取上上清淨義者令彼進取一切種智得現見故令彼進取一切種智得現見者為一切法建立名字章句義故建立名字章句義者令入不可說證智轉法輪故

現見世間名字章句意甚深因成就者如經我於過去諸佛曾見此瑞次第乃至故現斯瑞故

現見希有因成就者以無量時不可得故不可思議不可稱不可量者亦現過彼阿僧祇劫不可得故又復亦現五種劫故所謂一夜二晝三月四時五年亦現無量無邊諸法故如經

如過去無量無邊不可思議阿僧祇劫尒時有佛号日月燈明次第乃至令得阿耨多羅三藐三菩提成一切種智故

現見勝妙因成就者亦現諸佛及諸菩薩自受用故如經次復有佛亦名日月燈明次第乃至所可說法初中後善故

現見受用大因成就者是時王子受勝妙樂各捨出家復彼大衆於尒許時心不疲惓故如經其家後佛未出家時次第乃至佛授記已便於中夜入無餘涅槃故

現見攝取一切諸佛轉法輪因成就者法輪不斷故如經佛滅度後妙光菩薩持妙法蓮華經滿八十小劫為人演說故

現見善堅實如來法輪因成就者佛滅度後無量時說故如經日月燈明佛八子皆師妙光次第乃至皆令堅固阿耨多羅三藐三菩提心故

現見能進入因成就者彼諸王子得大菩提故如經是諸王子次第乃至

皆成佛道故
現見憶念因成就者為他說法利益他故如經其最後成佛者名曰然燈次第乃至尊重讚歎故
現見自身所經事因成就者以自身受勝妙樂故如經弥勒當知次第乃至佛所護念故汝号求名者亦現知彼過去事故又復亦現今得彼法皆具足故又依義攝三故一與說故如經令佛世尊欲說大法等故二成如實說故如經我於過去曾見等故三令待說故如經諸人今當知等故
自此已下示現所說法因果相應知

## 方便品第二

經曰尒時世尊入甚深三昧正念不動以如實智觀從三昧安詳而起起已即告尊者舍利弗言舍利弗諸佛智慧甚深無量其智慧門難見難覺難知難解難入如來所證一切聲聞辟支佛等所不能知何以故舍利弗如來應正遍知已曾親近供養无量百千萬億無數諸佛於百千億那由他佛所盡行諸佛所修阿耨多羅三

藐三菩提法舍利弗如来已於無量
百千億那由他劫勇猛精進所作成
就名稱普聞舍利弗如来畢竟成就
希有之法舍利弗難解之法如来能
知舍利弗難解法者諸佛如来隨宜
所說意趣難解一切聲聞辟支佛等
所不能知何以故舍利弗諸佛如来
自在說因成就故舍利弗如来成就
種種方便種種知見種種念觀種種
言辭舍利弗吾從成佛已来於彼彼
處廣演言教無數方便引導衆生於
諸著處令得解脫舍利弗如来知見
方便到於彼岸舍利弗如来知見廣
大深遠無障無㝵力無所畏不共法
根力菩提分禪定解脫三昧三摩跋
提皆已具足舍利弗諸佛如来深入
無際成就一切未曾有法舍利弗如
来能種種分別巧說諸法言辭柔軟
悅可衆心止舍利弗不須復說舍利
弗佛所成就第一希有難解之法舍
利弗唯佛與佛說法諸佛如来能知
彼法究竟實相舍利弗唯佛如来知
一切法舍利弗唯佛如来能說一切

法何等法云何法何似法何相法何
體法何等云何何似何相何體如是
等一切法如來現見非不現見
釋曰尒時世尊入甚深三昧正念不
動以如實智觀從三昧安詳而起起
已即告舍利弗者亦現如來得自在
力故如來入定無能驚寤故何故唯
告尊者舍利弗不告其餘聲聞等者
隨深智慧與如來相應故何故不告
諸菩薩者有五種義一者為諸聲聞
所應事故二者為諸聲聞迴心趣向
大菩提故三者護諸聲聞恐怯弱故
四者為令餘人善思念故五者為諸
聲聞不起所作已辦心故諸佛智慧
甚深無量者為諸大衆生尊重心畢
竟欲聞如來說故言甚深者顯亦二
種甚深之義應如是知何等為二一
者證甚深謂諸佛智慧甚深无量故
二者阿含甚深謂智慧門甚深無量
故言甚深者此是惣相餘別相證甚
深者五種亦現一者義甚深謂依何
等義甚深故二者實體甚深三者內
證甚深四者依止甚深五者無上甚

深何者甚深謂大菩提大菩提者如来所證阿耨多羅三藐三菩提故云何甚深一切聲聞辟支佛等所不能知故名甚深言智慧者謂一切種一切智義故如經諸佛智慧甚深无量其智慧門難見難覺難知難解難入一切聲聞辟支佛等所不能知故阿含甚深者八種亦現一者受持讀誦甚深如經已曾親近供養无量百千萬億無數諸佛故二者修行甚深如經於百千萬億那由他佛所盡行諸佛所修阿耨多羅三藐三菩提法故三者果行甚深如經舍利弗如来已於無量百千億那由他劫勇猛精進所作成就故四者增長功德心甚深如經名稱普聞故五者快妙事心甚深如經舍利弗如来畢竟成就希有之法故六者無上甚深如經舍利弗難解之法如来能知故七者入甚深入甚深者名字章句意難得故自以任持不同外道說因緣法名為甚深如經舍利弗難解法者諸佛如来隨宜說法意趣難解故八者不共聲聞

辟支佛所作住持甚深如綌一切聲聞辟支佛等所不能知故

妙法蓮華經憂波提舍卷上

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

妙法蓮華經憂波提舍卷下　　虛

大乘論師婆藪槃豆釋

後魏北天竺三藏菩提留支共沙門曇林等譯

方便品之餘

如是已說妙法功德具足次說如来法師功德成就應知如經何以故舍利弗諸佛如来自在說因成就故如来成就四種功德故能度衆生何等為四一者住成就如經舍利弗如来成就種種方便故種種方便者謂從兜率天中退沒乃至亦現入涅槃故二者教化成就如經種種知見故種種知見者亦現深淨諸因故三者功德畢竟成就如經種種念觀故種種念觀者以說彼法成就因緣如法相應故四者說成就如經種種言辭故種種言辭者以四無㝵智依何等何等名字章句隨何等何等衆生能受而為說故

又復有義種種方便者種種方便亦現外道所有邪法如是如是種種過失故種種方便亦現諸佛所有正法

如是如是種種功德故如經舍利弗
吾從成佛已來廣演言教無數方便
引導衆生於諸著處令得解脫故又
無數方便者方便令入諸善法故又
方便者斷諸疑故又方便者令入增
上勝智中故又方便者依四攝法攝
取衆生令得解脫故諸著處者彼處
處著或著諸界或著諸地或著諸分
或著諸乘著諸界者謂著欲色無色
界故著諸地者謂著界故依於三昧
取禪定地謂初禪地乃至非想非非
想地及取滅盡定地等故著諸分者
謂著在家出家分故著在家分者著
已同類作種種業邪見等故著出家
分者著名聞利養種種覺煩惱等故
著諸乘者著聲聞乘菩薩乘故著聲
聞乘者樂持小乘戒求須陀洹斯陀
含阿那含阿羅漢等故著大乘者謂
著利養供養恭敬等故著分別觀種
種法相乃至佛地故
又復種種知見者自身成就不可思
議勝妙境界與諸聲聞菩薩等故如
經舍利弗如來知見方便到於彼岸

故到彼岸者勝餘一切諸菩薩故
又復種種念觀者如經舍利弗如來
知見廣大深遠無障無导力無所畏
不共法根力菩提分禪定解脫三昧
三摩跋提皆已具足故又第一成就
可化衆生依善知識而成就故第二
成就根熟衆生令得解脫故第三成
就力家自在淨降伏故第四成就復
有七種一者種種成就如經舍利弗
諸佛如來深入無際成就一切未曾
有法故二者言語成就謂得五種美
妙音聲言語說法如經如來能種種
分別巧說諸法言辞柔耎悅可衆心
故三者相成就如經止舍利弗不須
復說故有法器衆生心已滿足故四
者堪成就所有一切可化衆生皆知如
來成就希有勝功德能說法故如經舍
利弗佛所成就第一希有難解之法故
五者無量種成就說不可盡如經舍
利弗唯佛與佛說法諸佛如來能知
彼法究竟實相故言實相者謂如來
藏法身之體不變義故六者覺體成
就如來所說一切諸法唯佛如來自

證得故如經舍利弗唯佛如來知一切法故七者隨順衆生意為說修行法成就彼法何等如是等故如經舍利弗唯佛如來能說一切法故第一種種法門攝取衆生故第二令不散乱住故第三令取故第四令得解脫故第五令彼修行成就得對治法故第六令彼修行進趣成就故第七令得修行不退失故此七種法為諸衆生自身所作善成就故又與教化令成就者與二種法令彼成就何等為二一與證法二與說法一與證法令成就者謂依證法而授與故二與說法令成就者謂依說法而說與故此二種法如向前說依此二法有何次第而得修行即彼前文重說應知又依證法復有五種一者何等法二者云何法三者何似法四者何相法五者何體法故何等法者謂聲聞法辟支佛法諸佛法故云何法者謂起種種諸事說故何似法者依三種門得清淨故何相法者謂三種義一相法故何體法者無二體故無二體者

[illegible]

謂無量乘唯一佛乘無二乘故
又復有義何等法者所謂有為無為
法等云何法者謂因緣法非因緣法
等何似法者所謂常法無常法等何
相法者謂生等三相法不生等三相
法何體法者謂五陰體非五陰體故
又何似法者謂無常法有為法因緣
法又何相法者謂可見相等法又何
體法者所謂五陰能取可取以五陰
是苦集體故又五陰者是道諦體故
復有異義依說法說何等法者所謂
名句字身等故云何法者謂依如來
所說法故何似法者謂能教化可化
者故何相法者依音聲取以依音聲
取彼法故何體法者謂假名體法相
義故

自此已下次依示現三種義說一者
決定義二者疑義 二者依何事疑義
應當善知

決定義者有聲聞方便得證深法作
決定心於聲聞道中得方便涅槃證
故如是二種證法示現有為無為法
故如經佘時大衆中有諸聲聞漏盡

阿羅漢次第乃至亦得此法到於涅槃故言疑義者謂諸聲聞辟支佛等不能得知是故生疑如經而今不知是義所趣故依何事疑義者聞如來說聲聞解脫與我解脫不異不別是故生疑謂生疑者生因中疑此事云何此事云何此以如來數數為說甚深境界前說甚深後說甚深不同聲聞以如是故生疑如經尒時舍利弗知四衆心疑次第乃至而說偈言

自此以下次依示現四種事說一者決定心二者因授記三者取授記四者與授記應當善知云何決定心已生驚怖者令斷驚怖以為利益二種人故是故如來有決定心此驚怖者五種應知

一者損驚怖謂小乘衆生如所聞聲取以為實謗無大乘起如是心如來說言阿羅漢果究竟涅槃我畢竟取如是涅槃是故羅漢不入涅槃如是驚怖

二者多事驚怖謂大乘衆生聞菩薩道劫數長遠種種苦行起如是心佛

道長遠我於無量無邊劫中行菩薩行久受勤苦如是念故生驚怖心以是故起取異乘心如是驚怖

三者顛倒驚怖謂心分別有我我所種種身見諸不善法如是驚怖

四者心悔驚怖謂大德舍利弗等起如是心言我不應修證如是小乘之法如是悔巳心即自止即此心悔名為驚怖此義應知

五者誑驚怖謂增上慢聲聞之人起如是心云何如来誑於我等如是驚怖

因授記者如經止止舍利弗不須復說若說是事一切世間諸天人等皆生驚怖故此因授記皆生驚怖者有三種義一者欲令彼諸大衆推求甚深妙境界故二者欲令彼諸大衆生尊重心畢竟欲聞如来說故三者欲令諸增上慢聲聞之人捨離法座而起去故第二請者亦現過去无量諸佛教化衆生如經是會無數次第乃至聞佛所說則生敬信故第三請者亦現今佛教化衆生如經令此會中

如我等比次第乃至長夜安隱多所饒益故取授記者以舍利弗等欲得授記如經佛告舍利弗汝已三請豈得不說汝今諦聽如是等故

與授記者六種應知一者未聞令聞二者說三者依何等義四者令住五者依法六者遮未聞者令聞如經舍利弗如是妙法諸佛如來時乃說之如優曇鉢華如是等故

說者如經舍利弗我以無數方便種種因緣譬喻言辭演說諸法如是等故種種因緣者所謂三乘彼三乘者唯有名字章句言說非有實義以彼實義不可說故

依何等義者如經舍利弗諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世如是等故一大事者依四種義應當善知何等為四一者無上義唯除如來一切智知更無餘事如經欲開佛知見令衆生知得清淨故出現於世故佛知見者如來能證以如實知彼深義故二者同義謂諸聲聞辟支佛佛法身平等如經欲示衆生佛知見故出

現於世故法身平等者佛性法身無差別故三者不知義謂諸聲聞辟支佛等不能知彼真實處故此言不知真實處者不知究竟唯一佛乘故如經欲令衆生悟佛知見故出現於世故四者令證不退轉地示現欲與無量智業故如經欲令衆生入佛知見故出現於世故又復示者為諸菩薩有疑心者令知如實修行故又悟入者未發心者令發心故已發心者令入法故又復悟者令外道衆生生覺悟故又復入者令得聲聞小乘果者入菩提故

令住者如經舍利弗以一佛乘故為衆生說法故

依法者如經舍利弗是諸佛以無量無數方便種種譬喻因緣念觀而便說法是法皆為一佛乘故如是等故言譬喻者如依牛故得有乳酪生酥熟酥及以醍醐此五味中醍醐第一小乘不如其猶如乳大乘為最猶如醍醐此喻所明大乘無上諸聲聞等亦同大乘無上義故聲聞同者此

中亦現諸佛如來法身之性同諸凡夫聲聞之人辟支佛等法身平等無差別故此義皆是辟喻亦現因緣之義如前所說言念觀者小乘諦中人無我等大乘諦中真如實際法界法性及人無我法無我等種種觀故言方便者於小乘中觀陰界入猒苦離苦得解脫故於大乘中諸波羅蜜以四攝法攝取自身他身利益對治法故遮者如經舍利弗十方世界中尚無二乘何況有三如是等故無二乘者謂無二乘所得涅槃唯有如來證大菩提究竟滿足一切智慧名大涅槃非諸聲聞辟支佛等有涅槃法唯一佛乘故一佛乘者依四種義說應當善知如來依此六種授記是故前說何等法云何法何似法何相法何體法如是亦現何等法者謂未曾聞故云何法者謂種種言辭譬喻顯說故何似法者所謂唯為一大事故何相法者為隨衆生器說諸佛法故何體法者所謂唯有一乘體故一乘體者所謂諸佛如來平等法身彼諸經

聞辟支佛乘非彼平等法身之體以
因果行觀不同故
自此以下如來說法爲斷四種疑心
應知何等四疑一疑何時說二疑云
何知是增上慢人三疑云何堪說四
疑云何如來不成妄語何時說者諸
佛如來於何等時起種種方便說法
爲斷此疑如經舍利弗諸佛出於五
濁惡世所謂刼濁如是等故云何知
是增上慢人者如來不爲增上慢人
而說諸法云何知彼是增上慢爲斷
此疑如經若有比丘實得阿羅漢者
若不信是法無有是處如是等故云
何堪說者從佛聞法而起謗心如來
應是不堪說人云何不成不堪說人
爲斷此疑如經除佛滅度後現前無
佛如是等故云何如來不成妄語者
此以如來先說法異今說法異云何
如來不成妄語爲斷此疑如經舍利
弗汝等應當一心信解受持佛語諸
佛如來言無虛妄無有餘乘唯一佛
乘故
乃至童子戲聚沙爲佛塔如是諸人

等皆已成佛道者謂發菩提心行菩薩行者所作善根能證菩提非諸凡夫及決定聲聞本来未發菩提心者之所能得如是乃至小伍頭等皆亦如是

譬喻品第三

尊者舍利弗所說偈言

金色三十二　十力諸解脫　同共一法中

而不得此事　八十種妙好　十八不共法

如是等功德　而我皆已失

釋曰此偈示現何義尊者舍利弗自呵責身言我不見諸佛不往諸佛所及聞佛說法不供養恭敬諸佛無利益衆生事於未得法退尊者舍利弗作如是等呵責自身不見佛者亦現不見諸佛如来大人之相不生恭敬供養心故往佛所者亦現教化衆生力故放金色光明者亦現見佛自身異身獲得無量諸功德故聞說法者亦現能作一切衆生之利益故力者亦現衆生有疑依十種力斷彼疑故供養者亦現能教化衆生力故十八不共法者亦現遠離諸障㝵故恭敬

者亦現出生無量福德依如來教得
解脫故以人無我及法無我一切諸
法患皆平等是故尊者舍利弗自呵
責身言我未得如是法故於未得
中退故

自此以下次為七種具足煩惱染性
衆生說七種譬喻對治七種增上慢心
此義應知

又復次為三種染慢無煩惱人三昧
解脫身等染慢對治此故說三種平
等此義應知（身下丹本不有見字）

何者七種具足煩惱染性衆生一者
求勢力人二者求聲聞解脫人三者
大乘人四者有定人五者無定人六
者集功德人七者不集功德人

何等七種增上慢心去何七種譬喻
對治一者顛倒求諸功德增上慢心
謂世間中諸煩惱染熾然增上而求
天人勝妙境界有漏果報對治此故
為說火宅譬喻應知

二者聲聞一向決定增上慢心自言
我乘與如來乘等無差別如是倒取
對治此故為說窮子譬喻應知

三者大乘一向決定增上慢心起如是意無別聲聞辟支佛乘如是倒取對治此故為說雲雨譬喻應知

四者實無謂有增上慢心以有世間三昧三摩跋提實無涅槃生涅槃想如是倒取對治此故為說化城譬喻應知

五者散亂增上慢心實無有定過去雖有大乘善根而不覺知不覺知故不求大乘狹劣心中生虛妄解謂第一乘如是倒取對治此故為說繫寶珠譬喻應知

六者實有功德增上慢心聞大乘法取非大乘如是倒取對治此故為說輪王解自髻中明珠與之譬喻應知

七者實無功德增上慢心於第一乘不曾修集諸善根本聞第一乘心中不取以為第一如是倒取對治此故為說醫師譬喻應知第一人者示世間中種種善根三昧功德方便令喜然後令入大涅槃故第二人者以三為一令入大乘故第三人者令知種種乘諸佛如來平等說法隨諸衆生

善根種子而生芽故第四人者方便令入涅槃城故涅槃城者所謂諸禪三昧城故過彼城已然後令入大涅槃城故第五人者亦其過去所有善根令憶念已然後教令入三昧故第六人者說大乘法以此法門同十地行滿諸佛如來密與授記故第七人者根未淳熟為令熟故如是亦現得涅槃量為是義故如來說七種譬喻何者三種無煩惱人三種染慢所謂三種顛倒信故何等為三一者信種種乘異二者信世間涅槃異三者信彼此身異為對治此三種染慢故說三種平等應知

何者名為三種平等云何對治一者乘平等謂與聲聞授菩提記唯一大乘無二乘故是乘平等無差別故二者世間涅槃平等以多寶如來入於涅槃世間涅槃彼此平等無差別故三者身平等多寶如來已入涅槃復示現身自身他身法身平等無差別故如是三種無煩惱人染慢之心見彼此身所作差別不知彼此佛性法身

志平等故謂即此人我證此法故彼人不得此對治故與諸聲聞授記應知

問曰彼聲聞等為實成佛故與授記為不成佛與授記耶若實成佛菩薩何故於無量劫修集无量種種功德若不成佛云何與之虚妄授記答曰彼聲聞等得授記者得決定心非謂聲聞成就法性如来依彼三種平等說一乘法以佛法身聲聞法身平等無異故與授記非即具足修行功德是故菩薩功德具足諸聲聞人功德未足

言授記者六處亦現五是佛記一菩薩記如来記者謂舍利弗大迦葉等衆所知識名号不同故別與記富樓那等五百人千二百等同一名故倶時與記學無學等皆同一号又復非是衆所知識故同與記如来與彼提婆達多授別記者亦現如来無怨恶故與比丘尼及諸天女授佛記者亦現女人在家出家修菩薩行皆證佛果故與授記菩薩記者如下不輕菩

薩品中亦現應知礼拜讃歎作如是言我不輕汝汝等皆當得作佛者亦現衆生皆有佛性故

言聲聞人得授記者聲聞有四種一者決定聲聞二者增上慢聲聞三者退菩提心聲聞四者應化聲聞二種聲聞如來授記謂應化者退已還發菩提心者若決定者增上慢者二種聲聞根未熟故不與授記菩薩與授記者方便令發菩提心故

又依何義佛說三乘名為一乘依同義故授諸聲聞大菩提記言同義者以佛法身聲聞法身彼此平等無差別故以諸聲聞辟支佛等乘不同故有差別以彼二乘非大乘故如來說言不離我身是無上義一切聲聞辟支佛等二乘法中不說此義以其不能如實解故以是義故諸菩薩等行菩薩行非為虚妄無上義者自餘經文明無上義無上義者略有十種此義應知何等為十一者亦現種子無上故說雨譬喩汝等所行是菩薩道者謂發菩提心退已還發者前所修

行善根不滅同後得果故二者亦現
行無上故說大通智勝如来本事等
三者亦現增長力無上故說商主譬
喻四者亦現令解無上故說繫寶珠
譬喻五者亦現清淨國土無上故亦
現多寶如来塔六者亦現說無上故
說解髻中明珠譬喻七者亦現教化
衆生無上故地中踊出无量菩薩摩
訶薩等八者亦現成大菩提無上故
亦現三種佛菩提故一者亦現應佛
菩提隨所應見而為亦現如經皆謂
如来出釋氏宮去伽耶城不遠坐於
道場得成阿耨多羅三藐三菩提故
二者亦現報佛菩提十地行滿足得
常涅槃證故如經善男子我實成佛
已来无量無邊百千万億那由他劫
故三者亦現法佛菩提謂如来藏性
淨涅槃常恒清涼不變等義如經如
来如實知見三界之相次第乃至不
如三界見於三界故三界相者謂衆
生界即涅槃界不離衆生界有如来
藏故無有生死若退若出者謂常恒
清涼不變義故亦無在世及滅度者

謂如来藏真如之體不即衆生界不離衆生界故非實非虚非如非異者謂離四種相有四種相者是无常故不如三界見於三界者謂佛如来能見能證真如法身凡夫不見故是故經言如来明見無有錯謬故我本行菩薩道今猶未滿者以本願故衆生界未盡願非究竟故言未滿非謂菩提不滿足也所成壽命復倍上數者此文亦現如来命常善巧方便顯多數故過上數量不可數知我淨土不毀而衆見燒盡者報佛如来真實淨土第一義諦之所攝故九者亦現涅槃無上故說醫師譬喻十者亦現勝妙力無上故自餘經文亦現應知多寶如来塔亦現一切佛土清淨者亦現諸佛寶相境界中種種諸寶間錯莊嚴故亦現有八一者塔二者量三者略四者住持五者亦現無量佛六者雜穢七者多寶八者同一塔坐塔者亦現如来舍利住持故量者方便亦現一切佛土清淨莊嚴是出世間清淨無漏善根所生非是世間有漏

善根之所生也略者亦現多寶佛身一體攝取一切諸佛真法身故住持者亦現諸佛如来法身自在力故亦現無量佛者亦現彼此所作諸業無差別故遠離纖者亦現一切諸佛國土平等清淨故多寶者亦現一切諸佛國土同實性故同一塔坐者亦現化佛非化佛法佛報佛等皆爲成大事故自此已下亦現法力持力修行力應知

法力者五門亦現一者證門二者信門三者供養門四者聞法門五者讀誦持說門

弥勒菩薩品中亦現四門常精進菩薩品中亦現一門弥勒菩薩品中四法門者一是證門如經我說是如来壽命長遠時六百八十万億那由他恒河沙等衆生得無生法忍故此言無生法忍者所謂初地證智應知八生乃至一生得阿耨多羅三藐三菩提者謂證初地菩提法故八生一生者謂諸凡夫決定能證初地故隨力隨分八生乃至一生皆證初地故此

言阿耨多羅三藐三菩提者以離三界分叚生死隨分能見真如法性名得菩提非謂究竟滿足如來方便涅槃也

二是信門如經復有八世界微塵數衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心故三供養門如經是諸菩薩摩訶薩得大法利時於虚空中雨曼陁羅華如是等故四聞法門如隨喜品所說應知

常精進菩薩品中一法門者謂讀誦解說書寫等得六根清淨如經若善男子善女人受持法華經若讀若誦若解說若書寫是人當得八百眼功德次第乃至得千二百意功德故此得六根清淨者謂諸凡夫以經力故得勝根用未入初地菩薩正位此義應知如經以父母所生清淨肉眼見于三千大千世界如是等故又六根清淨者於一一根中悉能具足見色聞聲辨香別味覺觸知法諸根互用此義應知眼所見者聞香能知如經釋提桓因在勝殿上五欲娛樂乃至

說法故聞香知者此是知境以鼻根
知故持力者有三法門亦現持力如法
師品安樂行品等廣說法力如經應
知其心決定知水必近者受持此經
得佛性未成阿耨多羅三藐三菩提故
修行力者五門亦現一者說力二者
行苦行力三者護衆生諸難力四者
功德勝力五者護法力說力者有三
法門神力品亦現一者出廣長舌令
憶念故二者謦欬聲說偈令聞故
令聞聲已如實修行不放逸故三者
彈指覺悟衆生令修行者得覺悟故
行苦行力者藥王菩薩品亦現
又行苦行力者妙音菩薩品亦現教
化衆生故護衆生諸難力者觀世自
在菩薩品陁羅尼品亦現功德勝力
者妙莊嚴王品亦現二童子依過去
世功德善根有如是力故護法力者
普賢菩薩品及後品亦現
又言受持觀世自在菩薩名号若人
受持六十二億恒河沙等諸佛名号
福德等者有二種義一者信力故二
者畢竟知故信力者有二種一者我

身如彼觀世自在無異畢竟信故二
者謂於彼生恭敬心如彼功德我亦如
是畢竟得故畢竟知者謂能決定知
法界故言法界者名爲法性彼法性
者名爲一切諸佛菩薩平等法身平
等身者真如法身初地菩薩乃能證
入是故受持六十二億恒河沙等諸
佛名号有能受持觀世自在菩薩名
号所得功德無差別
第一序品亦現七種功德成就第二
方便品有五分亦現破二明一餘示
差向處分易解

# 妙法蓮華經憂波提舍卷下

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 遺教經論一卷

虛

天親菩薩造

真諦三藏譯

頂礼三世尊　無上功德海　哀愍度衆生
是故我歸命　清淨深法藏　增長修行者
世及出世間　我等皆南無　我所建立論
解釋佛經義　為彼諸菩薩　令知方便道
以知彼道故　佛法得久住　滅除凡聖過
成就自他利

此修多羅中建立菩薩所修行法有七分一序分二修集世間功德分三成就出世間大人功德分四顯示畢竟甚深功德分五顯示入證決定分六分別未入上上證為斷疑分七離種種自性清淨無我分

釋迦牟尼佛初轉法輪度阿若憍陳如最後說法度須跋陀羅所應度者皆已度訖於娑羅雙樹閒將入涅槃是時中夜寂然无聲為諸弟子略說法要

論曰初序分修多羅顯示利益成就畢竟故是中成就畢竟有六種功德

一法師成就畢竟功德二開法門成就畢竟功德三弟子成就畢竟功德四大摠相成就畢竟功德五因果自相成就畢竟功德六分別摠相成就畢竟功德

初成就畢竟有三種相一摠相二別相三摠別相摠相者如經牟尼故別相者如經釋迦故摠別相者佛故是中釋迦者亦現化衆生巧便故復家姓尊貴故牟尼者一切諸佛功德故復亦自體清淨故開法門成就畢竟功德者有二白淨法句一道場白淨法句二涅槃白淨法句此二白淨法前後二句說亦轉說義應知道場白淨法者如經初轉法輪故涅槃白淨法句者如經最後說法故弟子成就畢竟功德者亦能受持二種白淨法門故成就自利益行故顯現如來快說法門功德故如經度阿若憍陳如故度須跋陀羅故此二句修多羅亦八種成就故

云何為八謂二種受持成就故二種白淨法門成就故二種自利益行成

說故二種快說法門功德成就故六惣相成就畢竟功德者二八成就惣故如經所應度者皆已度訖故因果自相成就畢竟功德者有四種自相一因自相如經娑羅雙樹間故二因共果自相如經將入涅槃故三惣自相如經是時中夜故四果自相如經寂然無聲故於中惣自相者遠離二邊故成就二種中道故一者正覺中道二者離正覺中道是中離正覺中道者即果自相應知此果有二種一者自性無說離念涅槃二者遠離覺觀涅槃果故分別惣相成就畢竟功德者分別人法二位差別故人位差別者上首眷屬差別故如經爲諸弟子故法位差別者世間出世間法等故如經略說法要故已說序分次說修集世間功德分此功德有三一者修集對治邪業功德二者修集對治止苦功德三者修集對治滅煩惱功德

對治邪業功德者

經曰汝等比丘於我滅後當尊重珍

敬波羅提木叉如闇遇明貧人得寶當知此則是汝大師若我住世無異此也

論曰此修多羅中每說比丘者亦現遠離相故復示摩訶衍方便道與二乘共故又於四衆亦同遠離行故於我滅後者此言示現遺教義故不盡滅法故以不盡法清淨法身常為世間作究竟度故如經當尊重珍敬波羅提木叉故此木叉亦是毗尼相順法故復是諸行調伏義故如來不滅法身自體解脫說波羅提木叉依此法身得度二種障故一者有煩惱闇障二者空無善根障得度煩惱闇障者如盲得眼相似法故如經如闇遇明故得度空無善根障者滿足財寶相似法故如經貧人得寶故餘者亦現波羅提木叉是修行大師故如經當知此則是汝大師故又示住持利益人法相似故如經若我住世無異此也故依根本清淨戒已說次說方便遠離清淨戒

經曰持淨戒者不得販賣貿易安置

田宅畜養人民奴婢畜生一切種殖及諸財寶皆當遠離如避火坑不得斬伐草木墾土掘地合和湯藥占相吉凶仰觀星宿推步盈虛歷數筭計皆所不應節身時食清淨自活不得參豫世事通致使命呪術仙藥結好貴人親厚媟慢皆不應作當自端心正念求度不得包藏瑕疵顯異惑衆於四供養知量知足趣得供事不應稸積

論曰此中方便遠離淨者護根本淨戒故如經持淨戒者故云何護根本何者是根本護根本者今說二種何等為二一者不同凡夫增過護二者不同外道損智護不同凡夫增過護者有十一事一者方便求利增過如經不得販故二者現前求利增過如經不得賣故三者交易求利增過如經不得貿易故若依世價無求利心不犯賣買法式如趺足中廣說四者所居業處求多安隱增過如經不得安置田宅故五者眷屬增過如經不得畜養人民故此亦外眷屬非同意

者行故不但言人而復説民者以其同在人中於善法不了畜生之屬故六者難生卑下心增過如經不得畜奴婢故七者養生求利增過如經不得畜生故八者多事增過如經不得一切種植故九者積聚增過如經及諸財寶故十者不覺增過如經皆當遠離如避火坑十一者不順威儀及損衆生增過如經不得斬伐草木墾土掘地故此十一種增過事修行菩薩宜速遠離不應親近避大火聚相似法故如經皆當遠離如避火坑故不同外道損智護者謂世間分別見故此分別見有五句十種分別如經合和湯藥乃至皆所不應故遠異見故何者是根本者此亦根本有二種一者行法根本故二者行處根本故行法根本者波羅提木叉故行處根本者身口意故於身口意行處行波羅提木叉故節身時食等亦現身口意行處波羅提木叉故修行菩薩當知三處波羅提木叉無復有餘解脱故身處波羅提木叉有五種解脱三

種障對治二種不應作不作故一者
他求放逸障此障對治如經節身故
二者內資無厭足障此障對治如經
時食故三者共相追求障此障對治
如經清淨自活故四者自性止多事
如經不得參豫世事故五者自性尊
重不作輕賤事如經不得通致使命
故後二句亦現不應作不作云何五
種身解脫一者外緣身解脫二者內
緣身解脫三者自相緣身解脫四者
衆事緣身解脫五者遠離異方便緣
身解脫五種解脫中初句惣餘句別
應知口處波羅提木叉者有二種邪
語不應作不作一者依邪法語有二
種不應作一邪術惱衆生語二依邪
藥作世辯不正語如經呪術仙藥故
二者依邪人語亦二種不應作一者
與族姓同好多作鄙褻語二者親近
族姓多作我慢語如經結好貴人親
厚媟慢皆不應作故意處波羅提木
叉者有六句說三種障對治三種不
應作不作一者多見他過障犯自淨
心故此對治如經當自端心故二者

邪思惟障不能自度下地故此對治如經正念求度故三者於受用衆具中無限無猒足障此對治第五句於四供養知量知足故此供養有二種一者於身分中供養謂飲食衣服卧具湯藥供養身分故二者於心分中供養謂不共心供養無猒足心供養二事相違心供養等分心供養此四種心供養癡乱衆生常受用故不知節量故若入三昧分者知量故若入道分者知足故三種不應作不作者一不汙淨戒不受持心垢故如經不得包藏瑕疵故二者遠離無緣顯已勝行令他不正解故如經顯異惑衆故三者遠離貪覆心貯積衆具故如經趣得供事不應稸積故已說從根本戒次說根本戒與從戒俱解脫能生諸功德故

經曰此則略說持戒之相戒是正順解脫之本故名波羅提木叉依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧

論曰從戒是戒相故不可廣說顯示略說應知如經此則略說持戒之相

故戒是正順者此言亦現從戒義故於此彼處說從有二種一者從根本戒二者從根本所起成就戒從根本戒者亦現順根本無作波羅提木叉如向已說故從根本所起成就戒者亦現後際解脫因中際從戒生故如經解脫之本故戒是解脫體能正度故如經故名波羅提木叉故此言亦現能度身口意惡彼岸成就三業解脫故能生諸功德者亦現有色解脫功德無色解脫功德彼二相順相違解脫功德皆從彼生故如經依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧故次說勸修戒利益故

經曰是故比丘當持淨戒勿令毀缺若人能持淨戒是則能有善法若無淨戒諸善功德皆不得生是以當知戒為第一安隱功德住處

論曰云何勸修戒利益於中有五種勸一者勸不失自體如經當持淨戒故二者勸不捨方便如經勿令毀缺故三者勸遠離諸過身口意業常集功德故如經若人能持淨戒是則能

有善法故四者勸知多過惡於身口意中一切時不能生功德故如經若無淨戒諸善功德皆不得生故五者顯示持戒菩薩於所修行三種戒中有如是得失者我當住安隱處不住不安隱處故如經是以當知戒為第一安隱功德住處故此言正示現勸修利益勝義故已說修集對治邪業功德次說對治修集止苦功德是中苦有三種一者根欲放逸苦二者多食苦三者懈怠睡眠苦是三種苦三昧樂門對治應知云何根欲放逸苦對治

經曰汝等比丘已能住戒當制五根勿令放逸入於五欲譬如牧牛之人執杖視之不令縱逸犯人苗稼若縱五根非唯五欲將無崖畔不可制也亦如惡馬不以轡制將當牽人墜於坑陷如被劫害苦止一世五根賊禍殃及累世為害甚重不可不慎是故智者制而不隨持之如賊不令縱逸假令縱之皆亦不久見其磨滅

論曰示放逸苦者是苦因苦果故依

戒淨三昧方便攝念對治故如經已
能住戒當制五根故何故但說五根
亦現色非色別故復亦意根中有五
根二種對治故云何二種一者動念
對治故二者不動對治故戒念護根
利益相似法故如經勿令放逸乃至
犯人苗稼故身戒清淨故種種色不
放逸牧牛相似法故正念成就故種
種心不行執杖相似法故以戒念成
就故三昧方便及正受功德無減無
失故不犯苗稼相似法故復亦無戒
念失上上損心故氣分成就難對治故
如經若縱五根非唯五欲將無崖畔
不可制也故次說无對難對治惡馬
相似法故如經亦如惡馬不以轡制
將當牽人墜於坑陷故復亦過重相
似不相似又因果深苦無量世故亦
現先際中慎故如經如被劫害苦止
一世五根賊禍殃及累世為害甚重
不可不慎故向說戒念護今說智護
故智者三昧觀故彼是三昧重障故
如經是故智者制而不隨故護彼如
害命者相似法故如經持之如賊不

令縱逸故重者既如是輕者去何制
是中輕者謂細相習障故於此處有
時則有無時則無故不作意起故如
經假令縱之故勢無自立故如經皆
亦不久故性是無對不相見故如經
見其磨滅故是中去何立見亦現依
見時說故彼無見故滅見故次說欲
放逸苦對治
經曰此五根者心爲其主是故汝等
當好制心心之可畏甚於毒蛇惡獸
怨賊大火越逸未足喻也動轉輕躁
但觀於蜜不見深坑譬如狂象無鉤
猨猴得樹騰躍踔躑難可禁制當急
挫之無令放逸縱此心者喪人善事
制之一處無事不辦是故比丘當勤
精進折伏汝心
論曰是中欲苦者心性差別故亦是
苦因苦果故亦現種種色苦依彼而
有故如經此五根者心爲其主故應
知自他生過故勤遮故如經是故汝
等當好制心故何故勤遮亦現此心
三昧障法故何者是三昧相去何障
法相三昧相者有三種一者無一念

三昧相二者調柔不動三昧相三者起多功德三昧相故障法相者亦有三種一者心性差別障二者輕動不調障三者失諸功德障心性差別障者如經心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊大火越逸未足喻也故是中差別者貪等四種差別故修無二念三昧者於此差別處可畏應知四種譬喻相似法故復亦不相似法大可畏故輕動不調障者如經動轉輕躁如是等故於中動轉者亦現諸根中轉識動故復速疾故獼猴相似法故但觀於塞者亦現有醫不見未來故深坑者障礙義故是障礙有二種一者生處障身二者修一切行時困苦不能成就障礙狂爲相似法故急挫者亦現抑入無動處故無令放逸者顯示攝入調伏聚故失諸功德障者如經縱此心者喪人善事故無二念三昧相者如經制之一處故起多功德三昧相者如經無事不辦故調柔不動三昧相者如經當勤精進折伏汝心故已說根欲苦對治次說多食苦對治

經曰汝等比丘受諸飲食當如服藥於好於惡勿生增減趣得支身以除飢渴如蜂採花但取其味不損色香比丘亦尒受人供養趣自除惱無得多求壞其善心辟如智者籌量牛力所堪多少不令過分以竭其力

論曰多食者三昧障故食有二種何等為二一者身食二者心心數法食若多段食難止息故去禪定遠故是心心數法食者欲界相違法中方便對治故復有第一義心三昧中盡故成就無食三昧故如是二種三昧有六種功德成就何等為六一者受用對治功德成就二者平等觀功德成就三者究竟對治功德成就四者顯示平等觀功德相似成就五者不虛受功德成就六者知時功德成就此六種功德顯示成就二種三昧第一第五第六功德成就顯示少食三昧故餘者三種功德成就顯示無食三昧故受用對治功德成就者如經汝等比丘受諸飲食當如服藥故平等觀功德成就者如經於好於惡勿生

皆滅故究竟對治功德成就者如經趣得支身以除飢渴故此亦平等法身攝平等觀究竟無飢渴故顯示平等觀功德相似成就者如經如蜂採花但取其味不損色香比丘亦尒故是中不損者亦現非壞法觀故不虛受功德成就者如經受人供養趣自除惱故知時功德成就者如經无得多求壞其善心故多求者亦現心數法多三昧功德不現前故籌量牛力等亦知時相似法故亦現知時有二種一者方便時計挍故二者成就時相應故亦多食過故已說多食苦對治次說懈怠睡眠苦對治

經曰汝等比丘晝則勤心修集善法無令失時初夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息無以睡眠因緣令一生空過無所得也當念無常之火燒諸世間早求自度勿睡眠也諸煩惱賊常伺煞人甚於怨家安可睡眠不自驚寤煩惱毒虵睡在汝心譬如黑蚖在汝室睡當以持戒之鉤早摒除之睡虵既出乃可安眠不出而睡是

無慚人慚恥之服於諸莊嚴最為第一慚如鐵鉤能制人非法是故比丘常當慚恥勿得蹔替若離慚恥則失諸功德有愧之人則有善法若無愧者與諸禽獸無相異也

論曰懈怠睡眠苦對治者不疲惓思惟對治故是中何故懈怠睡眠共說障法亦現懈怠者謂心懶墮故睡眠者身闇重故此二相順共成一苦故五種定障中共說故於中起睡眠有三種一從食起二從時節起三從心起若從食及時節起者是阿羅漢眠以彼不從心生故無所蓋故是三種睡眠中初二種以精進對治無有時節故無始來未曾斷故復亦聖道難得故如經汝等比丘晝則勤心修習善法無令失時初夜後夜亦勿有廢中夜誦經以自消息無以睡眠因緣令一生空過無所得也故自餘修多羅亦現第三從心起睡眠對治故是中對治有二種一者思惟觀察對治觀諸生滅壞五陰故如經當念无常之火燒諸世間故復亦求禪定智慧

度所度故如經早求自度勿睡眠也
故復次觀察陰界入等常害故是中
可畏求自正覺故如經諸煩惱賊常
伺煞人甚於怨家安可睡眠不自驚
悟故二者淨戒對治謂禪定相應心
戒故六種境界心安住自心故可畏
如虵相似法故如經煩惱毒虵睡在
汝心辟如黑蚖在汝室睡故淨心戒
對治故如經當以持戒之鈎早摒除
之故復亦遠離故安隱故如經睡虵
既出乃可安眠故次說下地相似安
隱無對治故如經不出而眠是無慙
人故又亦治法勝能令自地清淨莊
嚴亦令他地無過故如經慙耻之服
於諸莊嚴最為第一慙如鐵鈎能制
人非法故是中最為第一者亦現勝
餘戒莊嚴故是故比丘等為明何義
亦現勸修勝莊嚴故常修故復亦遠
離者損自地故如經若離慙耻則失
諸功德故復亦有無得失故如經應
知已說修集對治止苦功德次說修
集對治滅煩惱功德於中有三種障
對治亦道義應知

經曰汝等比丘若有人来節節肢解當自攝心不令瞋恨亦當護口勿出惡言若縱恚心則自妨道失功德利忍之為德持戒苦行所不能及能行忍者乃可名為有力大人若其不能歡喜忍受惡罵之毒如飲甘露者不名入道智慧人也所以者何瞋恚之害破諸善法壞好名聞今世後世人不喜見當知瞋心甚於猛火常當防護無令得入劫功德賊無過瞋恚白衣受欲非行道人無法自制瞋猶可恕出家行道無欲之人而懷瞋恚甚不可也譬如清冷雲中霹靂起火非所應也

論曰是中初障對治者瞋恚煩惱障對治故亦現堪忍道故修行菩薩住堪忍地中能忍種種諸苦惱故無輕重對治故如經汝等比丘若有人来節節肢解當自攝心無令瞋恨故此亦幻化法身成就故又復口行清淨常作軟語故如經亦當護口勿出惡言故復說自他利道德障法故如經若縱恚心則自妨道失功德利故顯

亦功德智慧二種心行淨故校量勝
諸眷屬行故如經忍之爲德持戒苦
行所不能及故於中行者三昧功德
苦對治故三種業清淨及校量勝相
亦行安苦道應知次說真如觀清淨顯
亦安樂道故成就觀智大人力故如
經能行忍者乃可名爲有力大人故
又顯亦不入丈夫力成就者無智慧
觀故依相違顯勝應知如經若其不
能歡喜忍受乃至智慧人也故是中
不歡喜者無信入觀故惡罵之毒者
亦无生法門相中不如法受故甘露
者亦無生法自體相相似法故於中
道者亦智慧自體故復說過患事當
護故如經所以者何如是等故於中
諸善法者自利智慧相故好名聞者
利他善法名稱功德故人不喜見者
自他世無可樂果報故於中防護有
二種何等爲二一者護自善法如防
火相似法故二者護利他功德防護
賊相似法故復亦世間功德違順法
中有受用故求畢竟相違故如經白
衣受欲非行道人无法自制瞋猶可

慈故於中無法者无白淨法對治故次求出世間道於世間受用二法中一向相違故如經出家行道無欲之人而懷瞋恚甚不可也故餘者顯示道分中不應有相似法故如經譬如清冷雲中霹靂起火非所應也故次說第二煩惱障對治道

經曰汝等比丘當自摩頭已捨飾好著壞色衣執持應器以乞自活自見如是若起憍慢當疾滅之增長憍慢尚非世俗白衣所宜何況出家入道之人為解脫故自降其身而行乞也

論曰第二煩惱障對治道者示現自无尊勝心成就輕賤身心行故遠離貢高煩惱故於中有七句行遠離一者於上上尊勝處寂先折伏故常應自知故如經汝等比丘當自摩頭故二者於餘處莊嚴不受用故如經已捨飾好故三者於衣服處對治為好故如經著壞色衣故四者自已受用具常自持故如經執持應器故五者於內外受用事不作餘生過方便故及自調伏故如經以乞自活故六者

智慧成就常自觀察故如經自見如是故七者對治成就遠離微起故如經若起懈慢當疾滅之故餘者明何義故亦現挍量自降伏者不應起憍慢故障䓁先後際功德故如經增長憍慢尚非世俗如是等故次說第三障對治

經曰汝等比丘諂曲之心與道相違是故宜應質直其心當知諂曲但為欺誑入道之人則無是處是故汝等宜當端心以質直為本

論曰第三障對治者亦現根本直心遠離諂曲煩惱障故於口意中自違違彼故如經汝等比丘諂曲之心與道相違故復亦違道障對治故如經是故宜應質直其心故又復相違法道分時中不應有故如經當知諂曲但為欺誑入道之人則無是處故是中欺誑者心口俱時不實用故餘者亦現直心是道心本故如經是故汝等宜當端心以質直為本故已說修集世間功德分次說修集出世間大人功德分大人功德分有八種一切大

人常用此以自覺察故長養成就方
便畢竟故
經曰汝等比丘當知多欲之人多求
利故苦惱亦多少欲之人無求無欲
則無此患直尒少欲尚應修集何況
少欲能生諸功德少欲之人則無諂
曲以求人意亦復不為諸根所牽行
少欲者心則坦然無所憂畏觸事有
餘常無不足有少欲者則有涅槃是
名少欲
論曰是中第一大人成就無求功德
知覺多欲過故於中說所知覺有五
種相一者知覺障相謂煩惱業苦三
種障故如經汝等比丘當知多欲之
人多求利故苦惱亦多故此亦迴轉
不息故二者知覺治相成就遠離三
種妄想故如經少欲之人無求無欲
則無此患故三者知覺因果集起相
成就無量行故如經直尒少欲尚應
修集何況少欲能生諸功德故四者
知覺無諸障畢竟相三障畢竟故如
經少欲之人則無諂曲以求人意亦
復不為諸根所牽故五者知覺果成

就相般若等三種功德果成就故如
經行少欲者心則坦然無所憂畏觸
事有餘常無不足有少欲者則有涅
槃是名少欲故復次說第二大人知
覺功德

經曰汝等比丘若欲脫諸苦惱當觀
知足知足之法即是富樂安隱之處
知足之人雖臥地上猶為安樂不知
足者雖處天堂亦不稱意不知足者
雖富而貧知足之人雖貧而富不知
足者常為五欲所牽為知足者之所
憐愍是名知足

論曰第二大人知覺功德者成就知
足行故對治苦因果故如經汝等比
丘若欲脫諸苦惱當觀知足故是中
惱者亦現煩惱過從苦生故復說清
淨因果成就治法故如經知足之法即
是富樂安隱之處故若如是者二種
知覺云何差別此中亦現初知覺者
遠離他境界事故知足者於自事中
遠離故復次有三種差別亦現知足
不知足故一者於何等處受用
差別故二者於何等何等事受用差

別故三者於何等何等法中無自利
有自他利差別故如經知足之人雖
卧地上如是等如經應知次說第三
大人遠離功德

經曰汝等比丘若求寂靜無為安樂
當離憒閙獨處閑居靜處之人帝釋
諸天所共敬重是故當捨己衆他衆
空閑獨處思滅苦本若樂衆者則受
衆惱譬如大樹衆鳥集之則有枯折
之患世間縛著沒於衆苦如老象溺
泥不能自出是為遠離

論曰第三大人遠離功德於中三門
攝義應知一者自性遠離門體出故
二者修習遠離門方便出故三者受
用諸見門常縛故自性遠離門者亦
現四種對治一者我相執著障此障
對治如經汝等比丘若求寂靜無為
安樂故於中寂靜者亦法無我空故
無為者無相空故安樂者無取捨願
空故二者我所障五衆亂起無次第
故此障對治如經當離憒閙故三者
彼二無相障此障對治如經獨處閑
居故四者無為首功德障以其天可

重法故此障對治如經靜處之人帝釋諸天所共敬重故修習遠離門者遠離我我所不復集生故如經是故當捨已衆他衆故方便慧成就如法如住故如經空閑獨處故善擇智成就遠離起因故如經思滅苦本故受用諸見門者樂集我我所生起自他心境相惱故如經若樂衆者則受衆惱故諸見集生生已自害大樹相似法故如經譬如大樹衆鳥集之則有枯折之患故復亦无出離相煩惱業染生故老病溺泥相似法故如經世間縛著沒於衆苦如老象溺泥不能自出是爲遠離故次說第四大人不疲惓功德

經曰汝等比丘若勤精進則事無難者是故汝等當勤精進譬如小水常流則能穿石若行者之心數數懈廢譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是名精進

論曰是中不疲惓者亦現不同外道精進故於一切法一切行善趣故成就不退轉故如經汝等比丘若勤精

進則當無難者故以能成就不退須
修習長養故如經是故汝等當勤精
進故復以譬喻顯示不休息精進成
就有力故如經譬如小水常流則能
穿石故次說懈怠過不能常精進念
處退失不成就心慧故依譬喻顯示
應知如經若行者之心數數懈廢如
是等故次說第五大人不忘念功德
經曰汝等比丘求善知識求善護助
無如不忘念若有不忘念者諸煩
惱賊則不能入是故汝等常當攝念
在心若失念者則失諸功德若念力
堅強雖入五欲賊中不為所害譬如
著鎧入陣則无所畏是名不忘念
論曰第五大人不忘念功德者亦現
是一切行上首故能破無始重怨故
於中一切行者略說三種一者求聞
法行如經汝等比丘求善知識故二
者內善思惟行如經求善護故三者
求如法修行如經求善助故復亦此
等行中為首為勝故如經無如不忘
念者故能遠無始重怨不害三種善
根故如經若有不忘念者諸煩惱賊

則不能入故煩惱者亦心相中惑亂
故賊者從外集生過故復亦勸修令
初後念成就亦現遮无始終心故如經
是故汝等常當攝念在心故無始終
故失念成就多過故如經若失念者
則失諸功德故又成就多功德隨順
世間門集諸行故如經若念力堅強
雖入五欲賊中不爲所害故念力強
故勇健無畏入陣相似法故如經譬
如著鎧入陣則無所畏是名不忘念
故次說第六大人禪定功德
經曰汝等比丘若攝心者心則在定
心在定故能知世間生滅法相是故
汝等常當精勤修集諸定若得定者
心則不散譬如惜水之家善治堤塘
行者爲智慧水故善修禪定令不漏
失是名爲定
論曰大人禪定功德者謂八種禪定
等因攝念生故如經汝等比丘若攝
心者心則在定故云何攝心能生禪
定亦現攝徧所行處心行對治緣故
次及中軟取事心行對治緣故此三
種緣處對治成時則近禪定故禪定

成就有方便果用故如經心在定故能知世間生滅法相故又懈怠無修集方便障故如經是故汝等常當精勤修集諸定故是中懈怠有三種一者不安隱懈怠一者無味懈怠三者不知恐怖懈怠云何修集一一對治示現精進修集節量食卧及調阿那波那故精勤修集覺知諸定有通慧功德及盡苦原故大希有事故精進修集觀察生老病死苦及四惡趣苦我未能離故是三障對治故復修習功德成就無所對治故如經若得定者心則不散故又以辟喻亦善修功德上上增長故如經應知次說第十大人智慧功德

經曰汝等比丘若有智慧則無貪著常自省察不令有失是則於我法中能得解脫若不尒者既非道人又非白衣無所名也實智慧者則是度老病死海堅牢船也亦是無明黑暗大明燈也一切病者之良藥也伐煩惱樹之利斧也是故汝等當以聞思修慧而自增益若人有智慧之照雖是

肉眼而是明見之人也是為智慧
論曰是中智慧功德者於真實義處
障及世間事處障能遠離故如經汝
等比丘若有智慧則無貪著故於一
切時常修心慧故以其難得故如經
常自省察不令有失故復亦難得能
得於第一義處遠離故如經是則於
我法中能得解脫故復亦非自性慧
不入出世及世間中故非施設故如
經若不尒者既非道人又非白衣無
所名也故又以四種譬喻顯亦四種
功德聞思修證故如經應知言實智
慧者亦實能對治故於四種功德中
第四功德自利益寂勝義故又四種
修學功德於分內處而有覺照故如
經若人有智慧之照雖是肉眼而是
明見人也是為智慧故已說長養方
便功德次說大人成就畢竟功德
經曰汝等比丘若種種戲論其心則
乱雖復出家猶未得脫是故比丘當
急捨離乱心戲論若汝欲得寂滅樂
者唯當速滅戲論之患是名不戲論
論曰大人成就畢竟功德者亦現自

性遠離非對治法故四種差別智障法分別可分別故如經汝等比丘若種種戲論其心則乱故修道智非自性故如經雖復出家猶未得脫故餘者二句勸修遠離成就無戲論故一者有對相遠離有彼彼功德相故如經是故比丘當急捨離乱心戲論故二者無對相遠離無彼彼功德相故如經若汝欲得寂滅樂者唯當速滅戲論之患故亦現行成就體性異故如經是名不戲論故已說成就出世間大人功德分次說顯示畢竟甚深功德分

經曰汝等比丘於諸功德常當一心捨諸放逸如離怨賊大悲世尊所欲利益皆已究竟汝等但當勤而行之若於山間若空澤中若在樹下閑處靜室念所受法勿令忘失常當自勉精進修之無為空死後致有悔我如良醫知病說藥服與不服非醫咎也又如善導導人善道聞之不行非導過也

論曰顯示畢竟甚深功德者有二種

畢竟嚴亦二種甚深功德故一者如
来分別說法甚深功德顯亦非分別
說法畢竟功德常說故二者修行菩
薩修世間功德畢竟顯亦餘者甚深
功德常修故此二種修行功德如上
一種中各修二種功德應知是中
常修功德者第一義心修故如經汝
等比丘於諸功德常當一心故遠離
一心相似相違行如怨故如經捨諸
放逸如離怨賊故無限齊大悲常利
益限齊畢竟故如經大悲世尊所欲
利益皆已究竟故次復廣說常修功
德有七種修相一者去何修亦現常
勤行故如經汝等但當勤而行之故
二者於何處修亦無事處故如經若
於山間若空澤中若在樹下閑處靜
室故三者何所修亦修真實無二念
法故如經念所受法故四者何故修
修令現前故如經勿令忘失故五者
以何方便修如經常當自勉精進修
之故六者於相似法處遠離上
上心故如經無為空死故七者於晚
時自知有餘悔不及事故如經後致

有悔故次廣說如来分別說法功德畢竟亦現二種畢竟相一者說化法畢竟相應無餘故如經我如良醫知病說藥服與不服非醫咎也故二者與念畢竟度法相應無餘故如經又如善導導人善道聞之不行非導過也故是中服與不服等亦現如来於二種畢竟中無過失故不貪衆生世間法故次說顯亦入證決定分

經曰汝等若於苦等四諦有所疑者可疾問之無得懐疑不求決也尒時世尊如是三唱人無問者所以者何衆無疑故時阿㝹樓馱觀察衆心而白佛言世尊月可令熱日可令冷佛說四諦不可令異佛說苦諦實苦不可令樂集真是因更無異因苦若滅者即是因滅因滅故果滅滅苦之道實是真道更無餘道世尊是諸比丘於四諦中決定無疑

論曰入證決定者亦現於所證法中成就決定無所疑故是中有三門攝義亦現決定無疑一者方便顯發門二者滿足成就門三者分別說門方

復顯發門者亦現於諸實法處顯發
故以彼法是修行者當觀察及依之
起行故如經汝等若於苦等四諦故
於四諦中有作無作法亦現有疑無
疑分齊故如經有所疑者可疾問之
無得懷疑不求決也故疾問者亦二
種將畢竟故如向已說二種畢竟事
故無得懷疑者於見無作諦處及
修行有作諦處彼二相違處皆不
得疑故滿足成就門者有三種亦現
一者亦現法輪滿足成就三轉實法
故如經尒時世尊如是三唱故二者
亦現證法滿足成就如經人無問者
故三者亦現斷功德滿足成就如經
所以者何衆無疑故分別說門者亦
現彼衆上首知大衆心行成就決定
復了知所證實義故分別說彼彼事
答如来故如經時阿㝹樓駄觀察衆
心如是等故日月令熱者亦於四諦
中違順觀行不可異故實苦不可令
樂者以佛說故苦樂各實不變異故
更無異因者亦苦滅各自因故復亦
滅道同是自性觀故決定者苦樂因

果入行決定故無疑者無異無餘義故已說顯示入證決定分次說分別未入上上證為斷疑分

經曰於此衆中所作未辦者見佛滅度當有悲感者有初入法者聞佛所說即皆得度辟如夜見電光即得見道者所作已辦已度苦海者但作是念世尊滅度一何疾哉

論曰分別未入上上證者有三種分別顯示未入上上法故一者於有作諦修分時中未入上上法故如經於此衆中所作未辦者見佛滅度當有悲感故二者於無作諦見道時中速決定故亦現不同修分法故去上上法轉遠故如經若有初入法者聞佛所說即皆得度故復以辟喻亦現見道速決定義應知如經辟如夜見電光即得見道故三者於彼二相違無功用無學道中於上上法界有微細疑故復有異義於自地中見佛速滅故如經若所作已辦已度苦海者但作是念世尊滅度一何疾哉故次說為斷彼彼疑故

經曰阿㝹樓馱雖說衆中皆悉了達四聖諦義世尊欲令此諸大衆皆得堅固以大悲心復爲衆說汝等比丘勿懷悲惱若我住世一劫會亦當滅會而不離終不可得自利利人法皆具足若我久住更无所益應可度者若天上人間皆悉已度其未度者皆亦已作得度因緣自今已後我諸弟子展轉行之則是如來法身常在而不滅也

論曰是中斷疑者斷彼勝分疑故於自地中先所成就故如經阿㝹樓馱雖說衆中皆悉了達四聖諦義故復令上上成就於彼所得究竟不退故是如來悲心淳至故不護上上法故如經世尊欲令此諸大衆皆得堅固以大悲心復爲衆說故去何說說有爲功德自他俱滅故自他者說聽差別故如經汝等比丘勿懷悲惱若我住世一劫會亦當滅會而不離終不可得故復說法門常住不滅故如經自利利人法皆具足故又說他利事畢竟無復所作故如經若我久住更

無所益故又說於彼彼衆中自利事畢竟無復所作故如經應可度者若天上人間皆悉已度故又說未修集者依不滅法門能作得度因緣故如經其未度者皆亦已作得度因緣故復有異義於上上法中未得度者依常住法門度故又說住持不壞功德於中有二一者於因分中住持不壞常修故不斷修故如經自今已後我諸弟子展轉行之故二者於果分中住持不壞常顯故如經則是如來法身常在而不滅也故此二種住持不壞功德亦現上上法能斷疑應知次重說有爲功德無常相故

經曰是故當知世皆無常會必有離勿懷憂也世相如是當勤精進早求解脫以智慧明滅諸癡暗世實危脆無牢強者我今得滅如除惡病此是應捨罪惡之物假名爲身沒在老病生死大海何有智者得除滅之如殺怨賊而不歡喜

論曰是中何故重說有爲功德无常相者亦現於此處勸修世間生猒離

行故於有爲相中得脫故如經是故當知世皆無常乃至早求解脫故又亦無我如實觀成就能滅我我所見根本故如經以智慧明滅諸癡暗故陰等諸法實不實故如經世實危脆無牢強者故又亦如來是度世大師爲成可患故如經我今得滅如除惡病故又說異可厭患相唯智能滅故亦現勸修智滅對故得无對法現前故如經此是罪惡之物如是等故次說離種種自性清淨無我分

經曰汝等比丘常當一心勤求出道一切世間動不動法皆是敗壞不安之相汝等且止勿得復語時將欲過我欲滅度是我最後之所教誨

論曰是中種種自性者於五陰法中作種種見患故妄想自性障故此障對治如經汝等比丘常當一心故復以一心如實慧難可得故如經勤求出道故又亦除如實慧所有相對法患無常故亦現名相等法應知如經一切世間動不動法皆是敗壞不安之相故於中動不動者謂三界相靜

乱差別故清淨无我者示現於甚深寂滅法中寂滅故如經汝等且止如是等故且止勿語者勸示三業无動故是寂滅無我相應器故寂後教誨者正顯遺教義故是遺教義於住持法中勝以其遺教故

遺教經論

甲辰歲高麗國大藏都監奉

勑彫造

# 無量壽經優波提舍願生偈　　虛

婆藪槃豆菩薩造

元魏天竺三藏菩提流支譯

世尊我一心　歸命盡十方　無导光如来
願生安樂國　我依修多羅　真實功德相
說願偈總持　與佛教相應　觀彼世界相
勝過三界道　究竟如虛空　廣大無邊際
正道大慈悲　出世善根生　淨光明滿足
如鏡日月輪　備諸珎寶性　具足妙莊嚴
無垢光焰熾　明淨曜世間　寶性功德草
柔軟左右旋　觸者生勝樂　過迦旃隣陀
寶華千方種　弥覆池流泉　微風動華葉
交錯光乱轉　宮殿諸樓閣　觀十方無导
雜樹異光色　寶欄遍圍繞　无量寶交絡
羅網遍虛空　種種鈴發響　宣吐妙法音
雨華衣莊嚴　无量香普熏　佛慧明淨日
除世癡闇冥　梵聲語深遠　微妙聞十方
正覺阿弥陀　法王善住持　如来淨華衆
正覺華化生　愛樂佛法味　禪三昧為食
永離身心惱　受樂常无間　大乘善根界
等無譏嫌名　女人及根缺　二乘種不生
衆生所願樂　一切能滿足　故我願往生

阿弥陀佛國

無量大寶王　微妙淨花臺　相好光一尋
色像超群生　如来微妙聲　梵響聞十方
同地水火風　虛空無分別　天人不動衆
清淨智海生　如須弥山王　勝妙無過者
天人丈夫衆　恭敬繞瞻仰　觀佛本願力
遇無空過者　能令速満足　功德大寶海
安樂國清淨　常轉無垢輪　化佛菩薩日
如須弥住持　無垢莊嚴光　一念及一時
普照諸佛會　利益諸群生　雨天樂花衣
妙香等供養　讃佛諸功德　無有分別心
何等世界無　佛法功德寶　我皆願往生
示佛法如佛　我作論說偈　願見弥陀佛
普共諸衆生　往生安樂國

無量壽修多羅章句我以偈惣說竟
論曰此願偈明何義觀安樂世界見
阿弥陀佛願生彼國土故云何觀云
何生信心若善男子善女人修五念
門成就者畢竟得生安樂國土見彼
阿弥陀佛何等五念門一者礼拜門
二者讃歎門三者作願門四者觀察
門五者迴向門云何礼拜身業礼拜
阿弥陀如来應正遍知為生彼國意

故云何讚歎口業讚歎稱彼如来名
如彼如来光明智相如彼名義欲如
實修行相應故云何作願心常作願
一心專念畢竟往生安樂國土欲如
實修行奢摩他故云何觀察智慧觀
察正念觀彼欲如實修行毗婆舍那
故彼觀察有三種何等三種一者觀
察彼佛國土功德莊嚴二者觀察阿
彌陀佛功德莊嚴三者觀察彼諸菩
薩功德莊嚴云何迴向不捨一切苦
惱衆生心常作願迴向爲首成就大
悲心故云何觀察彼佛國土功德莊
嚴彼佛國土功德莊嚴成就不可
思議力故如彼摩尼如意寶性相似
相對法故觀察彼佛國土功德莊嚴
者有十七種事應知何者十七一者
清淨功德成就二者量功德成就
三者性功德成就四者形相功德成
就五者種種事功德成就六者妙色
功德成就七者觸功德成就八者莊
嚴功德成就九者雨功德成就十者
光明功德成就十一者聲功德成就
十二者主功德成就十三者眷屬功

德成就十四者受用功德成就十五
者無諸難功德成就十六者大義門
功德成就十七者一切所求功德成
就清淨功德成就者偈言觀彼世界
相勝過三界道故量功德成就者
偈言究竟如虛空廣大無邊際故性
功德成就者偈言正道大慈悲出世
善根生故形相功德成就者偈言淨
光明滿足如鏡日月輪故種種事功
德成就者偈言備諸珍寶性具足妙
莊嚴故妙色功德成就者偈言無垢
光焰熾明淨曜世間故觸功德成就
者偈言寶性功德草柔軟左右旋觸
者生勝樂過迦旃鄰陁故莊嚴功德
成就者有三種應知何等三一者水
二者地三者虛空莊嚴水者偈言寶
華千万種弥覆池流泉微風動華葉
交錯光乱轉故莊嚴地者偈言宮殿
諸樓閣觀十方無㝵雜樹異光色寶
欄遍圍繞故莊嚴虛空者偈言無量
寶交絡羅網遍虛空種種鈴發響宣
吐妙法音故雨功德成就者偈言雨
華衣莊嚴無量香普熏故光明功德

成就者偈言佛慧明淨日除世癡闇
冥故妙聲功德成就者偈言梵聲語
深遠微妙聞十方故主功德成就者
偈言正覺阿弥陁法王善住持故眷
屬功德成就者偈言如來淨華衆正
覺華化生故受用功德成就者偈言
愛樂佛法味禅三昧為食故無諸難
功德成就者偈言永離身心惱受樂
常無間故大義門功德成就者偈言
大乘善根界等無譏嫌名女人及根
缺二乘種不生故淨土果報離二種
譏嫌過應知一者體二者名體有三
種一者二乘人二者女人三者諸根
不具人無此三過故名離體譏嫌名
亦三種非但無三體乃至不聞二乘
女人諸根不具三種名故名離名譏
嫌等者平等一相故一切所求功德
滿足成就者偈言衆生所願樂一切
能滿足故略說彼阿弥陁佛國土莊
嚴十七種功德亦現如來自身利益
大功德力成就利益他功德成就故
彼無量壽佛土莊嚴第一義諦妙境
界十六句及一句次第說應知

云何觀佛功德莊嚴成就觀佛功德莊嚴成就者有八種應知何等八種一者座莊嚴二者身莊嚴三者口莊嚴四者心莊嚴五者衆莊嚴六者上首莊嚴七者主莊嚴八者不虛作住持莊嚴

何者座莊嚴偈言無量大寶王微妙淨華臺故何者身莊嚴偈言相好光一尋色像超群生故何者口莊嚴偈言如來微妙聲梵響聞十方故何者心莊嚴偈言同地水火風虛空無分別故無分別者無分別心故何者衆莊嚴偈言天人不動衆清淨智海生故何者上首莊嚴偈言如須彌山王勝妙無過者故何者主莊嚴偈言天人丈夫衆恭敬繞瞻仰故何者不虛作住持莊嚴偈言觀佛本願力遇無空過者能令速滿足功德大寶海故即見彼佛未證淨心菩薩畢竟得平等法身與淨心菩薩無異淨心菩薩與上地諸菩薩畢竟同得寂滅平等故略說八句示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知

云何觀菩薩功德莊嚴成就觀菩薩功德莊嚴成就者觀彼菩薩有四種正修行功德成就應知何等為四一者於一佛土身不動搖而遍十方種種應化如實修行常作佛事偈言安樂國清淨常轉無垢輪化佛菩薩日如須彌住持故開諸衆生淤泥華故二者彼應化身一切時不前不後一心一念放大光明悉能遍至十方世界教化衆生種種方便修行所作滅除一切衆生苦故偈言無垢莊嚴光一念及一時普照諸佛會利益諸群生故三者彼於一切世界無餘照諸佛會大衆無餘廣大無量供養恭敬讃歎諸佛如來偈言雨天樂華衣妙香等供養讃佛諸功德無有分別心故四者彼於十方一切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海遍示令解如實修行偈言何等世界無佛法功德寶我皆願往生示佛法如佛故

又向說佛國土功德莊嚴成就佛功德莊嚴成就菩薩功德成就此三種

成就願心莊嚴略說入一法句故一法句者謂清淨句清淨句者謂眞實智慧無爲法身故此清淨有二種應知何等二種一者器世間清淨二者衆生世間清淨器世間清淨者向說十七種佛國土功德莊嚴成就是名器世間清淨衆生世間清淨者如向說八種佛功德莊嚴成就四種菩薩功德莊嚴成就是名衆生世間清淨如是一法句攝二種清淨應知

如是菩薩奢摩他毗婆舍那廣略修行成就柔軟心如實知廣略諸法如是成就巧方便迴向何者菩薩巧方便迴向菩薩巧方便迴向者謂說禮拜等五種修行所集一切功德善根不求自身住持之樂欲拔一切衆生苦故作願攝取一切衆生共同生彼安樂佛國是名菩薩巧方便迴向成就菩薩如是善知迴向[illegible]遠離三種菩提門相違法何等三種一者依智慧門不求自樂遠離我心貪著自身故二者依慈悲門拔一切衆生苦遠離無安衆生心故三者依方便門

憐愍一切衆生心遠離供養恭敬自身心故是名遠離三種菩提門相違法故菩薩遠離如是三種菩提門相違法得三種隨順菩提門法滿足故何等三種一者無染清淨心不以為自身求諸樂故二者安清淨心以拔一切衆生苦故三者樂清淨心以令一切衆生得大菩提故以攝取衆生生彼國土故是名三種隨順菩提門法滿足應知

向說智慧慈悲方便三種門攝取般若般若攝取方便應知

向說遠離我心不貪著自身遠離無安衆生心遠離供養恭敬自身心此三種法遠離障菩提心應知

向說無染清淨心安清淨心樂清淨心此三種心略一處成就妙樂勝真心應知

如是菩薩智慧心方便心無障心勝真心能生清淨佛國土應知是名菩薩摩訶薩隨順五種法門所作隨意自在成就如向所說身業口業意業智業方便智業隨順法門故復有五

種門漸次成就五種功德應知何者
五門一者近門二者大會衆門三者
宅門四者屋門五者園林遊戲地門
此五種門初四種門成就入功德第
五門成就出功德入第一門者以礼
拜阿弥陁佛為生彼國故得生安樂
世界是名入第一門
入第二門者以讃歎阿弥陁佛隨順
名義稱如来名依如来光明想修行
故得入大會衆數是名入第二門
入第三門者以一心專念作願生彼
修奢摩他寂靜三昧行故得入蓮華
藏世界是名入第三門
入第四門者以專念觀察彼妙莊嚴
修毗婆舍那故得到彼處受用種種
法味樂是名入第四門出第五門以
大慈悲觀察一切苦悩衆生示應化
身迴入生死園煩悩林中遊戲神通
至教化地以本願力迴向故是名出
第五門菩薩入四種門自利行成就
應知菩薩出第五門利益他迴向行
成就應知菩薩如是修五門行自利
利他速得成就阿耨多羅三藐三菩

提故

無量壽經論一卷

大乘善根界　天台智者即曰界
字乃男字之錯則宜改作而諸
家皆作界字故今存之

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 涅槃經本有今無偈論一卷　虛

天親菩薩造
陳世真諦三藏於廣州譯

## 涅槃經三世義

解純陁疑問論曰多弟子已成熟純陁未成熟佛為純陁未成熟故顯示大般涅槃講說大經受大功德為成熟故來拘尸那城去何純陁而有疑心有二因緣一見同相未見別相生疑心二見別相不見同相故起疑心者如遥見杌疑為是人為是杌若見鳥鳥集上鹿從其下過知是杌非人若見舉手挽衣者知人非杌別相不見同相生疑心者如空不共相是常住如見地不共相是無常聲聞者不共相於聲聞不共相生疑為同空是常住為同地是無常凡夫為同相故起疑心聲聞緣覺為別相故起疑心凡夫為有生法故起疑心聲聞緣覺為無生法故起疑心純陁不為此二種故起疑心為欲利益衆生故生此疑如此大菩薩那得於佛生疑於此

大會大有外道聚集有外道說佛死
而更生復有說如燈盡火滅復有說
佛滅後有盡有不盡為釋此疑故佛
說偈

本有今無　本無今有　三世有法
無有是處

佛為二乘故說偈煩惱生得聖修得
凡夫性生得聖性修得煩惱縛生得
解縛修得生死生得涅槃修得本生
今修本是生今是修為二乘作此解
說不謗大乘為大乘作此解說是謗
大乘此是不相應大乘誰能令相應
大乘是故我等依義選擇思惟義不
依語言不選擇思惟語言為修行大
乘者說過三種義顯了別義言本有
今無本無今有三時有是三種義無
有無有是處何故三種義不成就若
本有今無者一切如来等則無解脫
何以故性不定往故以前有後無故
一切真有亦無真有俗有亦無何以
故真有前後無異故俗有無本故是
故真俗二義不成就於此二義不明
了僧佉外道亦如是說因中有果辟

如乳有酪生酥等是增益僧佉等義若本無身現在時中誰能為障若汝思惟妨礙因緣和合為障者是義不然何以故前後無異故若今不障本時何故不障有何道理本不依因緣生後依那因緣滅所言本者以何法為本為初起為當相續為本若初起為本初不為因緣所生後如初亦不為因緣所生若如是說十二因緣法如如義皆悉已破則同外道說無因義若相續為本者相續亦不定何以故分分不定故去何相續為本是故一切有生之法說本無因如此說者則無道理本無今有者若前是無本而今有有者則無得解脫者前煩惱未起則是雜解脫而後生煩惱則無解脫若前無今有者窮極無生當應得生如空生花若汝思惟一則無因是義不然何以故如屋與花二同是未有何故因緣生屋不因緣生花等是無故是義無道理若本無生而今得生則破本義是義不然何以故初生是本故若汝思惟因緣是初生則

非初是故生非是本是亦不然何以
故汝意欲破本有故欲立因緣本者
是故不過本故前未有法因云何生
若其生者具足生為分生若具
足生者為一時生為前後生若一時
生則因果同時不可分別若果後生
因在前滅誰生後果如煮熟雞而復
作聲還生若具足者何用觀因若分
分生者亦同前失是故本無今有欲
安立因是義不然
三時有者無有是義若有是三世者
為一義遍三世為一一義各各三世
如此二義並皆不然何以故若一義
遍三世者不得一世有三何以故相
妨导故若義依時則過去未來分分
無窮若時依義義一故則無三世離
義故則無別時是故三時皆不成就
若一物遍三世者是物則不可説名
何以故一物二成就故若亦生死涅
槃則是一若各各世有者三世各自
有如現世能生果過去未來何意不
能生若具能生則無一人得解脫者
若不能生過去未來誰斷果報言過

涅槃經無偈論　婆藪　盤

去未来是有者為體故説有為用故説有若為體説有去何可破而為三分若為用説有者過去滅未来未生去何起用若汝思惟三世是有為能説三世不為能説三世不為體説若同有體一則有能二則無能是義不然若汝思惟為時節有能不説能知芭蕉一生果不能重生義亦不然何以故義不定故此三時誰之所有若有因生難則無窮若無因生則時節義不成就若汝思惟未来是前現在是中過去是後作三世者何以故未来力逼出故現在現在力逼出過去如恒河水未来水逼現在水現在水逼過去水若一世成就則三世成就是義不然何以故水是同時處所別故故説三時三世有義是故不然無無是處者如小乘説無是處如外道説無是處破小乘外道如是偈義一破邪義二立正義破邪義者依語言説立正義者依於義説所言正義者本有今有過於三世是名正義本有今有者從初發心至得涅槃一味無

異不依生因不依滅因有則清淨凡夫法不能染聖人法不能清淨若起四重五逆不能令減若修慧斷惡不能令增若有見得清淨眼若有見得毒惡眼依方便則過語言道及一切思惟不可說不可思惟攝受因果非因非果是地非數量一時能分別是諸佛如來境界生死涅槃是地逆順故若逆是生死若順是涅槃地是前際是後際是發心地是金剛後心地破一切見清淨一切見一切衆生應當受用如來一體寂歸依處攝受一切寶是大涅槃過三世者為用說涅槃功德何者過三世為生故分別三世涅槃無生故不可分別三世者未生得生已生即滅涅槃無滅故常住是故自在以自在故是故寂樂為體故說清淨為用故說常樂我自體故清淨對生死故常樂我復次有二種義若本有今有則是常見若過三世則是斷見若二義待來離斷常是中道如是俗諦真諦相待故有如是十二因緣真實何以故離二邊邊是真十

二因緣若能善解即見如來現在於
世是故如來說十二因緣是如來身
於真俗二諦以不二故是十二緣真
佛道如是偈有二義一則對因義斷
於邪道二理得義顯亦實如是二義
是如來車證大智依大慈悲五常義
一無窮常二無起常三恒在常四湛
然常五無變常無窮常者有十一因
無邊故常二衆生無邊故常三大悲
無邊故常四四如意足無邊故常五
慧无邊故常六恒在定故常七安樂
清凉故常八行於世間八法不能染
故常九甘露寂靜遠離四魔故常十
性無生故常因无邊者無量刧來捨
身命財為攝持正法正法既无邊際
无窮盡此即以無窮之因得無窮之
果果即三身也
二無起常者依前際非本無今有不
為意生身所生故三恒在常者依後
際離不可思議死壞故四湛然常者
依中際不為無明煩惱病所破壞故
五無變常者過三際不為無漏業果
報所變異故第三恒在離死第四湛

然辯看第五無變者初地至如来地通名無窮從八地至如来名無起從九地至如来亦分得名為無變常者
正論五義併在佛地
諸行無常　是生滅法　生滅滅已
寂滅為樂
三藏闍梨解言去諸行無常者諸行即是色心諸行行於三世中也無常自有五義一失滅無常二相離無常三變異無常亦名迴轉無常四有分無常五自性無常所言失滅者如百年報盡壽命失滅也二相離無常者即是骨肉離散也三變異者如骨色初白後變為鴿色也迴轉者即轉白為鴿色四有分無常如根塵識三事未和合時名為本無無常已有還無名為滅壞即是已有還無无常根塵識共聚惣名為有分也五自性者為有前四義故名為自性無常也是生者是未来世生也滅法者是過去世已滅法也生滅者是現在世也而現在攝生滅者生而即滅故去生滅居現在也言寂滅為樂者若言滅法為

緣此義不然何以故為有現在滅是
過去已滅法為殘以有殘故非樂也
若滅現在生滅為樂者此事不然何
以故為有未來生是現在世殘故有
殘故非樂也若言未來生是常者此
義不然生必有滅故非常也若能令
未來應生法而不得生乃可為樂耳
寂滅為樂即其義也上三句明生死
有為法故無常後一句辨涅槃是無
為法故常住

涅槃經本有今無偈論

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 涅槃論一卷　虛

婆藪槃豆作
沙門達磨菩提譯

頂礼淨覺海　住持甘露門　亦礼不思議
自性清淨藏　救世諸度門　正趣寶諦道
及如學而學　如法證實義　愍長迷蒼生
含悲傳世間

從初如是至流血灑地名不思議神通反示分純陁哀歎二品名成就種性遣執分從三告以下訖大衆問品名正法實義分五行十功德名方便修成分師子吼品名離諸放逸入證分迦葉品名慈光善巧住持分憍陳如品名顯相分去何得長壽金剛不壞身迦葉欲共衆生同聞故問荅意我修三業故得長壽去何金剛不壞身問一切衆生皆敗壞去何不壞如前所行得不壞去何堅固力心無分別故得堅固無來無去故長壽不可說故不壞無流動故堅固去何得長壽金剛不壞身故得長壽去何不壞得堅固力故不壞迦葉爲衆生非

一問可了答法相不盡故問
願佛開微密廣為衆生說云何微密
身外有佛亦不密身內有佛亦非密
非有非無亦非密衆生是佛故微密
云何衆生是佛衆生非有非無非非
有非非無是故衆生是佛
云何得廣大為衆作依止何以故名
廣大無有識相無不是佛行無不淨
德無不滿故言為衆作依止見釋迦
依止者不名依止小乘解義慈故令
衆生依止實非阿羅漢如與羅漢等
者昔教王宮生得阿羅漢今說王宮
非生雙林非滅云何非羅漢如與羅
漢等迦葉未蒙佛教不問四依止問
如來若王宮非生雙林非滅自然得
戒不由四果實非阿羅漢云何如來
與羅漢等解云若如來實是阿羅漢
四依可與羅漢等佛實非羅漢那得
言如與羅漢等釋迦身有二名一名
應來二名菩薩實行言應者從蓮華
藏世界是大莊嚴佛作太子現王宮
生雙林滅此是菩薩遊戲法第二真
者無所從來去何與羅漢等佛有一

種名一真佛化同聲聞阿羅漢佛非
實聲聞云何與四聲聞等解向前實
有羅漢可言我與羅漢等前不曾有
羅漢言羅漢者我身自作云何與等
又解釋迦身名阿羅漢性地菩薩云
何與羅漢等第二實行菩薩應来亦
能化作佛釋迦實是阿羅漢可言等
釋迦不曾是羅漢云何等是故正性
地菩薩是阿羅漢阿羅漢此菩薩實
非佛羅漢云何與佛等釋迦實是阿
羅漢可言等釋迦不曾是羅漢云何
等是故正實行菩薩是阿羅漢是故
王宮生雙林滅皆是遊戯菩薩現作
前實無阿羅漢由我化故衆生得阿
羅漢是故我作阿羅漢第二蓮華藏
世界菩薩化與我無異是故實非阿
羅漢如與羅漢等若我實是羅漢菩
薩可與我等執我為羅漢者此非菩
薩法相化通皆是不實解四依歡喜
地為初依六地為二依八地為三依
法雲地為四依化聲聞聲聞虛斷不
曾是阿羅漢云何與等菩薩名為法
佛亦名緣佛云何法佛從法中生行

法故得見故名法佛云何緣佛有緣故見名為緣佛問迦葉意若自解不須如此問若不曾聞不曾見云何作如此問荅迦葉是十二童子如來威神力加教故能問迦葉所問正是涅槃更無異外

云何知天魔為衆作留難解此迦葉正問如來身不問來何以得知衆生身自不信云何有外魔來作留難如來今在道樹下始成佛正法將興魔畏失其徒衆故作留難

云何諸調御心喜說真諦云何名調御見夫衆生無所知聞大乘是大乘聞小乘是小乘聞苦是苦聞樂是樂何以名調御非苦說苦非樂說樂非常說常昔日說小今說大亦不名心喜說真諦不名為調御今說無常非无常苦樂非苦樂無來無去是名說真諦

正善具成就演說四顛倒正善具成就者菩薩行四無量心十波羅蜜無不平等是名相中正善菩薩行無不正善聲聞有彼此故不名為正善善

薩無彼此故名為正善第二正善者
普教不正聲聞不具成就今者涅槃
理正無来無去無生無滅名為正善
具成就第二従歡喜已上至法雲地
是名具成就演說四顛倒聲聞人言
我常樂我淨佛苦空无常是倒聲聞
苦空無常佛常樂我淨亦顛倒佛常
樂我淨衆生苦空无常亦是倒云何
如来說四顛倒為聲聞說正說四顛
倒是不顛倒更無外法是顛倒不顛
倒是名心喜說真諦經云說法不有
亦不無是名真諦

云何諸菩薩能見難見性迦葉有二
種意一欲使一切衆生知有佛性二
不欲使見佛性何以不欲使知見欲
令如来深解佛性何以故名深佛性
非是可作可造可修可得故名深聲
聞挟小不究竟不能見菩薩行慈悲
廣濟不求見為衆生故被縛故名難
見第二解佛性非是可見法能見所
見能知所知能修所修故名能見難
見性

云何解滿字及與半字義半字者漸

教滿字者涅槃滿足教故名滿字攝佛教果功德盡名滿字聲聞緣覺教不滿足故名半字涅槃名頓亦名漸今論涅槃二諦相對中滿就行有滿不滿故名漸教就理無滿不滿是故涅槃名漸教形半字涅槃名頓教第二復次言滿半者是衆生妄想理不是滿不滿是故言涅槃漸教云何諸菩薩能見難見性是或但見法又言云何解滿字及與半字義今更無見不見

云何共聖行如婆羅婆鳥如來在王宮取婦有兒或出家與聲聞同辟如婆羅婆鳥共為一群不可分別聖者如來與一切衆生同脩同行故言云何共聖行如婆羅婆鳥第二解色為聖人聲聞色心為聖人菩薩聖人非心色言有心色者故非聖人聲聞聖人形色為共菩薩聖人無青黃赤白心識理共有心識凡夫无心識聖人故言聖人言婆羅婆鳥者惣名辟如來共一切衆生不可分別迦隣提者辟涅槃別一切衆生還去聲聞意菩

薩知如来與一切衆生無差別故名
共解有相捨離如来出世有凡有
聖相捨離如来出世一切衆生不相
捨離聲聞意善薩不相捨離者如来
不出世不相捨離如来出世不相離
解世諦無苦空無常第一義諦无常
樂我淨有人言無世諦有常樂我淨
淺解義理又有人言有是世諦無是
第一義諦亦有亦無是世諦非有非
無是第一義諦非有非無更無外法
故名共聖行
迦隣提日月太白與歳星去何名日
月出日月者譬喩凡夫見日月有出
没聖人不曾見出没第二聲聞人見
佛王宮生雙林滅菩薩不曾見王宮
生雙林入涅槃第三日月没故太白
歳星出世人生怪如来入涅槃聲聞
縁覺出法與如来異故言星出衆生
妄見日月歳星有出没而實無出没
生滅
衆生見如来有生滅而如来實無
去何未發心而名為菩薩聲聞有發
不發縁覺亦有發不發菩薩亦有發

不發此三種菩薩名發心云何發心
者果異可得名發心如來從初教衆
生有發不發昔教有發不名為發云
何不名發見有佛異可得可求差別
不名發何者名發今說無相涅槃理
薰故令一切發名為發無有聲聞緣
覺菩薩有發不發故言未發心而名
為菩薩涅槃平等照一切故一切未
發心皆名為菩薩迦葉何故問云何
未發心而名為菩薩發心者見日月
不發心不見日月二發心者見常住
不發心者不見向者如來出世有發
不發發者見不發不見今者涅槃平
等照發亦是發亦是不發
云何於大衆而得無所畏菩薩出世
慈悲平等不壞衆生相故言無所畏
菩薩無畏衆生亦無畏云何衆生不
畏菩薩出世不壞衆生相是故衆生
亦不畏如來出世以慈悲喜捨四無
量心平等無有差別無有天魔外道
乃至一闡提如一子想無所畏何以
衆生無所畏一切衆生視如來如父
母故無所畏何以名闡提不識佛不

識內外道名一闡提問一闡提不識內外與菩薩何異解言菩薩不識內外不熟一闡提不識故行煞猶如閻浮金無能說其過解此是和衆義聞浮種金有四種其四者何一青二黃三赤四紫磨青者喻外道黃者喻聲聞緣覺赤喻六波羅蜜菩薩紫磨喻如來閻浮金亦有青黃赤白有四種諸色二者世間好物雖復端正猶有闕少閻浮金者不如此物不可說其過喻如來得涅槃亦種種聲聞外道六波羅蜜菩薩猶如閻浮金不可說其過紫磨金具有衆色喻涅槃具有天魔外道聲聞緣覺六波羅蜜菩薩何以如此此外更無異法紫磨金一切具足諸色不可說聲聞緣覺六波羅蜜外道種種有故不可說涅槃理非青黃赤白法亦青黃赤白故言不可說若有青有黃赤白可說其過此青黃赤白不曾有故不可說

云何處濁世不汙如蓮華濁世者五濁云何五濁劫濁煩惱濁釋迦出於五濁王宮生有妻子金銀七珎種種

財物皆名為濁不為所染故名處濁
世不汙如蓮華第二第三乘法名之
為濁金者涅槃不為三乘所染故名
不汙
云何處煩惱煩惱不能染如醫療衆
病不為病所汙迦葉問意據如来三
界煩惱九十八使如来出世不為所
汙一切衆生三界煩惱九十八使所
汙第二聲聞縁覺六波羅蜜計有煩
惱可斷佛果可得是故為煩惱所汙
十地菩薩行通達大智故不為煩惱
所汙第四大菩薩望果亦為煩惱所
汙今者涅槃非是因果所得是故不
為所汙第五四諦教乃至般若波羅
蜜法華亦名煩惱所汙今者涅槃理
無流動無得失無起滅是故不為所
汙如醫療衆病不為病所汙如来出
世始從三歸五戒乃至菩薩戒彈指
低頭以漸教化治衆生病知煩惱故
不為病所汙衆生不知煩惱故恒為
病所汙第二次第教亦名治衆生病
第三名力教神通變化身一切降伏
亦名治衆生病第四今時説涅槃治

前別教患亦名療衆病去何名患一
切衆生未發心名患見丈六發心又
解非丈六使發心涅槃平等照令使
發心故名療衆病
生死大海中去何作船師三界名生
死如来出世亦名生死何以名生死
如来法能度衆生令不生死故言生
死大海中作船師第二丈六說次第
法乃至法華亦名生死法今說涅槃
無来無去無生無滅度前生死教故
名船師初解丈六不生死及教不生
滅第二丈六及教亦生死涅槃無生
滅第三佛滅度後誰能度生死唯大
菩薩能度生死第四菩薩亦不能度
大涅槃理能度生死喻世間船師善
解方便能知海難煩惱大海三界為
船如来種種方便說三乘法為船師
世間船師指因指果衆生上船如来
方便說三乘法說因說果言出三界
者猶是生死是故以三界為船初次
第教者以生死度衆生故名為船師
法華以万行為船師令涅槃以無生
死為船何以亦病所汙復有生死大

海中云何作船師前去煩惱又煩惱大海中作船師度今到彼岸去何捨生死如虵脱故皮迦葉問如来出世生死今說入涅槃道我不生不死如虵脱故皮不生滅次第丈六所說是生死法今者說涅槃不滅前次第教此教无理如虵脱故皮無利無功徳今者涅槃無生無滅亦不破教第二一切衆生乃至言說不言說有形類悉有空名唯涅槃是真實理

云何觀三寶猶如天意樹三寶名軌則如来出世示現有三寶由有三寶故受三歸得五戒亦得彈指亦得隨意所修隨意所得如来亦名如意三寶亦名如来如意衆生如意云何衆生如意隨意受三歸五戒乃至菩薩悉得果報故名衆生如意如来如意者隨衆生根感故名如意今言涅槃如意者一切苦樂善惡無不是理故名如意故言觀三寶猶如天意樹喩他化自在天有一樹能隨諸天意所得故名如意樹諸天行行久故感得此樹三寶亦如是衆生行行久故感

得文六故名三寶猶如天意樹
三乘若無性去何而得説三乘者非
如来説一法三乘者衆生根故言一
音説隨類解如来説三乘不名説逐
衆生根故有小有大如来雖説三乘
非如来本意何者如来本意涅槃是
迦葉問意三乘若無性去何而得説
如来荅意一切諸佛不為衆生説三
乘今者涅槃實相小非小大非大當
知三乘教是一相無有大小第三説
涅槃理處不道大不道小衆生智差
别故教差别理無差别大小故得説
大小何者差别者正是無差别更無
異外
猶如樂未生去何名受樂迦葉問言
衆生不知樂去何説受樂凡夫有苦
無樂菩薩有樂無苦何以有樂菩薩
智通達到果故知樂衆生不知故苦
菩薩知果言菩薩樂不是樂衆生苦
不是苦等是妄故涅槃無苦無樂名
為大樂故樂未生去何名受樂問如
来婆羅林説法何以不純戒持得福
戒不得福戒外道是佛戒非佛荅意

向者雜教是涅槃更無外道涅槃大何諸菩薩而得不壞衆一解聲聞緣覺六波羅蜜菩薩乃至外道有彼此有得證故名為壞衆第二菩薩寄行寄教知衆生根性不壞衆生相故名壞菩薩所不壞者能壞不能壞非菩薩能作法如此不乘法相故名不壞衆第三菩薩知涅槃无青黃赤白無彼此故名不壞衆第四不壞者涅槃理非得非證非造非作故得不壞衆第五真理不壞衆生衆生亦不壞理何以如此衆生是理理外更無衆生故不壞衆

云何為生盲而作眼目導迦葉問云何作眼目導一解前教聲聞緣覺六波羅蜜隨其相解名生盲如來解聲聞緣覺六波羅蜜若曾有所得是不可開此法曾有故開闢如盲人不知青黃赤白若有人語青黃赤白轉迷若道無青黃赤白稱所解名作開諭三乘人明有因有果差別有得不得今語涅槃若有長有短有得有不得轉迷言涅槃无青黃赤白無得無證

無長無短故名為開因丈六修道持戒布施不是因因佛性無得无修是名為因一切衆生視三乘人以為法三乘者名青盲非但三乘人一切衆生亦青盲法非可見不可見可開不可開可至不可至以教故道青盲理不道青盲無青盲是故道青盲不青盲不乘法相若有此二種可道不曾有不曾無何以說是有不有無不無開不開都不乘故言開

云何亦多頭唯願大仙說迦葉問意如来初教種種多頭今涅槃何以唯一無二如来荅非我多頭衆生昔行多根故是故說多頭故言亦多頭第二法多何以名多法相如此所以亦多頭第三所由說多此法若有可名多說此法不曾有是故不多說第四涅槃理相如此非是多不多第五真理本末非是有無法是故說不說無所妨礙

涅槃論一卷

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

三具足經優波提舍飜譯之記一卷　虛

施戒聞三倫攝衆行是以如来說名具足法門深邃淺識未窺天親菩薩慈心開示唯顯義弗釋章句是故名為憂波提舍昔出中國今現魏都三藏法師毗目智仙婆羅門人瞿曇流支愛敬法人沙門曇林於鄴城内在金花寺興和三年歲次辛酉月建在戌朔次庚午十三日譯千百十言驃騎大將軍開府儀同三司御史中尉渤海高仲密啓請供養守護流通

三具足經憂波提舍 有釋論無經本

元魏天竺三藏毗目智仙等　譯

如是我聞一時婆伽婆住毗舍離大林精舍與大比丘僧大菩薩衆俱佘時世尊告無垢威德大力士言善男子菩薩有三具足何等為三一者施具足二者戒具足三者聞具足善男子此是菩薩三種具足世尊說巳無垢威德大力士聞心生歡喜又彼比丘彼諸菩薩聞世尊說皆悉讚歎

如是菩薩三種具足我今解釋以何

義故彼無垢勝無量具足勤進正出
相好嚴身過百千日光明世尊而說
是經偈言

無量種具足　出身三界主　第一勝相集
超日光牟尼　何所饒益故　說此修多羅

世尊何故遊毗舍離大林精舍以何
義故名為世尊何故世尊遊毗舍離
大林精舍不於餘處為善男子說此
菩薩三種具足以何因緣而說如是
三種具足不多不少又復云何菩薩
為當唯有如是三種具足為當更有
餘法具足若此說三大海慧經云何
相違彼說菩薩四十具足所謂菩薩
布施具足乃至菩薩方便具足彌勒
解脫修多羅中言善男子菩薩滿足
無量具足更有大乘修多羅中彼處
世尊為菩薩說無量具足彼云何避
又復聖者龍樹已說偈言

淨道皆具足　餘人不能說　佛無量智慧
故能說具足　佛無邊功德　具足是菩提
若如具菩提　有无量具足

若餘處說菩薩則有無量具足此修
多羅　云何相違善男子者是種姓義

何故菩薩名為種姓此義須說以何義故名為具足施具足者何故名施有幾種施戒具足者何故名戒有幾種戒聞具足者何故名聞有幾種聞又復施戒二具足漏聞具足者則是不漏以何因緣以漏不漏二種具足得一切智不漏之法此義須說又施具足幾種因緣戒聞具足幾種因緣又復世尊說三具足何故初施中戒後聞此意須說以要言之世尊亦現去何施具足去何戒具足去何聞具足此皆作難我今解釋何故世尊施戒聞等無量無垢不可稱量布施具足身如虛空住無垢法而說是經彼義今說偈言

第一施戒聞　寂正行苦身　如空勝法持
具足善光明　人天礼伞屋　第一世間覺
無垢除三苦　何義說此經

此義今說發菩提心學菩薩業相應饒益一切智人亦現此義菩薩既發菩提心已次滿施等三種具足此菩提業非唯發心而能證得阿耨多羅三藐三菩提偈言

若發菩提心　悲衆生苦惱　彼相應善業

佛說此勝經

又復何義佛說此經為怯弱者除怯弱故為彼始行菩薩行者聞修無量種種法故尒乃獲得阿耨多羅三藐三菩提生怯弱心佛知彼意為除怯弱饒益彼故而說是經言善男子菩薩唯有三種具足世尊亦言汝勿怯弱若我廣說過不可數菩薩具足以要言之三具足攝偈言

若有諸佛子　畏經無量劫　怯弱於善法
久遠得菩提　如來自然智　安慰饒益彼
是故第一覺　說此修多羅

又復何義佛說此經菩薩欲得趣一切智第一勝舍須資粮乘及道方便亦現此義大導師言若汝欲得趣一切智第一勝舍須道資粮取施具足若須所乘取戒具足知道方便取聞具足亦現此義偈言

佛子若欲趣　一切智勝舍　彼人樂相應
道資粮等覺　世尊饒益彼　說此修多羅

又復何義佛說此經菩薩憍逞境界生智三種具足不解其因覺因饒益

世尊已示若汝欲得境界生智非唯悕望汝應修滿三種具足若施具足當得境界若戒具足汝當得生若聞具足汝當得智偈言

菩薩若悕望　善微妙境界　欲勝生不劣
第一增上智　示現因饒益　世尊說是經

又復何義佛說此經菩薩欲得過五怖畏不解其因覺因饒益何等為五一者不活畏二者惡名聞畏三者死畏四者惡道畏五者大衆威德畏世尊已示若汝欲得過五怖畏應當修滿三種具足若施具足離不活畏惡名聞畏若戒具足則離死畏離惡道畏若聞具足則離大衆威德怖畏偈言

第一善逝子　欲離種種畏　智慧人覺示
第一廣勝因　是故牟尼尊　說此修多羅

又復何義佛說此經為彼疑者斷疑義故彼大衆中有人有天有阿修羅有龍夜叉鳩槃荼等見聞世尊勝身口意不可思議生如是心不知世尊幾種具足獲得此三不可思議是故世尊為斷此疑已說是經言善男子菩薩修行三種具足此已示現世尊

往昔發菩提心三具足滿是故得三
不可思議偈言
若人天修羅　龍鳩槃茶等　聞佛勝功德
而不解其因　牟尼斷彼疑　故爲說是經
又復何義佛說此經菩薩生於如來
種姓法種姓中相應亦現世尊已亦
若人得生婆羅門姓若刹利姓如是
之人法性相應若離法種是則畢竟
彼人若生如來種姓不離法性若生
法性如來種姓以滿施等三種具足
若不滿足是則畢竟是故如來如是
教言汝滿具足莫後畢竟偈言
若生善逝姓　離過大富樂　天人所礼讃
牟尼王令彼　不離自法義　說此無垢經
又復何義佛說此經若人自謂行於
大乘第一堅固是大衆生唯口教言
欲護世間一切衆生學菩薩行修諸
功德而無真實彼如是人如說如行
相應饒益是故如來爲說此經令彼
人知修一切行如來世尊爲彼人說
非此菩提唯言語得多種苦行乃得
成就我云何得我於往昔爲取菩提
一切行智悕望利益一切衆生彼彼

生處種種苦行及種種捨所謂種種
美味飲食種種騎乘坐卧等處園林
池水戲樂之處宅舍田業城邑聚落
寶莊嚴具冠鬘真珠及毗琉璃金寶
瓔珞衆寶金剛諸莊嚴具白象牛馬
水牛輦輿莊嚴之具幷及所乘諸牛
馬等僮僕導從皆以捨施過去久遠
我尒時作一切莊嚴見王身時城邑
聚落國土山川海畔大地幷及人民
一切樹林種種苗稼及諸藥草无量
華果鮮淨妙寶種種莊嚴諸粟豆等
滿藏財寶布施貧窮又復本作善牙
童子我於尒時所愛妻子捨施不悋
又復往昔作善王時滿宮婇女有十
千數捨施不悋又復往作寶鬘王時
直閻浮提上身寶鬘妙莊嚴冠脫施
不悋又復往作迦施王時上身愛分
捨施不悋又復往作無怨勝王捨身
耳鼻施而不悋又復往作月光王時
如青優鉢華無垢平滿廣長好眼蓮華
面上自手挑施又復往作華德王時
白淨无垢猶如雪堆及君陀華乳色
齒鬘挑施不悋又復往作善面王時

廣妙長薄清淨無垢如蓮華葉口中
舌根自手拔施又復往作給求者王
一切世間貧窮乞人憶念我者令彼
心喜以一切珠金等珎寶巧作自身
寶手用施又復往作知足王時以手
足施又復往昔曾作光金閻浮提王
捨手足指以用布施又復往昔作來
善語大富王時以愛法故用手足抓
挑自身宍捨以布施又復往昔作亦
一切饒益王子自捨身血給與病人
又復往作利益仙王剖宍截足捨以
布施又復往作居素摩王童子之時
破自身骨脂髓布施又復往昔作尼
羅拏童子之時捨心布施又復往作
降惡王時捨大小腸乳肚肝肺胞腎
膶膳膟脂頭腦以用布施又復往作
淨藏王時捨自身皮以用布施又復
往作金脅鹿王捨身皮施又復往作
光明王時一切身分分分分捨施又復
往作成就一切饒益導主一切愛物
皆悉捨施臨被煞者復捨自身而救
濟之又復往昔身作僕使捨身供給
一切衆生又復往昔作求善語大富

王時髙千肘山在上捨身投大火聚
爲善說句法因緣故又復往作一切
施王盡割身肉稱用施與爲救怖畏
来歸我者又復往作不悋王時於被
繋者自捨已身救護饒益又復往作
大悲長者若入城内獄中繫者放令
得脫又復往昔作爲王時自身作橋
度諸衆生又復往作魚鼈瞿陁受一
切苦自身忍耐又復往作師子鹿王
不惜筋脉救濟大衆不護自身救怨
家命又復往作悲心仙時然自身辟
失道衆生作明亦道又復往作說忍
仙時齋割救身我救彼怨又復往作
不休息堅等住菩薩他入我舍侵我
妻婦有自在力能忍不瞋又復往昔
作熊身時畏失命人来至我所我皆
安慰自捨愛身又復往昔作上仙時
心愛正法以正法倹无法渴法愛正
法故破身取皮取血取骨書寫法言
又復往昔作王童子爲病人故自捨
已命與作第一難得之藥而施與之
又復往作勝福德王於破亂世財物
頌盡近怨家所自縛已身以利益他

饒益安樂又復往作摩那婆時在深
山中見有餓虎羸瘠飢急自捨已身
施令飽滿又復往作精進比丘發勤
精進一切智智求相應行衆生淳熟
護正法故一切苦惱種種欺陵能忍
不瞋又復往昔作堅鉀時一正遍知
正像法中勤苦持戒如是八万四千
之身如是阿僧祇那由他百千苦惱
我皆作來我以悕求一切智智為欲
利益一切衆生然我不曾退菩提心
不墮大乘不捨本願不緩大鉀於菩
薩業不生怯弱不曾捨離檀波羅蜜
不曾捨離尸波羅蜜不曾退墮羼提
波羅蜜不曾破壞毗梨耶波羅蜜不
曾放捨禪波羅蜜不疲倦修般若波
羅蜜不捨攝法修行一切菩薩之道
具足清淨不錯不謬堅住一切菩薩
之地不倦一切菩薩三昧三摩跋提
教諸衆生發菩提心不生疲倦聚集
一切菩提分法非不得恩發行一切
菩薩之行堅住不退心常欲滿一切
菩薩諸願法門不生畏懼聚集修行
一切功德不生怯弱何以故一切世

閒寂勝之處一切所有學與无學辟，支佛智所不能證所不能入不能觀察此佛法名彼不易得若小功德和集修行則不能得小善根者不能得故如是若人有此宗願我當成佛是故翹勤修行精進如功德法聚集修行我於此處悕望欲得如是義故佛說此經

以何義故名世尊者彼義今說言世尊者供養義故復有餘義如菩提心憂波提舍彼說應知

何故世尊遊毗舍離大林精舍不餘處者彼義今說如是難者則不相應隨在何處彼一切處皆有此難若在餘處不離此難更有餘義如菩提心憂波提舍彼說應知

以何因緣而說如是三種具足不多少者彼義今說以有三分相對義故以此三種對治貪嫉破戒愚癡以施具足對治貪嫉以戒具足對治破戒以聞具足對治愚癡又復亦現三種福德施具足者亦施福德戒具足

三具足論 第二段 虛

者正行福德聞具足者亦修福德又復有義一切衆生隨順淳熟施戒具足一切衆生旣淳熟已然後能聞聞已觀察相應淳熟如是隨順一切衆生淳熟相應是故說三又復有義二種具足一切佛法聚集住處得不乱法依止不乱則聞具足如法正覺一切佛法皆具足得如是一切佛法聚集住處如是因緣是故說三爲當唯有三種具足爲當更有餘法具足彼義今說如是三種惣攝具足若佛廣說無量具足皆此中攝若大海慧修多羅中彼言世尊菩薩所有一切具足福德具足智具足攝應如是知何以故世尊菩薩若修福德具足以是因緣尊勝富貴復能令他尊勝富貴智具足故口說善語一切衆生聞者歡喜彼施與戒福德具足聞智具足如是無違

何故菩薩名種姓者彼義今說有師說言有四種家如來生處如偈說言

諦捨寂靜慧　此四眞勝家　正遍知家生

師說言種姓

又善方便是菩薩父般若波羅蜜是菩薩母如彼無垢名稱經說般若菩薩母方便以爲父一切衆導師無不由是生菩薩般若波羅蜜者持故如母方便生者如父生子如父母故說言種姓如是種姓父母二種相似義故又奢摩他毗婆舍那如是種姓生正遍知一切姓中此門第一一切善法是姓是門如經中說佛正法中二法變行彼奢摩他父毗婆舍那母彼二法種姓偈言

毗婆舍那母　奢摩他爲父　生一切菩薩
因毗婆舍那　奢摩他等故　有一切正覺

又復有義諸佛菩薩現前正住三昧大悲此二法是如來種姓因此二法生於如來諸佛菩薩現前正住三昧爲父大悲爲母又復如是此佛菩薩現前正住三昧爲父忍菩薩母此是種姓偈言

佛菩薩現前　正住三昧父　若大悲戒忍
是菩薩之母

此偈明何義說菩薩種姓之義

以何義故名具足者彼義今說推覓

衆物處處將来舉掌積聚計挍備辦
增益和集故名具足又復多法和集
之義故名具足又復有義荷擔菩提
故名具足如外道齋大會具足初取
羊等將来營辦如是菩提如前具足
後善提覺又復多法說名具足如藥
和集乃得成散如是具足又復有義
前種姓法堅持不失復向彼岸如大
舩舶先和集已後向寶洲又復有義
正圓非邪如觀察耳如是之義故名
具足又復常修一切勝行故名具足
又具足者欲得出過荷負重擔出到
度義荷負重擔不懈怠義三界過義
故名具足

又具足者平等集修平等負修平等
行修平等起修平等作修平等持修
平等拄修平等養修故名具足等養
修者於諸衆生猶如醫師消息病者
療治衆病等負修者六波羅蜜如乘
舩舶等行修者如大乘說等起修者
菩薩修學如學射等先正足住等作修
者巧作一切菩薩諸業如巧作師等
持修者常无常等如稱平等等拄修

者一切菩薩能拄法舍如堂麁柱等
集修者一切白法如蜜蜂集如是等
義故名具足
又自田義若和合義若或多義若別
異義若廣義若寬博義若或勝義
若堅固義若牢固義若和集義若和
合義若或物義若財義若或取義
若積聚義若或懃義若或愧義故名
具足
何故名施彼義今說若破貪貧得大
富樂福德具足是故名施施有幾種
彼義今說略有三種何等為三一者
資生施二者無畏施三者法施資生
施者謂飲食等種種捨施彼資生施
色香味勝淨潔如法遠離貪垢無匱
悋垢離貪垢者心不狹小如是捨施
自手多施無悋垢者不存富樂如是
捨施無畏施者謂能救濟師子虎黿
王賊水等如是諸畏何者法施倒說
法者為之正說次第學句教彼正取
廣說則有無量種種聖無盡意說不
可量菩薩施業所謂菩薩須食與食
即是布施一切衆生色力壽命安樂

辯才

又菩薩施心濁等過皆悉遠離彼濁心施有十四種一者心濁二者先妬三者嫉心四者惕心五者不減惕六者瞋心七者簡擇八者疑心九者惱害十者乱心十一者先名十二者依准上法選日時等次第行施十三者懈怠十四者先為報力如是等法能涂心故名為濁心心體有濁故名為濁

先妬施者得冨樂少眷属不愛先嫉施者雖得冨樂不樂勝報惟喜下劣坐卧床敷止宿等處食飲冨樂貪着不離先惕施者雖得冨樂生下劣姓心不正直先不減惕而布施者後受報時依他得活如事王人役兒使卒誰惑之人防邏戍護種種驅使平准市官當門守户放牧畜獸承事太子下賤官人恐怵他等倡戲等人捔力相撲如是種種廣設方便强力取物復有踴躍刼賊之人如是等業以自利益先瞋施者後得大力畜生等身師子虎豹虵蟒熊羆猴等中生簡擇施者後得報時治生田業作子林子

若種林人作林等人得少果報以自存活先疑施者後得果報富樂不常先悩施者雖得富樂生夷人中若隘狹處若灾蘖地邊地生等乱心施者得富樂少或不得果先名施者雖得富樂得財富已而復喜失依准上法選日時等次第施者雖受富樂勤苦難得懈怠施者後受富樂雖得不常先為報施後雖得報難得而少如是初過菩薩如是皆悉觀察既觀察已自心清淨淨心生已遠離濁心離濁心已正信相應悲等功德相應和合自手施與先信布施得好方處種姓力色受勝富樂眷屬自在名聞辯才安樂色命他不欺陵為人讃歎第一自在勝坐卧處止宿等處堂舍莊嚴飲食衣服塗香衆香色聲味觸得如是等富樂住處

何故名戒彼戒義令說若能寂靜非法律儀惡不善法能生善道能得三昧如是名戒戒有幾種彼義令說略有三種謂律儀戒攝善法戒攝衆生戒彼所謂戒律儀戒者菩薩正取七衆

律儀所謂比丘比丘尼式叉摩那沙弥沙弥尼優婆塞優婆夷戒出家在家如是次第皆律儀攝

何者菩薩攝善法戒菩薩所有善法及戒皆正聚已然後修集大菩提善若身若口若意等善如是略說攝善法戒又復菩薩何所依止依戒住戒然後修聞次修思惟後奢摩他毗婆舍那專一樂行如尊長前正面言語先礼拜已後起合掌時時常尒如是時時如是尊長敬重供給於病者悲心供給若聞善語讚言善哉於功德人說實功德生如是心普為十方如彼十方一切衆生一切福德勤心隨喜喜心生已然後口說於他一切犯觸已者皆能忍受一切所修身口意善皆悉願取阿耨多羅三藐三菩提時時種種供養三寶一切種種設供養已口發正願相應精進常護善分身不放逸口誦學句意念發行藏護根門食惟知足初夜後夜覺寤相應親近善人依善知識自識已錯犯過識知見已知改犯佛菩薩諸福德

人盡心懺悔如是等分攝取善法得
善法已守護增長若如是戒是名菩
薩攝善法戒
何者菩薩攝衆生戒彼要略說有十
一種此義應知何等十一者種種
饒益衆生種種因緣同事相應二者
衆生病不病等種種諸苦供給伴等
三者世間出世間義如彼法說先亦
方便先亦道理四者報衆生恩不忘
恩報隨所宜護隨報供給五者師子
虎王水火賊等種種畏處護諸衆生
六者諸親善友亡失富樂憂悲殃罪
能為除遣七者貧窮苦惱乞匃衆生
一切所須皆悉給與行善之人依正
捨法功德攝取八者先語問訊後語
問訊應時而往九者若他呼喚取食
飲等世間饒益彼此往来以要言之
一切所有不饒益事不可愛行皆悉
捨離心隨順轉十者自實功德心生
歡喜公白正取畢竟唱說以潤益心
若治若擯若罰若黜或時驅遣諸如
是等不善處擯令住善處相應饒益
十一者以神通力亦地獄等畏咎不

善令入佛法教化衆生令其歡喜得
未曾有又復聖者無盡意說六十七
種謂於一切諸衆生所不起惱害如
是等故又菩薩藏修多羅中廣說无
量如来戒故
又復此戒無量無邊功徳和集如是
功德令說少分所謂戒名出家人戒
如大富人身少喜樂於善法中增長
如母於惡法中能護如父如在俗人
有財物故一切饒益皆悉成就出家
人戒亦復如是正導如是如人正行
則無衰損如善人所報恩具足如世
間人愛惜身命又如勝智世所讚歎
如慎王語求解脱人護戒亦介欲求
解脱當歸依佛欲生善道當歸依戒
安身之本戒是第一知識遠惡善友
不捨戒亦如是欲自利益至死不捨
如女慙愧世人莊嚴如人勝行不諂
為寂如梵行中見柔和勝如欲大貴
不幻為本如不放逸多饒功德欲證
勝法依觀察得如近善友初中後時
悕望學人時節如海不可得過如諸
衆生依地而住依戒住持一切勝法

如水能潤一切種子戒能津潤善法種子如火成根如風能令分分開張如行住物空為無障欲證果人戒如堅瓶戒如寶藏如隨所欲聲得之牛如食資粮如人因杖得行住等如息依命如命慧勝如國有王人所依止如軍有將功德軍衆戒是統將如婦女人一切樂行皆因夫主如行道人所有資粮若行天道戒是資粮如曠野行主將善導行善法者戒是前導如大海船若人方便渡生死海以戒為船如病大藥煩惱病者戒為良藥如戰鬪處所有器杖共魔王戰以戒遮防如潤親友不可得捨戒是賢聖如大闇中燈為照明未來大闇以戒為燈如過渡河等因橋而渡出三惡道諸方便中戒寂為大如清涼舍能離大熱煩惱大熱戒能清涼如怖畏者歸依健兒執刀杖者畏惡道人戒是歸依菩薩之人如住實家善凡夫人如自己物善薩之人如住捨家行道之人如所行道菩薩之人如住家家得果之人能為他說菩薩之人如

住慧家不動之人平坦清淨如諂捨
直如貪捨施如嫉心人捨不嫉心如
約偽人心不觀察如沉審人捨離高
心如謹慎人捨放逸過如王有眼無
眼闇人非其境界八聖道分解脫相
慮不觀察人去之甚遠如阿羅漢愛
涅槃法如人自愛如佛出世次第善
轉如住正法則住果證如佛世尊利
益自他如僕事主物時方處皆須相
應如人獲得須陁洹果則心安隱如
得良時造作不悔如菩薩願終得解
脫如良善田種善種子生長叔如
時方則因緣具足智色愛樂自多受
用如善根熟則有勢力如自善行自
心歡喜如人無罪此世来世則無所
畏如勇健人所依正行戒如正行善
喜自修如修慈者善心安樂如修喜
者心常慶悅如修悲者心則正信如
修捨者心常隨順四種正法如實諦
信如世間法障㝵寂靜隨順樂行如
因聞故則得辯才如巧語人則無所
畏如智明人則有名稱如善語人不
可破壞如法順法能成就證得明解

脫正覺之人正道如幢如有智人則能修禪如伴修道如健因緣則無所畏如山饒寶饒功德寶如海住處多饒希有如來弟子戒如大海是入道行如信得果如覺知者依道理行雖日無水猶能洗浴無根莖葉而生香物不穿不瑩非金非寶非是真珠而是莊嚴雖非境界而能生芬後世樂報世間人天修羅魔梵一切沙門婆羅門等之所讚歎非因他樂是得天道涅槃方便如濟不邪無有淫溺離石得石如是可渡渡信河濟如財物等離種種過如離過道資粮柴薪木及水泉正直不迴不高不下惡重勉蝎青蠅蚊子寒熱賊等惡物離道如不須犁不種不熟饒種種田雖無種樹無藥無林而得美果味如甘露不在高原不下濕生非餘人作又無人穿常新華鬘不乾不燥如善冷水淋灌卻熱雖不防護不器仗鬪不與財物不令怖畏而得樂具常得富樂離諍鬪處如大寶山價直無量不出於滂適大衆畏命畏罰畏不活畏惡道

等畏如影隨身此世後世常與身俱此如是等種種功德戒相應故

何故名聞彼義今說謂不善法寂靜相應若不能尒則非義語脩多羅等十二部經言語說法是故名聞聖無盡意說八十種謂欲修行順心行等

以何義故漏與不漏二種具足得一切智不漏法者彼義今說智慧觀察唯一味故如塞餘王辟如餘王種種異物皆作一味菩薩亦尒漏與不漏二種具足以智慧力皆為一味又願方便令漏不漏二種具足得一切智不漏之法如寶積經佛言迦葉辟如諸方四維等處所有大河并及眷屬一切水聚入大海已彼一切水平等一味所謂鹹味如是迦葉菩薩如是以種種門集諸善根願菩提故一切一味所謂皆是一切智味

施戒聞等幾因緣者彼義今說施具足者二種因緣一離貧窮二得大富戒具足者二種因緣一離惡道二生善道聞具足者二種因緣謂離愚癡得大智慧

又復菩薩三種具足自他利益施攝
衆生攝衆生已令住戒聞如是具足
他利益行自利成就阿耨多羅三藐
三菩提如是具足自利益行

說三具足何故初施中戒後聞彼義
今說依漸次義亦現佛法如彼大海
辟如大海次第漸深佛法亦尒初說
布施中戒後聞又復有義在家菩薩
食等施已彼後時聞出家功德聞已
深信捨家出家既出家已方得淨戒
以住戒故離世間業得無上聞是故
在後說聞具足又復有義上生次第
菩薩家初自他饒益是故行施彼布
施已次行何者如是思惟世尊說戒
及持戒人復有何者次第相應此則
說聞以要言之施具足者世尊亦現
種波羅蜜戒具足者尸波羅蜜聞具
足者忍進禪慧波羅蜜尒又復有義
施戒亦現福德具足聞智具足又復
有義施戒具足亦障导道聞具足者
亦無礙道

三具足經論憂波提舍

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

轉法輪經憂波提舍翻譯之記　虛

轉法輪經如來初說憂波提舍義門之名天親菩薩之所開示佛說爲誰憍陳如等義行此方必主其人魏驃騎大將軍開府儀同三司御史中尉勃海高仲密善求義方選眞簡爲故請法師毗目智仙并其弟子瞿曇流支於鄴城內在金華寺出此義門憂波提舍興和三年歲次大梁建酉之月朔次庚子十一日譯三千九百四十二言沙門曇林對譯錄記

轉法輪經憂波提舍　有釋論 無經本

天親菩薩造　元魏天竺三藏毗目智仙譯

如是我聞一時婆伽婆住王舍城耆闍崛山中與大比丘僧大菩薩衆俱介時世尊告智貪大海樂說辯才菩薩言智貪大海樂說辯才有二種住持如來轉法輪何等爲二、一者衆生住持二者法住持智貪大海樂說辯才此二種住持如來轉法輪乃至盡此修多羅說

此正法輪勝修多羅以何義故術乎

尼王不可思議不可稱不可說不可
量不可喻如虛空不斷不常順入因
緣寂靜勝寂靜寂勝寂靜第一寂靜
如實諦不虛妄如來轉無上法輪說
此修多羅如來弟子聲聞之人聲聞
弟子諸仙人等之所讚歎此因緣故
我今解釋云何解釋無量功德大牟
尼王何故轉此不可思議不可稱量
第一寂靜善無垢輪一以何義故名
勝修多羅二以何義故名為世尊 李元 少第
三法 四如來何故在王舍城耆闍崛
山二種住持轉此法輪不在餘處五
以何義故名為如來六以何義故名
為法輪七又復世尊幾轉幾行而轉
法輪八又復世尊此中說轉何故如
來不生法門說一切法不轉不迴應
如是知畢竟不起若此轉者云何得
避彼修多羅彼修多羅則不須避九
又若此說衆生住持法住持者云何
般若波羅蜜中如來告須菩提言
如來設復經劫說言衆生衆生頗有
衆生生滅不耶須菩提言不也世尊
一切衆生無始來淨如來復於無垢

名稱修多羅說若住法想此則大病若衆生法皆不可得然則世尊何所住持而轉法輪此須解釋十又復世尊以何義故捨彼寬博種種勝妙華樹莊嚴無量勝人多衆集處於波羅奈少人衆處在波吒離樹影蔭下鹿苑之中而轉法輪此之因緣亦須解釋十一又復世尊何處初坐而轉法輪十二又復世尊轉法輪時幾許衆生捨惡行善十三以要言之亦現去何衆生住持及法住持十四此皆是難

自下解釋彼法令說以何義故彼家第一無垢廣博不可稱量不可思議不可破壞甚深不動正覺世尊已說此經又復令說勝無垢廣博不可稱譽三界衆生所讚世尊何故說此不可稱量離一切過勝修多羅此義今釋世尊恐彼會中有天阿修羅人龍及夜叉鳩槃茶等聞轉法輪心生疑惑不知世尊幾種住持而轉法輪世尊觀察衆生疑心為斷彼疑是故為說二種住持而轉法輪此義云何偈言

世間人及天　疑心觀法主　爲斷疑義故
說此修多羅

又復世尊有大悲力饒益衆生故說此經云何世尊大悲力說此義令說世尊如是於諸衆生知無衆生諸法皆如乾闥婆城如是知巳衆生住持及法住持巳轉法輪此義云何偈言

知世間無我　如幻乾闥婆　衆生法住持
如来大悲說

亦現自力故能說義世間更無能住持者唯佛能作二種住持更無有人能轉法輪如我轉者又復有義偈言

非是天宮殿　非阿修羅舍　非人處龍宮
有如是衆生　第一不可稱　離過滅三苦
天人恭敬礼　善轉第一輪

又無量苦無量具足然後乃得阿耨多羅三藐三菩提故始行菩薩若聞是巳心生怯弱如来為欲除彼怯弱亦現此義無垢淨覺若無量苦無量具足得阿耨多羅三藐三菩提無量功德亦此法輪偈言

金珠真珠等　妻子國城施　頭分眼骨髓
手足等施勝　種種善持戒　希有得佛身

切德不可稱　爲疑怯者亦
佛增上意觀衆生心無量功德而轉
法輪又復未發菩提心人聲聞緣覺
乘欲入涅槃舍大乘住持此義亦現
又復勝意若有聲聞緣覺等乘入涅
槃舍則不復轉無上法輪偈言
小心離悲等　欲入二涅槃　令彼説此經
令住第一乘
又此福人歡喜饒益此義亦現一切
世間寂勝無比轉法輪師無如我師
偈言
若已歸依佛　令歸當復歸　令彼喜彼人
説此修多羅
若餘依止外道之人將引饒益此義
亦現無垢功德莊嚴妙身而轉法輪
汝師非比汝師不能令汝獲得無漏
善法偈言
依止惡知識　如來見世間　爲引彼人故
爲説此經寶
一切智慢寂靜饒益亦現此義我一
切智令者斷轉無上法輪云何汝是
一切智人偈言
佛初轉法輪　能除斷常倒　不能轉淨輪

彼非一切智
求廣勝果無上福田饒益亦現不可
思議果報能與若有能轉無上法輪
布施彼者得大果報偈言
若有人能轉　無上正法輪　少施如是人
得無比果報
又菩薩行得果饒益亦現此義世尊
說言我此法輪能大饒益已行無量
億那由他百千苦行能捨難捨辟如
抒海心不休息又言本生作摩那婆
身及妻子我皆捨施又言本生作梵
得王所愛二子我捨布施心不生悔
又言本生作善牙王取端正女人中
勝妙名孫陁利施婆羅門又言本生
作德藏王得陁羅尼我七千年未一
番臥又言本生作不思議功德寶德
王之太子童子之身一切論義我皆
已得為衆生說又言本生作身汁仙
割身手足不生瞋恨為說忍法又言
本生作月光王捨頭布施不生瞋恨
又言本作一切衆生所喜見聖童子
之身我十二年食香燒身供養佛法
心不生悔又言本作療病王身已療

一切閻浮提人一切病苦如是種種
無量苦惱皆悉已作有大饒益我已
證得如是菩薩種種苦行得果亦現
亦現饒益世尊已說此修多羅偈言
若如是初因　苦行廣捨身　貧窮乞丐者
隨所應施與　離一切諸過　第一寂靜輪
說不毀第一　是故我今轉
以何義故名世尊者堪受供養故名
世尊更有餘義如菩提心憂波提舍
彼中亦現
如來何故在王舍城耆闍崛山二種
住持轉于法輪不餘處者難不相應
隨在何處此難無窮世尊若在餘處
遊行亦有此難是則無窮更有餘義
如菩提心憂波提舍彼處亦現以何
義故名如來者彼義今說如實而來
故名如來何法名如涅槃名如衆生
與法彼二不如如世尊說諸比丘第
一聖諦不虛妄法名爲涅槃知故名
來異聲論界知字論界如世人說此人
來生此明何義此明智慧具足來義
如是涅槃名如知解名來正覺涅槃
故名如來又空無相無願名如如彼

一切行故名如来又四聖諦此名為如非餘人見彼一切行故名如来又復一切如是佛法此名為如彼来此人故名如来又復如名六波羅蜜布施持戒忍辱精進禅定般若正覺彼来故名如来實捨寂慧安住是如如彼無上正遍知来故名如来一切如是菩薩諸地歡喜離垢明焰難勝現前遠行不動善慧法雲等十此名為如如彼無上正遍知来故名如来如八道来故名如来以有般若波羅蜜足方便是来故名如来或名如去言如去者或以如説故名如去又如去者去不復来故名如去以何義故名法輪者彼義今説法體是輪故名法輪辟如世間銅體是輗故名銅輗本輪體為輪輪故名本輪此亦如是法體為輪故名法輪如是亦現何者是法謂三十七菩提分法此法是輪故名法輪又一切法自體覺義是法輪義又一切法勝莊嚴義又取捨義如是等義名為法輪捨何等物謂捨有為取何者物謂取涅槃又能破壊一切煩

惱是故名輪如時運輪法王治輪如輪王輪一切世間光明照輪如星宿輪又說法輪不斷常輪二邊不定又不生輪如因緣生又不二輪如眼與色乃至意法不二應知不可得輪以三世法不可得故又復空輪離諸見故又無相輪觀一切相離諸相故又無願輪離三界故一切分別不別異輪以一切法不分別故

世尊復於阿那婆達多龍王脩多羅中告龍王言賢面龍王又法輪者實不壞行如是名輪三世等故無自體輪以離有無二種見故又復離輪身無染故又不著輪以離心意意識等故無處所輪以捨一切有行生故又復實輪大實見故又復諦輪正脩不壞故又不盡輪亦不盡故又法界輪以一切法皆悉行故又實際輪以前後際非際輪故又如如輪諸法自體無自體故已無為輪一切疑慮觀察定故又復常輪聖性集故又復空輪不見內外一切物故又無相輪以一切相不分別故又無願輪以一切法

不攀緣故又無為輪一切言語所說皆空不可說故如是世尊所說法輪此等皆是法輪之義

又復世尊幾轉幾行轉法輪者彼義今說法輪三轉有十二行此苦聖諦此集聖諦此滅聖諦此苦滅道聖諦此第一轉此苦聖諦應知此苦集應斷此苦滅應證此苦滅道應修此第二轉此苦聖諦已知此苦集已斷此苦滅已證此苦滅道已修此第三轉此說三轉如是苦智集智滅智道智如是苦諦有三轉智如是集諦如是滅諦如是道諦有三轉智彼如是說有十二行何以故如是異行於苦諦中有三轉智異行集諦異行滅諦異行道諦皆三轉智此如是說有十二行

所言苦者謂之五陰五陰苦相是名為苦彼苦相空通達此空是名苦智聖諦彼五陰因愛使見因是名為集若不分別不分別不取不觸愛因見因是名集智聖諦若彼五陰畢竟盡滅前際不來後際不去中際不得是

名為滅彼如是知是名滅智聖諦若道得已攀緣苦智集智滅智彼平等相彼不二智是名苦滅道智聖諦又復何故非少非多說彼聖諦如是分別此則無窮又復如是知四聖諦則得解脱所謂知苦苦因苦滅後得方便如是四聖諦此如是義次第而說又平等相何者名聖諦不虛妄法以不虛妄故名為諦各各自相皆不虛妄如是不虛妄法是平等相又復勝相何者勝相苦逼迮相集能生相滅寂靜相道者出相又十二行若逆若順有十二分因緣生轉又復廣普修多羅說正分別能分別不善觀察生於無明非有生法如是乃至大苦聚集彼有及滅如是法輪十二行轉居隣若知三寶具足

又復世尊此中說轉何故如來不生法門說一切法不轉不迴應如是知畢竟不起如是次第彼義今釋彼真諦說此世諦說又此時說又此為治信受故說此義已說是故今說又復此為初業菩薩故如是說得大地人

如是不諍

若衆生法皆不可得然則世尊何所住持而轉法輪彼義今釋佛以大悲不取衆生亦不取法而常住持衆生及法已轉法輪又復世尊於龍王問修多羅說如虛空轉名法輪轉又復此是世尊方便諸法無名以名字說是故偈言

一切法無名　設名以名法

世尊法尒不取衆生而治衆生爲之說法雖不取法而常廣說一切諸法又復般若波羅蜜經無垢名稱修多羅說爲知眞諦故說世諦如是無過又復世尊以何義故捨彼寬博種種勝妙華樹莊嚴无量勝人多衆集處於波羅柰少人衆處在波吒離樹影蔭下鹿苑之中而轉法輪彼義今釋世尊往昔已於彼處六十千億那由他會廣行布施又於彼處已曾供養六十千億那由他佛又於彼處已有九十一億千佛轉於法輪彼處常饒寂靜仙人有如是等諸大功德是故

世尊在於彼處而轉法輪此義已釋
今復更說又廣普經有偈說言
我六十千億　那由他會施　供六十千億
那由他諸佛　波羅奈處勝　有勝舊仙人
第一天龍等　常讚說法處　九十一億前
我憶無上勝　於此妙林中　轉無上法輪
此有那由他　寂靜勝仙人　常在鹿苑中
故名仙人處　如是勝林中　轉無上法輪
如是已轉又為法人如是已轉
又復世尊何處初坐而轉法輪彼義
今釋世尊坐彼大圓殿處無量清淨
妙色珍寶
莊嚴師子座上而轉法輪此何處說
廣普經中如是說言諸比丘有諸地
天知波羅奈欲轉法輪有大饒益置
大圓殿種種莊嚴廣博嚴麗其殿縱
廣七百由旬虛空諸天以盖幢幡而
為莊嚴於上空中欲界天子八十四
千師子之座奉施如來如來已一
一請言唯願如來坐我此座而轉法
輪一一天子各見世尊坐其所施師
子座上而轉法輪世尊如是滿足一
切諸天子意

又復世尊轉法輪時緣許衆生捨惡行善彼義令釋憍陳如等有五比丘復有諸天六十億數復色界天八十億數復有八十四千億人此何處說彼廣普經有偈說言

阿若居隣等　如是五比丘　六十億諸天
皆得法眼淨　八十億色天　淨無上法眼
淨勝法眼人　八万四千億

以要言之衆生住持亦說衆生法住持者亦現說法又復有義衆生住持亦現令知衆生心行八万四千法住持者亦現令知八万四千法聚光明多所饒益又復有義衆生住持此爲亦現衆生平等法住持者亦法平等又復此二世諦亦現

轉法輪經憂波提舍一卷

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 大唐三藏聖教序　　堂

御製

蓋聞二儀有像顯覆載以含生四時
無形潛寒暑以化物是以窺天鑑地
庸愚皆識其端明陰洞陽賢哲罕窮
其數然而天地包乎陰陽而易識者
以其有像也陰陽處乎天地而難窮
者以其无形也故知像顯可徵雖愚
不惑形潛莫覩在智猶迷況乎佛道
崇虛乘幽控寂弘濟万品典御十方
舉威靈而無上抑神力而無下大之
則弥於宇宙細之則攝於毫釐無滅
無生歷千劫而不古若隱若顯運百
福而長今妙道凝玄遵之莫知其際
法流湛寂挹之莫測其源故知蠢蠢
凡愚區區庸鄙投其旨趣能無疑惑
者哉然則大教之興基乎西土騰漢
庭而皎夢照東域而流慈昔者分形
分跡之時言未馳而成化當常現常
之世民仰德而知遵及乎晦影歸真
遷儀越世金容掩色不鏡三千之光
麗象開圖空端四八之相於是微言

廣被極含類於三途遺訓遐宣導群
生於十地然而真教難仰莫能一其
旨歸曲學易遵邪正於焉紛糺所以
空有之論或習俗而是非大小之乘
乍沿時而隆替有玄奘法師者法門
之領袖也幼懷貞敏早悟三空之心
長契神情先包四忍之行松風水月
未足比其清華仙露明珠詎能方其
朗潤故以智通無累神測未形超六
塵而迥出隻千古而無對凝心內境
悲正法之陵遲栖慮玄門慨深文之
訛謬思欲分條析理廣彼前聞截偽
續真開茲後學是以翹心淨土往遊
西域乘危遠邁杖策孤征積雪晨飛
途閒失地驚砂夕起空外迷天萬里
山川撥煙霞而進影百重寒暑躡霜
雨而前蹤誠重勞輕求深願達周遊
西宇十有七年窮歷道邦詢求正教
雙林八水味道餐風鹿菀鷲峯瞻奇
仰異承至言於先聖受真教於上賢
探賾妙門精窮奧業一乘五律之道
馳驟於心田八藏三篋之文波濤於
口海爰自所歷之國總將三藏要文

凡六百五十七部譯布中夏宣揚勝
業引慈雲於西極注法雨於東垂聖
教缺而復全蒼生罪而還福濕火宅
之乾焰共拔迷途朗愛水之昏波同
臻彼岸是知惡因業墜善以緣昇昇
墜之端惟人所託譬夫桂生高嶺雲
露方得泫其花蓮出淥波飛塵不能
汙其葉非蓮性自潔而桂質本貞良
由所附者高則微物不能累所憑者
淨則濁類不能沾夫以卉木无知猶
資善而成善況乎人倫有識不緣慶
而求慶方冀茲經流施將日月而無
窮斯福遐敷與乾坤而永大

皇太子臣治述　聖記

夫顯揚正教非智无以廣其文崇闡
微言非賢莫能定其旨蓋真如聖教
者諸法之玄宗衆經之軌躅也綜括
宏遠奧旨遐深極空有之精微體生
滅之機要詞茂道曠尋之者不究其
源文顯義幽履之者莫測其際故知
聖慈所被業无善而不臻妙化所敷
緣無惡而不剪開法網之綱紀弘六
度之正教拯羣有之塗炭啓三藏之

秘扃是以名無翼而長飛道无根而
永固道名流慶歷遂古而鎮常赴感
應身經塵劫而不朽晨鍾夕梵交二
音於鷲峯慧日法流轉雙輪於鹿苑
排空寶蓋接翔雲而共飛莊野春林
與天花而合彩伏惟
皇帝陛下　上玄資福垂拱而治
八荒德被黔黎斂衽而朝万國恩加
朽骨石室歸貝葉之文澤及昆蟲金
匱流梵說之偈遂使阿耨達水通神
甸之八川耆闍崛山接嵩華之翠嶺
竊以法性凝寂靡歸心而不通智地
玄奧感懇誠而遂顯豈謂重昏之夜
燭慧炬之光火宅之朝降法雨之澤
於是百川異流同會於海万區分義
揔成乎實豈與湯武校其優劣堯舜
比其聖德者哉玄奘法師者夙懷聡
令立志夷簡神清齠齔之年體拔浮
華之世凝情定室匿迹幽巖栖息三
禪巡遊十地超六塵之境獨步迦維
會一乘之旨隨機化物以中華之無
質尋印度之真文遠涉恒河終期滿
字頻登雪嶺更獲半珠問道往還十

有七歲 備通釋典利物為心以貞觀
十九年二月六日奉
勑於弘福寺翻譯聖教要文凡六百
五十七部引大海之法流洗塵勞而
不竭傳智燈之長焰皎幽闇而恒明
自非久植勝緣何以顯揚斯旨所謂
法相常住齊三光之明
我皇福臻同二儀之固伏見
御製衆經論序照古騰今理含金石
之聲文抱風雲之潤治輒以輕塵足
岳墜露添流略舉大綱以為斯記

瑜伽師地論卷第一

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中五識身相應地第一

云何瑜伽師地謂十七地何等十七

嗢柁南曰

五識相應意　有尋伺等三　三摩地俱非
有心無心地　聞思修所立　如是具三乘
有依及無依　是名十七地

一者五識身相應地二者意地三者
有尋有伺地四者無尋唯伺地五者
無尋无伺地六者三摩呬多地七者

非三摩呬多地八者有心地九者無心地十者聞所成地十一者思所成地十二者修所成地十三者聲聞地十四者獨覺地十五者菩薩地十六者有餘依地十七者無餘依地如是略說十七名為瑜伽師地

云何五識身相應地謂五識身自性彼所依彼所緣彼助伴彼作業如是揔名五識身相應地何等名為五識身耶所謂眼識耳識鼻識舌識身識

云何眼識自性謂依眼了別色彼所依者俱有依謂眼等无間依謂意種子依謂即此一切種子執受所依異熟所攝阿賴耶識如是略說二種所依謂色非色眼是色餘非色眼謂四大種所造眼識所依淨色无見有對意謂眼識无間過去識一切種子識謂無始時來樂著戲論熏習為因所生一切種子異熟識彼所緣者謂色有見有對此復多種略說有三謂顯色形色表色顯色者謂青黃赤白光影明闇雲煙塵霧及空一顯色形色者謂長短方圓麁細正不正高下色

表色者謂取捨屈伸行住坐臥如是
等色又顯色者謂若色顯了眼識所
行形色者謂若色積集長短等分別
相表色者謂即此積集色生滅相續
由變異因於先生處不復重生轉於
異處或无間或有間或近或遠差別
生或即於此處變異生是名表色又
顯色者謂光明等差別形色者謂長
短等積集差別表色者謂業用為依
轉動差別如是一切顯形表色是眼
所行眼境界眼識所行眼識境界眼
識所緣意識所行意識境界意識所
緣名之差別又即此色復有三種謂
若好顯色若惡顯色若俱異顯色似
色顯現彼助伴者謂彼俱有相應諸
心所有法所謂作意觸受想思及餘
眼識俱有相應諸心所有法又彼諸
法同一所緣非一行相俱有相應一
一而轉又彼一切各各從自種子而
生彼作業者當知有六種謂唯了別
自境所緣是名初業唯了別自相唯
了別現在唯一剎那了別復有二業
謂隨意識轉隨善染轉隨發業轉又

復能取愛非愛果是第六業
云何耳識自性謂依耳了別聲彼所
依者俱有依謂耳等无間依謂意種
子依謂一切種子阿賴耶識耳謂四
大種所造耳識所依淨色無見有對
意及種子如前分別彼所緣者謂聲
无見有對此復多種如螺貝聲大小
鼓聲舞聲歌聲諸音樂聲俳戲叫聲
女聲男聲風林等聲明了聲不明了
聲有義聲无義聲下中上聲江河等
聲鬪諍諠雜聲受持演說聲論義決
擇聲如是等類有衆多聲此略三種
謂因執受大種聲因不執受大種聲
因執受不執受大種聲初唯內緣聲
次唯外緣聲後內外緣聲此復三種
謂可意聲不可意聲俱相違聲又復
聲者謂鳴音詞吼表彰語等差別之
名是耳所行耳境界耳識所行耳識
境界耳識所緣意識所行意識境界
意識所緣助伴及業如眼識應知
云何鼻識自性謂依鼻了別香彼所
依者俱有依謂鼻等无間依謂意種
子依謂一切種子阿賴耶識鼻謂四

大種所造鼻識所依淨色无見有對意及種子如前分別彼所緣者謂香无見有對此復多種謂好香惡香平等香鼻所齅如根莖花葉果實之香如是等類有衆多香又香者謂鼻所聞鼻所取鼻所齅等差別之名是鼻所行鼻境界鼻識所行鼻識境界鼻識所緣意識所行意識境界意識所緣助伴及業如前應知

云何舌識自性謂依舌了別味彼所依者俱有依謂舌等无間依謂意種子依謂一切種子阿賴耶識舌謂四大種所造舌識所依淨色无見有對意及種子如前分別彼所緣者謂味無見有對此復多種謂苦醋辛甘鹹淡可意不可意若捨處所舌所嘗又味者謂應甞應吞應噉應飲應舐應吮應受用如是等差別之名是舌所行舌境界舌識所行舌識境界舌識所緣意識所行意識境界意識所緣助伴及業如前應知

云何身識自性謂依身了別觸彼所依者俱有依謂身等无間依謂意種

子依謂一切種子阿賴耶識身謂四大種所造身識所依淨色无見有對意及種子如前分別彼所緣者謂觸无見有對此復多種謂地水火風輕性重性滑性澁性冷飢渴飽力劣緩急病老死痒悶黏疲息軟怯勇如是等類有衆多觸此復三種謂好觸惡觸捨處所觸身所觸又觸者謂所摩所觸若鞕若軟若動若煖如是等差別之名是身所行身境界身識所行身識境界身識所緣意識所行意識境界意識所緣助伴及業如前應知

復次雖眼不壞色現在前能生作意若不正起所生眼識必不得生要眼不壞色現在前能生作意正復現起所生眼識方乃得生如眼識生乃至身識應知亦尒

復次由眼識生三心可得如其次第謂率尒心尋求心決定心初是眼識二在意識決定心後方有染淨此後乃有等流眼識善不善轉而彼不由自分別力乃至此意不趣餘境經尒所時眼意二識或善或染相續而轉

如眼識生乃至身識應知亦尒
復次應觀五識所依如往餘方者所
乗所緣如所為事助伴如同侶業如
自功能復有差別應觀五識所依如
居家者家所緣如所受用助伴如僕
使等業如作用

本地分中意地第二之一

已說五識身相應地云何意地此亦
五相應知謂自性故彼所依故彼所
緣故彼助伴故彼作業故云何意自性
謂心意識心謂一切種子所隨依止
性所隨依附依止性體能執受異熟所
攝阿賴耶識意謂恒行意及六識
身無間滅意識謂現前了別所緣
境界彼所依者等无間依謂意種
子依謂如前說一切種子阿賴耶識
彼所緣者謂一切法如其所應若不
共者所緣即受想行蘊无為無見無
對色六内處及一切種子彼助伴者
謂作意觸受想思欲勝解念三摩地
慧信慚愧无貪無瞋无癡精進輕安
不放逸捨不害貪恚无明慢見疑忿
恨覆惱嫉慳誑諂憍害无慚無愧惛

沉掉舉不信懈怠放逸邪欲邪勝解
忘念散乱不正知惡作睡眠尋伺如
是等輩俱有相應心所有法是名助伴
同一所緣非同一行相一時俱有一一
而轉各自種子所生更互相應有行相
有所緣有所依彼作業者謂能了別
自境所緣是名初業復能了別自相
共相復能了別去來今世復剎那了
別或相續了別復為轉隨轉發淨不
淨一切法業復能取愛非愛果復能
引餘識身又能為因發起等流識身
又諸意識望餘識身有勝作業謂分
別所緣審慮所緣若醉若狂若夢若
覺若悶若醒若能發起身業語業若
能離欲若離欲退若斷善根若續善
根若死若生等
云何分別所緣由七種分別謂有相
分別無相分別任運分別尋求分別
伺察分別染汙分別不染汙分別有
相分別者謂於先所受義諸根成就
善名言者所起分別無相分別者謂
隨先所引及嬰兒等不善名言者所
有分別任運分別者謂於現前境界

隨境勢力任運而轉所有分別尋求分別者謂於諸法觀察尋求所起分別伺察分別者謂於已所尋求已所觀察伺察安立所起分別染汙分別者謂於過去顧戀俱行於未來希樂俱行於現在執著俱行所有分別若欲分別若恚分別若害分別或隨與一煩惱隨煩惱相應所起分別不染汙分別者若善若无記謂出離分別无恚分別無害分別或隨與一信等善法相應或威儀路工巧處及諸變化所有分別如是等類名分別所緣云何審慮所緣謂如理所引不如理所引非如理非不如理所引如理所引者謂不增益非真實有如四顛倒謂於无常常倒於苦樂倒於不淨淨倒於无我我倒亦不損減諸真實有如諸邪見謂无施與等諸邪見行或法住智如實了知諸所知事或善清淨出世間智如實覺知所知諸法如是名為如理所引與此相違當知不如理所引非如理非不如理所引者謂依无記慧審察諸法如是名為審

處所緣云何醉謂由依止性羸劣故或不習飲故或極數飲故或過量飲故便致醉乱云何狂謂由先業所引或由諸界錯乱或由驚怖失志或由打觸末摩或由鬼魅所著而發癲狂

云何夢謂由依止性羸劣或由疲倦過失或由食所沉重或由於闇相作意思惟或由休息一切事業或由串習睡眠或由他所引發如由搖扇或由明呪或由於藥或由威神而發惛夢

云何覺謂睡增者不勝疲極故有所作者要期睡故或他所引從夢而覺

云何悶謂由風熱乱故或由搥打故或由瀉故如過量轉痢及出血或由極勤勞而致悶絶

云何醒謂於悶已而復出離

云何發起身業語業謂由發身語業智前行故次欲生故次功用起故次隨順功用為先身語業風轉故從此發起身業語業

云何離欲謂隨順離欲根成就故從他獲得隨順教誨故遠離彼障故方便正修无倒思惟故方能離欲

云何離欲退謂性軟根故新修善品者數數思惟彼形狀相故受行順退法故煩惱所障故惡友所攝故從離欲退

云何斷善根謂利根者成就上品諸惡意樂現行法故得隨順彼惡友故彼邪見纏極重圓滿到究竟故彼於一切惡現行中得无畏故無哀愍故能斷善根此中種子亦名善根无貪瞋等亦名善根但由安立現行善根相違相續名斷善根非由永拔彼種子故

云何續善根謂由性利根故見親朋友修福業故詣善丈夫聞正法故因生猶豫證決定故還續善根

云何死謂由壽量極故而便致死此復三種謂壽盡故福盡故不避不平等故當知亦是時非時死或由善心或不善心或無記心

云何壽盡故死猶如有一隨感壽量滿盡故死此名時死

云何福盡故死猶如有一資具闕故死

云何不避不平等故死如世尊說九

因九緣未盡壽量而死何等為九謂食无度量食所不宜不消復食生而不吐熟而持之不近醫藥不知於已若損若益非時非量行非梵行此名非時死

云何善心死猶如有一將命終時自憶先時所習善法或復由他令彼憶念由此因緣尒時信等善法現行於心乃至麁想現行若細想行時善心即捨唯住无記心所以者何彼於尒時於曾習善亦不能憶他亦不能令彼憶念

云何不善心死猶如有一命將欲終自憶先時串習惡法或復由他令彼憶念彼於尒時貪瞋等俱諸不善法現行於心乃至麁細等想現行如前善說又善心死時安樂而死將欲終時无極苦受逼迫於身惡心死時苦惱而死將命終時極重苦受逼迫於身又善心死者見不亂色相不善心死者見亂色相

云何无記心死謂行善不善者或不行者將命終時自不能憶無他令憶

尒時非善心非不善心死既非安樂死亦非苦惱死

又行善不善補特伽羅將命終時或自然憶先所習善及與不善或他令憶彼於尒時於多曾習力最强者其心偏記餘悉皆忘若俱平等曾串習者彼於尒時隨初自憶或他令憶唯此不捨不起餘心彼於尒時由二種因增上力故而便命終謂樂著戲論因增上力及淨不淨業因增上力受盡先業所引果已若行不善業者當於尒時受先所作諸不善業所得不愛果之前相猶如夢中見无量種變怪色相依此相故薄伽梵說若有先作惡不善業及增長已彼於尒時如日後分或山峯影等懸覆遍覆極覆當知如是補特伽羅從明趣闇若先受盡不善業果而修善者與上相違當知如是補特伽羅從闇趣明此中差別者將命終時猶如夢中見无量種非變怪色可意相生若作上品不善業者彼由見斯變怪相故流汗毛竪手足紛乱遂失便穢捫摸虛空

翻睛呾沫彼於尒時有如是等變恠
相生若造中品不善業者彼於尒時
變恠之相或有或无設有不具又諸
衆生將命終時乃至未到惛昧想位
長時所習我愛現行由此力故謂我
當无便愛自身由此建立中有生報
若預流果及一來果尒時我愛亦復
現行然此預流及一來果於此我愛
由智慧力數數推求制而不著猶壯
丈夫與羸劣者共相捔力能制伏之
當知此中道理亦尒若不還果尒時
我愛不復現行又解肢節除天那落
迦所餘生處一切皆有此復二種一
重二輕重謂作惡業者輕謂作善業
者北拘盧洲一切皆輕又色界沒時
皆具諸根欲界沒時隨所有根或具
不具又清淨解脫死者名調善死不
清淨不解脫死者名不調善死又將
終時作惡業者識於所依從上分捨
即從上分冷觸隨起如此漸捨乃至
心處造善業者識於所依從下分捨
即從下分冷觸隨起如此漸捨乃至
心處當知後識唯心處捨從此冷觸

適滿所依

云何生由我愛无間已生故無始樂著戲論因已熏習故淨不淨業因已熏習故彼所依體由二種因增上力故從自種子即於是處中有異熟无間得生死生同時如秤兩頭低昂時等而此中有必具諸根造惡業者所得中有如黑羺光或陰闇夜作善業者所得中有如白衣光或晴明夜又此中有是極清淨天眼所行彼於爾時先我愛類不復現行識已住故然於境界起戲論愛隨所當生即彼形類中有而生又中有眼猶如天眼無有障㝵唯至生處所趣无㝵如得神通亦唯至生處又由此眼見已同類中有有情及見自身當所生處又造惡業者眼視下淨伏面而行往天趣者上往人趣者傍又此中有若未得生緣極七日住有得生緣即不決定若極七日未得生緣死而復生極七日住如是展轉未得生緣乃至七七日住自此已後決得生緣又此中有七日死已或即於此類生若由餘業可

轉中有種子轉者便於餘類中生又
此中有有種種名或名中有在死生二
有中間生故或名健達縛尋香行故
香所資故或名意行以意為依往生
處故此說身往非心緣往或名趣生
對生有起故當知中有除無色界一
切生處又造惡業者謂屠羊雞猪等
隨其一類由住不律儀衆同分故作
感那落迦惡不善業及增長已彼於
尒時猶如夢中自於彼業所得生處
還見如是種類有情及屠羊等事由
先所習憙樂馳趣即於生處境色所
身中有遂滅生有續起彼將没時如
先死有見紛乱色如是乃至生滅道
理如前應知又彼生時唯是化生六
處具足復起是心而往趣之謂我與
彼嬉戲受樂習諸伎藝彼於尒時顛
倒謂造種種事業及觸冷熱若離妄
見如是相貌尚无趣欲何況往彼若
不往彼便不應生如於那落迦如是
於餘似那落迦鬼趣中生當知亦尒
如癭鬼等又於餘鬼傍生人等及欲
色界天衆同分中將受生時於當生

處見已同類可意有情由此於彼起
其欣欲即往生處便被拘㝵死生道
理如前應知又由三處現前得入母
胎一其母調適而復値時二父母和合
俱起愛染三健達縛正現在前
復无三種障㝵謂産處過患所作種
子過患所作宿業過患所作
云何産處過患謂若産處為風熱癊
之所逼迫或於其中有麻麦菓或復
其門如車螺形有形有曲有穢有濁
如是等類産處過患應知
云何種子過患謂父出不淨非母或
母非父或俱不出或父精朽爛或母
或俱如是等類種子過患應知
云何宿業過患謂或父或母不作不
增長感子之業或復俱无或彼有情
不作不增長感父母業或彼父母作
及增長感餘子業或彼有情作及增
長感餘父母業或感大宗葉業或感
非大宗葉業如是等類宿業過患應
知若无如是三種過患三處現前得
入母胎彼即於中有處自見與已同
類有情為嬉戲等於所生處起希趣

欲彼於尒時見其父母共行邪行所出精血而起顛倒起顛倒者謂見父母為邪行時不謂父母行此邪行乃起倒覺見已自行見已自行已便起貪愛若當欲為女彼即於父便起會貪若當欲為男彼即於母起貪亦尒乃往逼趣若女於母欲其遠去若男於父心亦復尒生此欲已或唯見男或唯見女如如漸近彼之處所如是如是漸漸不見父母餘分唯見男女根門即於此處便被拘㝵死生道理如是應知若薄福者當生下賤家彼於死時及入胎時便聞種種紛乱之聲及自妄見入於藂林竹葦蘆荻等中若多福者當生尊貴家彼於尒時便自聞有寂靜美妙可意音聲及自妄見昇宮殿等可意相現尒時父母貪愛俱極最後決定各出一滴濃厚精血二滴和合住母胎中合為一段猶如熟乳凝結之時當於此處一切種子異熟所攝執受所依阿賴耶識和合依託云何和合依託謂此所出濃厚精血合成一段與顛倒緣中有俱

滅與滅同時即由一切種子識功能力故有餘微細根及大種和合而生及餘有根同分精血和合摶生於此時中說識已住結生相續即此名為羯羅藍位此羯羅藍中有諸根大種唯與身根及根所依處大種俱生即由此身根俱生諸根大種力故眼等諸根次第當生又由此身根俱生根所依處大種力故諸根依處次第當生由彼諸根及所依處具足生故名得圓滿依止成就又此羯羅藍色與心心所安危共同故名依託由心心所依託力故色不爛壞色損益故彼亦損益是故說彼安危共同又此羯羅藍識最初託處即名肉心如是識於此處最初託即從此處最後捨

後序

中書令臣許敬宗製

原夫三才成位爰彰開闢之端六羽為君猶昧尊卑之序託餘軌於襄陸俞胥靡徵考陳跡於懷英寂寞无紀豈乎黃軒振武玄頊踐功帝道盛於唐虞王業著於殷夏藏籙王冊照燿金圖茂範曾芬詳諸歷選然則基神

叡聖行慶㩲和軼三代而孤標掩百
王而迥秀我
大唐皇帝無得而稱矣斷鼇初載方有
於是宅心飛龍在辰六幽於是仰德
偃洪流而恢地絡練清氣而緝天維
散服韜戈肩無為之道移澆反樸弘
不言之化悠悠庶類叶夢於華胥蠢蠢
含懷生遂性於仁壽大禮大樂包曲
臺而㪅宣樹宏讃宏典澄璧水而藻
環林瑞露禎雲翊紫空而表貺祥鱗
慶翼繞丹禁而呈符歲精所記之州
咸為壇場瞻谷所讃之縣並入陸封
廣闢輮宮被文軌於殊俗還開婚弈
均正朔於王會大業成矣大化清矣
於是遊心羽陵寓情延閣捴万籄於
天縱資一貫於生知洞照 神襟
深窮性道術同小伎則約發三辰降
習微毫則妙逾八體居域中之大寶
畢天下之能事雖則甲夜觀書見稱
優洽華晝成曲獨擅風猷仰挍鴻徽
豈可同年而語矣有玄奘法師者胎
彰辯慧躡身子之高蹤生禀神奇嗣
摩什之芳軌爰初束髮即事抽簪迥

蚩蓋纏深悟空假研求四諦嗟謀旨
於真宗鑽仰一乘覽訛文於實相遂
迺發弘誓願起大悲心思拯迷途親
尋正教幸屬時康道泰遠安迩肅裂
裳裹足直趣迦維闡　皇澤於遐
方徵釋教於前域越葱嶺之外猶跬
步而忘遠遵竹園之左髒親受而何
殊訪道周遊十有七載經途所亘百
有餘國異方之語資一音而並貫未
譯之經罄五財而畢寫若誦若閱諭
青蓮之受持半句半偈隨白馬而俱
返以貞觀十九年持如來肉舍利一
百五十粒佛像七軀三藏聖教要文凡
六百五十七部二月六日還至長安奉
勅於弘福寺安置令所司供給召諸
名僧二十一人學通內外者共譯持
來三藏梵本至二十一年五月十五
日肇譯瑜伽師地論論梵本四万頌
頌三十二字凡有五分宗明十七地
義三藏法師玄奘敬執梵文譯爲唐
語弘福寺沙門靈會靈雋智開知仁
會昌寺沙門玄度瑤臺寺沙門道卓
大總持寺沙門道觀清禪寺沙門明

覺忍義筆受弘福寺沙門玄謨證梵語大總持寺沙門玄應正字大總持寺沙門道洪實際寺沙門明琰寶昌寺沙門法祥羅漢寺沙門惠貴弘福寺沙門文備蒲州栖巖寺沙門神泰廓州法講寺沙門道深詳證大義本地分中五識身相應地意地有尋有伺地無尋唯伺地無尋無伺地凡十七卷普光寺沙門道智受旨證文三摩呬多地非三摩呬多地有心無心地聞所成地思所成地修所成地凡十卷蒲州普救寺沙門行友受旨證文聲聞地初瑜伽種姓地盡第二瑜伽處凡九卷玄法寺沙門玄賾受旨證文聲聞地第三瑜伽處盡獨覺地凡五卷汴州真諦寺沙門玄忠受旨證文菩薩地有餘依地無餘依地凡十六卷簡州福聚寺沙門靖邁受旨證文攝決擇分凡三十卷大總持寺沙門辯機受旨證文攝異門分攝釋分凡四卷普光寺沙門處衡受旨證文攝事分十六卷弘福寺沙門明濬受旨證文銀青光祿大夫行太子左

庶子高陽縣開國男臣許敬宗奉
詔監閱至二十二年五月十五日絶筆
揔成一百卷佛滅度後弥勒菩薩自覩
史多天宮降于中印度阿瑜他國爲
無着菩薩之所說也斯固法門極地
該三藏之遺文如來後心暢五乘之
奥旨玄宗微妙不可思議僧徒並戒
行圓深道葉貞固欣承嘉召得奉
高人各罄幽心共禀新義隨畢奏上
有感宸衷爰降殊恩親裁鴻序情超
繫象理絶名言 皇太子分耀黃
離纘基青陸抗禮傅樂仰金聲而竊
覩東明御辯瞻玉裕而多慙九載勤
經漢儲斯陋一朝成峻覩雨翻英既
睹 天文頂戴无已爰抽秘藻讃歎
功德紆二聖之仙詞闡三藏之幽鍵
載揚佛日式導玄津開奧景於蓮花
法流逾潔泛春光於貝葉道樹增輝
冀夫 聖藻長懸與天地而無極眞
如廣被隨塵沙而不窮凡厥含靈知
所歸矣

瑜伽師地論卷第一

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第二　　堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中意地第二之二

復次此一切種子識若般涅槃法者一切種子皆悉具足不般涅槃法者便闕三種菩提種子隨所生處自體之中餘體種子皆悉隨逐是故欲界自體中亦有色無色界一切種子如是色界自體中亦有欲無色界一切種子無色界自體中亦有欲色界一切種子又羯羅藍漸增長時名之與色平等增長俱漸廣大如是增長乃至依止圓滿應知此中由地界故依止造色漸漸增廣由水界故攝持不散由火界故成熟堅鞕由無潤故由風界故分別肢節各安其所又一切種子識於生自體雖有淨不淨業因然唯樂著戲論為取勝因於生族姓色力壽量資具等果即淨不淨業為取勝因又諸凡夫於自體上計我我所及起我慢一切聖者觀唯是苦

又處胎分中有自性受不苦不樂依識增長唯此性受異熟所攝餘一切受或異熟所生或境界緣生又苦受樂受或於一時從緣現起或時不起又種子體無始時來相續不絕性雖无始有之然由淨不淨業差別熏發望數數取異熟果說彼為新若果已生說此種子為已受果由此道理生死流轉相續不絕乃至未般涅槃又諸種子未與果者或順生受或順後受雖經百千劫從自種子一切自體復圓滿生雖餘果生要由自種若至壽量盡邊尒時此種名已受果所餘自體種子未與果故不名已受果又諸種子即於此身中應受異熟緣差不受順不定受攝故然此種子亦唯住此位是故一一自體中皆有一切自體種子若於一處有染欲即說一切處有染欲若於一處得離欲即說於一切處得離欲又於諸自體中所有種子若煩惱品所攝名為麁重亦名隨眠若異熟品所攝及餘無記品所攝唯名麁重不名隨眠若信等善法

品所攝種子不名麁重亦非隨眠何以故由此法生時所依自體唯有堪能非不堪能是故一切所依自體麁重所隨故麁重所生故麁重自性故諸佛如來安立爲苦所謂由行苦故又諸種子乃有多種差別之名所謂名界名種姓名自性名因名薩迦耶名戲論名阿賴耶名取名苦名薩迦耶見所依止處名我慢所依止處如是等類差別應知又般涅槃時已得轉依諸淨行者轉捨一切染汙法種子所依於一切善無記法種子轉令緣闕轉得內緣自在又於胎中經三十八七日此之胎藏一切支分皆悉具足從此已後復經四日方乃出生如薄伽梵於入胎經廣說此說極滿足者或經九月或復過此若唯經八月此名圓滿非極圓滿若經七月六月不名圓滿或復缺減又此胎藏六處位中由母所食生麁津味而得資長於羯羅藍等微細位中由微細津味資長應知

復次此之胎藏八位差別何等爲八謂

羯羅藍位遏部曇位閉尸位鍵南位鉢羅賒佉位髮毛爪位根位形位若已結凝箭內仍稀名羯羅藍若表裏如酪未至肉位名遏部曇若已成肉仍極柔軟名閉尸若已堅厚稍堪摩觸名為鍵南即此肉摶增長支分相現名鉢羅賒佉從此以後髮毛爪現即名此位從此以後眼等根生名為根位從此以後彼所依處分明顯現名為形位又於胎藏中或由先業力或由其母不避不平等力所生隨順風故令此胎藏或髮或色或皮及餘支分變異而生髮變異生者謂由先世所作能感此惡不善業及由其母多習灰鹽等味若飲若食令此胎藏髮毛稀尠色變異生者謂由先業因如前說及由其母習近熅熱現在緣故令彼胎藏黑黯色生又母習近極寒室等令彼胎藏極白色生又由其母多噉熱食令彼胎藏極赤色生皮變異生者謂由宿業因如前說及由其母多習婬欲現在緣故令彼胎藏或癬疥癩等惡皮而生支分變異生者謂由

先業因如前說及由其母多習馳走跳躑威儀及不避不平等現在緣故令彼胎藏諸根支分缺減而生又彼胎藏若當為女於母左脇倚脊向腹而住若當為男於母右脇倚腹向脊而住又此胎藏極成滿時其母不堪持此重胎內風便發生大苦惱又此胎藏業報所發生分風起令頭向下足便向上胎衣纏裹而趣產門其正出時胎衣遂裂分之兩腋出產門時名正生位生後漸次觸生分觸所謂眼觸乃至意觸次復隨墮施設事中所謂隨學世事言說次復耽著家室謂長大種類故諸根成就故次造諸業謂起世間工巧業處次復受用境界所謂色等若可愛不可愛此言樂謂由先業因或由現在緣隨緣所牽或往五趣或向涅槃

又諸有情隨於如是有情類中自體生時彼有情類於此有情作四種緣謂種子所引故食所資養故隨逐守護故隨學造作身語業故初謂父母精血所引次彼生已知其所欲方求

飲食而用資長次常隨逐專志守護
不令起作非時之行及不平等行次
令習學世俗言說等事由長大種類
故諸根成就故此復於餘此復於餘
如是展轉諸有情類无始時來受苦
受樂未曾獲得出苦樂法乃至諸佛
未證菩提若從他聞音及內正思惟
因如是故方得漏盡如是句義甚為
難悟謂我无有若分若誰若事我亦
都非若分若誰若事如是略說內分
死生已

云何外分若壞若成謂由諸有情所
作能感成壞業故若有能感壞業現
前尒時便有外分緣起由彼外分皆
悉散壞非如內分由壽量盡何以故
由一切外分所有顯色四大所成恒
相續住非如內分又感成器世間業
此業決定能引劫住不增不減若有
情數時无決定所以者何由彼造作
種種業故或過一劫或復減少乃至
一歲又彼壞劫由三種災一者火災
能壞世間從无間獄乃至梵世二者
水災能壞一切乃至第二靜慮三者

風灾能壞一切乃至第三靜慮第四靜慮无灾能壞由彼諸天身與宮殿俱生俱没故更无能壞因緣法故復有三灾之頂謂第二靜慮第三靜慮第四靜慮又此世間二十中刼壞二十中刼壞已空二十中刼成二十中刼成已住如是八十中刼假立為一大刼數又梵世間壽量一刼此寂後壞亦寂初成當知此刼異相建立謂梵衆天二十中刼合為一刼即依此刼施設壽量梵前益天四十中刼合為一刼即依此刼施設壽量若大梵天六十中刼合為一刼即依此刼施設壽量

云何火灾能壞世間謂有如是時世間有情壽量无限從此漸減乃至壽量經八万歲彼復受行不善法故壽量轉減乃至十歲彼復獲得猒離之心受行善法由此因緣壽量漸增乃至八万如是壽量一減一增合成一中刼又此中刼復有三種小灾出現謂儉病刀儉灾者所謂人壽三十歲時方始建立當尒之時精妙飲食不

可復得唯煎煑朽骨共為讌會若遇得一粒稻麦粟稗等子重若末尼藏置箱篋而守護之彼諸有情多无氣勢蹎僵在地不復能起由此飢儉有情之類亡没殆盡此之儉灾經七年七月七日七夜方乃得過彼諸有情復共聚集起下猒離由此因縁壽不退減儉灾遂息又若人壽二十歲時本起猒患今乃退捨尒時多有疫氣障癘灾横熱惱相續而生彼諸有情遇此諸疾多悉殞没如是病灾經七月七日七夜方乃得過彼諸有情復共聚集起中猒離由此因縁壽量无減病灾乃息又人壽十歲時本起猒患今還退捨尒時有情展轉相見各起猛利煞害之心由此因縁隨執草木及以瓦石皆成㝡極銳利刀劍更相殘害死喪略盡如是刀灾極經七日方乃得過尒時有情復有三種㝡極衰損謂壽量衰損依止衰損資具衰損壽量衰損者所謂壽量極至十歲依止衰損者謂其身量極至一搩或復一搩資具衰損者尒時有情唯

以粟稗為食中第一以毳氈為衣中
第一以鐵為莊嚴中第一五種上味
悉皆隱沒所謂酥蜜油塩等味及甘
蔗變味尒時有情展轉聚集起上猒
離不復退減又能棄捨損減壽量惡
不善法受行增長壽量善法由此因
緣壽量色力富樂自在皆漸增長乃
至壽量經八万歲如是二十減二十
增合四十增減便出住劫於最後增
已尒時鄔洛迦有情唯沒不生如是
漸漸乃至沒盡當知說名鄔洛迦世
間壞如鄔洛迦壞傍生餓鬼壞亦如
是尒時人中隨一有情自然法尒所
得第二靜慮其餘有情展轉隨學亦
復如是皆此沒已生極淨光天眾同
分中當知尒時說名人世間壞如人
趣既尒天趣亦然當於此時五趣世
間居住之處无一有情可得所有資
具亦不可得非唯資具不可復得尒
時天雨亦不可得由無雨故大地所
有藥草藂林皆悉枯槁復由无雨之
所攝故令此日輪熱勢增大又諸有
情能感壞劫業增上力故及依六種

所燒事故復有六日輪漸次而現彼諸日輪望舊日輪所有熱勢踰前四倍既成七已熱遂增七

云何名為六所燒事一小大溝坑由第二日輪之所枯竭二小河大河由第三日輪之所枯竭三無熱大池由第四日輪之所枯竭四者大海由第五日輪及第六一分之所枯竭五蘇迷盧山及以大地體堅實故由第六一分及第七日輪之所燒然即此火焰為風所鼓展轉熾盛極至梵世又如是等略為三事一水所生事謂藥草等由初所為二即水事由五所溜三恒相續住體堅實事由二所燒如是世界皆悉燒已乃至灰墨及與餘影皆不可得廣說如經從此名為器世間已壞滿足二十中劫如是壞已復二十中劫住

云何水災謂過七火災已於第二靜慮中有俱生水界起壞器世間如水消鹽此之水界與器世間一時俱沒如是沒已復二十中劫住

云何風災謂七水災過已復七火災

從此無間於第三靜慮中有俱生風界起壞器世間如風乾支節復能消盡此之風界與器世間一時俱沒所以者何現見有一內風界發乃令其骨皆悉消盡從此壞已復二十中劫住如是略說世間已壞

云何世間成謂過如是二十中劫已一切有情業增上力故世間復成尒時最初於虛空中第三靜慮器世間成如第三靜慮第二及初亦復如是尒時第三災頂有諸有情由壽盡故業盡故福盡故從彼沒已生第三靜慮餘一切處漸次亦尒復從第二災頂生第二靜慮餘一切處應知亦尒復從第一災頂有一有情由壽等盡故從彼沒已生初靜慮梵世界中為最大梵由獨一故而懷不悅便有希望今當云何令餘有情亦來生此當發心時諸餘有情由壽等盡故從第二靜慮沒已生初靜慮彼同分中如是下三靜慮器及有情世間成已於虛空中欲界四天宮殿漸成當知彼諸虛空宮殿皆如化出又諸有情從

極淨光天衆同分沒而来生此諸宮
殿中餘如前説自此以後有大風輪
量等三千大千世界從下而起與彼
世界作所依持為欲安立無有宮殿
諸有情類此大風輪有二種相謂仰
周布及傍側布由此持水令不散墜
次由彼業增上力故於虚空界金藏
雲興從此降雨注風輪上次復起風
鼓水令堅此即名為金性地輪上堪
水雨之所激注下為風飈之所衝薄
此地成已即由彼業增上力故空中
復起諸界藏雲又從彼雲降種種雨
然其雨水乃依金性地輪而住次復
風起鼓水令堅即由此風力所引故
諸有清淨第一最勝精妙性者成蘇
迷盧山此山成已四寶為體所謂金
銀頗胝琉璃若中品性者成七金山
謂持雙山毗那砒迦山馬耳山善見
山朅達洛迦山持軸山尼民達羅山
如是諸山其峯布列各由形狀差別
為名繞蘇迷盧次第而住蘇迷盧量
高八万踰繕那廣亦如之下入水際
量亦復尒又持雙山等彼之半從此

次第餘六金山其量漸減各等其半
若下品性者於蘇迷盧四邊七金山
外成四大洲及八中洲并輪圍山此
山輪圍四洲而住量等尼民達羅之
半復成非天宮殿此宮在蘇迷盧下
依水而居復成大雪山及无熱池周
圍崖岸次成寀下八大那洛迦處諸
大那洛迦及獨一那洛迦寒那洛迦近
邊那洛迦復成一分鬼傍生處四大
洲者謂南贍部洲東毗提訶洲西瞿
陁尼洲北拘盧洲其贍部洲形如車
箱毗提訶洲形如半月瞿陁尼洲其
形圓滿北拘盧洲其形四方贍部洲
量六千五百踰繕那毗提訶洲量七
千踰繕那瞿陁尼洲量七千五百踰
繕那拘盧洲量八千踰繕那又七金
山其間有水具八支德名為內海復
成諸龍宮有八大龍並經劫住謂持
地龍王歡喜近喜龍王馬騾龍王目
支隣陁龍王意猛龍王持國龍王大
黑龍王黳羅葉龍王是諸龍王由帝
釋力數與非天共相戰諍其諸龍衆
類有四種謂卵生胎生濕生化生妙

翅鳥中四類亦尒復有餘水在內海外故名外海又依蘇迷盧根有四重級從蘇迷盧初級傍出一万六千踰繕那量即從此量半半漸減如其次第餘級應知有堅手神住最初級血手神住第二級常醉神住第三級持鬘神住第四級蘇迷盧頂四隅之上有四大峯各高五百踰繕那量有諸藥又謂金剛手止住其中

又持雙山於其四面有四王都東南西北隨其次第謂持國增長醜目多聞四大天王之所居止諸餘金山是彼四王村邑部落又近雪山有大金崖名非天脇其量縱廣五十踰繕那善住龍王常所居鎮又天帝釋將來遊幸此中有樹名曰善住多羅樹行七重圍繞復有大池名漫陀吉尼五百小池以為眷屬善住大龍與五百牝為前後圍繞遊戲其池隨欲變現便入此池採蓮花根以供所食即於此側有無熱大池其量深廣各五十踰繕那微細金沙遍布其底八支德水弥滿其中形色殊妙端嚴喜見從

此派流為四大河一名殑伽二名信度三名私多四名縛芻

復次於蘇迷盧頂處中建立帝釋天宮縱廣十千踰繕那量所餘之處是彼諸天村邑聚落其山四面對四大洲四寶所成謂對贍部洲瑠璃為面對毗提訶白銀為面對瞿陀尼黃金為面對拘盧洲頗胝為面又贍部洲循其邊際有輪王路真金所成如四大王天有情勝量沒住大海若輪王出世如彼勝量海水減焉又无熱池南有一大樹名為贍部是故此洲從彼得名次於此北有設拉末梨大樹藂林四生種類妙翅諸鳥栖集其中此四大洲各二中洲以為眷屬復有一洲羅刹所住

如是器世間成已有諸有情從極淨光天衆同分沒來生此中餘如前說此皆由彼感劫初業此業第一最勝微妙欲界所攝唯於此時此業感果非於餘時尒時有情名劫初者又彼有色從意所生如是一切如經廣說彼於尒時未有家宅及諸聚落一切

大地面皆平正自此以後由諸有情福業力故有地味生如是漸次地餅林藤不種粳稻自然出現无糠无秠次有粳稻有秠有糠次復處處粳稻藂生於是有情方現攝受次由受用味等資緣有情之類惡色便起光明遂滅其多食者惡色逾增身極沉重此諸有情互相輕毀惡法現行由此因緣所有味等漸沒於地如經廣說復從此緣諸有情類更相顧眄便起愛染次由能感男女業故一分有情男根生起一分有情女根生起遂相陵犯起諸邪行遂為他人之所訶毀方造室宅以自隱蔽復由攝受粳稻因故遂於其地復起攝受由此緣已更相爭奪不與取法從此而生即由此緣立司契者彼審初王名大等意如是便有刹帝利衆婆羅門衆吠舍衆戍陁羅衆出現世間漸次因緣如經廣說又彼依止光明既滅世間便有大黑闇生日月星宿漸漸而起其日輪量五十一踰繕那當知月輪其量減一日輪以火頗胝所成月輪以

水頗胝所成此二輪中月輪行速及與不定又彼日輪恒於二洲俱時作明復於二洲俱時作闇謂於一日中於一日出於一夜半於一日没又一切所有日月星宿歷蘇迷盧處半而行與持雙山高下量等又復日行時有遠近若遠蘇迷盧立為寒分若近蘇迷盧立為熱分即由此故没有遲速又此月輪於上稍欹便見半月由彼餘分障其近分遂令不見如如漸側如是如是漸現圓滿若於黑分如如漸低如是如是漸現虧減由大海中有魚鼈等影現月輪故於其內有黑相現諸星宿中其量大者十八拘盧舍量中者十拘盧舍量最小者四拘盧舍量

復次於世間四姓生已方乃發起順愛不愛五趣受業從此以後隨一有情由感雜染增上業故生那洛迦中作靜息王從此元間有那洛迦卒猶如化生及種種苦具謂銅鐵等那洛迦火起然後隨業有情於此受生及生餘趣

如是百拘胝四大洲百拘胝蘇迷盧
百拘胝六欲天百拘胝梵世間三千
大千世界俱成俱壞即此世界有其
三種一小千界謂千日月乃至梵世總
攝為一二中千界謂千小千三大千
界謂千中千合此名為三千大千世
界如是四方上下無邊无際三千世
界正壞正成猶如天雨注如車軸無
間無斷其水連注墮諸方分如是世
界遍諸方分無邊无際正壞正成即
此三千大千世界名一佛土如來於
中現成正覺於无邊世界施作佛事
如是安立世界成已於中五趣可得
謂那洛迦傍生餓鬼人天及四生可
得謂卵生胎生濕生化生復有六種
依持復有十種時分謂時年月半月
日夜刹那怛刹那臘縛目呼剌多復
有七攝受事復有十種身資具復有
十種受欲者此如中阿笈摩說復有
八數隨行復有八世法謂得不得若
譽若毀稱譏苦樂復有三品謂怨親
中復有三種世事復有三種語言復
有二十二種發憤復有六十二種有

情之類又有八位復有四種入胎復
有四種威儀復有六種活命復有六
種守護復有七種苦復有七種慢復
有七種憍復有四種言說復有衆多
言說句
云何那落迦趣謂種果所攝那落迦諸
蘊及順那落迦受業如那落迦趣如
是傍生餓鬼人天如其所應盡當知
云何卵生謂諸有情破㲉而出彼復
云何如鵝鴈孔雀鸚鵡舍利鳥等云
何胎生謂諸有情胎所纏裹剖胎而
出彼復云何如象馬牛驢等云何濕
生謂諸有情隨因一種濕氣而生彼
復云何如虫蝎飛蛾等云何化生謂
諸有情業增上故具足六處而生或
復不具彼復云何如天那落迦全及
人鬼傍生一分
云何六種依持一建立依持謂最下
風輪及水輪地輪令諸有情不墜下
故起是名依持二藏覆依持謂屋宇
等為諸有情離流漏等所損故起是
名依持彼屋宇等略有三種或由造
作或不由造作或宮殿化起三豐稔

依持為諸有情段食故起是名依持
四安隱依持為諸有情離刀仗等所
害故起是名依持五日月依持為諸
有情見色故起是名依持六食依持
謂四食一段食二觸食三意思食四
識食為諸有情任持身故起是名依持
云何七種攝受事一自父母事二妻
子事三奴婢僕使事四朋友官僚兄
弟眷屬事五田宅邸肆事六福業事
及方便作業事七庫藏事云何十種
身資具一食二飲三乘四衣五莊嚴
具六歌笑舞樂七香鬘塗末八什物
之具九照明十男女受行
云何八數隨行謂諸世間數數隨所
行事一藏覆事二瑩飾身事三威儀
易奪事四飲食事五睡眠事六交會
事七屬彼勤劬事八屬彼言說事
云何三種世事一語言談論更相慶
慰事二嫁娶賓主更相飲噉事三於
起作種種事中更相營助事
云何三種語言謂有法語言無法語
言及餘語言有法語言者謂宣說厭
捨離諸纏蓋趣可愛樂等廣說如經

穢語言者謂染汙心說飲食等餘
語言者謂无記心所起言說
云何二十二種發憤一偽斗二偽稱
三偽函四邪業方便五非闘六輕調
七違反八諍訟九罵詈十忿怒十一
訶責十二迫脅十三捶打十四殺害
十五繫縛十六禁閉十七割截十八
驅擯十九諂曲二十矯誑二十一陷
逗二十二妄語
云何六十二種有情之類一那洛迦
二傍生三鬼四天五人六剎帝利七
婆羅門八吠舍九戍陁羅十女十一
男十二非男非女十三劣十四中十
五妙十六在家十七出家十八苦行
十九非苦行二十律儀二十一不律
儀二十二非律儀非不律儀二十三
離欲二十四未離欲二十五邪性聚
定二十六正性聚定二十七不定聚
定二十八苾芻二十九苾芻尼三十
正學三十一勤策男三十二勤策女
三十三近事男三十四近事女三十
五習斷者三十六習誦者三十七淨
施人三十八宿長三十九中年四十

少年四十一軌範師四十二親教師四十三共住弟子及近住弟子四十四賓客四十五營僧事者四十六貪利養恭敬者四十七猒捨者四十八多聞者四十九大福智者五十法隨法行者五十一持經者五十二持律者五十三持論者五十四異生五十五見諦五十六有學五十七無學五十八聲聞五十九獨覺六十菩薩六十一如來六十二轉輪王此轉輪王復有四種或王一洲或二三四王一洲者有鐵輪應王二洲者有銅輪應王三三洲者有銀輪應王四洲者有金輪應云何八位謂處胎位出生位嬰孩位童子位少年位中年位老年位耄熟位處胎位者謂羯羅藍等出生位者謂從此後乃至耄熟嬰孩位者謂乃至未能遊行嬉戲童子位者謂能為彼事少年位者謂能受用欲塵乃至三十中年位者謂從此位乃至五十老年位者謂從此位乃至七十從此以上名耄熟位云何四種入胎一正知而入不正知住出二正知入住不

正知而出三俱能正知四俱不正知初謂輪王二謂獨覺三謂菩薩四謂所餘有情

云何六種活命一營農二商賈三牧牛四事王五習學書筭計數及印六習學所餘工巧業處

云何六種守護謂象軍馬軍車軍步軍藏力友力

云何七種苦謂生苦老苦病苦死苦怨憎會苦愛別離苦求不得苦

云何七種慢謂慢過慢慢過慢我慢增上慢卑慢邪慢

云何七種憍謂无病憍少年憍長壽憍族姓憍色力憍富貴憍多聞憍

云何四種言說謂依見聞覺知所有言說依見言說者謂依眼故現見外色由此因緣為他宣說是名依見言說依聞言說者謂從他聞由此因緣為他宣說是名依聞言說依覺言說者謂不見不聞但自思惟稱量觀察由此因緣為他宣說是名依覺言說依知言說者謂各別於內所受所證所觸所得由此因緣為他宣說是名

依知言說

云何衆多言說句謂即此亦名釋詞句亦名戲論句亦名攝義句如是等類衆多差別又諸字母能攝諸義當知亦名衆多言說句彼復云何所謂地根境法補特伽羅自性差別作用自他有无問答取與正性邪性句又有聽制功德過失得不得毀譽苦樂稱譏堅妙智退沉量助伴示現教導讚勵慶慰句

又有七言論句此即七例句謂補盧沙補盧衫補盧崽拏補盧沙耶補盧沙須補盧煞娑補盧鑠如是等復有施設教勅摽相靜息表了軌則安立積集決定配屬驚駭初中後句族姓等立宗言說成辦受用尋求守護蓄恥憐愍堪忍怖畏簡擇句又有父母妻子等一切所攝資具應當廣說及生老等乃至所求不得愁歎少年無病長壽愛會怨離所欲隨應若不隨應往來顧視若屈若申行住坐卧警悟語默解睡解勞句又有飲噉咀味串習不串習放逸不放逸廣略增減

聚句煩惱隨煩惱戲論離戲論力劣
所成能成流轉定異相應勢速次第
時方數和合不和合相似不相似句
又有雜糅共有現見不現見隱顯句
又有能作所作法律世事資產真妄
利益非利益骨體疑慮驚惶句又有
怯弱無畏顯了不顯了殺害繫縛禁
閉割截驅擯句又有罵詈忿怒捶打
迫脅訶責燒爛燥暑摧伏渾濁聖教
隨逐比度句

瑜伽師地論卷第二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅彫造

# 瑜伽師地論卷第三　　　　堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中意地第二之三

復次即前所說自性乃至業等五事當知皆由三處所攝謂由色聚故心心所品故及無為故除餘假有法今當先說色聚諸法問一切法生皆從自種而起云何說諸大種能生所造色耶云何造色依彼彼所建立彼所任持彼所長養耶答由一切內外大種及所造色種子皆悉依附內相續心乃至諸大種子未生諸大以來造色種子終不能生造色要由彼生造色方從自種子生是故說彼能生造色要由彼生為前導故由此道理說諸大種為彼生因云何造色依於彼耶由造色生已不離大種處而轉故云何彼所建立由大種損益彼同安危故云何彼所任持由隨大種等量不壞故云何彼所長養由因飲食睡眠修習梵行三摩地等依彼造色倍復

廣故說大種為彼養因如是諸大種望所造色有五種作用應知

復次於色聚中曾无極微生若從自種生時唯聚集生或細或中或大又非極微集成色聚但由覺慧分拆諸色極量邊際分別假立以為極微又色聚亦有方分極微亦有方分然色聚有分非極微何以故由極微即是分此是聚色所有非極微復有餘極微是故極微非有分又不相離有二種一同處不相離謂大種極微與色香味觸等於无根處有離根者於有根處有有根者是名同處不相離二和雜不相離謂即此大種極微與餘聚集能造所造色處俱故是名和雜不相離又此遍滿聚色應知如種種物石磨為末以水和合乃至不相離非如胡麻綠豆粟稗等聚又一切所造色皆即依止大種處不過大種處量乃至大種所攝處所諸所造色還即攝此由此因緣說所造色依於大種即以此義說諸大種名為大種由此大種其性大故為種生故

復次於諸色聚中略有十四種事謂
地水火風色聲香味觸及眼等五根
除唯意所行色一切色聚有色諸根
所攝者有一切如所說事界如有色
諸根所攝聚如是有色諸根所依大
種所攝聚亦尒所餘色聚除有色諸
根唯有餘界又約相攝有十四事即
由相攝施設事極微若約界攝隨於
此聚有尒所界即說此聚尒所事攝
若約不相離攝或內或外所有諸聚
隨於此聚中乃至有尒所法相可得
即說此聚尒所事攝應知所以者何
或有聚中唯一大種可得如石末尼
真珠琉璃珂貝璧玉珊瑚等中或池
沼滿渠江河等中或火焰燈燭等中
或四方風輪有塵无塵風等中或有
聚中二大種可得如雪濕樹葉花果
等中或熱末尼等中或有聚中三大
種可得如即熱樹等中或動搖中或
有聚中四大種可得謂於內色聚中
如薄伽梵說於各別內身若髮毛等
乃至糞穢是內地界若小便等是內
水界若於身中所有煖等是內火界

若上行等風是內風界如是若於此聚彼相可得說彼相為有若不可得說彼相為无復次聲於一切色聚中界故說有相即不定由現在方便生故風有二種謂恒相續及不恒相續恒相續者謂於彼彼聚有恒旋轉風不恒相續者謂旋風及空行風又闇色明色說名空界及孔隙又諸闇色恒相續者謂世界中間不恒相續者謂於餘處如是明色恒相續者謂於自然光明天中不恒相續者謂於餘處又明闇色謂於顯色增聚應知又由依止色聚種子功能故若遇相似緣時或小小聚無間大聚生或大聚无間小聚生由此因緣施設諸聚有增有減如經言若堅堅攝近攝非近攝執受乃至廣說堅云何謂地堅攝云何謂彼種子又堅者即彼界堅攝者謂髮毛等或土塊等近攝云何謂有執受執受云何謂內所攝非近攝云何謂无執受无執受云何謂外所攝又心心所所執種子名近攝名執受與此相違名非近攝名非執受又隨逐自身

故名近攝執受如前說如是水等界如理應知又於一切色聚中一切時具有一切大種界如世間現見乾薪等物鑽即火生擊石等亦尒又銅鐵金銀等極火所燒即銷為水從月愛珠水便流出又得神通者由心勝解力變大地等成金銀等又色聚有三種流轉一者長養二者等流三者異熟生長養有二種一處遍滿長養二相增盛長養等流有四種一長養等流二異熟等流三變異等流四自性等流異熟生有二種一異熟體生名異熟生二從異熟生名異熟生又諸色聚略說依六處轉謂建立處覆藏處資具處根所依處根處三摩地所行處

復次於心心所品中有心可得及五十三心所可得謂作意等乃至尋伺為後邊如前說問如是諸心所幾依一切處心生一切地一切時一切耶荅五謂作意等思為後邊幾依一切處心生一切地非一切時非一切耶荅亦五謂欲等慧為後邊幾唯依善

非一切處心生然一切地非一切時非一切耶答謂信等不害為後邊幾唯依染汙非一切處心生非一切地非一切時非一切耶答謂貪等不正知為後邊幾依一切處心生非一切地非一切時非一切耶答謂惡作等伺為後邊復次根不壞境界現前能生作意正起尒時從彼識乃得生云何根不壞謂有二種因一不滅壞故二不羸劣故云何境界現前謂或由所依處故或由自性故或由方故或由時故或由顯了不顯了故或由全分及一分故若四種障所不障㝵亦非極遠謂覆蔽障隱沒障映奪障幻惑障極遠有二種謂處所極遠損減極遠云何能生作意正起由四因故一由欲力二由念力三由境界力四由數習力云何由欲力謂若於是處心有愛著心則於彼多作意生云何由念力謂若於彼已善取其相已極作想心則於彼多作意生云何由境界力謂若彼境界或極廣大或極可意正現在前心則於彼多作意生云

何由數習力若於彼境界已極串習
已極諳悉心即於彼多作意生若異
此者應於一所緣境唯一作意一切
時生又非五識身有二剎那相隨俱
生亦無展轉无間更互而生又一剎
那五識身生已從此無間必意識生
從此無間或時散亂或耳識生或五
識身中隨一識生若不散亂必定意
識中第二決定心生由此尋求決定
二意識故分別境界又由二種因故
或染汙或善法生謂分別故及先所
引故意識中所有由二種因在五識
者唯由先所引故所以者何由染汙
及善意識力所引故從此无間於眼
等識中染汙及善法生不由分別彼
无分別故由此道理說眼等識隨意
識轉如經言起一心若衆多心云何
安立此一心耶謂世俗言說一心剎
那非生起剎那云何世俗言說一心
剎那謂一處為依止於一境界事有
尒所了別生揔尒所時名一心剎那
又相似相續亦說名一與第二念極
相似故又意識任運散亂緣不串書

境時无欲等生尒時意識名率尒墮
心唯緣過去境五識无間所生意識
或尋求或決定唯應說緣現在境若
此即緣彼境生又識能了別事之搃
相即此所未了別所了境相能了別
者說名作意即此可意不可意俱相
違相由觸了別即此攝受損害俱相
違相由受了別即此言說因相由想
了別即此邪正俱相違行因相由思
了別是故說彼作意等思為後邊名
心所有法遍一切處一切地一切時
一切生作意云何謂心迴轉觸云何
謂三和合受云何謂領納想云何謂
了像思云何謂心造作欲云何謂於
可樂事隨彼彼行欲有所作性勝解
云何謂於決定事隨彼彼行印可隨
順性念云何謂於串習事隨彼彼行
明了記憶性三摩地云何謂於所觀
察事隨彼彼行審慮所依心一境性
慧云何謂即於所觀察事隨彼彼行
簡擇諸法性或由如理所引或由不
如理所引或由非如理非不如理所引
又作意作何業謂引心為業觸作何

業謂受想思所依為業受作何業謂愛生所依為業想作何業謂於所緣令心發起種種言說為業思作何業謂發起尋伺身語業等為業欲作何業謂發勤為業勝解作何業謂於所緣任持功德過失為業念作何業謂於久遠所思所作所說憶念為業三摩地作何業謂智所依為業慧作何業謂於戲論所行染汙清淨隨順推求為業

云何建立三世謂諸種子不離法故如法建立又由與果未與果故若諸果法若已滅相是過去有因未生相是未來已生未滅相是現在

云何建立生老住无常謂於一切處識相續中一切種子相續俱行建立由有緣力故先未相續生法今創初生是名生有為相即此變異性名老有為相此復二種一異性二變性異性由有相似生故立異性變異性由有不相似生故立變性變異性即已生時唯生剎那隨轉故名住有為相生剎那後剎那不住故名

無常有爲相如是即約諸法分位差
別建立四相
又有四緣一因緣二等無間緣三所
緣緣四增上緣因緣者謂種子等无
間緣者謂若此識无間諸識決定生
此是彼等无間緣所緣緣者謂諸心
心所所緣境界增上緣者謂除種子
餘所依如眼及助伴法望眼識所餘
識亦尒
又善不善性能取愛非愛果如是等
類名增上緣又由種子故建立因緣
由自性故立等无間緣由所緣境故
立所緣緣由所依及助伴等故立增
上緣如經言諸因諸緣能生識者彼
即此四因緣一種亦因亦緣餘唯是
緣又如經言善不善無記者彼差別
云何謂諸善法或立一種由无罪義
故或立二種謂生得善及方便善或
立三種謂自性善相應善等起善或
立四種謂順福分善順解脫分善順
決擇分善及无漏善或立五種謂施
性善戒性善脩性善愛果善離繫果
善或立六種謂善色受想行識及擇

滅或立七種謂念住所攝善正勤所攝善神足所攝善根所攝善力所攝善覺支所攝善道支所攝善或立八種謂起迎合掌問訊礼敬業所攝善讚彼妙說稱揚實德所攝善供承病者所攝善敬事師長所攝善隨善所攝善勸請所攝善迴向所攝善脩无量所攝善或立九種謂方便无間解脫勝進道所攝善及軟中上世出世道所攝善或立十種謂有依善无依善聞所生善思所生善律儀所攝善非律儀非不律儀所攝善根本眷屬所攝善聲聞乘所攝善獨覺乘所攝善大乘所攝善又立十種謂欲界繫善初二三四靜慮繫善空无邊處識无邊處无所有處非想非非想處繫善无漏所攝善又有十種謂十善業道又有十種謂无學正見乃至正解脫正智又有十種謂能感八福生及轉輪王善及趣不動善如是等類諸善差別略說善有二種義謂取愛果義善了知事及彼果義不善法者謂與善法相違及能為障㝵由能取不

愛果故及不正了知事故无記法者
略有四種謂異熟生及一分威儀路
工巧處及變化若諸工巧但為戲樂
不為活命非習業想非為簡擇此工
巧處業是染汙餘是无記如工巧處
威儀路亦介變化有二種謂善及无記
復次眼有一種謂能見色或立二種
謂長養眼異熟生眼或立三種謂肉
眼天眼慧眼或立四種謂有瞖眼无
瞖眼恒相續眼不恒相續眼恒相續
者謂色界眼或立五種謂五趣所攝
眼或立六種謂自相續眼他相續眼
端嚴眼醜陋眼有垢眼无垢眼或立
七種謂有識眼无識眼強眼弱眼善
識所依眼不善識所依眼无記識所
依眼或立八種謂依處眼變化眼善
業異熟生眼不善業異熟生眼食所
長養眼睡眠長養眼梵行長養眼定
所長養眼或立九種謂已得眼未得
眼曾得眼未曾得眼得已失眼應斷
眼不應斷眼已斷眼非已斷眼或立
十種者无或立十一種謂過去眼未
来眼現在眼內眼外眼麤眼細眼劣

眼妙眼遠眼近眼如眼、如是耳等亦
尒是中差別者謂增三增四三種耳
者謂肉所纒耳天耳審諦耳四種耳
者謂恒相續耳不恒相續耳高聽耳
非高聽耳三種鼻舌者謂光淨不光
淨及被損四種鼻舌者謂恒相續不
恒相續有識无識三種身者謂滓穢
處非滓穢處及一切遍諸根所隨逐
故四種身者謂恒相續不恒相續有
自然光無自然光

或立一種意謂由識法義故或立二
種謂墮施設意不墮施設意初謂了
別名言者意後謂嬰兒意又初謂世
間意後謂出世間意或立三種謂心
意識或立四種謂善不善有覆无記
无覆無記或立五種謂五位差別一
因位二果位三樂位四苦位五不苦
不樂位或立六種謂六識身或立七
種謂依七識住或立八種謂增語觸
相應有對觸相應依耽嗜依出離有
愛味无愛味世間出世間或立九種
謂依九有情居或立十種者无或立
十一種如前說或立十二種即十二

心謂欲界善心不善心有覆无記心无覆無記心色界有三心除不善無色界亦尒出世間心有二種謂學及無學

或立一種色謂由眼所行義故或立二種謂内色外色或立三種謂顯色形色表色或立四種謂有依光明色无依光明色正不正光明色積集住色或立五種謂由五趣差別故或立六種謂建立所攝色覆藏所攝色境界所攝色有情數色非有情數色有見有對色或立七種謂由七種攝受事差別故或立八種謂依八世雜說一地分雜色二山雜色三園林池沼等雜色四宫室雜色五業處雜色六彩畫雜色七鍜業雜色八資具雜色或立九種謂若過去若未來若現在若麁若細若劣若妙若遠若近或立十種謂十種資具或立一種聲謂由耳所行義故或立二種謂了義聲不了義聲或立三種謂因受大種聲因不受大種聲因俱大種聲或立四種謂善不善有覆无記無覆无記或立

五種謂由五趣差別故或立六種一受持讀誦聲二請問聲三說法聲四論議決擇聲五展轉言教若犯若出聲六喧雜聲或立七種謂男聲女聲下聲中聲上聲鳥獸等聲風林藂聲或立八種謂四聖言聲四非聖言聲四非聖言者一不見言見言不見非聖言二不聞言聞言不聞非聖言三不覺言覺覺言不覺非聖言四不知言知知言不知非聖言四聖言者一見言見不見言不見聖言二聞言聞不聞言不聞聖言三覺言覺不覺言不覺聖言四知言知不知言不知聖言又有八種謂四善語業道四不善語業道或立九種謂過去未來現在乃至若遠若近或立十種謂五樂所攝聲此復云何一舞俱行聲二歌俱行聲三絃管俱行聲四女俱行聲五男俱行聲六螺俱行聲七罯等鼓俱行聲八岡等鼓俱行聲九都曇等鼓俱行聲十俳叫聲

或立一種香謂由鼻所行義故或立二種謂內及外或立三種謂可意不

可意及處中香或立四種謂四大香一沉香二窣堵魯迦香三龍腦香四麝香或立五種謂根香莖香葉香花香果香或立六種謂食香飲香衣香莊嚴具香乘香宮室香或立七種謂皮香葉香素泣謎羅香栴檀香三辛香熏香末香或立八種謂俱生香非俱生香恒續香非恒續香雜香純香猛香非猛香或立九種謂過去未來現在等如前說或立十種謂女香男香一指香二指香嫌香淡香脂髓膿血香肉香雜糅香游塗香

或立一種味謂由舌所行義故或立二種謂內及外或立三種謂可意等如前說或立四種謂大麥味粳稻味小麥味餘下穀味或立五種謂酒飲味非酒飲味蔬菜味林果味所食味或立六種謂甘苦等或立七種謂酥味油味蜜味甘蔗變味乳酪味鹽味肉味或立八種如香說或立九種亦如香說或立十種謂可嚼味可噉味可嘗味可飲味可吮味可爆乾味充足味休愈味盪滌味常習味後五謂

諸藥味

或立一種觸謂由身所行義故或立二種如香說或立三種謂可意等或立四種謂摩觸搦觸打觸揉觸或立五種謂五趣差別又有五種謂蚊䖟風日地蠍等觸或立六種謂苦樂不苦不樂俱生所治攝能治攝或立七種謂堅鞕觸流濕觸煖觸動觸蹴蹋觸摩按觸身變異觸謂濕滑等或立八種謂手觸塊觸杖觸刀觸觸冷觸煖觸飢觸渴觸或立九種如香說或立十種謂食觸飲觸乘觸衣觸莊嚴具觸牀坐觸机橙臺枕及方座觸女觸男觸彼二相事受用觸

略說法界若假若實有八十七法彼復云何謂心所有法有五十三始從作意乃至尋伺為後邊法處所攝色有二種謂律儀不律儀所攝色三摩地所行色不相應行有二十四種謂得无想定滅盡定无想異熟命根衆同分異生性生老住无常名身句身文身流轉定異相應勢速次第時方

數和合不和合无為有八事謂虛空非擇滅擇滅善不善无記法真如不動想受滅如是无為廣八略六若六若八平等平等

復次法界或立一種謂由意所行義或立二種謂假所攝法非假所攝法或立三種謂有色无色及有為无為或立四種謂有色假所攝法无色心所有所攝法无色不相應假所攝法无色無為假非假所攝法或立五種謂色心所法心不相應行善无記無為或立六種謂受想相應行不相應行色无為或立七種謂受想思染汙不染汙色无為或立八種謂善不善无記受想行色无為或立九種 謂由過去未來等等差別或立十種謂由十種義一隨逐生義二領所緣義三取所緣相義四於所緣造作義五即彼諸法分位差別義六无障导義七常離繫義八常非離繫義九常无顛倒義十苦樂離繫義非受離繫義及受離繫義如是若內若外六處所攝法差別分別有六百六十

復次屢觀衆色觀而復捨故名為眼數數於此聲至能聞故名為耳數由此故能齅諸香故名為鼻能除飢羸數發言論表彰呼召故名為舌諸根所隨周遍積聚故名為身愚夫長夜瑩飾藏護執為已有計為我及我所又諸世間依此假立種種名想謂之有情人與命者生者意生及儒童等故名為意數可示現在其方所質量可增故名為色數宣數謝隨增異論故名為聲離質潛形屢隨風轉故名為香可以舌嘗屢招疾苦故名為味數可為身之所證得故名為觸遍能任持唯意境性故名為法如是等類諸法差別應知此中重說嗢拕南曰

自性及所依　所緣助伴業　由此五種門
諸心差別轉

此中顯由五法六識身差別轉謂自性故所依故所緣故助伴故業故

又復應知蘊善巧攝界善巧攝處善巧攝緣起善巧攝處非處善巧攝根善巧攝又復應知諸佛語言九事所攝云何九事一有情事二受用事三

生起事四安住事五染淨事六差別事七說者事八所說事九衆會事有情事者謂五取蘊受用事者謂十二處生起事者謂十二分事緣起及緣生安住事者謂四食染淨事者謂四聖諦差別事者謂無量界說者事者謂佛及彼弟子所說事者謂四念住等菩提分法衆會事者所謂八衆一刹帝利衆二婆羅門衆三長者衆四沙門衆五四大天王衆六三十三天衆七焰摩天衆八梵天衆又嗢拕南曰

色聚相應品世相及與緣 善等差別門巧便事爲後

瑜伽師地論卷第三

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

瑜伽師地論卷第四　　堂

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之一

已說意地云何有尋有伺地云何無尋唯伺地云何無尋无伺地揔嗢拕南曰

界相如理不如理　雜染等起最為後

如是三地略以五門施設建立一界施設建立二相施設建立三如理作意施設建立四不如理作意施設建立五雜染等起施設建立云何界施設建立別嗢拕南曰

數處量壽受用生　自體因緣果分別

當知界建立由八種相一數建立二處建立三有情量建立四有情壽建立五有情受用建立六生建立七自體建立八因緣果建立云何數建立略有三界謂欲界色界無色界如是三種名墮攝界非墮攝界者謂方便并薩迦耶滅及無戲論無漏界此中欲界及色界初靜慮除靜慮中間若定

若生名有尋有伺地即靜慮中間若定若生名無尋唯伺地隨一有情由修此故得為大梵從第二靜慮餘有色界及无色界全名無尋无伺地此中由離尋伺欲道理故說名无尋無伺地不由不現行故所以者何未離欲界欲者由教導作意差別故於一時間亦有无尋無伺意現行已離尋伺欲者亦有尋伺現行如出彼定及生彼者若无漏界有為定所攝初靜慮亦名有尋有伺地依尋伺處法緣真如為境入此定故不由分別現行故餘如前說處所建立者於欲界中有三十六處謂八大那落迦何等為八一等活二黑繩三衆合四號叫五大號叫六燒熱七極燒熱八无間此諸大那落迦處廣十千踰繕那此外復有八寒那落迦處何等為八一皰那落迦二皰裂那落迦三嚇哳詀那落迦四郝郝凡那落迦五虎虎凡那落迦六青蓮那落迦七紅蓮那落迦八大紅蓮那落迦從此下三万二千踰繕那至等活那落迦從此復傍四

千踰繕那有餘那落迦如等活大那落迦處初寒那落迦處亦尒從此復隔二千踰繕那有餘那落迦應知又有餓鬼處所又有非天處所傍生即與人天同處故不別建立復有四大洲如前說復有八中洲又欲界天有六處一四大王衆天二三十三天三時分天四知足天五樂化天六他化自在天復有摩羅天宮即他化自在天攝然處所高勝復有獨一那落迦近邊那落迦即大那落迦及寒那落迦以近邊故不別立處又於人中亦有一分獨一那落迦可得如尊者取菉豆子說我見諸有情燒然極燒然遍極燒然總一燒然聚如是等三十六處總名欲界

復次色界有十八處謂梵衆天梵前益天大梵天此三由軟中上品熏修初靜慮故少光天无量光天極淨光天此三由軟中上品熏修第二靜慮故少淨天无量淨天遍淨天此三由軟中上品熏修第三靜慮故无雲天福生天廣果天此三由軟中上品熏

修第四靜慮故无想天即廣果攝无別處所復有諸聖住止不共五淨宮地謂无煩無熱善現善見及色究竟由軟中上上勝上極品雜熏修第四靜慮故復有超過淨宮大自在住處有十地菩薩由極熏修第十地故得生其中

復次無色界有四處所或无處所有情量建立者謂贍部洲人身量不定或時高大或時卑小然隨自肘三肘半量東毗提訶身量決定亦隨自肘三肘半量身又高大如東毗提訶如是西瞿陁尼拘盧洲身量亦尒轉復高大四大王衆天身量如拘盧舍四分之一三十三天身量復增一足帝釋身量半拘盧舍時分天身量亦半拘盧舍此上一切如欲界天身量當知漸漸各增一足梵衆天身量半踰繕那梵前益天身量一踰繕那大梵天身量一踰繕那半少光天身量二踰繕那此上一切餘天身量各漸倍增除无雲天應知彼天減三踰繕那又大那落迦身量不定若作及增

長極重惡不善業者彼感身形其量
廣大餘則不尒如大那落迦如是寒那
落迦獨一那落迦近邊那落迦傍生
餓鬼亦尒諸非天身量大小如三十
三天當知无色界无有色故无有身量
壽建立者謂贍部洲人壽量不定彼
人以三十日夜為一月十二月為一
歲或於一時壽无量歲或於一時壽
八万歲或於一時壽量漸減乃至十
歲東毗提訶人壽量決定二百五十
歲西瞿陁尼人壽量決定五百歲北
拘盧洲人壽量決定千歲又人間五
十歲是四大王衆天一日一夜以此
日夜三十日夜為一月十二月為一
歲彼諸天衆壽量五百歲人間百歲
是三十三天一日一夜以此日夜如
前說彼諸天衆壽量千歲如是所餘
乃至他化自在天日夜及壽量各增
前一倍又四大王衆天滿足壽量是
等活大那落迦一日一夜即以此三
十日夜為一月十二月為一歲彼六
那落迦壽五百歲以四大王衆天壽
量成等活大那落迦壽量如是以三

十三天壽量成黑繩大那落迦壽量以時分天壽量成衆合大那落迦壽量以知足天壽量成號叫大那落迦壽量以樂化天壽量成大號叫大那落迦壽量以他化自在天壽量成燒熱大那落迦壽量應知亦尒極燒熱大那落迦有情壽半中劫無間大那落迦有情壽一中劫非天壽量如三十三天傍生餓鬼壽量不定又寒那落迦於大那落迦次第相望壽量近半應知又近邊那落迦獨一那落迦受生有情壽量不定梵衆天壽二十中劫一劫梵前益天壽四十中劫一劫大梵天壽六十中劫一劫少光天壽八十中劫二劫自此以上餘色界天壽量相望各漸倍增唯除无雲當知彼天壽減三劫空无邊處壽二万劫識无邊處壽四万劫无所有處壽六万劫非想非非想處壽八万劫除北拘盧洲餘一切處悉有中夭又人鬼傍生趣有餘滓身天及那落迦唯識俱沒无餘滓身

受用建立者略有三種謂受用苦樂

受用飲食受用婬欲受用苦樂者謂那落迦有情多分受用極治罰苦傍生有情多分受用相食噉苦餓鬼有情多分受用極飢渴苦人趣有情多分受用匱乏追求種種之苦天趣有情多分受用衰惱墜沒之苦又於等活大那落迦中多受如是極治罰苦謂彼有情多共聚集業增上生種種苦具次第而起更相殘害悶絕躃地次虛空中有大聲發唱如是言此諸有情可還等活可還等活次彼有情欻然復起復由如前所說苦具更相殘害由此因緣長時受苦乃至先世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為等活又於黑繩大那落迦中多受如是治罰重苦謂彼有情多分為彼所攝獄卒以黑繩拼之或為四方或為八方或為種種圖畫文像彼既拼已隨其處所若鑿若斲若斫若剗由如是等種種因緣長時受苦乃至先世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為黑繩又於眾合大那落迦中多受如是治罰重

苦謂彼有情或時展轉聚集和合令時便有彼攝獄卒驅逼令入兩鐵羺頭大山之間彼既入已兩山迫之既被迫已一切門中血便流注如兩鐵羺頭如是兩鐵羖頭兩鐵馬頭兩鐵象頭兩鐵師子頭兩鐵虎頭亦令復令和合置大鐵槽中便即壓之如壓甘蔗既被壓已血便流注復和合已有大鐵山從上而墮令彼有情躃在鐵地若斫若刺或擣或裂既被斫刺及擣裂已血便流注由此因緣長時受苦乃至先世所作一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為眾合又於號叫大那落迦中多受如是治罰重苦謂彼有情尋求舍宅便入大鐵室中彼纔入已即便火起由此燒然若極燒然遍極燒然既被燒已苦痛逼切發聲號叫由此因緣長時受苦乃至先世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為號叫又於大號叫大那落迦中所受苦惱與此差別謂彼室宅其如胎藏故此那落迦名大號叫又於燒熱大那落迦中多

受如是治罰重苦謂彼所攝獄卒以諸有情置无量踰繕那熱極熱遍極燒然大鐵鏊上左右轉之表裏燒煿又如炙魚以大鐵串從下貫之徹頂而出反覆炙之令彼有情諸根毛孔及以口中悉皆焰起復以有情置熱極熱遍極燒然大鐵地上或仰或覆以熱極熱遍極燒然大鐵椎棒或打或築遍打遍築令如肉摶由此因緣長時受苦乃至先世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為燒熱又於極燒熱大那落迦中所受苦惱與此差別謂以三支大熱鐵串從下貫之徹其兩髆及頂而出由此因緣眼耳鼻口及諸毛孔猛焰流出又以熱極熱遍極燒然大銅鐵鍱遍裹其身又復倒擲置熱極熱遍極燒然弥滿灰水大鐵鑊中而煎煮之其湯涌沸令此有情隨湯飄轉或出或沒令其血肉及以皮脈悉皆銷爛唯骨璅在尋復漉之置鐵地上令其皮肉及以血脈復生如故還置鑊中餘如燒熱大那落迦說由此因緣長時受

苦乃至先世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名極燒熱又於无間大那落迦中彼諸有情恒受如是極治罰苦謂從東方多百踰繕那燒熱極燒熱遍極燒然大鐵地上有猛熾火騰焰而來刺彼有情穿皮入肉斷筋破骨復徹其髓燒如脂燭如是舉身皆成猛焰如從東方南西北方亦復如是由此因緣彼諸有情與猛焰和雜唯見火聚從四方來火焰和雜无有間隙所受苦痛亦无間隙唯聞苦逼號叫之聲知有衆生又以鐵箕盛滿燒然極燒然遍極燒然猛焰鐵炭而撤簸之復置熱鐵地上令登大熱鐵山上而復下下而復上從其口中拔出其舌以百鐵釘釘而張之令无皺襵如張牛皮復更仰卧熱鐵地上以熱燒鐵鉗鉗口令開以燒然極燒然遍極燒然大熱鐵丸置其口中即燒其口及以咽喉徹於府藏從下而出又以洋銅而灌其口燒喉及口徹於府藏從下流出所餘苦惱如極熱説由此因緣長時受苦乃至

元世所造一切惡不善業未盡未出故此那落迦名為无間多是造作無間之業來生是中此但略說廣顯苦具非於如是大那落迦中所餘種種衆多苦具而不可得又於近邊諸那落迦中有情之類受用如是治罰重苦謂彼一切諸大那落迦皆有四方四岸四門鐵牆圍遶從其四方四門出已其一一門外有四出園謂煻煨齊膝彼諸有情出求舍宅遊行至此下足之時皮肉及血並即消爛舉足還生次此煻煨无間即有死屍糞泥此諸有情為求舍宅從彼出已漸漸遊行陷入其中首足俱沒又屍糞泥内多有諸虫名孃矩吒穿皮入肉斷筋破骨取髓而食次屍糞泥无間有利刀劍仰刃為路彼諸有情為求舍宅從彼出已遊行至此下足之時皮肉筋血悉皆消爛舉足之時還復如故次刀劍刃路无間有刃葉林彼諸有情為求舍宅從彼出已往趣彼陰纔坐其下微風遂起刃葉墮落斫截其身一切支節便即躃地有黑黧狗

摣掣脊䏶而噉食之從此刃葉林無
間有鐵設拉末梨林彼諸有情為求
舍宅便来趣之遂登其上當登之時
一切刺鋒悉迴向下欲下之時一切
刺鋒復迴向上由此因緣貫刺其身
遍諸支節尒時便有鐵觜大烏上彼
頭上或上其髆探啄眼睛而噉食之
從鐵設拉末梨林无間有廣大河沸
熱灰水弥滿其中彼諸有情尋求舍
宅從彼出已来墮此中猶如以豆置
之大鑊然猛熾火而煎煑之隨湯騰
涌周旋迴復於河兩岸有諸獄卒手
執杖索及以大網行列而住遮彼有
情不令得出或以索羂或以網漉復
置廣大熱鐵地上仰彼有情而問之
言汝等今者欲何所須如是答言我
等今者竟无覺知然為種種飢苦所
逼時彼獄卒即以鐵鉗鉗口令開便
以極熱燒然鐵丸置其口中餘如前
說若彼答言我今唯為渴苦所逼尒
時獄卒便即洋銅以灌其口由是因
緣長時受苦乃至先世所造一切能
感那落迦惡不善業未盡未出此中

若刀劍刃路若刃葉林若鐵設拉末
梨林揔之為一故有四園又於寒那
落迦受生有情多受如是極重寒苦
謂皰那落迦中受生有情所為彼地
極重廣大寒觸所觸一切身分悉皆
卷縮猶如瘡皰故此那落迦名皰那
落迦皰裂那落迦與此差別猶如皰
潰膿血流出其瘡卷皺故此那落迦
名為皰裂又喝哳詀那郝郝凡虎虎凡
此三那落迦由彼有情苦音差別以
立其名青蓮那落迦中由彼地極重
廣大寒觸所觸一切身分悉皆青瘀
皮膚破裂或五或六故此那落迦名
曰青蓮紅蓮那落迦與此差別過此
青已色變紅赤皮膚分裂或十或多
故此那落迦名曰紅蓮大紅蓮那落
迦與此差別謂彼身分極大紅赤皮
膚分裂或百或多故此那落迦名大
紅蓮又獨一那落迦中受生有情各
於自身自業所感多受如是種種大
苦如吉祥問採菉豆子經中廣說故
此那落迦名為獨一
又傍生趣更相殘害如羸弱者為諸

彊力之所欺害由此因緣受種種苦以不自在他所驅馳多被鞭撻與彼人天為資生具由此因緣具受種種極重苦惱又餓鬼趣略有三種一者由外障导飲食二者由內障导飲食三者飲食無有障导云何由外障导飲食謂彼有情由習上品慳故生鬼趣中常與飢渴相應皮肉血脉皆悉枯槁猶如火炭頭髮蓬乱其面黯黑脣口乾焦常以其舌舐略口面飢渴慞惶處處馳走所到泉池為餘有情手執刀杖及以羂索行列守護令不得趣或彊趣之便見其泉變成膿血自不欲飲如是等鬼是名由外障导飲食云何由內障导飲食謂彼有情口或如針口或如炬或復頸癭其腹寬大由此因緣縱得飲食元他障导自然不能若噉若飲如是等鬼是名由內障导飲食云何飲食元有障导謂有餓鬼名猛焰鬘隨所飲噉皆被燒然由此因緣飢渴大苦未甞暫息復有餓鬼名食糞穢或有一分食糞飲溺或有一分唯能飲噉極可厭惡

生熟臭穢縱得香美而不能食或有
一分自割身肉而噉食之縱得餘食
竟不能噉如是等鬼是名飲食无有
障㝵
又人趣中受生有情多受如是匱乏
之苦所謂俱生飢渴匱乏之苦所欲不
果匱乏之苦麁踈飲食匱乏之苦逼切追
求攝受等匱乏之苦時節變異若寒若
熱匱乏之苦无有舍宅覆障所作淋漏
匱乏之苦黑闇等障所作事業皆悉休
廢匱乏之苦又受變壞老病死苦由鄰
落迦中謂死爲樂故於彼趣不立爲
苦又天趣中无解支節苦而有死墮
苦如經中說有諸天子將欲没時五
相先現一衣無垢染有垢染現二鬘
舊不萎今乃萎顇三兩腋汗流四身
便臭穢五天及天子不樂本座時彼
天子偃臥林間所有婇女與餘天子
共爲遊戲彼既見已由此因緣生大
憂苦復受陵蔑悚慄之苦所以者何
由有廣大福聚成就及廣大五欲天
子生時所餘薄福諸舊天子見已惶
怖由此因緣受大憂苦又受斫截破

壞驅擯殘害之苦所以者何由天與
非天共戰諍時天與非天互相違拒
即執四仗所謂金銀頗胝瑠璃共相
戰闘尒時諸天及與非天或斷支節
或破其身或復致死若傷身斷節續
還如故若斷其首即便殞沒天與非
天互有他勝然天多勝力勢强故然
其彼二若為他勝即退入自宮已之
同類竟不慰問由此因緣便懐憂慼
若天得勝便入非天宮中為悅其女
起此違諍若非天得勝即入天宮為
求四種蘇陁味故共相戰諍又諸非
天當知天趣所攝然由意志多懐詐
幻諂誑多故不如諸天為淨法器由
此因緣有脩經中說為别趣實是天
類由不受行諸天法故說為非天復
有强力天子纔一發憤諸劣天子便
被驅擯出其自宮是故諸天受三種
苦謂死墮苦陵蔑苦斫截破壞殘害
驅擯苦又色无色界有情无有如是
等苦由彼有情非苦受器故然由麁
重苦故說彼有苦有煩惱故有障㝵故
於死及住不自在故又无漏界中

切麁重諸苦永斷是故唯此是勝義樂當知所餘一切是苦又於四種那落迦中无有樂受如那落迦中三種餓鬼中亦尒諸大力鬼傍生人中有外門所生資具樂可得然爲衆苦之所相雜又人趣中轉輪王樂最勝微妙由彼輪王出現世時有成就七寶自然出現故說彼王具足七寶何等爲七所謂輪寶象寶馬寶末尼珠寶女寶主藏臣寶主兵臣寶尒時輪寶等現其相云何七寶現相如經廣說若彼輪王王四洲者一切小王望風順化各自白言某城邑聚落天之所有唯願大王垂恩教勅我等皆當爲天僕隸尒時輪王便即勅令汝等諸王各於自境以理辯化當以如法勿以非法又復汝等於國於家勿行非法行勿行不平等行若彼輪王王三洲者先遣使往然後從化若彼輪王王二洲者興師現威後乃從化若彼輪王王一洲者便自往彼奮戈揮刃然後從化

復次諸天受其廣大天之富樂形色

殊妙多諸適悅於自宮中而得久住
其身內外皆悉清潔无有臭穢又人
身內多有不淨所謂塵垢筋骨脾腎
心肝彼皆无有又彼諸天有四種
宮殿所謂金銀頗胝琉璃所成種種
文綵綺飾莊嚴種種臺閣種種樓觀
種種層級種種窻牖種種羅網皆可
愛樂種種末尼以為綺飾周帀放光
共相照曜復有食樹從其樹裏出四
食味名曰蘇陁所謂青黃赤白復有
飲樹從此流出甘美之飲復有乘樹
從此出生種種妙乘所謂車輅輦輿
等復有衣樹從此出生種種妙衣其
衣細軟妙色鮮潔雜綵間飾復有莊
嚴具樹從此出生種種微妙莊嚴之
具所謂末尼臂印耳璫環釧及以手
足綺飾之具如是等類諸莊嚴具皆
以種種妙末尼寶而間飾之復有熏
香鬘樹從此出生種種塗香種種熏
香種種花鬘復有大集會樹最勝微
妙其根深固五十踰繕那其身高挺
百踰繕那枝條及葉遍覆八十踰繕
那雜花開發其香順風熏百踰繕那

逆風熏五十踰繕那於此樹下三十
三天雨四月中以天妙五欲共相娛
樂復有歌笑舞樂之樹從此出生歌笑
舞等種種樂器又有資具之樹從此
出生種種資具所謂食飲之具坐卧
之具如是等類種種資具又彼諸天
欲受用時隨欲隨業應其所須來現
手中
又諸非天隨其所應受用種種宮殿
宮樂應知又北拘盧洲有如是相樹
名曰如意彼諸人衆所欲資具從樹
而取不由思惟隨其所須自然在手
復有粇稻不種而獲无有我所又彼
有情竟无繫屬決定勝進又天帝釋
有普勝殿於諸殿中最為殊勝仍於
其處有百樓觀一一樓觀有百臺閣
一一臺閣有七房室一一房室有七
天女一一天女有七侍女又彼諸天
所有地界平正如掌竟无高下履觸
之時便生安樂下足之時陷便至膝
擧足之時隨足還起於一切時自然
而有曼陁羅花遍布其上時有微風
吹去萎花復引新者又彼天宮四面

各有大衢其形殊妙軌式可觀清淨
端嚴度量齊整復於四面有四大門
規模宏壯色相希奇觀之無猒實為
殊絕多有異類妙色藥叉常所守護
復於四面有四園苑一名繢車二名
麤澁三名和雜四名喜林其四園外
有四勝地色相殊妙形狀可觀端嚴
無比其宮東北隅有天會處名曰善
法諸天入中思惟稱量觀察妙義近
此園側有如意石其色黃白形質殊
妙其相可觀嚴麗無比又彼天身自
然光曜闇相若現乃知晝去夜分方
來便於天妙五欲遊戲之中嬾惰睡
眠異類之鳥不復和鳴由此等相以
表晝夜又彼諸天眾妙五欲甚可愛
樂唯發喜樂彼諸天眾恒為放逸之
所持行常聞種種歌舞音樂鼓噪之
聲調戲言笑談謔等聲常見種種可
意之色常齅種種微妙之香恒嘗種
種美好之味恒觸種種天諸婇女最
勝之觸恒為是樂牽引其意以度其
時又彼諸天多受如是眾妙欲樂常
無疾病亦無衰老無飲食等匱乏所

作俱生之苦无如前說於人趣中有餘匱乏之苦

瑜伽師地論卷第四

乙巳歲高麗國大藏都監奉勅雕造

# 瑜伽師地論卷第五

堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之二

復次於色界中初靜慮地受生諸天即受彼地離生喜樂第二靜慮地諸天受定生喜樂第三靜慮地諸天受離喜妙樂第四靜慮地諸天受捨念清淨寂靜无動之樂無色界諸天受極寂靜解脫之樂又由六種殊勝故苦樂殊勝應知一形量殊勝二柔軟殊勝三緣殊勝四時殊勝五心殊勝六所依殊勝何以故如如身量漸增廣大如是如是苦轉殊勝如如依止漸更柔軟如是如是苦轉殊勝如如苦緣漸更猛盛衆多差別如是如是苦轉殊勝如如時分漸遠无間如是如是苦轉殊勝如如[illegible]簡擇力漸漸增廣如是如是苦轉殊勝如如所依苦器漸增如是如是苦轉殊勝如苦殊勝如是樂殊勝義隨其所應廣說應知又樂有二種一非聖財所

生樂二聖財所生樂非聖財所生樂者謂四種資具為緣得生一適悅資具二滋長資具三清淨資具四住持資具適悅資具者謂車乘衣服諸莊嚴具歌笑舞樂塗香花鬘種種上妙珍翫樂具光明照曜男女侍衛種種庫藏滋長資具者謂无尋思輪石椎打築蹋按摩等事清淨資具者謂吉祥草頻螺果螺貝滿瓮等事住持資具者謂飲及食聖財所生樂者謂七聖財為緣得生何等為七一信二戒三慙四愧五聞六捨七慧

復次由十五種相聖非聖財所生樂差別何等十五謂非聖財所生樂能起惡行聖財所生樂能起妙行又非聖財所生樂有罪喜樂相應聖財所生樂无罪喜樂相應又非聖財所生樂纖小不遍所依聖財所生樂廣大遍滿所依又非聖財所生樂非一切時有以依外緣故聖財所生樂一切時有以依內緣故又非聖財所生樂非一切地有唯欲界故聖財所生樂一切地有通三界繫及不繫故又非

聖財所生樂不能引發後世聖非聖財聖財所生樂能引發後世聖非聖財又非聖財所生樂若受用時有盡有邊聖財所生樂若受用時轉更充盛增長廣大又非聖財所生樂爲他劫奪若王若賊怨及水火聖財所生樂无能侵奪又非聖財所生樂不可從今世持往後世聖財所生樂可從今世持往後世又非聖財所生樂受用之時不可充足聖財所生樂受用之時究竟充滿又非聖財所生樂有怖畏有怨對有災横有燒惱不能斷後世大苦有怖畏者謂懼當生苦所依處故有怨對者謂鬪訟違諍所依處故有災横者謂老病死所依處故有燒惱者謂由此樂性不真實如疥癩病虛妄顛倒所依處故怨歎憂苦種種熱惱所依處故不能斷後世大苦者謂貪瞋等本隨二惑所依處故聖財所生樂无怖畏無怨對无災横无燒惱能斷後世大苦隨其所應與上相違廣說應知又外有欲者受用欲塵聖慧命者受用正法由五種相

故有差別由此因緣說聖慧命者以
無上慧命清淨自活何等為五一受
用正法者不染汙故二受用正法者
極畢竟故三受用正法者一向定故
四受用正法者與餘慧命者不共故
五受用正法者有真實樂故摧伏魔
怨故此中諸受欲者所有欲樂是隨
順喜處貪愛所隨故是隨順憂處瞋
恚所隨故是隨順捨處无簡擇捨之
所隨故聖慧命者受用正法則不如
是又諸有欲者受用欲塵徒不可知
本際以來以無常故捨餘欲塵得餘
欲塵或於一時都无所得聖慧命者
受用正法則不如是又受欲者受用
欲時即於此事一起喜愛一起憂恚
復即於彼或時生喜或時生憂聖慧
命者受用正法則不如是又諸離欲
外慧命者於種種見趣自分別所起
邪勝解處其心猛利種種取著恒為
欲染之所隨逐雖已離欲復還退起
聖慧命者受用正法則不如是又受
欲者及諸世間已離欲者所有欲樂
及離欲樂皆非真實皆為魔怨之所

隨逐如幻如響如影如焰如夢所見猶如幻作諸莊嚴具又耆樂愚夫諸受欲者及諸世間已離欲者凡所受用猶如癲狂如醉亂等未制魔軍而有受用是故彼樂為非真實亦不能制所有魔事聖慧命者受用正法則不如是

復次三界有情所依之身當云何觀謂如毒熱癰麁重所隨故即於此身樂受生時當云何觀謂如毒熱癰暫遇冷觸即於此身苦受生時當云何觀謂如毒熱癰為熱灰所觸即於此身不苦不樂受生時當云何觀謂如毒熱癰離冷熱等觸自性毒熱而本住故薄伽梵說當知樂受壞苦故苦苦受苦苦故苦不苦不樂受行苦故苦又說有有愛味喜有離愛味喜有勝離愛味喜如是等類如經廣說應知隨二界攝又薄伽梵建立想受滅樂為樂中第一此依住樂非謂受樂又說有三種樂謂離貪離瞋離癡此三種樂唯無漏界中可得是故此樂名為常樂無漏界攝復次欲

食受用者謂三界將生已生有情壽命安住此中當知觸意思識三種食故一切三界有情壽命安住段食一種唯令欲界有情壽命安住又於那落迦受生有情有微細段食謂腑藏中有微動風由此因緣彼得久住餓鬼傍生人中有麤段食謂作分段而噉食之復有微細食謂住羯羅藍等位有情及欲界諸天由彼食已所有段食流入一切身分支節尋即消化無有便穢

復次婬欲受用者諸那落迦中所有有情皆无婬事所以者何由彼有情長時无間多受種種極猛利苦由此因緣彼諸有情若男於女不起女欲若女於男不起男欲何況展轉二二交會若鬼傍生人中所有依身苦樂相雜故有婬欲男女展轉二二交會不淨流出欲界諸天雖行婬欲无此不淨然於根門有風氣出煩惱便息四大王衆天二二交會熱惱方息如四大王衆天三十三天亦尒時分天唯手相抱熱惱便息知足天唯相執

手熱惱便息樂化天相顧而笑熱惱
便息他化自在天眼相顧視熱惱便
息又三洲人攝受妻妾施設嫁娶北
拘盧洲無我所故无攝受故一切有
情无攝受妻妾亦无嫁娶如三洲人
如是大力鬼及欲界諸天亦尒唯除
樂化天及他化自在天又一切欲界
天衆无有處女胎藏然四大王衆天
於父母膺上或於懷中如五歲小兒
欻然化出三十三天如六歲時分天
如七歲知足天如八歲樂化天如九
歲他化自在天如十歲
復次生建立者謂三種欲生或有衆
生現住欲塵由此現住欲塵故富貴
自在彼復云何謂一切人及四大王
衆天乃至善知足天是名第一欲生
或有衆生變化欲塵由此變化欲塵
故富貴自在彼復云何謂樂化天由
彼諸天為自己故化為欲塵非為他
故唯自變化諸欲塵故富貴自在是
名第二欲生或有衆生他化欲塵由
他所化諸欲塵故富貴自在彼復云
何謂他化自在天由彼諸天為自因

緣亦能變化為他因緣亦能變化故於自化非為希奇用他所化欲塵為富貴自在故說此天為他化自在非彼諸天唯受用他所化欲塵亦有受用自所化欲塵者是名第三欲生復有三種樂生或有衆生用離生喜樂灌灑其身謂初靜慮地諸天是名第一樂生或有衆生由定生喜樂灌灑其身謂第二靜慮地諸天是名第二樂生或有衆生以離喜樂灌灑其身謂第三靜慮地諸天是名第三樂生問何故建立三種欲生三種樂生耶荅由三種求故一欲求二有求三梵行求謂若諸沙門或婆羅門墮欲求者一切皆為三種欲生更無增過若諸沙門或婆羅門墮有求者多分求樂由貪樂故一切皆為三種樂生由諸世間為不苦不樂寂靜生處起追求者極為尠少故此以上不立為生若諸沙門或婆羅門墮梵行求者一切皆為求无漏界或復有一墮邪梵行求者為求不動空无邊處識無邊處无所有處非想非非想處起邪分

別謂為解脫當知此是有上梵行求
无上梵行求者謂求无漏界
復次自體建立者謂於三界中所有
衆生有四種得自體差別或有所得
自體由自所害不由他害謂有欲界
天名遊戲忘念彼諸天衆或時躭著
種種戲樂久相續住由久住故忘失
憶念由失念故從彼處沒或復有天
名曰意憤彼諸天衆有時展轉角眼
相視由相視故意憤轉增意憤增故
從彼處沒或有所得自體由他所害
不由自害謂處羯羅藍遏部曇閇尸
鍵南位及在母腹中所有衆生或有
所得自體亦由自害亦由他害謂即
彼衆生處已生位諸根圓滿諸根成
就或有所得自體亦非自害亦非他
害謂色无色界諸天一切那落迦似
那落迦鬼如來使者住最後身慈定
滅定若无諍定若處中有如是等類
云何因緣果建立謂略說有四種一
由相故二由依處故三由差別故四
由建立故因等相者謂若由此為先
此為建立此和合故彼彼法生或得或

成或辨或用說此為彼因問以誰為先誰為建立誰和合故何法生耶答自種子為先除種子依所餘若有色若无色依及業為建立助伴所緣為和合故隨其所應欲繫色繫无色繫及不繫於諸法生問以誰為先誰為建立誰和合故得何法耶答聲聞獨覺如来種性為先內分力為建立外分力為和合故證得煩惱離繫涅槃內分力者謂如理作意少欲知足等內分善法及得人身生在聖處諸根无缺无事業障於其善處深生淨信如是等法名內分力外分力者謂諸佛興世宣說妙法教法猶存住正法者隨順而轉具悲信者以為施主如是等法名外分力問以誰為先誰為建立誰和合故何法成耶答所知勝解愛樂為先宗因譬喻為建立不相違衆善敵論者為和合故所立義成問以誰為先誰為建立誰和合故何法辨耶答工巧智為先隨彼勤劬為建立工巧業處衆具為和合故工巧業處辨又愛為先由食住者依止為建立

四食為和合故受生有情安住充辯問以誰為先誰為建立誰和合故何法用耶答即自種子為先即此生為建立即此生緣為和合故自業諸法作用可知何等名為自業作用謂眼以見為業如是餘根各自業用應知又地能持水能爛火能燒風能燥知是等類當知外分自業差別

因等依處者謂十五種一語二領受三習氣四有潤種子五無間滅六境界七根八作用九士用十真實見十一隨順十二差別功能十三和合十四障㝵十五无障㝵

因等差別者謂十因四緣五果十因者一隨說因二觀待因三牽引因四生起因五攝受因六引發因七定異因八同事因九相違因十不相違因四緣者一因緣二等无間緣三所緣緣四增上緣五果者一異熟果二等流果三離繫果四士用果五增上果

因等建立者謂依語因依處施設隨說因所以者何由於欲界繫法色无色界繫法及不繫法施設名為先故

想轉想為先故語轉由語故隨見聞
覺知起諸言說是故依語依處施設
隨說因依領受因依處施設觀待因
所以者何由　諸有情諸有欲求欲繫
樂者彼觀待此於諸欲具或為求得
或為積集或為受用諸有欲求色无
色繫樂者彼觀待此於彼諸緣或為
求得或為受用諸有欲求不繫樂者
彼觀待此於彼諸緣或為求得或為
受用諸有不欲苦者彼觀待此於彼
生緣於彼斷緣或為遠離或為求得
或為受用是故依領受依處施設觀
待因依習氣因依處施設牽引因所
以者何由淨不淨業熏習三界諸行
於愛不愛趣中牽引愛不愛自體又
即由此增上力故外物盛衰是故依
諸行淨不淨業習氣依處施設牽引
因依有潤種子因依處施設生起因
所以者何由欲色无色界繫法各從
自種子生愛名能潤種是所潤由此
所潤諸種子故先所牽引各別自體
當得生起如經言業為感生因愛為
生起因是故依有潤種子依處施設

生起因依无間滅因依處及依境界
根作用士用真實見因依處施設攝
受因所以者何由欲繫諸法无間滅
攝受故境界攝受故根攝受故作用
攝受故士用攝受故諸行轉如欲繫法
如是色无色繫法亦尒或由真實見
攝受故餘不繫法轉是故依无間滅
境界根作用士用真實見依處施設
攝受因依隨順依處施設引發因
所以者何由欲繫善法能引欲繫諸
勝善法如是欲繫善法能引色无色
繫及不繫善法由隨順彼故如欲繫
善法如是色繫善法能引色繫諸勝
善法及无色繫善法不繫善法如色
繫善法如是无色繫善法能引无色
繫諸勝善法及不繫善法如无色繫
善法如是不繫善法能引不繫諸勝
善法及能引發無為作證又不善法
能引諸勝不善法謂欲貪能引瞋癡
慢見疑身惡行語惡行意惡行如欲
貪如是瞋癡慢見疑隨其所應盡當
知如是无記法能引善不善无記法
如善不善无記種子阿賴耶識又无

記法能引无記勝法如段食能引夢生有情令住令安勢力增長由隨順彼故是故依隨順依處施設引發因依差別功能因依處施設定異因所以者何由欲繫諸法自性功能有差別故能生種種自性功能如欲繫法如是色无色繫及不繫法亦尒是故依差別功能依處施設定異因依和合因依處施設同事因所以者何要由獲得自生和合故欲繫法生如欲繫法如是色無色繫及不繫法亦尒如生和合如是得成辦用和合亦尒是故依和合依處施設同事因依障㝵因依處施設相違因所以者何由欲繫法將得生若障㝵現前便不得生如欲繫法如是色无色繫及不繫法亦尒如生如是得成辦用亦尒是故依障㝵依處施設相違因依无障㝵因依處施設不相違因所以者何由欲繫法將得生若无障㝵現前尒時便生如欲繫法如是色無色繫及不繫法亦尒如生如是得成辦用亦尒是故依无障㝵依處施設不相違因

復次依種子緣依處施設因緣依所
間滅緣依處施設等无間緣依境界
緣依處施設所緣緣依所餘緣依處
施設增上緣
復次依習氣隨順因緣依處施設異
熟果及等流果依真實見因緣依處
施設離繫果依士用因緣依處施設
士用果依所餘因緣依處施設增上果
復次順益義是因義建立義是緣義
成辦義是果義又建立因有五種相
一能生因二方便因三俱有因四無
間滅因五久遠滅因能生因者謂生
起因方便因者謂所餘因俱有因者
謂攝受因一分如眼於眼識如是耳
等於所餘識无間滅因者謂生起因
久遠滅因者謂牽引因又建立因有
五種相一可愛因二不可愛因二增
長因四流轉因五還滅因又建立因
有七種相謂无常法是因无有常法
能為法因謂或為生因或為得因或
為成立因或為成辦因或為作用因
又雖無常法為无常法因然與他性
為因亦與後自性為因非即此剎那

又雖與他性為因及與後自性為因
然已生未滅方能為因非未生已滅
又雖已生未滅能為因然得餘緣方
能為因非不得又雖得餘緣然成變
異方能為因非未變異又雖成變異
必與功能相應方能為因非失功能
又雖與功能相應然必相稱相順方
能為因非不相稱相順由如是七種
相隨其所應諸因建立應知
云何相施設建立嗢拕南曰

體所緣行相　等起與差別　決擇及流轉
略辯相應知

應知此相略有七種一體性二所緣
三行相四等起五差別六決擇七流
轉尋伺體性者謂不深推度所緣思
為體性若深推度所緣慧為體性應
知尋伺所緣者謂依名身句身文身
義為所緣尋伺行相者謂即於此所
緣尋求行相是尋即於此所緣伺察
行相是伺尋伺等起者謂發起語言
尋伺差別者有七種差別謂有相无
相乃至不染汙如前說尋伺決擇者
謂尋伺即分別耶設分別即尋伺耶

謂諸尋伺必是分別或有分別非尋伺謂望出世智所餘一切三界心心所皆是分別而非尋伺尋伺流轉者若那落迦尋伺何等行何所觸何所引何相應何所求何業轉耶如那落迦如是傍生餓鬼人欲界天初靜慮地天所有尋伺何等行何所觸何所引何相應何所求何業轉耶謂那落迦尋伺唯是慼行觸非愛境引發於苦與憂相應常求脫苦嬈心業轉如那落迦尋伺一向受苦餓鬼尋伺亦尒傍生人趣大力餓鬼所有尋伺多分慼行少分欣行多分觸非愛境少分觸可愛境多分引苦少分引樂多分憂相應少分喜相應多分求脫苦少分求遇樂嬈心業轉欲界諸天所有尋伺多分欣行少分慼行多分觸可愛境少分觸非愛境多分引樂少分引苦多分喜相應少分憂相應多分求遇樂少分求脫苦嬈心業轉初靜慮地天所有尋伺一向欣行一向觸內可愛境界一向引樂一向喜相應唯求不離樂不嬈心業轉

瑜伽師地論卷第五

云何如理作意施設建立嗢拕南曰

依處及與事　求受用正行　二菩提資糧

到彼岸方便

應知建立略由八相謂由依處故事故求故受用故正行故聲聞乘資糧方便故獨覺乘資糧方便故波羅蜜多引發方便故如理作意相應尋伺依處者謂有六種依處一決定時二止息時三作業時四世間離欲時五出世離欲時六攝益有情時如理作意相應尋伺事者謂八種事一施所成福作用事二戒所成福作用事三修所成福作用事四聞所成事五思所成事六餘修所成事七簡擇所成事八攝益有情所成事如理作意相應尋伺求者謂如有一不以非法及不兇險追求財物如理作意相應尋伺受用者謂如即彼追求財已不染不住不躭不縛不悶不著亦不堅執深見過患了知出離而受用之如理作意相應尋伺正行者謂如有一了知父母沙門婆羅門及家長等恭敬供養利益承事於今世

後世所作罪中見大怖畏行施作福
受齋持戒聲聞乘資糧方便者聲聞
地中我當廣說獨覺乘資糧方便者
獨覺地中我當廣說波羅蜜多引發
方便者菩薩地中我當廣說
復次施主有四種相一有欲樂二无
偏黨三除遺乏四具正智具尸羅者
亦有四相一有欲樂二結橋梁三不
現行四具正智成就修者亦有四相
一欲解清淨二引攝清淨三勝解定
清淨四智清淨又受施者有六種一
受學受施二活命受施三貧匱受施
四棄捨受施五羈遊受施六躭著受
施復有八種損惱一飢損惱二渴損
惱三麁食損惱四疲倦損惱五寒損
惱六熱損惱七无覆障損惱八有覆
障損惱復有六種損惱一與生二所
欲匱乏三遍切四時節變異五流漏
六事業休廢復有六種損益一任持
攝益二勇健无損攝益三覆護攝益
四塗香攝益五衣服攝益六共住攝
益復有四種非善友相一不捨慈心
二引彼不愛三遮彼所愛四引非所

宜與此相違當知即是四善友相復有三種引攝一引攝資生具二引攝有喜樂三引攝離喜樂復有四種隨轉供事一隨轉供事非知舊者二隨轉供事諸親友者三隨轉供事所尊重者四隨轉供事具福慧者由此四種隨轉供事依止四處獲得五果應知何等四處一无攝受處二无侵惱處三應供養處四同分隨轉處依此四處能感五果一感大財富二名稱普聞三離諸煩惱四證得涅槃五或往善趣又聰慧者有三種聰慧相一於善受行二於善決定三於善堅固復有三相一受學增上戒二受學增上心三受學增上慧

瑜伽師地論卷第五

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第六

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之三

復次云何不如理作意施設建立嗢拕南曰

執因中有果　顯了有去來　我常宿作因
自在等害法　邊無邊矯亂　計無因斷空
最勝淨吉祥　由十六異論

由十六種異論差別顯不如理作意應知何等十六　一因中有果論　二從緣顯了論　三去來實有論　四計我論　五計常論　六宿作因論　七計自在等為作者論　八害為正法論　九有邊無邊論　十不死矯亂論　十一無因見論　十二斷見論　十三空見論　十四妄計最勝論　十五妄計清淨論　十六妄計吉祥論

因中有果論者　謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論　常常時恒恒時　於諸因中具有果性　謂雨衆外道作如是計　問何因緣故彼諸外

道起如是見立如是論顯示因中具
有果性答由教及理故教者謂彼先
師所造教藏隨聞轉授傳至于今顯
示因中先有果性理者謂即如彼沙
門若婆羅門為性尋思為性觀察住
尋思地住自辦地住異生地住隨思
惟觀察行地彼作是思若從彼性此
性得生一切世間共知共立彼為此
因非餘又求果者唯取此因非餘又
即於彼加功營搆諸所求事非餘又
若彼果即從彼生不從餘生是故彼
果因中已有若不尒者應立一切是
一切因為求一果應取一切應於一
切加功營搆應從一切一切果生如
是由施設故求取故所作決定故生
故彼見因中常有果性應審問彼汝
何所欲何者因相何者果相因果兩
相為異不異若无異相便无因果二
種決定因果二種无差別故因中有
果不應道理若有異相汝意云何因
中果性為未生相為已生相若未生
相便於因中果猶未生而說是有不
應道理若已生相即果體已生復從

因生不應道理是故因中非先有果
然要有因待緣果生又有相法於有
相法中由五種相方可了知一於處
所可得如甕中水二於所依可得如
眼中眼識三即由自相可得如因自
體不由比度四即由自作業可得五
由因變異故果成變異或由緣變異
故果成變異是故彼說常常時恒恒
時因中有果不應道理由此因緣彼
所立論非如理說如是不異相故異
相故未生相故已生相故不應道理
從緣顯了論者謂如有一若沙門若
婆羅門起如是見立如是論一切諸
法性本是有從衆緣顯不從緣生謂
即因中有果論者及聲相論者作如
是計問何因緣故因中有果論者見
諸因中先有果性從緣顯耶答由教
及理故教如前說理者謂如有一為
性尋思為性觀察廣說如前彼如是
思果先是有復從因生不應道理然
非不用功為成於果彼復何緣而作
功用豈非唯為顯了果耶彼作如是
妄分別已立顯了論應審問彼汝何

所欲為无障緣而有障㝵為有障緣
耶若无障緣者无障㝵緣而有障㝵
不應道理若有障緣者屬果之因何
故不障同是有故不應道理辟如果
闇障瓮中水亦能障瓮若言障緣亦
障因者亦應顯因俱被障故而言但
顯因中先有果性不顯因者不應道
理復應問彼為有性是障緣為果性
耶若有性是障緣者是即有性常不
顯了不應道理因亦是有何不為障
若言果性是障緣者是則一法亦因
亦果如芽是種子果是莖等因是即
一法亦顯不顯不應道理又今問汝
隨汝意荅本法與顯為異不異若不
異者法應常顯顯已復顯不應道理
若言異者彼顯為无因耶為有因耶
若言无因無因而顯不應道理若有
因者果性可顯非是因性以不顯因
能顯於果不應道理如是无障緣故
有障緣故有相故果相故顯不異故
顯異故不應道理是故汝言若法性
无是即無相若法性有是即有相性
若是无不可顯了性若是有方可顯

了者不應道理我今當說雖復是有不可取相謂或有遠故雖有而不可取又由四種障因障故而不可取復由極微細故而不可取或由心散亂故而不可取或由根損壞故而不可取或由未得彼相應智故而不可取如因果顯了論不應道理當知聲相論者亦不應理此中差別者外聲論師起如是見立如是論聲相常住无生无滅然由宣吐方得顯了是故此論如顯了論非應理說

去來實有論者謂如有一若沙門若婆羅門若在此法者由不正思惟故起如是見立如是論有過去有未來其相成就猶如現在實有非假問何因緣故彼起如是見立如是論荅由教及理故教如前說又在此法者於如來經不如理分別故謂如經言一切有者即十二處此十二處實相是有又薄伽梵說有過去業又說有過去色有未來色廣說乃至識亦如是理者謂如有一為性尋思為性觀察廣說如前彼如是思若法自相安住

此法真實是有此若未來无者尒時
應未受相此若過去无者尒時應失
自相若如是者諸法自相應不成就
由此道理亦非真實故不應理由是
思惟起如是見立如是論過去未來
性相實有應審問彼汝何所欲去來
二相與現在相為一為異若言相一
立三世相不應道理若相異者性相
實有不應道理又汝應說自意所欲
隨三世法為是常相為无常相若常
相者隨在三世不應道理若无常相
於三世中恒是實有不應道理又今
問汝隨汝意荅為計未來法來至現
在世耶為彼死已於此生耶為即住
未來為緣生現在耶為本无業今有
業耶為本相不圓滿今相圓滿耶為
本異相今異相耶為於未來有現在
分耶若即未來法來至現在者此便
有方所復與現在應无差別復應是
常不應道理若言未來死已現在生
者是即未來不生於今現在世法本
无今生又未來未生而言死没不應
道理若言法住未來以彼為緣生現

在者彼應是常又應本无今生非未
來法生不應道理若本無業用今有
業用是則本无今有便有如前所說
過失不應道理又汝何所欲此業用
與彼本法為有異相為无異相若有
異相此業用相未來无故不應道理
若无異相本无業用今有業用不應
道理如无業用有此過失如是相圓
滿異相未來分相應知亦尒此中差
別者復有自性雜亂過失故不應道
理如未來向現在如是現在往過去
如其所應過失應知謂即如前所計
諸因緣及所說破道理如是自相故
共相故來故死故為緣生故業故相
圓滿故相異故未來有分故說過去
未來體實有論不應道理如是說已
復有難言若過去未來是无云何緣
無而有覺轉若言緣无而有覺轉者
云何不有違教過失如說一切有者
謂十二處我今問汝隨汝意荅世間
取无之覺為起耶為不起耶若不起
者能取無我兎角石女兒等覺皆應
是無此不應理又薄伽梵說我諸无

諸聲聞如我所説正修行時若有知
有若无知無此不應道理若言起者
汝意云何此取無覺爲作有行爲作
無行若作有行取无之覺而作有行
不應道理若作无行者汝何所欲此
無行覺爲緣有事轉爲緣无事轉若
緣有事轉者有无行之覺緣有事轉不
應道理若緣无事轉者无緣無覺不
應道理又雖説一切有者謂十二處
然於有法密意説有有相於无法密
意説有无相所以者何若有相法能
持有相若無相法能持无相是故倶
名爲法倶名爲有若異此者諸修行者
唯知於有不知於无應非無間觀所
知法不應道理又雖説言有過去業
由此業故諸有情受有損害受无
損害受此亦依彼習氣密意假説爲
有謂於諸行中曾有淨不淨業若生
若滅由此因緣彼行勝異相續而轉
是名習氣由此相續所攝習氣故愛
不愛果生是故於我无過而汝不應
道理復肆説言有過去色有未來色
有現在色如是乃至識亦尒者此亦

依三種行相審意故說謂因相自相果相依彼因相審意說有未来依彼自相審意說有現在依彼果相審意說有過去是故无過又不應說過去未来是實有相何以故應知未来有十二種相故一因所顯相二體未生相三待衆緣相四已生種類相五可生法相六不可生法相七未生雜染相八未生清淨相九應可求相十不應求相十一應觀察相十二不應觀察相當知現在亦有十二種相一果所顯相二體已生相三衆緣會相四已生種類相五一刹那相六不復生法相七現雜染相八現清淨相九可憙樂相十不可憙樂相十一應觀察相十二不應觀察相當知過去亦有十一種相一已度因相二已度緣相三已度果相四體已壞相五已滅種類相六不復生法相七靜息雜染相八靜息清淨相九應顧戀處相十不應顧戀處相十一應觀察相十二不應觀察相

計我論者謂如有一若沙門若婆羅

門起如是見立如是論有我薩埵命者生者有養育者數取趣者如是等計實常住謂外道等作如是計問何故彼外道等起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思為性觀察廣說如前由二種因故一先不思覺率尒而得有薩埵覺故二先已思覺得有作故彼如是思若無我者見於五事不應起於五有我覺一見色形已唯應起於色形之覺不應起於薩埵之覺二見順苦樂行已唯應起於受覺不應起於勝劣薩埵之覺三見已立名者名相應行已唯應起於想覺不應起於剎帝利婆羅門吠舍戍陀羅佛授德友等薩埵之覺四見作淨不淨相應行已唯應起於行覺不應起於愚者智者薩埵之覺五見於境界識隨轉已唯應起於心覺不應起於我能見等薩埵之覺由如是先不思覺於此五事唯起五種薩埵之覺非諸行覺是故先不思覺見已率尒而起有薩埵覺故如是決定知有實我又彼如

是思若无我者不應於諸行中先起思覺得有所作謂我以眼當見諸色正見諸色已見諸色或復起心我不當見如是等用皆由我覺行爲先導如於眼見如是於耳鼻舌身意應知亦尒又於善業造作善業止息不善業造作不善業止息如是等事皆由思覺爲先方得作用應不可得如是等用唯於諸行不應道理由如是思故說有我我今問汝隨汝意荅爲即於所見事起薩埵覺爲異於所見事起薩埵覺耶若即於所見事起薩埵覺者汝不應言即於色等計有薩埵計有我者是顛倒覺若異於所見事起薩埵覺者我有形量不應道理或有勝劣或剎帝利等或愚或智或能取彼色等境界不應道理又汝何所欲爲唯由此法自體起此覺耶爲亦由餘體起此覺耶若唯由此法自體起此覺者即於所見起彼我覺不應說名爲顛倒覺若亦由餘體起此覺者即一切境界各是一切境界覺因故不應理又汝何所欲於无情數有

情覺於有情數无情覺於餘有情數
餘有情覺為起為不起耶若起者是
即无情應是有情有情應是无情
餘有情應是餘有情此不應理若不
起者則非撥現量不應道理又汝何
所欲此薩埵覺為取現量義為取比
量義耶若取現量義者唯色等蘊是
現量義我非現量義故不應理若取
比量義者如愚稚等未能思度不應
率尒起於我覺又我今問汝隨汝意
荅如世間所作為以覺為因為以我
為因若以覺為因者執我所作不應
道理若以我為因者要先思覺得有
所作不應道理又汝何所欲所作事
因常无常耶若无常者此所作因體
是變異執我有作不應道理若是常者
即无變異无變有作不應道理又汝
何所欲為有動作之我能有所作為
无動作之我有所作耶若有動作之
我能有所作者是即常作不應復作
若无動作之我有所作者无動作性
而有所作不應道理又汝何所欲為
有因故我有所作為无因耶若有因

者此我應由餘因策發方有所作不應道理若无因者應一切時作一切事不應道理又汝何所欲此我爲依自故能有所作爲依他故能有所作若依自者此我自作老病死苦雜染等事不應道理若依他者計我所作不應道理又我今問汝隨汝意荅爲即於蘊施設有我爲於諸蘊中爲蘊外餘處爲不屬蘊耶若即於蘊施設我者是我與蘊无有差別而計有我諦實常住不應道理若於諸蘊中者此我爲常爲无常耶若是常者常住之我爲諸苦樂之所損益不應道理若无損益起法非法不應道理若不生起法及非法應諸蘊身畢竟不起又應不由功用我常解脫若无常者離蘊體外有生有滅相續流轉法不可得故不應理又於此滅壞後於餘處不作而得有大過失故不應理若蘊外餘處者汝所計我應是无爲不應道理若不屬蘊者我一切時應无染汙又我與身不應相屬此不應理又汝何所欲所計之我爲即見者等

相為離見者等相若即見者等相者
為即於見等假立見者等相為離於
見等別立見者等相若即於見等假
立見者等相者則應見等是見者等
而汝立我為見者等不應道理以見
者等與見等相无差別故若離於見
等別立見者等相者彼見等法為是
我所成業為是我所執具若是我所
成業者若如種子應是无常不應道
理若言如陶師等假立丈夫此我應
是无常應是假立而汝言是常是實
不應道理若言如具神通假立丈夫
此我亦應无常假立於諸所作隨意
自在此亦如前不應道理若言如地
應是无常又所計我無如地大顯了
作業故不應理何以故世間地大所
作業用顯了可得謂持万物令不墜
下我无是業顯了可得若如虛空應
非實有唯於色無假立空故不應道
理虛空雖是假有而有業用分明可
得非所計我故不應理世間虛空所
作業用分明可得者謂由虛空故得
起往来屈伸等業是故見等是我所

成業不應道理若是我所執具者若
言如鎌如離鎌外餘物亦有能斷作
用如是離見等外於餘物上見等業
用不可得故不應道理若言如火則
徒計於我不應道理何以故如世間
火離能燒者亦自能燒故若言離見
者等相別有我者則所計我相乖一
切量不應道理又我今問汝隨汝意
荅汝所計我為與染淨相應而有染
淨為不與染淨相應而有染淨耶若
與染淨相應而有染淨者於諸行中
有疾疫灾橫及彼止息順益可得即
彼諸行雖无有我而說有染淨相應
如於外物內身亦尒雖无有我染淨
義成故汝計我不應道理若不與染
淨相應而有染淨者離染淨相我有
染淨不應道理又我今問汝隨汝意
荅汝所計我為與流轉相相應而有
流轉為不與流轉相相應而有流轉
及止息耶若與流轉相相應而有流
轉及止息者於諸行中有五種流轉
相可得一有因二可生三可滅四展
轉相續生起五有變異若諸行中此

流轉相可得如於身芽河燈乘等流轉作用中雖無有我即彼諸行得有流轉及與止息何須計我若不與彼相相應而有流轉及止息者則所計我无流轉相而有流轉止息不應道理又我今問汝隨汝意答汝所計我為由境界所生若苦若樂及由思業并由煩惱隨煩惱等之所變異說為受者作者及解脫者為不由彼變異說為受者等耶若由彼變異者是即諸行是受者作者及解脫者何須計我設是我者我應无常不應道理若不由彼變異者我无變異而是受者作者及解脫者不應道理又汝今應說自所欲為唯於我說為作者為亦於餘法說為作者若唯於我世間不應說火為燒者光為照者若亦於餘法即於見等諸根說為作者徒分別我不應道理又汝應說自意所欲為唯於我建立於我為亦於餘法建立於我若唯於我者世間不應於彼假說士夫身呼為德友佛授等若亦於餘法者是則唯於諸行假說名我何須

更執別有我耶何以故諸世間人唯
於假設士夫之身起有情想立有情
名及說自他有差別故又汝何所欲
計我之見為善不為善耶若是善者何
為極愚癡人深起我見不由方便率
尒而起能令衆生怖畏解脫又能增
長諸惡過失不應道理若不善者不
應說正及非顛倒若是邪倒所計之
我體是實有不應道理又汝何所欲
无我之見為善為不善耶若言是善
於彼常住實有我上見无有我而是
善性非顛倒計不應道理若言不善
而一切智者之所宣說精勤方便之
所生起令諸衆生不怖解脫能速證
得白淨之果諸惡過失如實對治不
應道理又汝意云何為即我性自計
有我為由我見耶若即我性自計有
我者應一切時無无我覺若由我見
者雖无實我由我見力故於諸行中
妄謂有我是故汝計定實有我不應
道理如是不覺為先而起彼覺故思
覺為先見有所作故於諸蘊中假施
設故由於彼相安立為有故建立雜

染及清淨故建立流轉及止息故假立受者作者解脫者故施設有作者故施設言說故施設見故計有實我皆不應理又我今當說第一義我相所言我者唯於諸法假立為有非實有我然此假我不可說言與彼諸法異不異性勿謂此我是實有體或彼諸法即我性相又此假我是无常相是非恒相非安保相是變壞相生起法相老病死相唯諸法相唯苦惱相故薄伽梵說苾芻當知於諸法中假立有我此我無常无恒不可安保是變壞法如是廣說由四因故於諸行中假設有我一為令世間言說易故二為欲隨順諸世間故三為欲斷除謂定无我諸怖畏故四為宣說自他成就功德成就過失令起決定信解心故是故執有我論非如理說

計常論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論我及世間皆實常住非作所作非化所化不可損害積聚而住如伊師迦謂計前際說一切常者說一分常者及計後際說

有相者說無相者說非想非非想者復有計諸極微是常住者作如是計問何故彼諸外道起如是見立如是論我及世間是常住耶答彼計因緣如經廣說隨其所應盡當知此中計前際者謂或依下中上靜慮起宿住隨念不善緣起故於過去諸行但唯憶念不如實知計過去世以為前際發起常見或依天眼計現在世以為前際於諸行剎那生滅流轉不如實知又見諸識流轉相續從此世間至彼世間无斷絕故發起常見或見梵王隨意成立或見四大種變異或見諸識變異計後際者於想及受雖見差別然不見自相差別是故發起常見謂我及世間皆悉常住又計極微是常住者以依世間靜慮起如是見由不如實知緣起故而計有為先有果集起離散為先有果壞滅由此因緣彼謂從衆微性麁物果生漸析麁物乃至微住是故麁物无常極微是常此中計前際後際常住論者是我執論差別相所攝故我論已破當知

我差別相論亦已破訖又我今問汝
隨汝意答宿住之念為取諸蘊為取
我耶若取蘊者執我及世間是常不
應道理若取我者憶念過去如是名
等諸有情類我曾於彼如是名如是
姓乃至廣說不應道理又汝意云何
緣彼現前和合色境眼識起時於餘
不現不和合境所餘諸識為滅為轉
若言滅者滅壞之識而計為常不應
道理若言轉者由一境界依一切時
一切識起不應道理又汝何所欲所
執之我由想所作及受所作為有變
異為无變異若言有者計彼世間及
我常住不應道理若言无者有一想
已復種種想復有小想及无量想不
應道理又純有樂已復純有苦復有
若有樂有不苦不樂不應道理又若
計命即是身者彼計我是色若計命
異於身者彼計我非色若計我俱徧
無二無缺者彼計我亦是色亦非色
若為對治此故即於此義中由異句
異文而起執者彼計我非色非非色
又若見少色少非色者彼計有邊若

見彼无量者彼計有无邊若復遍見
而色分少非色分无量或色分无量
非色分少者彼計亦有邊亦无邊若
為對治此故但由文異不由義異而
起執者彼計非有邊非无邊或計解
脫之我遠離二種又計極微常住論
者我今問汝隨汝意答汝為觀察計
極微常為不觀察計彼常耶若不觀
察者離慧觀察而定計常不應道理
若言已觀察者違諸量故不應道理
又汝何所欲諸微塵性為由細故計
彼是常為由與麁果物其相異故計
彼常耶若由細者離散損減轉復羸
劣而言是常不應道理若言由相異
故者是則極微越過地水火風之相
不同種類相故而言能生彼類果不
應道理又彼極微更无異相可得故
不中理又汝何所欲從諸極微所起
麁物為不異相為異相耶若言不異
相者由與彼因无差別故亦應是常
是則應无因果決定不應道理若異
相者汝意云何為從離散極微麁物
得生為從聚集耶若言從離散者應

一切時一切果生是則應无因果決
定不應道理若從聚集者汝意云何
彼麁果物從極微生時為不過彼形
質之量為過彼形質量耶若言不過
彼形質量者從形質分物生形質有
分物不應道理若言過者諸極微體
无細分故不可分析所生麁物亦應
是常亦不中理若復說言有諸極微
本无今起者是則計極微常不應道
理又汝何所欲彼諸極微起造麁物
為如種子等為如陶師等耶若言如
種子等者應如種子體是无常若言
如陶師等者彼諸極微應有思慮如
陶師等不應道理若不如種等及陶
師等者是則同喻不可得故不應道
理又汝意云何諸外物起為由有情
為不尒耶若言由有情者彼外麁物
由有情生所依細物不由有情不應
道理詎復於彼制其功能若言不由
有情者是則无用而外物生不應道
理如是隨念諸蘊有情故由一境界
一切識流不斷絶故白想及受變不
變故計彼前際及計後際常住論者

瑜伽師地論卷第六　第十三張　堂

不應道理又由觀察不觀察故由共相故由自相故由起造故根本所用故極微常論不應道理是故計常論者非如理說我今當說常住之相若一切時无變異相若一切種无變異相若自然無變異相若由他无變異相又無生相當知是常住相

瑜伽師地論卷第六

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅彫造

# 瑜伽師地論卷第七　　堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之四

宿作因論者猶如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論廣說如經凡諸世間所有士夫補特伽羅所受者謂現所受苦皆由宿作為因者謂由宿惡為因由勤精進吐舊業故者謂由現法極自苦行現在新業由不作因之所害故者謂諸不善業如是於後不復有漏者謂一向是善性故說後無漏由無漏故業盡者謂諸惡業由業盡故苦盡者謂宿因所作及現法方便所招苦惱由苦盡故得證苦邊者謂證餘生相續苦盡謂無繫外道作如是計問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論荅由教及理故教如前說理者猶如有一為性尋思為性觀察廣說如前由見現法士夫作用不決定故所以者何彼見世間雖具正方便而招於苦雖具邪方

便而致於樂彼如是思若由現法士
夫作用為彼因者彼應顛倒由彼所
見非顛倒故是故彼皆以宿作為因
由此理故彼起如是見立如是論今
應問彼汝何所欲現法方便所招之
苦為用宿作為因為用現法方便為
因若用宿作為因者汝先所說由勤
精進吐舊業故現在新業由不作因
之所害故如是於後不復有漏乃至
廣說不應道理若用現法方便為因
者汝先所說凡諸世間所有士夫補
特伽羅所受皆由宿作為因不應道
理如是現法方便苦宿作為因故現
法士夫用為因故皆不應道理是故
此論非如理說我今當說如實因相
或有諸苦唯用宿作為因猶如有一
自業增上力故生諸惡趣或貧窮家
或復有苦雜因所生謂如有一因邪
事王不獲樂果而反致苦如事於王
如是由諸言說商賈等業由事農業
由劫盜業或於他有情作損害事若
有福者獲得富樂若無福者雖設功
用而無果遂或復有法純由現在功

用因得如新所造引餘有業或聽聞正法於法覺察或復發起威儀業路或復修學工巧業處如是等類雖因現在士夫功用

自在等作者論者由如有一或沙門或婆羅門起如是見立如是論凡諸世間所有士夫補特伽羅所受彼一切或以自在變化為因或餘丈夫變化為因諸如是等謂說自在等不平等因論者作如是計問何因緣故起如是見立如是論答由教及理教如前說理者猶如有一為性尋思為性觀察廣說如前彼由現見於因果中世間有情不隨欲轉故作此計所以者何現見世間有情於彼因時欲修淨業不遂本欲反更為惡於彼果時願生善趣樂世界中不遂本欲墮惡趣等意謂受樂不遂所欲反受諸苦由見此故彼作是思世間諸物必應別有作者生者及變化者為彼物父謂自在天或復其餘今當問彼汝何所欲嗢拕南曰

功能無體性　攝不攝相違　有用及无用

為因成過失
自在天等變化功能為用業方便為
因為无因耶若用業方便為因者唯
此功能用業方便為因非餘世間不
應道理若无因者唯此功能无因而
有非世間物不應道理又汝何所欲
此大自在為墮世間攝為不攝耶若
言攝者此大自在則同世法而能遍
生世間不應道理若不攝者則是解
脫而言能生世間不應道理又汝何
所欲為有用故變生世間為无用耶
若有用者則於彼用无有自在而於
世間有自在者不應道理若无用者
无有所須而生世間不應道理又汝
何所欲此所出生為唯大自在為因
為亦取餘為因耶若唯大自在為因
者是則若時有大自在是時則有出
生若時有出生是時則有大自在而
言出生用大自在為因者不應道理
若言亦取餘為因者此唯取樂欲為
因為除樂欲更取餘為因若唯取樂
欲為因者此樂欲為唯取大自在為
因為亦取餘為因耶若唯取大自在

為因者若時有大自在是時則有樂欲若時有樂欲是時則有大自在便應无始常有出生此亦不應道理若言亦取餘為因者此因不可得故不應道理又於彼欲无有自在而言於世間物有自在者不應道理如是由功用故攝不攝故有用無用故為因性故皆不應理是故此論非如理說

害為正法論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論若於彼祠中呪術為先害諸生命若能祀者若所害者若諸助伴如是一切皆得生天問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答此違理論諂誑所起不由觀察道理建立然於諍覺惡劫起時諸婆羅門違越古昔婆羅門法為欲食肉妄起此計又應問彼汝何所欲此呪術方為是法自體為是非法自體若是法自體者離彼煞生不能感得自所愛果而能轉彼非法以為正法不應道理若是非法自體者自是不愛果法而能轉捨餘不愛果法者不應道理如是記已復有故言

如世間毒呪術所攝不能為害當知
此呪術方亦復如是今應問彼汝何
所欲如呪術方能息外毒亦能息內
貪瞋癡毒為不尒耶若能息者无處
无時無有一人貪瞋癡等靜息可得
故不中理若不能息者汝先所說如
呪術方能息外毒亦能息除非法業
者不應道理又汝何所欲此呪術方
為遍行耶不遍行耶若遍行者自所
愛親不先用祠不應道理若不遍者
此呪功能便非決定不應道理又汝
何所欲此呪功能為唯能轉因亦轉
果耶若唯轉因者於果无能不應道
理若亦轉果者應如轉變即令羊等
成可愛妙色然捨羊等身已方取天
身不應道理又汝何所欲造呪術者
為有力能及悲愍不若言有者離殺
彼令不能將彼往生天上不應道理
若言無者彼所造呪能有所辦不應
道理如是由因故譬喻故不決定故
於果無能故呪術者故不應道理是
故此論非如理說我今當說非法之
相若業損他而不治現過是名非法

又若業諸修道者共知此業感不愛
果又若業一切智者决定說為不善
又若業自所不欲又若業染心所起
又若業待邪呪術方備切驗又若業
自性無記諸如是等皆是非法
邊無邊論者謂如有一若沙門若婆
羅門依止世間諸靜慮故於彼世間
住有邊想无邊想俱想不俱想廣說
如經由此起如是見立如是論世間
有邊世間无邊世間亦有邊亦无邊
世間非有邊非无邊當知此中已說
因縁及能計者是中若依斷邊際求
世邊時若憶念壞劫於世間起有邊
想若憶念成劫則於世間起无邊想
若依方域周廣求世邊時若下過无
間更无所得上過第四靜慮亦无所
得傍一切處不得邊際尒時則於上
下起有邊想於傍處所起无邊想若
為治此執但依異文義无差別則於
世間起非有邊非无邊想今應問彼
汝何所欲從前壞劫以來為更有世
間生起為無起耶若言有者世間有
邊不應道理若言无者非世間住念

世間邊不應道理如是彼来有故彼来无故皆不應理是故此論非如理說不死矯亂論者謂四種不死矯亂外道如經廣說應知彼諸外道若有人来依寂勝生道問善不善依決定勝道問苦集滅道便自稱言不死亂者隨於處所依不死淨天不亂詰問即於彼所問以言矯亂或託餘事方便避之或但隨問者言辞而轉是中第一不死乱者覺未開悟第二於所證法起增上慢第三覺已開悟而未決定第四羸劣愚鈍又復第一怖畏妄語及怖畏他人知其無智故不分明荅言我无所知第二於自所證未得无畏懼他詰問怖畏妄語怖畏邪見故不分明說我有所證第三怖畏邪見怖畏妄語懼他詰問故不分明說我不決定如是三種假託餘事以言矯乱第四雖懼他詰於寂勝生道及決定勝道皆不了達於世文字亦不善知而不分明說言我是愚鈍都无所了但反問彼隨彼言辞而轉以矯亂見彼此四論發起因緣及能計者并

破彼執皆如經說由彼外道多怖畏故依此見住若有人來有所詰問即以諂曲而行矯乱當知此見是惡見攝是故此論非如理說

無因見論者謂依止靜慮及依止尋思應知二種如經廣說問何因緣故彼諸外道依止尋思起如是見立如是論我及世間皆無因生吾略而言之見不相續以為先故諸內外事無量差別種種生起或復有時見諸因緣空無果報謂見世間无有因緣或時欻尒大風卒起於一時間寂然止息或時忽尒瀑河弥漫於一時間頓則空竭或時欝尒果木敷榮於一時間颯然衰頓由如是故起無因見立无因論今應問彼汝宿住念為念无體為念自我若念無體无體之法未曽串習未曽經識而能隨念不應道理若念自我計我先无後欻然生不應道理又汝何所欲一切世間內外諸物種種生起或欻然生起為无因耶為有因耶若无因者種種生起欻然而起有時不生不應道理若有因

者我及世間无因而生不應道理如是念无體故念自我故內外諸物不由因緣種種異故由彼因緣種種異故不應道理是故此論非如理說

斷見論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論乃至我有麁色四大所造之身住持未壞尒時有病有癰有箭若我死後斷壞无有尒時我善斷滅如是欲界諸天色界諸天若无色界空無邊處所攝乃至非想非非想處所攝廣說如經謂說七種斷見論者作如是計問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思乃至廣說彼如是思若我死後復有身者應不作業而得果異熟若我體性一切永无是則應無受業果異熟觀此二種理俱不可是故起如是見立如是論我身死已斷壞无有猶如瓦石若一破已不可還合彼亦如是道理應知今應問彼汝何所欲為蘊斷滅為我斷滅耶若言蘊斷滅者蘊體无常因果展轉生起不

瑜伽師地論卷第七 [illegible]

絕而言斷滅不應道理若言我斷汝先所說麁色四大所造之身有病有癰有箭欲界諸天色界諸天若无色界空无邊處所攝乃至非想非非想處所攝不應道理如是若蘊斷滅故若我斷滅故皆不應理是故此論非如理說

空見論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論無有施與無有愛養无有祠祀廣說乃至世間无有真阿羅漢復起如是見立如是論无有一切諸法體相問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思乃至廣說又依世間諸靜慮故見世施主一期受命恒行布施无有斷絕從此命終生下賤家貧窮匱之彼作是思定无施與愛養祠祀復見有人一期壽中恒行妙行或行惡行見彼命終墮於惡趣生諸那落迦或往善趣生於天上樂世界中彼作是思定無妙行及與惡行亦无妙行惡行二業果異熟復見有一剎帝利

種命終之後生婆羅門吠舍戍陁羅諸種姓中或婆羅門命終之後生刹帝利吠舍戍陁羅諸種姓中吠舍戍陁羅等亦復如是彼作是思定无與世刹帝利等從彼世間刹帝利等種姓中来亦无彼世刹帝利等從與世間刹帝利等種姓中去又復觀見諸離欲者生於下地又見母命終巳生而為女女命終巳還作其母父終為子子還作父彼見父母不决定巳作如是思世間畢定无父无母或復見人身壞命終或生无想或生无色或入涅槃求彼生處不能得見彼作是念决定无有化生衆生以彼處所不可知故或於自身起阿羅漢增上慢巳臨命終時遂見生相彼作是念世間必無真阿羅漢如是廣説問復何因緣或有起如是見立如是論无有一切諸法體相答以於如來所説甚深經中相似甚深離言説法不能如實正覺了故又於安立法相不如正理而思惟故起於空見彼作是念决定无有諸法體相令應問彼汝何所

欲為有生所受業及後所受業為一切皆是生所受耶若俱有者汝先所說无有施與无有愛養无有祠祀无有妙行无有惡行无有妙行惡行業果異熟无此世間无彼世間不應道理若言无有後所受者諸有造作淨與不淨種種行業彼命終已於彼生時頻受一切淨與不淨業果異熟不應道理又汝何所欲凡從彼胎藏及從彼種子而生者彼等於此為是父母為非父母耶若言是父母者汝言无父無母不應道理若言彼非父母者從彼胎藏及彼種子所生而言非父非母不應道理若時為父母是時非男女若時為男女是時非父母無不定過又汝何所欲為有彼處受生衆生天眼不見為无有耶若言有者汝言無有化生衆生不應道理若言无者是則撥无離想欲者離色欲者離三界欲者不應道理又汝何所欲為有阿羅漢性而於彼起增上慢為无有耶若言有者汝言世間必定無有真阿羅漢不應道理若言无者若

有發起不正思惟顛倒自謂是阿羅漢此乃應是真阿羅漢亦不中理又應問彼汝何所欲圓成實相法依他起相法遍計所執相法為有為無若言有者汝言无有一切諸法體相不應道理若言无者應无顛倒亦無染淨不應道理如是若生後所受故非不決定故有生處故有增上慢故有三種相故不應道理是故此論非如理說

妄計最勝論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論婆羅門是最勝種類剎帝利等是下劣種類婆羅門是白淨色類餘種是黑穢色類婆羅門種可得清淨非餘種類諸婆羅門是梵王子從大梵王口腹所生從梵所出梵所變化梵王體胤謂闘諍劫諸婆羅門作如是計問何因緣故諸婆羅門起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思乃至廣說以見世間真婆羅門性具戒故有貪名利及恭敬故作如是計今應問彼汝何所欲為

若餘種類從父母產生為婆羅門亦介耶若唯餘種類者世間現見諸婆羅門從母產生汝謗現事不應道理若婆羅門亦介者汝先所說諸婆羅門是冣勝種類刹帝利等是下種類不應道理如從父母產生如是造不善業造作善業造身語意惡行造身語意妙行於現法中受愛不愛果便於後世生諸惡趣或生善趣若三處現前是彼是此由彼由此入於母胎從之而生若世間工巧處若作業處若善不善若王若臣若劫盜若增進滿足若為主領錄以為給侍若不領錄若是老病死法若非老病死法若修梵住已生於梵世若復不介若修菩提分法若不修習若悟聲聞菩提獨覺菩提無上菩提若復不介又汝何所欲為從勝種類生此名為勝為由戒聞等耶若由從勝種類生者汝論中說於祠祀中若戒聞等勝取之為量如此之言應不中理若由戒聞等者汝先所說諸婆羅門是冣勝類餘是下類不應道理如是產生故作業

故受生故工巧業處故增上故彼所顧録故梵住故修覺分故證菩提故戒閒勝故不應道理是故此論非如理說妄計清淨論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論若我解脫心得自在觀得自在謂於諸天微妙五欲堅著攝受嬉戲娛樂隨意受用是則名得現法涅槃第一清淨又有外道起如是見立如是論若有離欲惡不善法於初靜慮得具足住乃至得具足住第四靜慮是亦名得現法涅槃第一清淨又有外道起如是見立如是論若有眾生於孫陀利迦河沐浴支體所有諸惡皆悉除滅如於孫陀利迦河如是於婆湖陀河伽耶河薩伐底河殑伽河等中沐浴支體應知亦尒第一清淨復有外道計持狗戒以為清淨或持牛戒或持油墨戒或持露形戒或持灰戒或持自苦戒或持糞穢戒等計為清淨謂說現法涅槃外道及說水等清淨外道作如是計問彼何因緣起如是見立如是論答由教及理故教如前

說理者謂如有一為性尋思乃至廣說彼謂得諸縱任自在欲自在觀行自在名勝清淨然不如實知縱任自在等相又如有一計由自苦身故自恩解脫或造過惡過惡解脫令應問彼汝何所欲若有於妙五欲嬉戲受樂者為離欲貪為未離耶若已離者於世五欲嬉戲受樂不應道理若未離者計為解脫清淨不應道理又汝何所欲諸得初靜慮乃至具足住第四靜慮者彼為已離一切貪欲為未離耶若言一切離者但具足住乃至第四靜慮不應道理若言未離一切欲者計為究竟解脫清淨不應道理又汝何所欲為由內清淨故究竟清淨為由外清淨故究竟清淨若由內者計於河中沐浴而得清淨不應道理若由外者內具貪瞋癡等一切垢穢但除外垢便計為淨不應道理又汝何所欲為執受淨物故而得清淨為執受不淨物故得清淨耶若由執受淨物得清淨者世間共見狗等不淨而汝立計執受狗等得清淨者不

應道理若由執受不淨物者自體不淨而令他淨不應道理又汝何所欲諸受狗等戒者為行身等邪惡行故而得清淨為行身等正妙行故得清淨耶若由行邪惡行者行邪惡行而計清淨不應道理若由正妙行者持狗等戒則為唐捐而計於彼能得清淨不應道理如是離欲不離欲故內外故受淨不淨故邪行正行故不應道理是故此論非如理說

妄計吉祥論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論若世間日月薄蝕星宿失度所欲為事皆不成就若彼隨順所欲皆成為此義故精勤供養日月星等祠火誦呪安置茅草滿瓮頻螺果及餉佉等謂曆筭者作如是計問彼何因緣起如是見立如是論荅由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思乃至廣說彼由獲得世間靜慮世間皆謂是阿羅漢若有欲得自身富樂所祈果遂者便往請問然彼不如實知業果相應緣生道理但見世間日月薄蝕星

度行時令時衆生淨不淨業果報成
熟彼則計為日月等作復為信樂此
事者建立顯說今應問彼汝何所欲
世間興衰等事為是日月薄蝕星
度等作為淨不淨業所作耶若言日
等作者現見盡壽隨造福非福業感
此興衰苦樂等果不應道理若淨不
淨業所作者計日等作不應道理如
是日等作故淨不淨業作故不應道
理是故此論非如理說如是十六種
異論由二種門發起觀察由正道理
推逐觀察於一切種皆不應理

瑜伽師地論卷第七

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第八　堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之五

復次云何雜染施設建立謂由三種雜染應知何等為三一煩惱雜染二業雜染三生雜染煩惱雜染云何嗢拕南曰

自性若分別　因位及與門　上品顛倒攝
差別諸過患

當知煩惱雜染由自性故分別故因故位故門故上品故顛倒攝故差別故過患故應解釋應知

煩惱自性者謂若法生時其相自然不寂靜起由彼起故不寂靜行相續而轉是名略說煩惱自性

煩惱分別者或立一種謂由煩惱雜染義故或分二種謂見道所斷修道所斷或分三種謂欲繫色繫無色繫或分四種謂欲繫記無記色繫無記無色繫無記或分五種謂見苦所斷見集所斷見滅所斷見道所斷修道

所斷或分六種謂貪恚慢无明見疑或分七種謂七種隨眠一欲貪隨眠二瞋恚隨眠三有貪隨眠四慢隨眠五无明隨眠六見隨眠七疑隨眠或分八種謂貪恚慢无明疑見及二種取或分九種謂九結一愛結二恚結三慢結四无明結五見結六取結七疑結八嫉結九慳結或分十種一薩迦耶見二邊執見三邪見四見取五戒禁取六貪七恚八慢九無明十疑或分一百二十八煩惱謂即上十煩惱由迷執十二種諦建立應知

何等名為十二種諦謂欲界苦諦集諦色界苦諦集諦无色界苦諦集諦欲界增上彼遍智果彼遍智所顯滅諦道諦色界增上彼遍智果彼遍智所顯滅諦道諦无色界增上彼遍智果彼遍智所顯滅諦道諦此中於欲界苦集諦及於欲界增上滅道諦具有十煩惱迷執於色界苦集諦及於彼增上滅道諦除瞋有餘煩惱迷執如於色界於無色界亦尒於欲界對治修中有六煩惱迷執謂除邪見見

取戒禁取疑於色界對治修中有五煩惱迷執謂於上六中除瞋如於色界對治修中於无色對治修中亦介如迷執障㝵亦介薩迦耶見者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故等隨觀執五種取藴若分別不分別染汙慧為體邊執見者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故執五取藴為我性已等隨觀執為斷為常若分別若不分別染汙慧為體邪見者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故撥因撥果或撥作用壞真實事唯用分別染汙慧為體見取者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故以薩迦耶見邊執見邪見及所依所緣所因俱有相應等法比方他見等隨觀執為冣為上勝妙第一唯用分別染汙慧為體戒禁取者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故即於彼見彼見隨行若戒若禁及所依所緣所因俱有相應等法等隨觀執為清淨為解脫

為出離唯用分別染汙慧為體貪者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故於外及内可愛境界若分別不分別染著為體恚者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故於外及内非愛境界若分別不分別憎恚為體慢者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故於外及内高下勝劣若分別不分別高舉為體無明者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故及由任運失念故於所知事若分別不分別染汙无知為體疑者謂由親近不善丈夫聞非正法不如理作意故即於所知事唯用分別異覺為體煩惱因者謂六種因一由所依故二由所緣故三由親近故四由邪教故五由數習故六由作意故由此六因起諸煩惱所依故者謂由隨眠起諸煩惱所緣故者謂順煩惱境界現前親近故者謂由隨學不善丈夫邪教故者謂由聞非正法數習故者謂由

先殖數習力勢作意故者謂由發起不如理作意故諸煩惱生

煩惱位者略有七種一隨眠位二纏位三分別起位四俱生位五麁位六中位七上位由二緣故煩惱隨眠之所隨眠一由種子隨逐故二由彼增上事故

煩惱門者略由二門煩惱所惱謂由纏門及隨眠門纏門有五種一由不寂靜住故二由障㝵善故三由發起惡趣惡行故四由攝受現法鄙賤故五由能感生等苦故云何隨眠門所惱謂與諸纏作所依故及能引發生等苦故又由七門一切煩惱於見及修能為障㝵應知謂邪解了故不解了故解了不解了故邪解了迷執故彼因依處故彼怖所生故任運現行故

云何煩惱上品相謂猛利相及尤重相此相略有六種一由犯故二由生故三由相續故四由事故五由起惡業故六由究竟故由犯故者謂由此煩惱纏故毀犯一切所有學處由生故者謂由此故生於欲界苦惡趣中

由相續故者謂貪等行諸根成熟少年盛壯無退勝法者由事故者謂緣尊重田若緣功德田若緣不應行田而起由起惡業故者謂由此煩惱纏故以增上適悅心起身語業由究竟故者謂此自性上品所攝最初要對治道之所斷故

煩惱顛倒攝者謂七顛倒一想倒二見倒三心倒四於无常常倒五於苦樂倒六於不淨淨倒七於無我我倒想倒者謂於无常苦不淨无我中起常樂淨我妄想分別見倒者謂即於彼妄想所分別中忍可欲樂建立執著心倒者謂即於彼所執著中貪等煩惱當知煩惱略有三種或有煩惱是倒根本或有煩惱是顛倒體或有煩惱是倒等流倒根本者謂无明顛倒體者謂薩迦耶見邊執見一分見取戒禁取及貪倒等流者謂邪見邊執見一分恚慢及疑此中薩迦耶見是无我我倒邊執見一分是無常常倒見取是不淨淨倒戒禁取是於苦樂倒貪通二種謂不淨淨倒及於苦樂倒

煩惱差別者多種差別應知謂結縛隨眠隨煩惱纏暴流軛取繫蓋株杌垢常害箭所有根惡行漏匱燒惱有諍火熾然稠林拘身如是等類煩惱差別當知此中能和合苦故名為結令於善行不隨所欲故名為縛一切世間增上種子之所隨逐故名隨眠倒染心故名隨煩惱數起現行故名為纏深難渡故順流漂故故名暴流邪行方便故名為軛能取自身相續不絶故名為取難可解脫故名為繫覆真實義故名為蓋壞善稼田故名株杌自性染汙故名為垢常能為害故名為常害不靜相故遠所隨故名為箭能攝依事故名所有不善所依故名為根邪行自性故名惡行流動其心故名為漏能令受用无有猒足故名為匱能令所欲常有遺之故名為燒能引衰損故名為惱能為鬪訟諍競之因故名有諍燒所積集諸善根薪故名為火如大熱病故名熾然種種自身大樹聚集故名稠林能令衆生樂著種種妙欲塵故能障證得

出世法故名為拘㝵謂如是等煩惱差別佛薄伽梵隨所增強於彼種種煩惱門中建立差別結者九結謂愛結等廣說如前縛者三縛謂貪瞋癡隨眠者七種隨眠謂欲貪隨眠等廣說如前隨煩惱者三隨煩惱謂貪瞋癡纏者八纏謂无慚無愧惛沉睡眠掉舉惡作嫉妬慳恡暴流者四暴流謂欲暴流有暴流見暴流无明暴流如暴流軛亦尒取者四取謂欲取見取戒禁取我語取繫者四繫謂貪身繫瞋身繫戒禁取身繫此實執取身繫蓋者五蓋謂貪欲蓋瞋恚蓋惛沉睡眠蓋掉舉惡作蓋疑蓋株杌者三株杌謂貪瞋癡如株杌如是垢常害箭所有惡行亦尒根者三不善根謂貪不善根瞋不善根癡不善根漏者三漏謂欲漏有漏无明漏匱者三匱謂貪瞋癡如匱如是燒惱有諍火熾然稠林亦尒拘㝵者有五拘㝵一顧戀其身二顧戀諸欲三樂相雜住四闕隨順教五得微少善便生喜足煩惱過患者當知諸煩惱有无量過患

謂煩惱起時先惱亂其心次於所緣發起顛倒令諸隨眠皆得堅固令等流行相續而轉能引自害能引他害能引俱害生現法罪生後法罪生俱法罪令受彼生身心憂苦能引生等種種大苦能令相續遠涅槃能令退失諸勝善法能令資財衰損散失能令入衆不得无畏㥘懼无威能令鄙惡名稱流布十方常為智者之所訶毀令臨終時生大憂悔令身壞已墮諸惡趣生那落迦中令不證得自勝義利如是等過无量無邊

云何業雜染嗢拕南曰

自性者分別　因位及與門　增上品顛倒
差別諸過患

當知業雜染由自性故分別故因故位故門故上品故顛倒故差別故過患故解釋應知業自性云何謂若法生時造作相起及由彼生故身行語行於彼彼時造作而轉是名業自性業分別云何謂由二種相應知一由補特伽羅相差別故二由法相差別故此復二種即善不善十種業道所

瑜伽師地論卷第八　萬九號　堂

謂教生離教生不與取離不與取欲
邪行離欲邪行妄語離妄語離間語
離離間語麁惡語離麁惡語綺語離
綺語貪欲離貪欲瞋恚離瞋恚邪見
離邪見補特伽羅相差別建立者謂
如經言諸教生者乃至廣說教生者
者此是摠句寃極暴惡者謂教害心
正現前故血塗其手者謂為成教身
相變故害極害執者謂斷彼命故解
支節故討活命故无有羞耻者謂自
罪生故无有哀愍者謂引彼非愛故
有出家外道名曰无繫彼作是說有
踰繕那內所有衆生於彼律儀若不
律儀為治彼故說如是言一切有情
所即彼外道復作是說樹等外物亦
有生命為治彼故說如是言真實衆
生所此即顯示真實福德遠離對治
及顯示不實福德遠離對治如是所
說諸句顯示如行煞害乃至極下摂
多蟻等諸衆生所者此句顯示无擇
煞害於煞生事若未遠離者此顯過
緣客可出離謂乃至未遠離來名煞
生者又此諸句略義者謂為顯示煞

生相貌煞生作用煞生因緣及與煞
生事用差別又略義者謂為顯示煞
生如實煞生差別煞所煞生名煞生
者又此諸句顯能煞生補特伽羅相
非顯煞生法相

復次不與取者者此是摠句於他所
有者謂他所攝財穀等事若在聚落
者謂即彼事於聚落中若積集若移
轉若閑靜處者謂即彼事於閑靜處
若生若集或復移轉即此名為可盜
物數者謂所不與不捨不棄物者自
執受者謂執為已有不與而取者謂
彼或時貲具闕少執為已有不與而
樂者謂樂受行偷盜事業於所不與
不捨不棄而生希望者謂劫盜他欲
為已有若彼物主非先所與如酬債
法是名不與若彼物物主於彼取者而
不捨與是名不捨若彼物主於諸衆
生不隨所欲受用而棄是名不棄自
為而取者謂不與而取故及不與而
樂故饕餮而取者謂所不與不捨不
棄而希望故不清而取者謂於所覺物
為他所勝不清雪故不淨而取者謂

雖勝他而為過失垢所染故有罪而取者謂能攝受現法後法非愛果故於不與取若未遠離者如前煞生相說應知所餘業道亦尒此中略義者謂由盜此故成不與取若於是處如其差別如實劫盜由劫盜故得此過失是名揔義又此中亦顯不與取者相非不與取法相當知餘亦尒

復次欲邪行者者此是揔句於諸父母等所守護者猶如父母於已處女為適事他故勤加守護時時觀察不令與餘共為鄙穢若彼没已復為至親兄弟姊妹之所守護此若无者復為餘親之所守護此若无者恐損家族便自守護或彼舅姑為自兒故勤加守護有治罰者謂諸國王若執理者以治罰法而守護故有障㝵者謂守門者所守護故此中略顯未適他者三種守護一尊重至親眷屬自已之所守護二王執理家之所守護三諸守門者之所守護他妻妾者謂已適他他所攝者謂即未適他為三守護之所守護若由見詐者謂矯乱已

而行邪行若由強力者謂對父母等
公然強逼若由隱伏者謂不對彼竊
相欣欲而行欲行者謂兩兩交會即
於此事非理欲心而行邪行若謂於
非道非處非時自妻妾所而為罪失
此中略義者謂略顯示若彼所行若
行差別若欲邪行應知
復次諸妄語者者此是揔句若王者
謂王家若彼使者謂執理家若別者
謂長者居士若衆者謂彼聚集若大
集中者謂四方人衆聚集處若已知
者謂隨前三所經語言若已見者謂
隨曾見所經語言若由自因者謂或
因怖畏或因味著如由自因他因亦
介因怖畏者謂由怖畏殺縛治罰黜
責故因味著者謂為財穀珍寶等
故知而說妄語者謂覆想欲見而說
語言此中略義者謂依處故異說故
因緣故壞想故而說妄語應知
復次離間語者者此是揔句若為破
壞者謂由破壞意樂故聞彼語已向
此宣說聞此語已向彼宣說者謂隨
所聞傾乖離語破壞和合者謂能生

起喜別離故隨即別離者謂能乖違
喜更生故意壞和合者謂於已生喜
別離中心深汙故樂即別離者謂於
乖違喜更生中心深汙故說能離間
語者謂或不聞或他方便故此中略
義者謂略顯示離間意樂離間未壞
方便離間已壞方便離間深汙心及
他方便應知
復次麁惡語者者此是揔句此中尸
羅支所攝故名語无擾動文句美滑
故名悅耳增上欲解所發起故非假
偽故非諂媚故名為攝心不增益故
應順時機引義利故名為可愛趣涅
槃宮故名先首文句可味故名美妙
善釋文句故名分明顯然有趣故名
易可解了攝受正法故名可施功勞
離愛味心之所發起故名无所依止
不過度量故名非可猒逆相續廣大
故名无邊无盡又從無擾動語乃至
無邊无盡語應知略攝為三種語一
尸羅律儀所攝語謂一種二等歡喜
語謂三種三說法語謂其所餘即此
最後又有三種應知一所攝圓滿語

謂初一二文詞圓滿語謂次二三方便圓滿語謂其所餘又於未来世可愛樂故名可愛語於過去世可愛樂故名可樂語於現在世事及領受可愛樂故名可欣語及可意語應知即等歡喜語名无量衆生可愛可樂可欣可意語即說法語名三摩呬多語即尸羅支所攝語名由无悔等漸次能引三摩地語此中毒螫語者謂毀訾他言結瞋毒故麁獷語者謂惱乱他言發苦觸故所餘麁惡語翻前白品應知

複次諸綺語者此是摠句於邪舉罪時有五種邪舉罪者言不應時故名非時語者言不實故名非實語者言引无義故名非義語者言麁獷故名非法語者言挾瞋恚故名非靜語者又於邪說法時不正思審而宣說故名不思量語為勝聽者而宣說故名不靜語非時而說前後義趣不相屬故名雜乱語不中理因而宣說故名非有教語引不相應為譬況故名非有喻語顯穢染故名非有法語又

於歌笑嬉戲等時及觀舞樂戲笑俳說等時有引无義語此中略義者謂顯如前說三時綺語

復次諸貪欲者者此是摠句由猛利貪者謂於他所有由貪增上欲為己有起决定執故於財者謂世俗財類具者謂所受用資具即此二種摠名為物凡彼所有定當屬我者此顯貪欲生起行相此中略義者當知顯示貪欲自性貪欲所緣貪欲行相

復次瞋恚心者者此是摠句惡意分別者謂於他有情所由瞋恚增上力欲為損害起决定執故當煞者謂欲傷害其身當害者謂欲損惱其身當為衰損者謂欲令彼財物損耗彼當自獲種種憂惱者謂欲令彼自失財物此中略義如前應知

復次諸邪見者者此是摠句起如是見者此顯自心忍可欲樂當所說義立如是論者此顯授他當所說義无有施與无有愛養无有祠祀者謂由三種意樂非撥施故一財物意樂二清淨意樂三祀天意樂供養火天名

為祠祀又顯非撥戒修所生善能治所治故及顯非撥施所生善能治所治故說如是言无有妙行无有惡行又顯非撥此三種善能治所治所得果故說如是言无有妙行惡行二業果及異熟又顯非撥流轉依處緣故說如是言无有此世無有他世又顯非撥彼所託緣故及非撥彼種子緣故說如是言无母無父又顯非撥流轉士夫故說如是言無有化生有情又顯非撥流轉對治還滅故說如是言世間无有真阿羅漢乃至廣說已趣各別煩惱寂靜故名正至於諸有情遠離邪行行无倒行故名正行因時名此世間界時名彼世間自士夫力之所作故名為自然通慧者謂第六已證者謂由見道具足者謂由修道顯示者自所知故為他說故我生已盡等當知如餘處分別此中略義者謂顯示謗因謗果誹謗功用謗真實事功用者謂殖種功用任持功用来往功用感生業功用又有略義差別謂顯示誹謗若因若果若流轉緣

若流轉士夫及顯誹謗彼對治還滅
又誹謗流轉者應知謗因不謗自相
謗還滅者應知謗彼功德不謗補特
伽羅
復次白品一切翻前應知所有差別
我今當說謂翻欲邪行中諸梵行者
者此是捴句當知此由三種清淨而
得清淨一時分清淨二他信清淨三
正行清淨盡壽行故之遠行故者此
顯時分清淨諍處雪故名清无違越
故名淨此二捴顯他信清淨此中或
有清而非淨應作四句初句者謂實
毀犯於諍得勝第二句者謂實不犯
於諍蒙負第三句者謂實不犯於諍
得勝第四句者謂實毀犯於諍蒙負
不以愛染身觸母邑故名遠離生臭
不行兩兩交會鄙事故名遠離婬欲
不以餘手觸等方便而出不淨故名
非鄙愛觸受持梵行故名遠離猥法
如是名為正行清淨具足當知略義
即在此中又翻妄語中可信者謂可
委故可委者謂可寄託故應可建立
者謂於彼彼違諍事中應可建立為

正證故无有虛誑者於妄寄中不虛誑故不欺誑故此中略義者謂顯三種攝受一欲解攝受二保任攝受三作用攝受

復次法相差別建立者謂即煞生離煞生等云何煞生謂於他衆生起煞欲樂起染汙心若即於彼起煞方便及即於彼煞究竟中所有身業云何不與取謂於他攝物起盜欲樂起染汙心若即於彼起盜方便及即於彼盜究竟中所有身業云何欲邪行謂於所不應行非道非處非時起習近欲樂起染汙心若即於彼起欲邪行方便及於欲邪行究竟中所有身業云何妄語謂於他有情起覆想說欲樂起染汙心若即於彼起僞證方便及於僞證究竟中所有語業云何離間語謂於他有情起破壞欲樂起染汙心若即於彼起破壞方便及於破壞究竟中所有語業云何麤惡語謂於他有情起麤語欲樂起染汙心若即於彼起麤語方便及於麤語究竟中所有語業云何綺語謂起綺語欲樂

起染汙心若即於彼起不相應語方
便及於不相應語究竟中所有語業
云何貪欲謂於他所有起已有欲樂
起染汙心若於他所有起已有欲樂
決定方便及於彼究竟中所有意業
云何瞋恚謂於他起害欲樂起染汙
心若於他起害欲樂決定方便及於
彼究竟中所有意業云何邪見謂起
誹謗欲樂起染汙心若於起誹謗欲
樂決定方便及於彼究竟中所有意
業云何離殺生謂於殺生起過患欲
解起勝善心若於彼起靜息方便及
於彼靜息究竟中所有身業如離殺
生如是離不與取乃至離邪見應知
亦尒此中差別者謂於不與取起過
患欲解乃至於邪見起過患欲解起
勝善心若於彼起靜息方便及於彼
靜息究竟中所有意業如是十種略
為三種所謂身業語業意業即此三
種廣開十種應知

業因云何應知有十二種相一貪二
瞋三癡四自五他六隨他轉七所愛
味八怖畏九為損害十戲樂十一法

想十二邪見
業位去何應知略說有五種相謂耎
位中位上位生位習氣位由耎不善
業故生傍生中由中不善業故生餓
鬼中由上不善業故生那落迦中由
耎善業故生人中由中善業故生欲
界天中由上善業故生色无色界何
等名為耎位不善業耶謂以耎品貪
瞋癡為因緣故何等名為中位不善
業耶謂以中品貪瞋癡為因緣故何
等名為上位不善業耶謂以上品貪
瞋癡為因緣故若諸善業隨其所應
以无貪無瞋无癡為因緣應知何等
生位業謂已生未滅現在前業何等
習氣位業謂已生已滅不現前業

瑜伽師地論卷第八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

# 瑜伽師地論卷第九

堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之六

復次業門云何此略有二種一與果門二損益門與果門者有五種應知一與異熟果二與等流果三與增上果四與現法果五與他增上果與異熟果者謂於殺生親近修習多修習故於那落迦中受異熟果如於殺生如是於餘不善業道亦尒是名與異熟果與等流果者謂若從彼出來生此間人同分中壽量短促資財匱乏妻不貞良多遭誹謗親友乖離鬪違意發言不威肅增猛利貪增猛利瞋增猛利癡是名與等流果與增上果者謂由親近修習多修習諸不善業增上力故所感外分光澤尠少果不充實果多朽敗果多變改果多零落果不甘美果不恒常果不充足果不便宜空無果實當知善業與此相違與現法果者有二因緣善不善業與

現法果一由欲解故二由事故應知
欲解復有八種一有顧欲解二无顧
欲解三損惱欲解四慈悲欲解五憎
害欲解六淨信欲解七棄恩欲解八
知恩欲解有顧欲解造不善業受現
法果者謂如有一由增上欲解顧戀
其身顧戀財物顧戀諸有造不善業
无顧欲解所造善業受現法果者謂
如有一以增上欲解不顧其身不顧
財物不顧諸有造作善業損惱欲解
造不善業受現法果者謂如有一於
他有情補特伽羅以增上品損惱欲
解造不善業慈悲欲解所造善業受
現法果者謂如有一於他有情補特
伽羅以增上品慈悲欲解造作善業
增害欲解造不善業受現法果者謂
如有一於佛法僧及隨一種尊重處
事以增上品憎害欲解造不善業淨
信欲解所造善業受現法果者謂如
有一於佛法僧等以增上品淨信欲
解造作善業棄恩欲解造不善業受
現法果者謂如有一於父母所及隨
一種恩造之處以增上品背恩欲解

欺誑欲解酷暴欲解造不善業知恩欲解所造善業受現法果者謂如有一於父母等以增上品知恩欲解報恩欲解所作善業由事故者若不善業於五無間及彼同分中亦有受現法果者五無間業者一害母二害父三害阿羅漢四破僧五於如來所惡心出血無間業同分者謂如有一於阿羅漢尼及於母所行穢染行打衆後有菩薩或於天廟衢路市肆立煞羊法流行不絶或於寄託得極委重親友同心耆舊等所損害欺誑或於有苦貧窮困乏无依無怙為作歸依施无畏已後返加害或復逼惱或劫奪僧門或破壞靈廟如是等業名无間同分若諸善業由事重故受現法果者謂如有一毋无正信勸進開化安置建立於具信中如无正信於具信中如是犯戒於具戒中慳悋於具捨中悪慧於具慧中亦介如母父亦介或於起慈定者供養承事如於起慈定者如是於起无諍定滅盡定預流果阿羅漢果供養承事亦介又親

於佛所供養承事如於佛所如是於
學无學僧所亦尒若即於此尊重事
中與上相違由損害因緣起不善業
受現法果與他增上果者謂亦由受
現法果業猶如如來所住國邑必无
疾疫災横等起佛神力故无量衆生
无疾無疫无有災横得安樂住如佛
世尊如是轉輪聖王及住慈定菩薩
亦尒若諸菩薩以大悲心觀察一切
貧窮困苦業天所惱衆生施以飲食
財穀庫藏皆令充足由此因緣彼諸
衆生得安樂住如是等類是他增上
所生現法受業應知損益門者謂於
諸有情依十不善業道建立八損害
門何等為八一損害衆生二損害財
物三損害妻妾四虛偽友證損害五
損害助伴六顯説過失損害七引發
放逸損害八引發怖畏損害與此相
違依十善業道建立八利益門應知
業增上云何謂猛利極重業當知此
業由六種相一加行故二串習故三
自性故四事故五所治故六所
治損害故加行故者謂如有　由極

猛利貪瞋癡纏及極猛利无貪無瞋无癡加行發起諸業串習故者謂如有一於長夜中親近修習若多修習不善業自性故者謂於綺語麁惡語為大重罪於麁惡語離間語為大重罪於離間語妄語為大重罪於欲邪行不與取為大重罪於不與取殺生為大重罪於貪欲瞋恚為大重罪於瞋恚邪見為大重罪又於施性戒性无罪為勝於戒性修性无罪為勝於聞性思性无罪為勝如是等事故者謂如有一於佛法僧及隨一種尊重處事為損為益名重事業所治一類故者謂如有一一向受行諸不善業乃至壽盡无一時善所治損害故者謂如有一斷所對治諸不善業令諸善業離欲清淨業顛倒云何此有三種應知一作用顛倒二執受顛倒三意樂顛倒作用顛倒者謂如有一於餘衆生思欲殺害誤害餘者當知此中雖有殺生无殺生罪然有殺生種類殺生相似同分罪生若不誤殺其餘衆生然於非情加刀杖已謂我

煞生當知此中无有煞生無煞生罪然有煞生相似同分罪生如煞生業道如是不與取等一切業道隨其所應作用顛倒應知執受顛倒者謂如有一起如是見立如是論无施無愛乃至廣說一切邪見彼作是執畢竟無有能煞所煞若不與取乃至綺語亦无施與受齋脩福受學尸羅由此因緣无罪無福又如有一起如是見立如是論若有衆生憎梵憎天憎婆羅門若彼憎惡唯應煞害煞彼因緣唯福无罪又於彼所起不與取乃至綺語唯獲福德无有非福憙樂顛倒者謂如有一不善業道現前行時如遊戲法極為憙樂

業差別云何謂有作業有不作業有增長業有不增長業有故思業有不故思業如是定異熟業不定異熟業異熟巳熟業異熟未熟業善業不善業无記業律儀所攝業不律儀所攝業非律儀非不律儀所攝業施性業戒性業脩性業福業非福業不動業順樂受業順苦受業順不苦不樂受

業順現法受業順生受業順後受業過去業未來業現在業欲繫業色繫業无色繫業學業无學業非學非无學業見所斷業修所斷業无斷業黑黑異熟業白白異熟業黑白黑白異熟業非黑非白无異熟業能盡諸業曲業穢業濁業清淨業寂靜業作業者謂若思業若思已所起身業語業不作業者謂若不思業若不思已不起身業語業增長業者謂除十種業何等為十一夢所作業二無知所作業三无故思所作業四不利不數所作業五狂亂所作業六失念所作業七非樂欲所作業八自性无記業九悔所損業十對治所損業除此十種所餘諸業名為增長不增長業者謂即所說十種業故思業者謂故思已若作業若增長業不故思業者謂非故思所作業順定受業者謂故思已若作若增長業順不定受業者謂故思已作而不增長業異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者謂未與果業善業者謂无貪无瞋无癡為因

緣業不善業者謂貪瞋癡為因緣業
无記業者謂非无貪无瞋無癡為因
緣亦非貪瞋癡為因緣業律儀所攝
業者謂或別解脫律儀所攝業或靜
慮等至果斷律儀所攝業或无漏律
儀所攝業不律儀所攝業者謂十二
種不律儀類所攝諸業何等十二不
律儀類一屠羊二販鷄三販猪四捕
鳥五罝兎六盜賊七魁膾八守獄九
讒刺十斷獄十一縛爲十二呪龍非
律儀業及不律儀類業所餘一切善
律儀非不律儀所攝業者謂除三種
不善无記業施性業者謂若因緣若
等起若依處若自性彼因緣者謂以
无貪無瞋无癡為因緣彼等起者謂
無貪無瞋无癡俱行能捨所施物能
起身語業思彼依處者謂以所施物
及受者為依處彼自性者謂思所起
能捨所施物身業語業如施性業如
是戒性業修性業隨其所應知此
中戒性業因緣等起如前自性者謂
律儀所攝身語業等依處者謂有情
非有情數物修性因緣者謂三摩地

因緣即无貪無瞋无癡等起者謂彼
俱行引發定思自性者謂三摩地依
處者謂十方無苦无樂等有情界又
異施戒脩者所有相貌應知一切如
餘處說福業者謂感善趣異熟及順
五趣受善業非福業者謂感惡趣異
熟及順五趣受不善業不動業者謂
感色无色界異熟及順色无色界受
善業順樂受業者謂福業及順三靜
慮受不動業順苦受業者謂非福業
順不苦不樂受業者謂能感一切處
阿賴耶識異熟業及第四靜慮以上
不動業順現法受業者謂能感現法
果業順生受業者謂能感无間生果
業順後受業者謂能感彼後生果業
過去業者謂住習氣位或已與果或
未與果業未来業者謂未生未滅業
現在業者謂已造已思未謝滅業欲
繫業者謂能感欲界異熟墮欲界業
色繫業者謂能感色界異熟墮色界
業无色繫業者謂能感无色界異熟
墮无色界業學業者謂若異生若非
異生學相續中所有善業无學業者

謂无學相續中所有善業非學非无學業者謂除前二餘相續中所有善不善无記業見所斷業者謂愛惡趣不善等業修所斷業者謂愛善趣善不善无記業无斷業者謂世出世諸无漏業黑黑異熟業者謂非福業白白異熟業者謂不動業黑白黑白異熟業者謂福業有不善業為惡對故由約未斷非福業時所有福業而建立故非黑非白无異熟業能盡諸業者謂出世間諸无漏業是前三業斷對治故曲業者謂諸外道善不善業穢業者謂即曲業亦名穢業又有穢業謂此法異生於聖教中顛倒見者住自見取者邪決定者猶預覺者所有善不善業濁業者謂即曲業穢業亦名濁業又有濁業謂此法異生於聖教中不決定者猶預覺者所有善不善業又有差別唯於外道法中有此三業由邪解行義故名曲由此為依能障所起諸功德義故名穢能障通達真如義故名濁應知清淨業者謂此法異生於聖教中正決定者不

猶預覺者所有善業寂靜業者謂住此法非異生者一切聖者所有學无學業業過患云何當知略說有七過患謂煞生者煞生為因能為自害能為他害能為俱害生現法罪生後法罪生現法後法罪受彼所生身心憂苦云何能為自害謂為害生發起方便由此因緣便自被害若被繫縛若遭退失若被訶毀然彼不能損害於他云何能為他害謂即由此所起方便能損害他由此因緣不自被害乃至訶毀云何能為俱害謂即由此所起方便能損害他由此因緣復被他害若被繫縛乃至訶毀云何生現法罪謂如能為自害云何生後法罪謂如能為他害云何生現法後法罪謂如能為俱害云何受彼所生身心憂苦謂為害生發起方便而不能成六種過失又不能辦隨欲煞事彼由所欲不會因緣便受所生身心憂苦又有十種過患依犯尸羅如經廣說應知又有四種不善業道及飲諸酒以為第五依犯事善男學處佛薄伽梵

說多過患應知廣說如闡地迦經云何生雜染謂由四種相應知一由差別故二由艱辛故三由不定故四由流轉故生差別者當知復有五種一界差別二趣差別三處所差別四勝生差別五自身世間差別界差別者謂欲界及色无色界生差別趣差別者謂於五趣四生差別處所差別者謂欲界中有三十六處生差別色界中有十八處生差別无色界中有四處生差別如是總有五十八生勝生差別者謂欲界人中有三勝生一黒勝生生謂如有一生旃荼羅家若卜羯娑家若造車家若竹作家若生所餘下賤貧窮乏少財物飲食等家如是名為人中薄福德者二白勝生生謂如有一生刹帝利大富貴家若婆羅門大富貴家若諸長者大富貴家若生所餘豪貴大富多諸財穀庫藏等家如是名為人中勝福德者三非黒非白勝生生謂如有一非前二種生處中家者又欲界天中亦有三種勝生一非天生二依地分生三依虛空

宮殿生又色界中有三種勝生一者異生無想天生二者有想天生三者淨居天生又無色界中有三勝生一无量想天生二無所有想天生三非想非非想天生自身世間差別者謂於十方無量世界中有无量有情无量生差別應知

生艱辛者如薄伽梵說汝等長時馳騁生死身血流注過四大海所以者何汝等長夜或生爲馬駝驢牛羊雞鹿等衆同分中汝等於彼多被斫截身諸支分令汝身血極多流注如於爲等衆同分中人中亦尒又復汝等於長夜中喪失无量父母兄弟姊妹親屬又復喪失種種財寶諸資生具令汝涕淚極多流注如前血量如血涕淚如是當知所飲母乳其量亦尒如是等類生艱辛苦无量差別應知

生不定者如薄伽梵說假使取於大地所有一切草木根莖枝葉等截爲細籌如四指量計筭汝等長夜展轉所經父母如是衆生曾爲我母我亦長夜曾爲彼母如是衆生曾爲我父

我亦長夜曾為彼父如是等計四指
量等壽速可窮盡而我不說汝等長夜
所經父母其量邊際又復說言汝等
有情自所觀察長夜展轉成就第一
極重憂苦今得究竟汝等當知我亦
曾受如是大苦如苦樂亦尒又復說
言我觀大地无少處所可得汝等長
夜於此處所未曾經受无量生死又
復說言我觀世間有情不易可得長
夜流轉不為汝等若母若父兄弟姊
妹若軌範師若親教師若餘尊重若
等尊重又如說言若一補特伽羅於
一劫中所受身骨假使有人為其積
集不爛壞者其聚量高王舍城側廣
博脇山云何生流轉謂自身所有緣
起當知此即說為流轉云何緣起嗢
柁南曰

體門義差別　次第難釋詞　緣性分別緣
攝諸經為後

云何緣起體若略說由三種相建立
緣起謂從前際中際生從中際後際
生中際生已若趣流轉若趣清淨究
竟云何從前際中際生謂中際生已復

趣流轉謂如有一不了前際无明所攝无明為緣於福非福及與不動身語意業若作若增長由此隨業識乃至命終流轉不絕能為後有相續識因此識將生果時由內外貪愛正現在前以為助伴從彼前際既捨命已於現在世自體得生在母腹中以因識為緣相續果識前後次第而生乃至羯羅藍等位差別而轉於母胎中相續果識與名色俱乃至衰老漸漸增長尒時感生受業名已與異熟果又此異熟識即依名色而轉由必依託六依轉故是故經言名色緣識俱有依根曰色等无間滅依根曰名隨其所應為六識所依依止彼故乃至命終諸識流轉又五色根若根所依大種若根處所若彼能生大種曰色所餘曰名由識執受諸根隨墮相續法方得流轉故此二種依止於識相續不斷由此道理於現在世識緣名色名色緣識猶如東蘆乃至命終相依而轉如是名為從前際中際諸行緣起生中際生已流轉不絕當知此中

依胎生者說流轉次第若卵生濕生者除處母胎餘如前說若於有色有情聚中謂欲色界受化生者諸根決定圓滿而生與前差別若於无色界以名為依及色種子為依識得生起以識為依名及色種子轉從此種子色雖斷絶後更得生與前差別又由福業生欲界人天由非福業生諸惡趣由不動業生色無色界

云何不生由不生故趣清淨究竟去何從中際後際諸行緣起生謂中際巳生補特伽羅受二種先業果謂受内異熟果及境界所生受增上果此補特伽羅或聞非正法故或先串習故於二果愚由愚内異熟果故於後有生苦不如實知由迷後有後際无明增上力故如前於諸行若作若增長由此新所作業故說此識名隨業識即於現法中說无明為緣故行生行為緣故識生此識於現法中名為因識能攝受後生果識故又捴依一切識說名六識身又即此識是後有名色種子之所隨逐此名色種子是

後有六處種子之所隨逐此六處種子是後有觸種子之所隨逐此種子觸是後有受種子之所隨逐如是捴名於中際中後有引因應知由此能引識乃至受一期身故由先異熟果愚引後有已又由第二境界所生受果愚故起緣境界愛愛由此愛故或發欲求或發有求或執欲取或執見戒及我語取由此愛取和合資潤令前引因轉名為有即是後有生因所攝從此无間命既終已隨先引因所引識等受最後此諸行生或漸或頓如是於現法中无明觸所生受為緣故愛愛為緣故取取為緣故有有為緣故生生為緣故老病死等諸苦差別或於生處次第現前或復種子隨逐應知如是於中際中无明緣行等受緣愛等為因緣故後際諸行生復有先集資糧於現法中從他聞音及於二果諸行若於彼因彼滅彼趣滅行如理作意由此如理作意為緣正見得生從此次第得學无學清淨智見由此智見无明及愛永斷无餘

由此斷故於彼所緣不如實知無明
觸所生受亦復永斷由此斷故永離
无明於現法中證慧解脫若於无明
觸所生受相應心中所有貪愛即於
此心得離繫故貪愛永滅於現法中
證心解脫設彼无明不永斷者依於
識等受取為後所有諸行後際應生
由无明滅故更不復起得无生法是
故說言无明滅故行滅次第乃至異
熟生觸滅故異熟生受滅於現法中
无明滅故无明觸滅无明觸滅故无
明觸所生受滅无明觸所生受滅故
愛滅愛滅故如前得无生法由此故
說取等惱取為後諸行永滅如是於
現法中諸行不轉由不轉故於現法
中於有餘依界證得現法涅槃彼於
尒時唯餘清淨識緣名色名色緣識
乃至有識身在恒受離繫受非有繫
受此有識身乃至先業所引壽量恒
相續住若壽量盡便捨識所持身此
命根後所有命根无餘永滅更不重
熟又復此識與一切受任運滅故所
餘因緣先已滅故不復相續永滅无

餘是名无餘依涅槃界究竟寂靜處亦名趣求涅槃者於世尊所梵行已立究竟涅槃如是已說由三種相建立緣起謂從前際中際生從中際後際生又於中際若流轉若清淨是名緣起體性緣起門云何謂依八門緣起流轉一內識生門二外稼成熟門三有情世間死生門四器世間成壞門五食任持門六自所作業增上勢力受用隨業所得愛非愛果門七威勢門八清淨門緣起義云何謂離有情義是緣起義於離有情復无常義是緣起義於无常復暫住義是緣起義於暫住復依他義是緣起義於依他離作用義是緣起義於離作用復因果相續不斷義是緣起義於因果相續不斷復因果相似轉義是緣起義於因果相似轉復自業所作義是緣起義問為顯何義建立緣起耶答為顯因緣所顯染污清淨義故緣起差別云何謂於前際无知等如經廣說於前際无知云何謂於過去諸行起不如理分別謂我於過去為曾有

耶為曾无耶曾何體性曾何種類所
有无知於後際无知云何謂於未來
諸行起不如理分別謂我於未來為
當有耶為當无耶當何體性當何種
類所有无知於前後際无知云何謂
於內起不如理猶豫謂何等是我我
為何等今此有情從何所來於此沒
已當往何所所有無知於內无知云
何謂於各別諸行起不如理作意謂
之為我所所有无知於外無知云何謂
於外非有情數諸行起不如理作意
謂為我所所有无知於內外无知云
何謂於他相續諸行起不如理分別
謂怨親中所有无知於業无知云何
謂於諸業起不如理分別謂有作者
所有无知於異熟无知云何謂於異
熟果所攝諸行起不如理分別謂有
受者所有无知於業異熟无知云何
謂於業及果起不如理分別所有无
知於佛無知云何謂於佛菩提或不
思惟或邪思惟或由放逸或由疑惑
或由毀謗所有无知於法無知云何
謂於正法善說性或不思惟或邪思

惟或由放逸或由疑惑或由毀謗所有无知於僧无知云何謂於僧正行或不思惟或邪思惟或由放逸或由疑惑或由毀謗所有无知於苦无知云何謂於苦是苦性或不思惟或邪思惟或由放逸或由疑惑或由毀謗所有无知如於苦當知於集滅道无知亦尒於因無知云何謂起不如理分別或計无因或計自在世性士夫中間等不平等因所有无知如於因无知於從因所生諸行亦尒又彼無罪故名善有罪故名不善有利益故名應修習无利益故名不應修習黑故名有罪白故名無罪雜故名有分於六觸處如實通達无知云何謂增上慢者於所證中顛倒思惟所有无知如是略說十九種无知

復有七種無知一世愚二事愚三移轉愚四最勝愚五真實愚六染淨愚七增上慢愚前十九无知令七無知相攝云何謂初三无知攝初一次三無知攝第二次三無知攝第三次三無知攝第四次四無知攝第五次二

無知攝第六後一無知攝第七
復有五種愚一義愚二見愚三放逸
愚四真實義愚五增上慢愚前十九
愚今五種愚相攝云何謂見愚攝前
六及於因所生法无知放逸愚攝於
業異熟俱无知真實義愚攝於佛等
乃至道諦无知增上慢愚攝寂後無
知當知義愚通攝一切復次無知無
見无有現觀黑闇愚癡及无明闇如
是六種无明差別隨前所說七无知
事次第應知於後二無知事揔合為
一起此寂後无明黑闇復有差別謂
聞思修所成三慧所治差別如其次
第說前三種即此所治軟中上品差
別說後三種如是所治差別故自性
差別故建立六種差別應知身行云
何謂身業若欲界若色界在下名福
非福在上名不動語行云何謂語業
餘如前應知意行云何謂意業若在
欲界名福非福在上二界唯名不動
眼識云何謂於當來依止眼根了別
色境識所有福非福不動行所熏發
種子識及彼種子所生果識如眼識

如是乃至意識應知亦尒由所依及境界所起了別差別應知此於欲界具足六種色界唯四无色界唯一受蘊云何謂一切領納種類想蘊云何謂一切了像種類行蘊云何謂一切心所造作意業種類識蘊云何謂一切了別種類如是諸蘊皆通三界四大種云何謂地水火風界此皆通二界四大種所造色云何謂十色處及法處所攝色欲界具十及法處所攝假色色界有八及法處所攝色然非一切此亦二種謂識種子所攝受種子名色及於彼所生果名色

眼處云何謂眼識所依淨色由此於色已見現見當見如眼處如是乃至意處隨其所應盡當知於一切處應說三時業用差別此亦二種謂名色種子所攝受種子六處及彼所生果六處五在欲色界第六通三界眼觸云何謂三和所生能取境界淨妙等義如是餘觸各隨別境說相應知此復二種謂六處種子所攝受種子觸及彼所生果觸欲界具六色界四无

色界一
樂受云何謂順樂諸根境界為緣所
生適悅受受所攝
苦受云何謂順苦二為緣所生非適
悅受受所攝
不苦不樂受云何謂順不苦不樂二
為緣所生非適悅非不適悅受受所
攝欲界三色界二第四靜慮以上乃
至非想非非想處唯有第三不苦不
樂此亦二種謂觸種子所攝受種子
受及彼所生果受

瑜伽師地論卷第九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十

堂

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中有尋有伺等三地之七

欲愛云何謂欲界諸行為緣所生於欲界行染汙希求由此能生欲界苦果色愛云何謂色界諸行為緣所生於色界行染汙希求由此能生色界苦果无色愛云何謂无色界諸行為緣所生於无色界行染汙希求由此能生無色界苦果欲取云何謂於諸欲所有欲貪見取云何謂除薩迦耶見於所餘見所有欲貪戒禁取云何謂於邪願所起戒禁所有欲貪我語取云何謂於薩迦耶見所有欲貪初唯能生欲界苦果餘三通生三界苦果欲有云何謂欲界前時有業有死有中有生有及那落迦傍生餓鬼人天有總說名欲有此復由先所作諸行煩惱攝受之所熏發色有云何謂除那落迦傍生餓鬼人有所餘是色有應知无色有云何謂復除中有所餘是

無色有應知問依何義故建立七有
所謂那落迦傍生餓鬼人天有業有
中有答依三種所作故一能引有謂
一二趣有有謂一三受用果有謂五
生云何謂於胎卵二生初託生時等
生云何謂即於彼身分圓滿仍未出
時趣云何謂從彼出起云何謂出已
增長出現云何謂於濕化二生身分
頓起蘊得云何謂即於彼諸生位中
五取蘊轉界得云何謂即彼諸蘊因
緣所攝性處得云何謂即彼諸蘊餘
緣所攝性諸蘊生起云何謂即彼諸
蘊日日飲食之所資長命根出現云
何謂即彼諸蘊餘壽力故得相續住
此生支略義者謂若生自性若生處
位若所生若因緣所攝若任持所引
若俱生依持是名略義
衰云何謂依止劣故令彼掉動老云
何謂髮色衰變攝云何謂皮膚緩皺
熟云何謂火力衰減無復勢力受用
欲塵氣力損壞云何謂性多疾病故
无有勢力能作事業黑黶間身云何
謂黶黑出現損其容色身脊傴曲喘

息奔急云何謂行步威儀身形所顯
由此發起極重喘嗽形貌僂前云何
謂坐威儀位身首低曲憑撫杖策云
何謂住威儀位依杖力而住昏昧云
何謂卧威儀位數重睡眠羸劣云何
謂即於此位无力速覺損減云何謂
念慧衰退衰退云何謂念慧劣故至
於善法不能現行諸根耄熟云何謂
身體尫羸功用破壞云何謂彼於境
不復明利諸行朽故云何謂彼於後
將欲終時其形腐敗云何謂壽量將
盡身形臨壞於諸事業无復功能此
老略義者謂依止變壞鬚髮變壞充
悅變壞火力變壞无病變壞色相變
壞威儀變壞无色諸根變壞有色諸
根變壞時分已過壽量將盡略義應
知彼彼有情云何謂那落迦等有情
種類云何謂即彼一切終云何謂諸
有情離解支節而死盡云何謂諸有
情由解支節而死壞云何謂識離身
沒云何謂諸色根滅捨壽云何謂氣
將盡位捨煖云何謂不動位棄捨諸
蘊命根謝滅云何謂時死死云何謂

遇損緣非時而死時運盡去何謂初死未久位又死魔業名時運盡此死略義者謂若死若死法若死差別若死後位是名略義如是名為緣起差別應知問何因緣故无明等諸有支作如是次第說答諸愚癡者要先愚於所應知事次即於彼發起邪行由邪行故令心顛倒心顛倒故結生相續生相續故諸根圓滿根圓滿故二受用境受用境故若耽著若希求由希求故於方覔時煩惱滋長煩惱滋長故發起後有愛非愛業由所起業滋長力故於五趣生死中苦果生若果生已有老死等苦謂內身變異所引老死苦及境界變異所引憂歎苦熱惱之苦是故世尊如是次第說十二支復有次第差別謂依二種緣建立緣起次第一內身緣二受用境界緣內身緣前六支所攝受用境界緣後六支所攝先於內身起我執等愚由此不了諸業所引苦果異熟故發起諸業既發起已即隨彼業多起尋思由業與識為助伴故能感當來三

種苦果謂根初起所攝苦果根圓滿所攝苦果受用境界所攝苦果即名色爲先觸爲冣後又於現法中依觸緣受發起於愛由受用境界緣廣起追求或由事業門或由利養門或由戒禁門或由觧脱門發起欲求内身求邪觧脱求如是求時令先所起煩惱及業所引五趣生死果生既得生已老死隨逐復有次第差別謂由三種有情聚一樂出世清淨二樂世閒清淨三樂着境界由初聚故滅諸緣起增白淨品由第二有情聚故不如實知諸諦道理若住正念或作福業或作有漏脩所引不動業若不住正念便發非福業或起追悔所引或不追悔歡喜所引心相續住彼又如前於下中上生處次第能感當來三種苦果謂名色爲先觸爲冣後由第三有情聚故依現受用境所生受於現法中如前次第起後六支謂受爲先老死爲後問何因緣故逆次第中老死爲先說諸緣起答依止宣說諦道理故以生及老死能顯苦諦如世尊

言新名色滅爲上首法
問何故不言諸无明滅爲上首耶荅
依心解脫者而施設故由彼於現法
中種子苦及當來苦果不生而滅故
說名色爲先受爲最後得究竟滅又
於現法中受諸受時愛及隨眠永拔
不起說名爲滅由彼滅故以彼爲先
餘支亦滅如是等類宣說緣起次第
應知問何故緣起說爲緣起荅由煩
惱繫縛往諸趣中數數生起故名緣
起此依字釋名復次依託衆緣速謝
滅已續和合生故名緣起此依刹那
義釋復次衆緣過去而不捨離依自
相續而得生起故名緣起如說此有
故彼有此生故彼生非餘依此義故
釋名應知復次數數謝滅復相續起
故名緣起此依數數壞數數滅義釋復次
於過去世覺緣性已等相續起故名
緣起如世尊言我已覺悟正起宣說
即由此名展轉傳說故名緣起問无
明望行爲幾種緣荅望諸色行爲增
上緣望无色行爲三緣謂等无間緣
所緣緣增上緣如是餘支爲緣多少

應如此知謂有色支望有色支為一增上緣望无色支為二緣謂所緣緣及增上緣若无色支望有色支唯為一緣望無色支為三緣謂等无間緣所緣緣增上緣問何故諸支相望无因緣耶答因緣者自體種子緣所顯故問若諸支相望无因緣者何故說言依因果體性建立緣起耶答依增上緣所攝引發因牽引因生起因故說名為因問幾支是引因所攝答從无明乃至受問幾支是生因所攝答從愛乃至有問幾支是生引二因果所攝耶答於現法後法中識等乃至受於生老死位所攝諸支問若說無明以不如理作意為因何因緣故於緣起教中不先說耶答彼唯是不斷因故非雜染因故所以者何非不愚者起此作意依雜染因說緣起教无明自性是染汙不如理作意自性非染汙故彼不能染汙無明然由無明力所染汙又生雜染業煩惱力之所熏發業之初因謂初緣起是故不說不如理作意

問何故不說自體為自體緣耶荅由彼自體若不得餘緣於自體雜染不能增長亦不損減是故不說問何因緣故福行不動行由正簡擇功力而起仍說用無明為緣耶荅由不了達世俗苦因為緣起非福行由不了達勝義苦因為緣生福及不動行是故亦說彼以无明為緣問如經中說諸業以貪瞋癡為緣何故此中唯說癡為緣耶荅此中通說福非福不動業緣貪瞋癡緣唯生非福業故問身業語業思所發起是則行亦緣行何故但說无明緣行荅依發起一切行緣而說故及依生善染汙思緣而說故問識亦以名色為緣何故此中但說行為緣耶荅行為識雜染緣能引能生後有果故非如名色但為所依所緣生起緣故問名色亦由大種所造及由觸生何故但說識為緣耶荅識能為彼新生因故彼既生已或正生時大種及觸唯能與彼為建立因問如經中說六界為緣得入母胎何故此中唯說識界荅若有識界決定

於母胎中精血大種腹宍无闕故又
識界勝故又依一切生一切有生時
而說故問六處亦以飲食為緣何故
此中但說名色為緣耶答此中說名
色是彼生因故彼既生已亦以飲食
為任持因問觸以三和為緣何故此
中但說六處為緣耶答若有六處定有
餘二无闕故又六處勝故由六處攝
二種故問若自所逼迫若他所逼迫
若時候變異若先業所引皆得生受
何故此中但顯觸為彼緣耶答觸是彼
近因故由觸所引故餘緣所生受亦
從觸生故必不離觸是故偏說問經
中亦說无明為緣生愛順愛境界亦
得為緣何故此中但說受為緣耶答
以受力故於相似境或求和合或求
乖離由愚癡力但於諸受起盡等相
不如實知由此不能制御其心問由
隨眠未斷順彼諸法取皆得生何故
此中但說愛為取緣耶答由希望生故
於追求時能發隨眠及能引彼隨順
法故問前已說无明為緣發起業有
何故今者說取緣有耶答由取力故即

今彼業於彼彼生處能引識名色等
果問生亦以精血等為緣何故此中
唯說有緣生耶答由有有故定有餘
緣無明又有勝故唯說彼為緣問亦
由遠行不避不平等他所逼迫為緣
老死可得何故此中但說生緣老死
縱闕彼緣但生為緣定有老死故問
耶答雖由彼諸緣必以生為根本故
此十二支幾是煩惱道幾是業道幾
是苦道答三是煩惱道二是業道餘
是苦道問幾唯是因幾唯是果幾通
因果答初一唯因後一唯果餘通因
果又即於此問更作餘答三唯是因
二唯是果當知所餘亦因亦果問幾
是獨相幾是雜相答三是獨相行等
是雜相問何故行有是雜相答由二
種說故謂能引愛非愛果故及能生
趣差別故問何故識與名色六處一
分有雜相答由三種說故謂依雜染
時故依潤時故依轉時故問何故識
乃至受與老死有雜相答由二種說
故謂別顯苦相故及顯引生差別故
復次於緣起中云何數往義謂生已

不住義云何和合義謂諸緣聚集義
云何起義謂諸緣和合之所引攝新
新生義云何緣起云何緣生謂諸行
生起法性是名緣起即彼生已說名
緣生問幾支苦諦攝及現法為苦荅
二謂生及老死問幾支苦諦攝當来
為苦荅識乃至受種子性問幾支集
諦攝荅所餘支問无明與行為作俱
有緣為作无間滅緣為作久遠滅緣
荅當知具作三緣謂由无知於隨順
諸行法中為俱有覆障緣為彼彼事
發起諸行又由惡見放逸俱行无知
為无間滅生起緣發起諸行又由无
知為久遠滅引發緣故建立順彼當
生相續問云何應知諸行望識為三
種緣荅由能熏發彼種子故為俱有
緣次後由彼勢力轉故為无間滅生
起緣由彼當来果得生故為久遠滅
引發緣如行望識如是識望名色名
色望六處六處望觸觸望受亦尒
問云何應知受望愛為三種緣荅當
知由彼起樂者故為俱有緣從此无
間由彼勢力起追求等作用轉故為

无間滅生起緣建立當来難可解脫彼相續故為久遠滅引發緣問云何愛望取為三種緣荅由欲貪俱行於隨順取法中欲樂安立故為俱有緣由无間滅勢力轉故為生起緣建立當来難可解脫彼相續故為久遠滅引發緣問云何取望有為三種緣荅由與彼俱令業能招諸趣果故為俱有緣又由彼力於此生處能引識等故為无間滅生起緣又能引發彼界功能故為久遠滅引發緣問云何有望生為三種緣荅熏發彼種子故為俱有緣由彼勢力無間隨轉故為生起緣雖久遠滅而果轉故為引發緣如有望生當知生望老死為緣亦尒復次建立有支有二種一就勝分建立謂取所攝受業如前巳說二全分建立謂業及識乃至受所有種子取所攝受建立為有應知問是諸有支唯有次第與行為緣乃至老死更有餘業用耶荅即此業用及於各別所行境中如其所應所有業用當知是名第二業用

問无明唯與行爲緣亦與餘支爲緣
耶答无明乃至亦與老死爲緣前言
唯與行爲緣者但說近緣義如是所
餘盡應當知復次後支非前支緣何
以故如爲斷後支故勤作功用斷於
前支由前斷故後亦隨斷非爲斷前
故勤作功用斷於後支是故當知唯
此爲彼緣問云何說言此有故彼有
答由未斷緣餘得生義故問云何此
生故彼生答由无常緣餘得生義故
問何故說言有生故有老死要由生
緣而有老死如是乃至无明望行答
由此言教道理顯從无實作用緣餘
得生義故問何故說言有生故有老
死非離生緣而有老死如是乃至無
明望行答由此言教道理顯從自相
續緣即自相續餘得生義故問若法
无明爲緣彼法是行耶設是行者彼
無明爲緣耶答應作四句或有行非
无明爲緣謂无漏及无覆无記身語
意行或無明爲緣而非是行謂除行
所攝有支所餘有支或有亦无明爲
緣亦是行謂福非福不動身語意行

除如是相是第四句問若行為緣彼亦識耶設是識者行為緣耶答應作四句或行為緣非識謂除識所餘有支或識非行為緣謂无漏識及无覆无記識除異熟生或亦識亦行為緣謂後有種子識及果識除如是相是第四句由此道理乃至觸緣受隨其所應四句應知問若受為緣皆是愛耶設是愛者皆愛為緣耶答應作四句或有是愛非受為緣謂希求勝解脫及依善愛而捨餘愛或受為緣而非是愛謂除无明觸所生受為緣所餘有支法生或有受為緣亦是愛謂无明觸所生受為緣染汙愛生除如是相是第四句問若愛為緣皆是取耶設是取者皆愛為緣耶答當知此中是順後句謂所有取皆愛為緣或愛為緣而非是取謂除取所餘有支及緣善愛勤精進等諸善法生問若取為緣皆是有耶設是有者皆取為緣耶答亦應作順後句謂所有有皆取為緣或取為緣而非是有謂除有所餘有支問若有為緣皆是生耶設是

生者皆有為緣耶答諸所有生皆有
為緣或有為緣而非是生謂除生所
餘老死寂後有支問若生為緣皆老
死耶設是老死皆生為緣耶答所有
老死皆生為緣或生為緣而非老死
所謂疾病愁憎合會親愛別離所求
不遂及彼所起愁歎憂苦種種熱惱
問是諸有支幾與道支所攝正見為
勝障导答无明及彼所起意行若有
一分能為勝障如於正見如是於正
思惟及正精進亦尒若正語正業正
命以身行語行及有一分為勝障导
若正命正定以餘有支為勝障导應
知問是諸有支幾唯雜染品幾通雜
染清淨品答四唯雜染品餘通雜染
清淨品問云何生支通二品耶答若
生惡趣及有難處唯是雜染品若生
人天諸无難處此通染淨品當知餘
支隨其所應皆通二品問何等无明
不有故行不有何等無明滅故行滅
耶答有三種發起纏隨眠无明由此
無明滅故彼无明滅由彼滅故行亦
隨滅

問何等行不有故識不有何等行滅故識滅耶答諸行於自相續中已作已滅及未起對治又由意行有故起身語行由此有故彼有彼无故彼緣識亦无此若全滅當知識亦隨滅問何等識不有故名色不有何等識滅故名色滅耶答種子識不有故果識不有此俱滅故俱名色滅如識望名色道理如是餘支乃至受隨其所應當知亦尒如無明緣行道理如是愛緣取取緣有道理當知亦尒如行緣識道理如是有緣生當知亦尒如識緣名色道理生緣老死當知亦尒問何等受不有故愛不有何等受滅故愛滅耶答如行緣識道理當知亦尒問如前所說八緣起門幾門是十二支緣起所顯幾門非耶答三門是彼所顯謂二一分所顯一全分所顯餘門非何等為二一分所顯謂內識生門自業所作門何等為一全分所顯謂有情世間轉門問不如實知緣起道理者有幾種過患耶答有五謂起我見及能發起前際俱行見如前際

俱行見如是後際俱行見前後際俱
行見亦尒又於彼見猛利堅執有取
有怖於現法中不般涅槃是名第五
過患問如實知者有幾種勝利耶答
翻前五過應知勝利亦有五種復次
是十二支緣起幾支是實有謂九幾
支非實有謂餘幾一事為自性謂五
幾非一事為自性謂餘幾是所知障
因謂一幾能生苦謂五幾苦胎藏謂
五幾唯是苦謂二幾說為因分謂前
六无明乃至觸及愛取有三說為因
分幾說為果分謂後二說為果分幾
說為雜因果分謂所餘支說為雜分
所以者何有二種受名為雜分一謂
後法以觸為緣因受二謂現法與愛
為緣果受此二雜說為觸緣受復次
幾支能生愛非愛境界果幾支能生
自體果謂前六支能生前果後三支
能生後果一支俱生二果復次幾支
樂受俱行謂除二所餘支幾支苦受
俱行謂即彼及所除中一幾支不苦
不樂受俱行謂如樂受道理應知幾
支不與受俱行謂所除中一復次幾

支壞苦攝謂樂受俱行支及非受俱行支一分幾支苦苦攝謂苦受俱行支及非受俱行支一分幾支行苦攝謂所有壞苦苦苦支亦是行苦支或有行苦所攝非餘二苦謂不苦不樂受俱行支及非受俱行支一分問於一切生處及三摩鉢底中皆有一切支現行可得耶荅不可得謂无想天中及滅盡定无想定中有色支可得非无色支若生无色界無色支可得非有色支問頗有依支得離支耶荅有謂依上地支離下地支此但一分非全唯暫時非究竟問幾支染汙幾支不染汙荅三染餘通二種若不染汙善及無覆无記別故分為二種應知問幾支欲界繫荅一切支和合等起故問幾支色界繫荅一切一分問云何應知彼有老耶荅彼諸行有朽壞腐敗性故如色界繫當知無色界繫亦介問幾支是學荅无問幾支是无學荅亦无問幾支是非學非无學荅一切問所有善有漏支彼何故非學耶荅隨流轉故若學所有善有漏

法彼與流轉相違故及用明為緣故非支問預流果當言幾支已斷耶答一切一分無全斷者如預流果如是一來果亦尒問不還果當言幾支已斷耶荅欲界一切色无色界不定問阿羅漢當言幾支已斷耶荅三界一切

復次於彼彼經中由幾種言說道理說緣起耶謂略說由六種言說道理一由順次第說二由逆次第說三由一分支說四由具分支說五由黑品說六由白品說問如世尊說緣起甚深此甚深義云何應知荅由十種相應知緣起甚深義謂依无常義苦義空義无我義說依无常義者謂從自種子生亦待他緣又從他緣生亦待自種子又從自種子及從他緣生而種及緣於此生事無作无用亦無運轉又復此二因性功能非不是有又諸有支雖无始來其相成就然剎那剎那新新相轉又緣起支雖剎那速滅然似停住運動相現依苦義者謂緣起支一味苦相而似三種相現依空義者謂緣起支雖離有情作者受

者然似不離顯現而說依无我義者謂緣起支雖不自在實无有我相然似我相顯現依勝義諦諸法自性雖不可說而言諸法自性可說問應以幾智知緣起耶答二謂以法住智及真實智云何以法住智謂如佛施設開示无倒而知云何以真實智謂如學見跡觀甚深義問如世尊言是諸緣起非我所作亦非餘作所以者何若佛出世若不出世安住法性法住法界云何法性云何法住云何法界答是諸緣起无始時來理成就性是名法性如成就性以无顛倒文句安立是名法住由此法住以彼法性為因是故說彼名為法界問如經言生若无者無處无位生可是有若一切種生非有者生緣老死應不可得何故此中說彼自性緣自性耶答依自種子果生說故謂識乃至受支是生種子故義說為生由此有故後時即此果支名有緣生如是餘支如經所說隨其所應盡當知

問已說一切支非更互為緣何故建

立名色與識互為緣耶荅識於現法
中用名色為緣故名色復於後法中
用識為緣故所以者何以於母腹中
有相續時說互為緣故由識為緣於
母腹中諸精血色名所攝受和合共
成羯羅藍性即此名色為緣復令彼
識於此得住問何故菩薩觀黑品時
唯至識支其意轉還非至餘支耶荅
由此二支更互為緣故如識緣名色
如是名色亦緣識是故觀心至識轉
還於餘支中无有如是轉還道理於
此一處顯示更互為緣道理故名轉
還於還滅品中名色非是後有識還
滅因由此因緣復過觀察問何因緣
故說緣起支非自作非他作非俱作
亦非无因生耶荅生者非有故緣无
作用故緣力所生故問於緣起中何
等是苦芽諸守養苦芽何等為苦樹
荅无明行緣所引識乃至受是苦芽
受緣所引愛乃至有是守養苦芽生
與老死當知是苦樹問幾緣起支當
知如炷荅識乃至受問幾支如膏荅
无明行愛取有問幾支如焰荅生老

死應知問何因緣故於緣起黑品教中說名增益荅一切有支純大苦聚為後果故又諸有支前前為緣後後所隨故問何因緣故於白品教中說名損減荅由一切支前前永斷後後滅故又是純大苦聚損減因故問幾緣起支名有因法荅謂前七問幾緣起支名有因苦荅餘五問幾支滅是漏盡所顯荅三問幾支滅是緣盡所顯荅即此三是餘支緣故問幾支滅是受盡所顯荅一謂由煩惱已斷故所依滅時此一切受皆永息滅故問何因緣故依止緣起建立七十七智耶荅為顯有因雜染智故又復為顯於自相續自已所作雜染智故又復為顯前際諸支无始時故又復為顯後際諸支容有雜染還滅義故又復為顯支所不攝諸有漏慧遍知義故於一一支皆作七智當知總有七十七智問何因緣故於緣起中建立四十四智耶荅為顯於一一支依四聖諦觀察道理是故總有四十四智復次若生欲界依欲界身引發上地若

眼若耳由此見聞下地自地所有色聲又依此身起三界意及不繫意而現在前若生色无色界除其下地一切現前如在欲界

復次此三種雜染謂煩惱雜染業雜染生雜染為欲斷故修六種現觀應知何等為六謂思現觀信現觀戒現觀現觀智諦現觀現觀邊智諦現觀究竟現觀

瑜伽師地論卷第十

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十一　晉

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中三摩呬多地第六之一

已說有尋有伺等三地云何三摩呬多
地嗢拕南曰

揔標與安立　作意相差別　攝諸經宗要
最後眾雜義

若略說三摩呬多地當知由揔標故
安立故作意差別故相差別故略攝
諸經宗要等故云何揔標謂此地中
略有四種一者靜慮二者解脫三者
等持四者等至靜慮者謂四靜慮一
從離生有尋有伺靜慮二從定生無
尋無伺靜慮三離喜靜慮四捨念清
淨靜慮解脫者謂八解脫一有色觀
諸色解脫二內無色想觀外諸色解
脫三淨解脫身作證具足住解脫四
空无邊處解脫五識無邊處解脫六
無所有處解脫七非想非非想處解
脫八想受滅身作證具足住解脫等
持者謂三三摩地一空二無願三無

相復有三種謂有尋有伺無尋唯伺无尋無伺復有三種謂小大無量復有二種謂一分修具分修復有三種謂喜俱行樂俱行捨俱行復有四種謂四修定復有五種謂五聖三摩地復有五種謂聖五支三摩地復有有因有具聖正三摩地復有金剛喻三摩地復有有學无學非學非无學等三摩地等至者謂五現見三摩鉢底八勝處三摩鉢底十遍處三摩鉢底四無色三摩鉢底无想三摩鉢底滅盡定等三摩鉢底

云何安立謂唯此等名等引地非於欲界心一境性由此定等无悔歡喜安樂所引欲界不尒非欲界中於法全无審正觀察

復次初靜慮中說離生喜由證住此斷除五法謂欲所引喜欲所引憂不善所引喜不善所引憂不善所引捨又於五法修習圓滿謂歡喜安樂及三摩地欲所引喜者於妙五欲若初得時若已證得正受用時或見或聞或曾領受由此諸緣億念歡喜欲

所引憂者於妙五欲若求不遂若已受用更不復得或得已便失由此諸緣多生憂惱不善所引喜者謂如有一與喜樂俱而行殺業乃至邪見又善所引憂者謂如有一與憂苦俱而行殺業乃至邪見不善所引捨者謂如有一或王王等或餘宰官或尊尊等自不樂為殺等惡業然其僕使作惡業時忍而不制亦不安處毗奈耶中由縱捨故遂造惡業彼於此業現前領解非不現前又往於捨尋求伺察為惡方便又於諸惡躭著不斷引發於捨又於不善現前轉時發起中庸非苦樂受歡者謂從本來清淨行者觀資糧地所修淨行无悔為先慰意適悅心欣踊性喜者謂正修習方便為先深慶適悅心欣踊性安者謂離麤重身心調適性樂者謂由如是心調適故便得身心無損害樂及解脫樂以離彼品麤重性故於諸煩惱而得解脫三摩地者謂於所緣審正觀察心一境性世尊於无漏方便中先說三摩地後說解脫由三摩地善

成滿力於諸煩惱心永解脫故於有
漏方便中先說解脫後說三摩地由
證方便究竟作意果煩惱斷已方得
根本三摩地故或有俱時說三摩地
及與解脫謂即於此方便究竟作意
及餘无間道三摩地中由三摩地與
彼解脫俱時有故復次於諸靜慮等
至障中略有五蓋將證彼時能為障
㝵何等為五一貪欲蓋二瞋恚蓋三
惛沉睡眠蓋四掉舉惡作蓋五疑蓋
貪欲者謂於妙五欲隨逐淨相欲見
欲聞乃至欲觸或隨憶念先所領受
尋伺追戀瞋恚者謂或因同梵行等
舉其所犯或因憶念昔所曾經不饒
益事瞋恚之相心生恚怒或欲當作
不饒益事於當所為瞋恚之相多隨
尋伺心生恚怒惛沉者謂或因毀壞
淨尸羅等隨一善行不守根門食不
知量不勤精進減省睡眠不正知住
而有所作於所修斷不勤加行隨順
生起一切煩惱身心惛昧無堪任性
睡眠者謂心極昧略又順生煩惱壞
斷加行是惛沉性心極昧略是睡眠

性是故此二合說一蓋又惛昧无堪
任性名惛沉惛昧心極略性名睡眠
由此惛沉生諸煩惱隨煩惱時无餘
近緣如睡眠者諸餘煩惱及隨煩惱
或應可生或應不生若生惛昧睡眠
必定皆起掉舉者謂因親屬尋思國
土尋思不死尋尋思或隨憶念昔所經
歷戲笑歡娛所行之事心生諠動騰
躍之性惡作者謂因尋思親屬等故
心生追悔謂我何緣離別親屬何緣
不往如是國土何緣棄捨如是國土
来到於此食如是食飲如是飲唯得
如是衣服臥具病緣醫藥資身衆具
我本何緣少小出家何不且待至年
衰老或因追念昔所曾經戲笑等事
便生悔恨謂我何緣於應受用戲樂
嚴具明遊等時違背宗親朋友等
意令其悲戀涕淚盈目而強出家由
如是等種種因緣生憂戀心惡作追
悔由前掉舉與此惡作處所等故合
說一蓋又於應作不應作事隨其所
應或已曾作或未曾作心生追悔去
何我昔應作不作非作反作陈先趕

悔所生惡作此惡作纏猶未能捨次
後復生相續不斷憂慼之心惡作追
悔此又一種惡作差別次前所生非
處惡作及後惡作雖與掉舉處所不
等然如彼相騰躍諠動今此亦是憂
慼之相是故與彼雜說一蓋疑者謂
於師於法於學於誨及於證中生惑
生疑由心如是懷疑惑故不能趣入
勇猛方便正斷寂靜又於去來今及
苦等諦生惑生疑心懷二分迷之不
了猶豫猜度問此貪欲蓋以何為食
答有淨妙相及於彼相不正思惟多
所修習以之為食淨妙相者謂第一
勝妙諸欲之相若能於此遠離染心
於餘下劣亦得離染如制強力餘劣
自伏此復云何謂女人身上八處所
攝可愛淨相由此八處女縛於男所
謂歌舞笑睇美容進止妙觸就禮由
此因緣所有貪欲未生令生生已增
長故名為食問此貪欲蓋誰為非食
答有不淨相及於彼相如理作意多
所修習以為非食此復云何謂青瘀
等若觀此身種種不淨雜穢充滿名

觀內身不淨之相復觀於外青瘀等
相種種不淨名觀外身不淨之相由
觀此二不淨相故未生貪欲令其不
生生已能斷故名非食由於彼相如
理作意故遮令不生多所修習故生已
能斷前黑品中由於彼相不正思惟
故未生令生多所修習故倍更增廣
問瞋恚蓋以何為食荅有瞋恚性有
瞋恚相及於彼相不正思惟多所修
習以之為食依於種種不饒益事心
生惱害名瞋恚性不饒益事名瞋恚
相於九惱事不正作意名不正思惟如
是等事皆名為食問此瞋恚蓋誰為
非食荅有仁慈賢善及於彼相如理
作意多所修習以為非食又此慈善
恒欲與他安樂為相修力所攝由思
擇力所攝作意調伏九惱以能斷除
瞋恚蓋故經中唯說此為非食問惛
沉睡眠蓋以何為食荅有黑暗相及
於彼相不正思惟多所修習以之為
食問此蓋誰為非食荅有光明相及
於彼相如理作意多所修習以為非
食明有三種一治暗光明二法光明

三依身光明治暗光明復有三種一
在夜分謂星月等二在晝分謂日光
明三在俱分謂火珠等法光明者謂
如有一隨其所受所思所觸觀察諸
法或復修習隨念佛等依身光明者
謂諸有情自然身光當知初明治三
種暗一者夜暗二者雲暗三者障暗
謂窟宅等法明能治三種黑暗由不
如實知諸法故於去來今多生疑惑
於佛法等亦復如是此中无明及疑
俱名黑暗又證觀察能治惛沉睡眠
黑暗以能顯了諸法性故同掉舉惡
作蓋以何為食荅於親屬等所有尋
思於曾所經戲笑等念及於彼相不
正思惟多所修習以之為食親屬尋
思者謂因親屬或盛或衰或離或合發
欣慼行心生籌慮等國土尋思者謂
因國土盛衰等相廣如前說不死尋
思者謂因少年及衰老位諸有所作
或利他事發欣慼行心生籌慮等笑
者謂隨有一或因聞論或因合論現
齒而笑歡娛嘔啞戲者謂雙陸摴蒱弄
珠等戲或有所餘種類歡樂謂互相

受用受用境界受諸快樂或由同處
或因戲論歡娛而住所行事者謂相
執持手髀髮等或相摩觸隨一身分
或抱或嗚或相顧眄或作餘事問此
蓋誰為非食荅有奢摩他及於彼
相如理作意多所修習以為非食奢
摩他者謂九種住心及奢摩他品所
攝諸法謂於自他若衰若盛可厭患
法心生厭離驚恐惡賤安住寂靜問
疑蓋以何為食荅有去來今及於彼
我於過去為有為无廣說如上不正
思惟者謂不可思處所攝思惟不可
思處者謂我思惟有情思惟世間思
惟若於自處依世差別思惟我相名
我思惟若於他處名有情思惟若於
有情世間及器世間處名世間思惟
謂世間常或謂无常亦常亦无常非
常非無常等問此蓋誰為非食荅有
緣緣起及於彼相如理作意多所修
習以為非食由彼觀見唯有於法及
唯法因唯有於苦及唯苦因故所有
一切不正思惟為緣无明於三世境未

生者不生已生者能斷若不如理而
強作意其如理者而不作意揔說此
二名不正思惟若於是中應合道理
應知是處名為如理謂於闇中作光
明想由此方便如理作意非不如理
於餘處所亦有所餘如理作意
復次於初靜慮具足五支一尋二伺
三喜四樂五心一境性第二靜慮有
四支一內等淨二喜三樂四心一境
性第三靜慮有五支一捨二念三正
知四樂五心一境性第四靜慮有四
支一捨清淨二念清淨三不苦不樂
受四心一境性初靜慮中尋伺為取
所緣三摩地為彼所依喜為受境界
樂為除麤重第二靜慮中內等淨為
取所緣三摩地為彼所依餘如前說
第三靜慮中捨念正知為取所緣三
摩地為彼所依餘如前說第四靜慮
中捨淨念淨為取所緣三摩地為彼
所依餘如前說諸靜慮中雖有餘法
然此勝故於修定者為恩重故偏立
為支
問何因緣故初靜慮中有尋有伺取

答由彼能厭患欲界入初靜慮初靜
慮中而未能觀尋伺過故第二靜慮
能觀彼過是故說為尋伺寂靜如第
二靜慮見彼過故名尋伺寂靜如是
第三靜慮見喜過故名喜寂靜第四
靜慮見樂過故名樂寂靜捨念清淨
差別應知
復次是諸靜慮名差別者或名增上
心謂由心清淨增上力正審慮故或名
樂住謂於此中受極樂故所以者何
依諸靜慮領受喜樂安樂捨樂身心
樂故又得定者於諸靜慮數數入出
領受現法安樂住故由此定中現前
領受現法樂住從是起已作如是言
我已領受如是樂住於无色定無如
是受是故不說彼為樂住若彼起已
應正宣說何以故若有阿練若苾芻
來就彼問彼若不答便生譏論此阿
練若苾芻云何名為阿練若者我今
問彼超色无色寂靜解脫而不能記
是故為說應入彼定非為樂住或復
名為彼分涅槃亦得說名差別涅槃
由諸煩惱一分斷故非決定故名彼

分涅槃非究竟涅槃故名差別涅槃
復次此四靜慮亦得名為出諸受事
謂初靜慮出離憂根第二靜慮出離
苦根第三靜慮出離喜根第四靜慮
出離樂根於无相中出離捨根如薄
伽梵無倒經中說如是言苾芻憂根
生已應當如實了知生者此於何位
謂即於此斷方便位若為憂根間心
相續介時應知又應并此因緣及序
若相若行皆如實知者云何知因謂
了知此種子相續云何知緣謂了知
此種所不攝所依助伴云何知序謂
知憂根託此事生即是能發憂根之
相及无知種子云何知相謂了知此
是處行相云何知行謂了知此能發
之行即不如理作意相應思也如是
知已於出離中極制持心者云何制
持謂於染汙行制攝其心於思惟修
任持堅住又於是中无餘盡滅乃至
究竟者謂滅隨眠故滅諸纏故世間
靜慮但能漸捨彼品麁重不拔種子
若異此者種永拔故後不應生无漏
靜慮二種俱捨如是於餘隨應當知

問以何等相了知憂根荅或染汙相或出離欲俱行善相苦根者或由自等增上力故或由身勞增上力故或火燒等增上力故或他逼等增上力故諸離欲者猶尚生起喜根者謂第二靜慮中即第二靜慮地攝樂根者謂第三靜慮中即第三靜慮地攝問何故苦根初靜慮中說未斷耶荅彼品麁重猶未斷故問何緣生在初靜慮者苦根未斷而不現行荅由其助伴相對憂根所攝諸苦彼已斷故若初靜慮已斷苦根是則行者入初靜慮及第二時受所作住差別應无由二俱有喜及樂故而經中說由出諸受靜慮差別又此應无尋伺寂靜麁重斷滅所作差別如是餘根彼品麁重漸次斷故上諸靜慮斷有差別又无相者經中說為无相心定於此定中捨根永滅但容隨眠彼品麁重无餘斷故非滅現纏住无相定必有受故於此定中容有三受謂喜樂捨非彼諸受得有隨眠煩惱斷故說以為斷彼品麁重說名隨眠又此捨根乃

至何處當知始從第四靜慮乃至有頂復次此五根出離無相為後與彼五種順出離界展轉相攝此中由欲恚害出離即說乃至樂根出離由色出離即說第四靜慮捨根出離由薩迦耶滅即說无色界一切捨根出離順出離言有何等義由住此者能出離故名順出離不說由此出離於彼為離欲者說此界故問諸欲恚害定同時斷何緣建立別出離耶荅彼諸出離雖復同時約修對治有差別故宣說三種出離差別對治差別者謂不淨慈悲如其次第或有唯修不淨出離一切或慈或悲是故別說三種出離此上唯有一類對治故後出離無有差別云何猛利見者等隨念欲謂由觀察作意於勝事作意故猛利功用作意故云何於諸欲中心不趣入謂於彼處不見勝功德故云何不美謂於彼處喜悅不生故云何不住謂於彼處不樂受用為欣悅故云何無有勝解謂於彼處不樂取著不如理相故云何縈賴謂雖縱任而不舒泰

故云何壞散謂取境已尋復棄捨故云何而不舒泰謂於所緣雖強令住而不愛樂故云何等住於捨謂行平等位於平等位中心遊觀故何等為猒謂由於彼深見過患棄背為性此復三種謂無常故苦故變壞法故何等為惡謂由於彼初見過患棄背為性何等為違謂由於彼中見過患棄背為性何等為背謂由於彼後見過患棄背為性與此相違即於離欲作意趣入者謂於是處見勝功德故羡者謂於是處生清淨信而證順故住者謂於所緣不流散故勝解者由於是處不染汙轉於諸煩惱得離繫故以於猒等棄背行中正流轉時心無罣㝵又復於捨无有功用云何其心善逝謂住方便究竟作意故云何善修謂善修習餘作意故當知此說斷位及斷方便道位解者謂解脫諸纏故脫者謂解脫所緣相故離繫者謂解脫隨眠故從諸欲緣所生諸漏者謂除欲貪於欲界中所餘煩惱損匱者謂因此生執器仗等惡行差別於

此若作若增長故生諸惡趣燒者謂由此因欲愛貪食燒身心故惱者謂由此因若事變壞便生愁歎憂苦惱故於彼解脫超出離繫者謂如前次第解脫諸纏所緣隨眠故云何終不領納緣彼諸受謂依將得正得隨念諸欲境界染汙諸受不復現行其所依身不為衆惑染汙而住如紅蓮花水滴不著

復有六種順出離界如經廣說謂我巳修慈乃至我巳離諸我慢然我猶為疑惑毒箭悶乱其心是故慈等於恚害等非正對治當知為捨如是邪執建立此界是中恚等離欲對治有差別故建立前四對治相故觀察聖住得道理故建立無相觀察究竟正道理故建立第六慈對治恚無損行轉故悲對治害為除他苦勝樂行轉故喜治不樂於他樂事隨喜行轉故捨治貪恚俱捨行轉故無相對治一切衆相相相違故若離我慢於自解脫或所證中定无疑惑故離我慢是彼對治此諸出離定能出離一切恚等

不善修故恚等過失容可現行又前五種順出離界初之四種天住所攝第五一種聖住所攝今此六種順出離界前之四種梵住所攝第五第六聖住所攝

復次能超恚等諸過失故名為出離於出離時正可憑仗故名為依世尊說依略有四種一法是依非數取趣二義是依非文三了義經是依非不了義經四智是依非識此四種依因何建立補特伽羅四種別故謂因諂詐補特伽羅差別故建立初依因顯世間補特伽羅差別故建立第二因住自見取補特伽羅差別故建立第三因聞為極補特伽羅差別故建立第四因其諂詐說法是依非數取趣要與彼論分別決擇方證正智非唯由彼現威儀故即於此中復有差別謂佛宣說補特伽羅及與諸法唯法是依非數取趣世俗言辭不應執故法又二種謂文及義唯義是依非文何以故不應但聞即為究竟要須於義思惟籌量審觀察故佛所說經或

有了義或不了義觀察義時了義是依非不了義世尊或時宣說依趣福不動識爲往善趣故或時宣說四聖諦智爲向涅槃故於修法隨法行時唯智是依非識略於四時不失故建立四種補特伽羅謂得法時住持時觀察義時修法隨法行時依四時故建立四依

復次已說安立當知於此靜慮等中作意所緣二種差別作意差別者謂七種根本作意及餘四十作意云何七種作意謂了相作意勝解作意遠離作意攝樂作意觀察作意加行究竟作意加行究竟果作意云何四十作意謂緣法作意緣義作意緣身作意緣受作意緣心作意緣法作意勝解作意真實作意有學作意无學作意非學非無學作意遍知作意正斷作意已斷作意有分別影像所緣作意无分別影像所緣作意事邊際所緣作意所作成辦所緣作意勝解思擇作意寂靜作意一分修作意具分修作意无間作意殷重作意隨順作

意對治作意順清淨作意順觀察作意力勵運轉作意有間運轉作意有功用運轉作意自然運轉作意思擇作意內攝作意淨障作意依止成辦所行清淨作意他所建立作意內增上取作意廣大作意遍行作意

緣法作意者謂聞所成慧相應作意緣義作意者謂思修所成慧相應作意緣身受心法作意者謂修念住者如理思惟身等作意勝解作意者謂修靜慮者隨其所欲於諸事相增益作意真實作意者謂以自相共相及真如相如理思惟諸法作意有學作意略有二種一者自性二在相續自性者謂有學無漏作意在相續者謂有學一切善作意如有學作意當知无學作意二種亦尒非學非无學作意者謂一切世間作意遍知作意者謂由此故遍知所緣而不斷惑正斷作意者謂由此故俱作二事已斷作意者謂斷煩惱後所有作意有分別影像所緣作意者謂由此故修緣分別體境毗鉢舍那无分別影像所緣

作意者謂由此故修緣分別體境界
奢摩他事邊際所緣作意者謂由此故
了知一切身受心法所緣邊際過此
更无身受心法所作成辦所緣作意
者謂我思惟如此如此若我思惟如
是如是當有如此如此當辦如是如
是及緣清淨所緣作意勝解思擇作
意者謂由此故或有寂初思擇諸法
或奢摩他而為上首寂靜作意者謂
由此故或有寂初安心於內或毗鉢
舍那而為上首一分修作意者謂由
此故於奢摩他毗鉢舍那隨修一分
具分修作意者謂由此故二分雙修
无間作意者謂一切時无間無斷相
續而轉殷重作意者謂不慢緩加行
方便此中由勝解思擇作意故淨修
智見由寂靜作意故生長輕安由一
分具分修作意故於諸蓋中心得解
脫由无間殷重作意故於諸結中心
得解脫又由無間作意故終不徒然
而捨身命由殷重作意故速證通慧
隨順作意者謂由此故猒壞所緣順
斷煩惱對治作意者謂由此故正捨

瑜伽師地論第十一卷　第二十張　習

諸惑任持於斷令諸煩惱遠離相續順清淨作意者謂由此故修六隨念或復思惟隨一妙事順觀察作意者謂由此故觀諸煩惱斷與未斷或復觀察自已所證及先所觀諸法道理力勵運轉作意者謂修始業未得作意者所有作意有間運轉作意者謂已得作意於上勝緣修加行者所有作意有功用運轉作意者謂即於此勇猛精進無有勝緣修加行者所有作意自然運轉作意者謂於四時中定作意一得作意時二正入已入根本定時三修現觀時四正得已得阿羅漢時思擇作意者謂毗鉢舍那品作意內攝作意者謂奢摩他品作意淨障作意者謂由此故棄捨諸漏永害麤重依止成辦所行清淨作意者謂由此故依離一切麤重之身雖行一切所緣境界而諸煩惱不復現行他所建立作意者謂諸聲聞所有作意要從他音乃能於內如理作意故內增上取作意者謂諸獨覺及諸菩薩所有作意以不從師而覺悟故廣

瑜伽師地論第十一卷 弟王孫書

大作意者謂諸菩薩為善了知生死過失出離方便發弘誓願趣大菩提所有作意遍行作意者謂佛世尊現見一切无障㝵智相應作意若諸菩薩遍於三乘及五明處方便善巧所有作意

此中了相作意攝緣法緣義餘六作意唯攝緣義緣身等境四種作意遍在七攝了相勝解加行究竟果作意通攝勝解真實作意觀察作意唯攝勝解餘三作意唯攝真實此就前門就餘門者當知隨應七種作意皆攝有學及非學非无學二種作意亦攝无學作意謂清淨地了相作意及加行究竟果作意了相勝解觀察作意攝遍知作意餘三作意攝正斷作意加行究竟果作意攝已斷作意觀察作意唯攝有分別影像所緣作意餘六作意通攝二種事邊際所緣作意遍一切攝所作成辦所緣作意若就初門遍一切攝就第二門唯加行究竟果作意所攝寂初勝解思擇作意皆所不攝若奢摩他而為上首遍一

切攝若宗初寂靜若毗鉢舍那而爲
上首當知亦尒前六作意通攝一分
及具分修加行究竟果作意唯攝具
分修無間作意殷重作意遍一切攝
隨順作意初二所攝對治作意遠離
加行究竟二作意攝及攝樂作意一
分所攝順清淨作意唯攝樂一分所
攝順觀察斷未斷作意唯觀察作意
所攝此就斷對治說若就所餘隨應
當知力勵運轉作意皆所不攝有間
有功用運轉作意乃至攝樂作意所
攝自然運轉作意加行究竟及此果
二作意攝思擇作意了相所攝內攝
作意勝解所攝淨障作意遠離攝樂
觀察加行究竟作意所攝依止成辦
所行清淨作意唯加行究竟果作意
所攝他所建立內增上取作意一切作
意所攝廣大作意皆所不攝初遍行
作意加行究竟果攝第二一切所攝
又了相作意若他所建立作意攝者
以聞他音及內如理作意定爲其緣
若內增上取作意攝者唯先資糧以
爲其緣所餘作意前前後後爲其緣

復次云何所緣差別謂相差別何等
為相略有四種一所緣相二因緣相
三應遠離相四應修習相所緣相者
謂所知事分別體相因緣相者謂定
資糧應遠離相復有四種謂沉相掉
相亂相著相應修習相當知對治此
四種相何等沉相謂不守根門食不
知量初夜後夜不常覺寤勤修觀行
不正知住是癡行性執著睡眠無巧
便慧惡作俱行欲勤心觀不曾修習
正奢摩他於奢摩他未為純善一向
思惟奢摩他相其心惛闇於勝境界
不樂攀緣何等掉相謂不守根門等
四如前廣說是貪行性樂不寂靜無
厭離心无巧便慧太舉俱行如前欲
等不曾修舉於舉未善唯一向修由
於種種隨順掉法親里尋等動亂其
心何等亂相謂不守根門等四如前
應知是鈍根性多求多務多諸事業
尋思行性無巧便慧無厭離心不修
遠離於勝境界不樂攀緣親近憒鬧
方便開數不審了知亂不亂相何等
著相謂不守根門等四如前應知是

鈍根性是愛行性多煩惱性不如理忍不見過患又於增上無出離見對治如是應遠離相隨其所應當知即是應修習相

復有三十二相謂自心相外相所依相所行相作意相心起相安住相自相相共相相麁相靜相領納相分別相俱行相染汙相不染汙相正方便相邪方便相光明相觀察相賢善定相止相舉相觀相捨相入定相住定相出定相增相減相方便相引發相

云何自心相謂有苾芻先為煩惱染汙心故便於自心極善取相如是如是心有染汙或無染汙由此方便心處沉等由此方便不處沉等言沉等者謂沉等四乃至令心尋著之相或復於彼彼被染汙心云何外相謂即於彼彼被染汙心了知自心被染汙已便取外相謂光明相或淨妙相或復餘相為欲除遣諸煩惱故或令彼惑不現行故云何所依相謂分別體相即是一切自身所攝五蘊并種子相云何所行相謂所思惟彼彼境界色乃

至法分別體相云何作意相謂有能生作意故於彼彼境界所生識生作是思惟今我此心由作意故於境界轉非無作意此所思惟名作意相云何心起相謂即次前所說是一相第二相者謂心緣行緣名色相此所思惟名心起相云何安住相謂四識住即識隨色住等如經廣說此所思惟名安住相云何自相相謂自類自相或各別自相此所思惟名自相相云何共相相謂諸行共相或有漏共相或一切法共相此所思惟名共相相云何麁相謂所觀下地一切麁相云何靜相謂所行上地一切靜相云何領納相謂隨憶念過去曾經諸行之相云何分別相謂思未來諸行之相云何俱行相謂分別現在諸行之相云何染汙相謂於有貪心思惟有貪心相乃至於不善解脫心思惟不善解脫心相云何不染汙相謂與此相違當知即是不染汙相此中已出離於此不修方便者觀有貪等修方便者觀略下等有貪心者謂貪相應心

或復隨逐彼品麁重如是由纏及隨眠故一切染汙心如應當知以能對治纏及隨眠故成不染汙云何正方便相謂所思惟白淨品因緣相相云何邪方便相謂所思惟染汙品因緣相相即是思惟如是如是不守根門住故乃至不正知住故如是如是心被染相云何光明相謂如有一於暗對治或法光明慇懃懇到善取其相極善思惟如於下方於上亦爾如是一切治暗相故建立此相云何觀察相謂有苾芻慇懃懇到善取其相而觀察之住觀於坐者謂以現在能取觀未來所取法坐觀於卧者謂以現在能取觀過去所取或法在後行觀察前行者謂以後後能取觀前前能取法此則略顯二種所取能取法觀云何賢善定相謂所思惟青瘀等相為欲對治欲貪等故何故此相說名賢善諸煩惱中貪最為勝於諸貪中欲貪為勝生諸苦故此相是彼對治所緣故名賢善云何止相謂所思惟無分別影像之相云何舉相謂策心

所取隨一淨妙或光明相相相云何觀
相謂闇思修慧所思惟諸法相云何
捨相謂已得平等心於諸善品增上
捨相云何入定相謂由因緣所緣應
修習相故入三摩地或復已得而現
在前云何住定相謂即於彼諸相善
巧而取由善取故隨其所欲於定安
住又於此定得不退法云何出定相
謂分別體所不攝不定地相云何增
相謂輕安定倍增廣大所思惟相云
何減相謂輕安定退減陿小所思惟
相云何方便相謂二道相或趣倍增
廣大或趣退減陿小故云何引發相
謂能引發略諸廣傳文句義道若无
諍無㝵妙願智等若依三摩地諸餘
力无畏等最勝功德及能通達甚深
句義微妙智慧如是等相
復次如是諸相即前根本四相所攝
謂所緣相具攝一切因緣相亦介前
與後為因緣故為令後後得明淨故
正方便相一切種別皆因緣相如正
方便邪方便亦介一是白品相第二
黑品相諸染汙相唯應遠離所餘諸

唯應修習於彼彼時應修習故

# 瑜伽師地論卷第十一

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第三十二

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中三摩呬多地第六之二

復次云何修習所緣諸相作意謂即於彼彼諸相作意思惟以思惟故能作四事謂即修習如是作意又能遠離所治煩惱又能練此作意及餘令後所生轉更明盛又即修習此作意時厭壞所緣捨諸煩惱任持斷滅令諸煩惱遠離相續是故修習如是所緣諸相作意

復次由四因緣入初靜慮乃至有頂謂因力方便力說力教授力云何因力謂曾隣近入靜慮等云何方便力謂雖不隣近入靜慮等然由數習無間修力能入諸定云何說力謂於靜慮等增上緣法多聞任持乃至廣說即依此法獨處空閑離諸放逸勇猛精進自策勵住法隨法行由此能入靜慮等定云何教授力謂於親教軌範師所或於隨一餘尊長所獲得隨

順初靜慮等无倒教授從此審諦作意思惟能入靜慮及諸餘定如是顯示四觀行者謂具因力者方便力者若利根者及鈍根者

復次有四得靜慮者一愛上靜慮者二見上靜慮者三慢上靜慮者四疑上靜慮者云何愛上靜慮者謂如有一先聞靜慮諸定功德而不聞彼出離方便於彼一向見勝功德勇猛精勤由此因緣入初靜慮或所餘定如是入已後生愛味云何見上靜慮者謂如有一從自師所或餘師所聞諸世間皆是常等如是方便入初靜慮乃至有頂能得清淨解脫出離彼依此見勇猛精勤由是因緣入初靜慮或所餘定如是入已能自憶念過去多劫遂生是見我及世間皆是常等從定起已即於此見堅執不捨復於後時審思審慮審諦觀察謂由此故當得清淨解脫出離云何慢上靜慮者謂如有一聞如是名諸長老等入初靜慮乃至有頂聞是事已遂生憍慢彼既能入靜慮等定我復何緣而

不當入依止此慢勇猛精勤由是因
緣入初靜慮及所餘定如是入已後
生憍慢或入定已作是思惟唯我能
得如是靜慮餘不能得彼依此慢復
於後時於諸靜慮審思審慮諦觀
察云何疑上靜慮者謂如有一為性暗
鈍本嘗樂習奢摩他行由此因緣入
諸靜慮或所餘定如是入已復於上定
勤修方便為得未得於四聖諦勤修
現觀性暗鈍故不能速證聖諦現觀
由此因緣於餘所證便生疑惑依此
疑惑復於勝進審思審慮審諦觀察
復次云何愛味相應靜慮等定謂有
鈍根或貪行故或煩惱多故彼唯得
聞初靜慮等所有功德廣說如前愛
上靜慮於上出離不了知故便生愛
味戀著堅住其所愛味當言已出其
能愛味當言正入云何清淨靜慮等
定謂有中根或利根性等煩惱行或
薄塵行彼從他聞初靜慮等愛味
過患及上出離勇猛精進入初靜慮
或所餘定如是入已便能思惟諸定
過患於上出離亦能了知、生愛味

云何无漏靜慮等定謂如有一是隨
信行或隨法行薄塵行類彼或先時
於四聖諦已入現觀或復正修現觀
方便彼先所由諸行狀相入初靜慮
或所餘定令於此行此狀此相不復
思惟然於諸色乃至識法思惟如病
如癰等行於有為法心生猒惡怖畏
制伏於甘露界繫念思惟如是方能
入無漏定
復次云何順退分定謂有鈍根下劣
欲解勤精進故入初靜慮或所餘定
於喜於樂於勝功德不堪忍故從靜
慮退如如覺入諸定差別如是如是
還復退失乃至未善調練諸根云何
順住分定謂有中根或利根性彼唯
得聞諸定功德廣說如前愛味相應
於所得定唯生愛味不能上進亦不
退下云何順勝分定謂有亦聞出離
方便於所得定不生喜足是故於彼
不生愛味更求勝位由此因緣便得
勝進云何順決擇分定謂於一切薩
迦耶中深見過患由此因緣能入無
漏又諸無漏名決擇分極究竟故猶

如世間珠瓶等物已善簡者名爲決
擇自此已後无可擇故此亦如是過
此更无可簡擇故名決擇分
復次云何無間入諸等至謂如有一
得初靜慮乃至有頂然未圓滿清淨
鮮白先順次入乃至有頂後逆次入
至初靜慮
復次云何超越入諸等至謂即於此
已得圓滿清白故從初靜慮无間超
入第三靜慮第三无間超入空无邊
處空處无間超入无所有處乃至廣
說逆超亦尒以極遠故無有能超第
三等至唯除如來及出第二阿僧企
耶諸大菩薩彼隨所欲入諸定故
復次云何薰修靜慮謂如有一已得
有漏及與无漏四種靜慮爲於等至
得自在故爲受等至自在果故長時
相續入諸靜慮有漏無漏更相閒雜
乃至有漏无間無漏現前无漏無間
還入有漏當知齊此薰修成就若於
是處是時是事欲入諸定即於此處
此時此事能入諸定是名於諸等至
獲得自在等至自在果者謂於現法

樂住轉更明淨又由此故得不退道
又淨修治解脫勝處及遍處等勝品
功德能引之道若有餘取而命終者
由此因緣便入淨居由軟中上品修
諸靜慮有差別故於一切處受三地
果如前有尋有伺地已廣分別修習
無尋唯伺三摩地故得為大梵由軟
中上上勝上極品薰修力故生五淨
居當知因修清淨靜慮定故生靜慮
地不由習近愛味相應既生彼已若
起愛味即便退沒若修清淨還生於
彼或生下定或進上定先於此間修
得定已後從彼生何以故非未離欲
得生彼故非諸異生未修得定能離
欲故又非此間及在彼處入諸等至
樂有差別唯所依身而有差別
復次已說修習作意相差別云何攝
諸經宗要謂八解脫等如經廣說八
解脫者謂如前說有色觀諸色等前
七解脫於已解脫生勝解故名為解脫
第八解脫棄背想受故名解脫云何
有色觀諸色謂生欲界已離欲界欲
未離色界欲彼於如是所解脫中已

得解脫即於欲界諸色以有光明相作意思惟而生勝解由二因緣名為有色謂生欲界故得色界定故又於有光明而作勝解故問觀諸色者觀何等色復以何行答欲界諸色於其勝處所制少色若好若惡若劣若勝如是於多乃至廣說何故修習如是觀行為淨修治能引最勝功德方便何等名為最勝功德謂勝處遍處諸聖神通無諍願智無礙解等雖先於彼欲界諸色已得離欲然於彼色未能證得勝解自在為證得故數數於彼思惟勝解云何內無色想觀外諸色謂生欲界已離色界欲無色界定不現在前又不思惟彼想明相但於外色而作勝解若於是色已得離欲說彼為外由二因緣名內無色想謂已證得無色等至亦自了知得此定故不思惟內光明相故餘如前說云何淨解脫身作證具足住謂如有一已得捨念圓滿清白以此為依修習清淨聖行圓滿名淨解脫何以故三因緣故謂已超過諸苦樂故一切動

乱巳寂靜故善磨瑩故身作證者於
此住中一切賢聖多所住故云何空
無邊處解脫謂如有一於彼空處巳
得離欲即於虛空思惟勝解如是識
无邊處解脫於彼識處巳得離欲即
於是識思惟勝解无所有處解脫者
謂巳得无所有處於識無邊處思惟
勝解有頂解脫更不於餘而作勝解
乃至遍於想可生處即於是處應作
勝解

復次先巳修治作意勝解後方能起
勝知勝見故名勝處此勝當知復有
五種一形奪卑下故名為勝謂如有
一以巳勝上工巧等事形奪他人置
下劣位二制伏羸劣故名為勝謂如
有一以巳強力摧諸劣者三能隱蔽
他故名為勝謂瓶盆等能有覆障或
諸藥草呪術神通有所隱蔽四厭壞
所緣故名為勝謂厭壞境界捨諸煩
惱五自在迴轉故名為勝謂世君王
隨所欲為處分臣僕於此義中意顯
隱蔽及自在勝前解脫中勝解自在
今於勝處制伏自在觀色少者謂諸

有情資具等色觀色多者謂諸宮殿房舍等色言好色者謂美妙顯色一向淨妙故與此相違名為惡色言劣色者謂聲香味觸不可意色與此相違當知勝色此四顯色有情資具宮殿等攝言勝知者謂數數隱蔽所緣勝解有如是想者謂有制伏想也

復次由諸遍處於勝解事生遍勝解故名遍處言無二者謂諸賢聖無我我所二差別故言無量者遍一切故何故遍處唯就色觸二處建立由此二種共自他身遍有色界常相續故眼等根色唯屬自身香味二塵不遍一切聲有間是故不說如是有色諸遍處定色界後邊於無色中空遍一切故立遍處識所行境遍一切故亦立遍處

復次修觀行者先於所緣思惟勝解次能制伏既於制伏得自在已後即於此遍一切處如其所欲而作勝解是故此三如是次第八色遍處善清淨故能引賢聖勝解神通及於諸事將變神通如其勝解隨所轉變皆能

瑜伽師地論第十二卷　蕭九城習

成就又能變作金銀等物堪有所用
由識遍處善清淨故便能引發無諍
願智无㝵解等諸勝功德由空遍處
善清淨故隨其所欲皆轉成空譬如
世間凡鐵金師初和泥等未善調練
解脫位亦尒如善調練勝處位亦尒
如調練已隨欲轉變遍處位亦尒
復次三三摩地者云何空三摩地謂
於遠離有情命者及養育者數取趣
等心住一緣當知空性略有四種一
觀察空謂觀察諸法空无常樂乃至
空無我我所等二彼果空謂不動心
解脫空无貪等一切煩惱三者內空
謂於自身空无計我我所及我慢等
一切僻執四者外空謂於五欲空無
欲愛如說我已超過一切有色想故
於外空身作證具足住乃至廣說此
中緣妙欲想名為色想此想所起貪
欲斷故說為外空又修行者由彼果
空或時作意思惟外空或時作意思
惟內空由觀察空或時思惟內外空
性由此力故心俱證會設復於此內
外空性不證會者便應作意思惟无

動言无動者謂無常想或復苦想如是思惟便不為彼我慢等動由彼不為計我我慢乃至廣說動其心故便於二空心俱證會云何無願心三摩地謂於五取蘊思惟無常或思惟苦心住一緣云何無相心三摩地謂即於彼諸取蘊滅思惟寂靜心住一緣如經言無相心三摩地不俛不昂乃至廣說云何名為不俛不昂違順二相不相應故又二因緣入無相定一不思惟一切相故二正思惟无相界故由不思惟一切相故於彼諸相不厭不壞惟不加行作意思惟故名不俛於无相界正思惟故於彼無相不堅執著故名不昂此三摩地略有二種一者方便二方便果言方便者數數策勵思擇安立於彼諸相未能解脫由隨相識於時時中擾乱心故彼復數數自策自勵思擇安立方能取果解脫隨相於此解脫又解脫故不自策勵思擇而住是故名為極善解脫若數策勵思擇安立方得住者雖名解脫非善解脫又曉了果曉了功

瑜伽師地論第十二卷　第二十一號　習

德者謂煩惱斷究竟故現法樂住究竟故又復滅道俱應曉了即此二種隨其次第名曉了果曉了功德又諦現觀阿羅漢果俱應曉了於見道位中名曉了果於阿羅漢果名曉了功德若於此處无有彼物由此道理觀之為空故名空性即所觀空無可希願故名無願觀此遠離一切行相故名无相何故此中先說空性餘處宣說无常故苦苦故無我後方說空謂若無無我无常苦觀終不清淨要先安住無我之想從此无間方得無願是故經言諸無常想依无我想而得安住乃至廣說彼於無常觀无我已不生希願唯願無相專求出離故此无間宣說無相

復次云何有尋有伺三摩地謂三摩地尋伺相應云何无尋唯伺三摩地謂三摩地唯伺相應大梵修已為大梵王云何无尋無伺三摩地謂三摩地尋伺二種俱不相應修習此故生次上地乃至有頂唯除無漏諸三摩地云何无尋無伺三摩地相謂於尋

伺心生棄捨唯由一味於内所緣而
作勝解又唯一味平等顯現
復次云何小三摩地謂或由所緣故小
觀少色故或由作意故小小信小欲
小勝解故云何大三摩地謂或由所
緣故大觀多色故而非无邊無際觀
諸色故或由作意故大上信上欲上
勝解故而非無邊无際信欲勝解故
云何无量三摩地謂或由所緣故無
量无邊無際觀諸色故或由作意故
无量無邊无際信欲勝解故此中大
心三摩地者謂於一樹下想諸天光
而生勝解乃至廣說无量三摩地者
謂四无量云何於一樹下想諸天光
而生勝解謂於欲界極猒壞已得初
静慮為令此定善清淨故更修方便
又聞諸天身帶光明便思惟彼身光
明相遍一樹下乃至大地大海邊際
發生勝解由三摩地後後轉增有差
別故令所生起而有差別云何作意
得成唯二謂隨勝解分齊施設作意
故云何作意唯二為緣修成唯二謂
即由此作意力故施設所修定有差

別圓滿清淨轉增勝故云何以修唯二為緣行成唯二謂如如善修定轉增勝如是如是施設所感生有差別云何以行唯二為緣補特伽羅建立唯二謂此因緣所生有情施設高下勝劣差別問初二靜慮諸天光明有何差別答如末尼珠外有光明內無光明初靜慮身亦復如是外放光明內則不尒譬如明燈外發光明內自照了第二靜慮身亦如是若內若外俱有光明是故經說彼地已上唯一種身非於下地

復次云何建立四无量定謂諸有情有三品故一者无苦无樂二者有苦三者有樂如其次第欲與其樂欲令離苦欲令其樂永不相離於彼作意有四種故如其次第建立四種謂由與樂作意故拔苦作意故樂不相離隨喜作意故建立前三即於此三欲與樂等為欲令彼不樂思慕不染汙作意故瞋恚不染汙作意故貪欲不染汙作意故建立於捨經言以慈俱心乃至廣說現前饒益故名慈俱鍾

益相故名慈善友其饒益相略有二種一欲利益二欲安樂此二種相一切無量之所顯示无怨者離惡意樂故无敵者離現乖諍故無惱害者離不饒益事故廣者所緣廣大故大者利益安樂思惟寂勝故无量者果無量故如四大河衆流雜處善修習者極純熟故設有問言慈俱等心有何等相故次荅言勝解遍滿具足而住勝解遍滿者增上意樂勝解周普義具足者圓滿清白故住者所修觀行日夜專注時專注故問如經言善修習慈極於遍淨乃至廣說此何密意荅第三靜慮於諸樂中其樂寂勝憶念此樂修習慈心慈寂第一故說修慈極於遍淨憶念空處修習悲心亦寂第一以修悲者樂欲拔苦無色界中遠離衆苦斷壞等苦彼都无故是故憶念無邊空處修悲等至作如是念當令一切有苦有情到無衆苦及所依處修喜定者亦常憶念无邊識處慶諸有情所得安樂作如是念當令一切有情之類受无量樂猶如識處

識無限量是故憶念識无邊處修習
喜定為寂第一修捨定者亦常憶念
无所有處作如是念無所有處無漏
心地寂為後邊捨寂第一如阿羅漢
苾芻一切苦樂不苦不樂現行位中
皆无染汙當令一切有情之類得如
是捨是故憶念無所有處修習捨定
為寂第一如是一切皆是聖行唯聖
能修故經宣說覺分俱行
復次云何一分修三摩地謂於此中
或唯作意思光明相或唯作意思惟
色相而入於定如是二種隨其次第
或了光明或覩衆色云何具分修三
摩地謂俱思惟而入於定亦了光明
亦見衆色如是修習光明定者定難
差別有十一種所謂疑等如經廣說
問此誰難耶荅三摩地相有二種
謂所緣相及因緣相用彼為依住三
摩地若退彼相便不能住此中最初
於所顯現光明色相不善知故便覺
有疑方便緩故有不作意如於衆色
不欲見者或閉於目或復背面此觀
行者於諸色中不欲作意亦復如是

由不善守根門等故有身麁重多習
睡眠或多覺悟便增惛睡不見衆色
設有所見而不圓滿為此二事極作
功用力勵思惟故有太過勇猛精進
由有太過策勵過故還極下劣如急
捉持斥鷄鳥者彼唯思求光明之相
此與見色若俱生時怖一得二便生
踊躍猶如有人得二伏藏遍於諸方
欻然並見不祥之色便生大怖猶如
有人兩邊旋轉卒起彼於行時或
復住時於世雜類起種種想如是外
想與定為難或復因其所修習定謂
已為勝觀他為劣便自高舉如是亦
得名種種想或多言論或久尋思令
身疲勞心不得定如是多言與定為
難若從定生光明之相及見色時便
捨內修相續作意願樂於外諦視衆
色故極思察與定為難如是諸難隨
其所應障三摩地所緣境相及因緣
相或有過此退失所緣因緣相故如
其次第二相俱沒
復次云何喜俱行三摩地謂初二靜
慮諸三摩地云何樂俱行三摩地謂

第三靜慮諸三摩地云何捨俱行三
摩地謂第四靜慮已上諸三摩地
復次云何修定為得現法樂住謂於
四種現法樂住方便道中所有修定
及未圓滿清淨鮮白諸根本地所有
修定為顯修習未曾得定是故世尊
說初靜慮前方便道云何修定為得
智見謂諸苾芻於光明相懇懃到
審諦而取如經廣說當知此在能發
天眼前方便道所有修定此中天眼
於諸色境能照能觀說名為見能知
諸天如是名字如是種類乃至廣說
如勝天經是名為智云何修定生分
別慧謂諦現觀預流果向方便道中
所有修定或為修習諸無㝵解云何
修定為盡諸漏謂阿羅漢果方便道
中所有修定

復次云何五聖智三摩地謂我此三
摩地是聖无染无執廣說如經此中
示現五行相智謂自體智補特伽羅
智清淨智果智入出定相智聖者善
故名聖又無漏故名聖无染著顯善
聖性无執著顯無漏聖性非凡夫所

近者謂諸佛及聖弟子所親近故是
聰叡所讚者謂即彼所稱讚故是諸
聰叡同梵行者常不呵毀者謂一切
時常稱讚故非如世間初靜慮等為
背下地修方便故先以靜相而稱讚
之為趣上地修方便故後以麁相而
復呵毀寂靜者所治煩惱永寂靜故
微妙者自地煩惱不愛味故得安隱
道者所得之道无退轉故證心一趣
者已得无尋無伺地故現在安樂者
能得現法樂住故後樂異熟者引无
餘依涅槃樂故正念而入者善取能
入二摩地相无忘失故正念而出者
善取能出三摩地相无忘失故
復次云何聖五支三摩地謂諸苾芻
即於此身內離生喜樂廣說如經離生
喜樂者謂初靜慮地所攝喜樂所滋
潤者謂喜所潤遍滋潤者謂樂所潤
遍充滿者謂加行究竟作意位遍適
悅者謂在已前諸作意位由彼位中
亦有喜樂時時間起然非久住亦不
圓滿於此身中无有少分而不充滿
者謂於加行究竟果作意位譬如黠

慧能沐浴人或彼弟子者當知喻於
修觀行者銅器凡器或鍮鉐器者喻
爲離欲生喜樂故教授教誡細沐浴
末者喻能順彼出離尋等水澆灌者
當知喻於尋清淨道沐浴摶者以喻
於身帶津膩者喻喜和合膩所隨者
喻樂和合遍内外者喻无間隙喜樂
和合不強者喻無散動不弱者喻無
滲汗亦無愛味又於第二喻有差別
山者喻於无尋伺定尖頂者喻於第
二靜慮无尋無伺於所縁境一味勝
解泉者喻於内等淨支水軸者謂水
傍流出水索者謂水上涌出此二種
喻如其次第顯示喜樂滋潤等言如
前解釋無不充滿者當知喻於無間
相應又於第三喻有差別如嗢鉢羅
等離喜之樂彼相應法及所依身當
知亦介水喻離喜无尋伺定喜發踊
躍由無彼故喻花胎藏沒在水中又
於第四喻有差別清淨心者謂與捨
念清淨相應超過下地諸災患故鮮
白者謂性是善自地煩惱无愛味故
行故復以長者爲喻謂彼所作皆等

慧故不放逸故思惟籌量觀察隨行故
於增減門无不知故證得清淨第四
靜慮者亦復如是凡有所為審諦圓
滿无諸放逸於一切義無不了知其
性捷利八經九經以為喻者由堅緻
故顯蚊虻等不能侵擴首足皆覆者
若有二失容可侵擴謂衣薄故有露
處故今此顯示二失俱无此定亦尒
其心清淨鮮白周遍一切散動所不
能侵堪忍寒暑乃至他所呵叱惡言
及内身中種種苦受又於第五喻有
差別於所觀相慇懃懇到等當知巳
如前釋謂審觀察三世諸行於能觀
察又復觀察是此中惣義何等名為
聖三摩地云何建立五支差別謂四
靜慮中所有聖賢心一境性及於安
立審諦觀察如是名為聖三摩地依
於四種現法樂住建立四支依審觀
察緣起法故又為斷除餘結縛故建
立第五當知此由二因緣故建立五支
復次云何有因有具聖正三摩地當
知善故及无漏故說名為聖有五道
支名此定因所謂正見正思惟正語

正業正命具有三種所謂正見正精進正念此中薄伽梵總說前七道支與聖正三摩地為因為具隨其所應差別當知謂由前導次第義故立五為因於三摩地資助義故立三為具云何正見等前導次第義謂先了知世間實有真阿羅漢正行正至便於出離深生樂欲獲得正見次復思惟何當出離居家迫迮乃至廣說從此出家受學尸羅修治淨命是名正語正業正命此正見等於所對治邪見等五猶未能斷還即依止此五善法從他聞音展轉發生聞慧正見為欲斷除所治法故又為修習道資糧故方便觀察次依聞慧發生思慧復依思慧發生修慧由此正見於諸邪見如實了知此是邪見於諸正見如實了知此是正見乃至正命如實知已為欲斷除邪見等故及為圓滿正見等故發勤精進若由此故能斷所治集能治法令其圓滿是名正念此念即是三摩地分故亦數說正三摩地若是時中捨邪見等令不復生修正

見等令得圓滿即於如是方便道中亦能棄捨邪精進念兼能修滿正精進念若於是時於彼諸法能斷能滿即於此時聖正三摩地亦得圓滿此中由慧為導首於增上戒先自安處次聞他音如理作意及增上戒學二為依止於方便道中發生增上心學及增上慧學此中正念名增上心學正見正精進名增上慧學如是三學於修聖正三摩地時皆得圓滿

復次云何金剛喻三摩地謂最後邊學三摩地此三摩地最第一故最尊勝故極堅牢故上無煩惱能摧伏故摧伏一切諸煩惱故是故此定名金剛喻譬如金剛其性堅固諸末尼等不能穿壞穿壞一切末尼寶等此定亦尒故喻金剛

復次云何五現見三摩鉢底謂諸苾芻即於此身等廣說如經已見諦者修此等至是故名為現見等至是諸修道所斷煩惱制伏對治斷滅對治及觀察斷當知此中總略體性初不淨觀方便念住以為依止為令欲貪

不現行故觀察內身種種不淨第二不淨觀即彼念住以為依止乃至觀察骨人之相為令彼貪不現行故觀察此身種種不淨當知齊此名具觀察一切不淨最極通達者是青瘀等觀品類次第極逾越義初不淨觀觀察內身現前安住種種不淨後不淨觀通達法性觀察此身有如是法有如是性乃至廣說觀識流轉者觀察此識生滅相續或觀生身展轉相續謂麤觀察行緣識等或觀剎那展轉相續謂細觀察若有貪心離貪心等品類差別往昔過度彼彼日夜剎那臘縛牟呼栗多於其中間非一衆多種種心識異生異滅觀察有學未離欲者俱住二世已離欲者惟住他世阿羅漢果俱無所住如是名為觀察於斷勝處等至遍處等至如前已說復次云何無想三摩鉢底謂已離遍淨欲未離上欲求出離想作意為先諸心心法滅問以何方便入此等至答觀想如病如癰如箭入第四靜慮修背想作意於所生起種種想中猒

背而住唯謂無想寂靜微妙於无想
中持心而住如是漸次離諸所緣心
便寂滅於此生中亦入亦起若生於彼
唯入不起其想若生便從彼沒
復次云何滅盡三摩鉢底謂已離無
所有處欲暫安住想作意為先諸心
心法滅問以何方便入此等至答若
諸聖者已離無所有處欲或依非想
非非想處相而入於定或依滅盡相
而入於定依非想非非想處相而入
定者謂於此上心深生厭捨非想非
非想處進趣所緣皆滅盡故心便寂
滅依滅盡相而入定者亦復如是將
欲趣入滅盡定時有二種法多有所
作謂奢摩他毗鉢舍那云何奢摩他
云何毗鉢舍那云何此二多有所作
謂於此義中八次第定名奢摩他所
有聖慧名毗鉢舍那於此二中隨闕
一種即不能入滅盡等至要具此二
方能趣入是故此二多有所作問入
滅定時云何次第滅三種行答此有
一種謂行時住時若於行時亦起言
說於初靜慮有此作用有語行故若

於住時從第二靜慮已上次第定力彼三種行次第而滅當知出時由逆次第次第而起問滅盡定中諸心心法並皆滅盡云何說識不離於身答由不變壞諸色根中有能執持轉識種子阿賴耶識不滅盡故後時彼法從此得生問入滅定時無有分別我當入定我當出定正在定時心寂滅故遠離加行將出定時心先滅故亦无作意云何能入云何能出答先於其心善修治故若有諸行諸狀諸相能入於定能出於定於彼修習極多修習由修習故任運能入任運能出云何出滅定時觸三種觸一不動觸二無所有觸三无相觸謂出定時多由三境而出於定一由有境二由境境三由滅境由此三境於出定時如其次第觸三種觸緣於有境而出定時无有我慢擾動其心謂此為我而起我慢或計未來我當有等乃至廣說是故說言觸不動觸緣於境境而出定時无貪所有無瞋所有无癡所有是故言觸无所有觸緣於滅境而

出定時於一切相不思惟故緣无相界是故說言觸無相觸如是已說靜慮解脫等持等至

# 瑜伽師地論卷第十二

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論卷第十三

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中三摩呬多地第六之三

復次如世尊言汝等苾芻當樂空閑勤修觀行內心安住正奢摩他者謂能遠離臥具貪著或處空閑或坐樹下繫念現前乃至廣說名樂空閑當知此言顯身遠離若能於內九種住心如是名為內心安住正奢摩他當知此言顯心遠離若樂處空閑便能引發內心安住正奢摩他若內心安住正奢摩他便能引發毗鉢舍那若於毗鉢舍那善修習已即能引發於諸法中如實覺了

復次如世尊言汝等苾芻於三摩地當勤修習无量常委安住正念者謂先總標於三摩地勤修習已後以三事別顯修相無量者謂四無量常委者謂常有所作及委悉所作故名常委安住正念者顯於四念住安住其心何故說此三種修相謂依二種圓

習

滿故一者世間圓滿二者出世圓滿修无量故便能引發世間圓滿修正念故便能引發出世圓滿常委修故於此二種速得通達由此因緣處二中說是故但說三種修相又无量者顯奢摩他道住正念者顯毗鉢舍那道常委者顯此二種速趣證道又無量者顯趣福德行住正念者顯趣涅槃行常委者顯趣二種速圓滿行先於奢摩他善修習已後與毗鉢舍那方得俱行修此一種三摩地故如實覺了所知境界

復次如世尊言修靜慮者或有等持善巧非等至善巧廣說如經嗢柁南頌云何等持善巧謂於空等三三摩地得善巧故云何非等至善巧謂於勝處遍處滅盡等至不善巧故云何等至善巧非等持善巧謂於十種遍處等至及无想等至若入若出俱得善巧非於三三摩地云何俱善巧謂於彼二俱善巧故云何俱不善巧謂於彼二俱不善巧故如是於先所說等持等至中隨其所應當善建立又

說等持善巧非等至善巧者謂於等
持名句文身善知差別非於能入等
至諸行狀相差別云何等至善巧非
等持善巧謂如有一善知能入隨一
等至諸行狀相亦能現入而不善知
此三摩地名句文身差別之相亦不
能知我已得入如是如是等持差別
有諸菩薩雖能得入若百若千諸三
摩地而不了知彼三摩地名句文身
亦不能知我已得入如是如是等持
差別乃至未從諸佛所聞及於已得
第一究竟諸菩薩所而得聽聞或自
證得第一究竟云何為住謂善取能
入諸三摩地諸行狀相善取彼故隨
其所欲能住於定於三摩地無復退
失如是若住於定若不退失二俱名
住云何為出謂如有一於能入定諸
行狀相不復思惟於不定地分別體
相所攝定地不同類法作意思惟出
三摩地或隨所作因故或定所作因
故或期所作因故而出於定隨所作
者謂修治衣鉢等諸所作業定所作
者謂飲食便利承事師長等諸所作

瑜伽師地論第十三卷　[illegible]　習

業期所作者謂如有一先立期契或許為他當有所作或復為欲轉入餘定由此因緣出三摩地何等為行謂如所緣作種種行而入於定謂麁行靜行病行癰行箭行无常行等若於彼彼三摩地中所有諸行何等為狀謂於諸定臨欲入時便有此定相狀先起由此狀故彼自了知我於如是如是相定不久當入或復正入彼教授師由此狀故亦了知彼不久當入如是如是相定何等為相謂二種相一所緣相二因緣相所緣相者謂分別體由緣此故能入諸定因緣相者謂定資糧由此因緣能入諸定謂隨順定教誡教授積集諸定所行資糧修俱行欲猒患有心於乱不乱審諦了知及不為他之所逼惱或人所作或非人所作或音聲所作或功用所作云何調善謂若三摩地猶為有行之所拘執如水被持或為法性之所拘執不靜不妙非安隱道亦非證得心一趣性此三摩地不名調善不隨所樂安隱而住與此相違名為調善

云何猶為有行拘執謂由指願僞行思故制伏外緣持心於定又於作意要由功用方能運轉不令內心於外流散故作是說如水被持云何法性之所拘執謂觀下地為麁法性觀於上地為靜法性寂靜微妙得安隱道及能證得心一趣性如五聖智三摩地中已略解釋云何所行謂三摩地所行境界由所得定過此已上不能知故如初靜慮不能觀見第二靜慮如是根度數取趣度亦不能知云何引發謂能略攝廣文句義及能成辦諸勝功德云何等愛謂慚愧愛敬信正思惟正念正知根護戒護及無悔等樂為寂後由隨樂故心便得定與此相違名不等愛云何等愛亦不等愛謂如有一於慚愧等少分成就少不成就謂具慚愧而無愛敬乃至廣說云何為增謂所得定轉復增長云何為減謂所得定還復退失云何方便謂趣彼二道又止舉捨當知如前止等相中已具分別

復次如分別靜慮經言有靜慮者即

於興等謂之為衰乃至廣說此中四轉當知二時顛倒謂於三摩地若退墮時若勝進時趣退及退俱名為衰趣勝進道及與勝進俱名為興云何應知於三摩地進時顛倒彼謂我今退失離生喜樂我今退失勝三摩地謂靜慮者勤修修習故心趣寂靜隨捨行故從初靜慮入於第二靜慮近分然於此事不善了知於此位中初靜慮地喜樂已過第二靜慮地中所有喜樂猶未能得便作是念我今退失離生喜樂遂還從彼退攝其心當知如是修靜慮者其心顛倒云何應知於三摩地退時顛倒謂如有一得初靜慮為涅槃故積集資糧彼於涅槃已得所修資糧圓滿由此因緣或由功用或復任運起如是想作意現前由如是想作意故於諸色中乃至識中了知如病乃至无我由如是想作意故從此无間因世間定所生喜樂不復現行便作是念我今退失定生利益及所依止遂還從彼退攝其心如是當知修靜慮者於三摩地退失顛倒云何當知於三摩地

退失無倒謂如有一得初靜慮便生喜足不求上進唯起愛味由起如是欲俱行想作意故遂便退失近欲界定彼於此衰能了是衰由此因緣當知無倒又由所得靜慮定故自舉毀他謂我所得此靜慮定非餘能得由起如此欲俱行想作意故所有蓋纏轉增轉厚便從定退彼於此衰能了是衰又以所得靜慮諸定顯示於他為諸國王及王臣等當供養我從定起已尋思此事由如是欲俱行想作意故所有蓋纏轉增轉厚餘如前說如是當知修靜慮者於三摩地退失無倒第二無倒翻初无倒應知其相此二無倒亦於二時應知其相由依如是倒无倒處安立四轉

復次如分別四撿行定經中由四種相撿行一切三摩地等謂此等持是順退分乃至此是順决擇分云何撿行謂此是劣分此是勝分此殊勝分此寂勝分如其次第此復云何謂修定者從初靜慮還退出已於諸靜慮不復樂入亦不思惟此行狀相然欲

俱行諸想作意數數現前如先所說
從彼起已隨念愛味當於尒時修靜
慮者應自撿行我三摩地今成退劣
又修定者從初靜慮還退出已得聞
隨順此定教法謂初靜慮諸行狀相
慇懃懇到善取其相令所得定堅住
不忘如是隨念順定法故成順住分
當於尒時應自撿行我三摩地已成
其勝我三摩地已得安住非退非進
非趣決擇又靜慮者從初靜慮還退
出已得聞隨順第二靜慮教授之法
既得聞已第二靜慮道俱行諸想作
意數數現前當於尒時應自撿行我
三摩地已成殊勝非退非住唯是勝
進非趣決擇又修定者從初靜慮還
退出已聞苦諦等相應教法既得
聞已苦諦等俱行諸想作意順決擇
分數數現前彼於尒時當自撿行我
三摩地已成殊勝非退非住亦非勝
進然趣決擇

復次如經言有眼有色乃至有意有
法而諸苾芻於此諸法若實若有都
不領受尚不受想何況無想此復云

何謂諸苾芻於初靜慮具足安住由此因緣猒壞眼色乃至意法由猒壞故威勢映奪遂於眼中无有眼想然有其想乃至於法無有法想然有其想云何有想謂於眼等作意思惟是苦是集或是病等彼於諸法不受自相如是乃至無所有處此中正說無漏作意云何名為不受無想謂不思惟一切相故於盡滅中思惟寂靜此中意說離諸相想名為无想又說安住滅盡定者一切諸想皆不生起

復次如經中說四種趣道云何宴坐於諸法中思惟簡擇謂有苾芻先已證得初靜慮等而未見諦由聽正法及多聞故而能宴坐依三摩地於苦等諦發起現觀如是行者依增上心修增上慧又有苾芻如實知苦乃至知道而未證得初靜慮等彼便宴坐思惟諸法如是行者依增上慧修增上心第三行者名為俱得奢摩他毗鉢舍那雙雜轉故第四行者先已證得初靜慮等未聽正法未習多聞後從大師或餘尊所聞見諦法或復得

聞斷餘結法由此得入真諦現觀或
復證得阿羅漢果彼既證得出離所
引大善喜悅由能制伏諸掉舉心復
還宴坐如是坐已安心住於靜慮等
至寂初趣道引見道故第二第三引
修道故第四趣道為俱引故
復次如經中說有四淨勝為求清淨
此寂為勝故名淨勝云何為淨云何
為勝謂所得所證所引或等若圓滿
若攝受是名為淨發勤精進未滿令
滿是名為勝云何尸羅圓滿攝受謂
若有一雖住具戒亦能守護別解脫
律儀而於軌則及所行中未能具足
未於小罪深見怖畏此於尸羅未名
圓滿若於一切皆悉滿足乃名圓滿
如是名為尸羅圓滿若於長時串修
習故便於根門善守而住廣說乃至
即於尸羅攝成自體自性安住如是
名為尸羅攝受云何三摩地圓滿謂
若已得加行究竟果或第四靜慮乃
名圓滿於此下位皆未圓滿云何三
摩地攝受謂彼所得三摩地等後時
清淨又三摩地不為有行之所拘執

乃至廣說云何見圓滿謂聞他音及如理作意故正見得生由此正見雖能知苦乃至知道若未如實猶不得名正見圓滿若能於彼如實了知尒時方名正見圓滿云何見攝受謂於後時諸漏永盡乃至廣說云何解脫圓滿謂若由有學智見解脫貪等未名圓滿若由無學智見得解脫者乃名圓滿云何解脫攝受謂若行若住常不退失現法樂住如是名為解脫攝受

復次如經言心清淨行苾芻於時時間應正作意思惟五相乃至廣說方便勤修增上心者乃得名為心清淨行諸惡不善欲等尋思及親里等所有尋思皆於此行能為障导略有三種補特伽羅由軟中上尋思行者有差別故初由正思惟所餘相故令彼尋思不復現行第二由見尋思深過患故或復不念不思惟故令彼尋思不復現行云何不念及不思惟由善於內安心等故第三補特伽羅非初即能令彼一切皆不現行要當方便

令尋思行漸漸歇薄羸既息已漸當
劇伏若猶未能於尋思路尋思所緣
深生猒怖當以猒患俱行之心多思
惟力於彼尋思俱行之心調練制伏
如是三種補特伽羅分為五種
復次盪塵經中佛世尊言當如陶鍊
生金之法陶鍊其心乃至廣說如是
等義云何應知謂陶鍊生金略有三
種一除垢陶鍊二攝受陶鍊三調柔
陶鍊除垢陶鍊者謂從金性中漸漸
除去麁中細垢乃至惟有淨金沙在
攝受陶鍊者謂即於彼數重銷煑調
柔陶鍊者謂銷煑已更細鍊治瑕隙
等穢如金性內所有生金種性位中
心淨行者當知亦尒謂堪能證般涅
槃者問從何位名心淨行者答從得
淨信求出家位此於在家及出家位
有麁中細三種垢穢其在家者由二
為障不令出家一不善業謂常樂安
處身語惡行二邪惡見謂撥无世間
真阿羅漢正行正至此於已得淨信
位前能為障导欲等尋思障出家者
令其不能心生喜樂親等尋思障出

樂者令其不能恒修善法由斷彼故恒修善法速得圓滿純淨之心有尋有伺如淨金沙是名為心除垢陶鍊猶如生金仍未銷煮若有復能止息尋思乃至具足安住第四靜慮是名為心攝受陶鍊由能攝受无尋无伺三摩地故猶如生金已被銷煮若三摩地不為有行之所拘執乃至廣說是名為心調柔陶鍊於神通法隨其所欲能轉變故如彼生金已細鍊治瑕隙等穢

復次如經言應於三相作意思惟乃至廣說應時時間作意思惟奢摩他等差別之相不應一向為欲對治沉掉等故若於止舉未串習者惟一向修是沉掉相如此修者當知住在方便道位若時時間思惟捨相如是在於成滿道位亦由於此一向修故於緣起法及聖諦中不思擇故心不正定不盡諸漏於諸諦中若未現觀不能現觀或已現觀不得漏盡初之二種是三摩地能成辦道第三一種依三摩地盡諸漏道是名略顯此中要

瑜伽師地論第七十二卷　節仁康　習

義於時時間作意思惟遍一切故
復次有四正法攝持聖教何等為四
一者遠離二者修習三者修果四者
於聖教中无有乖諍遠離者謂山林
樹下空閑靜室修習者謂住於彼勤
修二法謂奢摩他毗鉢舍那云何已
習奢摩他依毗鉢舍那而得解脫謂
如有一先已得初靜慮乃至第四靜
慮彼即依此三摩地故如實知苦乃
至知道彼即依此毗鉢舍那於見所
斷諸煩惱中心得解脫云何已習毗
鉢舍那依奢摩他心得解脫謂如有
一如實知苦乃至知道彼依如是增
上慧故發生靜慮即由如是奢摩他
故於修所斷諸煩惱中心得解脫如
是修習奢摩他毗鉢舍那已於諸界
中而得解脫見道所斷諸行斷故名
為斷界修道所斷諸行斷故名離欲
界一切有執皆永滅故名為滅界是
名修果於聖教中无乖諍者所謂大
師及諸弟子若義若句若文於文句
義平等潤洽平相隨順非如異道施
設見解種種非一差別不同第一句

答所謂前句者以此句問於初一即
以此句而問第二設於初一依蘊而
問復於第二依餘問者便不得名與
第一句平等潤洽俘相隨順

本地分中非三摩呬多地第七

已說三摩呬多地云何非三摩呬多
地當知此地相略有十二種或有自
性不定故名非定地謂五識身或有
闕輕安故名非定地謂欲界繫諸心
心法彼心心法雖復亦有心一境性
然無輕安舍潤轉故不名為定或有
不發趣故名非定地謂受欲者於諸
欲中深生染著而常受用或有極散
乱故名非定地謂初修定者於妙五
欲心隨流散或有太略聚故名非定
地謂初修定者於內略心惛睡所蔽
或有未證得故名非定地謂初修定
者雖無散乱及以略聚嬈惱其心然
猶未得諸作意故諸心心法不名為
定或有未圓滿故名非定地謂雖得
作意然未證得加行究竟及彼果故
不名為定或有雜染汙故名非定地
謂雖證得加行究竟果作意然為種

種愛味等感染汙其心或有不自在
故名非定地謂雖已得加行究竟果
作意其心亦无煩惱染汙然於入住
出諸定相中未得自在未隨所欲硬
澁艱難或有不清淨故名非定地謂
雖自在隨其所欲无澁無難然唯修
得世間定故未能永害煩惱隨眠諸
心心法未名為定或有起故名非定
地謂所得定雖不退失然出定故不
名為定或有退故名非定地謂退失
所得三摩地故不名為定

本地分中有心无心二地第八第九

已說非三摩呬多地云何有心地云
何无心地謂此二地俱由五門應知
其相一地施設建立門二心乱不乱
建立門三生不生建立門四分位建
立門五第一義建立門

地施設建立者謂五識身相應地意
地有尋有伺地无尋唯伺地此四一
向是有心地無尋无伺地中除无想
定并无想生及滅盡定所餘一向是
有心地若无想定若无想生及滅盡
定是無心地

心乱不乱建立者謂四顛倒顛倒其心名為乱心若四顛倒不顛倒心名不乱心此中乱心亦名无心性失壊故如世間見心狂乱者便言此人是無心人由狂乱心失本性故於此門中諸倒乱心名无心地若不乱心名有心地

生不生建立者八因縁故其心或生或復不生謂根破壊故境不現前故闕作意故未得故相違故已断故已滅故已生故心不得生由此相違諸因縁故心乃得生此中若具生因縁故心便得生名有心地若遇不生心因縁故心則不生名无心地

分位建立者謂除六位當知所餘名有心地何等為六謂無心睡眠位無心悶絶位無想定位無想生位滅盡定位及无餘依涅槃界位如是六位名無心地

第一義建立者謂唯无餘依涅槃界中是无心地何以故於此界中阿頼耶識亦永滅故所餘諸位轉識滅故名无心地阿頼耶識未永滅盡於第

瑜伽師地論第十三卷　第十七紙　習

一義非无心地

本地分中聞所成地第十之一

已說有心無心地云何聞所成地謂若略說於五明處名句文身无量差別覺慧為先聽聞領受讀誦憶念又於依止名身句身文身義中无倒解了如是名為聞所成地何等名五明處謂内明處醫方明處因明處聲明處工業明處

云何内明處當知略說由四種相一由事施設建立相二由想差別施設建立相三由攝聖教義相四由佛教所應知處相

云何事施設建立相謂三種事總攝一切諸佛言教一素怛纜事二毗奈耶事三摩怛履迦事如是三事攝事分中當廣分別

云何想差別施設建立相嗢柂南曰

句迷惑戲論　住真實淨妙　寂靜性道理
假施設現觀

云何句謂内六處無量境界无量方所无量時分復有三界謂欲界色界無色界又有三界謂小千世界中千

世界三千大千世界復有四衆謂在
家衆出家衆鄔波索迦衆非人衆復
有三受謂苦受樂受不苦不樂受復
有三世謂過去世未來世現在世復
有三寶謂佛寶法寶僧寶復有三法
謂善法不善法无記法復有三雜染
謂煩惱雜染業雜染生雜染復有四
聖諦謂苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖
諦復有九次第等至謂初靜慮等至
乃至滅想受等至復有三十七菩提
分法謂四念住四正斷四神足五根
五力七覺支八道支復有四沙門果
謂預流果一來果不還果最勝阿羅
漢果復有衆多勝妙功德謂无量解
脫勝處遍處无諍願智無㝵解六神
通等復有方廣大乘五事謂相名分
別真如正智復有二空性謂補特伽
羅空性及法空性復有二无我性謂
補特伽羅無我性及法無我性復有
遠離二邊處中觀行謂離增益邊離
損減邊復有四種真實謂世間所成
真實道理所成真實煩惱障淨智所
行真實所知障淨智所行真實復有

四尋思謂名尋思事尋思自性假立
尋思差別假立尋思復有四如實遍
智謂名尋思所引如實遍智事尋思
所引如實遍智自性假立尋思所引
如實遍智差別假立尋思所引如實
遍智復有三種自性謂遍計所執自
性依他起自性圓成實自性復有三
无性性謂相無性性生無性性勝義
無性性復有五相大菩提謂自性故
功能故方便故轉故還故復有五種
大乘一種子二趣入三次第四正行
五正行果㝡初發心悲愍有情波羅
蜜多攝衆生事自他相續成熟復有
五无量想謂有情界無量想世界无
量想法界无量想所調伏界无量想
調伏方便界无量想復有真實義隨
至謂於一切無量法中遍隨至真如
及於彼智復有不思議威德勝解無
障㝵智三十二大士夫相八十種隨
形相四種一切相清淨十力四無所
畏三念住三不護大悲無忘失法拔
除習氣一切相妙智等如是諸句略
唯二句謂聲聞乘中所說句及大乘

中所說句
云何迷惑謂四顛倒一於無常計常
顛倒二於苦計樂顛倒三於不淨計
淨顛倒四於无我計我顛倒
云何戲論謂一切煩惱及雜煩惱諸
蘊云何住謂四識住或七識住
云何真實謂真如及四聖諦
云何淨謂三清淨性一自體清淨性
二境界清淨性三分位清淨性
云何妙謂佛法僧寶名冣微妙薩冣
第一施設中故
云何寂靜謂從善法欲乃至一切善
提分法及所得果皆名寂靜
云何性謂諸法體相若自相若共相
若假立相若因相若果相等
云何道理謂諸緣起及四道理
云何假施設謂於唯法假立補特伽
羅及於唯相假立諸法
云何現觀謂六現觀如有尋有伺地
已說復次嗢柁南曰
方所位分別　作執持增減　寘言所覺亡
遠離轉藏護
云何方所謂色蘊

瑜伽師地論第十三卷　[illegible]　習

云何位謂受蘊
云何分別謂想蘊
云何作謂行蘊
云何執持謂識蘊
云何增謂有二種一煩惱增二業增
如增有二種當知減亦尒
云何冥謂无明及疑
云何言謂諸如来十二分教說名為言
云何所覺謂彼彼言音所說之義名
為所覺
云何上謂四沙門果
云何遠離謂五種遠離一惡行遠離
二欲遠離三資具遠離四憒鬧遠離
五煩惱遠離
云何轉謂三界五趣
云何藏護謂追戀過去希慕未来躭
著現在復次嗢柁南曰
思擇與現行 睡眠及相属 諸相攝相應
說任持次第
云何思擇謂一行順前句順後句四
句无事句復有有色法无色法有見
法无見法有對法無對法有漏法无
漏法有為法无為法有諍法无諍法

有味著法無味著法依耽嗜法依出
離法世間法出世間法有繫屬法無
繫屬法內法外法麁法細法劣法勝
法遠法近法有所緣法无所緣法相
應法不相應法有行法无行法有依
法无依法因法非因法果法非果法
異熟法非異熟法有因法非有因法
有果法非有果法有異熟法非有異
熟法有執受法無執受法大種造法
非大種造法同分法彼同分法有上
法无上法又有過去法未來法現在
法善法不善法无記法欲繫法色繫
法无色繫法學法无學法非學非无
學法見所斷法修所斷法无斷法又
有四緣謂因緣等无間緣所緣緣增
上緣又有四依一法是依非補特伽
羅二義是依非文三了義經是依非
不了義四智是依非識又有四無量
法四念住法四正斷法四神足法五
根法五力法七覺支法八支聖道法
四行跡法四法跡法奢摩他法毗鉢
舍那法增上戒法增上心法增上慧
法解脫法勝處法遍處法如是等法

無量無邊應當思擇
云何現行謂諸煩惱纏
云何睡眠謂諸煩惱隨眠
云何相屬謂內六處於一身中當知展轉互相繫屬又若此法能引彼法當知此彼互相繫屬又諸根境當知能取所取互相繫屬
云何攝謂十六種攝一界攝二相攝三種類攝四分位攝五不相離攝六時攝七方攝八一分攝九具分攝十勝義攝十一蘊攝十二界攝十三處攝十四緣起攝十五處非處攝十六根攝
云何相應當知此相略有五種一與他性相應非自性二於他性中與不相違相應非相違三於不相違中軟中上品與軟中上品自相應非餘品四於軟中上品中同時相應非異時五於同時中同地相應非異地
云何說謂四種言說一見言說二聞言說三覺言說四知言說
云何任持謂四食一段食二觸食三意思食四識食

云何次第謂六種次第一流轉次第
二成所作次第三宣說次第四生起
次第五現觀次第六等至次第

復次嗢柁南曰

所作及所緣　亦瑜伽止觀　作意與教授
德菩提聖教

云何所作謂八種所作一滅依止二
轉依止三遍知所緣四喜樂所緣五
得果六離欲七轉根八引發神通

云何所緣謂四種所緣一遍滿所緣
二淨行所緣三善巧所緣四淨煩惱
所緣

云何瑜伽謂或四種或九種四種瑜
伽者一信二欲三精進四方便九種
瑜伽者一世間道二出世道三方便
道四無間道五解脫道六勝進道七
軟品道八中品道九上品道

云何止謂九種住心

云何觀謂或三事觀或四行觀或六
事差別所緣觀三事觀者一有相觀
二尋求觀三伺察觀四行觀者謂於
諸法中簡擇行觀極簡擇行觀遍尋
思行觀遍伺察行觀六事差別所緣

觀者一義所緣觀二事所緣觀三相所緣觀四品所緣觀五時所緣觀六道理所緣觀

云何作意謂七種作意了相等如前說

云何教授謂五種教授一教授二證教授三次第教授四無倒教授五神變教授

云何德謂无量解脫等如句中已說

云何菩提謂三種菩提一聲聞菩提二獨覺菩提三阿耨多羅三藐三菩提

云何聖教謂授以歸依制立學處施設說聽建立師徒施論或論生天之論訶欲愛味示欲過失顯說雜染及清淨法教導出離及與遠離稱讚功德乃至廣說無量无邊清淨品法

云何攝聖教義相此中有能修習法謂於諸善法專志所作相續所作方便勤修有所修習法謂所有諸善法有有過患法謂應遍知法有有染汙法謂應不著制伏初應斷法有障㝵法謂違逆現觀究竟法有隨順法謂隨順現觀究竟法有真如所攝法謂

應覺悟法有勝德所攝法謂所應引發法有隨順世間法謂應習應斷及斷已現行法有得究竟法謂究竟自義所應證法

云何佛教所應知處相當知此中一切有情住有三種謂日別住盡壽住善法可愛生展轉住初由食增上力第二由命行增上力第三由於諸善法不放逸增上力於諸不善无記法由亦有相似不放逸法如於殺生等事及威儀工巧等中審諦而作然於善法不放逸者於現法中乃至能得般涅槃故於後法中往善趣故多有所作

復次依有情世間及器世間有二種法能攝一切諸戲論事謂能取法及彼所依所取之法

又諸世間略有二種雜染根本能引无義無利雜染謂於真實无正解行及彼為先悕求无義

又正法外若諸沙門若婆羅門略有二種雜染根本謂薩迦耶見增上力故推求我常推求我斷

又諸有情略有二種衆苦根本謂於
有漏法喜愛俱行所有期願及非理
所引猒離俱行所有期願
又有二種師及弟子教授教誡相違
之法謂諸弟子不能堪忍教誨語言
及師倒見習行邪行與此相違當知
即是白品二法
又有二法甚能違越世出世間正行
境界謂於自非法增上所生不可愛
果无有顧慮處於所作罪无有著耻及
於現法他所殺縛衰退等事无有顧
慮於所作罪无有著耻與此相違當
知即是白品二法
又有二種无倒建立能令行者少用
功力住於梵行終不唐捐一正立學
處若有違越便獲大罪若不違越便
生大福二正立出離令違越者速復
出離
又有二法能令作者得自他利一居
遠離者心常安定現法樂住二居憒
鬧者有來求法時時為說能令正法
相續久住
又有二法能令有情內正作意外聞

他音二因緣故於現法中入諦現觀或令當来諸根成熟一於因所生法正通達因二於如来所說所有甚深相似甚深空相應經一切緣性及諸緣起隨順作意數數思惟

又有二法能令根熟補特伽羅速證通慧一於教授教誡遠離諂誑二康離為先身語意行離諸調戲

又有二法令居一處同梵行者展轉皆得安樂而住一者堪忍他所逼惱二者自不逼惱於他

又有二法令居一處同梵行者未生違諍遮令不生其已生者速令止息无鬪無訟无諍無競一者展轉互起慈心二者平等受用財法

又有二法速令心住得三摩地清淨梵行一者憶持久遠所作所說增上力故若有所犯如法悔除若无所犯便生歡喜晝夜隨學嘗无懈廢二者於身語意一切事業能正了知增上力故於諸過失終无違犯由此因緣亦无憂悔隨生歡喜廣說乃至解脫智見又有二法能越衆苦謂能超越

諸惡趣苦及能超越生死大苦一者
於現法當来諸過患故遠離惡行
二者心常安定精勤修習菩提分法
又有二法能令修斷居遠離者得安樂
住一者於諸境界不生雜染无惡尋
伺擾乱其心二者凡所噉食要爲利
益稱量消化能隨順斷令身調適
又有二法令修善品諸苾蒭等時無
虛度一者於諸根境正勤方便研究
法相二者知時知量少習睡眠
又有二法能壞增上心學慧學一者
建立邪學違越正學及懷猶豫二者
增益損減邪見決定與此相違當知
即是白品二法
又有二法能令已集菩提資糧未入
現觀補特伽羅速入現觀一者思惟
現在過去自他衰盛二者勤修諦行
所攝无倒作意
又有二法令觀行者究竟離垢
梵行速得圓滿一者修諦現觀二者
於後離欲方便勤修於諸等至无有
愛味離諸障難
又有二法令觀行者速能引發世出

世間一切勝德一者九相住心二者由六種事以正定心思擇諸法如聲聞地當廣分別

又觀行者有二種淨謂作意淨及所依淨於三世中遠離愚癡智清淨故名作意淨遠離三界諸煩惱品麁重法故名所依淨

又有二法心善解脫諸阿羅漢內自所證一者於現法中苦因永盡二者由此為先當來世苦畢竟不生

瑜伽師地論卷第十三

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十四　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聞所成地第十之二

已說二種佛教所應知處次說三種謂依十相三門三種及與三根於諸有情發起邪行能令有情墮諸惡趣言十相者謂壞生命財物妻妾若壞實義善友讚美所為事業若意三濁謂執受他財欲為已有欲令他遭所不愛事誹謗真實所有惡見言三門者一作業毀壞門二意樂毀壞門三方便毀壞門於十相中前之七種作業毀壞其次二種意樂毀壞最後一種方便毀壞所謂惡見由惡見故羞耻慈悲離諸惡行悉皆毀壞无有羞耻无有慈悲廣造衆惡言三種者一身所作二語所作三意所作言三根者一為自饒益相二為損害他相三於他顛倒相謂於非法而作法想於不應作作應作想堅執現行

復有三法能令有情不護諸根一於

依止中邪法種子二於諸境界取不
正相三於私隱處不正思惟如是三
種當知即是欲貪瞋恚及與害品依
四處所發生三種不正尋思謂於自
己利等四種白品法處爲欲獲得或
爲不失生欲尋思於能障彼怨中二
品有情處所生恚尋思於親友品有
情處所生害尋思所以者何若親友
品或時違犯於彼不生全斷滅欲唯
有輕微呰楚方便訓罰之欲與與相
違所有白品如應當知略有四種內
法種子遍攝一切諸法種子一世間
種子二出世種子三不清淨種子四
清淨種子世間種子者謂欲色无色
界繫諸行種子出世種子者謂能證
三乘及三乘果八聖道等清淨種子
不清淨種子者謂欲界繫諸行種子
清淨種子復有二種一世間淨二出
世間淨色無色繫諸行種子名世間
淨能證三乘及三乘果八聖道等所
有種子名出世淨

復有三種從因所生有漏法因若於
此中不如正理修方便者能生諸呰

若能如理修方便者於苦於因能知能斷謂於欲界繫法染汙希求於色无色界繫法亦尒又有三種諸煩惱趣令諸有情流轉生死謂於勝欲發意希求名初煩惱趣於色无色界勝自體中發意悕求名第二煩惱趣於邪解脫發意悕求名第三煩惱趣又有三種諸有情類欲為根本作業方便一為得勝欲二為得勝自體三為證勝解脫道又有三種諸有情類於三界中攝受自體諸行威勢一牽引威勢二能得威勢三成滿威勢牽引威勢者謂能引之業能得威勢者謂健達縛正現在前成滿威勢者謂住於此受淨不淨諸業異熟又有三種無明蘊諸有情類住无明者由此因緣能生三世自體差別謂於過去世前際等无知能生現在自體於現在世前際等无知能生未來自體於未來世前際等无知即於未來能生後後當來自體又有三種未究竟聖共諸異生死災患若有於彼深猒悕者當速斷除三種憍逸修習現法涅槃

方便一無病衰退二少年衰退三壽命衰退其有智者應觀未来如是三事定當隨逐又有三種有情之類貪瞋癡縛所依處所身分差別能急繫縛諸有情類閉在大苦生死牢獄一能饒益二能損害三者平等二種俱離又有三處所生諸苦遍攝有情所有衆苦一合會所生苦二乖離所生苦三平等相續苦初由損害位和合故第二由饒益位變壞故第三於一切位相續而轉麁重所攝諸行所生唯衆賢聖覺之為苦非諸異生又有三種心高舉法違害欲求沙門果證修方便者預流果支能障沙門令不得證一者以巳挍量於他謂我為勝心生高舉二者以巳挍量於他謂我相似心生高舉三者以巳挍量於他謂我為劣心生高舉

復有三種種子當知能生一切諸行一巳與果二未與果三果正現前又有三種諸行言說所依處所謂去来今又有三相能攝一切色法自相謂顯形作用安立眼識所取之色於自

處所障导餘色行住安立根色若一切境界色當知一切總有十色及定地色若得淨定為引變化修方便者所有諸色當知是內化心境界亦是未滿變化心果又有三種為諸煩惱所隨逐心一諸異生心二未滿學心三已滿學心又有三種聽聞法者一於法於義不能受持二唯能領受不能任持三能受能持又有三法是修行者觀身語意无常性觀趣入上首一者入出息二者尋伺三者想思又有三種尊勝應受敬養一年齒增上二族姓增上三功德增上又有三種住定不定因二是定因一不定因一惡趣定因謂無間業二善趣涅槃定因謂无漏有為法三不定因謂所餘法又有三法為令聖教得久住故展轉舉罪一者現見身語現行違犯學處二從他聞三以餘相比度了知又諸如來自說具足三不護德為顯外道諸師內懷衆惡自稱一切智者實非一切智者又欲令彼於如來所發起真實一切智信

復有三種邪執所生大火所起有情燒惱一貪愛燒惱二愁憂燒惱三顛倒燒惱又有三火為化樂福邪事外火勝解有情亦无虛誑所應事火雖實非火假立火名一者父母二者妻子三者真實應供福田又有三種為諸樂欲增上生者所說真實增上生道一者布施得大財富二者持戒得往善趣三者修定遠離出愛得生一向无有惱害樂世界中又有三種諸受欲者劣中勝欲觀待諸欲所生樂故一多用功力依緣諸欲謂現前住所有諸欲二少用功力依心諸欲謂樂化天所有諸欲三極少功力依心諸欲謂他化天所有諸欲又有三種超過諸欲劣中勝樂一有尋伺喜二無尋伺喜三離喜之樂又有三種覺悟所知能令三乘出離衆苦一從他聞音種類二內正思惟種類三長時修習止觀種類又有三種覺悟所知一者具縛二不具縛三全无縛又有三種所應作事修觀行者由此三事增上力故修習信等一切善法一者

永斷見道所斷諸煩惱已證預流果二者永斷修道所斷諸煩惱已漸次證得一來不還阿羅漢果三者證得阿羅漢已現法樂住又由三分照了一切所知境界增上力故建立三眼一者肉眼能照顯露无有障㝵有見諸色二者天眼能照顯露不顯露有障无障有見諸色三者慧眼照一切種若色非色所有諸法又有三法能害現行煩惱怨敵一者信順善友二者不與在家出家諸衆雜住三者內正作意覺悟所知真實道理

復有三種正教誡方便能展轉證後後所證及得涅槃一於尸羅正教誡方便二於心住正教誡方便三於覺悟所知真實道理正教誡方便如正教誡方便有三種當知數習正教誡方便亦尒又於正教誡方便現修習時由三種法得安隱住一者空无願无相滅盡等至二者四靜慮三者四無量又略有三種心一境性能令證得如實智見一於意言中種種差別所緣行相二意言无間種種差別所

緣行相三超度意言專注一境無種
種無差別所緣行相又有三處能善
攝受於惡邪處妄計尊勝及處中庸
所化有情引入聖教一現已所有冣
勝神通二於他所有染淨諸行遮止
開許三宣說妙法正教正誡又有三
淨為欲斷除樂淨外道以外事水[illegible]
除外垢自謂已得第一清淨所起邪
慢故建立此三第一義淨不淨處生
超越因故又有三種牟尼為欲斷除
持牟尼戒諸外道等[illegible]息語言自謂
已得真實寂靜所起邪執故又為顯
說无倒牟尼故建立三種真實牟尼
即是聖所愛戒所攝身語二業及无
漏心又有三法能令處遠離者斷除
現行不正尋思謂由他所誹毀自所
誹毀退失大利增上力故所起愧慙
及與愛敎又依道及道果當知有三
種冣勝无上謂無常智苦智无我智
樂速通等四種行跡一切世間出世
聞有學无學時解脫不動心解脫冣
勝无上修觀行者先得其智由此智
故為斷煩惱次修行跡修行跡已心

得解脫又有三明當知為顯於前後
中際斷常二邊邪執現法涅槃愚癡
沙門婆羅門無明性故建立三明已
說三種佛教所應知處次說四種謂
有四法能攝一切所知及智謂身及
聞思修增上念住以為依止緣身境
慧知身及緣身境慧當知受心法及
緣受心法境慧亦介復有差別謂四
種縛一執取縛二領受縛三了別縛
四執著縛當知心於身由執取縛所
縛於受由內領受縛所縛於色等境
界相由了別縛所縛即於所說身等
由貪瞋等大小煩惱執著縛所縛對
治如是四種縛故立四念住又有四
種欲勤為先觀察過患及與對治以
為依止能斷現行諸不善法及斷彼
繫能得善法及能增長又有四種為
欲住心為得勝定修方便者心住知
意能生長門一樂出離欲二受持讀
誦悔過精進三能取賢善定相之心
四住空閑處觀察諸法又有四種心
定心住一有尋有伺有喜心住二無
尋无伺有喜心住三无尋無伺離喜

心住四捨念清淨超度一切苦樂心住又有四種所知真實染汙清淨二品别故建立四種若能了知善了知者能斷見修所斷一切煩惱一染汙品果真實二彼品因真實三清淨品果真實四彼品因真實又有四種想爲先戲論縛一於小欲中想爲先戲論縛二於大色中想爲先戲論縛三於无量空識無邊處想爲先戲論縛四於無所有處想爲先戲論縛又有四法於諸有情對治恚害不樂欲貪善修習時能生大福能趣離欲一慈二悲三喜四捨又有四法超過色界令成遠分謂空處識處無所有處非想非非想處又有四種爲令解脫速得圓滿勤修行者聖解脫欲勝任持法爲斷四愛增上力故謂爲衣服飲食卧具少有所求無作无乱時無虛度勤修方便心離散乱樂斷煩惱樂修正道又有四種修習道果諸煩惱斷一見所斷煩惱斷二修所斷下分結上中品斷三即此无餘斷四上分結无餘斷

復有四種證預流支能令行者於佛聖教及善趣中畢竟不動謂於大師所真覺所生无動心淨如於大師所當知於所證法及為證法修證行者所亦尒如是三種名心清淨第四一種名色清淨聖所愛戒所攝故前之三種令於聖教无有動搖最後一種令於善趣无有動搖又有四種證預流支一於說法師及教授者能善承事无所違犯二无倒聽聞師所說法及教授法三於所聞法能正思惟及善通達四成辦所修又有四智攝一切智一唯無漏於諸法中能現見智二一向无漏於諸法中非現見智三一向有漏或如理所或不如理所引或非如理非不如理所引世間智四通有漏无漏他心差別智又有四種於轉還品真實能取智能盡諸漏一轉品果真實智二轉品因真實智三還品果真實智四還品因真實智又有四法能令信者為斷煩惱修正方便一相續殷重作用精進二正知行念三奢摩他四毗鉢舍那又有四

種能通達諸法能盡上漏所依足迹謂
爲得聖道修有漏慧既得道已斷諸
煩惱及斷諸事無餘永斷諸煩惱事
如所得道轉更修習又有四法展轉
相應有行有緣和合而轉同一緣轉
謂受想行識又有四護能令已入佛
聖教者愛樂聖教一者命護二者力
護三者心煩惱護四者正方便護又
有四種能得正見無倒義行所依處
所由前三種行時清淨由後一種住
時清淨謂守根門者於諸境界不順
不違爲守根門念增上力正智而行
住遠離者心无染汙專注一緣又由
四行當知能證明及解脫由念眼慧
能證於明又由身故能證不動及時
解脫
復有四法能爲廣大種種差別諸所
造色生起依止一者堅性二者濕性
三者煖性四者輕等動性又有四法
能持已生諸有情類令得久住及能
攝益尋求有者攝事分中當廣分別
又有四種於生死中諸識流轉所依
足迹謂於諸色見已趣向由貪愛故

取為所緣所依境界俱有建立如於諸色於受想行當知亦尒又諸苾芻顧戀現法身命為依止故而於衣服飲食卧具生希求愛顧戀後法身命為依止故而於後有生悕求愛愚於涅槃為依止故而於無有生悕求愛如是略有四種悕求之愛謂衣服愛飲食愛卧具愛有無有愛又有四法能令有情現行造作所不應作謂隨順可愛事違逆不可愛事怖畏強敵其心顛倒恳於現法及後法果又有四種請問記論能斷所疑能悟未悟又能任持勝决擇力謂於法實相應一向記於諸有情業果異熟應分別記於隱密說非一向問應詰問記於不如理應當置記於此問中云何名記謂記彼問言佛世尊於斯不記又有四種息捨或清淨或不清淨三種清淨謂唯自身戒見具足或復唯他戒見具足或自及他戒見具足一不清淨謂自及他戒見二種俱不具足其清淨者當生善趣資産豊饒不清淨者當生惡趣資産无匱又有四種

攝衆方便能正攝化一切大衆一饒益方便二攝受方便三引導方便四修治方便又有四種從業所生諸有情類於彼彼趣生依止門一由業及卵㲉二由業及胎藏三由業及濕汙四唯由業又彼彼處受生有情有四種死一者由自故死謂於戲忘意忿天中而受生者二由他故死謂於羯邏藍頞部曇閉尸鍵南母腹中者三俱由故死謂在欲界所餘有情四俱不由故死謂色无色界有頂為後所有有情復有四清淨道一非功用根圓滿亦非喜樂圓滿二功用根圓滿非喜樂圓滿三喜樂圓滿非功用根圓滿四喜樂圓滿亦功用根圓滿又有四清淨道一背惡說法及毗奈耶二向善說法及毗奈耶三資糧道四清淨道此中最初謂如有一於外道見及引無義苦切行中心不愛樂亦不忍可第二謂如有一於蘊界處緣起處非處等諸善巧中愛樂忍可又能堪忍寒熱等苦第三謂淨尸羅守根門等諸善資糧所攝正法第四謂

奢摩他毗鉢舍那斷諸煩惱現法樂
住又有四種學增上心方便謂未離
欲者為得不還果或不還果依未至
定求現法樂住又為令他斷諸惡法
及往善趣又為自已斷諸煩惱得勝
變擇又有二業四相差別謂轉所攝
業差別有三還所攝業捴立一種當
知初業一向能感不可愛果惡趣異
熟第二業一向能感可愛樂果色无
色界異熟第三業能感愛非愛果欲
界天人異熟第四業能斷前三業又
有四種諸有情類增上勤務一樂而
非利益二利益而非樂三亦樂亦利
益四非樂非利益又有四門起諸煩
惱能令有情與生等苦和合不離一
深著諸欲門二深著色无色等至門
三外道諸見門四住此法中未得眼
者无智門又修聖道令此四門所生
衆苦速得離繫如能令有情與苦和
合能令順流取後有業雜可解脫當
知亦尒復有四種補特伽羅當知遍
攝一切補特伽羅一者異生二者未
離欲有學三者已離欲有學四者超

薩迦耶見一切無學又有四種補特伽羅一自住律儀不能為他宣說正法二自不住律儀而能為他宣說正法三俱能作四俱不能作又有四種補特伽羅一族姓卑下現行白法二族姓尊高現行惡法三族姓卑下現行惡法四族姓尊高現行白法此中最初現法有苦非於後法第二後法有苦非於現法第三二世俱苦第四二世俱樂又有四種補特伽羅一以苦自任不任於他而生非福謂受外道自苦戒者二以苦任他不任於自而生非福謂隨有一不律儀者三以苦俱任而生非福謂諸國王及祠祀主馬祠祀等四不以苦任於自他而生大福謂住靜慮者及離諸惡補特伽羅又略有四種語失一不實二乖離三毀德四无義與此相違當知即是四種語德又略有四種非聖妄語謂於見不見顛倒而說於聞不聞於覺不覺於知不知當知亦尒與此相違當知即是賢聖諦語

已說四種佛教所應知處次說五種

謂有五種諸欲貪品麁重隨逐流轉雜染所攝行聚一所依所緣自性行聚二能領納自性行聚三能分別言說分位取諸法相自性行聚四能作用自性行聚五能了別自性行聚此五相違當知即是離欲貪品麁重還滅清淨所攝自性行聚又有五種受用欲者所愛境界諸樂欲者常所追求常所受用諸背欲者恒正觀察謂色聲香味觸當知此中依所追求所尋思所染者事有四種愛樂謂未來所愛樂事即所追求過去所愛樂事即所尋思現在所愛樂事即所染者此復二種一所愛樂事二從彼所生所愛樂受又有五種有情所得受愛非愛業果異熟自體謂天人那落迦傍生鬼趣又有五種失利養因行亦是背涅槃因行謂若於是處受用利養若從彼得若所得物若所為得若如是得於此諸處心生吝惜又有五法令修行者先毀淨戒多聞後虧止觀善軛謂於諸欲中心生愛染於能覺發憶念教授教誡者所心生瞋恚

瑜伽師地論第十四卷 第十七張

習

未受尸羅令其不受雖先受得後令
棄捨或使穿穴躭著惛睡恒不寂靜
滌汙退悔常懐疑惑於所聞法不能
領受雖初領受尋即忘失雖不忘失
不證決定又有二種下分謂見道是
修道下分欲界是色无色界下分約
此二種下分說五下分結依初下分
說薩迦耶見戒禁取疑依第二下分
說貪欲瞋恚又有二種上分謂色界
及无色界依此二種上分說五上分
結或有无差別結謂色貪無色貪或
有有差別結謂愛上靜慮者掉慢上
靜慮者慢无明上靜慮者无明又為
五種不信敬所執持者心不調柔不
能生長諸善根本謂於大師所說正
法增上戒學增上心學增上慧學正
覺發者正教授者正教誡者同梵行
所无有信敬又有五種為斷煩惱正
精進障一者躭著等至及生二者躭
著利養恭敬三者放逸四者惡慧五
者其心下劣或增上慢
復有不能堪忍補特伽羅於他怨敵
所起五種邪行謂不堪忍者於他怨

瑜伽師地論第廿四卷　第十八張　習

敵先起瞋心怨嫌意樂於彼親友樂
欲破壞常欲令彼發生憂苦廣作一
切不饒益事壞自所受清淨尸羅由
身語意多行惡行由此五種惡邪行
故能感後世還來此中三種等流過
患一種現法等流過患一種後法異
熟過患謂次生中多諸怨敵親友乖
離由他發起種種憂苦不可愛事恒
現在前臨命終時多生憂悔命終已
後顛墜惡趣與此相違能堪忍者於
他怨敵發起五種正行由此所感勝
利差別如應當知又有五法能生現
法後法一切憂苦一親屬滅亡二所
有財寶非理衰失三疾病緣身此三
能生現法憂苦四毀犯尸羅五毀謗
一切諸惡邪見此二能生後法憂苦
與此相違五法當知能生現法後法
所有喜樂又阿羅漢雖現追求供身
財物亦常受用而能超度三邪追求
二邪受用謂能超過殺生偷盜妄語
所引三邪追求亦能超過妻妾畜積
二邪受用又修斷者成就五法隨其
所欲於諸善品方便修行亦能速證

究竟通慧一者於所修斷猛利樂欲
如教奉行二者於自所有如實發露
三者身力康強四者相續无間修方
便中其心勇銳五者成就通達止舉
捨相時分智慧又有五種能圓滿解
脫厭離所對治法謂於諸法中有三
種愚以為依止起三顛倒三種愚者
一時節愚二分位愚三自性愚三顛
倒者一於無常計常顛倒二者於苦
計樂顛倒三於無我計我顛倒及覬
求利養希望壽命為治如是五所治
法起五取相謂於諸行取无常相亦
取苦相於諸法中取無我相於飲食
中取惡逆相於其命根取中夭相又
有五種修定修智二勝行者正心解
脫生長之門定勝行者因聞依諦聖
言論故正解法義如因聽聞因廣大
音讀誦經典因為他人開闡妙義在
空閑處審諦思惟正解法義當知亦
介智勝行者於上品乱貪欲對治無
倒思惟又有五種修觀行者意樂方
便悉皆具足謂於涅槃菩提起猛利
信解名意樂具足无間殷重修習正

瑜伽師地論第十四卷 第二十張 習

智而行奢摩他毗鉢舍那名方便具足又有五法令諸有情受愛非愛業果異熟煩惱身心具攝衆苦謂苦樂憂喜捨又由成就如前所說意樂方便忠皆具足不退轉故令觀行者堪能速證聖諦現觀亦善安住諸勝善品又有五種雜欲界欲未盡餘結學生差別一住中有便能究竟得般涅槃二於初靜慮初受生巳得般涅槃三受生巳後少用功力聖道現前得般涅槃四多用功力聖道現前得般涅槃五或色界邊際乃至色究竟得般涅槃或無色界邊際乃至有頂方能究竟得般涅槃又有五種雜修第四靜慮果得不還者生地差別一下品靜慮果生地二中品靜慮果生地三上品靜慮果生地四上勝品靜慮果生地五上極品靜慮果生地又有五種修觀行者觀察作意能令三界煩惱永斷究竟決定謂雖深厚憶念分別思惟欲相於諸欲中仍不趣入任運捨心於離欲相率介思惟便能任運其心趣入如於欲離欲相如是

於恚無恚相害无害相色等至生相
无色等至生相及涅槃相當知亦介
已說五種佛教所應知處次說六種
謂依六相宣說八種有情事差別為
令墮在我及有情命者見等衆生趣
入无我故謂我所依事差別境界事
差別自性事差別受用因事差別受
用事差別隨說事差別作用事差別
希望事差別於如是等事差別中未
善純熟修觀行者便謂有我依眼等
根於色等境由觸及受種種受用有
如是名如是種如是姓如是食等於
自於他隨起言說造作一切法非法
行於可愛事悕望和合久住增益於
非愛事悕望不合不住損減若於如
是事差別中已善純熟修觀行者介
時妄計皆不得生又於寶學有六輕
機能令善法或未得退或已得退捨
佛聖教乃至微信亦皆退失謂於佛
法僧寶增上戒學增上心學增上慧
學由惡友故於增上心慧令得邪僻
教識教授由惡語故全無所得彼由
邪僻及无所得故退失一切所有善

法與此相違當知即是白品六法又
有情心與不如理作意俱行於色等
境有六種貪所依處平等分位如貪
所依處平等分位如是瞋所依處不
平等分位癡所依處非平等非不平
等分位當知亦尒又有六種最極清
淨轉自所依第一究竟無間無缺无
有染汙恒平等住謂若行若住於眼
所識色乃至意所識法中恒平等住
又有六法是諸色根及所依處隨其
所應之所依止無有障㝵引導安養
於彼彼生自在而轉謂四大種空界
識界如是識界能於現在積集任持
福非福業能引當來愛非愛果亦能
執持識所依止五種色根及所依處
令不爛壞又由現法後後所生識自
在力令諸有情於善不善无記業中
差別而轉

復有三處諸修行者難可超越一者
超越欲貪恚害不樂所攝下界二者
超越一切行相現行三者超越有頂
超越此三難超越處當知由六種无
上對治四无量是初對治無相心三

摩地是第二對治我慢永盡是第三
對治永害如是所對治故諸三摩地
皆悉成滿善修對治設害所對治令
彼決定不復現行巳斷我慢者終不
為彼我為究竟為不究竟如是疑惑
纏擾其心當知有疑惑者必不離我
慢若離我慢必無疑惑又有六種諍
根本處一展轉相違作不如意二覆
藏諸惡三於等類中剩受利養執
為巳有四於衣服等更相欺誑五違
越學處六於法於義顛倒執著又有
六法能斷如是諍根本處慈心所發
身語意業能斷初二同受利養能斷
三四同趣尸羅能斷第五同趣正見
能斷第六又有六法能攝一切諸修
行者威德究竟謂神境天耳宿住他
心生死智通能攝威德漏盡智通能
攝究竟又於聖諦未得現觀補特伽
羅略有六種能障諦現觀法謂如前
說三種愚癡增上力故起三顛倒規
求利養怖望壽命此中差別者於順
惡見惡聞惡說惡分別處法中喜樂
惡見惡聞惡說惡分別事如是喜樂

於未得聖諦現觀異生心寂能漂動極為障㝵非於聖者是故說此在明分中非在解脫成熟分中對治如是能障㝵法當知即是六種正取相謂如前說五種取相及一切世間不可樂取相又有二種具足隨念六行差別能令心沒諸修行者正策其心令生歡喜謂歸依具足隨念有三種行證具足隨念有三種行於佛法僧隨念之行名歸依隨念於趣涅槃行趣資財行趣生天行隨念之行名證隨念又有六法於善說法毗奈耶中立為無上不與一切諸外道共謂見大師聞正法得淨信隨學一切所有學處於大師所起隨念行謂佛世尊是正等覺者能說一切法乃至廣說又於大師以身語行承事供養又有六法能令為盡貪愛修觀行者决定證知我於今者猶有貪愛非無貪愛謂於色境乃至法境繫攝其心又六因緣故應知諸業是實可依非種家姓是實可依謂下劣種性補特伽羅亦生不善往於惡趣亦生善業往於善

趣亦於現法能般涅槃貴勝種姓三
種亦令已說六種佛教所應知處次
說七種謂有七法能於諸諦如實覺
了圓滿解脫謂毗鉢舍那品有三一
擇法二精進三喜奢摩他品亦有三
一安二三摩地三捨念通二品又由
根故果故解脫故建立七種補特伽
羅於向道中依鈍根利根故建立隨
信隨法行於果道中即此二種名信
解脫見到定障解脫非煩惱障解脫
脫故建立身證煩惱障解脫非定障解
脫故建立慧解脫定障煩惱障俱解
脫故建立俱分解脫又三因緣七種
行故令修行者心得內定心正一緣
謂趣入安住攝受因緣若世間正見
了知定有施與等行及此為依了知
居家迫迮居家塵染等行出離所引
正思惟名趣入因緣既趣入已受持
正語正業正命名安住因緣於趣入
因緣安住因緣及後方便作意隨行
中所有正精進正念名攝受因緣又
諸世間樂求財者為得樂故雖樂積
集一切凡財而未能得七種聖財所

生之樂謂與信俱行清淨之樂生於善趣所起之樂顧自妙好不行諸惡无有追悔所生之樂顧他誹謗不行諸惡无有追悔所生之樂於法於義正解俱行所生之樂後世資財无所匱乏所生之樂於勝義諦如實覺悟所生之樂諸如是等无量無邊无罪之樂樂求積集世間財者皆所未得惟得現法資財無匱所生有罪妄想之樂又有七種魔惑品力一憎嫉聖教二現行能往惡趣惡行三樂習不顧自妙好障法四樂習不顧他誹毀障法五於善不善有罪无罪若劣若勝若黑若白及廣分別緣起法中不能解了六慳垢弊心積集衆具七智慧羸劣愚癡增廣若能降伏如是七種魔惑品力當知即是聖法律中信等七力又有七種第一義法涅槃所對治法能令正法衰退隱沒如是七法三衰損攝謂受用衰損增上意樂衰損方便衰損於衣服等樂求妙好樂欲多求及彼所起種種受用名受用衰損於道及道果涅槃心不信解名

增上意樂衰損懈怠失念心乱惡慧名方便衰損受用衰損是貪不善根品類意樂方便衰損是癡不善根品類與此相違當知即是白品七法又有七種第一義法涅槃品法能令正法无退久住一聞所成慧二思所成慧三修所成慧四不為惡緣侵損依止五正求財法六無增上慢七於可供養不可供養補特伽羅能善簡擇此可供養此不可供養此中由聞慧故於未了義能正解了由思慧故於未善决定義能善思惟由修慧故斷諸煩惱由無惡緣侵損依止故堪能修斷正求財法故速證通慧无增上慢故於下品所證不生喜足能善揀擇補特伽羅故於諸世智大福者等不樂親近亦不供養唯樂親近供養少欲者等又有七種諸有情類受生處所於彼處所受生有情諸識現前相續而住於三界中唯除惡趣无想有情及非想非非想處由惡趣中極可猒故不立識住无想有情一向轉識不現行故不立識住非想非非想

處行與不行不決定故不立識住身
異類故名種種身想異類故名種種
想當知與此相違名一種身一種想
梵世已下身形異類所生身形種種
色相有差別故於梵世中初受生時
彼諸梵衆咸作是念我等皆是大梵
所生尒時梵王亦作是念是諸梵衆
皆吾所生如是彼想非有異類第二
靜慮已上一切諸天身光等照故名
一種身光音天衆先後生者由覩梵
世猛焰燒然尒時便有怖不怖想是
故於彼有異類想又諸有情有七種
麁重遍攝一切煩惱品麁重謂劣界
貪瞋品麁重中界妙界貪品麁重劣
中妙界慢無明見疑品麁重又於外
道惡說法律中當知有七種過失謂
解過失行過失依止過失思惟過失
功用過失增上心過失增上慧過失
彼諸外道雖少於法聽聞受持而常
隨順四顛倒故凡興言論專爲毀他
免脫徵難爲勝利故其所生解皆有
過失所受禁戒邪執邪命所攝受故
不能令自得出離故亦有過失所事

師友唯能宣說顛倒道故亦有過失所有思惟邪求出離損壞心故亦有過失所有功用離方便故亦有過失彼增上心忘念愛慢及與无明疑上靜慮之所攝故亦有過失彼增上慧六十二見所損壞故亦有過失與此相違當知善說法律中亦有七種無過失事又有七法令諸苾芻所起違犯諍事止息餘如攝事分中當說當知此中有七種違犯諍事一開悟現前犯諍事二開悟過去失念犯諍事三開悟不自在犯諍事四尋思犯諍事五决擇犯諍事六自悔犯諍事七忍愧建立二衆展轉舉罪諍事

瑜伽師地論卷第十四

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

瑜伽師地論卷第十五　　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中聞所成地第十之三

已說七種佛教所應知處次說八種謂有八支聖道所攝令諸苾芻究竟斷結三種修法謂修戒修定修慧正語正業正命名為修戒正念正定名為修定正見正思惟正精進名為修慧又由正方便及果增上力故建立清淨品八種補特伽羅謂行四向住四果者又有二種施八相差別一有過失施二无過失施前七種名有過失家後一種名無過失謂有布施慳悋所損故有過失或有布施不隨所欲故有過失謂有染心者怖畏貧窮悕求富樂而行布施或有布施顧戀過去故有過失或有布施悕望未來故有過失或有布施有輕慢過故有過失或有布施悕求富樂故有過失或有布施求他知聞故有過失無過失施者謂迴向涅槃故為彼資糧故

無染汙心為往善趣故為得大財故
而行布施又依四處於八時中趣入
懈怠不發精進當知如是補特伽羅
是懈怠類非精進類謂依乞食處依
所作處依遊行處依界不平等處依
此四處八時差別多食精美身沉重
時少食麤惡身劣弱時將欲所作護
惜力時已有所作身疲倦時將欲遊
行護惜力時已涉長塗身疲倦時正
為病苦所纏擾時所病已愈恐更發
時此懈怠類補特伽羅乃至未還懈
怠所依少似精進若得還已速發懈
怠是故名為懈怠種類與此相違亦
依四處於八時中發勤精進當知如
是補特伽羅能伏懈怠勤精進類雖
遇懈怠所依亦能發勤精進何況不
遇是故名為勤精進類又有八種正
願所攝可愛生因能令於諸欲中樂
增上生不求永離一切欲者當生八
種可愛生處謂願人中卑惡種類修
小施戒二福業事如是願樂人中尊
貴種類四大王天三十三天夜摩天
覩史多天樂化天他化自在天修小

施戒二福業事又四因緣故於人趣中建立如來四衆三因緣故於天趣中建立四衆家增上故世間共許為福田故受用資財不由他故棄捨一切世資財故由此四緣於人趣中建立四衆依地邊際故欲界邊際故語行邊際故由此三緣於天趣中建立四衆又於世間三處轉時恒常世間八法所觸謂樂欲處功用處衆緣處於樂欲處轉時或觸於利或觸非利於功用處轉時或稱他意或不稱意稱譏於衆緣處轉時或由先世或由於背面位觸於毀譽於現前位觸於現法苦樂衆緣觸於苦樂又八勝解能引不還或阿羅漢諸聖神通及最勝住謂未伏內色想外无染汙色勝解是名第一已伏內色想是名第二淨不淨非二色第一捨勝解是名第三此三解脫於一切色得自在故便能引發諸聖神通謂諸神通不與一切異生共有空无邊勝解識無邊勝解無所有勝解非想非非想勝解微微任運心勝解此五勝解次第善修

治故能引想受滅等至㝡勝住又若
觀諸色若如所觀於初三解脫中而
修習者謂三解脫方便道所攝三勝
處也此中觀外諸色若小若大若好
若惡若劣若勝者謂觀非三摩地所
行現所得色由緣三摩地所行作意
不種種現前故名為勝於三摩地所
行中奢摩他行名知毗鉢舍那行名
見如於三摩地所行若知若見如於
彼色已尋思已了別如是於外所想
非三摩地所行中觀諸色亦尒
已說八種佛教所應知處次說九種
謂有九結如攝事分當廣建立又有
九種生處受生有情於彼彼處同所
居止謂三界中除諸惡趣可猒處故
如前已說
已說九種佛教所應知處次說十種
謂十遍處當知即諸解脫所作成就
餘解脫勝處遍處如攝事分當廣分
別又有十无學支當知无學五蘊所
攝謂戒蘊定蘊慧蘊解脫蘊解脫知
見蘊如是已說十種佛教所應知處
及前所說佛教所應知處等當知皆

是內明處攝

云何醫方明處當知此明略有四種謂於病相善巧於病因善巧於已生病斷滅善巧於已斷病後更不生方便善巧如是善巧廣分別義如經應知

已說醫方明處云何因明處謂於觀察義中諸所有事此復云何嗢柁南曰

論體論處所　論據論莊嚴　論負論出離
論多所作法

當知此中略有七種一論體性二論處所三論所依四論莊嚴五論墮負六論出離七論多所作法

云何論體性謂有六種一言論二尚論三諍論四毀謗論五順正論六教導論

言論者謂一切言說言音言詞是名言論尚論者謂諸世間隨所應聞所有言論

諍論者謂或依諸欲所起若自所攝諸欲他所侵奪若他所攝諸欲自行侵奪若所愛有情所攝諸欲更相侵奪或欲侵奪若無攝受諸欲謂歌舞戲笑等所攝若倡女僕從等所攝或

為觀看或為受用於如是等諸欲事中未離欲者為欲界貪所染汙著因堅執故因縛著故因躭嗜故因貪愛故發憤乖違喜鬪諍者興種種論與怨害論故名諍論或依惡行所起若自所作身語惡行他所譏毀若他所作身語惡行自行譏毀若所愛有情所作身語惡行互相譏毀於如是等行惡行中顯作未作諸惡行者未離欲界貪瞋癡者重貪瞋癡所拘蔽者因堅執故因縛著故因躭嗜故因貪愛故更相憤發懷染汙心互相乖違喜鬪諍者興種種論與怨害論故名諍論或依諸見所起謂薩迦耶見斷見无因見不平等因見常見兩衆見等種種邪見及餘無量諸惡見類於如是諸見中或自所攝他所遮斷或他所攝自行遮斷或所愛有情所攝他正遮斷或已遮斷或欲攝受所未攝受由此因緣未離欲者如前廣說乃至興種種論與怨害論是名諍論毀謗論者謂懷憤發者以染汙心振發威勢更相擯毀所有言論謂麤惡

所引或不遜所引或綺言所引乃至惡說法律中為諸有情宣說彼法研究決擇教授教誡如是等論名毀謗論

順正論者謂於善說法律中為諸有情宣說正法研究決擇教授教誡為斷有情所疑惑故為達甚深諸句義故為令知見畢竟淨故隨順正行隨順解脫是故此論名順正論教導論者謂教修習增上心學增上慧學補特伽羅心未定者令心得定心已定者令得解脫所有言論令彼覺悟真實智故令彼開解真實智故是故此論名教導論

問此六論中幾論真實能引義利所應修習幾不真實能引無義所應遠離答最後二論是真是實能引義利所應修習中間二論不真不實能引無義所應遠離初二種論應當分別云何論處所當知亦有六種一於王家二於執理家三於大眾中四於賢哲者前五於善解法義沙門婆羅門前六於樂法義者前

瑜伽師地論第十五卷　[illegible]書

云何論所依當知有十種謂所成立義有二種能成立法有八種

所成立義有二種者一自性二差別

所成立自性者謂有立爲有无立爲无所成立差別者謂有上立有上無上立無上常立爲常無常立無常如是有色无色有見無見有對無對有漏无漏有爲无爲如是等無量差別門當知名所成立差別

能成立法有八種者一立宗二辯因三引喻四同類五異類六現量七比量八正教量

立宗者謂依二種所成立義各別攝受自品所許或攝受論宗若自辯才若輕蔑他若從他聞若覺真實或爲成立自宗或爲破壞他宗或爲制伏於他或爲摧屈於他或爲悲愍於他建立宗義

辯因者謂爲成就所立宗義依所引喻同類異類現量比量及與正教建立順益道理言論

引喻者亦爲成就所立宗義引因所依諸餘世間串習共許易了之法比

況言論
同類者謂隨所有法望所餘法其相展轉少分相似此復五種一相狀相似二自體相似三業用相似四法門相似五因果相似相狀相似者謂於現在或先所見相狀相屬展轉相似自體相似者謂彼展轉其相相似業用相似者謂彼展轉作用相似法門相似者謂彼展轉法門相似如無常與苦法苦與无我法无我與生法生法與老法老法與死法如是有色無色有見無見有對无對有漏無漏有為无為如是等類無量法門展轉相似因果相似者謂彼展轉若因若果能成所成展轉相似是名同類
異類者謂所有法望所餘法其相展轉少不相似此亦五種與上相違應知其相
現量者謂有三種一非不現見二非已思應思三非錯乱境界
非不現見現量者復有四種謂諸根不壞作意現前相似生故超越生故无障㝵故非極遠故相似生者謂欲

界諸根於欲界境上地諸根於上地
境已生已等生若生若起是名相似
生超越生者謂上地諸根於下地境
已生等如前說是名超越生无障㝵
者復有四種一非覆障所㝵二非隱
障所㝵三非映障所㝵四非惑障所
㝵覆障所㝵者謂黑闇無明闇不澄
清色闇所覆障隱障所㝵者謂或藥
草力或呪術力或神通力之所隱障
映障所㝵者謂少小物為廣多物之
所映奪故不可得如飲食中藥或復
毛端如是等類无量無邊且如小光
大光所映故不可得所謂日光映星
月等又如月光映奪衆星又如能治
映奪所治令不可得謂不淨作意映
奪淨相无常苦無我作意映奪常樂
我相无相作意映奪一切衆相惑障
所㝵者謂幻化所作或色相殊勝或
復相似或內所作目眩惛夢悶醉放
逸或復顛狂如是等類名為惑障若
不為此四障所㝵名无障㝵非極遠
者謂非三種極遠所遠一處極遠二
時極遠三損減極遠如是一切揔名

非不現見非不現故名為現量
非已思應思現量者復有二種一纔
取便成取所依境二建立境界取所
依境纔取便成取所依境者謂若境
能作纔取便成取所依止猶如良醫
授病者藥色香味觸皆悉圓滿有大
勢力成熟威德當知此藥色香味觸
纔取便成取所依止藥之所有大勢
威德病若未愈名為應思其病若愈
名為已思如是等類名纔取便成取
所依境建立境界取所依境者謂若
境能為建立境界取所依止如瑜伽
師於地思惟水火風界若住於地思
惟其水即住地想轉作水想若住於
地思惟火風即住地想轉作火風想
此中地想即是建立境界之取地者
即是建立境界取之所依如住於地
住水火風如其所應當知亦爾是名
建立境界取所依境此中建立境界
取所依境非已思惟非應思惟地等
諸界解若未成名應思惟解若成就
名已思惟如是名為非已思應思現量
非錯乱境界現量者謂或五種或七

種五種者謂非五種錯乱境界何等為五一想錯乱二數錯乱三形錯乱四顯錯乱五業錯乱七種者謂非七種錯乱境界何等為七謂即前五及餘二種遍行錯乱合為七種何等為二一心錯乱二見錯乱想錯乱者謂於非彼相起彼相想如於陽焰鹿渇相中起於水想數錯乱者謂於少數起多數增上慢如瞖眩者於一月處見多月像形錯乱者謂於餘形色起餘形色增上慢如於旋火見彼輪形顯錯乱者謂於餘顯色起餘顯色增上慢如迦末羅病損壞眼根於非黄色悉見黄相業錯乱者謂於无業事起有業增上慢如結拳馳走見樹奔流心錯乱者謂即於五種所錯乱義心生喜樂見錯乱者謂即於五種所錯乱義忍受顯說生吉祥想堅執不捨若非如是錯乱境界名為現量

問如是現量誰所有耶荅略說四種所有一色根現量二意受現量三世間現量四清淨現量色根現量者謂五色根所行境界如先所說現量體

相意受現量者謂諸意根所行境界
如先所說現量體相世間現量者謂
即二種總說為一世間現量清淨現
量者謂諸所有世間現量亦得名為
清淨現量或有清淨現量非世間現
量謂出世智於所行境有知為有無
知為无有上知有上無上知无上如
是等類名不共世間清淨現量
比量者謂與思擇俱已思應思所有
境思此復五種一相比量二體比量
三業比量四法比量五因果比量
相比量者謂隨所有相狀相屬或由
現在或先所見推度境界如見幢故
比知有車由見烟故比知有火如是
以王比國以夫比妻以角犎等比知
有牛以膚細軟髮黑輕躁容色妍美
比知少年以面皺髮白等相比知是
老以執持自相比知道俗以樂觀聖
者樂聞正法遠離慳貪比知正信以
善思所思善說所說善作所作比知
聰叡以慈悲愛語勇猛樂施能善解
釋甚深義趣比知菩薩以掉動輕轉
嬉戲歌笑等事比未離欲以諸威儀

恒常寂靜比知離欲以具如来微妙
相好智慧寂靜正行神通比知如来
應等正覺具一切智以於差時見彼
幼年所有相狀比知是彼如是等類
名相比量
體比量者謂現見彼自體性故比類
彼物不現見體或現見彼一分自體
比類餘分如以現在比類過去或以
過去比類未来或以現在近事比遠
或以現在比於未来又如飲食衣服
嚴具車乘等事觀見一分得失之相
比知一切又以一分成熟比餘熟分
如是等類名體比量
業比量者謂以作用比業所依如見
遠物无有動揺鳥居其上由是等事
比知是杌若有動揺等事比知是人
廣跡住處比知是象曳身行處比知
是蛇若聞嘶聲比知是馬若聞哮吼
比知師子若聞咆勃比知牛王見比
於眼聞比於耳齅比於鼻嘗比於舌
觸比於身識比於意水中見尋比知
有地若見是處草木滋潤莖葉青翠
比知有水若見熱灰比知有火藂林

掉動比知有風瞑目執杖進止問他
蹎蹶失路如是等事比知是盲高聲
側聽比知是聾正信聰叡離欲未離
欲善謹如来如是等類以業比度如
前應知
法比量者謂以相隣相屬之法比餘
相隣相屬之法如屬無常比知有苦
以屬苦故比空無我以屬生故比有
老法以屬老故比有死法以屬有色
有見有對比有方所及有形質屬有
漏故比知有苦屬无漏故比知無苦
屬有爲故比知生住異滅之法屬无
爲故比知無生住異滅法如是等類
名法比量
因果比量者謂以因果展轉相比如
見有行比至餘方見至餘方比先有
行若見有人如法事王比知當獲廣
大祿位見大祿位比知先已如法事
王若見有人脩善作業比知必當獲
大財富見大財富比知先已脩善作
業見先修習善行惡行比當興衰見
有興衰比先造作善行惡行見豐飲
食比知飽滿見有飽滿比豐飲食若

見有人食不平等比當有病現見有病比知是人食不平等見有病處比知離欲見離欲者比有靜慮若見修道比知當獲沙門果證若見有獲沙門果證比知修道如是等類當知捴名因果比量是名比量

正教量者謂一切智所說言教或從彼聞或隨彼法此復三種一不違聖言二能治雜染三不違法相

不違聖言者謂聖弟子說或佛自說經教展轉流布至今不違正法不違正義

能治雜染者謂隨此法善修習時能永調伏貪瞋癡等一切煩惱及隨煩惱

不違法相者謂翻違法相當知即是不違法相何等名為違法相耶謂於无相增為有相如執有我有情命者生者等類或常或斷有色無色如是等類或於有相撥為無相或於決定立為不定如一切行皆是無常一切有漏皆性是苦一切諸法皆空無我而妄建立一分是常一分無常一分是苦一分非苦一分有我一分無我

於佛所立不可記法尋求記別謂為可記或安立記或於不定建立為定如執一切樂受皆貪所隨眠一切苦受瞋所隨眠一切不苦不樂受癡所隨眠一切樂受皆是有漏一切樂俱故思造業一向決定受苦異熟如是等類或於有相法中无差別相建立差別有差別相立無差別如於有為无差別相於無為中亦復建立於无為法无差別相於有為法亦復建立如於有為無為如是於有色无色有見无見有對无對有漏無漏隨其所應皆當了知又於有相不如正理立因果相如立妙行感不愛果立諸惡行感可愛果計惡說法毗奈耶中習諸邪行能得清淨於善說法毗奈耶中修行正行謂為雜染於不實相以假言說立真實相於真實相以假言說種種安立如於一切離言法中建立言說說第一義如是等類名違法相與此相違當知即是不違法相是名正教

問若一切法自相成就各自安立已

法性中復何因緣建立二種所成義耶答為欲令他生信解故非為生成諸法性相問為欲成就所成立義何故先立宗耶答為先顯示自所愛樂宗義故問何故次辯因耶答為欲開顯依現見事決定道理令他攝受所立宗義故問何故次引喻耶答為欲顯示能成道理之所依止現見事故問何故後說同類異類現量比量正教等耶答為欲開示因喻二種相違不相違智故又相違者由二因緣一不決定故二同所成故不相違者亦二因緣一決定故二異所成故其相違者於為成就所立宗義不能為量故不名量不相違者於為成就所立宗義能為正量故名為量是名論所依

論莊嚴者略有五種一善自他宗二言具圓滿三無畏四敦肅五應供善自他宗者謂如有一若於此法毗奈耶中深生愛樂即於此論宗旨讀誦受持聽聞思惟純熟修行已善已說已明若於彼法毗奈耶中不愛不樂

然於彼論宗旨讀誦受持聞思純熟而不修行然已善已說已明是名善自他宗

言具圓滿者謂如有一凡有所說皆以其聲不以非聲何等為聲謂具五德乃名為聲一不鄙陋二輕易三雄朗四相應五義善不鄙陋者謂離邊方邊國鄙俚言詞輕易者謂有所說皆以世間共用言詞雄朗者所謂依義建立言詞能成彼義巧妙雄壯相應者謂前後法義相符不違義善者謂能引發勝生定勝无有顛倒又此聲論由九種相言具圓滿一不雜乱二不麁獷三辯了四限量五與義相應六以時七決定八顯了九相續如是一切相総名言具圓滿

無畏者謂如有一處在多衆雜衆大衆執衆諦衆善衆等中其心無有下劣憂懼身无戰汗面無怖色音无謇吃語无怯弱如是說者名為無畏

敦肅者謂如有一待時方說而不嚵速是名敦肅

應供者謂如有一為性調善不惱於

他終不違越諸調善者調善之地隨
順他心而起言說以時如實能引義
利言詞柔軟如對善友是名應供
若有依此五論莊嚴與言論者當知
復有二十七種稱讃功德何等名為
二十七種一衆所敬重二言必信受
三處大衆中都无所畏四於他宗旨
深知過隙五於自宗旨知殊勝德六
无有僻執於所受論情无偏黨七於
自正法及毗奈耶无能引奪八於他
所說速能了悟九於他所說速能領
受十於他所說速能酬對十一身語
言德令衆愛樂十二悅可信解此明
論者十三能善宣釋義句文字十四
令身无倦十五令心无倦十六言不
謇澁十七辯才无盡十八身不頓顇
十九念无忘失二十心無損惱二十
一咽喉无損二十二凡所宣吐分明
易了二十三善護自心令无忿怒二
十四善順他心令無憤恚二十五令
對論者心生淨信二十六凡有所行
不招怨對二十七廣大名稱聲流十
方世咸傳唱此大法師處大師數如

受欲者以末尼真珠琉璃等寶廁環
釧等寶莊嚴具以自莊嚴威德熾盛
光明普照如是論者以二十七稱讚
功德廁此五種論莊嚴具以自莊嚴
威德熾盛光明普照是故名此為論
莊嚴是名論莊嚴
論墮負者謂有三種一捨言二言屈
三言過捨言者謂立論者以十三種
詞謝對論者捨所言論何等名為十
三種詞謂立論者謝對論者曰我論
不善汝論為善我不善觀汝為善觀
我論无理汝論有理我論無能汝論
有能我論屈伏汝論成立我之辯才
唯極於此過此已上更善思量當為
汝說且置是事我不復言以如是等
十三種詞謝對論者捨所言論捨所
論故當知被破為他所勝墮在他後
屈伏於彼是故捨言名墮負處
言屈者如立論者為對論者之所屈
伏或託餘事方便而退或引外言或
現憤發或現瞋恚或現憍慢或現所
覆或現惱害或現不忍或現不信或
復默然或復憂慼或竦肩伏面或沉

思詞窮假託餘事方便而退者謂捨前所立更託餘宗捨先因喻同類異類現量比量及正教量更託餘因乃至正教引外言者謂捨所論事論說飲食王臣盜賊衢路倡穢等事假託外緣捨本所立以遮他難現憤發者謂以乖獷不遜等言擴對論者現瞋恚者謂以忿報之言責對論者現憍慢者謂以卑賤種族等言毀對論者現所覆者謂以發他所覆惡行之言舉對論者現惱害者謂以害酷忿言罵對論者現不忍者謂發忿言怖對論者現不信者謂以毀壞行言謗對論者或默然者謂語業頓盡或憂感者謂意業焦惱竦肩伏面者謂身業威嚴而頓萎頹沉思詞窮者謂才辯俱竭由如是等十三種事當知言屈前二妄行矯乱中七發起邪行後四計行窮盡是名言屈墮在負處

言過者謂立論者為九種過汚染其言故名言過何等為九一雜乱二麁獷三不辯了四無限量五非義相應六不以時七不決定八不顯了九不

相續雜乱者謂捨所論事雜說異語
麁獷者謂憤發掉擧及躁急掉擧不
辯了者謂若法若義衆及對論所不
領悟无限量者謂所說義言詞復重
或復減少非義相應者當知有十種
一无義二違義三損理四與所成等
五招集過難六不得義利七義无次
序八義不決定九成立能成十順不
稱理諸邪惡論非時者謂所應說前
後不次不決定者謂立已復毀毀而
復立速疾轉變難可了知不顯了者
謂言招譏弄不領而荅先為典語後
為俗語或先俗語後復典語不相續
者謂於中間言詞斷絶凡所言論犯
此九失是名言過墮在負處
論出離者謂立論者先應以彼三種
觀察觀察論端方興言論或不興論
名論出離三種觀察者一觀察得失
二觀察時衆三觀察善巧及不善巧
觀察得失者謂立論者方興論端先
當觀察我立是論將无自損損他及
俱損耶不生現法後法及俱罪耶勿
起身心諸憂苦耶莫由此故執持刀

杖鬪罵諍訟諂誑妄語而發起耶將
無種種惡不善法而生長耶非不利
益安樂若自若他及多衆耶非不憐
愍諸世間耶不因此故諸天世人無
義無利不安樂耶彼立論者如是觀
時若自了知我所立論能為自損乃
至天人無義無利亦无安樂便自思
勉不應立論若如是知我所立論不
為自損乃至能引天人義利及與安
樂便自思勉當立正論是名第一或
作不作論出離相
觀察時衆者謂立論者方起論端應
善觀察現前衆會為有僻執為无執
耶為有賢正為无有耶為有善巧為
無有耶如是觀時若知衆會唯有僻
執非无僻執唯不賢正无有賢正唯
不善巧无善巧者便自思勉於是衆
中不應立論若知衆會无所僻執非
有僻執唯有賢正无不賢正唯有善
巧无不善巧便自思勉於是衆中應
當立論是名第二或作不作論出離相
觀察善巧不善巧者謂立論者方起
論端應自觀察善與不善我於論體

論處論依論論嚴論負論出離等為善巧耶不善巧耶我為有力能立自論摧他論耶於論負處能解脫耶如是觀時若自了知我无善巧非有善巧我无力能非有力能便自思勉與對論者不應立論若自了知我有善巧非无善巧我有勢力非無勢力便自思勉與對論者當共立論是名第三或作不作論出離相

論多所作法者謂有三種於所立論多所作法一善自他宗二勇猛无畏三辯才無竭問如是三法於所立論何故名為多有所作答能善了知自他宗故於一切法能起談論勇猛無畏故處一切衆能起談論辯才无竭故隨所問難皆善酬答是故此三於所立論多有所作

已說因明處云何聲明處當知此處略有六相一法施設建立相二義施設建立相三補特伽羅施設建立相四時施設建立相五數施設建立相六處所根栽施設建立相嗢拕南曰

法義數取趣　時數與處所　若根栽所依

是略聲明相
云何法施設建立謂名身句身文身及五德相應聲一不鄙陋二輕易三雄朗四相應五義善
云何義施設建立當知略有十種一根建立二大種建立三業建立四尋求建立五非法建立六法建立七興盛建立八衰損建立九受用建立十守護建立嗢拕南曰
眼等與地等　身等及尋求　非法法興盛
衰損受用護
根建立者謂見義聞義齅義甞義觸義知義大種建立者謂依持等義澆潤等義照了等義動搖等義業建立者謂往來等義宣說等義思念覺察等義尋求建立者謂追訪等義非法建立者謂殺盜等義法建立者謂施戒等義興盛建立者謂證得喜悅等義衰損建立者謂破壞怖畏憂慼等義受用建立者謂飲食覆障抱持受行等義守護建立者謂守護育養盛滿等義
又復略說有六種義一自性義二因

義三果義四作用義五差別相應義
六轉義嗢拕南曰
自性與因果　作用相應轉
云何補特伽羅施設建立謂建立男
女非男非女聲相差別或復建立初
中上士聲相差別
云何時施設建立謂有三時聲相差
別一過去過去殊勝二未來未來殊
勝三現在現在殊勝
云何數施設建立謂有三數聲相差
別一者一數二者二數三者多數
云何處所根栽施設建立當知處所
略有五種一相續二名号三捴略四
彼益五宣說若界頌等名爲根栽如
是二種捴名處所根栽建立
巳說聲明處云何工業明處謂於十
二處略說工業所有妙智名工業明
處何等十二工業處耶謂營農工業
商估工業事王工業書筭計度數印
工業占相工業呪術工業營造工業
生成工業防那工業和合工業成熟
工業音樂工業

瑜伽師地論卷第十五

丙午歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十六　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

## 本地分中思所成地第十一之一

已說聞所成地云何思所成地當知略說由三種相一由自性清淨故二由思擇所知故三由思擇諸法故

云何自性清淨謂九種相應知一者謂如有一獨處空閑審諦思惟如其所聞如所究達諸法道理二者遠離一切不思議處審諦思惟所應思處三者能善了知黑說大說四者凡所思惟唯依於義不依於文五者於法少分唯生信解於法少分以慧觀察六者堅固思惟七者安住思惟八者相續思惟九者於所思惟能善究竟終无中路厭怖退屈由此九相名為清淨善淨思惟

云何思擇所知謂善思擇所觀察義何等名為所觀察義謂於有法了知有相於非有法了知无相如是名為所觀察義

何等名為所觀有法當知此法略有五種一自相有法二共相有法三假相有法四因相有法五果相有法何等名為自相有法當知此法略有三種一勝義相有二相狀相有三現在相有勝義相有者謂諸法中離言說義出世間智所行境界非安立相相狀相有者謂由四種所觀相狀一於是處名可得二於是處事可得三此名於此事非不決定謂或迷亂不決定故或無常不決定故四此名於此事無㝵隨轉非或於是處隨轉或於是處退還現在相有者謂若已生及因果性如是一切揔說為一自相有法何等名為共相有法當知此相復有五種一種類共相二成所作共相三一切行共相四一切有漏共相五一切法共相種類共相者謂色受想行識等各別種類揔名為一種類共相成所作共相者謂善有漏法於感愛果由能成辦所作共相說名共相如善有漏法於感愛果如是不善法於感非愛果念住正斷神足根力覺支

道支菩提分法於得菩提由能成辦所作共相說名共相當知亦尒一切行共相者謂一切行无常性相一切有漏共相者謂有漏行者皆苦性相一切法共相者謂一切法空无我性相如是一切揔說為一共相有法

何等名為假相有法謂若於是處略有六種言論生起當知此處名假相有何等名為六種言論謂屬主相應言論遠離此彼言論衆共施設言論衆法聚集言論不遍一切言論非常言論屬主相應言論者謂諸言論配屬於主方解其相非不屬主如說生時此誰之生待所屬主起此言論謂色之生受想行識之生非說色時此誰之色待所屬主起此言論如生如是老住无常等心不相應行隨其所應盡當知是名屬主相應言論若於是處起此言論當知此處是假相有遠離此彼言論者謂諸言論非以此顯此亦非以彼顯彼是說名為遠離此彼言論若以此顯此言論是言論亦於實相處轉亦於假相處轉若以

彼顯彼言論是言論亦於實相處轉亦於假相處轉若非以此顯此亦非以彼顯彼言論一向於假相處轉云何以此顯此言論於實相處轉如言地之堅云何此復於假相處轉如言石之圓如地之堅石之圓如是水之濕油之滴火之焫煖之焰風之動飃之鼓亦尒云何以彼顯彼言論於實相處轉如言眼之識身之觸如是等云何此復於假相處轉如言佛授德友之所飲食車乘衣服莊嚴具等云何非以此顯此亦非以彼顯彼言論一向於假相處轉如言宅之門舍之壁缾之口甕之腹軍之車林之樹百之十十之三如是等是名遠離此彼言論衆共施設言論者謂於六種相狀言說自性假立言論六種相狀者一事相狀二所識相狀三淨妙等相狀四饒益等相狀五言說相狀六邪行等相狀事相狀者謂識所取所識相狀者謂作意所取能起於識淨妙等相狀者謂觸所取饒益等相狀者謂受所取言說相狀者謂想

瑜伽師地論第十六卷　第四張　習

所取邪行等相狀者謂思所取衆法衆集言論者謂於衆多和合建立自性言論如於內色受想行識建立種種我等言論於外色香味觸等事和合差別建立宅舍瓶衣車乘軍林樹等種種言論不遍一切言論者謂諸言論有處隨轉有處旋還如於舍宅舍宅言論於諸舍宅處處隨轉於村聚落亭邏國等即便旋還於盆甕等盆等言論於盆甕等處處隨轉於瓶器等即便旋還於軍軍言隨諸軍轉於別男女幼少等類即便旋還於林林言隨諸林轉於別樹根莖枝條葉花菓等類即便旋還非常言論者由四種相應知一由破壞故二由不破壞故三由加行故四由轉變故破壞故者謂瓶等破已瓶等言捨瓦等言生不破壞故者謂種種物共和合已或丸或散種種雜物差別言捨丸散言生加行故者謂於金段等起諸加行造環釧等異莊嚴具金段等言捨環釧等言生轉變故者謂飲食等於轉變時飲食等言捨便穢等言生

如是等類應知名為非常言論隨於
諸物發起如是六種言論當知此物
皆是假有是名假相有法何等名為
因相有法當知此因略有五種一可
愛因二不可愛因三長養因四流轉
因五還滅因可愛因者謂善有漏法
不可愛因者謂不善法長養因者謂
前前所生善不善无記法修習善修
習多修習故能令後後所生善不善
无記法展轉增勝名長養因流轉因
者謂由此種子由此薰習由此助伴
彼法流轉此於彼法名流轉因還滅
因者謂諸行還滅雜染還滅所有一
切能寂靜道能般涅槃能趣菩提及
彼資糧并其方便能生能辦名還滅
因如是捴名因相有法若廣分別如
思因果中應知其相何等名為果相
有法謂從彼五因若生若得若成若
辦若轉當知是名果相有法
何等名為所觀无法當知此相亦有
五種一未生無二已滅無三互相无
四勝義无五畢竟無未生无者謂未
來諸行已滅无者謂過去諸行互相

瑜伽師地論第十六卷 第六張 習

无者謂諸餘法由所餘相若遠離性若非有性或所餘法與諸餘法不和合性勝義无者謂由世俗言說自性假設言論所安立性畢竟無者謂石女兒等畢竟无類復有五種有性五種無性何等名為五種有性一圓成實相有性二依他起相有性三遍計所執相有性四差別相有性五不可說相有性此中初是勝義相第二是緣生相第三是假施設相第四是不二相生相老相住相无常相苦相空相无我相事相所識相所取相淨妙等相饒益等相言說相邪行等相相如是等相應知名差別相第五由四種不可說故名不可說相一無故不可說謂補特伽羅於彼諸蘊不可宣說若異不異二甚深故不可說謂離言法性不可思議如來法身不可思議諸佛境界如來滅後若有若无等不可宣說三能引無義故不可說謂若諸法非能引發法義梵行諸佛世尊雖證不說四法相法爾之所安立故不可說所謂真如於諸行等

不可宣說異不異性何等名為五種
無性一勝義相無性二自依相無性
三畢竟自相無性四無差別相無性
五可說相無性
云何思擇諸法此復二種應知一思
擇素怛纜義二思擇伽他義思擇素
怛纜義如攝事分及菩薩藏教授中
當廣說思擇伽他義復有三種一者
建立勝義伽他二者建立意趣義伽
他三者建立體義伽他建立勝義伽
他者如經言

都无有宰主　及作者受者　諸法亦無用
而用轉非無　唯十二有支　蘊處界流轉
審思此一切　衆生不可得　於內及於外
是一切皆空　其能修空者　亦常无所有
我我定非有　由顛倒妄計　有情我皆无
唯有因法有　諸行皆刹那　住尚無況用
即說彼生起　為用為作者　眼不能見色
耳不能聞聲　鼻不能齅香　舌不能嘗味
身不能覺觸　意不能知法　於此亦无能
任持驅役者　法不能生他　亦不能自生
衆緣有故生　非故新新有　法不能滅他
亦不能自滅　衆緣有故生　生已自然滅

由二品為依　是生便可得　恒於境放逸
又復邪昇進　愚癡之所漂　彼遂邪昇進
諸貪愛所引　於境常放逸　由有因諸法
衆苦亦復然　根本二惑故　十二支分二
自无能作用　亦不由他作　非餘能有作
而作用非無　非內亦非外　非二種中間
由行未生故　有時而可得　設諸行已生
由此故無得　未來无有相　過去可分別
分別曾所更　非曾亦分別　行雖无有始
然有始可得　諸色如聚沫　諸受類浮泡
諸想同陽焰　諸行俞芭蕉　諸識猶幻事
日親之所說　諸行一時生　亦一時住滅
癡不能癡癡　亦不能癡彼　非餘能有癡
而愚癡非無　不正思惟故　諸愚癡得生
此不正思惟　非不愚者起　福非福不動
行又三應知　復有三種業　一切不和合
現在速滅壞　過去住无方　未生依衆緣
而復心隨轉　畢竟共相應　不相應亦尒
非一切一切　而說心隨轉　於此流無斷
相似不相似　由隨順我見　世俗用非无
若壞於色身　名身亦隨滅　而言今後世
自作自受果　前後差別故　自因果攝故
作者與受者　一異不可說　因道不斷故

和合作用轉　從自因所生　及攝受所作
樂戲論為因　若淨不淨業　諸種子異熟
及愛非愛果　依諸種異熟　我見而生起
自內所證知　无色不可見　無了別凡夫
計斯為內我　我見為依故　起衆多妄見
揔執自種故　宿習助伴故　聽聞隨順故
發生於我見　貪愛及與緣　而生於內我
攝受希望故　串習外為所　世間真可怖
愚癡故攝受　先起愛藏已　由茲起戲論
彼所愛藏者　賢聖達為苦　此苦遍愚夫
剎那无暫息　不平等纏心　積集彼衆苦
積集是愚夫　計我苦樂緣　諸愚夫固著
如大為溺泥　由癡故增上　遍行遍所作
此池派衆流　於世流為暴　非火風日竭
唯除正法行　於苦計我受　苦樂了知苦
分別此起見　從彼生生彼　染汙意恒時
諸惑俱生滅　若解脫諸惑　非先亦非後
非彼法生已　後淨異而生　彼先無染汙
說解脫衆惑　其有染汙者　畢竟性清淨
既非有所淨　何得有能淨　諸種子滅故
諸煩惱盡故　即於此無染　顯示二差別
自內所證故　唯衆苦盡故　永絕戲論故
一切無戲論　衆生名相續　及法想相中

瑜伽師地論第十六卷　錢仁振　習

無生死流轉　亦无涅槃者
此中依止補特伽羅无我勝義宣說
如是勝義伽他為欲對治增益損減
二邊執故
於所攝受說為宰主於諸業用說為作
者於諸果報說為受者如是半頌遮
遣別義所分別我諸法亦無用者遮
遣即法所分別我由此遠離增益邊
執而用轉非无者顯法有性由此遠
離損減邊執用有三種一宰主用二
作者用三受者用因此用故假立宰
主作者受者
雖言諸法而未宣說何等為法故次
說言唯有十二支等半頌如有支次
第諸蘊等流轉此顯不取微細多我
便能對治宰主作者及受者執眼色
為緣生眼識果无別受者此中顯示
即十八界說受者性雖言無主而未
宣說无何等主為欲顯示故次說言
審思此一切眾生不可得言審思者
由依三量審諦觀察
此若無者云何建立內外成就故次
說言於內及於外是一切皆空此顯

內外唯假建立云何建立能觀所觀二種成就故次說言其能修空者亦常無所有

云何建立聖者異生二種成就故次說言我我定非有由顛倒妄計此顯聖者及異生我決定無有真實我性唯由顛倒妄計為有云何建立彼此成就故次說言有情我皆無云何建立染淨成就故次說言唯有因法有染者淨者皆不可得

雖說諸法皆無作用而未宣說云何无用故次說言諸行皆剎那住尚無況用如前已說用轉非無云何无用而有用轉故次說言即說彼生起為用為作者果故名為用因故名作者彼生起者顯從諸處諸識得生彼得生者非離眼等彼成就故

如前所說諸法无用此顯無用略有七種一无作用用 謂眼不能見色等二無隨轉用謂於此亦無能任持馳役者如其次第宰主作者俱無所有故无有能隨轉作用三无主他用謂法不能生他四無自生用謂亦不能

自生五無移轉用謂衆緣有故生非
故新新有六無滅他用謂法不能滅
他七无自滅用謂亦不能自滅
問如衆緣有故生亦衆緣有故滅耶
荅衆緣有故生生已自然滅
如前所說有因法有欲顯在家及與
出家雜染自性有因法有故次說言
由二品為依是生便可得等由此二
頌顯無明愛有因法有次後五頌顯
雜染品差別所依因及時分此中有
因諸法者謂无明乃至受有因衆生
者謂愛乃至老死此言顯示煩惱業
生三種雜染根本二惑故者此言顯
示煩惱雜染唯取最勝煩惱雜染自
无能作用等言復重別顯業雜染義
由彼所作有差別故彼果異熟不思
議故自無能作用者待善惡友他所
引故亦不由他作者待自功用所成
辦故非餘能有作者要待前生因差
別故方有所作非內亦非外等頌中
顯依未來不生雜染依止現在過去
諸行能生雜染設行已生即由此相
无有分別未來無相故無分別如此

如是當来決定不可知故若不如是分別異類或時可得若於過去即可分別如此如是曾有相貌可分別故非唯曾更而可分別未曾更者雖不分明取其相貌然隨種類亦可分別此則顯示依現在行分別為因生諸雜染行雖無始然始可得者顯示雜染時分差別無始時来常隨逐故剎那剎那新所起故

自此已後顯清淨品如實觀時得清淨故或由自相故謂觀色等如聚沫等或由共相故謂觀有為同生住滅所有共相或由世俗及勝義諦故謂雖无癡者非無愚癡衆緣所生世俗諦故說癡能癡又復顯示非不愚者不正思惟是故彼為愚癡所癡又由世俗宣說諸識隨福等行若就勝義无所隨逐又三應知者謂去来今三種業者謂身等業一切又和合者更互相望不和合故所以者何現在速滅壞過去住無方未生依衆緣而復心隨轉若彼與此更互相應如福等行无有和合彼心相應道理亦尔矣

何當有實隨轉性何以故若心與彼
諸行相應或不相應非此與彼或時
不相應或時非不相應又非一切心
或相應或不相應如是由勝義故心
隨轉性不得成就今當顯示由世俗
故說心隨轉所有因緣於此流無斷
者今此頌中顯世俗諦非无作用及
與隨轉又由勝義无有作者及與受
者由世俗故而得宣說自作自受又
作者受者若一若異皆不可說為顯
此義故次說言前後差別等頌
如是由勝義故无有宰主作者受者
唯有因果於因果相釋通疑難略由
五頌顯示於此起我顛倒初頌顯示
雖无有我而有後有無有斷絕又諸
因果非頓俱有非從一切一切得生
又此因道無有斷絕頌中四句如其
次第釋此四難由第二頌顯因果相
由後三頌顯於无我諸因果中起我
顛倒此中顯示彼所緣境彼所依止
彼因彼果初頌顯示彼所緣境自內
所證无色難見難可尋思故名無色
經說色相為尋思故難說示他故不

可見由第二頌顯彼依果凡夫是依
衆見是果由第三頌顯示彼因俱生
我見由搃執計自種隨眠之所生起
諸外道等分別我見由宿習等之所
生起此外道見要由數習故不正尋
思故又得隨順從他聽聞非正法故
而得生長此中顯示由所依止作意
所緣諸過失故分別我見方得生起
次後五頌顯彼我見由集次第發生
若苦又即此苦并及我見二苦因緣
又於解脫能為障㝵此中初頌顯示
於集第二第三顯示行苦所攝阿賴
耶識愛藏此已而趣戲論謂我當有
非當有等言愛藏者攝為已體故又
復此苦於一切時恒常隨逐無一剎
那而暫息者由第四頌顯示此苦是
能計我及苦樂緣由第五頌顯示計
我由愚癡故障㝵解脫言增上者望
餘二苦故言遍行者隨逐諸受故遍
所作者遍善惡无記故
今當顯示阿賴耶識所攝行苦共他
相似又顯差別由正法行方能竭故
於世衆流最為暴惡言衆流者譬眼

等六五趣三界等又法行者顯示解了解脫遍知及縛遍知解了縛遍知者即了知苦謂了知我受苦受樂皆依於苦又此分別能起諸見從彼所生亦能生彼顯示解了縛遍知已餘有六頌顯示解了解脫遍知謂染汙意恒時諸惑俱生滅若解脫諸惑非先亦非後等非先者與諸煩惱恒俱生故非後者即與彼惑俱時滅故又顯所說解脫之相謂非即彼生已後方清淨別有所餘清淨意生即彼先来无染汙故說為解脫為成此義故復說言其有染汙者畢竟性清淨等頌又復顯示二種解脫謂煩惱解脫及事解脫諸種子滅故諸煩惱盡故者顯示煩惱解脫即於此無染者顯示事解脫如經言苾蒭當知若於眼中貪欲永斷如是此眼亦當永斷乃至廣說如是顯示有餘依解脫已次當顯示無餘依解脫自內所證者顯彼不思議故唯衆苦盡者為遣妄計唯无性執謂有餘依永寂滅故說為寂滅非全无性無戲論者此解脫性

唯內所證若異不異死後當有或當无等一切戲論不能說故為顯補特伽羅及法俱非流轉生死或般涅槃故復頌言衆生名相續及決想相中無生死流轉亦無涅槃者

已釋勝義聖教伽他次當建立意趣義伽他如經言一時索訶世界主大梵天王往世尊所頂礼佛足退坐一面以妙伽他而讃請曰

於學到究竟　善斷諸疑網　令請學所學
修學為我說　大仙應善聽　學略有三種
增上戒心慧　於彼當修學　應圓滿六支
四樂住成就　於四各四行　智慧常清淨
初善住根本　次樂心寂靜　後聖見惡見
相應不相應　先淨樂靜慮　及於諦善巧
即於諸諦中　應生遠增長　於諸學處中
有四趣三所　遠離於二趣　於二趣證得
二安住二種　一能趣涅槃　漸次為因緣
純雜而修習　最先離惡作　最後樂成滿
諸學是為初　於此學聰叡　由此智修淨
淨生樂成滿　諸學是為中　於此學聰叡
從此心解脫　永滅諸戲論　諸學是為尊
於此學聰叡　若行趣不淨　亦趣於善趣

是行說為初　當知此非共　若行趣清淨
非諸趣究竟　是行說為中　當知亦非共
若行趣清淨　於諸趣究竟　是行說為尊
當知此必共　若有學无學　當知並聰叡
若有學无學　當知並愚夫　若棄捨攝受
亦斷除麁重　及現見所知　是受持三學
若有緣无緣　亦細麁顯現　由受持速離
言發悟所引　初學唯有一　第二學二種
第三學具三　慧若皆超越　不毀壞尸羅
於學搘能順　軌範无譏論　於五處遠離
若无犯出離　无惡作惡作　於彼學尋求
及勤修彼行　終無有棄捨　命難亦无虧
常住正行中　隨毗柰耶轉　修治搘為先
亦修治淨命　二邊皆遠離　亦棄捨邪願
於諸障导法　終无有耽染　乱心法繞生
尋當速遠離　非太沉太浮　恒善住正念
根本眷屬淨　而修行梵行　應發勤精進
常堅固勇猛　恒修不放逸　五支善安住
當隱自諸善　亦發露衆惡　得諸衣服等
麁妙皆歡喜　少隨於世務　麁弊亦隨轉
受杜多功德　為寂離煩惱　當具足威儀
應量而攝受　終无有所為　詐現威儀相
不自說實德　亦不令他說　雖有所方求

而非現異相　從他邊乞求　終不強威逼
以法而獲得　得已不輕毀　不躭著利養
及所有恭敬　亦不執諸見　增益與損減
不著順世間　無義文呪術　亦不樂畜積
无義長衣鉢　恐增諸煩惱　不染習居家
為淨修智慧　當親近賢聖　不畜朋友家
恐發憂悲乱　能生諸煩惱　纔起尋遠離
不受於信施　恐如害癰瘡　於如來正法
嘗无有棄捨　於他愆犯中　無功用安樂
常省自過失　知已速發露　若犯於所犯
當如法出離　所應營事中　能勇勵自作
於佛及弟子　威德與言教　一切皆信受
麤大罪不謗　於極甚深法　不可思度處
能捨舊師宗　不堅執自見　常樂居遠離
及邊際臥具　恒修習善法　堅精進勇猛
无有欲生欲　不憎惡憎惡　離睡眠睡眠
時不居寂靜　離惡作惡作　无希慮希慮
一切種恒時　成就正方便　引發與覺悟
及和合所結　有相若親昵　亦多種喜樂
侵逼極親昵　名蘊妄分別　能生於欲貪
智者當遠離　諸欲令无飽　衆多所共有
是非法因緣　能增長貪欲　賢聖所應離
速趣於壞滅　仗託於衆緣　危逆所依地

諸欲如枯骨　亦如軟肉段　如草炬相似
猶如大火坑　辟如鋒毒虵　亦如夢所見
如借莊嚴具　如樹端熟果　如是知諸欲
都不應耽樂　當聽聞正法　常思惟修習
先觀見麁靜　次於修一向　捨煩惱麁重
於斷生欣樂　於諸相觀察　得加行究竟
能離欲界欲　及離色界欲　入真諦現觀
能離一切欲　證現法涅槃　及餘依永盡
於學到究竟　善斷諸疑網　今請學所
學修學為我說者於此頌中大梵天王先讚世尊後興請問讚世尊者謂於一切學中已得第一究竟此依自利行圓滿不共德說又能善斷展轉所生一切疑網此依利他行圓滿不共德說興請問者何等為學學有幾種云何於彼當修學耶

是故世尊意為策勵怖多所作懈怠衆生揔攝一切略說三學故次告曰

大仙應善聽學略有三種增上戒心慧於彼當修學此中顯示依戒心慧若散乱者令不散乱方便為說增上戒學心未定者為令得定方便為說增上心學心已得定未解脫者為令

解脫方便為說增上慧學由此因緣諸修行者一切所作皆得究竟此顯世尊審意宣說一切諸學无不攝在此三學中

又為顯示於諸學中由此方便成辦所學故次說言應圓滿六支四樂住成就於四各四行智慧常清淨令此頌中如其次第顯示成辦三學方便應圓滿六支者應依增上戒學方便修學何等六支一安住淨尸羅二守護別解脫律儀三軌則圓滿四所行圓滿五於諸小罪見大怖畏六受學學處如是六支顯示四種尸羅清淨安住淨尸羅者是所依根本守護別解脫律儀者顯示出離尸羅清淨為求解脫而出離故軌則所行俱圓滿者此二顯示無所譏毀尸羅清淨於諸小罪見大怖畏者顯无穿缺尸羅清淨受學學處者顯无顛倒尸羅清淨如是六支極圓滿故增上戒學與餘方便作所依止四樂住成就者顯示增上心學方便四種靜慮名四心住現法樂住故名為樂於四各四行

智慧常清淨者依增上慧學說謂於
苦集滅道四聖諦中一一皆有四行
即無常等增上慧學由此淨智之所
顯故
初善住根本次樂心寂靜後聖見惡
見相應不相應者此頌顯示增上三
學次第生起根本者謂增上戒由後
二種是此初學所流類故既具尸羅
由無悔等次第修習能得第二心樂
靜定心得定者見如實故能得第三
成就聖見遠離惡見
先淨樂靜慮及於諦善巧即於諸諦
中應生遠增長者此頌顯示三學次
第清淨差別先淨者是初學樂靜慮
者是第二學於諦善巧者是第三學
又於如是諦善巧中應生者謂道諦
應生起故應遠者謂苦集諦應遠離
故應增長者謂滅諦軟中上品煩惱
次第數數漸斷增長滅故
於諸學處中有四趣三所遠離於二
趣於二趣證得者此頌顯示於增上
戒心慧學處由所修學有成敗故隨
其所應所得果報四趣差別謂於欲

界人天所攝所有善趣是增上戒成所得果即於欲界餘趣所攝所有惡趣是增上戒敗所得果色無色界天趣所攝所有上趣是增上心果三界所不攝涅槃趣是增上慧果於如是諸趣中遠離前二善趣惡趣已應證後二上趣及涅槃趣此言顯示世出世間二道所得

二安住二種一能趣涅槃漸次為因緣純雜而修習者於此頌中顯示寂初增上戒學增上心學漸次能為增上心學增上慧學安住因緣顯示中間增上慧靜慮律儀所攝增上戒學能為二種安住因緣顯示寂上一種能為涅槃安住因緣當知此中顯示修習若別若捴隨其所應

寂先離惡作寂後樂成滿諸學是為初於此學聰叡者此頌顯示由增上戒學以无悔等漸次修習為後轉因由此智修淨淨生樂成滿諸學是為中於此學聰叡者此頌顯示由增上心學修所成慧寂勝善根漸次生故為寂上學因

從此心解脫永滅諸戲論諸學是爲尊於此學聡叡者此頌顯示由增上慧學能爲寂勝涅槃果因

若行趣不淨亦趣於善趣是行說爲初當知此非共者此頌顯示增上戒學若有毀爲惡趣因若能成立爲善趣因此是不共離後二學亦能成立故

若行趣清淨非諸趣究竟是行說爲中當知亦非共者此頌顯示中間學行離欲界欲得清淨故名趣清淨未能盡離上界欲故亦未永拔欲隨眠故不得名爲於諸趣中究竟清淨此離寂上亦能成辦故名不共非離寂初

若行趣清淨於諸趣究竟是行說爲尊當知此必共者此頌顯示寂上學行三界諸欲皆遠離故亦能永拔諸隨眠故於諸趣中寂爲究竟不離前二能爲獨成辦故名必共

若有學无學當知並聡叡者此初半頌顯示於三學中聡叡者相有正學故无邪學故

若有學无學當知並愚夫者此後半頌顯示於三學中愚夫之相有邪學

故元正學故
若棄捨攝受亦斷除麁重及現見所
知是受持三學者此頌顯示若能棄
捨家親屬等所攝受故若能斷除三
摩地障諸麁重故若能現見四聖諦
相所知理故如其次第三學成滿
若有緣無緣亦細麁顯現者此初半
頌顯後二學及最初學如其次第有
緣無緣細麁差別由受持遠離言發
悟所引者此後半頌顯初中後如其
次第引發因緣謂摽期所引故身心
遠離所引故由他言音內正思惟所
引故初學唯有一第二學二種第三
學具三慧者皆超越者此頌顯示初
一不共中不離初上不離二超彼一
切當知無學是阿羅漢不毀壞尸羅
於學摽能順軌範無譏論於五處遠
離者此後顯示受持戒相不毀壞尸
羅於學者謂安住淨戒摽能順者謂
守護別解脫律儀軌範無譏論者謂
軌則無犯於五處遠離者謂所行無
犯略有五處諸苾芻等非所應行謂
王家唱令家酤酒家倡穢家旃荼羅

及羯耻鄉家唱令家者謂屠羊等由
過宣告此屠羊等成極重罪多造惡
業殺害羊等故
若無犯出離無惡作惡作者顯示於
諸小罪見大怖畏如其出離亦無惡
作如其惡作亦無有犯於彼學尋求
及勤修彼行者顯示受學學處終无
有棄捨命難亦無虧常住正行中隨
毘柰耶轉者此頌四句如其次第顯
示常尸羅性堅尸羅性恒所作性恒
隨轉性修治擔為先亦修治淨命者
此初半頌顯示軌範及命清淨由諸
軌範先發擔願方乃修行故名為擔
二邊皆遠離亦棄捨邪願者此後半
頌顯示遠離受用欲樂自苦二邊及
棄捨生天等願故尸羅清淨
於諸障导法終無有躭染乱心法纔
生尋當速遠離者此頌顯示於諸根
門不守護等障导清淨所學法中不
見功德无躭染故於諸不善欲恚尋
等擾乱意法雖暫生已即除遣故學
得清淨
非太沉太浮恒善住正念根本眷屬

淨而修行梵行者此頌顯示遠離微
劣惡作故遠離非處惡作故遠離失
念故於究竟時及方便時修行梵行
皆得清淨

瑜伽師地論卷第十六

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

# 瑜伽師地論卷第十七　習

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

本地分中思所成地第十一之二

應發勤精進常堅固勇猛恒修不放逸五支善安住者此頌顯示由被甲方便無退精進故修習五支不放逸故令所修學清淨殊勝五支不放逸者謂去來今先時所作及俱所行

當隱自諸善亦發露衆惡得諸衣服等麤妙皆歡喜少隨於世務麤弊亦隨轉受杜多功德為寂離煩惱者此二頌中顯示遠離眷屬貪欲多欲不知足因故及遠離多欲不知足障淨學因故學得清淨

當具足威儀應量而攝受終無有所為詐現威儀相者此頌顯示具足威儀故不於他前詭現相故凡所攝受善知量故為修梵行資持壽命有所受故學得清淨

不自說實德亦不令他說雖有所方求而非現異相從他邊乞求終不強

威逼以法而獲得得已不輕毀者此二頌中顯示遠離綺言說故詭現相故强威逼故以所得利轉招利故令所修學清淨殊勝

不耽著利養及所有恭敬亦不執諸見增益與損減者此頌顯示不耽著利養恭敬故不執著五種惡見故令所修學清淨殊勝

不著順世間無義文呪術亦不樂畜積無義長衣鉢者此頌顯示不執著諸惡見因外道邪論以能障导取蘊解脫彼所制造名順世間及遠離耽著利養恭敬因長衣鉢等因清淨故學得清淨

恐增諸煩惱不深習居家為淨修智慧當親近賢聖者此頌顯示遠離所治因親近能治因故學得清淨

不畜朋友家恐發憂悲乱能生苦煩惱纏起尋遠離者此頌顯示若親近居家生憂悲散乱增長諸煩惱能為衆苦因由親近彼能生衆苦煩惱纏生尋即除遣如是顯示對治之因

不受於信施恐加害瘡皰於如来正

法嘗无有棄捨者此頌顯示不貪著
利養恭敬不堅執諸惡邪見不虛受
用信施不毀謗正法亦能遠離貪著
後世諸欲及能生起諸惡見因如是
所學清淨殊勝
於他懲犯中无功用安樂常省自過
失知已速發露者此頌顯示遠離作
意求覓他人所有過失於自善品無
有散乱常生歡喜於自過失如實了
知發露悔除離增上慢由此因緣學
得清淨
若犯於所犯當如法出離所應營事
中能勇勵自作者此頌顯示出離所
犯及能遠離貪受他人恭奉侍衛由
此因緣學得清淨
於佛及弟子威德與言教一切皆信
受讚大罪不謗者此頌顯示信圓滿
故於能誹謗見大罪故學得清淨
於極甚深法不可思度處能捨舊師
宗不堅執自見者此頌顯示遠離安
住自見取故清淨殊勝
常樂居遠離及邊際臥具恒修習善
法堅對治勇猛者此頌顯示若身若

瑜伽師地論第十七卷 葉玉麟 習

心皆遠離故習近順定諸卧具故遠
離一切不善尋思純修白淨諸善法
故非沉掉等諸隨煩惱所摧敗故能
善圓滿正加行故增上心學方便殊
勝无有欲生欲不當惡當惡離睡眠
睡眠時不居寂靜離惡作惡作无希
處希處一切種恒時成就正方便者
此二頌中顯示遠離貪欲瞋恚惛沉
睡眠掉舉惡作及疑蓋故於諸善法
生起欲故於諸欲中極憎厭故爲修
善品方便加行有所堪任及心安靜
於時時間習睡眠故若心沉没或處
彼生於淨妙相思惟作意及遊行時
不居靜故於先所犯便生憂悔於所
不犯无憂悔故後後後殊勝生希處故
殷重無間正方便故增上心學轉得
清淨引發與覺悟及和合所結有相
着親昵亦多種喜樂侵逼親昵名
虛妄分別能生於欲貪智者當遠離
者此二頌中顯示八種虛妄分別能
生婬欲所有貪愛從初方便次第生
起乃至究竟由遠離故諸所修習清
淨殊勝引發分別者謂能引發於可

愛事不正思惟相應之心所有分別覺悟分別者謂即於彼可愛事中覺悟貪纏相應分別和合所結分別者謂即於彼可愛事中所有分別有相分別者謂即於彼可愛事中執取種種淨妙相狀所有分別親昵分別者謂於已得所愛事中勇勵相應所有分別喜樂分別者謂即於彼所得事中種種受用悕慕愛樂種種門轉所有分別侵逼分別者謂兩根會時所有分別極親昵分別者謂不淨出時所有分別諸欲令無飽衆多所共有是非法因緣能增長貪愛賢聖所應離遠趣於壞滅仗託於衆緣危遂所依地者此二頌中顯示八種現法後法如其所應諸欲過患若能觀見即是斷除欲愛方便

諸欲如枯骨亦如軟肉段如草炬相似猶如大火坑譬如蟒毒虵亦如夢所見如借莊嚴具如樹端熟果如是知諸欲都不應耽樂者此中廣引如前所說令無飽等於諸欲中八種過患一切世間共成譬喻顯示諸欲過

患深重又為顯示於諸欲中具有如是衆多過患分明可了何有智者於彼耽樂又彼諸欲如枯骨故令无飽滿如段肉故衆多共有猶如草炬正起現前極燒惱故非法因緣如大火坑生渴愛故增長貪愛如蟒毒故賢聖遠離如夢見故速趣壞滅猶如假借莊嚴具故仗託衆緣猶如樹端爛熟果故危亡放逸所依之地

當聽聞正法常思惟修習先觀見麁靜次於修一向捨煩惱麁重於斷生欣樂於諸相觀察得加行究竟能離欲界欲及離色界欲入真諦現觀能離一切欲證現法涅槃及餘依永盡者此中顯示由了相等七種作意世出世道皆清淨故證得有餘及无餘依二涅槃果增上慧學究竟清淨聽聞正法常思惟言顯示了相作意常修習言顯示勝解作意由起勝解而修習故先觀見麁靜言顯示遠離作意於修習一向等言顯示攝樂作意於諸相觀察言顯示觀察作意加行究竟言顯示加行究竟作意能離欲界

欲及離色界欲入真諦現觀能離一切欲等言顯示世間出世間加行究竟果作意

已釋意趣義聖教伽他今當建立體義伽他如頌言

於身語意諸所有　一切世間惡莫作
由念正知離諸欲　勿親能引無義苦

今此頌中所言惡者謂諸惡行於一切種一切因緣一切處所所有惡行皆不應作云何於一切種不作惡耶謂由身語意不造衆惡故云何於一切因緣不作惡耶謂由貪瞋癡所生諸惡終不造作故云何於一切處所不作惡耶謂依有情事處及非有情事處不造衆惡故云何由念正知遠離諸欲謂斷事欲及斷煩惱欲故云何斷事欲謂如有一於如來所證正法毗奈耶中得清淨信了知居家迫迮猶如牢獄思求出離廣說乃至白正信心捨離家法趣入非家然於欲貪猶未永離如是名為斷除事欲云何斷煩惱欲謂彼既出家已為令欲貪无餘斷故往趣曠野山林安居邊際卧

具或住阿練若處乃至或在空閑靜
室於諸事欲所起一切煩惱欲攝善
分別貪為對治故修四念住或復還
出依近聚落村邑而住善護其身善
守諸根善住正念而入聚落或復村
邑遊行旋反去來進止恆住正知為
解睡眠及諸勞倦彼即於是四念住
中善安正念為依止故為欲永斷欲
貪蓋睡眠修習對治又即以彼正知而
住為依止故遠離諸蓋身心調暢有
所堪能熾然方便修斷寂靜彼由如
是念及正知為依止故便能證得煩
惱欲斷遠離諸欲乃至於初靜慮具
足而住如是能於受用欲樂行邊勞
鄙穢性諸異生法若斷若知何等名
為引無義苦謂如有一若諸沙門或
婆羅門行自苦行於現法中以種種
苦自逼自切周遍燒惱自謂我今由
現法苦所逼惱故解脫當苦雖求是
事而自煎逼彼於此事終不能得然
更招集大損惱事如是名為引無義
苦諸聖弟子能於如是受用自苦行
邊能引非聖無義苦法善了知已遠

瑜伽師地論第十七卷 第八段 習

而避之不親不近亦不承事復次今當略辨上所說義云何略辨謂諸有情有二種滿一增上生滿二決定勝滿增上生滿者謂往善趣決定勝滿者謂愛盡離欲寂滅涅槃於此二滿及與障㝵能斷能證是名略義若於一切種一切因緣一切處所不作惡行彼便能斷增上生滿所有障㝵亦能證得增上生滿若於受用欲樂行邊及於受用自苦行邊決定遠離彼便能斷決定勝滿所有障㝵亦能證得決定勝滿當知是名此中略義

應說想衆生　攸應說安住　不了知應說
而招集生死　若了知應說　於說者无慮
由無有此故　他不應譏論　若計等勝劣
彼遂興諍論　於三種无動　等勝劣皆无
斷名色愛慢　無著煙寂靜　無惱悕不見
此彼天人世

此四頌中初言應說者謂一切有為法所以者何諸有為法皆三種言事之所攝故今此義中說妙五欲以為應說又妙五欲諸餘沙門婆羅門等從施主邊以言求索故名應說又諸

君主於妙五欲從僕使等以言呼召
而受用之由是因緣亦名應說又諸
受欲者於妙五欲不能自然善知過
患惟除諸佛及佛弟子為其宣說彼
過患已乃能了知由是因緣亦名應
說諸受欲者於諸欲中不正思惟而
取其相亦取隨好即於彼欲便生愛
染受用耽嗜乃至堅著又於諸欲不
如實知有衆過患所謂諸欲無常虛
偽空無有實敗壞之法猶如幻事誑
惑愚夫甚少愛味多諸過患亦不如
實了知如是少味多患諸欲出離所
謂於彼欲貪調伏乃至超越是其出
離彼既如是不見過患不知出離而
受諸欲由是因緣便於欲界生為根
本所有諸行深起樂著又復造作生
為根本所有業已受欲界生生已死
滅生已殞沒如是故言應說想衆生
係應說安住不了知應說而招集生死
若遇善士得聞正法如理作意則於
諸欲如實了知過患出離所謂諸欲
無常虛偽廣說乃至欲貪超越於
如來所證正法毗柰耶中得清淨信

復於諸欲深見過患轉復增勝遂能捨離若少若多財寶庫藏眷屬遊從以正信心捨離家法趣於非家所謂一切生老病死皆悉永滅如是出家无所願求修行梵行謂我由此持戒精進修梵行故當得生天或異天處彼无如是邪祈願故於已不見不恐不慮他所譏論謂他不應如是譏論怨尤呵責告言賢首汝今何為成就盛年捨現妙欲不隨親戚之所願樂而更悕求待時諸欲捨修梵行耶如是設言若了知應說於說者无處由無有此故他不應譏論

此即成就清淨尸羅及清淨見何以故由見顛倒發起於憍憍所持故與餘沙門婆羅門等共興諍論由此因緣說如是見為諍根本若有沙門或婆羅門依等勝劣諍根本見心現高舉由此因緣遂與餘沙門婆羅門等逓相諍論依止我勝我等我劣三種慢類立已為勝或等或劣若聖弟子非我我所我慢所動乃至亦非我當非有想非無想所動了知諸行皆衆

緣生於諸行中惟見法性尚不以已校量於他為勝等劣況起見慢而興諍論彼聖弟子雖於他所顯揚自宗摧伏他論然於諸法惟為法性緣於慈悲謂當云何若有於我所說妙義一句領解如是如是正修行者令彼長夜獲得大義利益安樂亦令如來正法久住不依見慢及為利養恭敬因緣而興諍論如是不為悕求現法諸妙欲故措修梵行彼由如是修梵行故遠離邪願及諸邪見棄捨貪求利養恭敬於一切種皆得清淨暉光熾然無不普燭諸天世人惟當讚美不應譏論又能超度生老病死如是故言若計勝等劣彼遂興諍論於三種無動等勝劣皆无

言名色者謂五取蘊若有於彼觀見為苦當諦現觀於五取蘊盡見苦時於五取蘊所有貪愛由意樂故皆說為斷非隨眠故彼若即如已所得道轉更修習於其我慢无餘斷滅成阿羅漢諸漏永盡由已證得阿羅漢果心善解脫便於自身自身眾具纏及

隨眠皆悉永斷離愛離憍離諂放逸
彼由如是離愛離憍離放逸故名煙
寂靜無有燒惱亦无悕望云何名為
煙寂靜耶煙名為愛何以故如世間
煙是火前相能損眼根便為擾乱令
不安住愛亦如是是貪瞋癡火之前
相能損慧眼乱心相續謂能引發無
義尋思彼於此愛已斷已知乃至令
其於當來世成不生法名煙寂靜彼
既如是煙靜離著雖復追求命緣衆
具非不追求然能解脫貪愛追求所
求无染云何無惱謂彼如是現追求
時若他自施或勸餘施施時殷重非
不殷重精而非麁多而非少速而非
緩然不愛味於所得物無染受用不
生躭耆乃至堅著如是受用命資具
時不為貪惱之所燒惱若彼施主自
不能施或障餘施設有所施現不殷
重不現殷重乃至遲緩而不急速然
不嫌恨由此因緣不生恚惱又於受
用所得物時不慼不念无損害心及
瞋恚心如是不為瞋惱所惱又於所
得若精若麁於受用時深見過患善

知出離安住正念遠離愚癡如是不
為癡惱所惱云何无怖怖名怖望繫
心有在彼不擊身內懷貪願往趣居
家謂刹帝利大宗業家或婆羅門長
者居士大宗業家我當從彼獲得上
妙應所噉食乃至財寶衣服餚膳諸
坐卧具病緣醫藥供身什物如是追
求及與受用於此財物都无怖望又
彼恒常安住死想謂過夜分入晝分
中復過晝分還入夜分於其中間我
有无量應死因緣如經廣說所謂發
風乃至非人之所恐怖由此因緣所
為追求所為受用所有財物於此壽
命亦無怖望如是无著煙寂靜无燒
惱無怖望故於此天人帝釋自在世
主天等所有因中都不可見於彼天
人諸因果中亦不可見又於此四洲
天人世間及彼餘處都不可見又於
此世界天人世間及彼餘處都不可見
如是故言斷名色愛慯无著煙寂靜
无惱怖不見此彼天人世
復次初頌顯示待時諸欲於欲邪行
及邪行果第二頌中顯示捨欲應正